

اهداءات ٢٠٠٠

مكتبة

ا.ك. محمد حسين هيكل

رئيس مجلس الشيوخ السابق

(فهرست)
الجزء الثالث

من
تفسير الامام ابن جرير
الطبري

فهو سبب الجزء الثالث من تفسير الامام ابن جرير الطبري

صفحة	صفحة
٢	بيان ما فضل به بعض الانبياء بعضا وبيان كرامة نبينا صلى الله عليه وسلم
٣	بيان أن اقتتال من جاء بعد الرسل مع علمهم بتحريم القتال عليهم وكفرهم كان عنادا
٤	بيان معنى نفي الخلعة في الآخرة ومعنى كون الكفر ظاهرا
٥	بيان معنى كونه تعالى حيا والخلاف فيه وان القيوم معناه القائم برزق ما يحكي والشاهد عليه من قول أمية
٦	بيان أن معنى السنة خثورة النوم والشاهد عليه من قول عدى والاعشى
٧	بيان معنى الكرسي وذكر الخلاف فيه
٨	بيان أن الصواب في معنى الكرسي هو العلم والشاهد عليه
٩	بيان أن العظيم معنى المعظم والشاهد عليه
١٠	بيان أن الانسان لا يجوز له أن يلزم غيره اعتناق الدين وأن سبب نزول آية لا اكرام في الدين هذا
١٢	بيان أن الالف واللام في الدين للعهد أو نيابة عن الضمير
١٣	بيان معنى الطاغوت وذكر الخلاف فيه
١٤	بيان أن معنى الانفصام الكسر والشاهد عليه من قول الاعشى
١٥	بيان أن من النصاري من كان على حق وفور قبل البعثة ثم بعد ما صار بكفره في ضلال وظلام
١٦	بيان نسب عمرو الذي حاج ابراهيم عليه السلام
١٧	ذكر سبب المجادلة التي جرت بين ابراهيم صلى الله عليه وسلم وعمرود
١٩	ذكر الخلاف في الذي مر على قرية أنه العزيز أو غيره
٢١	ذكر السبب في خراب بيت المقدس المعنى من القرية وتعام تاريخ تلك الحادثة
٢٥	بيان أن الهاء في لم ينسئه أصلية والشاهد عليه
٢٦	بيان أنه لا يجوز الحذف لشيء مما أثبت في المصحف الا ما قد علم أنه أثبت على نية الوقف
٣٠	بيان أن النشر المعيشة بعد الموت والشاهد عليه
٣١	بيان أن كل شيء غطي شيئا فهو ولباس له والشاهد عليه
٣١	بيان ما اختاره من أوجه القراءة في اعلم أن الله على كل شيء قدير
٣٢	بيان السبب في مسألة ابراهيم ربه رؤية الاحياء والخلاف فيه
٣٥	بيان الطيور التي أمر بأخذها وبيان معنى فصرهن وما فيه من اللغات والشواهد عليه
٣٨	بيان عدد الجبال التي أمر بجعل الطيور عليها وما فيها من الخلاف
٤١	بيان تعلق قوله مثل الذين ينفقون بقوله من ذا الذي
٤٢	بيان معنى المن وأنه اظهر ما أعطاه وان الاذى الشكاية
٤٤	بيان معنى الصفوان وجمعه والشواهد عليه
٤٦	بيان معنى التثيت والشاهد عليه وما كان عليه السلف من أنهم لا ينفقون شيئا الا اذا ثبتوا أنه لله
٤٨	بيان معنى الربوة وانها ما نشز من الارض والشاهد عليه
٤٩	بيان أن معنى قوله فان لم يصيها وابل على تقدير كان والشاهد عليه
٥٠	بيان أن قوله أيودأ أحدكم ضرب مثلا لنفقة المنافق

صحيفة	صحيفة
بيان معنى السامة والشاهد عليه	٥٣ بيان معنى الاغصار ووجعه والشاهد عليه
٨٧ بيان أوجه القراءة في قوله الآن تكون تجارة والشواهد عليها	٥٤ بيان طبيبات الكسب
٨٩ بيان معنى مضارة الكاتب والشهيد والخلاف فيها والصواب من ذلك	٥٥ بيان ان التيمم معناه القصد والشاهد عليه
٩٢ بيان أوجه القراءة في قوله ولم تجدوا كتابا فرهان وبيان اللغات والشاهد على ذلك	ويبان أن قوله يا أيها الذين آمنوا أنفقوا نرات في الزكاة المفروضة
٩٣ بيان المواطن التي تجب فيها الشهادة ويكون المتأخر عنها فاجرا قلبه	٥٦ بيان ان الخبيث معناه الحرام وأن الانغماس معناه التجافي عن بعض الحقوق والشاهد عليه
٩٤ بيان معنى المحاسبة على ابداء ما في النفس أو اخفائه وان ذلك خاص بأوعام وهل هو منسوخ أم لا	٥٨ بيان أن مستحقي الزكاة شركاء لاهل الاموال بقدر ما يستحقون فيلزمهم انصافهم في القسمة
٩٥ بيان ان قوله تعالى وان تبدوا ما في أنفسكم الآية ليست منسوخة بقوله لا يكلف الله نفسا الا آية	٦٠ بيان معنى الحكمة والخلاف فيها
١٠٣ بيان الشاهد على نصب قوله غفرانك	٦٢ بيان أن كون اخفاء الصدقة أفضل من اظهارها خاص بصدقة التطوع
١٠٣ بيان ان النسيان منه ما هو مؤاخذ به ومنه ما لا يؤاخذ به	٦٣ بيان ان قوله ليس عليكم هداهم مقصوده الترغيب في اعطاء الكفار من صدقة التطوع
١٠٤ بيان ان الخطأ له وجهان منه ما الشخص آثم به والشاهد على ذلك	٦٥ بيان معنى السيام والشاهد عليه
١٠٥ بيان معنى العفو والغفران	٦٦ بيان معنى الاخلاف في المسألة
١٠٧ تفسير سورة آل عمران	٦٧ بيان الر بالمنهي عنه وان المس معناه الجنون
بيان أن نيفا وثلاثين آية من هذه السورة نزلت احتجاجا على طائفة من النصاري وذكر قدومهم	٦٩ بيان ان وعيد آكل الربا بخلود النار بسبب ما كانوا يقولونه
١٠٩ ذكر معنى الحى القيوم	٧١ بيان أن المنذر بالحرب من أكل الربا
١١٣ بيان معنى المحكم من الآيات	٧٤ بيان ان التصديق على المعسر برأس المال خير من انظاره
١١٦ بيان معنى التشابه والخلاف فيه	٧٥ بيان ان قوله تعالى واتقوا يوما ترجعون آخر آية
١١٧ بيان معنى اتباع التشابه المنقوه عن فاعله بان فيه زيفا	٧٧ بيان أن ا ككتاب الدين بين المتدينين فرض لازم لا ارشاد
١٢١ بيان معنى ابتغاء التأويل والخلاف فيه	٨٠ بيان أن السفه الجاهل بالاملاء وموضع صواب ذلك من خطئه
١٢٢ بيان معنى الرسوخ في العلم	٨٢ بيان معنى تذكير احدي الشاهدين الاخرى والاختلاف فيه على حسب القراءة
١٢٥ بيان معنى زيف القلب وخطأ قول القدرية	٨٣ بيان الاختلاف في المحال التي تلزم أن لا يأتي الشاهد عنها
	٨٦ بيان ان المنهي عن السامة في كتابته هو الدين

صحيحة	صحيحة
١٢٧ بيان معنى الدأب وأنه العادة والسنة	١٢٦ بيان ما كان يصنعه زكريا من التحفظ على مريم
١٢٧ بيان أن الدأب يطلق على الشان والشاهد	١٢٧ بيان السبب الذي دعا زكريا لسؤاله الولد
عليه من قول امرئ القيس	١٢٨ بيان جواز تأنيث الشيء لتأنيث لفظه وإن كان
١٢٩ بيان أن قوله في فئتين مراد به عصابة المسلمين	معناه مذكرا والشاهد على ذلك
بيدرو عصابة كفار قریش	١٢٠ بيان اللغات في بشر والشواهد عليها
١٣٠ بيان الشواهد على جواز رفع قوله فئته تقاتل	١٧١ بيان أن يحيى أول من آمن بعيسى
بيان عدد مشركي قریش بيدرو وعدد المؤمنين	١٧٤ بيان معنى الحضور والشواهد عليه
وكيف قتلوا	١٧٥ بيان أن العاقس يطلق على الرجل والمرأة
١٣٣ بيان مقدار القنطار والخلاف فيه	والشاهد عليه
١٣٥ بيان معنى تسويم الخيل والشواهد عليه	١٧٧ بيان تحقيق الآية التي جعلت زكريا وبيان
١٣٩ بيان ما يعذبه الإنسان مستغفرا ومعنى السحر	معنى الرمز والشاهد عليه
١٤١ بيان أن الدين في قوله أن الدين عند الله الإسلام	١٧٩ بيان تحديد زمن العشي والابكار والشواهد
معناه الطاعة والشاهد عليه	عليه
١٤٣ بيان معنى الاميين وأهل الكتاب والإسلام	١٨٠ بيان خير نساء العالم والأكمل منهن
١٤٥ بيان أن التوراة تقر بها سائر الفرق المتحالة	١٨٣ بيان معنى الوحى لغة والشواهد عليه
الكتب أنهما من عند الله	١٨٤ بيان ما صنع على كفالة مريم من القرعة
١٤٧ بيان الشاهد على الجمع بين يا واللهم	١٨٨ بيان أن أحوال سيدنا عيسى كاحوال الخلق
١٤٩ بيان معنى الولوج وكيف ادخل الليل في النهار	الانحصوصيات التي اختص بها
١٤٩ بيان الصواب في معنى اخراج الحى من الميت	١٩٠ بيان الطائر الذي كان يصوره عيسى من الطين
واخراج الميت من الحى	ثم ينفع فيه فيكون طائرا
١٥٢ بيان ما يجوز للمسلم فعله مع الكفار إذا كانت	١٩١ بيان أن نفخ يتعدى بنفسه تارة وبالباء أخرى
لهم دولة أو يد عليه	والشاهد عليه
١٥٤ بيان معنى الامد والشاهد عليه	١٩٢ بيان أن الاكتمه هو الاعى والشاهد عليه
١٥٥ بيان العلامات التي يتبين بها محبة الله تعالى	١٩٣ بيان الفرق بين الاخبارات الصادرة من
١٥٦ بيان أن آل الرجل أتباعه	النبيين والاخبارات الصادرة من المنجمين
١٥٧ بيان اسم امرأة عمران والسبب الداعي لنذرها	والمسكهنين
تحرير ما في بطنها	١٩٥ بيان اللغة الفصحى فيما إذا اجتمعت تاء وذال
١٦٠ بيان ما يفعله الشيطان بكل مولود الامريم	والشاهد عليه
وابنها	١٩٧ بيان ما حصل لعيسى صلى الله عليه وسلم من
١٦٤ بيان من كان يلى بيت المقدس من أولاد	المعجزات حين أخرجه بنو اسرائيل
هرون وما كانت وظيفة عمران أبي مريم	٢٠١ بيان أن الحوارين لم سمو بذلك والشاهد عليه
١٦٥ بيان ما أجزاه الله على يد مريم من الكرامات	٢٠٢ بيان المكر الذي مكره بعيسى
وكان يشاهده زكريا	٢٠٣ بيان معنى الوفاة التي أخبر الله أنه صانعها

صحيفة	صحيفة
٢٢٩ بيان أن معنى عدم نظر الله عدم التعطف والرجة والشاهد عليه	بعبسي والخلاف فيها
٢٣١ بيان سبب نزول قوله تعالى ان الذين يشتركون بعهد الله	٢٠٥ بيان أن الذين اتبعوا عيسى هم المسلمون
٢٣١ بيان ما كان يفعله بعض أهل الكتاب من تحريفهم الكتاب وليهم المستنم ليظن أنه من الكتاب	٢٠٧ ذكر ما حصل بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين وفد نجران من الحاجة
٢٣١ بيان أن الله معنى القوة والغلبة والخصومة والشاهد عليه	٢٠٩ ذكر ما حصل بين وفد نجران وبعضهم مع بعض واعراضهم عن الملاعة التي دعاهم اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم
٢٣٣ بيان أن الربانيين جمع رباني وهو الذي يرب الناس ويصلح أمورهم والشاهد عليه	٢١٥ ذكر ما كان يدعيه فريق اليهود وفريق النصارى من موافقة السيد ابراهيم لهم في فعلتهم وبيان كذبهم
٢٣٥ بيان تأويل قوله وإذا أخذ الله ميثاق النبيين والاختلاف فيه وذكر الصواب من ذلك	٢١٩ بيان أن الاضلال معناه الاهلال والشاهد عليه
٢٣٩ بيان تأويل قوله وله أسلم من في السموات الآية وذكر الاختلاف في اسلام الكاره	٢١٩ بيان أن اليهود والنصارى كانوا يشهدون ان نعت النبي موجود في كتابهم وكان انكارهم بغيا
٢٤١ بيان قوله ومن يتبع غير الاسلام ديناً وابطال دعوى كل فريق من الأمم أنهم مسلمون	٢٢١ بيان ما اتفقت عليه بعض أهل الكتاب من الايمان أول النهار والكفر آخره التحيل في الشبه
٢٤٣ بيان السبب في نزول قوله تعالى كيف يهدي الله قوما إلا يات والخلاف فيه	٢٢٢ بيان أن وجه النهار يعني أوله والشاهد عليه
٢٤٣ بيان تأويل قوله ان الذين كفروا الآية وبيان ان ازدياد الكفر هو الكفر برسول الله بعد الكفر ببعض من تقدمه من الانبياء أو بغير ذلك من المعاصي وذكر الصواب من ذلك	٢٢٣ بيان أن قوله تعالى قل ان هدى الله هو الهدى خبر معترض من الله أو من قول بعض أهل الكتاب والاختلاف في تأويله
٢٤٦ بيان تأويل قوله لن تناول البر الآية والخلاف في البر ما هو	٢٢٦ بيان تحذير الله المؤمنين أن يأتمنوا اليهود على أموالهم حيث كان فيهم من يستحل أموالهم ويقول ليس علينا في الاميين سبيل
	٢٢٨ بيان ان الوفاء بالعهد من أهل الكتاب ايمانهم برسول الله صلى الله عليه وسلم

(تم فهرست الجزء الثالث من ابن جرير)

((فهرست الجزء الثالث من تفسير النيسابوري الموضوع بهامش الجزء الثالث من تفسير ابن جرير))

صفحة	صفحة
٢	تفسير قوله تعالى تلك الرسل الآيات وبيان
٣	القرآآت والوقوف
٤	بيان اجماع الامة على أن بعض الانبياء أفضل
٥	من بعض وأن نبينا أفضل الجميع لوجوه
١١	التأويل لتلك الآيات
١٣	تفسير قوله الله لا اله الا هو والآيات وبيان
١٤	القرآآت والوقوف
١٨	بيان فضل آية الكرسي بالنقلات والعقليات
٢٣	بيان ما للفسرين من الاقوال في معنى الكرسي
٢٦	تأويل هذه الآيات
٢٨	تفسير قوله ألم تر الى الذي حاج ابراهيم الآيات
٣١	وبيان القرآآت والوقوف
٣٦	ذكر ما فعله عمرو ذمع ابراهيم عليه السلام من
٣٩	المجادلة
٤٦	ذكر طرف من أخبار يختصر ويختصر به بيت
٤٩	المقدس
٥٤	بيان ما ذكروا في سبب سؤال ابراهيم ربه من
٥٦	الوجوه
٦٣	بيان ما دلت عليه الآية من أن البنية ليست
٦٣	شرطا للحياة وتأويل تلك الآيات
٦٧	تفسير قوله مثل الذين ينفقون الآيات وبيان
٧٤	القرآآت والوقوف
٧٧	بيان ما احتج به المعتزلة على وجوب الاجر على
٧٩	الله وعلى احباط الكبراء العمل والجواب عن ذلك
٨٤	تأويل هذه الآيات
٨٦	تفسير قوله يا أيها الذين آمنوا أنفقوا الآيات
٨٩	وبيان القرآآت والوقوف
٩٣	بيان تفسير الحكمة وما فيها من الاقوال
٩٥	بيان معنى النذر وما فيه من الاحكام
٩٧	بيان الحال التي يكون العمل فيها سرا أولى
١٠٠	والحال التي يفسد ذلك
٧٤	تأويل هذه الآيات
٧٧	تفسير قوله الذين يأكلون الربا الآيات وبيان
٧٩	القرآآت والوقوف
٩٢	بيان أن الربا قسمان فضل ونسيئة وبيان
٩٥	الربوي من الاشياء واحكام ذلك
٩٧	تأويل تلك الآيات
٩٨	تفسير قوله يا أيها الذين آمنوا اذا تدانتم بدين
١٠١	الآيات وبيان القرآآت والوقوف
١٠٥	بيان معنى الشهادة ونصاب الشهود وما
١٠٧	يجوز فيه شهادة النساء وما تمنع فيه الرجال
١١٠	بيان الرهن واللغات في جمعه وما يجوز رهنه
١١٤	وما يكون به القبض
١١٤	تأويل هذه الآيات
١٢٠	تفسير قوله الله ما في السموات الآيات وبيان
١٢٣	القرآآت والوقوف
١٢٦	بيان ما دلت عليه آية آمن الرسول من المراتب
١٢٦	الاربعة الضرورية للايمان
١٢٦	بيان ما عول عليه المعتزلة في نفهم تكليف
١٢٦	مالا يطاق وبيان ما ذهب اليه الاشاعرة
١٢٦	بيان بعض التكليف التي كانت على من قبلنا
١٢٦	وطباعهم الغالبة عليهم
١٢٦	تأويل تلك الآيات
١٢٨	تفسير سورة آل عمران
١٣٦	بيان شبه النصارى التي تمسكوا بها
١٣٧	مسائل في كون القرآن باجمعه محكما وفي حكاية
١٤٢	أقوال الناس في المحكم والمتشابه وغير ذلك
١٤٢	بيان أن الآيات ثلاثة أقسام
١٤٥	بيان ما قاله أهل السنة من ان القلب صالح
١٤٥	لأن يعمل الى الايمان والكفر وثل منهما
١٤٥	يتوقف على داعية الخ
١٥٠	تأويل تلك الآيات

صفحة	صفحة
١٥٥	تفسير قوله قل للذين كفروا والآيات وبيان القراءات والوقوف
١٥٨	بيان ما كانت عليه اليهود من العهد ثم نقضه وذكر قصة بدر
١٦١	بيان مذهب اليه أهل السنة والمعتزلة في التزيين والمزین
١٦٥	بيان الشهادة من الله ومن الملائكة وأولى العلم
١٧٠	بيان ما صنعت به اليهود من قتل الانبياء والصالحين
١٧١	تأويل تلك الآيات
١٧٣	تفسير قوله قل اللهم مالك الملك الآية
١٧٨	بيان التقيسة التي تجوز موالاة الكفار ظاهرا
١٨٠	بيان أن محبة الله تعالى بماذا تكون
١٨١	بيان كون الانبياء مخالفين لغيرهم في القوى الجسمانية والروحانية
١٨٣	تأويل تلك الآيات
١٨٥	تفسير قوله اذ قالت امرأة عمران الآيات وبيان القراءات والوقوف
١٨٨	بيان جواز وقوع الخوارق من غير الانبياء والفرق بين الكرامة والمعجزة وبيان مذهب اليه أهل السنة والاعتزال في ذلك
١٩٣	تأويل تلك الآيات
١٩٤	تفسير قوله واذ قالت الملائكة وبيان القراءات والوقوف
١٩٧	بيان ان حدوث الشخص من غير نطفة الاب أمر ممكن في نفسه
٢٠٣	بيان عاقبة عيسى عليه السلام وما كان عليه مع قومه وذكر طرف من تاريخه
٢٠٦	ذكر ما فعلته اليهود بالخواريين بعد رفع عيسى وظهور أهل النصرانية
٢٠٧	ذكر شبه أوردها بعض المحدث في رفع المسيح ودفعها
٢١٠	تأويل تلك الآيات
٢١٢	تفسير قوله فمن حاجلك الآيات وبيان القراءات والوقوف
٢١٥	بيان ابطال شبهه النصارى في دعوى الالهية لعيسى
٢٢٠	تفسير قوله وقالت طائفة الآيات وبيان القراءات والوقوف
٢٢٨	بيان التحريف الذي كانت تفعله اليهود في التوراة
٢٣٢	تفسير قوله واذ أخذ الله ميثاق النبيين الآيات وبيان ما فيها
٢٤٦	بيان ان الكافر على ثلاثة أقسام

﴿تمت فهرست الجزء الثالث من تفسير النيسابوري﴾

﴿الجزء الثالث﴾

من كتاب جامع البيان في تفسير القرآن تأليف
الامام الكبير والمحدث الشهير من أطبقت
الأمة على تقدمه في التفسير أبي جعفر

محمد بن جرير الطبري المتوفى

سنة ٣١٠ هجرية رحمه

الله وأتابه رضاه

آمين

﴿وبهامشه تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان للعلامة نظام الدين

الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري قدس أسرارہ﴾

«في كشف الظنون» قال الامام جلال الدين السيوطي في الاتقان وكتبه «أى الطبري»
أجل التفاسير وأعظمها فانه يتعرض لتوجيه الاقوال وترجيح بعضها على بعض والاعراب
والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفاسير الاقدمين * وقال النووي أجعت الامة على أنه
لم يصنف مثل تفسير الطبري * وعن أبى حامد الاسفراييني أنه قال لو سافر رجل الى الصين
حتى يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا اهـ

﴿تنبيه﴾

طبعت هذه النسخة بعد تصحيحها على الاصول الموجودة في خزانه الكتبخانة

الخدوية بمصر بالاغتناء التام نسأل الله تعالى حسن الختام

طبع هذا الكتاب على نفقة حضرة السيد عمر الخشاب الكتبي الشهير بمصر ونجله

حضرة السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله ووفقنا وإياهما لما يحبه ويرضاه

﴿الطبعة الأولى﴾

بالمطبعة الكبرى الأميرية ببولاق مصر المحمية

سنة ١٣٣٤ هجرية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق وانك لمن المرسلين تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كالم الله ورفع بعضهم درجات وآتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد يا أيها الذين آمنوا أنفسقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة والكافرون هم الظالمون) ﴿القرآن لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة بالفتح غير ممنون أبو عمرو وسهل ويعقوب وابن كثير الماقون بالرفع والتشوين وكذلك في سورة ابراهيم لا بيع فيه ولا خلة وكذلك في سورة الطور لا لغو فيها ولا تأثيم ﴿الوقوف بالحق ط للابتداء بان المرسلين ه على بعض م لأنه لو وصل صار الجار والمجرور صفة لبعض فينصرف بيان تفضيل الرسل الى بعض فيكون موسى عليه السلام من هذا البعض المفضل عليه غيره لا من البعض المفضل على غيره بالتكليم درجات ط للعدول القدس ط من كفر ط ما يريد ه

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كالم الله ورفع بعضهم درجات) يعني تعالى ذكره بقوله تلك الرسل الذين قص الله قصصهم في هذه السورة كموسى بن عمران وابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب وشمس وداود وسائر من ذكرناهم في هذه السورة يقول تعالى ذكره هؤلاء رسلي فضلت بعضهم على بعض فكلمت بعضهم والذي كلمته منهم موسى صلى الله عليه وسلم ورفعتم بعضهم درجات على بعض بالكرامة ورفعته المنزلة كما حدثني محمد بن عمر وقال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى ذكره تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض قال يقول منهم من كالم الله ورفع بعضهم على بعض درجات يقول كالم الله موسى وأرسل محمدًا الى الناس كافة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه * ومما يدل على صحة ما قلنا في ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم أعطيت خمسًا لم يعطهن أحد قبلي بعثت الى الأحمر والأسود ونصرت بالرعب فأند ولبى رعب مني على مسيرة شهر وجعلت لي الأرض مسجدًا وطهورًا وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد كان قبلي وقيل لي سل تعطه فاخترت ما شفاعة لأمتي فهي نائلة منكم ان شاء الله من لا يشرك بالله شيئاً ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وآتيناه عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس) يعني تعالى ذكره بذلك وآتيناه عيسى بن مريم البينات وآتيناه عيسى بن مريم الحج والأدلة على نبوته من ابراء الأكاه والابرص واحياء الموتى وما أشبه ذلك مع الانجيل الذي أنزلته اليه فبينت فيه ما فرضت عليه يعني تعالى ذكره بقوله وأيدناه ووقوينا وأعنا بروح القدس يعني بروح الله وهو جبريل وقد ذكرنا اختلاف أهل العلم في معنى روح القدس والذي هو أولى بالصواب من القول في ذلك فيما مضى قبل فأغنى ذلك عن اعادته في هذا الموضع ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات) يعني تعالى ذكره بذلك ولو أراد الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم

البيّنات يعني من بعد الرسل الذين وصفهم بأنه فضل بعضهم على بعض ورفع بعضهم درجات وبعده عيسى
ابن مريم وقد جاءهم من الآيات بما فيه من درجات من هداية الله ووفقه ويعني بقوله من بعد ما جاءتهم البيّنات
يعني من بعد ما جاءهم من آيات الله ما أبان لهم الحق وأوضح لهم السبيل وقد قيل إن الهاء والميم في قوله
من بعدهم من ذكر موسى وعيسى ذكر من قال ذلك حديثاً بشرين معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البيّنات يقول من بعد موسى
وعيسى حديث عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله ولو شاء الله ما اقتتل الذين
من بعدهم من بعد ما جاءتهم البيّنات يقول من بعد موسى وعيسى ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ولكن
اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد) يعني تعالى ذكره بذلك
ولكن اختلف هؤلاء الذين من بعد الرسل لما يشاء الله منهم تعالى ذكره أن لا يقتتلوا فاقترسوا من بعد
ما جاءتهم البيّنات من عند ربهم بتحريم الاقتتال والاختلاف وبعد ثبوت الحجّة عليهم بوحداية الله ورسالة
رسوله ووحى كتابه فكفر بالله وبآياته بعضهم وآمن بذلك بعضهم فأخبر تعالى ذكره أنهم أتوا من
الكفر والمعاصي بعد علمهم بقيام الحجّة عليهم بأنهم على خطأ لعدمهم للكفر بالله وآياته ثم قال تعالى ذكره
لعباده ولو شاء الله ما اقتتلوا يقول ولو أراد الله أن يحجزهم بعصمته وتوفيقه إياهم عن معصيته فلا يقتتلوا
ما اقتتلوا ولا اختلفوا ولكن الله يفعل ما يريد بأن يوفق هذه الطائفة والاعيان به فيؤمن به ويطيعه ويخذل
هذا فيكفر به ويعصيه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن
يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة والكافرون هم الظالمون) يعني تعالى ذكره بذلك يا أيها الذين آمنوا
أنفقوا في سبيل الله مما رزقناكم من أموالكم وتصدقوا منها وأتوا منها الحقوق التي فرضناها عليكم وكذلك
كان ابن جريج يقول فيما بلغنا عنه حديثاً القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا جراح عن ابن جريج قوله
يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم قال من الزكاة والتطوع من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا
شفاعة يقول ادخروا لأنفسكم عند الله في دنياكم من أموالكم بالنفقة منها في سبيل الله والصدقة على أهل
المسكنة والحاجة وابتاعوا فرض الله عليكم فيها وابتاعوا بها ما عندهم مما أعدهم وأولياؤه من الكرامة بتقديم
ذلك لأنفسكم ما دام لكم السبيل إلى ابتياعه بما تدبتم إليه وأمرتكم به من النفقة من أموالكم من قبل أن
يأتي يوم لا بيع فيه يعني من قبل مجي يوم لا بيع فيه يقول لا تقدر ون فيه على ابتياع ما كنتم على ابتياعه
بالنفقة من أموالكم (١) التي أمرتكم به أو تدبتم إليه في الدنيا قادرين لأنه يوم جزاء ونواب وعقاب لا يوم عمل
واكتساب وطاعة ومعصية فيكون لهم إلى ابتياع منازل أهل الكرامة بالنفقة حينئذ أو بالعمل بطاعة الله
سبيل ثم أعلمهم تعالى ذكره أن ذلك اليوم مع ارتفاع العمل الذي ينال به رضا الله أو الوصول إلى كرامته
بالنفقة من الأموال إذ كان لا مال هنالك يمكن ادراك ذلك به يوم لا محالة فيه نافعة كما كانت في الدنيا فان
خذل الرجل في الدنيا قد كان ينفعه فيها بالنصرة له على من حاوله بمكرهه وأراد به بسوء والمظاهرة له على ذلك
فأيسهم تعالى ذكره أيضاً من ذلك لا به لا أحد يوم القيامة ينصر أحداً من الله بل الأخلاء بعضهم لبعض عدو
المتقين كما قال الله تعالى ذكره وأخبرهم أيضاً أنهم يومئذ مع فقد هم السبيل إلى ابتياع ما كان لهم إلى
ابتياعه سبيل في الدنيا بالنفقة من أموالهم والعمل بأبدانهم وعبدتهم النصر من الخلال والظهور من
الأخوان لا شافع لهم يشفع عند الله كما كان ذلك لهم في الدنيا فقد كان بعضهم يشفع في الدنيا لبعض بالقربة
والجوار والخلة وغير ذلك من الأسباب فبطل ذلك كله يومئذ كما أخبر تعالى ذكره عن قيل أعدائه من أهل
الحجيم في الآخرة إذا صاروا فيها فالنار من شافعين ولا صديق حميم وهذه الآية تخرجها في الشفاعة عام والمراد
(١) قوله بالنفقة من أموالكم التي أمرتكم به الخ كذا في النسخ وإعله تحريف من الناسخ ووجه الكلام
تذكير الذي صفة للابتياع أو تأنيث الضمير صفة بالنفقة تأمل كتبه معجزة

غير سفير وهو موسى عليه السلام (ورفع بعضهم درجات) قيل ان درجات نصب بنزع الخافض وقيل رفع لبعضهم كقوله ورفعناه مكانا عليا أي له وقيل حال من بعضهم أي ذات درجات وقيل مصدر في موضع الحال وقيل انتصابه على المصدر لأن الدرجة بمعنى الرفعة فكأنه قال ورفعناه بعضهم رفعات وأيد عيسى بروح القدس (٤) ومع ذلك قدنا لهم من قومهم ما ذكرناه لك بعد مشاهدة المعجزات وأنت رسول مثلهم فلا

تخزن على ما ترى من قومك ولو شاء الله لم يختلف أحم أولئك ولكن ما قضاه الله فهو كائن وما قدره فهو واقع * واعلم أن الأمة أجمعت على أن بعض الأنبياء أفضل من بعض وعلى أن محمدا أفضل الكل لوجوه منها قوله تعالى وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ومنها قوله ورفعنا لك ذكرك قرن ذكره بذكر محمد صلى الله عليه وسلم في كلمة الشهادة وفي الأذان وفي التشهد ولم يكن ذلك لسائر الأنبياء ومنها أنه قرن طاعته بطاعته من يطع الرسول فقد أطاع الله وبيعته ببيعته ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وعزته بعزته والله العزة ورسوله ورضاه برضاه والله ورسوله أحق أن يرضوه واجابته باجابته يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول ومحبتهم بحبته قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ومنها أن معجزاته أكثر وقد ترقى الى ألف من جللتها القرآن بل القرآن يشتمل على ألفي معجزة وأزيد لان التحسدي وقع بأقصر سورة هي الكوثر وانها ثلاث آيات وكل ثلاث آيات

بها خاص وانما معناه من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة لأهل الكفر بالله لأن أهل ولاية الله والايان به يشفع بعضهم لبعض وقد بينا صحة ذلك بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع * وكان قتادة يقول في ذلك بما حدثنا به بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا أنفستوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة قد علم الله أن ناسا يتباينون في الدنيا ويشفع بعضهم لبعض فأما يوم القيامة فلا خلة الا خلة المتقين * وأما قوله والكافرون هم الظالمون فإنه يعني تعالى ذكره بذلك والجاحدون لله المكذبون به وبرسله هم الظالمون يقول هم الواضعون بحجودهم في غير موضعه والغاةون غير ما لهم فعلة والقائلون ما ليس لهم قوله وقد دللنا على معنى الظلم بشواهد في ما مضى قبل بما أغنى عن اعادته وفي قوله تعالى ذكره في هذا الموضع والكافرون هم الظالمون دلالة واضحة على صحة ما قلناه وأن قوله ولا خلة ولا شفاعة انما هو مراد به أهل الكفر فلذلك أتبع قوله ذلك والكافرون هم الظالمون فدل بذلك على أن معنى ذلك حرمان الكفار بالنسبة من الاخلاء والشفاعة من الأولياء والأقرباء ولم تكن لهم في فعلنا ذلك بهم ظالمين اذ كان ذلك جزاءنا لما سلف منهم من الكفر بالله في الدنيا بل الكافرون هم الظالمون أنفسهم بما أتوا من الأفعال التي أوجبوا لها العقوبة من ربهم * فان قال قائل وكيف صرف الوعيد الى الكفار والآية مستدأة بذكر أهل الايمان قيل له ان الآية قد تقدمها ذكر صنفين من الناس أحدهما أهل كفر والآخر أهل ايمان وذلك قوله ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ثم عقب الله تعالى ذكره الصنفين بما ذكرهم به يحض أهل الايمان به على ما يقر بهم اليه من النفقة في طاعته وفي جهاد أعدائه من أهل الكفر به قبل مجيء اليوم الذي وصف صفته وأخبر فيه عن حال أعدائه من أهل الكفر به اذ كان قتال أهل الكفر به في معصيته ونفقتهم في الصد عن سبيله فقال تعالى ذكره يا أيها الذين آمنوا أنفقوا أنتم بما رزقناكم في طاعتي اذ كان أهل الكفر بي ينفقون في معصيتي من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه فيدرك أهل الكفر فيه ابتياع ما فرطوا في ابتياعه في دنياهم ولا خلة لهم يومئذ تنصرهم مني ولا شافع لهم يشفع عندي فتخيم شفاعة الله لهم من عقابي وهذا يومئذ فعل بهم جزاء لهم على كفرهم وهم الظالمون أنفسهم دوني لأنني غير ظالم لعبيدي وقد حدثني محمد بن عبد الرحيم قال ثنا عمرو بن أبي سلمة قال سمعت عمر بن سليمان يحدث عن عطاء بن دينار أنه قال الحمد لله الذي قال والكافرون هم الظالمون ولم يقل الظالمون هم الكافرون * القول في تأويل قوله تعالى (الله لا اله الا هو الحي القيوم) قد دللنا في ما مضى على تأويل قوله الله وأما تأويل قوله لا اله الا هو فان معناه النهي عن أن يعبد شيء غير الله الحي القيوم الذي صفته ما وصف به نفسه تعالى ذكره في هذه الآية يقول الله الذي له عبادة الخلق الحي القيوم لا اله سواه لا معبود سواه يعني ولا تعبدوا شيئا سواه الحي القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم والذي صفته ما وصف في هذه الآية وهذه الآية بانه من الله تعالى ذكره للأومنين به وبرسوله عما جاءت به المختلفين في البينات من بعد الرسل الذين أخبرنا تعالى ذكره أنه فضل بعضهم على بعض واختلوا فيه فاقتلوا فيه كفرابه من بعض وایمانابه من بعض فالحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله * وأما قوله الحي فإنه يعني الذي له الحياة الداعة والبقاء الذي لا أول له محد ولا آخر له يؤمد اذ كان كل ما سواه فانه وان كان حيا فحياته أول محدود وآخر مأمود ينقطع بانقطاع أمدها وينقضي بانقضاء غايتها وبما قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثت عن عمار بن الحسن قال

من القرآن تصلح للتحدى فيكون معجزا برأسه ومنها أن معجزته وهي القرآن باقية على وجه الدهر ومعجزاتهم قد انقضت ثنا وانقضت مع أن معجزته من جنس ما لا يبقى زمانين وهي الأصوات والحروف ومعجزاتهم من جنس ما يبقى مدة طويلة ومنها أنه اجتمع فيه من الخصال الجميلة والخلال المرضية ما كان متفرقا فيهم واليه الإشارة بقوله أولئك الذين هدى الله فبهم اهتم اقتداه أي أطلعناك على

أحوالهم وسيرهم فاخترت منها أجودها وأحسنها فإنه لا يجوز أن يكون مأمورا بالاعتداء بهم في أصول الدين لأنه تقليد ولا في الفروع فإن شرعه ناسخ الشرائع فاذن المراد محاسن الأخلاق ومنها أنه بعث إلى الخلق كافة وكان يحمل أعباء الرسالة أكثر فيكون ثوابه أزيد ومنها أن هذا الدين أفضل والألم ينسخ به سائر الأديان فيكون شارعه أفضل ومنها أن أمته أفضل (٥) كنتم خير أمة أخرجت للناس وإذا

كان التابع أفضل

فالتبوع أفضل ومنها أن

أمته أكثر لكونه مبعوثا

إلى الجن والانس ولا يخفى

أن لكثرة التابعين أثرا

قويا في علو شأن التبوع

ومنها أن كل نبي نودي في

القرآن فقد نودي باسمه

يا آدم اسكن يا موسى إني

أنا الله ونادى به أن يا إبراهيم

يا عيسى إني متوفيك وأما

النبي صلى الله عليه وسلم

فإنه نودي بقوله يا أيها النبي

يا أيها الرسول بل أقسم

بجماة لعمرك إنهم هم نبي

سكرتهم يعمهون وأما

الأحاديث في هذا الباب

فعن ابن عباس قال جلس

ناس من أصحاب رسول الله

صلى الله عليه وسلم

يتذاكرون وهم ينتظرون

خروجه قال فخرج حتى إذا

دنا منهم سمعهم يتذاكرون

فسمع حديثهم فقال بعضهم

لبعض عجبنا أن الله تبارك

وتعالى اتخذ من خلقه

خليلا واتخذ إبراهيم خليلا

وقال آخر ماذا يعجب من

كلام موسى كلمة تكليما

وقال آخر ماذا يعجب من

جعل عيسى كلمة الله

وروحه وقال آخر ماذا

يعجب من آدم اصطفاه

الله عليهم وخلقهم بيده

ونفخ فيه من روحه وأسجد

له ملائكته فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه وقال قد سمعت كلامكم وعجبكم أن إبراهيم خليل الله وهو كذلك وأن موسى نبي الله

وهو كذلك وأن عيسى روح الله وكلمته وهو كذلك وأن آدم اصطفاه الله وهو كذلك ألا وأن حبس الله ولا نفروا ناهمل لواء الحمد يوم القيامة ولا نفروا أنا أول شافع وأول شافع يوم القيامة ولا نفروا أنا أول من يحرك خلق الجنة فيفتح الله لي

ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله الحى حى لا يموت حديثي المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله * وقد اختلف أهل البحث في تأويل ذلك فقال بعضهم إنما سمي الله نفسه حيا لصفته في الأمور مصارفها وتقديره الأشياء مقاديرها فهو حى بالتدبير لا بحياة * وقال آخرون بل ذلك اسم من الأسماء تسمى به فقلناه تسليما لأمره * وأما قوله القيوم فإنه الفاعل من القيام وأصله القيوم سبق عين الفعل وهى واو ياعسا كنة فاندغمنا فصار تاء ياعسا مشددة وكذلك تفعل العرب في كل واو كانت للفعل عيناً سابقة ياء ياعسا كنة ومعنى قوله القيوم القائم برزق ما خلق وحفظه كما قال أمة

لم يخلق السماء والنجوم * والشمس معها قمر يقوم

قدره المهين القيوم * والحشر والجنة والجحيم

* إلا أمر شأنه عظيم *

وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجیح عن مجاهد فى قول الله القيوم قال القائم على كل شئ حديثي المثنى قال ثنا اسحق عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع القيوم قيم كل شئ يكلؤه ويرزقه ويحفظه حديثي موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى القيوم وهو القائم حديثي المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحالك الحى القيوم قال القائم الدائم القول فى تأويل قوله (لا تأخذه سنة ولا نوم) يعنى تعالى ذكره بقوله لا تأخذه سنة لا يأخذه نعاس فينعس ولا نوم فيستقل نوما والوسن خثورة النوم ومنه قول عدى بن الرقاع

وسنان أقصده النعاس فرنقت * فى عينه سنة وليس بنائم

ومن الدليل على ما قلنا من أنها خثورة النوم فى عين الانسان قول الأعشى ميمون بن قيس

تعاطى الضجيع اذا أقبلت * بعيد النعاس وقبل الوسن

وقال آخر باكرتها الأعراب فى سنة النو * م فتجربى خلال شوك السيل

يعنى عند ذهبوبها من النوم ووسن النوم فى عينها يقال منه وسن فلان فهو يوسن وسنا وسنة وهو وسنان اذا كان كذلك وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله تعالى لا تأخذه سنة قال السنة النعاس والنوم هو النوم حديثي محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عيسى قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس لا تأخذه سنة السنة النعاس حديثي الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة والحسن فى قوله لا تأخذه سنة قالانعة حديثي المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضحالك فى قوله لا تأخذه سنة ولا نوم قال السنة الوسنة وهو دون النوم والنوم الاستئصال حديثي المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحالك لا تأخذه سنة ولا نوم السنة النعاس والنوم الاستئصال حديثي يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحالك مثله سواء حديثي موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى لا تأخذه سنة ولا نوم

له ملائكته فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه وقال قد سمعت كلامكم وعجبكم أن إبراهيم خليل الله وهو كذلك وأن موسى نبي الله وهو كذلك وأن عيسى روح الله وكلمته وهو كذلك وأن آدم اصطفاه الله وهو كذلك ألا وأن حبس الله ولا نفروا ناهمل لواء الحمد يوم القيامة ولا نفروا أنا أول شافع وأول شافع يوم القيامة ولا نفروا أنا أول من يحرك خلق الجنة فيفتح الله لي

فقد خلتها ومعي فقراء المؤمنين ولا خفر وفي الصحيحين عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلي كان كل نبي يبعث إلى قومه خاصة ويبعث إلى كل أحر وأسود وأخلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي وجعلت لي الأرض طيبة وطهوراً ومسجداً فأما رجل أدركته الصلاة صلى حيث كان ونصرت (٣٩) بالرعب على العدو وبين يدي مسيرة شهر وأعطيت الشفاعة وروى البيهقي في كتابه في

فضائل الصحابة طهر علي بن أبي طالب من البعيد فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا سيد العرب فقالت عائشة أأنت سيد العرب فقال أناس سيد العالمين وهو سيد العرب ومما يؤكده هذه المعاني ما ركز في العقول أن ذخائر كل ملك ينبغي أن تكون على مقدار من تحت تملكه فأمير المدينة يحتاج إلى عدة أكثر من عدة رئيس القرية ولما كانت نبوة محمد صلى الله عليه وسلم أعم من نبوة سائر الأنبياء فإنه مبعوث إلى الثقيلين كافة فلا جرم أعطى من كنوز العلم والحكمة و ذخائر المعارف والحقائق ومن جوامع الكلم وبدائع الحكم ومحاسن العادات ومكارم الأخلاق ما لم يؤت نبي قبله ولن يؤت أحد بعده هذا وقد طعن فيه بعض المحدثين بأن معجزات سائر الأنبياء كانت أعظم من معجزاته فأدرك جعفر بن محمد الملائكة وإبراهيم ألقى في النار فأنقلب روحاً وريحاً وأوتى موسى العصا واليد البيضاء وداود لأن الحديد في يده وسليمان أعطى ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده

أما سنة فهو ربح النوم الذي يأخذ في الوجه فينعس الإنسان حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع لا تأخذ سنة ولا نوم قال السنة الوسنن بين النائم والميقظان حدثني عباس بن أبي طالب قال ثنا منجاب بن الحارث قال ثنا علي بن مسهر عن اسمعيل عن يحيى بن رافع لا تأخذ سنة قال النعاس حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لا تأخذ سنة ولا نوم قال الوسنن الذي يقوم من النوم لا يعقل حتى رعباً أخذ السيف على أهله وانما عني تعالى ذكره بقوله لا تأخذ سنة ولا نوم لا تحله الآفات ولا تناله العاهات وذلك أن السنة والنوم معنيان يغيران فهم ذي الفهم ويزيلان من أصاباه عن الحال التي كان عليها قبل أن يصيباه فتأويل الكلام إذا كان الأمر على ما وضعنا الله لاله الأهل الذي لا يموت القيوم على كل ما هو دونه بالرزق والكلاءة والتدبير والتصرف من حال إلى حال لا تأخذ سنة ولا نوم لا يغيره ما يغير غيره ولا يزيله عما لم يزل عليه تنقل الأحوال وتصريف الليالي والأيام بل هو الدائم على حال والقيوم على جميع الأنام لولم كان مغلوباً مقهوراً لان النوم غالب النائم قاهره ولو وسن لك انت السموات والأرض وما فيهما ما كان لأن قيام جميع ذلك بتدبيره وقدرته والنوم شاغل المدبر عن التدبير والنعاس يمانع المقدر عن التقدير بوسنه كما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال وأخبرني الحكم بن أبان عن عكرمة مولى ابن عباس في قوله لا تأخذ سنة ولا نوم أن موسى سأل الملائكة هل ينام الله فأوحى الله إلى الملائكة وأمرهم أن يؤثروا ثلاثاً فلا يتركونه ينام ففعلوا ثم أعطوه قارورتين فأمسكوه ثم تركوه وحذروه أن يكسرها قال فجعل نعس وهما في يديه في كل يد واحدة قال فجعل نعس وينتبه وينعس وينتبه حتى نعس نعسة فضرب أحدهما الأخرى فكسرها قال معمر انما هو مثل ضرب الله يقول فكذلك السموات والأرض في يديه حدثنا اسحق بن أبي إسرائيل قال ثنا هشام بن يوسف عن أمية بن شبل عن الحكم بن أبان عن عكرمة عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحكي عن موسى صلى الله عليه وسلم على المنبر قال وقع في نفس موسى هل ينام الله تعالى ذكره فأرسل الله إليه ملكاً فأرثقه ثلاثاً ثم أعطاه قارورتين في كل يد قارورة وأمره أن يحتفظ بهما قال فجعل ينام وتكاد يدها تلتقيان ثم يستيقظ فيحبس أحدهما عن الأخرى ثم نام نومة فاصطفقت يدها وانكسرت القارورتان قال ضرب الله مثلاً أن الله لو كان ينام لم تستمسك السماء والأرض في القول في تأويل قوله تعالى (له ما في السموات وما في الأرض من ذا الذي يشفع عنده الأبدان) يعني تعالى ذكره بقوله له ما في السموات وما في الأرض أنه مالك جميع ذلك بغير شريك ولا نديد وخالق جميعه دون كل آلهة ومعبود وانما يعني بذلك أنه لا ينبغي العبادة شيء سواه لأن المملوك إنما هو طوع يد مالكه وليس له خدمة غيره إلا بأمره يقول لجميع ما في السموات والأرض ملكي وخلق فلا ينبغي أن يعبد أحد من خلقي غيري وأنا مالكه لأنه لا ينبغي للعبد أن يعبد غير مالكه ولا يطيع سوى مولاه * وأما قوله من ذا الذي يشفع عنده الأبدان يعني بذلك من ذا الذي يشفع للمالك أن أراد عقوبتهم إلا أن يخليه ويأذن له بالشفاعة لهم وانما قال ذلك تعالى ذكره لأن المشركين قالوا ما نعبد إلا ونأمن هذه الألبقروننا إلى الله زلني فقال الله تعالى ذكره لهم لي ما في السموات وما في الأرض مع السموات والأرض ملكاً فلا ينبغي العبادة لغيري فلا تعبدوا إلا وتأن التي ترعون أنها تقر بكم مني زلني فانها لا تنفعكم عندي ولا تغني عنكم شيئاً ولا يشفع عندي أحد

وكان الجن والانس والطير مسخرين له وقد اعترف محمد بفضلهم حتى قال لا تفضلوني على يونس بن متى وقال لا تخيروا لأحد بين الأنبياء وقال لا ينبغي لأحد أن يكون خيراً من يحيى بن زكريا وذكر أنه لم يعمل شيئاً قط ولم يهجم بها والجواب أن كون آدم مسجوداً للملائكة لا يوجب كونه أفضل من محمد صلى الله عليه وسلم بدليل قوله صلى الله عليه وسلم آدم ومن دونه تحت لوائ يوم القيامة وقوله كنت نبياً

مقابلة كل معجز كان لنبي
قبله معجزة أفضل منها المحمد
صلى الله عليه وسلم وأما قوله
صلى الله عليه وسلم لا تفضلوني
ولا تخسروا فنوع من
التواضع وسلك طريق
الادب وأيضا التمييز بين
الشخصين انما يمكن بعد
الاحاطة بفضائلهما جميعا
وذلك مرتبة لا تليق بكل
أحد فورد النهي عنه حتى
لا يؤدي الى محذور والحاصل
أن التوفيق بين قوله
لا تفضلوني وبين ما أمر من
الاحاديث أن كلاً منهما وارد
في مقام آخر ولعسر
آخر حيث رأهم يزدرون
بشأنه ويتعجبون من
الأنبياء السالفة منهم عن
ذلك وقال أنا أكرم الاولين
والآخرين وأنا سيد العالمين
وحيث رأهم يزدرون بشأن
بعض الانبياء زجرهم عن
ذلك وقال لا تفضلوني على
أنه لا يلزم من النهي عن شيء
عدم مطابقة ذلك الشيء
للواقع فقد يكون الشيء
حقاقي الواقع وينهى عن
الاشتغال به لكونه غير مهم
بالنسبة الى المكاف فالمراد
بهذا الامر لا تشغلوا
بتفضلي فانه لا يهمكم وانما
المهم لكم أن تعرفوا حقيقة
جميع الانبياء وتؤمنوا بهم

والرجوع الى ما كفايه فقوله من كلام الله التقدير من كلمة فذف العائد وقرئ كلام الله بالنصب وليس بقوى فان كل مصل فانه يكلم الله قال صلى الله عليه وسلم المصلي يناجي ربه وانما الشرف في أن يكلمه الله قال الاشعري المسموع هو الكلام القديم الازلي ولا يستبعد سماع ما ليس بحرف ولا صوت كما لا يتمتع رؤية ما ليس بمكيف ولا في جهة وقالت المعتزلة سماع ما ليس بحرف ولا صوت محال وتفقوا على أن موسى قد كلمه الله

واختلف في أن محمدا صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج هل كلمه الله أم لا منهم من قال نعم بدليل قوله فاوحى الى عبده ما أوحى وأورد ههنا أن التكليم لا يدل على فضل ومنفعة فقد كلم الله إبليس حيث قال أنظر في اليوم يبعثون قال أنك من المنظرين الآيات وأجيب بأن قصة إبليس ليس فيها ما يدل على أنه تعالى كلمه من غير (٨) واسطة فلعل الواسطة كانت موجودة قلت هـ ذا خلاص الظاهر والحق أن المكاملة

قسمان مكاملة الرضا وهي الموجبة للشريف كمكاملة موسى ومكاملة الغضب وهي الموجبة للعن كما في حق إبليس وأن عليك العنة الى يوم الدين وكما في أهل النار اخسوا فيها ولا تكلمون أما قوله ورفع بعضهم درجات فقيس المراد ببيان أن الرسل مراتبهم متفاوتة فاتخذ إبراهيم خلیلا وأعطي داود الملك والنبوة وسخر لسليمان الجن والانس والطير والريح وخص يحيى بالعفة والطهارة وعدم الحاجة الى النسوان وخص محمدا صلى الله عليه وسلم بالبعث الى الثقلين وكونه خاتم النبيين الى سائر خصائصه هذا اذا جلنا الدرجات على المناصب والمراتب أما اذا جلناها على المعجزات ففيه أيضا وجه وذلك أن كل واحد من الانبياء أو نواحيهم آخرون المعجزة لا تقا برزمانه فمعجزات موسى من قلب العصا حية ومن اليد البيضاء وفاق البحر كانت شبيهة بما عليه أهل زمانه من السحر ومعجزات عيسى من ابراء الالكه والارض تناسب للطب لان كل ذلك غالب على قومه ومعجزة محمد صلى الله عليه وسلم وهي القرآن

كرسيه السموات والارض قال ابن زيد فحدثني أبي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما السموات السبع في الكرسي الا كدراهم سبعة ألقيت في ترس قال وقال أبو ذر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما الكرسي في العرش الا كحلقة من حديد ألقيت بين ظهري فلاة من الارض * وقال آخرون الكرسي هو العرش نفسه ذكر من قال ذلك **حدثني** المتني قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك قال كان الحسن يقول الكرسي هو العرش * قال أبو جعفر وكل قول من هذه الأقوال وجه ومذهب غير أن الذي هو أولى بتأويل الآية ما جاء به الأثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ما **حدثني** به عبد الله بن أبي زياد القنطواني قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا إسرائيل عن أبي اسحق عن عبد الله بن خليفة قال أتت امرأة النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ادع الله أن يدخلني الجنة فعظم الرب تعالى ذكره ثم قال ان كرسيه وسع السموات والارض وأنه ليقعد عليه فما يفضل منه مقدار أربع أصابع ثم قال بأصابعه فمعهها وان له أطيطا كأطيط الرجل الحديد اذا ركب من ثقله **حدثني** عبد الله بن أبي زياد قال ثنا يحيى بن أبي بكر عن إسرائيل عن أبي اسحق عن عبد الله بن خليفة عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا إسرائيل عن أبي اسحق عن عبد الله بن خليفة قال جاءت امرأة فذكر بنحوه وأما الذي يدل على صحته ظاهر القرآن فقول ابن عباس الذي رواه جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير عنه أنه قال هو علمه وذلك لدلالة قوله تعالى ذكره ولا يؤده حفظهما على أن ذلك كذلك فأخبر أنه لا يؤده حفظ ما علم وأحاط به مما في السموات والارض وكما أخبر عن ملائكته أنهم قالوا في دعائهم ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فأخبر تعالى ذكره أن علمه وسع كل شيء فكذلك قوله وسع كرسيه السموات والارض وأصل الكرسي العلم ومنه قيل للحميفة يكون فيها علم مكتوب كراسة ومنه قول الرازي صفة قانس * حتى اذا ما احتازها تكرسا * يعني علم ومنه يقال للعلماء الكراسي لانهم المعتمد عليهم كما يقال أوتاد الارض يعني بذلك أنهم العلماء الذين تصلح بهم الارض ومنه قول الشاعر

يحجبهم بيض الوجوه وعصبة * كراسي بالأحداث حين تنوب

يعني بذلك علماء بحوادث الامور ونوازلهما والعرب تسمى أصل كل شيء الكرسي يقال منه فلان كريم الكرسي أي كريم الأصل قال العجاج

قد علم القدوس مولى القدس * أن أبا العباس أولى نفس * بعدن الملك الكريم الكرسي

يعني بذلك الكريم الأصل ويروى * في معدن العز الكريم الكرسي * في القول في تأويل قوله تعالى (ولا يؤده حفظهما وهو العلي العظيم) يعني تعالى ذكره بقوله ولا يؤده حفظهما ولا يشق عليه ولا يثقله يقال منه قد أدنى هذا الامر فهو يؤدني أو داوايادا ويقال ما أدنى فهو لي آتدي يعني بذلك ما أثقل فهو لي مثقل وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المتني بن إبراهيم قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ولا يؤده حفظهما يقول لا يثقل عليه **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي ربيعة عن ابن عباس ولا يؤده حفظهما قال لا يثقل عليه حفظهما **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا يؤده حفظهما لا يثقل عليه لا يجهد حفظهما **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا

أضاهي ما عليه الناس وقتئذ من الفصاحة والبلاغة وأنشاء الخطب وقرض الشعر وبالجملة فالمعجزات متفاوتة بالقلية والكثرة عبد الرزاق وبالبقاء وعدم البقاء والقوة وعدم القوة وفيه وجه ثالث وهو أن يكون المراد بتفاوت الدرجات ما يتعلق بالدنيا وهو كثرة الامة والعجابه وقوة الدولة واذا تأملت الوجوه الثلاثة علمت أن محمدا صلى الله عليه وسلم كان مستجما على كل فنصبه أعلى ومعجزته أقوى وأبقى وقومه أكثر ودولته

أعظم وأوفر وقيل المراد بهذه الآية محمد صلى الله عليه وسلم لأنه هو المفضل على الكل وانما قال ورفع بعضهم درجات على سبيل التنبيه والرمز لمن فعل فعلا عظيما فيقال له من فعل هذا فيقول أحدكم أو بعضهم ويريد به نفسه ويكون ذلك أفخم من التصريح به وسئل الخطيب عن أشعر الناس فذكر زهير والنابغة ثم قال ولو شئت لذكرت الثالث أراد نفسه ولو قال (٩) ولو شئت لذكرت نفسي لم يبق

فيه فخامة وليس قوله ورفع بعضهم درجات تكرارا لقوله فضلنا بعضهم على بعض لان المفهوم من قوله فضلنا هو وجود نفس الفضل والمفهوم من قوله ورفع بعضهم درجات هو التفاوت بالدرجات الكثيرة وآتيناه عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس قد سبق تفسيره وانما عدل عن الغيبة الى الحكاية لان الضمير في قوله وآتيناه للتعظيم وتعظيم المؤتى يدل على عظمة الايتاء وأما قوله كلم الله فاهيب من قوله كما سافلهذا اختير الغيبة وسبب تخصيص موسى وعيسى بالذكر هو ان أمتهما موجودون حاضرون فنبه على أن هذين الرسولين مع علو درجتهم وتبين معجزاتهم لم يحصل الانقياد من أمتهما لهما بل نازعوا وخالفوا وعن الواجب عليهم في طاعتهم ما عرفت ثم ان الرسل بعد معجزة البينات ووضوح الدلائل اختلف أقوامهم فمنهم من آمن ومنهم من كفر وبسبب ذلك الاختلاف تقاتلوا ونحاروا فلهذا قال تعالى ولو شاء الله أي أن لا يقتلوا ما اقتتل الذين من بعدهم لاختلافهم في الدين وتكفير بعضهم بعضا

عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن وقتادة في قوله ولا يؤده حفظهما قال لا ينقل عليه شيء حديثي محمد بن عبد الله بن بزيع قال ثنا يوسف بن خالد السمتي قال ثنا نافع بن مالك عن عكرمة عن ابن عباس في قوله ولا يؤده حفظهما ما قال لا ينقل عليه حفظهما حديثنا أبو كريب قال ثنا ابن أبي زائدة حديثنا يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال جميعا أخبرنا جوير عن النخعي ولا يؤده حفظهما قال لا ينقل عليه حديثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح عن عبيد عن الضحاك مثله حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعته يعني خلادا يقول سمعت أبا عبد الرحمن المدني يقول في هذه الآية ولا يؤده حفظهما قال لا ينقل عليه حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى بن ميمون عن ابن أبي نجيج عن مجاهد في قول الله ولا يؤده حفظهما قال لا ينقل عليه حديثي موسى قال ثنا أسباط عن السدي ولا يؤده حفظهما قال لا ينقل عليه حديث عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله ولا يؤده حفظهما يقول لا ينقل عليه حفظهما حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا يؤده حفظهما قال لا يعز عليه حفظهما * قال أبو جعفر والهاء والميم والالف في قوله حفظهما من ذكر السموات والارض فتأويل الكلام وسع كرسيه السموات والارض ولا ينقل عليه حفظ السموات والارض * وأما تأويل قوله وهو العلي فانه يعني والله العلي والعلو الفاعل من قولك علا يعالوا اذا ارتفع فهو عال وعلي والعلو ذوالعلو والارتفاع على خلقه بقدرته وكذلك قوله العظيم ذو العظمة الذي كل شيء دونه فلا شيء أعظم منه كما حديثي المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس العظيم الذي قد كل في عظمته * واختلف أهل البحث في معنى قوله وهو العلي فقال بعضهم يعني بذلك وهو العلي عن النظر والأشياء وأنكروا أن يكون معنى ذلك وهو العلي المسكان وقالوا غير جائز أن يخلو منه مكان ولا معنى لوصفه بعالم المسكان لان ذلك وصفه بأنه في مكان دون مكان * وقال آخرون معنى ذلك وهو العلي على خلقه بارتفاع مكانه عن أما كن خلقه لانه تعالى ذكره فوق جميع خلقه وخلقته دونه كما وصف به نفسه انه على العرش فهو عال بذلك عليهم وكذلك اختلفوا في معنى قوله العظيم فقال بعضهم معنى العظيم في هذا الموضع المعظم صرف المفعول الى فاعل كما قيل للخمير المعتقة نجر عتيق كما قال الشاعر

وكان الحجر العتيق من الاسف فنفط ممر وجة بماء زلال

وانما هي معتقة قالوا فقوله العظيم معناه المعظم الذي يعظمه خلقه فيهما بونه ويتقونه قالوا وانما يحتمل قول القائل هو عظيم أحد معنيين أحدهما ما وصفنا من أنه معظم والآخرة أنه عظيم في المساحة والوزن قالوا وفي بطول القول بان يكون معنى ذلك انه عظيم في المساحة والوزن صحة القول بما قلنا * وقال آخرون بل تأويل قوله العظيم هو أن له عظمة هي له صفة وقالوا لانصف عظمته بكيفية ولكن انصف ذلك اليه من جهة الاثبات ونفي عنه أن يكون ذلك على معنى مشابهة العظم المعروف من العباد لان ذلك تشبيه له بخلقهم وليس كذلك وأنكرهؤلاء ما قاله أهل المقالة التي قدمنا ذكرها وقالوا لو كان معنى ذلك أنه معظم لوجب أن يكون قد كان غير عظيم قبل أن يخلق الخلق وأن يبطل معنى ذلك عند فناء الخلق لانه لا معظم له في هذه الاحوال * وقال آخرون بل قوله انه العظيم وصف منه نفسه بالعظم وقالوا كل مادونه من خلقه فمعنى الصغر لصغرهم عن عظمته * القول في تأويل قوله (لا كراه في الدين قد تبين الرشد من الغي) اختلف أهل التأويل في معنى

(٣ - ابن جرير ثالث) ولكن اختلفوا فمنهم من آمن لالتزامه دين الانبياء ومنهم من كفر باعراضه عنه ولو شاء الله ما اقتتلوا كرر الكلام تكذيبا لمن زعم انهم فعلوا ذلك من عند أنفسهم ولكن الله يفعل ما يريد وفي الآية دلالة على صحة مسألة خلق الاعمال ومسئلة ارادة الكائنات وان الكل بقضاء الله وقدره لان الدواعي تستند لا محالة الى داعية يخلقها الله عز وجل في العبد والمعتزلة يقيدون المطلق في الآيتين

فيقولون المراد لو شاء الله مشيئة الجاهل وقسر كما يقال لو شاء الامام لم يعبد المجوس النار في مملكته ولم يشرب النصراني الخمر و يقولون المراد يفعل ما يريد من أفعال نفسه ثم انه تعالى لما أمر بالقتال فيما سبق بقوله وقاتلوا في سبيل الله وأعقبه بقوله من ذا الذي يقرض الله والغرض منه الانفاق في الجهاد (١٠) ثم أكد الأمر بالقتال وذكر فيه قصة طالوت أعقبه تارة أخرى الأمر بالانفاق في الجهاد

بقوله يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم وعن الحسن أنه مختص بالزكاة لان قوله من قبل أن يأتي يوم كالوعيد وأنه لا يتوجه الأعلى الواجب والا كثرون على أنه عام يتناول الواجب والمنسوبة وليس في الآية وعيد وإنما الغرض أن يعلم ان منافع الآخرة لا تسكتسب الا في الدنيا وان الانسان يحجب موحده وما سعه الا ما قدم من أعماله ومعنى قوله لا يبيع أنه لا تجارة فيه فيكتسب ما يفتدى به من العذاب أو يكتسب ما لا حتى ينفق منه ولا خلة لا مودة لان كل أحد يكون مشغولاً بنفسه لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه أو لان الخوف الشديد غالب على كل أحد يوم تذهل كل مرضعة عما أرضعت ثم انه لما نفي الخلة والشفاعة مطلقاً ذكر عقبيه قوله والكافرون هم الظالمون ليسدل على أن ذلك النفي مختص بالكافرين وعلى هذا اقتصر الآية دالة على ثبوت الشفاعة في حق الفساق نقل عن عطاء بن يسار انه كان يقول الحمد لله الذي قال والكافرون هم

ذلك فقال بعضهم نزلت هذه الآية في قوم من الانصار أو في رجل منهم كان لهم أولاد قد هودوهم أو نصر و هم فلما جاء الله بالاسلام أرادوا الكراههم عليه فنهاهم الله عن ذلك حتى يكونوا هم يختارون الدخول في الاسلام ذكر من قال ذلك ١٧ حديثاً محمد بن بشار قال ثنا ابن أبي عمري عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كانت المرأة تكون مقلداً فتجعل على نفسها ان عاش لها ولد أن تهوده فلما أجليت بنوا النضير كان فيهم من أبناء الانصار فقالوا لاندع أبناءنا فانزل الله تعالى ذكره لا كراه في الدين قد تبين الرشد من الغي ١٨ حديثاً ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا سعيد بن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال كانت المرأة تكون مقلداً ولا يعيش لها ولد «قال شعبة وانما هو مقتلات» فتجعل عليها ان يبق لها ولد تهوده قال فلما أجليت بنوا النضير كان فيهم منهم فقالت الانصار كيف نصنع بابنائنا فنزلت هذه الآية لا كراه في الدين قد تبين الرشد من الغي قال من شاء أن يقيم أقام ومن شاء أن يذهب ذهب ١٩ حديثاً حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا داود وحدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن داود عن عامر قال كانت المرأة من الانصار تكون مقلداً لا يعيش لها ولد فتتخذ من أهل الكتاب على دينهم فجاء الاسلام وطوائف من أبناء الانصار على دينهم فقالوا انما جعلناهم على دينهم ونحن نرى أن دينهم أفضل من ديننا وان جاء الله بالاسلام فلتكرههم فنزلت لا كراه في الدين فكان فصل ما بين من اختار اليهودية والاسلام فن لحق بهم اختار اليهودية ومن أقام اختار الاسلام ولفظ الحديث لمحمد بن حميد بن عبد الاعلى قال ثنا معتمر بن سليمان قال سمعت داود عن عامر بن نحو ومعناه الا أنه قال فكان فصل ما بينهم اجلاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى النضير فلحق بهم من كان يهودياً ولم يسلم منهم وبقى من أسلم ٢٠ حديثاً ابن المنثني قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا داود عن عامر بن نحو الا أنه قال اجلاء النضير الى خيبر فن اختار الاسلام أقام ومن كره لحق بخيبر ٢١ حديثاً ابن حميد قال ثنا سلمة عن أبي اسحق عن محمد بن أبي محمد الحرثي مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قوله لا كراه في الدين قد تبين الرشد من الغي قال نزلت في رجل من الانصار من بنى سالم بن عوف يقال له الحصين كان له ابنان نصرانيان وكان هور جلام مسلماً فقال للنبي صلى الله عليه وسلم ألا أستكرههما فانهما قد أبايا الانصرانية فانزل الله فيه ذلك ٢٢ حديثاً المنثني قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا أبو عوانة عن أبي بشر قال سألت سعيد بن جبير عن قوله لا كراه في الدين قد تبين الرشد من الغي قال نزلت هذه في الانصار قال قلت خاصة قال خاصة قال كانت المرأة في الجاهلية تنذر إن ولدت ولدا أن تجعله في اليهودي تلتبس بذلك طول بقائه قال فجاء الاسلام وفيهم منهم فلما أجليت النضير قالوا يا رسول الله أبناءنا وخواصنا فيهم قال فسكت عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى ذكره لا كراه في الدين قد تبين الرشد من الغي قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خيرا أصحابكم فان اختاروكم فهم منكم وان اختاروهم فهم منهم قال فأجلوهم معهم ٢٣ حديثاً موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي قوله لا كراه في الدين قد تبين الرشد من الغي الى لا انفصام لها قال نزلت في رجل من الانصار يقال له أبو الحصين كان له ابنان فقد تم بحار من الشام الى المدينة يحملون الزيت فلما باعوا وأرادوا أن يرجعوا أتاهم ابنا أبي الحصين فدعوهما الى النصرانية فتنصرا فرجعا الى الشام معهم فأتى أبوهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان ابني تنصرا وخرجا فاطلبهما فقال لا كراه في الدين قد تبين الرشد من الغي ولم يؤمر يومئذ

بقتال

الظالمون ولم يقل والظالمون هم الكافرون وقيل أرادوا التاركون الزكاة هم الظالمون

لانهم تركوا تقديم الخيرات ليوم فاقمهم فقال والكافرون للتغليظ كقوله ومن كفر فان الله غني عن العالمين أي ومن لم يحج وقيل المراد ان الكافرين اذا دخلوا النار فالله لم يظلمهم بذلك بل هم الذين ظلموا أنفسهم باختيار الكفر والفسق فهو كقوله ووجدوا

ما عملوا حاضر ولا ينظلم ربك أحد أو قيل الكافرون هم الذين وضعوا الا مور في غير مواضعها التوقعهم الشفاعة من الاصنام ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله وقيل المعنى والكافرون هم التاركون الانفاق في سبيل الله من قوله آتت أكلها ولم تظلم منه شيئا وأما المسلم فانه ينفق في سبيل الله قل أم كثر وفائدة الفصل أنهم الكاملون في الظلم البالغون فيه المبلغ العظيم (الناويل) تلك آيات الله أسرارها (١١) وأنوارهم ومورمه وإشاراته نتلوها

عليك بالحق نجعلوها عليك بالحققة كما هي وانك لمن المرسلين الذين عبروا هذه المقامات وشاهدوا تلك الاحوال والكرامات وصح لهم صفاء الاوقات ولذة المناجاة في الجلوات ثم فطموا عن ألبان تلك الذات في حجر القربات وأرسلوا الى أهل الغدر والغفلات وعبدية طواغيت الهوى وأصنام الشهوات ليدعوهم من دار الغرور الى دار السرور ويخرجونهم من الظلمات الى النور ولكنهم ما صاحبوا في الجلوات فانهم بقوا في السموات وأنت عبرت المكنونات فكان قاب قوسين أو أدنى فاوحى الى عبده ما أوحى فوصلت من العبودية الى العندية ثم فطمت عن رضاع لي مع الله وقت وابتليت بسفارة جبريل ثم لقيت من القوم ما لقيت فحق لك أن تقول ما أودى نبي مثل ما أوديت لان غيرك ما سقى من شرب ما سقيت فما أودى بنظام مثل ما أوديت تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض إشارة الى أن التفاضل في الدين والدنيا بين العباد ليس بسعيهم ومناهم وإنما

بقتال أهل الكتاب وقال أبعدهما الله هما أول من كفر فوجد أبو الحصين في نفسه على النبي صلى الله عليه وسلم حين لم يبعث في طلبهم ما فزلت فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموا بما نزلنا لا يجذوا في أنفسهم حراما قضيت ويسلموا تسليما ثم انه نسخ لا كراه في الدين فأمر بقتال أهل الكتاب في سورة براءة حديث محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله لا كراه في الدين قال (١) كانت في اليهودية هودا أرض عوارجالا من الاوس فلما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بأجلائهم قال أبناؤهم من الاوس لندهم معهم ولنديين بدينهم فنعمهم أهلوهم وأكرهوهم على الاسلام ففهم نزلت هذه الآية حديث ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان وحدثنا أحمد بن إسحاق قال ثنا أبو أحمد جميعا عن سفيان عن خفيف عن مجاهد لا كراه في الدين قال كان ناس من الانصار مسترضعين في بني قريظة فأرادوا أن يكرهوهم على الاسلام فنزلت لا كراه في الدين قد تبين الرشد من الغي حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال مجاهد كانت النضير يهودا فارضعوا ثم ذكر نحوه حديث محمد بن عمرو عن أبي عاصم قال ابن جريح وأخبرني عبد الكريم عن مجاهد انهم كانوا قد دان بدينهم أبناء الاوس داود بن النضير حديثنا المثنى قال ثنا إسحاق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن داود بن أبي هند عن الشعبي ان المرأة من الانصار كانت تنذران عاش ولدها لتجعلنه في أهل الكتاب فلما جاء الاسلام قالت الانصار يا رسول الله ألا نكرهه أولادنا الذين هم في يهود على الاسلام فانا انما جعلناهم فيها ونحن نرى أن اليهودية أفضل الايمان فلما أن جاء الله بالاسلام أقبلنا نكرههم على الاسلام فانزل الله تعالى ذكره لا كراه في الدين قد تبين الرشد من الغي حديثنا عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن داود عن الشعبي مثله وزاد قال كان فصل ما بين من اختار اليهود منهم وبين من اختار الاسلام أجلاء بني النضير فمن خرج مع بني النضير كان منهم ومن تركهم اختار الاسلام حديثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لا كراه في الدين الى قوله العروة الوثقى قال هذا منسوخ حديثنا سعيد بن الربيع الرازي قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وائل عن الحسن أن أناسا من الانصار كانوا مسترضعين في بني النضير فلما أجلاوا أراد أهلهم أن يلحقوهم بدينهم فنزلت لا كراه في الدين * وقال آخرون بل معنى ذلك لا يكره أهل الكتاب على الدين اذا بذلوا الجزية ولكنهم يقررون على دينهم وقالوا الآية في خاص من الكفار ولم ينسخ منها شيء ذكر من قال ذلك حديثنا بشير بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لا كراه في الدين قد تبين الرشد من الغي قال أكره عليه هذا الحى من العرب لانهم كانوا أمة أمية ليس لهم كتاب يعرفونه فلم يقبل منهم غير الاسلام ولا يكره عليه أهل الكتاب اذا أقر بالجزية أو بالخراج ولم يفتنوا عن دينهم فيخلى عنهم حديثنا محمد بن بشار قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال قال ثنا قتادة في قوله لا كراه في الدين قال هو هذا الحى من العرب أكرهوا على الدين لم يقبل منهم الا القتل أو الاسلام وأهل الكتاب قبلت منهم الجزية ولم يقتلوا حديثنا ابن جبير قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو بن قيس عن جويبر عن الضحاك في قوله لا كراه في الدين قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقتل جزيرة العرب من أهل الاوثان فلم يقبل منهم

(١) عبارة الدر المنثور كانت النضير أرض عوارجالا الخ كتبه مصححه

هو تفضيل الله إياهم فلكل من أهل الفضل أنوار ولا أنوارهم آثار على قدر أشعلاء أضواء أنوارهم لاعلى قدر سعيهم واختيارهم وهذا التفاوت صادر من تلك الاقسام حين جرت به الاقلام كما قال صلى الله عليه وسلم ان الله خلق خلقه في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فن أصابه من ذلك النور اهتدى ومن أخطأه ضل وغوى ثم ان الفضل فضلان عام عتاربه عن المردودين ان الذين سبقتم لهم منا الحسن أولئك عنهم مبعدون

وخاص يتأثر به عن المقبولين كما ثبت لسيد المرسلين والتفاوت في الأنوار على قدر التفاوت في الظلمات المخلوقة المستعدة لقبول النور في بدر الخلق لا في حقيقة النور فإنه موصوف بالوحدة ولهذا ورد بلفظ الواحدان في قوله جعل الظلمات والنور ويخرجهم من الظلمات الى النور والرفعة في الدرجات على قدر قوة (١٣) الاستعلاء كما قال والذين أتوا العلم درجات فالعلم هو الضوء من نور الوحدة انية فكما ازداد العلم

ازدادت الدرجة وعلى قدر
 غلطات أنوار التوحيد على
 ظلمات الوجود كانت
 مراتب الانبياء بعضها فوق
 بعض فقدمت في بعضهم في
 مكان من أما كن السموات
 كما روى عنه صلى الله عليه
 وسلم أنه رأى آدم ليلة
 المعراج في السماء الدنيا
 ويحيى وعيسى في السماء
 الثانية ويوسف في السماء
 الثالثة وأدريس في السماء
 الرابعة وهرون في السماء
 الخامسة وموسى في السماء
 السادسة وإبراهيم عليه
 السلام في السماء السابعة
 وأن محمدا صلى الله عليه
 وسلم ما بقي في مكان بل رفع
 به إلى سيرة المنتهى ثم إلى
 قاب قوسين أو أدنى لأنه
 كان فانيا بالكلية عن ظلمة
 وجوده بأقرب نور شهود
 ربه ولهذا سماه الله نورا
 قد جاءكم من الله نور وكتاب
 مبين ثم لما أخبر عن فضيلة
 الخواص بانها كانت بسبب
 تفضيله إياهم أخبر عن
 اختلاف العوام وأفترقهم
 أنه كان بمشيئته لا بمشيئتهم
 فقال ولو شاء الله ما اقتتل
 الذين من بعدهم ثم أخبر
 عن أحرار الفضل أنه في
 الانفاق والبذل فخاطب
 أهل الأمان أي إن كان

الا لا اله الا الله أو السيف ثم أمر فيمن سواهم بان يقبل منهم الجزية فقال لا اكره في الدين قد تبين الرشد من
 الغي **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله لا اكره في الدين قال
 كانت العرب ليس لها دين فأكبرهوا على الدين بالسيف قال ولا يكره اليهم ودولا النصراني والمجوس اذا أعطوا
 الجزية **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح قال
 سمعت مجاهد يقول لعلام له نصراني ياجرير أسلم ثم قال هكذا كان يقال لهم **حدثني** محمد بن سعد قال ثني
 أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس لا اكره في الدين قد تبين الرشد من الغي قال وذلك
 لما دخل الناس في الاسلام وأعطى أهل الكتاب الجزية وقال آخرون هذه الآية منسوخة وانما نزلت
 قبل أن يفرض القتال ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني
 يعقوب بن عبد الرحمن الزهري قال سألت زيد بن أسلم عن قول الله تعالى ذكره لا اكره في الدين قال كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بمكة عشر سنين لا يكره أحد في الدين فإني المشركون إلا أن يقتلوهم فاستأذن الله
 في قتالهم فاذن له وأولى هذه الأقوال بالصواب قول من قال نزلت هذه الآية في خاص من الناس وقال عني
 بقوله تعالى ذكره لا اكره في الدين أهل الكتابين والمجوس وكل من جاء أقراره على دينه المخالف دين الحق
 وأخذ الجزية منه وأنكروا أن يكون شيء من هذا منسوخا وانما قلنا هذا القول أولى الأقوال في ذلك بالصواب
 لما قد دللنا عليه في كتابنا كتاب اللطيف من البيان عن أصول الأحكام من أن النسخ غير كائن ناسخا إلا
 ما نفي حكم المنسوخ فلم يجز اجتماعهما فاما ما كان ظاهره العموم من الأمر والنهي وباطنه الخصوص فهو
 من النسخ والمنسوخ بعزل واذ كان ذلك كذلك وكان غير مستحيل أن يقال لا اكره لأحد من أخذت منه
 الجزية في الدين ولم يكن في الآية دليل على أن تأويلها بخلاف ذلك وكان المسلمون جميعا قد نقلوا عن نبيهم صلى
 الله عليه وسلم أنه أكره على الاسلام قوما فإني أن يقبل منهم الا الاسلام **حدثني** محمد بن سعد قال أخبرني
 كعب بن الأشعث عن مشركي العرب وكأمر تدعى دينه دين الحق إلى الكفر ومن أشبههم وأنه ترك الأكره آخرين
 على الاسلام بقبوله الجزية منه وأقراره على دينه الباطل وذلك كاهل الكتابين ومن أشبههم كان بيننا بذلك
 أن معنى قوله لا اكره في الدين انما هو لا اكره في الدين لأحد من حل قبول الجزية منه بادائه الجزية ورضاه
 بحكم الاسلام ولا معنى لقول من زعم أن الآية منسوخة بالحكم بالاذن بالمحاربة فان قال قائل فإني أنت قائل
 فيما روى عن ابن عباس وعن روى عنه من أنها نزلت في قوم من الانصار أرادوا أن يكرهوا أولادهم على
 الاسلام قلنا ذلك غير مدفوعة صحته ولكن الآية قد نزلت في خاص من الأمر ثم يكون حكمها عاما في كل
 ما جانس المعنى الذي أنزلت فيه فالذين أنزلت فيهم هذه الآية على ما ذكر ابن عباس وغيره انما كانوا قوما
 كانوا دين أهل التوراة قبل ثبوت عقد الاسلام لهم فنهى الله تعالى ذكره عن اكرههم على الاسلام وأنزل
 بالنهي عن ذلك الآية يعلم حكمها كل من كان في مثل معناهم ممن كان على دين من الأديان التي يجوز أخذ
 الجزية من أهلها وأقرارهم عليها على النحو الذي قلنا في ذلك ومعنى قوله لا اكره في الدين لا يكره أحد في
 دين الاسلام عليه وانما أدخلت الآف واللام في الدين قصره على الدين الذي عني الله بقوله لا اكره فيه وأنه هو
 الاسلام وقد يحتمل أن يكون أدخلت عقيبا من الهاء المنوثة في الدين فيكون معنى الكلام حينئذ وهو العلي
 العظيم لا اكره في دينه قد تبين الرشد من الغي وكان هذا القول أشبه بتأويل الآية عندي وأما قوله قد تبين
 الرشد فانه مصدر من قول القائل رشت فانما أرشد أرشد أو رشتا ورشدا وذلك اذا أصاب الحق والصواب وأما

إيمانكم بالبعث والنشور والشواب والعقاب والجنة والنار حقا فصدقوا من كل ما رزقناكم من المال والجاه والقوة الغنى والقدرة والعلم والمعرفة وغيرها في مصارفها العامة والخاصة أنفقوا مملكتنا وما لنا في صلاح أنفسكم واغتنموا ومساعدة الأمان في تقديم الإحسان مع الإخوان من قبل أن يأتي يوم لا يشتري فيه ما يباع من الأموال والآنفس في سوق إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم

ولا ينفعه خلة خليل دنيوى لان الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدوا الا المتقين ولا شفاعة لانهم لا يشفعون الا لمن ارتضى والكافرون هم الظالمون لانفسهم لاننا ارسلنا الرسل وانزلنا الكتب وامرناهم بالانفاق ووعدناهم الثواب وحذرناهم العقاب وقد اعذر من انذر والله المستعان (الله الا هو الحى القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما فى السموات وما فى الارض من ذا الذى (١٣) يشفع عنده الا باذنه يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء وسع كرسيه السموات والارض ولا يؤده حفظهما وهو العلى العظيم

لا اكره فى الدين قدتين الرشد من الغي فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا اولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون) القراءات تعرف مما امر الوقوف الا هو ج لان قوله الحى القيوم يصلح بدلا عن الضمير وخبر ضمير آخر محذوف القيوم ج لاختلاف الجملتين ولا نوم ط وما فى الارض ط لا بداء الاستفهام باذنه ط لانتهاء الاستفهام وما خلفهم ج للفرق بين الاخبار عن علمه الكامل مطلقا واثبات علم الخلق المقدر لمشيئته مبتدأ بالنفي بما شاء ج لاختلاف الجملتين والارض ج لاختلاف الجملتين حفظهما ج العظيم ه الغي ج لان من للشرط مع فاء التعقيب الوثقى ط قد قيل للاستئناف بالنفي والوجه الوصل على جعل

الغى فانه مصدر من قول القائل قد غوى فلان فهو يغوى غيا وغواية وبعض العرب يقول غوى فلان يغوى والذي عليه قراءة القراء ماضل صاحبكم وما غوى بالفتح وهى أفصح اللغتين وذلك اذا عدا الحق وتجاوزته فضل فتاويل الكلام اذا قد وضح الحق من الباطل واستبان لطالب الحق والرشاد وجه مطلبه فتميز من الضلالة والغواية فلا تكرهوا من أهل الكتابين ومن أبحث لكم أخذ الجزية منه على دينكم دين الحق فان من حاد عن الرشاد بعد استبانته فالى ربه أمره وهو ولى عقوبته فى معاده ﴿ القول فى تاويل قوله ﴾ (فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله) اختلف أهل التأويل فى معنى الطاغوت فقال بعضهم هو الشيطان ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن حسان بن فائد العنسى قال قال عمر بن الخطاب الطاغوت الشيطان حدثني محمد بن المثنى قال ثنى ابن أبى عدى عن شعبة عن أبي اسحق عن حسان بن فائد عن عمر بن مثلة حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الملك عن حدثه عن مجاهد قال الطاغوت الشيطان حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا زكريا عن الشعبي قال الطاغوت الشيطان حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك فى قوله فمن يكفر بالطاغوت قال الشيطان حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الطاغوت الشيطان حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قوله فمن يكفر بالطاغوت بالشيطان * وقال آخرون الطاغوت هو الساحر ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا داود عن أبي العالىة انه قال الطاغوت الساحر وقد خولف عبد الاعلى فى هذه الرواية وأناذا كراخلاف بعد حدثنا محمد بن بشار قال ثنا حميد بن مسعدة قال ثنا عوف عن محمد قال الطاغوت الساحر * وقال آخرون بل الطاغوت هو الكاهن ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا سعيد عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال الطاغوت الكاهن حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن ربيع قال الطاغوت الكاهن حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج فمن يكفر بالطاغوت قال كهان تنزل عليهم شياطين يلقون على ألسنتهم وقلوبهم أخبرني أبو الزبير عن جابر بن عبد الله أنه سمعه يقول وسئل عن الطواغيت التى كانوا يتحاضرون اليها فقال كان فى جهنمة واحد وفى أسلم واحد وفى كل حى واحد وهى كهان ينزل عليهم الشيطان والصواب من القول عندى فى الطاغوت أنه كل ذى طغيان على الله فعبده من دونه اما بقهر منه لمن عبده واما بطاعة ممن عبده له انسانا كان ذلك المعبود أو شيطانا أو وثنا أو صنما أو كائنا ما كان من شئ * وأرى أن أصل الطاغوت الطغوت من قول القائل طغا فلان يطغوا اذا عدا قدره فتجاوز حده كالجبروت من التجبر والخلبوت من الخلب ونحو ذلك من الاسماء التى تاتى على تقدير فعلوت بزيادة الواو والذاء ثم نقلت لامة أعنى لام الطغوت فجعلت له عينا وحولت عينه فجعلت مكان لامة كما قيل جذب وجذب وجابذ وجاذب وصاعقة وصاعقة وما أشبه ذلك من الاسماء التى على هذا المثال فتاويل الكلام اذن فمن يحصد ربوبية كل معبود من دون الله فيكفر به ويؤمن بالله ويقول ويصدق بالله أنه الهه ورببه ومعبوده فقد استمسك بالعروة الوثقى يقول فقد تمسك باوثق ما يتمسك به من طلب الخلاص لنفسه من عذاب الله وعقابه كما حدثني أحمد بن سعيد بن يعقوب الكندى قال ثنا بقيق بن الوليد قال ثنا ابن أبي مريم عن حميد

الجملة حالا للعروة أى استمسك بها غير منفصلة لها ط عليم ه آمنوا الا لان يخرجهم حال والعامل معنى الفعل فى ولى تقديره الله يلمهم مخرجا لهم أو مخرجين الى النور ط للفصل بين الفريقين الطاغوت لان يخرجونهم حال الى الظلمات ط النارج خالدون ه * التفسير قد جرت عادته سبحانه فى هذا الكتاب التكريم أنه يخط الأنواع الثلاثة أعنى علم التوحيد وعلم الاحكام وعلم القصص بعضها بعض والغرض

من ذكر القصص إما تقرير دلائل التوحيد وإما المباعدة في الزام الأحكام والتكاليف وفي هذا النسق أيضا رجة شاملة ولطف كامل فإن طبع الإنسان جبل على الملل فكما انتقل من أسلوب إلى أسلوب انشرح صدره وتجدد نشاطه وتكامل ذوقه ولذته ويصير أقرب إلى فهم معناه والعمل بعقائمه وأذقد تقدم من علم (١٤) الأحكام والقصص ما يقتضي المقام أيراده ذكر الآن ما يتعلق بعلم التوحيد فقال الله لا اله

إلا هو والحي القيوم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ما قرئت هذه الآية في دار إلا هجرت بها الشياطين ثلاثين يوما ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة أربعين ليلة وعن علي رضي الله عنه سمعت نبيكم وهو على أعواد المنبر يقول من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة إلا الموت ولا يواطىء عليه إلا صديق أو عابد ومن قرأها إذا أخذ مضجعه آمنه الله على نفسه وجاراه وجاراه والآيات حوله وتذاكر الصحابة أفضل ما في القرآن فقال لهم علي رضي الله عنه أين أنتم من آية الكرسي ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا علي سيد البشر آدم عليه السلام وسيد العرب أنت وسيد العالمين محمد صلى الله عليه وسلم ولا تخف وسيد الكلام القرآن وسيد البقرة آية الكرسي وعن علي رضي الله عنه أنه قال لما كان يوم بدر قالت ثم جئت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنظر ماذا يصنع فجئت فإذا هو ساجد يقول يا حي يا قيوم لا يزيد على ذلك

ابن عقبة عن أبي الدرداء أنه عاد حريضا من جبرته فوجده في السوق وهو يغري غرلا يفقهون ما يريد فسألهم يريد أن ينطق قالوا نعم يريد أن يقول آمنت بالله وكفرت بالطاغوت قال أبو الدرداء وما علمكم بذلك قالوا لم يزل يردد ما حتى انكسر لسانه فحين نعلم أنه اغماير يد أن ينطق بها فقال أبو الدرداء أفلح صاحبكم إن الله يقول فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم في القول في تأويل قوله (فقد استمسك بالعروة الوثقى) والعروة في هذا المكان مثل الإيمان الذي اعتصم به المؤمن فشبهه في تعلقه به وتمسكه به بالتمسك بعروة الشيء الذي له عروة يتمسك بها إذا كان كل ذي عروة فاعلم ما يتعلق من أراد به عروته وجعل تعالى ذكره الإيمان الذي تمسك به الكافر بالطاغوت المؤمن بالله من أوثق عرى الأشياء بقوله الوثقى والوثقى فعلى من الوثاقة يقال في الذكر هو الأوثق وفي الأنثى هي الوثقى كما يقال فلان الأفضل وفلانة الفضلى ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله بالعروة الوثقى قال الإيمان **حدثني المثنى** قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني موسى** قال حدثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال العروة الوثقى هو الإسلام **حدثنا أحمد بن اسحق** قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن أبي السواد عن جعفر يعني ابن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير قوله فقد استمسك بالعروة الوثقى قال لا اله إلا الله ثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي السواد النهدي عن سعيد بن جبير مثله **حدثني المثنى** قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك فقد استمسك بالعروة الوثقى مثله في القول في تأويل قوله (لا انفصام لها) يعني تعالى ذكره بقوله لا انفصام لها إلا انكسارها والهاء والالف في قوله لها عائدة على العروة ومعنى الكلام فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد اعتصم من طاعة الله بما لا يخشى مع اعتصامه خذلانه إياه وإسلامه عند حاجته إليه في أهوال الآخرة كالتمسك بالوثيق من عرى الأشياء التي لا يخشى انكسار عراها وأصل الفصم انكسر ومنه قول أعشى بني ثعلبة ومبسمها عن شنب النبات غير كسر ولا منقصم (١) ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله لا انفصام لها قال لا يغير الله ما يقوم حتى يغير وما بأنفسهم **حدثني المثنى** قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني موسى بن هرون** قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي لا انفصام لها قال لا انقطاع لها في القول في تأويل قوله (والله سميع عليم) يعني تعالى ذكره والله سميع إيمان المؤمن بالله وحده الكافر بالطاغوت عند إقراره بوحدةانية الله وتبرئه من الاتداد والوثان التي تعبد من دون الله عليم بما عزم عليه من توحيد الله وإخلاص ربه بعبادته قلبه وما انطوى عليه من البراءة من الآلهة والأصنام والطواغيت فميزه بغير ذلك مما أخفته نفسه كل أحد من خلقه لا ينكتم عنه سرا ولا يخفي عليه أمر حتى يجازي كلا يوم القيامة بما نطق به لسانه وأخبرته نفسه أن خيرا فخير وأوان شرا فشر **القول في تأويل قوله** (الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات) يعني تعالى ذكره بقوله الله ولي

(١) هذا البيت لم نعر عليه إلا في هذا الموضع وفيه تحريف وعدم استقامة في الوزن كتبه مصححه

ثم رجعت إلى القتال ثم جئت وهو صلى الله عليه وسلم يقول ذلك فلا أزال أذهب وأرجع وانظر إليه الذين وكان لا يزيد على ذلك إلى أن فتح الله له * وأعلم أن الذكر والعلم يتبعان المذكر والمعلوم وأشرف المذكرات والمعلومات هو الله تعالى بل هو متعال عن أن يقال هو وأشرف من غيره لأن ذلك يقتضي نوع مشاكلة أو مجانسة وهو مقدس عن مجانسة ما سواه ولما كانت الآية مشتملة من

نعوت جلالة وأوصاف كبريائه على الأصول والمهمات فلا جرم وصلت في الشرف إلى أقصى الغايات ونهاية التصورات ولنشتغل بالتفسير أما لفظ الله فقد مر تفسيره في أول الكتاب وأما قوله لا اله الا هو فقد سبق تفسيره في قوله والهكم اله واحد لا اله الا هو وأما الحى القيوم فقد سلف أيضاً معناهما في شرح الاسماء الا أنا نزيد ههنا فنقول عن ابن عباس ان أعظم أسماء الله (١٥) الحى القيوم ويؤ كده ماروينا من قصة

يدرو لو كان ذكراً أشرف منه إذ كره وقتئذ في السجود وأما الدليل العقلي فان الحى قيل هو الذى يصلح أن يعلم ويقدر وأهو الدراك الفعال فأورد عليه أن هذا لا يقتضى المدح لمشاركة أخس الحيوانات أباه في ذلك ونحن نقول ان الحى في اللغة ليس عبارة عن يوجد فيه هذه الصفة من هذه الهيئة فقط بل كل شئ يكون تاملاً في جنسه فانه يسمى حياً ومن ههنا يصح أن يقال أحيا الموت وأحيا الله الارض فان كمال حال الارض أن تكون معمورة وكال حال الاشجار أن تكون مورقة نضيرة ولما كان كمال حال الجسم أن يكون بحيث يصلح أن يعلم ويقدر فلا جرم سميت تلك الصفة حياة فالله هو الحى هو الكامل في الوجود هو الذى يجب وجوده بذاته فلا حى بالحقيقة الا واجب الوجود لذاته وأما القيوم فيطلق لمجموع اعتبارين أحدهما أنه لا يفتقر في قوامه الى غيره والثانى أن غيره يفتقر في قوامه اليه وبهذا الثانى يزيد على مفهوم الحى ومن

الذين آمنوا نصيرهم وظهيرهم يتولاهم بعونه وتوفيقه يخرجهم من الظلمات إلى النور أى يخرجهم من الظلمات إلى نور الإيمان وانما غنى بالظلمات في هذا الموضع الكفر وانما جعل الظلمات للكفر مثلاً لان الظلمات حاجبة للابصار عن ادراك الاشياء واثباتها وكذلك الكفر حاجب لأبصار القلوب عن ادراك حقائق الإيمان والعلم بصحته وصحة أسبابه فأخبر تعالى ذكره عباده أنه ولي المؤمنين ومبصرهم حقيقة الإيمان وسبله وشرائعه وحججه وهاديهم فوقهم لادلتهم المزيل عنهم الشكوك بكشفه عنهم دواعي الكفر وظلم سواثر أبصار القلوب ثم أخبر تعالى ذكره عن أهل الكفر به فقال والذين كفروا يعنى الجاحدين وحدانيتهم أولياؤهم يعنى نصراؤهم وظهراؤهم الذين يتولونهم الطاغوت يعنى الانداد والوثان الذين يعبدونهم من دون الله يخرجونهم من النور إلى الظلمات يعنى بالنور الإيمان على نحو ما بينا إلى الظلمات ويعنى بالظلمات الكفر وشكوك الحائلة دون أبصار القلوب ورؤية ضياء الإيمان وحقائق أدلته وسبله وبخوالذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور يقول من الضلالة إلى الهدى والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت الشيطان يخرجهم من النور إلى الظلمات يقول من الهدى إلى الضلالة حديثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحالة الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور الظلمات الكفر والنور الإيمان والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات يخرجونهم من الإيمان إلى الكفر حديثنا عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله تعالى ذكره الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور يقول من الكفر إلى الإيمان والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات يقول من الإيمان إلى الكفر حديثنا ابن جريد قال ثنا جرير عن منصور عن (١) عبد الله بن أبي لبابة عن مجاهد أو مقسم في قول الله الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات قال كان قوم آمنوا بعبسى وقوم كفروا به فلما بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم آمن به الذين كفروا بعبسى وكفروا به الذين آمنوا إلى الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت آمنوا بعبسى وكفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم قال يخرجونهم من النور إلى الظلمات حديثنا المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت منصوراً عن رجل عن عبد بن أبي لبابة قال في هذه الآية الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور إلى أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون قال هم الذين كانوا آمنوا بعبسى بن مريم فلما جاءهم محمد صلى الله عليه وسلم آمنوا به وأزالت فيهم هذه الآية وهذا القول الذى ذكرناه عن مجاهد وعبد بن أبي لبابة يدل على أن الآية معناها الخصوص وانما كان الأمر كما وصفنا نزلت فيمن كفر من النصارى بمحمد صلى الله عليه وسلم وفيمن آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم من عبدة الاوثان الذين لم يكونوا مقرين بنبو عبسى وسائر الملل التى كان أهلها تكذب بعبسى فان قال قائل أو كانت النصارى على حق قبل أن يبعث محمد صلى الله عليه وسلم فكذبوا به قيل من كان منهم على ملة عبسى بن مريم صلى الله عليه وسلم فكان على حق واياهم غنى الله تعالى ذكره بقوله يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله فان قال قائل فهل يحتمل أن يكون

(١) سيأتى في هذه الصحيفة عبدة فهل هو عبد الله أو غيره فحرره كتبه محمده

هذين الاصلين يتشعب جميع مسائل التوحيد والمعرفة فهما ان واجب الوجود واحد في ذاته وبجميع جهات الوحدة اذ لو فرض فيه تركيب بوجه من الوجوه افتقر في تحقيقة الى وجود ذينك الجزأين فيقدح في كونه قيوماً ومنها أنه لا شريك له والاشتركا في الوجوب وتبايناً بالتعين فيكون كل منهما مركباً من جزأين فلا يكون قيوماً ولا حياً فان كل مركب مفقود وكل مفقود ممكن ومنها أن لا يكون متميزاً لان كل متميز منقسم

وقد ثبت أنه واحد ومنها أنه ليس في جهة يشار اليها والا كان متخيلا ومنها أنه ليس بجسم ولا جوهر ولا عرض ولا يصح عليه الحركة والسكون والانتقال والحالية والحالية وغير ذلك ومنها أنه عالم بجميع المعلومات فإنه لا معنى للعلم الا حضور حقيقة المعلومات للعالم واذا كان حيا قيوما كانت حقيقة حاضرة عند ذاته وذاته مقوم لغيره (١٦) والعلم بالعلة يوجب العلم بالمعلول فيكون عالما بما سواه ومنها أنه قادر على كل المقدورات

والا لم يكن قيوما بمعنى كونه مقوما لغيره ويعلم منه استناد كل الممكنات اليه بواسطة او غير واسطة ويلزم منه القول بالقضاء والقدر والحى أصله حيي كحذر وطمع فادغمت الياء في الياء عند اجتماعهما وكلا الياءين أصل وقال ابن الانباري أصله حيوي بدليل الحيوان فلما اجتمعت الواو والياء ثم كان السابق ساكنا جعلت ياء مشددة وزيف بكونه عديم النظير فإنه لم يوجد ما عينه ياء ولا مه واو والقيوم مبالغة قائم وأصله قيوم على فيعول فعملت الياء الساكنة والواو الاولى ياء مشددة ولو كان قووما على فعول لقيل قووم وعن عمر أنه قرأ الحى القيام وقرئ القيم ثم لما بين أنه حي قيوم كد ذلك بقوله لا تأخذه سنة ولا نوم ولهذا فقد العاطف بينهما وكذا فيما يعقبهما والسنة ما يتقدم النوم من الفتور الذي يسمى النعاس أى لا يأخذه نعاس فضلا أن يأخذه نوم أو نقول نفى الاخص أولا ثم نفى الاعم ليفيد المبالغة من حيث لزوم نفى النوم أو لا ضمنا ثم ثانيا صريحا

قوله والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات أن يكون معنيابه غير الذين ذكر مجاهد وغيره انهم عنوا به من المؤمنين بعيسى أو غير أهل الردة والاسلام قيل نعم يحتمل أن يكون معنى ذلك والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يحولون بينهم وبين الايمان ويضلونهم فيكون تضليلهم اياهم حتى يكفروا اخراجهم لهم من الايمان يعنى مسدهم اياهم عنه وحرمانهم اياهم خيره وان لم يكونوا كانوا فيه قبل كقول الرجل أخرجني والذى من ميراثه اذا ملك ذلك في حياته غيره فحرمه منه خطيئة ولم يلك ذلك القائل هذا الميراث قط فيخرج منه ولكنه لما حرمه وحيل بينه وبين ما كان يكون له لو لم يحرمه قيل أخرجته منه وكقول القائل أخرجني فلان من كتيبته يعنى لم يجعلنى من أهلها ولم يكن فيها قط قبل ذلك فكذلك قوله يخرجونهم من النور الى الظلمات يحتمل أن يكون اخراجهم اياهم من الايمان الى الكفر على هذا المعنى وان كان الذى قاله مجاهد وغيره أشبه بتأويل الآية فان قال لنا قائل وكيف قال والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور فجمع خبر الطاغوت بقوله يخرجونهم والطاغوت واحد قيل ان الطاغوت اسم لجماع وواحد وقد يجمع طواغيت واذا جعل واحدا وجعه بلفظ واحد كان نظير قوله هم رجل عدل وقوم عدل ورجل فطرو قوم فطرو وما أشبه ذلك من الاسماء التى تأتى موحدة فى اللفظ واحدا وجعها وكما قال العباس بن مرداس * فقلنا أسلو انا أخوكم * فقد برئت من الاحن الصدور والقول فى تأويل قوله (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) يعنى تعالى ذكره بذلك هؤلاء الذين كفروا أصحاب النار الذين يخلدون فيها يعنى فى نار جهنم دون غيرهم من أهل الايمان الى غير غاية ولا نهاية أبدا * القول فى تأويل قوله (ألم ترالى الذى حاج ابراهيم فى ربه أن آتاه الله الملك) يعنى تعالى ذكره بقوله ألم ترالى الذى حاج ابراهيم فى ربه ألم ترالى محمدا بقلبك الذى حاج ابراهيم يعنى الذى خاصم ابراهيم يعنى ابراهيم نبي الله صلى الله عليه وسلم فى ربه أن آتاه الله الملك يعنى بذلك حاجه فخاصمه فى ربه لان الله آتاه الملك وهذا التعجب من الله تعالى ذكره نبيه محمد صلى الله عليه وسلم من الذى حاج ابراهيم فى ربه ولذلك أدخلت الى فى قوله ألم ترالى الذى حاج وكذلك تفعل العرب اذا أرادت التعجب من رجل فى بعض ما أنكرت من فعله قالوا ما ترى الى هذا والمعنى هل رأيت مثل هذا أو كهذا وقيل ان الذى حاج ابراهيم فى ربه جبار كان ببابل يقال له غروذن كنعان بن كوش بن سام بن نوح وقيل انه غروذن فالح بن عابر بن شالخ بن أرفخشذ ابن سام بن نوح ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قول الله ألم ترالى الذى حاج ابراهيم فى ربه أن آتاه الله الملك قال هو غروذن كنعان **حدثني** المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** المشي قال ثنا أبو نعيم عن سفیان عن ليث عن مجاهد مثله **حدثني** ابن وكيع قال ثنا أبي عن النضر بن عدي عن مجاهد مثله **حدثني** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ألم ترالى الذى حاج ابراهيم فى ربه قال كنا نتحدث انه ملك يقال له غروذن وهو أول ملك تجبر فى الارض وهو صاحب الصرح ببابل **حدثني** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال هو اسمه غروذن وهو أول من تجبر فى الارض حاج ابراهيم فى ربه **حدثني** قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع فى قوله ألم ترالى الذى حاج ابراهيم فى ربه أن آتاه الله الملك قال ذكر لنا أن الذى حاج ابراهيم فى ربه كان ملكا يقال له غروذن وهو أول

ولو اقتصر على نفى الاخص لم يلزم منه نفى الاعم والمعنى أنه لا يفتر عن تدبير الخلق لان القيم بأمر الطفل لو غفل عنه ساعة اختل أمر الطفل وهو كما يقال لمن ضيع وأهمل انك لو سنان نائم ومما يدل على أن السهو والغفلة والنوم على الله محال هو أن هذه الاشياء اما أن تكون عبارات عن عدم العلم أو عن تضاد العلم وعلى التقديرين يفوز طريقا بها يوجب جواز زوال علم الله تعالى فلا يكون العلم مقتضى

ذاته فيفتقر الى فاعل فواجب الوجود لذاته لا يكون واجبا بجميع صفاته فلا يكون حيا ولا قيوما هذا اخلاف روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن موسى عليه السلام سأل الملائكة هل ينام بنافأوحى الله اليهم أن يوقظوه ثلاثا ولا يتركوه ينام ثم أعطاه قارورتين فملأوا تين ماء في كل يد واحدة وأمره بالاحتفاظ فكان يتحرز بجهدته الى أن نام في آخر الأمر فضرب احدهما على (١٧) الاخرى فانكسرتا وكان ذلك

مثلا في بيان أنه لو كان ينام لم يقدر على حفظ السموات والارضين وهذه الرواية ان صحت وجب أن ينسب هذا السؤال الى جهال قوم موسى كطلب الرؤية والا فكيف يجوز على نبي الله تحوير النوم على الحى القيوم والتجوير شك والشك في مثله كفر ثم لما بين كونه قيوما وأكده بما أكدت عليه حكما وهو قوله له ما في السموات وما في الارض لان كل ما سواه قائما تقومت ماهيته وتحصل وجوده به فيكون ملكا ويلزم منه أن يكون حكمه جاريا في الكل ولا يكون لغيره في شئ من الاشياء حكم الا باذنه وأمره وهو المراد بقوله من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه ومعنى الاستفهام ههنا الانكار أى لا يشفع وفيه رد على المشركين القائلين للاصنام هؤلاء شفعاؤنا عند الله ويلزم من كون غيره غير متصرف في ملكه بوجه من الوجوه الا بأمره كونه عالما بالكل وكون غيره غير عالم بالكل الا باعلامه فأشار الى الاول بقوله يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم

جبار تجبر في الارض وهو صاحب الصرح بيبابل **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال هو غروذ بن كنعان **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد هو غروذ **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق مثله **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال أخبرني زيد بن أسلم عن عثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى ججاج عن ابن جريج قال أخبرني عبد الله بن كثير انه سمع مجاهدا يقول هو غروذ قال ابن جريج هو غروذ ويقال انه أول ملك في الارض **القول في تاويل قوله** ((اذ قال ابراهيم ربى الذى يحيى ويميت قال أنا احيى وأميت قال ابراهيم فان الله يأتى بالشمس من المشرق فأتىهم من المغرب فبهت الذى كفروا والله لا يهدي القوم الظالمين)) يعنى تعالى ذكره بذلك ألم تريا محمدا الى الذى حاج ابراهيم فى ربه حين قال له ابراهيم ربى الذى يحيى ويميت يعنى بذلك ربى الذى بيده الحياة والموت يحيى من يشاء ويميت من أراد بعد الاحياء قال أنا أفعل ذلك فاحي وأميت أستحيى من أردت قتله فلا أقتله فيكون ذلك منى احياءه وذلك عند العرب يسمى احياء كما قال تعالى ذكره ومن أحياءها فكانما أحياء الناس جميعا وأقتل آخر فيكون ذلك منى اماتة له قال ابراهيم صلى الله عليه وسلم فان الله الذى هو ربى يأتى بالشمس من مشرقها فأتى بها ان كنت صادقا أنك إله من مغربها قال الله تعالى ذكره فبهت الذى كفري يعنى انقطع وبطلت حجته يقال منه بهت يبهت بهتا وقد حكى عن بعض العرب انها تقول بهذا المعنى بهت ويقال بهت الرجل اذا افتريت عليه كذباهم تاويلها تاويلها وقدر روى عن بعض القراء أنه قرأ فبهت الذى كفر بمعنى فبهت ابراهيم الذى كفروا بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فى قوله اذ قال ابراهيم ربى الذى يحيى ويميت قال أنا احيى وأميت وذكرنا أنه دعابر جليلين فقتل أحدهما واستحيى الآخر فقال أنا احيى هذا أنا أستحيى من شئت وأقتل من شئت قال ابراهيم عند ذلك فان الله يأتى بالشمس من المشرق فأتىهم من المغرب فبهت الذى كفروا والله لا يهدي القوم الظالمين **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال أنا احيى وأميت أقتل من شئت واستحيى من شئت أدعه حيا فلا أقتله وقال ملك الارض مشرقها ومغربها أربعة نفر مؤمنان وكافران فالمؤمنان سليمان بن داود وذو القرنين والكافران بختنصر وغروذ بن كنعان لم يملكها غيرهم **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن زيد بن أسلم أول جبار كان فى الارض غروذ فكان الناس يخرجون فيمتارون من عنده الطعام فخرج ابراهيم يمتار مع من يمتار فاذا مر به ناس قال من ربكم قالوا أنت حتى مر ابراهيم قال من ربك قال الذى يحيى ويميت قال أنا احيى وأميت قال ابراهيم فان الله يأتى بالشمس من المشرق فأتىهم من المغرب فبهت الذى كفر قال فرد به غير طعام قال فرجع ابراهيم على أهله فرعى كتيب من رمل أعرف فقال ألا آخذ من هذا فأتى به أهلى فتطيب أنفسهم حين أدخل عليهم فاخذ منه فأتى أهله قال فوضع متاعه ثم نام فقامت امرأته الى متاعه ففتحت فاذا هى باجود طعام رأته فصنعت له منه فقربت له اليه وكان عهد به أهله أنه ليس عندهم طعام فقال من أين هذا قالت من الطعام الذى جئت به فعلم أن الله رزقه فحمد الله ثم بعث الله الى الجبار ملكا أن آمن بى وأترك على ملكك قال وهل رب غيرى فجاءه الثانية فقال له ذلك فأبى عليه ثم أتاه الثالثة فأبى عليه فقال له الملك اجع جموعك الى ثلاثة أيام فجمع الجبار جموعه فأمر الله الملك ففتح عليه بابا من البعوض فطلعت الشمس فلم

(٣ - ابن جرير ثالث)

وما يكون بعدهم والضمير لما فى السموات والارض لان فيهم العقلاء فغلبوا ولم ادل عليه قوله من ذامن الملائكة والانبياء والصالحين والشهداء عن مجاهد وعطاء السدى أى يعلم ما كان قبلهم من أمور الدنيا وما كان بعدهم من أمور الآخرة وعن الضحاك والكلبى ما بين أيديهم والآخرة

لأنهم يقدمون عليها وما خلفهم الدنيا لأنهم يخلفونها وأما ظهورهم وعن ابن عباس يعلم ما بين أيديهم من السماء إلى الأرض وما خلفهم يريد ما في السموات وقيل ما فعلوا من خير وشرو وما يفعلونه بعد ذلك والغرض أنه سبحانه عالم بأحوال الشافع والمشفوع له فيما يتعلق باستحقاق الثواب والعقاب لأنه عالم بجميع المعلومات (١٨) لا يخفى عليه خافية والشفعاء لا يعلمون من أنفسهم أن لهم من الطاعة ما يستحقون به

هذه المنزلة العظيمة عند الله ولا يعلمون أن الله تعالى أذن لهم في تلك الشفاعة أم لا فإنهم لا يحيطون بشيء من علمه أي من معارفه الإلهية كقوله لا علم لنا إلا ما علمتنا ويحتمل أن يراد ولا يعلمون الغيب إلا بأعلامه كقوله عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول وإذا كان الشفعاء وهم الملائكة والأنبياء لا يعلمون شيئا إلا بتعليم الله فغيرهم بعدم العلم أولى ثم إنه لما بين كمال ملكه وحكمه في السموات وفي الأرضين ذكر أن ملكه فيما عدا السموات والأرضين أعظمه أجل وأن ذلك مما ينقطع دون الإيماء إلى أدنى درجة من درجاتها أو هام المتوهمين فقال وسع كرسيه السموات والأرض يقال وسع فلان الشيء إذا احتمله وأطاقه وأمكنه القيام به قال صلى الله عليه وسلم لو كان موسى حيا ما وسعه إلا اتباعي أي لم يحتمل غير ذلك وأما الكرسي فاصله من التركيب والتلبس ومنه الكرسي بالمكسر للدوال والأبعاد يتلبس بعضها على بعض والكراسة لتركيب بعض

بروهم من كثرتهم فبعثها الله عليهم فاكلت لحومهم وشربت دماءهم فلم يبق إلا العظام والمالك كما هو لم يصبه من ذلك شيء فبعث الله عليه بعوضة فدخلت في منخره فكت أربع مائة سنة يضرب رأسه بالمطارق وأرحم الناس به من جمع يديه وضرب بهما رأسه وكان جبارا أربع مائة عام فعذبه الله أربع مائة سنة بكسكته ثم أماته الله وهو الذي نبى صرحا إلى السماء فألقى الله بنيانه من القواعد وهو الذي قال الله فألقى الله بنيانهم من القواعد **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في قول الله ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه قال هو غرود كان بالموصل والناس يأتونه فإذا دخلوا عليه قال من ربكم فيقولون أنت فيقول ميروهم فلما دخل إبراهيم ومعه بعير خرج يمتار به لولده قال فعرضهم كلهم فيقول من ربكم فيقولون أنت فيقول ميروهم حتى عرض إبراهيم مرتين فقال من ربك قال ربى الذي يحيى ويميت قال أنا حيى وأميت أن شئت قتلته فأمتك وإن شئت استحييتك قال إبراهيم فان الله يأتى بالشمس من المشرق فأتت بهما من المغرب فهت الذي كفر والله لا يهدي القوم الظالمين قال أخرجهما هذا عنى فلا تغيروا شيئا فخرج القوم كلهم قد امتاروا وجوالقا إبراهيم يصطفقان حتى إذا نظرا إلى سواد جبال أهله قال ليحزنى صبيتى اسمعيل واسحق ولو أنى ملأت هذين الجوالقين من هذه البطحاء فذهبت بهما فرت عينا صبيتى حتى إذا كان الليل أهرقته قال فلأهما ثم خيطهما ثم جاء بهما فترأى عليهما الصبيان فرحوا وألقى رأسه في حجر سارة ساعة ثم قالت ما يحبسنى قد جاء إبراهيم تعبالا لوقت فصنعت له طعاما إلى أن يقوم قال فأخذت وسادة فأدخلتها مكانها وأنست قليلا قليلا لتلا توقظه قال فجاءت إلى إحدى الغرارين ففتقتهما فإذا حوارى من النقي لم يروا مثله عند أحد فطفأ أخذت منه فطحنته وعجنته فلما أتت توقظ إبراهيم جاءته حتى وضعته بين يديه فقال أى شيء هذا يا سارة قالت من جوالقك لقد جئت وما عندنا قليل ولا كثير قال فذهب ينظر إلى الجوالق الآخر فإذا هو مثله فعرف من أين ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال لما قال له إبراهيم ربى الذي يحيى ويميت قال هو يعنى غرود فأنأحيى وأميت فدعا برجلين فاستحيا أحدهما وقتل الآخر قال أنا حيى وأميت قال أى استحيى من شئت فقال إبراهيم فان الله يأتى بالشمس من المشرق فأتت بهما من المغرب فهت الذي كفر والله لا يهدي القوم الظالمين **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال لما خرج إبراهيم من النار أدخلوه على الملك ولم يكن قبل ذلك دخل عليه فكلمه وقال له من ربك قال ربى الذي يحيى ويميت قال غرود أنا حيى وأميت **حدثني** أبو عاصم قال أربعة نفر يتنافسوا يطعمون ولا يسقون حتى إذا هلكوا من الجوع أطعمت اثنين وسقيتهم معا شاة وترك اثنين فأتا فاعرف إبراهيم أن له قدرة بسلطانه وملكه على أن يفعل ذلك قال له إبراهيم فان ربى الذي يأتى بالشمس من المشرق فأتت بهما من المغرب فهت الذي كفر وقال ان هذا انسان مجنون فاخرجوه ألا ترون أنه من جنونه اجترأ على آلهتكم فكسرها وأن النار لم تأكله وخشى أن يفتضح في قومه أعشى غرود وهو قول الله تعالى ذكره وتلك جنتنا آتيناهما إبراهيم على قومه فكان يزعم أنه رب وأمر بإبراهيم فأخرج **حدثني** القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني ججاج عن ابن جريج قال أخبرني عبد الله بن كثير أنه سمع مجاهدا يقول قال أنا حيى وأميت أحيى فلا أقتل وأميت من قتلت قال ابن جريج كان أتى برجلين فقتل أحدهما وترك الآخر فقال أنا حيى وأميت قال أقتل فأميت من قتلت وأحيى قال استحيى فلا أقتل **حدثني** ابن حميد قال ثنا سلمة قال

ثنى

لما يجلس عليه لتركب خشبته ولا مفسرين في معناه ههنا أقوال فعن الحسن أنه

جسم عظيم يسع السموات والأرض وهو نفس العرش لأن السرير قد يوصف بأنه عرش وبأنه كرسي لأن كل واحد منهما يصح التمكن عليه وقيل أنه دون العرش وفوق السماء السابعة وقد وردت الأخبار الصحيحة بهذا عن السدى أنه تحت الأرض وعن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس

انه قال الكرسي موضع القدمين وينبغي أن تحمل هذه الرواية أن صحت على ما لا يفضي الى التشبيه ككونه موضع قدم الروح الاعظم أو ملك آخر عظيم القدر عند الله تعالى وههنا أسرار لا أحب اظهارها ولو شاء الله أن يطلع عليها عبد من عبيده فهو أعلم بحارم أسرار ربه وقيل المراد من الكرسي أن السلطان والقدرة والملك له لان الالهية لا تحصل الا بهذه الصفات والعرب (١٩) تسمى أصل كل شيء الكرسي

أولاً تسمية الشيء باسم مكانه فان الملك مكانه الكرسي وقيل المراد به العلم لان موضع العالم هو الكرسي وأيضا العلم هو الامر المعتمد عليه ومنه يقال للعلماء كراسي الارض كما يقال لهم أوتاد الارض وقيل المقصود من الكلام تصوير عظمة الله وكبريائه ولا كرسي ثم ولا قعود ولا قاعد واختاره جمع من المحققين كالقفال والزنجبيري وتقريره أنه يخاطب الخلق في تعريف ذاته وصفاته بما اعتادوا في ملوكهم فمن ذلك أنه جعل السجدة بيتا له يطوف الناس به كما يطوفون بيوت ملوكهم وأمر الناس بزيارته كما يزور الناس بيوت ملوكهم وذكر في الحجر الأسود أنه عين الله في أرضه ثم جعله مقبل الناس كما تقبل أيدي الملوك وكذلك ما ذكر في القيامة من حضور الملائكة والنبيين والشهداء ووضع الموازين وعلى هذا القياس أثبت لنفسه عرشا فقال الرحمن على العرش استوى ووصف عرشه فقال وكان عرشه على الماء ثم قال وترى الملائكة حافين من حول العرش ثم قال ويحمل

ثني محمد بن اسحق قال ذكر لنا والله أعلم أن عمرو قال لبراهيم فيما يقول أرايت الهك هذا الذي تعبده وتدعو الى عبادته وتدكر من قدرته التي تعظمه بها على غيره ما هو قال له ابراهيم ربي الذي يحيي ويميت قال عمرو فانا أحيي وأميت فقال له ابراهيم كيف يحيي ويميت قال أخذ رجلين قد استوجبا القتل في حكمي فاقتل أحدهما فأكون قد أمتته وأغفوعن الآخر فأتركه وأكون قد أحيتته فقال له ابراهيم عند ذلك فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب أعرف أنه كما تقول فبهت عند ذلك عمرو ولم يرجع اليه شيئا وعرف أنه لا يطيق ذلك يقول تعالى ذكره فبهت الذي كفر يعني وقعت عليه الحجة يعني عمرو وقوله والله لا يهدي القوم الظالمين يقول والله لا يهدي أهل الكفر الى حجة يدحضون بها حجة أهل الحق عند الحاجة والمخاصمة لان أهل الباطل يحجبهم داحضة وقد بينا أن معنى الظلم وضع الشيء في غير موضعه والكافر وضع وجوده ما جحد في غير موضعه فهو بذلك من فعله ظالم لنفسه ونحو الذي قلنا في ذلك قال ابن اسحق حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثني محمد بن اسحق والله لا يهدي القوم الظالمين أي لا يهديهم في الحجة عند الخصومة لما هم عليه من الضلالة في القول في تأويل قوله (أو كالذي مر على قرية) يعني تعالى ذكره بقوله أو كالذي مر على قرية نظير الذي عني بقوله ألم تر الى الذي حاج ابراهيم في ربه من تعجيب محمد صلى الله عليه وسلم منه وقوله أو كالذي مر على قرية عطف على قوله ألم تر الى الذي حاج ابراهيم في ربه واثما عطف قوله أو كالذي على قوله الى الذي حاج ابراهيم في ربه وان اختلف لفظاهما التشابه معنيهما لان قوله ألم تر الى الذي حاج ابراهيم في ربه بمعنى هل رأيت يا محمد كالذي حاج ابراهيم في ربه ثم عطف عليه بقوله أو كالذي مر على قرية لان من شأن العرب العطف بالكلام على معنى نظيره قد تقدمه وان خالف لفظه لفظه وقد زعم بعض نحوي البصرة أن الكاف في قوله أو كالذي مر على قرية زائدة وان المعنى ألم تر الى الذي حاج ابراهيم أو الذي مر على قرية وقد بينا فيما مضى قبل أنه غير جائز أن يكون في كتاب الله شيء لا معنى له بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع واختلف أهل التأويل في الذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها فقال بعضهم هو عزيز ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن ناجية بن كعب أو كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها قال عزيز حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا أبو خزيمة قال سمعت سليمان بن بريدة في قوله أو كالذي مر على قرية قال هو عزيز حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أو كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها قال ذكر لنا انه عزيز حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة حدثنا عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه قوله أو كالذي مر على قرية قال قال الربيع ذكر لنا والله أعلم أن الذي أتى على القرية هو عزيز حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عكرمة أو كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها قال عزيز حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي أو كالذي مر على قرية قال عزيز حدثنا عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحالك يقول في قوله أو كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها انه هو عزيز حدثني يونس قال قال لنا سالم الخواص كان ابن عباس يقول هو عزيز * وقال آخرون هو ارميا بن حلقيا وزعم محمد بن اسحق ان ارميا هو الخضر حدثنا بذلك ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق قال اسم الخضر فيما كان وهب بن منبه يزعم عن بني اسرائيل ارميا بن حلقيا وكان من سبط هرون بن عمران ذكر من

عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية ثم أثبت لنفسه كرسيًا ولمساوًا فقلنا أن المراد من الالفاظ الموهمة للتشبيه في السجدة والطواف والحجر هو تعريف عظمة الله وكبريائه فكذلك الالفاظ الواردة في العرش والكرسي ولا يؤده لا يتقبله ولا يشق عليه حفظهما حفظ السموات والارض وفيه أن نفاذ حكمه وأمره في الكل على نعت واحد وصورة واحدة علوية كانت الاجسام أو سفلية كهيئة أو صغيرة ثم بين أنه مع كونه مقوما

للمكنات مقبلا للارضين والسموات متعال عن التحيزات ومقدس عن الزمنيات فقال وهو العلي العظيم والمراد منهم ما عاوا الرتبة وعظمة الشرف
 لا الخيزر والجهة وكيف لا وهو مقيم له مكان ومديم الزمان (قوله سبحانه) لا اكرام في الدين الاية لما بين دلائل التوحيد بياننا شافيا قاطعا لا عذار
 ذكر بعد ذلك أنه لم يبق للكافر علة في (٣٠) اقامته على الكفر الا أن يقسر على الايمان ويحبر عليه وذلك لا يجوز في دار الدنيا التي هي

مقام الابتلاء والاختبار
 وينافيه الاكراه
 والاجبار وما يؤكده ذلك
 قوله قد تبين الرشدين الغي
 يقال بان الشيء واستبان
 وتبين وبين أيضا اذا وضح
 وظهر ومنه المثل قد تبين
 الصبح لذي عينين والرشد
 اصابه الخير والغى نقضه
 أي تميز الحق من الباطل
 والايمان من الكفر
 والهدى من الضلال بكثرة
 الحجج والبيانات ووفور الدلائل
 والآيات فن يكفر
 بالطاغوت قال النخويون
 وزنه فعلت نحو جبروت
 وأصله من طغى الآن لام
 الفعل قلبت الى موضع
 العين ثم صيرت ألفا لتحركها
 وانفتاح ما قبلها وذكر
 الفارسي أنه مصدر كالرغبوت
 والرهبوت والدليل على
 ذلك أنه يفرد في موضع
 الجمع كما يقال هم رضا
 وعدل ولهذا قال تعالى
 أولياؤهم الطاغوت
 والأصل فيه التذكير قال
 تعالى يريدون أن يتحاكوا
 الى الطاغوت وقد أمروا
 أن يكفروا به فاما قوله تعالى
 والذين اجتنبوا الطاغوت
 أن يعبدوها فالتأنيث
 لارادة الآهسة وأما معنى
 الطاغوت فعن عمرو مجاهد

قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال ثنا عبد الصمد بن معقل أنه سمع وهب بن منبه
 يقول في قوله أنى يحيى هذه الله بعد موتها ان ارميا لما خرب بيت المقدس وحرقت الكتب وقف في ناحية
 الجبل فقال أنى يحيى هذه الله بعد موتها حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق عن لايتهم عن
 وهب بن منبه قال هو ارميا حدثني محمد بن عسكر قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال سمعت عبد الصمد
 ابن معقل عن وهب بن منبه مثله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى بن ميمون عن قيس
 ابن سعد عن عبد الله بن عبيد بن عمير في قول الله أو كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها قال كان
 نبيا وكان اسمه ارميا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن قيس بن سعد عن عبد الله بن
 عبيد مثله ثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني بكر بن قال يقولون والله أعلم انه ارميا وأولى
 الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال ان الله تعالى ذكره عجب نبيه صلى الله عليه وسلم ممن قال اذ رأى قرية
 خاوية على عروشها أنى يحيى هذه الله بعد موتها مع علمه أنه ابتداء خلقها من غير شيء فلم يقنع به علمه بقدرته
 على ابتدائها حتى قال أنى يحييها الله بعد موتها ولا بيان عندنا من الوجه الذي يصح من قبله البيان على
 اسم قائل ذلك وجائز أن يكون ذلك عزيزا وجائز أن يكون ارميا ولا حاجة بنا الى معرفة اسمه اذ لم يكن
 المقصود بالآية تعريف الخلق اسم قائل ذلك وإنما المقصود بها تعريف المنكرين قدرة الله على إحياائه
 خلقه بعد مماتهم واعادتهم بعد فنائهم وأنه الذي بيده الحياة والموت من قرش ومن كان يكذب بذلك من
 سائر العرب وتثبت الحجة بذلك على من كان بين ظهري مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم من يهود بني
 اسرائيل باطلاعه نبيه محمد صلى الله عليه وسلم على ما يزيل شكهم في نبوته ويقطع عذرهم في رسالته اذ
 كانت هذه الانباء التي أوحاها الى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم في كتابه من الانباء التي لم يكن يعلمها محمد صلى
 الله عليه وسلم وقومه ولم يكن علم ذلك الا عند أهل الكتاب ولم يكن محمد صلى الله عليه وسلم وقومه منهم بل
 كان أميا وقومه أميون فكان معالوما بذلك عند أهل الكتاب من اليهود الذين كانوا بين ظهري مهاجرة
 أن محمد صلى الله عليه وسلم لم يعلم ذلك الا بوحي من الله اليه ولو كان المقصود بذلك الخبر عن اسم قائل لك
 لكانت الدلالة منصوبة عليه نصبا يقطع العذر ويزيل الشك ولكن المقصود كان الى ذم قبيله فأبان تعالى
 ذكره ذلك لخلقهم واختلاف أهل التأويل في القرية التي مر عليها القائل أنى يحيى هذه الله بعد موتها فقال
 بعضهم هي بيت المقدس ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عسكر ومحمد بن عبد الملك قال ثنا
 اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنا عبد الصمد بن معقل أنه سمع وهب بن منبه قال لما رأى ارميا هدم بيت
 المقدس كالجبل العظيم قال أنى يحيى هذه الله بعد موتها ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال
 أخبرنا عبد الصمد بن معقل أنه سمع وهب بن منبه قال هي بيت المقدس حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة قال
 ثنا ابن اسحق عن لايتهم أنه سمع وهب بن منبه يقول ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
 قتادة قال ذكر لنا أنه بيت المقدس أنى عليه عزير بعد ما خربه بختنصر البابلي حدثت عن الحسين قال سمعت
 أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله أو كالذي مر على قرية وهي خاوية على
 عروشها أنه مر على الأرض المقدسة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج عن ابن جريج عن عكرمة
 في قوله أو كالذي مر على قرية قال القرية بيت المقدس مر بها عزير بعد ما خربها بختنصر حدثت عن عمار

هنا بياض بالاصول

وقتادة هو الشيطان وعن سعيد بن جبير الكاهن وقال أبو العالية الساحر وعن بعضهم الاصنام وقيل مردة الجن والانس وكل
 ما يطغى وانما جعلت هذه الاشياء أسبابا للطغيان لحصول الطغيان عند الاتصال بها كقوله رب انهن أضللن كثيرا من الناس ويعلم من قوله
 فن يكفر بالطاغوت ثم من قوله ويؤمن بالله أن الكافر لا بد أن يتوب أولا ثم يؤمن بعد ذلك فقد استمسك بالعروة الوثقى استمسك وتمسك

معنى والغرفة واحدة عرى الدلو والكوز ونحوهما ما يتعلق به والوثيق تأنيث الاوثيق وهذا من باب استعارة المحسوس للعقول لان الاسلام اقوى ما يتشبه به للنجاح فمثل المعلوم بالنظر والاستدلال بالمشاهد المحسوس وهو الحبل الوثيق المحكم حتى يتصور السامع كأنه ينظر اليه بعينه فتزول شبهته بالكاهية والفصم كسر الشئ من غير أن يبين فصمته فانقصم والمقصود من قوله (٢١) لا انفصام لها هو المبالغة لانه اذا لم

يكسرها انفصام فان

لا يكون لها انقطاع أولى

قيل ان الموصول ههنا

مخدوف أى التى لا انفصام

لها كقوله وما منا الا له مقام

معلوم أى من له وقيل معنى

قوله لا اكره فى الدين

لا تكرهوا فى الدين على

أنه اخبار فى معنى النهى

والا كراه الزام الغير فعلا

لا يرى فيه خيرا يحمله

عليه ثم قال بعضهم انه

منسوخ بقوله جاهد

الكفار والمنافقين وقال

بعضهم هو فى أهل الكتاب

خاصة لانهم اذا قبلوا الجزية

سقط القتل عنهم وحكم

المجوس حكمهم وأما

الكفار الذين تهودوا أو

تنصروا فقل انهم

لا يقرون على ذلك

ويكرهون على الاسلام وقيل

يقرون على ما انتقلوا اليه ولا

يكرهون روى أنه كان

لأنصارى من بنى سالم بن

عوف ابنان فتنصرا قبل

أن يبعث رسول الله صلى

الله عليه وسلم ثم قدما المدينة

فلزمهما أبوهما وقال والله

لا أدعكما حتى تسلما فأبيا

فاختصموا الى رسول الله

صلى الله عليه وسلم فقال

الانصارى يا رسول الله أيدخل

قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع أو كاذى مر على قرية قال القرية بيت المقدس مر عليها عزير وقد خربها بختنصر وقال آخرون بل هي القرية التي كان الله أهلها فيها الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قول الله تعالى ذكره ألم ترالى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف قال قرية كان نزل بها الطاعون ثم اقتصص قصتهم التي ذكرناها فى موضعها عنه الى أن بلغ فقال لهم الله موتوا فى المكان الذي ذهبوا يبتغون فيه الحياة فما تواتر أحياءهم الله ان الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون قال ومربها رجل وهي عظام تلوح فوقه ينظر فقال أنى يحيى هذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام ثم بعثه الى قوله لم يتسنه والصواب من القول فى ذلك كقول فى اسم القائل أنى يحيى هذه الله بعد موتها سواء لا يختلفان القول فى تأويل قوله (وهي خاوية على عروشها) يعنى تعالى ذكره بقوله وهي خاوية وهي خالية من أهلها وسكانها يقال من ذلك خوت الدار تخوى خواء وخويها وقد يقال للقرية خويته والاول أعرب وأفصح وأما فى المرأة اذا كانت نفساء فانه يقال خويته تخوى خوي منقوصا وقد يقال فيها خوت تخوى كما يقال فى الدار وكذلك خوى الجوف يخوى خواء شديد ولو قيل فى الجوف ما قيل فى الدار وفى الدار ما قيل فى الجوف كان صوابا غير أن الفصح ما ذكرنا وأما العروش فانها الابنية والسيوت واحدها عرش وجمع قليله أعرش وكل بناء فانه عرش ويقال عرش فلان يعرش ويعرش وعرش تعريشا ومنه قول الله تعالى ذكره وما كانوا يعرشون يعنى يبنون ومنه قيل عريش مكة يعنى به خيامها وأبنيتها وبمثل الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قال ابن عباس خاوية خراب قال ابن جريج بلغنا أن عزيرا خرج فوقف على بيت المقدس وقد خربها بختنصر فوقف فقال أبعدهما كان لك من المقدس والمقاتلة والمال ما كان فخرن حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحالة يقول فى قوله وهي خاوية على عروشها قال هي خراب حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال مر عليها عزير وقد خربها بختنصر حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى وهي خاوية على عروشها يقول ساقطة على سقفها القول فى تأويل قوله (قال أنى يحيى هذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام) ومعنى ذلك فيما ذكرنا أن قائلة لما مر بيت المقدس أو بالموضع الذى ذكر الله أنه مر به خرابا بعد ما عهد عامر أنى يحيى هذه الله بعد موتها فقال بعضهم كان قبيله ما قال من ذلك شكافى قدرة الله على إحيائه فأراه الله قدرته على ذلك بضربه المشله فى نفسه ثم أراه الموضع الذى أنكر قدرته على عمارة وحيائه أحياء ما رآه قبل خرابه وأعمرا كان قبل خرابه وذلك أن قائل ذلك كان فيما ذكرنا عهد عامر بأهله وسكانه ثم رآه خاوية على عروشها قد باد أهلها وشتتهم القتل والسبأ فلم يبق منهم بذلك المكان أحد وخربت منازلهم ودورهم فلم يبق الا أثر فلما رآه كذلك بعد الحال التى عهد عليها قال على أى وجه يحيى هذه الله بعد خرابها فيعمرها استنكارا فيما قاله بعض أهل التأويل فأراه كيفية إحيائه ذلك بما ضربه له فى نفسه وفيما كان من شرابه وطعامه ثم عرفه قدرته على ذلك وعلى غيره بأظهاره أحياء ما كان عجباً عنده فى قدرة الله إحياءه ما رأى عينه حتى أبصره ببصره فلما رأى ذلك قال أعلم أن الله على كل شئ قدير وكان سبب قبيله ذلك كاذى حدثنا ابن حميد قال

بعضى النار وأنا أنظر فنزلت فخلاهما وقيل معنى قوله لا اكره أى لا تقولوا المن دخل فى الدين بعد الحرب انه دخل مكرها لانه اذا رضى بعد الحرب وصح اسلامه فليس بمكره ومعناه لا تنسبوه الى الا كراه فيكون كقوله ولا تقولوا المن ألقى اليكم السلام لست مؤمنا والله سميع عليم يسمع قول من يتكلم بالشهادة وقول من يتكلم بالكفر ويعلم ما فى قلب المؤمن من الاعتقاد الطيب وما فى قلب الكافر من العقد الخبيث وعن عطاء

عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب اسلام أهل الكتاب من اليهود الذين كانوا حول المدينة وكان يسأل الله ذلك سرًا وعلانية فقبل له والله سمع لدعائك يا محمد عليهم بحرصك واجتهادك (قوله سبحانه) الله ولي الذين آمنوا أي متولى أمورهم وكافل مصالحهم فعمل بعنى فاعل والتر كيب (٢٢) يدل على القرب فالمحب ولى لأنه يقرب منك بالمحبة والنصرة ومنه الوالى لأنه يلى القوم

بالندب وفيه دليل على أن
الطاف الله تعالى في حق
المؤمنين وفيما يتعلق
بالدين أكثر من الطافه في
حق الكافر وذلك أنه
يخرجهم من الظلمات الى
النور ومن الكفر الى الايمان
ومن الضلال الى الهدى
ومن الشك الى اليقين
والاخراج يشمل الكافر
اذا آمن والمؤمن الاصل ولا
يبعد أن يقال يخرجهم الى
النور من الظلمات وان لم
يكونوا في الظلمة البتة فان
العدلو خلا عن توفيق الله
تعالى لحظة لوقع في ظلمات
الجهالات والضلالات فصار
توفيقه تعالى سببا لدفع تلك
الظلمات عنه وبين الدفع
والرفع تشابه ومثله قوله
وكنتم على شفاخرة من
النار فانقذكم منها ومعلوم
أنهم ما كانوا قط في النار
ويروى أنه صلى الله عليه
وسلم سمع انسانا قال أشهد
أن لا اله الا الله فقال على
الفطرة فلما قال أشهد أن
محمد رسول الله قال خرج من
النار ومن المعلوم أنه ما كان
فيها قال الواحدى كل ما في
القرآن من الظلمات والنور
فانه تعالى أراد بهما الكفر
والايمان الا قوله في أول

ثنا سلمة عن ابن اسحق عن لايتهم عن وهب بن منبه اليماني أنه كان يقول قال الله لا رمية حين بعثه نبيا الى
بنى اسرائيل يا رمية من قبل أن أخلقك اخترتك ومن قبل أن أصورك في رحم أمك قدستك ومن قبل أن
أخرجك من بطنها طهرتك ومن قبل أن تبلغ السعي نبأتك ومن قبل أن تبلغ الأشد اخترتك ولا مر عظيم
اجتيتك فبعث الله تعالى ذكرا رمية الى ملك بنى اسرائيل يسدده ويرشده ويأتيه بالخبر من الله فيما بينه
وبينه قال ثم عظمت الاحداث في بنى اسرائيل وركبوا المعاصي واستحلوا المحارم ونسوا ما كان الله صنع بهم
وما نجاههم من عذابهم سنجا ريب فأوحى الله الى ارميا أن أت قومك من بنى اسرائيل فاقصص عليهم
ما أمر به وذكركم نعمتي عليهم وعرفهم احدا منهم ثم ذكر ما أرسل الله به ارميا الى قومه من بنى اسرائيل
قال ثم أوحى الله الى ارميا اني مهلك بنى اسرائيل بيافت ويافت أهل بابل وهم من ولد يافت بن نوح فلما سمع
ارميا وحي ربه صاح وبكى وشق ثيابه ونبذ الرماذ على رأسه فقال ملعون يوم ولدت فيه ويوم لقيت التوراة
ومن شرأيامى يوم ولدت فيه فما أبقيت آخر الانبياء الا لما هو شر على لو أراد بي خيرا ما جعلني آخر الانبياء
من بنى اسرائيل فن أجلي تصيبهم الشقوة والهلاك فلما سمع الله تضرع الخضر وبكاه وكيف يقول ناداه
ارميا أشق عليك ما أوحيت اليك قال نعم يارب أهلكني في بنى اسرائيل ما لا أسره فقال الله وعزتي
العزيرة لا أهلك بيت المقدس وبنى اسرائيل حتى يكون الامر من قبلك في ذلك ففرح عند ذلك ارميا لما قال
له ربه وطابت نفسه وقال لا والذي بعث موسى وأنبياءه بالحق لا أمر ربي بهلاك بنى اسرائيل أبدا ثم أتى ملك
بنى اسرائيل وأخبر بما أوحى الله اليه ففرح واستبشر وقال ان يعذب بنار بنا فبذنوب كثيرة قدمناها لانفسنا
وان عفا عنا فقدرته ثم انهم لم يشعروا بعد هذا الوحي ثلاث سنين لم يزدادوا الامعصية وتعادوا في الشر وذلك
حين اقرب هلاكهم فقل الوحي حتى لم يكونوا يتذكرون الآخرة وأمسك عنهم حين ألهمهم الدنيا وشأنها
فقال ملكهم يا بنى اسرائيل اتهموا عما أنتم عليه قبل أن يمسكم بأس من الله وقبل أن يبعث عليكم ملوك
لارحمة لهم بكم فان ربكم قريب التوبة مبسوط اليدين بالخير رحيم من تاب اليه فأبوا عليه أن ينزعوا عن
شيء مما هم عليه وان الله ألقى في قلبه بختنصر بن نعون بن زاذان أن يسير الى بيت المقدس ثم يفعل فيه
ما كان جده سنجا ريب أراد أن يفعل نخرج في ستمائة ألف راية يريد أهل بيت المقدس فلما فصل
سائرا أتى ملك بنى اسرائيل الخبر أن بختنصر أقبل هو وجنوده يريدكم فأرسل الملك الى ارميا فجاءه فقال
يا رمية أين ما زعمت لنا ان ربنا أوحى اليك أن لا يهلك أهل بيت المقدس حتى يكون منك الامر في ذلك
فقال ارميا الملك ان ربي لا يخلف الميعاد وأبانه واثق فلما اقرب الاجل ودنا انقطاع ملكهم وعزم الله على
هلاكهم بعث الله ملكا من عنده فقال له اذهب الى اهل بيت المقدس وأمرهم بالذي يستفتيه فيه فاقبل الملك
الى ارميا وقد مثل له رجلا من بنى اسرائيل فقال له أنت أنت قال رجل من بنى اسرائيل أستفتيك في
بعض أمرى فأذن له فقال الملك يا بنى الله أتيتك أستفتيك في أهل رحى وصلت أرحامهم بما أمرني الله به
لم آت اليهم الاحسان ولم آلهم كرامة فلا تريدهم كرامتي اياهم الا سخا طالى فأفتني فيهم يا بنى الله فقال له
أحسن فيما بينك وبين الله وصل ما أمرك الله به أن تصل وأبشر بخير فانصرف عنه الملك فكث أيا مائمه
أقبل اليه في صورة ذلك الرجل الذي جاءه فقعده بين يديه فقال له ارميا من أنت قال أنا الرجل الذي أتيتك في
شأن أهلى فقال له نبي الله أو ما طهرت لك أخلاقهم بعد ولم ترمهم الذي تحب فقال يا بنى الله والذي بعثك
بالحق ما أعلم كرامة يأتيها أحد من الناس الى أهل رحه الا وقد أتيتها اليهم وأفضل من ذلك فقال النبي

الانعام وجعل الظلمات والنور فانه عني به الليل والنهار قال وانما جعل الكفر ظلمة لأنه كالظلمة في المنع من الادراك وجعل
الايمان نورا لأنه كالسبب في حصول الادراك قلت قد مر أن الايمان والعلم وجميع الكمالات النفسانية والمعارف اليقينية أنوار تزداد
النفس بها نورية واشراقا فلا حاجة الى هذا التكلف والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت مصدر ولها واحد في موضع الجمع يخرجونهم من النور

الى الظلمات وانما وجد النور وجمع الظلمة لان الحق وما يرجع اليه طريقه واحد وهو ايضا في نفسه واحد واما الباطل فلا حصر له ولا طريقه كما ان الخط المستقيم الواصل بين النقطتين واحد والمنحنية غير محدودة واسناد الاضلال الى الطاغوت وهو كل من ينسب الى الطغيان كالمجاز فان الحوادث باسرها تستند الى المبدأ الاول بالحقيقة وتنتهي الى قضائه وقدره كما سبق (٣٣) تحقيقه مرارا اولئك الكفار اوههم

مع من يطيعهم من الوسائط والوسائل أصحاب النار فيكون زجرا للكل ووعيدا لهم أعادنا الله من ذلك * التأويل الحى القيوم أشير بهما الى الاسم الاعظم لان اسمه الحى مشتمل على جميع أسمائه وصفاته فان من لوازم الحى أن يكون قادرا عالما سميعا بصيرا متكاملا مريئا باقيا الى غير ذلك من نعموت الكمال واسمه القيوم دال على افتقار كل المخلوقات اليه فاذا تجلى الله للعبد بهاتين الصفتين انكشف للعبد عند تجلى صفته الحى معاني جميع أسمائه وصفاته وعند تجلى صفته القيوم فناء جميع المخلوقات اذ كان قيامها بقيامه الحق لا بانفسهم فلما جاء الحق وزهق الباطل فلا يرى في الوجود الا الحى القيوم انسلب الحى جميع أسماء الله وسلب القيوم قيام الممكنات ففنى التعدد وبقيت الوحدة فيذكره عند شهود عظمة الوجدانية بلسان عيان الفردانية لا بلسان بيان الانسانية فقد ذكره باسمه الاعظم الذى اذا دعى به أجاب واذا سئل به أعطى لانه حينئذ

صلى الله عليه وسلم ارجع الى أهلاك فاحسن اليهم أسأل الله الذى يصلح عباده الصالحين أن يصلح ذات بينكم وأن يجمعكم على مرضاته ويحببكم سخطه فقام الملك من عنده فلبث أياما وقد نزل بختنصر بجنوده حول بيت المقدس أكثر من الجراد ففرع منهم بنو اسرائيل فرعا شديدا وشق ذلك على ملك بنى اسرائيل فدعا ارميا فقال يا بنى الله أين ما وعد الله فقال انى برى واثق ثم ان الملك أقبل الى ارميا وهو قاعد على جدار بيت المقدس ليضحك ويستبشر بنصره به الذى وعده ففقد بين يديه فقال له ارميا من أنت قال أنا الذى كنت استقيتلك فى شأن أهلى مرتين فقال له النبى صلى الله عليه وسلم ألم يأن لهم أن يفقهوا من الذى هم فيه فقال الملك يا بنى الله كل شئ كان يصيبنى منهم قبل اليوم كنت أصبر عليه وأعلم أنما قصدهم فى ذلك سخطى فلما أتيتهم اليوم رأيتهم فى عمل لا يرضى الله ولا يحبه الله فقال النبى صلى الله عليه وسلم على أى عمل رأيتم قال يا بنى الله رأيتم على عمل عظيم من سخط الله ولو كانوا على مثل ما كانوا عليه قبل اليوم لم يشتد عليهم غضبى وصبرت لهم ورجوتهم ولكن غضبت اليوم لله ولأنك فاتيتك لأخبرك خبرهم وانى أسألك بالله الذى بعثك بالحق الاماد عوت عليهم ربك أن يهلكهم فقال ارميا يا مالك السموات والارض ان كانوا على حق وصواب فأبقهم وان كانوا على سخطك وعمل لا ترضاه فأهلكهم فلما خرجت الكلمة من فى ارميا ارسل الله صاعقة من السماء فى بيت المقدس فالتهب مكان القبر بان وخسف بسبعة أبواب من أبوابها فلما رأى ذلك ارميا صاح وشق ثيابه ونبذ الرماد على رأسه فقال يا مالك السماء ويا أحمم الراجلين أين ميعادك الذى وعدتني فنودى ارميا انه لم يصبهم الذى أصابهم الا بفتنة التى أفتيت بها رسولنا فاستيقن النبى صلى الله عليه وسلم أنهم افتياه التى أفتى بها ثلاث مرات وانه رسول ربهم فطار ارميا حتى خالط الوحوش ودخل بختنصر وجنوده بيت المقدس فوطئ الشام وقتل بنى اسرائيل حتى أفناهم وخرب بيت المقدس ثم أمر جنوده أن يملأ كل رجل منهم ترسه ترابا ثم يقدفه فى بيت المقدس فقد فوافيه التراب حتى ملؤهم ثم انصرف راجعا الى أرض بابل واحتمل معه سبايا بنى اسرائيل وأمرهم أن يجمعوا من كان فى بيت المقدس كلهم فاجتمع عنده كل صغير وكبير من بنى اسرائيل فاختر منهم تسعين ألف صبي فلما خرجت غنائم جنده وأراد أن يقسمهم فيهم قالت له الملوك الذين كانوا معه أيها الملك لك غنائمنا كلها واقسم بيننا هؤلاء الصبيان الذين اخترتهم من بنى اسرائيل ففعل فاصاب كل واحد منهم أربعة غلّة وكان من أولئك الغلمان * دانيال * وعزرايا * ومسايل * وحنانيا * وجعلهم بختنصر ثلاث فرق فثلثا أقرب بالشام وثلثا سبوا وثلثا قتل وذهب باسيرة بيت المقدس حتى أقدمها بابل وبالصبيان التسعين الالف حتى أقدمهم بابل فكانت هذه الواقعة الأولى التى ذكر الله تعالى ذكره نبى الله باحدانهم وظلمهم فلما ولى بختنصر عنه راجعا الى بابل بمن معه من سبايا بنى اسرائيل أقبل ارميا على حماره معه عصير من عنب فى زكرة وسلّة تين حتى أتى ايليا فلما وقف عليه وأرأى ما به من الخراب دخله شغل فقال أنى يحيى هذه الله بعد موتها فاماته الله مائة عام وحماره وعصيره وسلّة تينه عنده حيث أمانه الله ومات حماره معه فأعياى الله عنه العيون فلم يره أحد ثم بعثه الله تعالى فقال له كم لبثت قال لبثت يوما أو بعض يوم قال بل لبثت مائة عام فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه يقول لم يتغير وانظر الى حمارك ولجعلك آية للناس وانظر الى العظام كيف تنشرها ثم نكسوها لحنافظها فنظر الى حماره يتصل بعصه الى بعض وقدمات معه بالعروق والعصب ثم كيف كسى ذلك منه اللحم حتى استوى ثم جرى فيه الروح فقام ينهق ونظر الى عصيره وتينه فاذا هو على هيئته حين وضعه لم يتغير فلما عاين من قدرة الله ما عاين قال أعلم أن الله على كل شئ قدير

ينطق بالله فيكون الحال كما جرى على لسانه فاما اذا كر عند غيبته عن عظمة الوجدانية فبكل اسم دعاه لا يكون الاسم الاعظم بالنسبة الى حال غيبته وعند شهود العظمة فبكل اسم دعاه يكون الاسم الاعظم كما سئل أبو يزيد عن الاسم الاعظم فقال الاسم الاعظم ليس له حد محدود ولكن فرغ قلبك لوحدانيته فاذا كنت كذلك فاذا كره بأى اسم شئت لا تأخذه سنة ولا نوم لان النوم أخ الموت والموت ضد الحياة وهو الحى الحقيقى

فلا يلحقه ضد الحياة من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه هذا الاستثناء راجع الى النبي صلى الله عليه وسلم كأنه قيل من ذا الذي يشفع عنده يوم القيامة الا عنده محمد صلى الله عليه وسلم فانه ما أذن في الشفاعة موعود بها عسى ان يعثلك ربك مقاماً محموداً يعلم محمد صلى الله عليه وسلم ما بين أيديهم من أوليات الامور قبل خلق (٣٤) الخلاق كقوله صلى الله عليه وسلم أول ما خلق الله نوري أول ما خلق الله العقل ان الله خلق

الارواح قبل الاحساد بالفي ألف عام وما خلفهم من أحوال القيامة وفتح الخلق وغضب الرب وطلب الشفاعة من الانبياء وقولهم نفسي نفسي ورجوعهم اليه بالاضطرار ولا يحيطون بشئ من علمه وانما هو شاهد على أحوالهم وسيرهم ومعاملاتهم وقصصهم وكلا نقص عليك من أنباء الرسل و يعلم أمور آخرتهم وأحوال أهل الجنة والنار وهم لا يعلمون شيئاً من ذلك الا بما شاء أن يخبرهم عنه وسع كرسيه السموات والارض مثال العرش في عالم الانسان قلبه ومثال الكرسي سره وسوف يحییء تمام التحقيق ان شاء الله تعالى في قوله الرحمن على العرش استوى وان العرش مع عظمته كخالقة ملقاة بين السماء والارض بالنسبة الى سعة قلب المؤمن ولا يؤده حفظهما لا يثقل الروح الانساني حفظ أسرار السموات والارض وعلم آدم الاسماء كلها ولما أظهر الخلق وقاته من العرش والكرسي وقلب المؤمن وسره علواً في المرتبة وعظمة في الخلقة اطهارا

ثم عمر الله ارميا بعد ذلك فهو الذي يرى بفاوات الارض والبلدان **حدثني** محمد بن عسكر وابن زنجويه قالنا ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثني عبد الصمد بن معقل أنه سمع وهب بن منبه يقول أوحى الله الى ارميا وهو بارض مصر أن الحق بارض ايليا فان هذه ليست لك بارض مقام فركب حماره حتى اذا كان ببعض الطريق ومعه سلة من عنب وتين وكان معه سقاء جديد فإله ماء فلما بدا له شخص بيت المقدس وما حوله من القرى والمساجد ونظر الى خراب لا يوصف ورأى هدم بيت المقدس كالجبل العظيم قال أنى يحيى هذه الله بعد موتها وشارحتي تبوأ منها منزلاً فربط حماره بجبل جديد وعلق سقائه وألقى الله عليه السبات فلما نام نزع الله روحه مائة عام فلما مرت من المائة سبعون عاماً أرسل الله ملكاً الى ملك من ملوك فارس عظيم يقال له يوسك فقال ان الله يا امرئ أن تنفر بقومك فتعمر بيت المقدس وايليا وأرضها حتى تعوداً عمر ما كانت فقال الملك أنظرني ثلاثة أيام حتى أتأهب لهذا العمل ولما يصلحه من أداة العمل فأنظره ثلاثة أيام فانتدب ثلاثمائة قهرمان ودفع الى كل قهرمان ألف عامل وما يصلحه من أداة العمل فصار اليها قهرمته ومعهم ثلثمائة ألف عامل فلما وقعوا في العمل رد الله روح ارميا وأخرج جسده ميتاً فتنظر الى ايليا وما حوله من القرى والمساجد والانهار والحروث تعمل وتعمر وتجدد حتى صارت كما كانت وبعد ثلاثين سنة تمام المائة رد الله الروح فنظر الى طعامه وشرابه لم يتسنه ونظر الى حماره واقفاً كهيشته يوم ربطه لم يطعم ولم يشرب ونظر الى الرمة في عنق الحمار لم تتغير جديدة وقد أتى على ذلك ربيع مائة عام وبرد مائة عام لم تتغير ولم تنتقص شيئاً وقد نحل جسم ارميا من البلى فانبت الله له لحماً جديداً ونشز عظامه وهو ينظر فقال له الله انظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه وانظر الى حمارك ولنجعل آية للناس وانظر الى العظام كيف ننشزها ثم نكسوها لحماً فلما تبين له قال أعلم أن الله على كل شئ قدير **حدثني** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا عبد الصمد بن معقل أنه سمع وهب بن منبه يقول في قوله أنى يحيى هذه الله بعد موتها ان ارميا لما خرب بيت المقدس وحرقت الكتب وقف في ناحية الجبل فقال أنى يحيى هذه الله بعد موتها فإله الله مائة عام ثم رد الله من ردم بنى اسرائيل على رأس سبعين سنة من حين أماته يعمرونها ثلاثين سنة تمام المائة فلما ذهبت المائة رد الله روحه وقد عمرت على حالها الاولى فجعل ينظر الى العظام كيف تلتام بعضها الى بعض ثم نظر الى العظام كيف تكسى عصاباً فلما تبين له ذلك قال أعلم أن الله على كل شئ قدير فقال الله تعالى ذكره انظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه قال فكان طعامه يتناهى مكمل وقلة فيها ما **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي أو كذا في امر على قرية وهي خاوية على عروشها وذلك أن عزيزاً من بني اسرائيل من الشام على حماره معه عصير وعنب وتين فلما مر بالقرية فرأها وقف عليها وقلب يده وقال كيف يحيى هذه الله بعد موتها ليس تكذباً منه وشكاً فإله الله وأمات حماره فهل كما وعده مائة سنة ثم ان الله أحياءه را فقال له كم لبثت قال له لبثت يوماً وبعض يوم قليل له بل لبثت مائة عام فأنظر الى طعامك من التين والعنب وشرابك من العصير لم يتسنه الآية **في القول في تأويل قوله** (ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوماً وبعض يوم قليل) بل لبثت مائة عام **يعني** تعالى ذكره بقوله ثم بعثه ثم أنارته حيا من بعد مماته وقد دللنا على معنى البعث فيما مضى قبل وأما معنى قوله كم لبثت فان كم استفهام في كلام العرب عن مبلغ العدد وهو في هذا الموضع نصب بلبثت وتأويله قال الله له كم قدر الزمان الذي لبثت ميتاً قبل أن أبعثك من مماتك حياً قال المبعوث بعد مماته لبثت ميتاً الى أن بعثتني حياً يوماً واحداً وبعض يوم وذكر أن المبعوث هو ارميا أو عزيزاً أو من كان ممن أخبر الله

لكمال القدرة والحكمة تردى برداء الكبرياء عزاً ترز بازار العظمة والبهاء وهو أولى بالمدح والثناء فقال وهو العلي عليه السلام في غزاة من غزاه من عظم فبته عظيمه ثم أخبر عن غزاة الدين لارباب اليقين بقوله لا كراه في الدين كما قال صلى الله عليه وسلم ليس الدين بالتبني مع أن التني نوع من الاختيار فكيف يحصل بالا كراه وهو الاجبار فان الدين هو الاستسلام لأوامر الشرع عنه

ظاهرا والتسليم لاحكام الحق باطنا من غير حرج وضيق عطن ثم شرع في مزيد شرح حقيقة الدين بقوله فمن يكفر بالطاغوت يتبرأ منه
فطاغوت العوام الاصنام وطاغوت الخواص هو النفس وطاغوت خواص الخواص ما سوى الله وایمان العوام اقرار باللسان وتصديق
بالجنان وعمل بالاركان وایمان الخواص عزوب النفس عن الدنيا وسلوك طريق العقبي (٣٥) وشهود القلب مع المولى وایمان خواص

الخواص ملازمة الظاهر

والباطن في طاعة الله واثابة

القلب الى الفناء في الله

واخلاء السر للبقاء بالله وهذا

هو السكر الموجب للسكر

ولهذا قال موسى بعد

افاقته عن سكر سطوات

شراب التجلي تبت اليك

أى عن هذه الافاقة فكان

مخصوصا عن عالمي زمانه

بالایمان العيان وشريكا

مع القوم بالایمان البیانی

كما قيل

لی سكرتان وللنديم

واحدة

شئ خصصت به من بينهم

وحدى

ثم العروة الوثقى التي استمسك

بها المؤمن لا يمكن أن

تكون من المحدثات المخلوقات

لقوله كل شئ هالك الا

وجهه ولا تكون أیضا من

بطشك والا كانت منفصلة

بل تكون من بطشه ان

بطش ربك لشديد ولكل

مؤمن عروة مناسبة لمقامه

في الايمان فهي للعوام

توفيق الطاعة والخواص

مزيد العناية بالحجة يحجبهم

وحجبونه والخواص الخواص

الجاذبة الالهية التي تفنيه

عن ظلمات الغيرية

وتبقيه بنور الربوبية ولهذا

قال صلى الله عليه وسلم

عنه هذا الخبر وانما قال لبثت يوما أو بعض يوم لان الله تعالى ذكره كان قبض روحه أول النهار ثم رده اليه
روحه آخر النهار بعد المائة العام فقبل له كم لبثت قال لبثت يوما وهو يرى أن الشمس قد غربت فكان
ذلك عنده يوما لانه ذكر أنه قبض روحه أول النهار وسئل عن مقدار لبثه ميتا آخر النهار وهو يرى أن
الشمس قد غربت فقال لبثت يوما ثم رأى بقیة من الشمس قد بقيت لم تغرب فقال أو بعض يوم بمعنى بل
بعض يوم كما قال تعالى ذكره وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون فمضى به نبي بل يزيدون فكان قوله أو بعض
يوم رجوعا منه عن قوله لبثت يوما ونحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال
ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوما
أو بعض يوم قال ذكر لنا أنه مات ضحى ثم بعثه قبل غيبوبة الشمس فقال لبثت يوما ثم التفت فرأى بقیة
من الشمس فقال أو بعض يوم فقال بل لبثت مائة عام حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق
قال أخبرنا معمر عن قتادة أني يحيى هذه الله بعد موتها قال مر على قرية فتعجب فقال أني يحيى هذه
الله بعد موتها فأما الله أول النهار فللبث مائة عام ثم بعثه في آخر النهار فقال كم لبثت قال لبثت يوما أو
بعض يوم قال بل لبثت مائة عام حدثت عن عمار بن الحسن قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه
قال قال الربيع أمأته الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوما أو بعض يوم قال بل لبثت مائة
عام حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريج لما وقف على بيت المقدس
وقد خربه بختنصر قال أني يحيى هذه الله بعد موتها كيف يعيدها كما كانت فأما الله قال وذكر
لنا أنه مات ضحى وبعث قبل غروب الشمس بعد مائة عام فقال كم لبثت قال يوما فلما رأى الشمس قال أو
بعض يوم القول في تأويل قوله (فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه) يعنى تعالى ذكره بقوله
فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه لم يغيره السنون التي أتت عليه وكان طعامه فيما ذكر بعضهم سلة تين
وعنب وشرابه قلة ماء وقال بعضهم بل كان طعامه سلة عنب وسلة تين وشرابه زق من عصير وقال
آخرون بل كان طعامه سلة تين وشرابه دن خمر أو زكر خمر وقد ذكرنا فيما مضى قول بعضهم في ذلك
ونذكر ما فيه فيما يستقبل ان شاء الله وأما قوله لم يتسنه ففيه وجهان من القراءة أحدهما لم يتسن بحذف
الهاء في الوصل وإثباتها في الوقف ومن قرأه كذلك فانه يجعل الهاء في يتسنه زائدة صلة كقوله فبهذا هم
اقتده وجعل فعلت منه تسنيت تسنيا واعتل في ذلك بأن السنة تجمع سنوات فيكون فعلت على
نحوه ومن قال في السنة سنينة فجاء على ذلك وان كان قليلا أن يكون تسننت فعلت بدلت النون
ياء لما كثرت النونات كما قالوا تطنيت وأصله الظن وقد قال قوم هو مأخوذ من قوله من جامس سنون وهو
المتغير وذلك أيضا اذا كان كذلك فهو أيضا ما بدلت نونه ياء وهو قراءة عامة قراءة الكوفة والآخر
منهما إثبات الهاء في الوصل والوقف ومن قرأه كذلك فانه يجعل الهاء في يتسنه لام الفعل ويجعلها مجزومة
بلم ويجعل فعلت منه تسننت ويفعل أتسنه تسنها وقال في تصغير السنة سنينة ومنه أسننت عند القوم
وتسننت عندهم اذا أقت سنة هذه قراءة عامة قراء أهل المدينة والحجاز والصواب من القراءة عندي
في ذلك إثبات الهاء في الوصل والوقف لانها مثبتة في مصحف المسلمين وإثباتها وجه صحيح في كلتا الحالتين
في ذلك ومعنى قوله لم يتسنه لم يأت عليه السنون فيتغير على لغة من قال أسننت عندكم أسننه اذا أقام
سنة كما قال الشاعر

(٤) - (ابن جرير) - ثالث - جذبة من جذبات الحق توازى عمل الثقلين لان الثقلين وأعمالهما قانية من عالم

الحسوث وجذبة الحق باقية من عالم القدم لا يجوز عليها الانفصام والمجذوب لا يخلص منها أبداً الذين ثم أخبر عن تصرفات جذباته فقال

الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور يخرج العوام من ظلمات الكفر والضلالة الى نور الايمان والهداية والخواص من

ظلمات الصفات النفسانية والجسمانية الى نور الروحانية والربانية وخواص الخواص من ظلمات الحسوث والغناء الى نور الشهود والبقاء والذين كفروا وأولياؤهم الطاغوت ذكر الطاغوت بلفظ الواحد والاولياء بلفظ الجمع ليعلم أن الولاء والمحبة من قبل الكفار أي هم أولياء الطاغوت كقوله أنداد يحبونهم كحب الله (٣٦) فان الطاغوت لو فسر بالاصنام فهي بعزل عن الولاية وان فسر بالشيطان

أو النفس فهم الاعداء لا الأولياء يخرجونهم من نور الروحانية وصفاء الفطرة الى ظلمات الصفات البهيمية والسبعية والشیطانية ظلمات بعضها فوق بعض دركات بعضها تحت بعض أولئك أي أرواح الكفار مع النفس والشیطان والاصنام أصحاب النار لان الارواح وان لم تكن من جنسهم ولكن من تشبهه بقوم فهو منهم والله المستعان ﴿الم تر الى الذي حاج ابراهيم في ربه أن آتاه الله الملائكة اذ قال ابراهيم رب اني اذني يحيي ويميت قال أنا احيي وأميت قال ابراهيم فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفر والله لا يهدي القوم الظالمين أو كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها قال أني يحيي هذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام ثم بعثه قال لم لبثت قال لبثت يوما أو بعض يوم قال بل لبثت مائة عام فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه وانظر الى حمارك ولنجعلك آية للناس وانظر الى العظام

وليست بسنهاء ولا رجبية * ولكن عرايا في السنين الجوانح

فجعل الهاء في السنة أصلا وهي اللغة الفصحى وغير جائز حذف حرف من كتاب الله في حال وقف أو وصل لانباته وجه معروف في كلامها فان اعتل معتل بان المحذف قد ألحقت فيه حروف هن زوائد على نية الوقف والوجه في الاصل عند القراءة حذفهن وذلك كقوله فيهم ادهم اقتده وقوله يا ليتني لم أوت كتابيه فان ذلك هو مما لم يكن فيه شك أنه من الزوائد وأند ألحق على نية الوقف فأما ما كان محتملا أن يكون أصلا للحرف غير زائد فغير جائز وهو في مصنف المسلمين مثبت صرفه الى أنه من الزوائد والصلوات على أن ذلك وان كان زائدا فمما لا شك أنه من الزوائد فان العرب قد تصل الكلام بزائد فتنتطق به على نحو منقطعها به في حال القطع فيكون وصلها اياه وقطعها سواء وذلك من فعلها دلالة على صحة قراءة من قرأ جميع ذلك باثبات الهاء في الوصل والوقف غير أن ذلك وان كان كذلك فلقوله لم يتسنه حكم مفارق حكم ما كان هاؤه زائدا لا شك في زيادته فيه ومما يدل على صحة ما قلنا من أن الهاء في يتسنه من لغة من قال قد أسنمت والمسألة ما حدثت به عن القاسم بن سلام قال ثنا ابن مهدي عن أبي الجراح عن سليمان بن عمير قال ثني هاني بن عثمان قال كنت الرسول بين عثمان وزيد بن ثابت فقال زيد سله عن قوله لم يتسنن أولم يتسنه فقال عثمان اجعلوا فيهما هاء حدثت عن القاسم وحديثنا محمد بن محمد العطار عن القاسم وحديثنا أحمد والعطار جميعا عن القاسم قال ثنا ابن مهدي عن ابن المبارك قال ثني أبو وائل شيخ من أهل اليمن عن هاني البربري قال كنت عند عثمان وهم يعرضون المصاحف فارسلني بكتف شاة الى أبي بن كعب فيها لم يتسنن وفأهل الكافرين ولا تبديل للخلق قال فدعا بالذواة فجاءه احدى اللامين وكتب لا تبديل للخلق الله ومحافأ مهمل وكتب فهل الكافرين وكتب لم يتسنه ألحق فيها الهاء ولو كان ذلك من يتسنى أو يتسنن لما ألحق فيه أي هاء لا موضع لها فيه ولا أمر عثمان بالخافها فيها وقد روى عن زيد بن ثابت في ذلك نحو الذي روى فيه عن أبي بن كعب * واختلف أهل التأويل في تأويل قوله لم يتسنه فقال بعضهم بمثل الذي قلنا فيه من أن معناه لم يتغير ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة بن الفضل عن محمد بن اسحق عن لا يهتم عن وهب بن منبه لم يتسنه لم يتغير حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لم يتسنه لم يتغير حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه يقول فانظر الى طعامك من التين والعنب وشرابك من العصير لم يتسنه يقول لم يتغير فيحتمض التين والعنب ولم يختمر العصير هما محلوان كاهما وذلك أنه مرجأ ثيا من الشام على حمار له معه عصير وعنب وتين فأماته الله وأمات حماره ومعه مائة سنة حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاک يقول في قوله فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه يقول لم يتغير وقد أتى عليه مائة عام حدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاک بنحوه حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لم يتسنه لم يتغير حدثنا سفيان قال ثنا أبي عن النضر عن عكرمة لم يتسنه لم يتغير حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد لم يتسنه لم يتغير في مائة سنة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني بكر بن مضر قال يزعمون في بعض الكتب أن أرمياء كان بايلىا حين

كيف ننشزها ثم نكسوها لحما فلما تبين له قال أعلم أن الله على كل شيء قدير واذ قال ابراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى خرجها قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي قال فخذ أربع من الطير فصبرهن اليك ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا ثم ادعهن يأتينك سعيا واعلم أن الله عزيز حكيم ﴿القرآن الذي مرسله الياء حمزة الباقون بالفتح أنا احيي بالمد أبو جعفر ونافع وكذلك ما أسنهم من

المفتوحة والمضمومة وزاد أبو نسيط بالمد في المكسورة في قوله تعالى أن أنا لا نذير وأشباه ذلك مائة وبابيه مثل فثمة وقدم لبث وبابيه بالاطهار
ابن كثير ونافع وخلف وسهل ويعقوب لم يتسنه في الوصل والوقف بالهاء حمزة وعلى وخلف وسهل ويعقوب لأن الهاء للسكت وهاء السكت
تراد للوقف الباقيون بالهاء الساكنة في الحالين والهاء أما أصلية مجزومة بلم أو هاء سكت (٢٧) وأجروا الوصل مجرى الوقف إلى جارك

كمثل الجار بالامالة على

غير ليث وأبي جردون
وحديويه والنخاري
عن ورش وابن ذكوان
وأبو عمرو وحمزة في رواية
ابن سعدان وأبي عمرو بن
شبنوذ عن أهل مكة
ننشرها بالراء أبو عمرو
وسهل ويعقوب وابن كثير
وأبو جعفر ونافع الباقيون
بالزاي قال اعلم موصولا
والابتداء بكسر الهمزة على
الأمر حمزة وعلى الباقيون
مقطوعا والميم مضمومة على
الاخبار فصرهن بكسر
الصاد يزيد وحمزة وخلف
ورويس والمفضل جزا
بتشديد الزاي يزيد ووجهه
أنه خفف بطرح همزته ثم
شدد كما يشدد في الوقف
أجاء الوصل مجرى الوقف
وقرأ أبو بكر وحماد جزا
مثقلا مهموزا الباقيون
ساكنة الزاي مهموزة
الوقوف الملك م لان اذ
ليس بطرف لا يتاء الملك
وعيت (لا) لان قال عامل
اذ وأميت ط كفر ط
الظالمين لا للعطف بأو
التعجب عروشها ج لان
ما بعده من تمة كلام قبله
من غير عطف موتها ج
لتمام المقول مع العطف

خرجها بفتح نخر فخرج منها إلى مصر فكان بها فأوحى الله إليه أن اخرج منها إلى بيت المقدس فأثابها فإذا
هي خربة فنظر إليها فقال أنى يحيى هذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام ثم بعثه فإذا جواره على قائم على
رباطه وإذا طعامه سل عنب وسل تين لم يتغير عن حاله قال يونس قال لنا سالم الخواص كان طعامه وشرا به
سل عنب وسل تين وزق عصير * وقال آخرون معنى ذلك لم يمتن ذكر من قال ذلك حديثه محمد بن
عمر وقال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله لم يتسنه لم يمتن حديثه المشي
قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حديثه القاسم قال ثنا
الحسن قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد قوله إلى طعامك قال سل تين وشرا بكدن
خبر لم يتسنه يقول لم يمتن وأحسب أن مجاهد أو الربيع ومن قال في ذلك بقوله مارأوا أن قوله لم يتسنه
من قول الله تعالى ذكره من حمامسنون بمعنى المتغير الريح بالتمين من قول القائل تسنن وقد بينت الدلالة
فيما مضى على أن ذلك ليس كذلك فان ظن ظان أنه من الاسن من قول القائل أسن هذا الماء يأسن
أسنا كما قال الله تعالى ذكره فيها أنهم من ماء غير آسن فان ذلك لو كان كذلك لكان الكلام فأنظر إلى
طعامك وشرا بكدن لم يأسن ولم يكن يتسنه (١) فإنه منه غير أنه ترك همزة قبل فانه وان ترك همزة فغير جائز
تشديد نونه لان النون غير مشددة وهي في يتسنه مشددة ولو نطق من يتأسن بترك الهمزة لقليل يتسن
بتخفيف نونه بغير هاء تلحق فيه ففي ذلك بيان واضح أنه غير جائز أن يكون من الاسن * القول في تأويل
قوله (وانظر إلى جارك) اختلف أهل التأويل في تأويل قوله وانظر إلى جارك فقال بعضهم معنى
ذلك وانظر إلى أحيائي جارك وإلى عظامه كيف أنشزها ثم أكسوها لحما * ثم اختلف متأولو ذلك هذا
التأويل فقال بعضهم قال الله تعالى ذكره ذلك له بعد أن أحياء خلقا سويا ثم أراد أن يحيي جواره تعريفا
منه تعالى ذكره له كيفية أحيائه القربة التي رآها حاوية على عروشها فقال أنى يحيى هذه الله بعد موتها
مستنكرا أحياء الله أياها ذكر من قال ذلك حديثه ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق عن لائهم عن
وهب بن منبه قال بعثه الله فقال كم لبثت قال لبثت يوما أو بعض يوم إلى قوله ثم تكسوها لحما قال فنظر
إلى جواره يتصل بعض إلى بعض وقد كان مات معه بالعروق والعصب ثم كسا ذلك منه اللحم حتى استوى
ثم جرى فيه الروح فقام ينهق ونظر إلى عصيره وتينته فإذا هو على هيئته حين وضعه لم يتغير فلما عين من قدرة
الله ما عين قال أعلم أن الله على كل شيء قدير حديثه موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن
السدي ثم إن الله أحياء عزيرا فقال كم لبثت قال لبثت يوما أو بعض يوم قال بل لبثت مائة عام فانظر إلى
طعامك وشرا بكدن لم يتسنه وانظر إلى جارك قد هلك وبليت عظامه وانظر إلى عظامه كيف أنشزها ثم
نكسوها لحما فبعث الله ريحا جثاءت بعظام الجوار من كل سهل وجبل ذهبت به الطير والسباع فاجتمعت
فركب بعضها في بعض وهو ينظر فصار جارا من عظام ليس له لحم ولا دم ثم إن الله كسا العظام لحما ودم
فقام جارا من لحم ودم وليس فيه روح ثم أقبل ملك عيسى حتى أخذ بمنخر الجوار فنفخ فيه فنهق الجوار
فقال أعلم أن الله على كل شيء قدير فتأويل الكلام على ما تأوله قائل هذا القول وانظر إلى أحيائي جارك
والى عظامه كيف أنشزها ثم نكسوها لحما ونجعلك آية للناس فيكون في قوله وانظر إلى جارك متروك
من الكلام استغنى بدلالة ظاهره عليه من ذكره وتكون الالف واللام في قوله وانظر إلى العظام بدلا من

(١) قوله فإنه منه فكذلك بالاصل ولعل فيه سقطا ووجه الكلام فان قيل فإنه منه غير الخ وتأمل

بقاء الجواب والجزاء بعثه ط كم لبثت ط يوم ط لم يتسنه ج وان اتفقت الجملتان لوقوع الحال المعترض بينهما ومن وصل حسن
له الوقف على جارك ناضما ما يعطف عليه قوله ولجعلك أى لتستيقن ولجعلك ومن جعل الواو مقحمة لم يقف لحما ط لتتام البيان
له (لا) لان قال جواب لما قد مره الموتى ط تؤمن ط قلبي ط سعي ط لا اعتراض جواب الامر حكيم * التفسير انه سبحانه ذكر ههنا

قصصا ثلاثا أولاها في اثبات العلم بالصانع والباقيتان في اثبات البعث والنشور فالقصة الاولى مناظرة ابراهيم للزمانه عن مجاهداته
نمرود بن كنعان وهو اول من تجبر وادعى الربوبية والحاجة المغالبة بالجنة والضمير في ربه لابراهيم ويحتمل أن يكون نمرود والهاء في أن
آناه قيل لابراهيم لأنه أقرب في الذكركرولانه (٣٨) لا يجوز أن يؤتى الكافر الملك والتسليط ولانه يناسب قوله فقد آتينا آل

ابراهيم الكتاب والحكمة
وآتيناهم ملكا عظيما وقال
جمهور المفسرين الضمير
لذلك الشخص الذي حاج
ابراهيم ولا يبعد أن يعطى
الله الكافر بسطة وسعة في
الدنيا ومعنى أن آناه الله أى
لان آناه الله الملك فابطره
وأورثه الكبر والعنوة
أو جعل محتاجته في ربه
شكرا له كقولك عاداني
فلان لاني أحسنت اليه
تريد أنه عكس ما كان يجب
عليه من الموالاة لأجل
الأحسان ويجوز أن يكون
المعنى حاج وقت أن آناه
وعن مقاتل أن هذه الحاجة
كانت حين ما كسر ابراهيم
الإصنام وسجنه نمرود ثم
أخرجه من السجن ليحرقه
فقال من ربك الذي تدعو
اليه فقال ربى الذي يحيى
ويميت وهذا دليل في غاية
الصحة لان الخلق عاجزون
عن الإحياء والاماتة فلا بد
أن يستند الى مؤثر قادر
مختار خبير باجزاء الحيوان
وأشكاله بصير بأعضائه
وأحواله ولأمر ما ذكره الله
تعالى في مواضع من كتابه
فقال ولقد خلقنا الانسان
من سلاله من طين هو الذى
خلقكم من تراب ألم نخلقكم

الهاء المرادة في المعنى لان معناه وانظر الى عظامه يعنى الى عظام الحمار وقال آخرون منهم بل قال الله
تعالى ذكره ذلك له بعد أن نفخ فيه الروح في عينه قالوا وهى أول عضو من أعضائه نفخ الله فيه الروح
وذلك بعد أن سواه خلقا سويا وقبل أن يحيى جواره ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا
أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال كان هذا رجلا من بني اسرائيل نفخ الروح
في عينيه فنظر الى خلقه كله حين يحييه الله والى جواره حين يحييه الله **حدثني المشي** قال ثنا أبو
حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا القاسم** قال حدثنا الحسين قال ثنا
ججاج عن ابن جريج قال بدأ بعينه فنفخ فيه الروح ثم بعظامه فأنشزها ثم وصل بعضها الى بعض ثم
كسها بالعصب ثم العروق ثم اللحم ثم نظر الى جواره فإذا جواره قد بلى وبيضت عظامه في المكان الذى
ربطه فيه فنودى يا عظام اجتمعي فان الله منزل عليكم روحا فسعى كل عظم الى صاحبه فوصل العظام ثم
العصب ثم العروق ثم اللحم ثم الجلد ثم الشعر وكان جواره جذعا فأحياه الله كبيرا قد تشن فلم يبق منه
الا الجلد من طول الزمن وكان طعامه سسل عنب وشرابه دن خمر قال ابن جريج عن مجاهد نفخ الروح
في عينيه ثم فطر بهم الى خلقه كله حين نشره الله والى جواره حين يحييه الله وقال آخرون بل جعل
الله الروح في رأسه وبصره وجسده ميتا فرأى جواره قائما كهيمته يوم ربطه وطعامه وشرابه كهيمته
يوم حل البقعة ثم قال الله له انظر الى عظام نفسك كيف ننشزها ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن**
سهل بن عسكر قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنا عبد الصمد بن معقل أنه سمع وهب بن منبه
يقول رد الله روح الحياة في عين أرمياء وآخر جسده ميت فنظر الى طعامه وشرابه لم يتسنه ونظر الى جواره
واقفا كهيمته يوم ربطه لم يطعم ولم يشرب ونظر الى الرمة في عنق الحمار لم تتغير جديدة **حدثت** عن
الحسن قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عيسى بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله فأما لله
مائة عام ثم بعثه فنظر الى جواره قائما قد مكث مائة عام والى طعامه لم يتغير قد أتى عليه مائة عام
وانظر الى العظام كيف ننشزها ثم نكسوها لحافا كان أول شيء أحيى الله منه رأسه فجعل ينظر الى سائر
خلقها يخلق **حدثني المشي** قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك في قوله
فأما لله مائة عام ثم بعثه فنظر الى جواره قائما والى طعامه لم يتغير فكان أول شيء خلق منه
رأسه فجعل ينظر الى كل شيء منه يوصل بعضه الى بعض فيأتمين له قال أعلم أن الله على كل شيء قدير
حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أنه أول ما خلق الله منه
رأسه ثم ركب فيه عينا ثم قيل له انظر فجعل ينظر فجعلت عظامه تواصل بعضها الى بعض وبعين
نبي الله عليه السلام كان ذلك فقال أعلم أن الله على كل شيء قدير **حدثت** عن عمار قال ثنا ابن
أبي جعفر عن أبيه عن الربيع وانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه وانظر الى جارك وكان جواره
عنده كما هو ولتجعل آية للناس وانظر الى العظام كيف ننشزها قال الربيع ذكر لنا والله أعلم أنه أول
ما خلق منه عينا ثم قيل انظر فجعل ينظر الى العظام يتواصل بعضها الى بعض وذلك بعينه فقبل اعلم
أن الله على كل شيء قدير **حدثني يونس** قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا ابن زيد قال قوله وانظر
الى طعامك وشرابك لم يتسنه وانظر الى جارك واقفا عليك منذ مائة سنة ولتجعل آية للناس وانظر الى
العظام يقول وانظر الى عظامك كيف نحياها حين سألتنا كيف نحيا هذه الارض بعد موتها قال فجعل

من ماء مهين وروى أن الكافر دعا حينئذ شخصين فاستبق أحدهما وقتل الآخر وقال أنا أيضا أحيى وأميت ثم الله
للناس في هذا المقام طريقان الأول وعليه أكثر المفسرين أن ابراهيم عليه السلام لما رأى من نمرود أنه ألقى تلك الشبهة عدل عن ذلك
الى دليل آخر ومثال آخر أوضح من الأول فقال ان الله يأتي بالشمس من المشرق فأتبها من المغرب قالوا في هذا دليل على جواز

الانتقال للجدال من حجة الى حجة وأورد عليه ان الشبهة اذا وقعت في الاسماع وجب على الحق القادر على ذكر الجواب أن يذكر الجواب في الحال ازالة لذلك الجهل واللبس ولما طعن الملك الكافر في الدليل الاول أوفى المثال الاول بتلك الشبهة كان الاشتغال بازالة ذلك واجبا مضيقا فكيف يليق بالمعصوم أن يترك ذلك الواجب مع أن فيه إيها م أن كلامه (٣٩) الاول كان ضعيفا ولئن سلمنا أن الانتقال

من دليل الى دليل حسن لكنه يجب أن يكون المنتقل اليه أوضح لكن الاستدلال بالاحياء والامانة على وجود الصانع أظهر وأقوى من الاستدلال بطولوع الشمس فان جنس الحياة لا قدرة للخلق عليه وأما جنس تحريك الاجسام فلخلق قدرة عليه وأيضا دلالة الاحياء والامانة على الحاجة الى المؤثر القادر لكونهم ما من المتبدلات أقوى من دلالة طولوع الشمس لكون حركة الافلاك على نهج واحد وأيضا ان غرود لما لم يستحي من معارضة الاحياء والامانة الصادرين عن الله بالقتل والتخليفة فكيف يؤمن منه عند استدلال ابراهيم بطولوع الشمس أن يقول بل طولوع الشمس من المشرف منى فان كان لك الله فقل له حتى يطلعها من المغرب وعند ذلك التزم المحققون من المفسرين ذلك وقالوا انه لو أورد هذا السؤال لكان من الواجب أن يطلع الشمس من مغربها ومن المعلوم أن الاشتغال باظهار فساد سؤاله في الاحياء والامانة

الله الروح في بصره وفي لسانه ثم قال ادع الآن بلسانك الذي جعل الله فيه الروح وانظر ببصرك قال فكان ينظر الى الحجة قال فننادى لي الحق كل عظم بأليفه قال فجاء كل عظم الى صاحبه حتى اتصلت وهو يراها حتى ان الكسرة من العظم لتأتى الى الموضع الذي انكسرت منه فتلتصق به حتى وصل الى حجمة وهو يرى ذلك فلما اتصلت شدها بالعصب والعروق وأجرى عليها اللحم والجلد ثم نفخ فيها الروح ثم قال انظر الى العظام كيف ننشرها ثم نكسوها لجلدنا فلما تبين له ذلك قال أعلم أن الله على كل شيء قدير قال ثم أمر فننادى تلك العظام التي قال أنى يحيي هذه الله بعد موتها كما نادى عظام نفسه ثم أحيها الله كما أحياء **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني بكر بن مضر قال يزعمون في بعض الكتب أن الله أمات أرميا مائة عام ثم بعثه فاذا جاره حتى قائم على رباطه قال ورد الله اليه بصره وجعل الروح فيه قبل أن يبعث بثلاثين سنة ثم نظر الى بيت المقدس وكيف عمر وما حوله قال فيقولون والله أعلم انه الذي قال الله تعالى ذكره أو كالذي مر على قرية وهى خاوية الآية ومعنى الآية على تأويل هؤلاء وانظر الى حمارك ولنجعلك آية للناس وانظر الى عظامك كيف ننشرها بعد بلاها ثم نكسوها لجلدنا فحيها تلت فتعلم كيف يحيى الله القرى وأهلها بعد مماتها * وأولى الأقوال في هذه الآية بالصواب قول من قال ان الله تعالى ذكره بعث قائم أنى يحيى هذه الله بعد موتها من مماتها ثم أراه نظير ما استنكر من احياء الله القرية التي مر بها بعد مماتها عيائنا من نفسه وطعامه وحماره فجعل تعالى ذكره ما أراه من احيائه نفسه وحماره مثالا استنكر من احيائه أهل القرية التي مر بها خاوية على عروشها وجعل ما أراه من العبرة في طعامه وشرا به عبرة له وحجة عليه في كيفية احيائه منازل القرية وجنائها وذلك هو معنى قول مجاهد الذي ذكرناه قبل وانما قلنا ذلك أولى وتأويل الآية لأن قوله وانظر الى العظام اغما هو معنى وانظر الى العظام التي تراها ببصرك كيف ننشرها ثم نكسوها لجلدنا وقد كان حماره أدركه من البلى في قول أهل التأويل جميعا نظير الذي لحق عظام من خوطب بهذا الخطاب فلم يكن صرف معنى قوله وانظر الى العظام الى أنه أمره بالنظر الى عظام الحمار دون عظام المأمور بالنظر اليها ولا الى أنه أمره بالنظر الى عظام نفسه دون عظام الحمار واذا كان ذلك وكان البلى قد لحق عظامه وعظام حماره كان الأولى بالتأويل أن يكون الأمر بالنظر الى كل ما أدركه طرفه مما قد كان البلى لحقه لان الله تعالى ذكره جعل جميع ذلك عليه حجة وله عبرة وعظة **والقول** في تأويل قوله تعالى (ولنجعلك آية للناس) يعنى تعالى ذكره بذلك ولنجعلك آية للناس أمهتناك مائة عام ثم بعثناك وانما أدخلت الواو مع اللام التي في قوله ولنجعلك آية للناس وهو بمعنى كى لان في دخولها في كى وأخواتها دلالة على أنها شرط لفعل بعدها معنى ولنجعلك كذا وكذا فعلنا ذلك ولولم تكن قبل اللام أعنى لام كى واو كانت اللام شرطا للفعل الذي قبلها وكان يكون معناه وانظر الى حمارك لنجعلك آية للناس وانما عني بقوله ولنجعلك آية ولنجعلك حجة على من جهل قدرتي وشك في عظمتي وأنا القادر على فعل ما أشاء من امانة واحياء وافناء وانشاء وانعام واذلال واقتار واغناء بيدي ذلك كله لا يملكه أحد دوني ولا يقدر عليه غيري وكان بعض أهل التأويل يقول كان آية للناس بأنه جاء بعد مائة عام الى ولده وولد ولده شابا وهم شيوخ ذكر من قال ذلك **حدثني** المشي قال أخبرنا اسحق قال ثنا قبيصة بن عقبة عن سفيان قال سمعت الأعمش يقول ولنجعلك آية للناس قال جاء شابا وولد شيوخ * وقال آخرون معنى ذلك أنه جاء وقد هلك من يعرفه فكان آية لمن قدم عليه

أسهل بكثير من التزام طولوع الشمس من المغرب فيا الذي حمل ابراهيم على أن ترك الجواب عن ذلك السؤال الر كيد والتزم الانقطاع واعترف بالحاجة الى الانتقال وتعمد بدليل لا يمكن تمسكه الا بالترام اطلوع الشمس من المغرب ولما كانت هذه الاعتراضات واردة على الطريقتين الاول عدل بعض المحققين الى طريقي آخر وقالوا ان ابراهيم عليه السلام لما احتج بالاحياء والامانة قال المنكر أن تدعى الاحياء

والامانة من الله ابتداء أم بواسطة الاسباب الارضية والسموية أما الاول فلا سبيل اليه وأما الثاني فنظيره أو ما يقرب منه حاصل للبشر فان الجماع يفضي الى الولد بتوسط الاسباب وتناول السم يفضي الى الموت فأجاب ابراهيم عليه السلام ببناء على معتقدهم وكانوا أصحاب تنجيم بان الاحياء والامانة وان حصلوا بواسطة (٣٠) حركات الافلاك لكن الحركات والاتصالات لا بد لها من فاعل ومدبر وليس

ذلك هو البشر فانه لا قدرة لهم على الفلكيات فهي اذن يتحسرنك رب الأرض والسموات (قلت) وفيه أيضا طسريق آخر نذكره في التأويلات ان شاء الله تعالى (فبهت الذي كفر) يقال بهت الرجل بالكسر اذا دهش وتحير وبهت بالضم مثله وقد قرئ بهما وأفصح منهما القراءة المشهورة فبهت على البناء للفعل لأنه يقال رجل مبهور ولا يقال باهت ولا بهيت قاله الكسائي (والله لا يهدي القوم الظالمين) فلهذا لم ينفعه الدليل وان بلغ في الظهور الى حيث صار المبطل مبهورا محجوبا فيعلم منه أن السك بقاء الله وقدره وبمشيئته وادته * القصة الثانية قوله سبحانه أو كالذي مر على قرية ذهب الكسائي والفراء والفارسي وأكثر النحويين الى أنه معطوف على المعنى والتقدير أرايت كالذي حاج ابراهيم أو كالذي مرو نظيره من القرآن قل لمن الأرض ومن فيها ان كنتم تعلمون سيقولون لله ثم قال قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله فهاذا عطف

من قومه ذكر من قال ذلك **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال رجع الى أهله فوجد داره قد بيعت وبنيت وهلك من كان يعرفه فقتل اخر جوار من دارى قالوا ومن أنت قال أنا عزيز قالوا أليس قد هلك عزيز منذ كذا وكذا قال فان عزيزا أنا هو كان من حالي كان فلما عرفوا ذلك خرجوا له من الدار ودفعوها اليه والذي هو أولى بتأويل الآية من القول أن يقال ان الله تعالى ذكره أخبرانه جعل الذي وصف صفته في هذه الآية حجة للناس فكان ذلك حجة على من عرفه من ولده وقومه ممن علم موته واحياء الله اياه بعد مماته وعلى من بعث اليه منهم **حدثني** القول في تأويل قوله تعالى (وانظر الى العظام كيف ننشرها) قد دللنا فيما مضى قبل على أن العظام التي أمر بالنظر اليها هي عظام نفسه وجوارحه وذكرنا اختلاف المختلفين في تأويل ذلك وما يعنى كل قائل بما قاله في ذلك بما أغنى عن اعادته وأما قوله كيف ننشرها فان القراء اختلفت في قراءته فقرأ بعضهم وانظر الى العظام كيف ننشرها بضم النون وبالزاي وذلك قراءة عامة قراء الكوفيين بمعنى وانظر كيف تركب بعضها على بعض وننقل ذلك الى مواضع من الجسم وأصل النشر الارتفاع ومنه قيل قد نشر الغلام اذا ارتفع طوله وشب ومنه نشر المرأة على زوجها ومن ذلك قيل للكان المرتفع من الأرض نشر ونشرة ونشازة فاذا أردت أنك رفعت قلت أنشرته انشازا ونشره اذا ارتفع فعنى قوله وانظر الى العظام كيف ننشرها في قراءة من قسر ذلك بالزاي كيف رفعها من أما كنهان الأرض فنردها الى أما كنهان الجسم ومن تأول ذلك هذا التأويل جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله كيف ننشرها كيف نخرجها **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي كيف ننشرها قال نخرجها * وقرأ ذلك آخرون وانظر الى العظام كيف ننشرها بضم النون قالوا من قول القائل انشر الله الموتى فهو ينشرهم انشازا وذلك قراءة عامة قراء أهل المدينة بمعنى وانظر الى العظام كيف نخرجها ثم نكسوها الحما ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد كيف ننشرها قال نظر اليها حين يحييها الله **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مثله **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وانظر الى العظام كيف ننشرها قال كيف نحييها * واحتج بعض قراء ذلك بالراء وضم نون أوله بقوله ثم اذا شاء أنشره فرأى أن من الصواب الحاق قوله وانظر الى العظام كيف ننشرها به وقرأ ذلك بعضهم وانظر الى العظام كيف ننشرها بفتح النون من أوله وبالراء كأنه وجه ذلك الى مثل معنى نشر الشيء وطيه وذلك قراءة غير محدودة لان العرب لا تقول نشر الموتى وانما تقول انشر الله الموتى فنشرناهم بمعنى أحيائهم فحيواهم ويدل على ذلك قوله ثم اذا شاء أنشره وقوله آلهة من الأرض هم ينشرون وعلى أنه اذا أريد به حي الميت وعاش بعد مماته قيل نشر قول أعشى بنى ثعلبة

حتى يقول الناس مमारأوا * يا عجبا للميت الناشر

وروى سماعة عن العرب كان به جرب فنشر اذا عادوحي والقول في ذلك عندي أن معنى الانشاز ومعنى الانشاز متقاربان لان معنى الانشاز التركيب والاثبات ورد العظام من العظام واعادتها الاشك أنه ردها

على المعنى كأنه قيل لمن السموات فقيل لله ومثله قول الشاعر * فليسناب الجبال ولا الحديد * الى وعن الأخفش أن الكاف زائدة والتقدير ألم تر الى الذي حاج ابراهيم أو الى الذي مرو عن المبرد أن انضم الفعل في الثاني والتقدير ألم تر الى الذي حاج الى ابراهيم أو ألم تر الى مثل الذي مرو * واختلف في المار بالقرية فعن مجاهد وعليه أكثر المفسرين من المعتزلة أن المار كان رجلا كافرا

شاكا في البعث لان قوله أني يحيي استبعادا ولا يليق بالموثوق ولانه تعالى قال في حقه فلما تبين له وفيه دليل على أن ذلك التين لم يكن
حاصلا قبل ذلك وكذا قوله اعلم أن الله على كل شيء قدير وذهب سائر المفسرين الى أنه كان مسلما ثم قال قتادة وعكرمة والضحاك والسدي
هو عزيز وقال عطاء عن ابن عباس هو أرميا ثم من هؤلاء من قال ان أرميا هو (٣١) الخضر عليه السلام وهو رجل من

سبط هرون بن عمران وهذا
قول محمد بن اسحق وقال
وهب بن منبه ان أرميا هو
النبي الذي بعثه الله عند
ما خرب بختنصر بيت
المقدس وأحرق التوراة
وقيل هو عزيز على ما يحيى
حجة هؤلاء أن قوله أني يحيى
هذه الله بعد موتها يدل
على أنه كان عالما بالله وبأنه
تعالى يصح منه الأحياء في
الجملة والاستبعاد إنما هو في
القرية المخصوصة وأيضا
قد شرفه الله تعالى بالتكلم
في قوله قال كم لبثت وفي
قوله وانظر ولجعلك وفي
نفس قصته من إعادة
وغيرها إكرام له أيضا روى
عن ابن عباس أن بختنصر
غزا بني إسرائيل فسبى منهم
الكثير ومنهم عزيز وكان
من علمائهم فجاء بهم الى
بابل فدخل عزيز تلك
القرية ونزل تحت ظل
شجرة وربط حماره وطاف
في القرية فلم يره فيها أحدا
فحجب من ذلك وقال أني
يحيى هذه الله بعد موتها أي
من أين يتوقع عمارتها لا
على سبيل الشك في القدرة
بل بسبب اطراد العادة في
أن مثل ذلك الموضع
الخراب قلما يصير الله معجورا

الى أما كنوا مواضعها من الجسد بعدم فارقها أياها فها هو وان اختلفا في اللفظ فتنافرا بالمعنى وقد جاءت
بالقراءة هم ما الأمة مجيئا يقطع العذر ويوجب الحجة فبأيهم ما قرأ القارئ فقصيب لا نقياد معنيهم ما
ولا حجة توجب لاحداهما من القضاء بالصواب على الأخرى فان ظن ظان أن الانشراحا كان أحياء فهو
بالصواب أولى لان المأمور بالنظر الى العظام وهي تنشر انما أمر به ليرى عيانا ما أنكره بقوله أني يحيى هذه
الله بعد موتها (١) فان أحياء العظام لا شك في هذا الموضع انما غني به ردها الى أما كنهما من جسد المنظور
اليه وهو يحيى لا إعادة الروح التي كانت فارقتهما عند الممات والذي يدل على ذلك قوله ثم نكسوها لحما
ولاشك ان الروح انما انفخت في العظام التي أنشئت بعد ان كسبت اللحم واذا كان ذلك كذلك وكان
معنى الانشراح تركيب العظام وردها الى أما كنهما من الجسد وكان ذلك معنى الانشراح كان معلوما استواء
معنيهما وانهم مائة متفقا للمعنى لا يختلفاه في ذلك ابانة عن صحة ما قلناه فيه وأما القراءة الثالثة فغير جائزة
القراءة بها عندي وهي قراءة من قرأ كيف ننشرها بفتح النون وبالراء لثذوذها عن قراءة المسلمين
وخرجها عن الصحيح الصحيح من كلام العرب في القول في تأويل قوله (ثم نكسوها لحما) يعني تعالى
ذكره بذلك ثم نكسوها أي العظام لحما والهاء التي في قوله ثم نكسوها لحما من ذكر العظام ومعنى
نكسوها نلبسها ونوارى بها كما يوارى جسد الانسان كسوته التي يلبسها وكذلك تفعل العرب
تجعل كل شيء غطي شيئا وواراه لباسا له وكسوة ومنه قول النابغة الجعدي

فالحمد لله اذ لم يأتني أجلى * حتى اكتسيت من الاسلام سربالا

فجعل الاسلام اذ غطي الذي كان عليه فواراه وأذهب كسوته وسربالا في القول في تأويل قوله (فلما
تبين له قال اعلم أن الله على كل شيء قدير) يعني تعالى ذكره بقوله فلما تبين له فلما اتضح له عيانا ما كان
مستنكرا من قدرة الله وعظمته عنده قبل عيانته ذلك قال اعلم الآن بعد المعاينة والاضاح به والبيان أن
الله على كل شيء قدير ثم اختلفت القراءة في قراءة قوله قال اعلم أن الله فقراء بعضهم قال اعلم على معنى
الأمر بوصول الالف من اعلم وجزم الميم منها وهي قراءة عامة قراء أهل الكوفة ويذكرون أنها في قراءة
عبد الله قيل اعلم على وجه الأمر من الله للذي أحيى بعد مماته فأمر بالنظر الى ما يحييه الله بعد مماته
وكذلك روى عن ابن عباس حديثي أحمد بن يوسف الثعلبي قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا حجاج
عن هرون قال هي في قراءة عبد الله قيل اعلم أن الله على وجه الأمر حديثي الحسن بن يحيى قال أخبرنا
عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه أحسبه شك أبو جعفر الطبري سمعت ابن عباس يقرأ
فلما تبين له قال اعلم قال انما قيل ذلك له حديث عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن
الربيع قال ذكر لنا والله أعلم أنه قيل له انظر فجعل ينظر الى العظام كيف يتواصل بعضها الى بعض
وذلك بعينه فقيل اعلم أن الله على كل شيء قدير فعلى هذا القول تأويل ذلك فلما تبين له ما تبين من أمر
الله وقدرته قال الله له اعلم الآن أن الله على كل شيء قدير ولو صرف متأول قوله قال اعلم وقد قرأه على وجه
الأمر الى أنه من قبل المخبر عنه بما اقتضت في هذه الآية من قصته كان وجهها صحيحا وكان ذلك كما يقول

(١) قوله فان أحياء العظام الخ هذا في الحقيقة جواب الرد على الظان وان كان تركيب العبارة غير مألوف
يحتاج الى عناية تأمل

وكانت الاشجار مثمرة فتناول منها التين والعنب وشرب من عصير العنب ونام فأماته الله في منامه مائة عام وهو شاب ثم أعجى عنه في موته
أبصار الانس والطير والسباع ثم أحياه بعد المائة ونودي من السماء يا عزيز كم لبثت قال لبثت يوما أو بعض يوم قال بل لبثت مائة عام فانظر
الى طعامك من التين والعنب وشربك من العصير لم يتغير فنظر فاذا التين والعنب كما شاهد ثم قال وانظر الى حمارك فنظر فاذا عظام بيض

تلو ح وقد تفرقت أوصاله فسمع صوتاً أيتها العظام البالية اني جاعل فيك روحاً فانضم أجزاء العظام بعضهم الى بعض ثم التحق كل عضو بما يليق به الضلع الى الضلع والذراع الى مكانه ثم جاء الرأس الى مكانه ثم العصب ثم العروق ثم انبسط اللحم عليه ثم انبسط الجلد عليه ثم خرجت الشعور من الجلد ثم نفخ فيه الروح فاذا هو قائم (٣٣) ينطق فخر عزير ساجدا فقال أعلم أن الله على كل شيء قدير ثم انه دخل بيت المقدس فقال القوم حدثنا

آباءنا أن عزير بن شرحيا مات ببابل وقد كان يختص بقتل بيت المقدس أربعين ألفاً من قراء التوراة وكان فيهم عزير والقوم ما عرفوا أنه يقرأ التوراة فلما أتاهم بعد مائة عام جدد لهم التوراة وأملأها عام من عن ظهر قلبه لم يخرم منها حرفاً وكانت التوراة قد دفنت في موضع فأخرجت وعورضت بما أملاه فيها اختلفا في حرف فعند ذلك قالوا عزير ابن الله وعن وهب وقتادة وعكرمة والربيع أن القرية ايليا وهو بيت المقدس وقال ابن زيد هي القرية التي خرجت منها الألوف حذر الموت ومعنى قوله خاوية على عروشها ساقطة على سقوفها من خوى النجم اذا سقط والعروش الابنية والسقوف من الخشب كان حيطانها قائمة وقد تهدمت سقوفها ثم انتعرت الحيطان من قواعدهما فتساقطت على السقوف المتهدمة وهذا من أحسن ما يوصف به خراب المنازل ويحتمل أن يكون من خوى المنزل اذا

القائل أعلم أن قد كان كذا وكذا على وجه الأمر منه لغيره وهو يعني به نفسه * وقرأ ذلك آخرون قال أعلم على وجه الخبر عن نفسه للتكلم به من ألف أعلم وقطعها ورفع الميم بمعنى فلما تبين له ما تبين من قدرة الله وعظيم سلطانه بعينه ما عاينه قال أليس ذلك أعلم الآن أنا أن الله على كل شيء قدير وبذلك قرأ عامة أهل المدينة وبعض قراء أهل العراق وبذلك من التأويل تأوله جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق عن لا يهتم عن وهب بن منبه قال لما عاين من قدرة الله ما عاين قال أعلم أن الله على كل شيء قدير حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا عبد الصمد بن معقل أنه سمع وهب بن منبه يقول فلما تبين له قال أعلم أن الله على كل شيء قدير حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال يعني نبي الله عليه السلام يعني انشأ العظام فقال أعلم أن الله على كل شيء قدير حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال قال عزير عند ذلك يعني عند معاناة احياء الله حماره أعلم أن الله على كل شيء قدير حدثنا المشي قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن النخاع قال جعل ينظر الى كل شيء منه يوصل بعينه الى بعض فلما تبين له قال أعلم أن الله على كل شيء قدير حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد نحوه * وأولى القراءتين بالصواب في ذلك قراءة من قرأ أعلم يوصل الالف ويجزم الميم على وجه الأمر من الله تعالى ذكره للذي قد أحياه بعد مماته بالأمر بأن يعلم أن الله الذي أراه بعينه ما أراه من عظيم قدرته وسلطانه من احيائه اياه وحماره بعد موت مائة عام وبلائه حتى عادا كهيتهم ما يوم قبض أرواحهما وحفظ عليه طعامه وشربه مائة عام حتى رده عليه كهيتته يوم وضعه غير متغير على كل شيء قادر كذلك وانما اخترنا قراءة ذلك كذلك وحكمنا له بالصواب دون غيره لان ما قبله من الكلام أمر من الله تعالى ذكره قولاً للذي أحياه الله بعد مماته وخطاباً له به وذلك قوله فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه وانظر الى حمارك وانظر الى العظام كيف ننشرها فلما تبين ذلك له جواباً عن مسئلته ربه أنى يحيي هذه الله بعد موتها قال الله له أعلم أن الله الذي فعل هذه الأشياء على ما رأيت على غير ذلك من الأشياء قدير كقدرته على ما رأيت وأمشاله كما قال تعالى ذكره خليه ابراهيم صلى الله عليه وسلم بعد أن أجابه عن مسئلته اياه في قوله رب أرني كيف يحيى الموتى واعلم ان الله عزير حكيم فأمر ابراهيم بأن يعلم بعد أن أراه كيفية احيائه الموتى أنه عزير حكيم وكذلك أمر الذي سأل فقال أنى يحيي هذه الله بعد موتها بعد أن أراه كيفية احيائه اياه أن يعلم أن الله على كل شيء قدير * القول في تأويل قوله (واذ قال ابراهيم رب أرني كيف يحيى الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي) يعني تعالى ذكره بذلك ألم تر أن قال ابراهيم رب أرني وانما صلح أن يعطف بقوله واذ قال ابراهيم على قوله أو كالذي مر على قرية وقوله ألم تر الى الذي حاج ابراهيم في ربه لان قوله ألم تر ليس معناه ألم تر بعينيك وانما معناه ألم تر بقلبك فعناه ألم تعلم فتذكر فهو وان كان لفظه لفظ الرؤية فيعطف عليه أحياناً بما يوافق لفظه من الكلام وأحياناً بما يوافق معناه واختلف أهل التأويل في سبب مسألة ابراهيم ربه أن يريه كيف يحيى الموت فقال بعضهم كانت مسألته ذلك ربه أنه رأى دابة قد تقسمتها السباع والطير فسأل ربه أن يريه كيفية احيائه اياه ما مع تفرق لحومها في بطون طير الهواء وسباع الارض ليري ذلك عياناً فيزداد يقيناً برؤيته ذلك عياناً الى علمه به خبراً فأراه الله ذلك مثلاً بما أخبر أنه أمر به ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن

خلاء عن أهله وخوى بطن الحامل وعلى معنى عن أى خاوية عن عروشها ويجوز أن يراد ان القرية خاوية زريع مع بقاء عروشها وسلامتها قال في الكشف ويجوز أن يكون على عروشها خبراً بعد خبر كأنه قيل هي خالية وهي على عروشها أى هي قاعة مظلة على عروشها على معنى ان السقوف سقطت الى الارض فصارت في قرار الحيطان وبقيت الحيطان بحالها فهي مشرفة على السقوف

الساقطة ويجوز أن يراد أن القرية خاوية مع كون أشجارها معروشة وكان النعجب من ذلك أكثر لأن الغالب من القرية الخالية أن يبطل ما فيها من عروش الغواكه (فأما ته الله مائة عام) لأن الأحياء بعد مدة طويلة أغرب فيكون أدخل في كونه آية (ثم بعثه) أي أحياه كما كان أولا عاقلا فهم ما مستعد للنظر والاستدلال في المعارف الإلهية ولو قال أحياه لم تحصل (٣٣) هذه الفوائد (قال كم لبثت) أي كم

مدة خذف المميز والحكمة في السؤال هو التنبيه على حدوث ما حدث من الخوارق والافن المعلوم أن الميت لا يمكنه بعد أن صار حيا أن يعلم أن مدة موته طويلة أو قصيرة (قال) بناء على الظن لا بطريق الكذب (لبثت يوما أو بعض يوم) روى أنه مات ضحى وبعث بعد مائة سنة قبل غروب الشمس فقال قبل النظر إلى الشمس يوما ثم التفت فرأى بقيعة من الشمس فقال أو بعض يوم والظاهر أنه علم أن ذلك اللبث كان بسبب الموت بآمارات شاهدها في نفسه وفي حماره (لم يتسنه) لم يتغير وأصله من السنة أي لم يأت عليه السنون لأن مرة السنين إذا لم يغيره فكأنهم لم تأت عليه وعلى هذا فالهاء إما السكت بناء على أن أصل سنة سنة بدليل سنوات في الجمع وسنة في التحقير وقولهم سائيت الرجل مساناة إذا عامله سنة وأما أصلية على أن نقصان سنة هو الهاء بدليل سنية في التصغير وقولهم أجرت الدار مسانمة وقيل أصله لم يتسنن إمام السن وهو التغير قال تعالى من حمار سنون أي متغير من سنين وإمام السن سنة

زريع قال حدثنا سعيد عن قتادة قوله واذ قال إبراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى ذكرنا أن خليل الله إبراهيم صلى الله عليه وسلم أتى على دابة توزعها الدواب والسباع فقال رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي ٦٧ ثم عن الحسن قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد قال سمعت النخعي يقول في قوله رب أرني كيف تحيي الموتى قال مر إبراهيم على دابة ميت قد بلى وتقسيمته الرياح والسباع فقام ينظر فقال سبحان الله كيف يحيي الله هذا وقد علم أن الله قادر على ذلك فذلك قوله رب أرني كيف تحيي الموتى ٦٨ ثم القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج بلغني أن إبراهيم ينسأه ويسير على الطريق إذا هو بحيفة حمار عليها السباع والطير قد تمرعت لجهاد بقي عظامها فلما ذهبت السباع وطارت الطير على الجبال والآكام فوقف وتعجب ثم قال رب قد علمت لتجمعها من بطون هذه السباع والطير رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليس الخبر كالمعاينة ٦٩ ثم يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد مر إبراهيم بحوت نصفه في البر ونصفه في البحر فساكن منه في البحر فدواب البحر تأكله وما كان منه في البر فالسباع ودواب البر تأكله فقال له الخبيث يا إبراهيم متى يجمع الله هذا من بطون هؤلاء فقال يا رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي * وقال آخرون بل كان سبب مسألته ربه ذلك المناظرة والحاجة التي جرت بينه وبين عمرو في ذلك ذكر من قال ذلك ٧٠ ثم ابن جبير قال ثنا سلمة قال ثنى محمد بن الحنفية قال لما جرى بين إبراهيم وبين قومه ما جرى مما قصه الله في سورة الأنبياء قال عمرو فيما يذكر من إبراهيم رأيت الهذ الذي تعبست ودعوا إلى عبادته وتذكر من قدرته التي تعظمه بها على غيره ما هو قال له إبراهيم رب الذي يحيي ويميت قال عمرو وأنا أحيي وأميت فقال له إبراهيم كيف تحيي وتميت ثم ذكر ما قص الله من حاجته إياه قال فقال إبراهيم عند ذلك رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي من غير شك في الله تعالى ذكره ولا في قدرته ولكنه أحب أن يعلم ذلك وناق إليه قلبه فقال ليطمئن قلبي أي ما تاق إليه إذا هو علمه وهذا القولان أعني الأول وهذا الآخر متقاربان المعنى في أن مسألة إبراهيم ربه أن يريه كيف يحيي الموتى كانت ليري عيانا ما كان عنده من علم ذلك خيرا * وقال آخرون بل كانت مسألة ذلك ربه عند البشارة التي أتته من الله بأنه اتخذ خليلا فسأل ربه أن يريه عاجلا من العلامة له على ذلك ليطمئن قلبه بأنه قد اصطفاه لنفسه خليلا ويكون ذلك لما عنده من اليقين مؤيدا ذكر من قال ذلك ٧١ ثم موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال لما اتخذ الله إبراهيم خليلا سأل ملك الموت ربه أن يأذن له أن يبشر إبراهيم بذلك فأذن له فأتى إبراهيم وليس في البيت فدخل داره وكان إبراهيم أغبر الناس أن خرج أغلق الباب فلما جاء وجده في داره رجلا فثار إليه ليأخذه قال من أذن لك أن تدخل داري قال ملك الموت أذن لي رب هذه الدار قال إبراهيم صدقت وعرف أنه ملك الموت قال من أنت قال أنا ملك الموت جئتك أبشرك بأن الله قد اتخذك خليلا فخمد الله وقال يا ملك الموت أرني الصورة التي تقبض فيها أنفاس الكفار قال يا إبراهيم لا تطيق ذلك قال بلى قال فأعرض فأعرض إبراهيم ثم نظر إليه فإذا هو برجل أسود تنال رأسه السماء يخرج من فيه لهب النار ليس من شعرة في جسده إلا في صورة رجل أسود يخرج من فيه ومسامعه لهب النار فغشى على إبراهيم ثم أفاق وقد تحول ملك الموت في الصورة الأولى فقال يا ملك الموت لو لم يلق

(٥ - (ابن جرير) - ثالث) وهو التغير قال تعالى من حمار سنون أي متغير من سنين وإمام السن سنة أيضا بناء على ما نقل الواحد من أن أصل سنة يجوز أن يكون سنة بدليل سنية في تحقيرها وإن كان قليلا وعلى التقديرين أبدلت النون الأخيرة ياء مشل تقضي الساري في تقبض ثم حذف الياء للجزم وزيدت هاء السكت في الوقف وعين أي علم الفارسي أن السن هو الصب

فقله لم يتسن أى الشراب بقى بحاله لم ينصب فعلى هذا يكون قوله لم يتسنه عائدا الى الشراب وحسده ووافقته قراءة ابن مسعود فانظر الى طعامك وهذا شرابك لم يتسن وأما على سائر الأقوال فيكون عدم التغير صالحا لان يعود الى الطعام والى الشراب جميعا فان قيل انه تعالى لما قال بل لبنت مائة عام كان من حقه أن يذكر عقبيه ما يدل على ذلك ولكن قوله فانظر يدل ظاهرا على ما قاله من

(٣٤)

أنه لبنت يوما أو بعض يوم فالجواب أن الشبهة كلها كانت أقوى كان الاشتياق الى الدليل الكاشف عنها أشد ولهذا قيل (وانظر الى حمارك) فراء عظاما نخرة فعظم تعجبه حيث رأى ما يسرع اليه التغير وهو الطعام والشراب باقيا وما يمكن أن يبقى زمانا طويلا وهو الحمار غير باق فعرف طول مدة لبته بأن شاهد عظام حماره ربما وهذا بالحقيقة لا يدل بذاته لان القادر على احياء الحيوان قادر على اماتته وجعل عظامه نخرة في الحال ولكن انقلاب عظام الحمار الى حالة الحياة كانت معجزة دالة على صدق ما سمع من قوله بل لبنت مائة عام (ولجعلك آية) قال الضحاك معناه أنه جعله دليلا على صحة البعث وقال غيره كان آية (للناس) لان الله تعالى بعثه شابا أسود الرأس وبنو بنيه شيوخ بيض اللحى والمفارق وقيل انه كأن يقرأ التوراة عن ظهر قلبه فذلك كونه آية وقيل ان حماره لم يميت والمراد وانظر الى حمارك سالما في مكانه كما ربطته وذلك

الكافر عند الموت من البلاء والحزن الاصور تلك لكفاه فأرني كيف تقبض أنفاس المؤمنين قال فأعرض فأعرض ابراهيم ثم التفت فاذا هو برجل شاب أحسن الناس وجهها وأطيب بدنها في ثياب بيض فقال يا مالك الموت لو لم يكن للمؤمن عند ربه من قرّة العين والكرامة الاصور تلك هذه لكان يكفيه فانطلق ملك الموت وقام ابراهيم يدعو ربه يقول رب أرني كيف تحيي الموتى حتى أعلم أني خليك قال أولم تؤمن بأنني خليك يقول تصديق قال بلى ولكن ليطمئن قلبي بخولتك حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال ثنا عمرو بن ثابت عن أبيه عن سعيد بن جبيرة ولكن ليطمئن قلبي قال بالخلة وقال آخرون قال ذلك لربه لأنه شك في قدرة الله على احياء الموتى ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب في قوله ولكن ليطمئن قلبي قال قال ابن عباس ما في القرآن آية أربى عندي منها حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت زيدا بن علي يحدث عن رجل عن سعيد بن المسيب قال اتعد عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمرو أن يجتمعا قال ونحن يومئذ شعبة فقال أحدهما لصاحبه أي آية في كتاب الله أربى لهذه الأمة فقال عبد الله بن عمرو يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم حتى ختم الآية فقال ابن عباس (١) أما ان كنت تقول انها وان أربى منها لهذه الأمة قول ابراهيم صلى الله عليه وسلم رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي حدثنا القاسم قال ثنا الحسن بن يحيى قال ثنا جريج قال سألت عطاء بن أبي رباح عن قوله وان قال ابراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي قال دخل قلب ابراهيم بعض ما يدخل قلوب الناس فقال رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى قال فخذ أربعة من الطير ليري به حدثني زكريا بن يحيى بن أبان المصري قال ثنا سعيد بن تليد قال ثنا عبد الرحمن بن القاسم قال ثنا بكر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نحن أحق بالشك من ابراهيم قال رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب وسعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكر نحوه وأولى هذه الأقوال بتأويل الآية ما صح به الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قاله وهو قوله نحن أحق بالشك من ابراهيم قال رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن وأن تكون مسأله ربه ما سأله أن يريه من احياء الموتى لعارض من الشيطان عرض في قلبه كالذي ذكرنا عن ابن زيد أنفاس أن ابراهيم لما رأى الحوت الذي بعضه في البر وبعضه في البحر قد تعاود دواب البر ودواب البحر وطير الهواء ألقى الشيطان في نفسه فقال متى يجمع الله هذا من بطون هؤلاء فسأل ابراهيم حينئذ ربه أن يريه كيف يحيي الموتى ليعاين ذلك عيانا فلا يقدر بعد ذلك الشيطان أن يلقي في قلبه مثل الذي ألقى فيه عند رؤيته ما رأى من ذلك فقال له ربه أولم تؤمن يقول أولم تصدق يا ابراهيم بأنني على ذلك قادر قال بلى يارب لكن سألتك أن تريني ذلك ليطمئن قلبي فلا يقدر الشيطان أن يلقي في قلبي مثل الذي فعل عند رؤيتي هذا الحوت حدثني بذلك يونس قال أخبرنا ابن وهب عن ابن زيد ومعنى قوله ليطمئن قلبي ليسكن ويهدأ باليقين الذي يستيقنه وهذا التأويل الذي قلناه في ذلك هو تأويل الذين وجهوا معنى قوله ليطمئن قلبي الى أنه ليزداد عيانا أو الى أنه

(١) الذي في الدر المنثور فقال ابن عباس لكن أنا أقول قول الله لابراهيم أولم تؤمن الخ تأمل

من أعظم الآيات أن يعيشفه مائة عام من غير علف ولا ماء كما حفظ طعامه وشرابه من التغير وأما فائدة الواو في قوله ولجعلك آية للناس فقد قال الفراء انما دخلت لنية فعل بعدها مضمر لانه لو قال وانظر الى حمارك لجعلك آية كان النظر الى الحمار شرطا وجعله آية جزاء وهذا المعنى غير مطاوع من هذا الكلام بل المعنى ولجعلك آية فعلنا ما فعلنا من الامانة والاحياء ومثله في القرآن كثير

وكذلك نصرف الآيات ولم يقلوا درست وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين (وانظر الى العظام كيف ننشرها) بالراء المهملة أى كيف نحيمها وقرئ كيف ننشرها من نشر الله الموتى بمعنى أنشرهم ويحتمل أن يكون من النشر ضد الطي فان الحياة تكون بالانبساط وقد وصف الله العظام بالاحياء في قوله من يحيى العظام وهى رميم (٣٥) قل يحيى الذى أنشأها أول مرة ومن

قرا بالراء فعناء نحركها ونرفع بعضها الى بعض للتركيب والنشر ما ارتفع من الارض ومنه نشوز المرأة لانها ترتفع عن حد رضا الزوج وكيف في موضع الحال من العظام والعامل فيه ننشرها لا انظر لان الاستفهام لا يعمل فيه ماقبله ثم أكثر المفسرين على أن المراد بالعظام عظام جواره وان اللام فيه بدل من الكناية وعن قتادة والربيع وابن زيد أن العظام عظام هذا الرجل نفسه قالوا انه تعالى أحيا رأسه وعينه وكانت بقية بدنه عظاما فخره وكان ينظر الى أجزاء عظام نفسه فرآها مجتمع وينضم البعض الى البعض وكان يرى جواره واقفا كما ربطه وزيف بان قوله لبث يوما أو بعض يوم انما يليق بمن لا يرى في نفسه أثر التغير لا بمن شاهد أجزاء بدنه متفرقة وعظامه رمية وأيضا قوله ثم بعثه يدل على ان المبعوث هو تلك الجملة التى أماتها وقيل هى عظام الموتى الذين تعجب من احياهم وفاعل تبيين مضمير تقديره (فلما تبين له) أن الله على كل شئ قدير (قال أعلم أن الله على كل شئ قدير) حذف الأول لدلالة

ليوفق ذكر من قال ذلك ليوفق أوليزداد يقينا أو ايمانا **حدثنا** أبو بكر يرب قال ثنا أبو نعيم عن سفيان عن قيس بن مسلم عن سعيد بن جبيرة ليطمئن قلبى قال ليوفق **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن أبي الهيثم عن سعيد بن جبيرة ليطمئن قلبى قال ليزداد يقيني **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جويبر عن الضحاك ولكن ليطمئن قلبى يقول ليزداد يقينا **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولكن ليطمئن قلبى قال وأراد نبى الله ابراهيم ليزداد يقينا الى يقينه **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال قال معمر وقال قتادة ليزداد يقينا **حدثنا** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع ولكن ليطمئن قلبى قال أراد ابراهيم أن يزداد يقينا **حدثني** المثنى قال ثنا محمد بن كثير البصري قال ثنا اسرائيل قال ثنا أبو الهيثم عن سعيد بن جبيرة ليطمئن قلبى قال ليزداد يقيني **حدثني** المثنى قال ثنا الفضل بن دكين قال ثنا سفيان عن أبي الهيثم عن سعيد بن جبيرة ولكن ليطمئن قلبى قال ليزداد يقينا **حدثنا** صالح بن مسمار قال ثنا زيد بن الحباب قال ثنا خلف بن خليفة قال ثنا ليث بن أبي سليم عن مجاهد و ابراهيم في قوله ليطمئن قلبى قال لأزداد ايمانا مع ايماني **حدثنا** صالح قال ثنا زيد قال أخبرنا زيد عن عبد الله العامري قال ثنا ليث عن أبي الهيثم عن سعيد بن جبيرة في قول الله ليطمئن قلبى قال لأزداد ايمانا مع ايماني وقد ذكرنا في هامض قول من قال معنى قوله ليطمئن قلبى بأنى خليلك * وقال آخرون معنى قوله ليطمئن قلبى لأعلم أنك تحببني اذا دعوتك وتعطيني اذا سألتك ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ليطمئن قلبى قال أعلم أنك تحببني اذا دعوتك وتعطيني اذا سألتك * وأما تأويل قوله قال أولم تؤمن فانه أولم تصدق كما **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن قيس بن مسلم عن سعيد بن جبيرة قوله أولم تؤمن قال أولم توقن بأنى خليلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أولم تؤمن قال أولم توقن **القول في تأويل قوله** (قال فخذ أربعة من الطير) يعنى تعالى ذكره بذلك قال الله فخذ أربعة من الطير فذكر أن الأربعة من الطير الديك والطاوس والغراب والحمام ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق عن بعض أهل العلم أن أهل الكتاب الاول يذكرون أنه أخذ طاوسا وديكا وغرابا وحماما **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الأربعة من الطير الديك والطاوس والغراب والحمام **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال فخذ أربعة من الطير قال ابن جريج زعموا أنه ديك وغراب وطاوس وحمامة **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال فخذ أربعة من الطير قال فأخذ طاوسا وحماما وغرابا وديكا مخالفة أجناسها وألوانها **القول في تأويل قوله** (فصرهن اليك) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء أهل المدينة والحجاز والبصرة فصرهن اليك بضم الصاد من قول القائل صرت هذا الامر اذا ملت اليه أصوره صورا ويقال انى اليكم لأصورا أى مشتاق مائل ومنه قول الشاعر

الله يعلم أنا فى تلفتنا * يوم الفراق الى أحبابنا صور

الثانى عليه كافي قوله ضرب بنى وضرب بزيادة والتقدير فلما تبين له ما أشكل عليه من أمر الامامة والاحياء قال أعلم وتأويله انى قد علمت مشاهدته ما كنت أعلمه قبل ذلك استدلالا ومن قرأ اعلم على لفظ الامر فعناء أنه عند التبيين أمر نفسه بذلك أو الله تعالى أمره بذلك كما فى آخرة ابراهيم واعلم أن الله عزيز حكيم قال القاضى القراءه الاولى أولى لان الامر بالشئ انما يحسن عند عدم المأمور به وههنا العلم

حاصل بدليل قوله فلما تبين له فلا يحسن الامر بتحصيل العلم بعد ذلك أما الاخبار عن انه حصل فجائز قلت ليس هذا من باب الامر بتحصيل
الحاصل وانما الامر فيه عائد الى شيء آخر غير حاصل وهو عدم التعجب من ايجاد سائر المكنات البعيدة فان من قدر على ايجاد امر مستبعد
الحصول كان قادرا على نظائره من الغرائب (٣٦) والعجائب لا محالة ولهذا أوردت القضية كناية نعم لو قيل اعلم أن الله قادر

على احياء الموتى لأشبه به
أن يكون أمرا بتحصيل
الحاصل على أن ذلك أيضا
ممنوع فان الامر حينئذ
يعود الى شيء آخر غير
حاصل وهو عدم الشك فيما
يستأنف من الزمان أي
لتكن هذه الآية على ذكر
منك كيلا يعترض لك شك
فيما بعد وذلك كقولك
للتحرك تحرك أي وانطب
على الحركة ولا تفتقر وليت
شعري كيف يطعن بعض
العلماء في بعض القراآت
السبع مع ثبوت التواتر
وكونها كلها كلام الحكميم
العلم تقديس وتعالى في القصة
الثالثة قوله عم طوله
(واذا قال ابراهيم) التقدير
واذكر وقت قول ابراهيم
وقيل معطوف على قوله
الى الذي أي ألم تر الى وقت
قول ابراهيم وههنا حقيقة
وهي أنه لم يسم عزيرا في
قصته بل قال أو كاذبي مر
على قرية وههنا سمي
ابراهيم لان عزير لم يحفظ
الادب بل قال ابتداء أني
يحيى هذه الله بعد موتها
وابراهيم أننى على الله أولا
بقوله رب أرني وأيضا ان
عزيرا استبعد الاحياء
فأرى ذلك في نفسه و ابراهيم

وهو جمع أصور وصوراء وصور مثل أسود وسوداء وسود ومنه قول الطرماح

عنائف الأذيال أو أن يصورها * هوى والهوى للعاشقين صروع

يعنى بقوله أو أن يصورها هوى عيلاها فعنى قوله فصرهن اليك اضممهن اليك ووجههن نحوك كما يقال
صروجهن الى أي أقبل به الى ومن وجد قوله فصرهن اليك الى هذا التأويل كان في الكلام عنده
متروك قد ترك ذكره استغناء بدلالة الظاهر عليه ويكون معناه حينئذ عنده قال فخذ أربع من الطير
فصرهن اليك ثم قطعهن ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا وقد يحتمل أن يكون معنى ذلك اذا قرئ
كذلك بضم الصاد قطعهن كما قال توبة بن الحجير

فلما جذبت الحبل أطت نسوعه * بأطراف عيدان شديد أسورها

فأدنت الى الاسباب حتى بلغت * بنهضي وقد كاد ارتقأ يصورها

يعنى يقطعها واذا كان ذلك تأويل قوله فصرهن اليك كان في الكلام تقديم وتأخير ويكون معناه
فخذ أربع من الطير اليك فصرهن ويكون اليك من صلة خذ وقرأ ذلك جماعة من أهل الكوفة
فصرهن اليك بالكسر بمعنى قطعهن وقد زعم جماعة من نحوي الكوفة أنهم لا يعرفون فصرهن
ولا فصرهن بمعنى قطعهن في كلام العرب وانهم لا يعرفون كسر الصاد وضمها في ذلك الا بمعنى واحد
وانهم ما جيعا لغتان بمعنى الامالة وان كسر الصاد منها لغة في هذيل وسليم وأنشدوا البعض بنى سليم

وفرع يصير الجيد وحف كأنه * على الليث فنوان الكروم الدوالح

يعنى بقوله يصير عيلا وأن أهل هذه اللغة يقولون صاروه وهو يصيره صيرا وصرو وجهه الى أي أماله كما
تقول صره وزعم بعض نحوي الكوفة أنه لا يعرف لقوله فصرهن ولا لقراءة من قرأ فصرهن بضم الصاد
وكسرها وجهها في التقطيع الا أن يكون فصرهن اليك في قراءة من قرأ بكسر الصاد من المقلوب وذلك
أن تكون لام فعله جعلت مكان عينه وعينه مكان لامه فيكون من صرى يصري صريا فان العرب تقول
بات يصري في حوضه اذا استقى ثم قطع واستقى ومن ذلك قول الشاعر

صرت نظرة لو صادفت جوزدارع * غدا والعواصي من دم الجوف تنعر

صرت قطعت نظرة ومنه قول المتنبي

يقولون ان الشام يقتل أن ذكرنا تفنن لي اذا لم آتته بخلود

تعرب آباءني فهلا صراهم * من الموت أن لم يذهبوا وجدودي

يعنى قطعهن ثم نقلت يائها التي هي لام الفعل فجعلت عينها للفعل وحولت عينها فجعلت لامها فقل صار
يصير كما قيل عني يعنى عثا ثم حولت لامها فجعلت عينها فقل عاث يعنى فأما نحويو البصرة فانهم قالوا
فصرهن اليك سواء معناه اذا قرئ بالضم من الصاد وبالكسر في أنه معنى به في هذا الموضع التقطيع قالوا
وهما لغتان احدهما صار يصور والأخرى صار يصير واستشهدوا على ذلك بيت توبة بن الحجير الذي
ذكرنا قبل وبيت المعلى بن حماد العبدى

وجاءت خلعة دهن صفايا * يصور عنوقها أحوى زنيم

معنى

التمس ودعا بقوله أرني فأرى ذلك في غيره ومعنى أرني بصري وذكرنا في سبب سؤال ابراهيم وجوها الاول

قال الحسن والنخاع وقتادة وعطاء بن جريح انه رأى جيفة مطروحة على شط النهر فاذا م البحر كل منها دواب البحر واذا جزر البحر
جاءت السباع فأكلت فاذا أكل السباع جاءت الطيور فأكلت وطارفت فقال ابراهيم رب أرني كيف تجمع أجزاء هذا الحيوان من بطون

السباع والطيور ودواب البحر فقل أولم تؤمن قال بلى ولكن المطلوب بالسؤال أن يصير العلم الاستدلال ضروريا الشافى قال محمد بن اسحق والقاضي انه في مناظرته مع غرود لما قال ربى الذي يحيى ويميت قال الكافر أنا أحيى وأميت فأطلق محبوسا وقتل آخر فقال ابراهيم ليس هذا بأحياء وامانة وعند ذلك قال (رب أرنى كيف يحيى الموتى) لتكشف (٣٧) هذه المسئلة عند غرود وأتباعه ويرزول الانكار

عن قلوبهم وروى أن غرود قال له قل ربك يحيى والا فتلنك فسأل الله ذلك وقوله لي طمئن قلبي أى بنجاني من القتل أولي طمئن قلبي بقوة يحيى وبرهاني وأن عدولى الى غيرها كان بسبب جهل المستمع الثالث عن ابن عباس وسعيد بن جبير والسدى أن الله تعالى أوحى اليه انى أتخذ بشرا خديلا فاستعظم ذلك ابراهيم عليه السلام وقال الهى ما علامة ذلك فقال علامته انه يحيى الميت بدعائه فلما عظم مقام ابراهيم عليه السلام فى درجات العبودية وأداء الرسالة خطر بباله انى اعلى أكون ذلك التحليل فسأل الله احياء الموتى فقال الله أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي على انى خليل لك الرابع لا يبعد أن يقال انه لما جاء الملك الى ابراهيم وأخبره بأن الله بعثك رسولا الى الخلق طلب المعجزة ليطمئن قلبه على أن الآتى ملك كريم لاشيطان رجيم الخامس لعنه طالع فى الصنف المنزلة عليه ان الله تعالى يحيى الموتى بدعاء عيسى

بمعنى يفرق عنوقها ويقطعها ويبيت خنساء * اظلت الشم منها وهى تنصار * يعنى بالششم الجبال أنها تتصدع وتتفرق ويبيت أى ذؤيب

(١) فانصرن من فرع وسد فروجه * غبر ضوار وافيان وأجدع

قالوا لقول القائل صرت الشئ معنيان أملتته وقطعته وحكوا سماعا صرنا به الحكم فصلنا به الحكم وهذا القول الذى ذكرناه عن البصريين من أن معنى الضم فى الصاد من قوله فصهرهن اليك والكسر سواء يعنى واحد وأنهم الغتان معناه ما فى هذا الموضع فتقطعهن وأن معنى اليك تقديمها قبل فصهرهن من أجل أنها صلة قوله فخسداً ولي بالصواب من قول الذين حكينا قولهم من نحوي الكوفيين الذين أنكروا أن يكون التقطيع فى ذلك وجه مفهوم الاعلى معنى القلب الذى ذكرت لاجماع جميع أهل التأويل على أن معنى قوله فصهرهن غير خارج من احد معنيين اما قطعهن واما اضمهن اليك بالكسر قرئ ذلك أو بالضم فى اجماع جميعهم على ذلك على غير مراعاة منهم كسر الصاد وضمها ولا تفرق منهم بين معنى القراءتين أعنى الكسر والضم أوضح الدليل على صحة قول القائلين من نحوي أهل البصرة فى ذلك ما حكينا عنهم من القول وخطا قول نحوي الكوفيين لانهم لو كانوا انما تأولوا قوله فصهرهن بمعنى فقطعهن على أن أصل الكلام فاصهرهن ثم قلبت فقل فصهرهن بكسر الصاد لتحويل ياء فاصهرهن مكان راءه وانتقال راءه مكان يائه لكان لاشك مع معرفتهم بلغتهم وعلمهم بنطقهم قد فصلوا بين معنى ذلك اذا قرئ بكسر صاده وبينه اذا قرئ بضمها اذ كان غير جائز لمن قلب فاصهرهن الى فصهرهن ان يقرأه فصهرهن بضم الصاد وهم مع اختلاف قراءتهم ذلك قد تأولوه تأويلا واحدا على أحد الوجهين اللذين ذكرنا فى ذلك أوضح الدليل على خطا قول من قال ان ذلك اذا قرئ بكسر الصاد بتأويل التقطيع مقول من صرى يصرى الى صار يصير وجهل من زعم أن قول القائل صار يصور وصار يصير غير معروف فى كلام العرب بمعنى قطع * ذكر من حضرنا قوله فى تأويل قول الله تعالى ذكره فصهرهن أنه بمعنى فقطعهن حدثنا سليمان بن عبد الجبار قال ثنا محمد بن الصلت قال ثنا أبو كدينة عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فصهرهن قال هى بنطية فشققهن حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي جزة عن ابن عباس أنه قال فى هذه الآية فخذ أربعة من الطير فصهرهن اليك قال انما هو مثل قال قطعهن ثم اجعلهن فى أربع الدنيا ربعاهن وربعاهن ثم ادعهن يأتينك سعيا حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فصهرهن قال قطعهن حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن أبي مالك فى قوله فصهرهن اليك يقول قطعهن حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن حصين عن أبي مالك مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا يحيى بن عيمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد فصهرهن قال قال جناح ذه عند رأس ذه ورأس ذه عند جناح ذه حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال

(١) قوله فانصرن من فرع الخ كذا فى الأصول وفيه الشاهد الآن الذى فى الديوان وفى غير موضع من كتب اللغة فانصاع الخ وعليه لاشاهد فيه والبيت فى وصف نور وحشى طردته ثلاثة من كلاب الصيد موصوفة بأنهم اغبر الخ كتبه مصححه

فطلب ذلك ليطمئن قلبه انه ليس أقل منزلة عند الله من عيسى وانه من أولاده * السادس أمر بذيح الولد فسارع الى ذلك فقال الهى أمرتنى أن أجعل ذاروح بلاروح فامتثلت فشرفنى بأن تجعل بدعائى فاقد الروح ذاروح * السابع أراد أن يخصه الله بهذا التشرىف فى الدنيا بان جميع الخلائق يشاهدون الحشر فى الآخرة * الثامن لعل ابراهيم لم يقصد احياء الموتى بل قصد سماع الكلام بلا واسطة وأما

ان ابراهيم عليه السلام كان شاكيا في المعاد فلا ينبغي ان يعتقد فيه ومن كفر بالنبي المعصوم فهو بالكفر أولى وكيف يظن ذلك بابراهيم عليه السلام وقوله بلى اعترف بالايان وقوله ليظمن قلبي كلام عارف طالب لمزيد اليقين والشك في قدرة الله يوجب الشك في نبوة نفسه والذي جاء في الحديث من قوله صلى الله عليه وسلم (٣٨) نحن أحق بالشك من ابراهيم فذلك انه لما نزلت هذه الآية قال بعض من سمعها

شك ابراهيم ولم يشك نبينا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تواضعا منه وتقدما لابراهيم على نفسه نحن أحق بالشك منه والمعنى اننا لم نشك ونحن دونه فكيف يشك هو والاستفهام في قوله أولم تؤمن للتقرير كقوله

* أستم خير من ركب المطايا وأيضا المقصود من هذا السؤال أن يجيب عما أجاب به ليعلم السامعون انه صلى الله عليه وسلم كان مؤمنا بذلك عارفا به وأن المقصود من هذا السؤال شيء آخر واللام في قوله ليظمن تتعلق بحذف أي ولكن سألت ليزيد قلبي سكونا وطمأنينة بمضامة علم الضرورة علم الاستدلال وقد تعرض الخواطر للمستدل بخلاف المعاني هذا اذا قلنا المطلوب حصول الطمأنينة في اعتقاد قدرة الله تعالى على الاحياء أما اذا قلنا ان الغرض شيء آخر فلا اشكال (فخذ أربعة من الطير) عن ابن عباس هن طاسوس ونسر وغراب وديك وفي قول مجاهد وابن زيد حجارة بدل النسر (فصرهن اليك) بضم الصاد وكسرها من صاره

حدثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه قال زعم أبو عمرو عن عكرمة في قوله فصرهن اليك قال قال عكرمة بالنبطية قطعهن حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسراييل عن يحيى عن مجاهد فصرهن اليك قال قطعهن حدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فصرهن اليك (١) انتفهن بريشهن ولحومهن تمزيقا ثم اخلط لحومهن بريشهن حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فصرهن اليك قال انتفهن بريشهن ولحومهن تمزيقا حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة فصرهن اليك أمرني الله عليه السلام أن يأخذ أربع من الطير فيذبحهن ثم يخلط بين لحومهن وريشهن ودمائهن حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا مهران عن قتادة في قوله فصرهن اليك قال فزقهن قال أمر أن يخلط الدماء بالدماء والريش بالريش ثم يجعل على كل جبل منهن جزءا حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك فصرهن اليك يقول فشققهن وهو بالنبطية صرى وهو التشقيق حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي فصرهن اليك يقول قطعهن حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله فصرهن اليك يقول قطعهن اليك ومزقهن تمزيقا حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فصرهن اليك أي قطعهن وهو الصور في كلام العرب ففيماذكرنا من أقوال من روينا قوله في تأويل قوله فصرهن اليك أنه بمعنى فقطعهن اليك دلالة واضحة على صحة ما قلنا في ذلك وفساد قول من خالفنا فيه وإذا كان ذلك كذلك فساء قرأ القارئ ذلك بضم الصاد فصرهن اليك أو كسرها فصرهن أن كانت اللغتان معروفتين بمعنى واحد غير أن الأمر وان كان كذلك فإن أحدهما إلى أن أقرأه فصرهن اليك بضم الصاد لانها أعلى اللغتين وأشهرهما وأكثرهما في أحياء العرب وعند نفر قليل من أهل التأويل أنها بمعنى أوثق ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد بن أبي عن أبيه عن ابن عباس فصرهن اليك صرهن أو ثقهن حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قلت لعطاء قوله فصرهن اليك قال اضمهن اليك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فصرهن اليك قال اجمعهن في القول في تأويل قوله (ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا ثم ادعهن يأتينك سعيًا) اختلف أهل التأويل في تأويل قوله ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا فقال بعضهم يعني بذلك على كل ربع من أرباع الدنيا جزء منهن ذكر من قال ذلك حدثني المتني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي حمزة عن ابن عباس ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا قال اجعلهن في أرباع الدنيا ربعاهن وربعاهن وربعاهن ثم ادعهن يأتينك سعيًا حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد بن أبي عن أبيه عن ابن عباس ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا قال لما أوثقهن ذبحهن ثم جعل على كل جبل منهن جزءا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال أمرني الله أن يأخذ أربع من الطير فيذبحهن ثم يخلط بين لحومهن وريشهن ودمائهن ثم يخرجهن على

(١) الذي في الدر المنثور برواية البيهقي عن مجاهد انتف بريشهن ولحومهن ومزقهن تمزيقا وهو المعنى المقصود هنا تأمل كتبه مصححه

يصوره ويصيره أي أملهن وضمهن اليك وقال الأخفش يعني وجههن اليك وفائدة أمره بضمها الى نفسه بعد أربعة أخذها أن يتأملها ويعرف أشكالها وهيئتها وحالاتها كيلا تلبس بعد الاحياء ولا يتوهم أنها غير تلك وفي الآية حذف كأنه قبل أملهن وقطعهن ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا وقيل معنى صرهن قطعهن فلا ضمار روى انه أمر بذبحها ووثقها وأن يقطعها ويفرق

أجزاءها ويخلط ريشها ودماءها ولحومها وان يمسك رؤسها ثم أمر ان يجعل أجزاءها على الجبال التي بحضرته وفي أرضه على كل جبل ربعا من كل طائر ثم يصيح بها تعالىن باذن الله فجعل كل جزء يطير الى الآخر حتى صارت جثثا ثم أقبلن فانضممن الى رؤسهن كل جثة الى رأسها وأنكر أبو مسلم هذه القصة وقال ان ابراهيم عليه السلام لما طلب احياء

(٣٩)

الأمر عليه والمراد بصرفه
الملك الأمالة والتمرين على
الاجابة أى فعود الطيور
الأربعة بحيث اذا دعوتها
أجابتك حال الحياة والغرض
منه كرمثال محسوس
لعود الأرواح الى الأجساد
على سبيل السهولة
ويؤكد قوله ثم ادعهن
أى الطيور لا الأجزاء أتيتك
سعيًا وزيف قول أبي مسلم
بأنه خلاف إجماع
المفسرين وبأن ما ذكره غير
مختص بابراهيم فلا يلزم له
مزية وأيضا ان ظاهر الآية
يدل على انه أجيب الى ما سأل
وعلى قوله لا تكون الاجابة
حاصلة ولأن قوله على كل
جبل منهن جزء دليل ظاهر
على تجزئة الطيور وحمل
الجزء على أحد الطيور
الأربعة بعيد ثم ظاهر قوله
على كل جبل جميع جبال
الدنيا فذهب مجاهد
والنخالة الى العموم بحسب
الامكان كأنه قيل فرقها على
كل جبل يمكنك التفرقة
عليه وقال ابن عباس
والحسن وقتادة والربيع
أربعة جبال على حسب
الطيور الأربعة والجهات
الأربع وقال السدي وابن
جريح المراد كل جبل كان

أربعة أجبال فذكر لنا أنه شكل على أجنحتهن وأمسك برؤسهن بيده فجعل العظم يذهب الى العظم
والريشة الى الريشة والبضعة الى البضعة وذلك بعين خليل الله ابراهيم صلى الله عليه وسلم ثم دعاهن فأتينه
سعيًا على أرجلهن ويلقى كل طير برأسه وهذا مثل آتاه الله ابراهيم يقول كما بعث هذه الاطيوار من هذه
الأجبال الأربعة كذلك يبعث الله الناس يوم القيامة من أرباع الارض ونواحيها حدثت عن عمار
قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال ذبحهن ثم قطعهن ثم خلط بين لحومهن وريشهن ثم
قسمهن على أربعة أجزاء فجعل على كل جبل منهن جزءًا فجعل العظم يذهب الى العظم والريشة الى
الريشة والبضعة الى البضعة وذلك بعين خليل الله ابراهيم ثم دعاهن فأتينه سعيًا يقول شدا على أرجلهن
وهذا مثل آتاه الله ابراهيم يقول كما بعث هذه الاطيوار من هذه الاجبال الأربعة كذلك يبعث الله الناس
يوم القيامة من أرباع الارض ونواحيها حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق عن بعض
أهل العلم أن أهل الكتاب يذكرون أنه أخذ الأطيوار الأربعة ثم قطع كل طير بأربعة أجزاء ثم عمد الى
أربعة أجبال فجعل على كل جبل ربعا من كل طائر فكان على كل جبل ربع من الطاوس وربع من
الديك وربع من الغراب وربع من الحمام ثم دعاهن فقال تعالىن باذن الله كما كنتم فوثب كل ربع منها
الى صاحبه حتى اجتمع فكان كل طائر كما كان قبل أن يقطعه ثم أقبلن اليه سعيًا كما قال الله وقيل
يا ابراهيم هكذا يجمع الله العباد ويحيى الموتى للبعث من مشارق الارض ومغاربها وشامها وعينها فأمر الله
أحياء الموتى بقدرته حتى عرف ذلك بغير ما قال غرود من الكذب والباطل حدثني يونس قال أخبرنا
ابن وهب قال قال ابن زيد ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا قال فأخذ طاوسا وسحابة وغرابا وديكا
ثم قال فرقهن اجعل رأس كل واحد وجوشوش الآخر وجناحي الآخر ورجلي الآخر معه فقطعهن
وفرقهن أرباعا على الجبال ثم دعاهن فجئنه جميعا فقال الله كما ناديتن فجئتن فكما أحييت هؤلاء وجعتهن
بعد هذا فكذلك أجمع هؤلاء أيضا يعنى الموتى * وقال آخرون بل معنى ذلك ثم اجعل على كل جبل من
الأجبال التى كانت الاطيوار والسباع التى كانت تأكل من لحم الدابة التى راها ابراهيم ميتة فسأل ابراهيم
عند رؤيته اياها أن يريه كيف يحييها وسأتر الاموات غيرها وقالوا كانت سبعة أجبال ذكر من قال
ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال لما قال ابراهيم ما قال عند
رؤيته الدابة التى تفرقت الطيور والسباع عنها حين دنأ منها وسأل ربه ما سأل قال فخذ أربعة من الطير قال
ابن جريح فذبحها ثم خلط بين دماهن وريشهن ولحومهن ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا حيث رأيت
الطيور ذهبت والسباع قال فجعلهن سبعة أجزاء وأمسك رؤسهن عنده ثم دعاهن باذن الله فنظر الى كل
قطرة من دم تطير الى القطرة الاخرى وكل ريشة تطير الى الريشة الاخرى وكل بضعة وكل عظم طير بعضه
الى بعض من رؤس الجبال حتى لقيت كل جثة بعضها بعضا فى السماء ثم أقبلن يسعين حتى وصلت رؤسها
حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال فخذ أربعة من الطير فصرهن اليك
ثم اجعل على سبعة أجبال فاجعل على كل جبل منهن جزءا ثم ادعهن يأتينك سعيًا فأخذ ابراهيم أربعة
من الطير فقطعهن أعضاء لم يجعل عضوا من طير مع صاحبه ثم جعل رأس هذا مع رجل هذا وصدر
هذا مع جناح هذا وقسمهن على سبعة أجبال ثم دعاهن فطار كل عضو الى صاحبه ثم أقبلن اليه
جميعا * وقال آخرون بل أمر الله أن يجعل ذلك على كل جبل ذكر من قال ذلك حدثني محمد

يشاهده ابراهيم وكانت سبعة أما قوله (ثم ادعهن يأتينك سعيًا) فقيل عدوا ومشيا على أرجلهن لأن ذلك أبلغ في الحجة وقيل طيرانا وروى عنه
لا يقال للطير اذا طار سعى وأجيب بأن السعى هو الاشتداد في الحركة مشيا كانت أو طيرانا واحتج الأصحاب بالآية على ان البنية ليست شعرا
في جهة الحياة لانه تعالى جعل كل واحد من تلك الأجزاء والابغاض حيا قادرا على السعى والعدو قال القاضي دلت الآية على انه لا بد من

البنية من حيث أنه أوجب التقطيع بطلان حياتها والجواب أن حصول المقارنة لا يدل على وجوب المقارنة أما الانفكاك عنه في بعض الأحوال فيدل على أن المقارنة حيث حصلت ما كانت واجبة ولم ادلت الآية على حصول فهم النداء لتلك الأجزاء حال تفرقها كان دليلاً قاطعاً على أن البنية ليست شرطاً للحياة (واعلم (٤٠) أن الله عزير) غالب على جميع الممكّنات (حكيم) عالم بعواقب الأمور

وغايات الأشياء التأويل
ان الله تعالى لما أعطى غرود
ملكاً ما أعطى أحداً قبله
ادعى الربوبية وما ادّعاها
أحد قبله وسبب ذلك ان
الانسان لحسن استعداده
للطاب وغاية لطافته في
الجوهر دأب الحركة في طاب
الكمال لا يتوقف لخطئة
الامانع ولكنه جبل ظلوماً
جهولاً فتي وكل الى نفسه
مال الى عالم الحس موافقاً
لسيره الطبيعي لأنه خلق من
تراب وطبعه الميل الى السفلى
فيرى الكمال في جمع المال
ثم في طلب الجاه فيصرف
المال فيه ثم في الحكم والتسلط
فاذا ملك السفليات بأسرها
وقهر ملوك الأرض أراد
أن ينازع ملك الملوك
وجبار الجبابرة فيقول أنا
أحيى وأميت وليس للعالم
رب الا أنا جهل بالكمال
وذلك عند فساد جوهره
وبطلان استعداده كما انه
اذا صلح جوهره بحسن تربية
النبي صلى الله عليه وسلم
أوفى ينوب مثابه وهو
الشيخ قال ليس في الوجود
سوى الله وهذا هو حقيقة
فاعلم أنه لا اله الا الله واستغفر
لذنبك يعني كن فاني اعن
وجودك بالكلية واستغفر

ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً قال
ثم بددهن على كل جبل يا تينك سعياء وكذلك يحيى الله الموتى حدثني المشي قال ثنا أبو حذيفة قال
ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ثم اجعلهن أجزاء على كل جبل ثم ادعهن يا تينك سعياء كذلك
يحيى الله الموتى هو مثل ضربه الله لآبراهيم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال
ابن جريج قال مجاهد ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً ثم بددهن أجزاء على كل جبل ثم ادعهن تعالين باذن
الله فكذلك يحيى الله الموتى مثل ضربه الله لآبراهيم صلى الله عليه وسلم حدثني المشي قال ثنا اسحق
قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك قال أمره أن يخالف بين قوائمه ورؤسهن وأجنحتهن ثم يجعل
على كل جبل منهن جزءاً حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد قال سمعت
الضحاك يقول في قوله ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً فخالف إبراهيم بين قوائمه وأجنحتهن وأولى
التأويلات بالآية ما قاله مجاهد وهو أن الله تعالى ذكره أمر إبراهيم بتفريق أعضاء الاطيار الاربعه بعد
تقطيعه اياهن على جميع الاجبال التي كان يصل إبراهيم في وقت تكليف الله اياه بتفريق ذلك وتبديدها
عليها أجزاء لأن الله تعالى ذكره قال له ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً والكل حرف يدل على الاحاطة
بما أضيف اليه لفظه واحد ومعناه الجمع فاذا كان ذلك كذلك فلن يجوز أن تكون الجبال التي أمر الله
إبراهيم بتفريق أجزاء الاطيار الاربعه عليها خارجة من أحد معنيين اما أن تكون بعضها أوجعاً فان
كانت بعضها فغير جائز أن يكون ذلك البعض الا ما كان لآبراهيم السبيل الى تفريق أعضاء الاطيار الاربعه
عليه أو يكون جمعاً فيكون أيضاً كذلك وقد أخبر الله تعالى ذكره أنه أمره بأن يجعل ذلك على كل
جبل وذلك اما كل جبل وقد عرفهن إبراهيم بأعيانهن واماماً في الارض من الجبال فاما قول من
قال ان ذلك أربعة أجبل وقول من قال هن سبعة فلا دلالة عندنا على صحة شيء من ذلك فنستخير القول
به وانما أمر الله إبراهيم صلى الله عليه وسلم أن يجعل الاطيار الاربعه أجزاء متفرقة على كل جبل ليرى
إبراهيم قدرته على جمع أجزائهن وهن متفرقات مستعدات في أما كن مختلفة شتى حتى يوافق بعضهن
الى بعض فيعدن كهيتتهن قبل تقطيعهن وتزريقهن وقبل تفريق أجزائهن على الجبال أطيواراً
أحياء يطرن فيطمئن قلب إبراهيم ويعلم أن كذلك يجمع الله أوصال الموتى لبعث القيامة وتاليفه
أجزاءهم بعد البلى ورد كل عضو من أعضائهم الى موضعه كالذي كان قبل الرد والجزء من كل شيء هو
البعض منه كان منقسماً جميعه عليه على صحة أو غير منقسم فهو بذلك من معناه مخالف معنى السهم
لان السهم من الشيء هو البعض المنقسم عليه جميعه على صحة ولذلك كثر استعمال الناس في كلامهم
عند ذكرهم أنصباهم من الموارد السهام دون الأجزاء وأما قوله ثم ادعهن فان معناه ما ذكرت آنفاً
عن مجاهد أنه قال هو أنه أمر أن يقول لأجزاء الاطيار بعد تفريقهن على كل جبل تعالين يا الله
فان قال قائل أمر إبراهيم أن يدعوهن وهن ممزقات أجزاؤه على رؤس الجبال أمواتاً أم بعد ما أحيين فان
كان أمر أن يدعوهن وهن ممزقات لأرواح فيهن فواجه أمر من لحياته فيه بالاقبال وان كان أمر
بدعائهن بعد ما أحيين فما كانت حاجة إبراهيم الى دعائهن وقد أبصرهن ينشرن على رؤس الجبال
فيل ان أمر الله تعالى ذكره إبراهيم صلى الله عليه وسلم بدعائهن وهن أجزاء متفرقات انما هو أمر
تكوين كقول الله الذين مسخهم قرده بعدما كانوا انسا كونوا قرده خاسئين لأمر عبادة فيكون

لذنب حسبان وجود غير وجوده فافهم جدا وان لم تكن مجدا فان المجد من يدق بطريقة لا اله الا الله دماغ غرود النفس محالا
الى أن يؤمن بالله و يكفر بطاغوت وجوده ووجود كل ماسوى الله قال إبراهيم فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب
اعتراض على قول الكافر أنا حي وأميت والمراد أن ارسال النفس الناطقة لتدبير البدن اطلاع شمس الحياة من أفق البدن فان كنت

صادق في دعوائه أن هذا يأتي منك فأمسكها عندك وهو الاثنيان بالشمس من مغربها وأنه آية القيامة من مات فقد قامت قيامته فبهت الذي كفر لأنه إن أمكنه أن يدعى الأحياء بمعنى الابقاء وهو اطلاق الشمس من المشرق فلن يمكنه أن يدعى الاماة بمعنى قبض الروح من غير آلة القتل وهو الاثنيان بالشمس من المغرب فهذه طريقة لا يرد عليها شيء من (٤١) الاعتراضات المذكورة في التفسير ثم

أخبر عن اظهار قدرته في احياء الموتى بعد انقطاع المدعى في حجة عقبة الدعوى بقوله تعالى أو كالذي مر على قرية وذلك أن قوما أنكروا حشر الأجساد بعد اعترافهم بحشر الأرواح وزعموا أن الأرواح إذا خرجت من سجن الاشباح وتفتت بالعلوم الكلية التي استفادتها من عالم الحس فما حاجتها أن ترجع إلى السجن والقيود كما أن الصبي إذا استفاد العلوم في المكتب وكبر قدره وعظم وقعه لم يحتاج إلى أن يرجع إلى المكتب وحال صباه فهو سبحانه لكامل فضله ورأفته دفع هذه التسويلات النفسية ورفع هذه الشبهات الفلسفية بأن أمات عزير مائة سنة وجاراه معه ثم أحياهما جميعا ليعلم أن الله تعالى مهما أحياء عزير الروح أحياء معه جوار الجسد وكما أن عزير الروح يكون عند الملك الجبار يكون جوار الجسد في جنات تجري من تحتها الأنهار فلعزير الروح مشرب من كأس تجري صفات الجلال والجمال وسقاهاهم ربهم شرابا طهورا

محالا لا بعد وجود المأمور المتعبد **﴿﴾** القول في تأويل قوله (واعلم أن الله عزير حكيم) يعني تعالى ذكره بذلك واعلم يا ابراهيم أن الذي أحياه هذه الاطيوار بعد عزير يهلك أياها وتفرق يهلك أجزاءهن على الجبال فجمعهن ورد إليهن الروح حتى أعادهن كهيئتهن قبل تفرق يهلكهن عزير في بطشه اذا بطش بمن بطش من الجبابرة والمتكبرة الذين خالفوا أمره وعصوا رسله وعبدوا غيره وفي نعمة حتى ينتقم منهم حكيم في أمره **﴿﴾** حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق واعلم أن الله عزير حكيم قال عزير في بطشه حكيم في أمره **﴿﴾** حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع واعلم أن الله عزير في نعمة حكيم في أمره **﴿﴾** القول في تأويل قوله (مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة) وهذه الآية مردودة إلى قوله من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة والله يقبض ويبسط وإليه ترجعون والآيات التي بعدها إلى قوله مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله من قصص بني اسرائيل وخبرهم مع طالوت وجالوت وما بعد ذلك من نبأ الذي حاج ابراهيم مع ابراهيم وأمر الذي مر على القرية الخاوية على عروشها وقصة ابراهيم ومسأله ربه ما سأل مما قد ذكرناه قبل اعتراض من الله تعالى ذكره بما اعترض به من قصصهم بين ذلك احتجاجا منه ببعضه على المشركين الذين كانوا يكذبون بالبعث وقيام الساعة وحضا منه ببعضه للمؤمنين على الجهاد في سبيله الذي أمرهم به في قوله وقاتلوا في سبيل الله واعلموا أن الله سميع عليم يعرفهم فيه أنه ناصرهم وإن قل عددهم وكثر عددهم ويعددهم النصر عليهم ويعلمهم سنته فيمن كان على مناجهم من ابتغاء رضوان الله أنه مؤيدهم وفيمن كان على سبيل أعدائهم من الكفار بانه خاذلهم ومفرق جمعهم وموهن كيدهم وقطع اعانه ببعضه عذر اليهود الذين كانوا بين ظهراني مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم بما أطلع نبيه عليه من خفي أمورهم ومكتوم أسرار وأئلهم وأسلافهم التي لم يعاها سواهم ليعلموا أن ما أتاهم به محمد صلى الله عليه وسلم من عند الله وأنه ليس بتخبرص ولا اختلاق واعذارا منه به إلى أهل النفاق منهم ليحذروا بشكهم في أمر محمد صلى الله عليه وسلم أن يحل بهم من بأسه وسطوته مثل الذي أحلها بأسلافهم الذين كانوا في القرية التي أهلكها فتر كها خاوية على عروشها ثم عاد تعالى ذكره إلى الخبر عن الذي يقرض الله قرضا حسنا وما عنده له من الثواب على قرضه فقال مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله يعني بذلك مثل الذين ينفقون أموالهم على أنفسهم في جهاد أعداء الله بأنفسهم وأموالهم كمثل حبة من حبات الخنطة أو الشعير أو غير ذلك من نبات الأرض التي تسنبل سنبلة بذرها زارع فأنبتت يعني فأخرجت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة يقول فكذلك المنفق ماله على نفسه في سبيل الله أجرة سبع مائة ضعف على الواحد من نفقته كما **﴿﴾** حدثنا موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن جاد قال ثنا أسباط عن السدي كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة فهذا المنفق أنفق في سبيل الله فله سبع مائة **﴿﴾** حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء قال هذا الذي ينفق على نفسه في سبيل الله ويخرج **﴿﴾** حدثنا عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة الآية فكان من بايع النبي صلى الله عليه وسلم

(٦ - (ابن جرير) - ثالث) أبيت عند ربّي يطعني ويسقيني ولجار الجسد مرتع من الرياض ومشرب من الخياض فيها ما تشتهي الأنفس وتلذ الأعين قد علم كل أناس مشربهم شعر شرابا وأهرقنا على الأرض قسطها * ولا أرض من كأس الكرام نصيب ثم أ كد حديث الحشر بقصة عن خليله صلى الله عليه وسلم وذلك قوله رب أرني كيف تحيي الموتى

فيه فوج منه رائحة قول موسى رب أرني أنظر إليك إلا أن موسى لم يحفظ الأدب في الطلب فصار أي غير النصب والتعب وأدب بتأديب الخاطي الجاني وعرك بتعريك لن تراني وذلك أنه كان صاحب شرب وكان الخليل صاحب ري وصاحب الشرب سكران وصاحب الري صاح شعر شربت الحب كأسا بعد (٤٣) كأس * فأنفذ الشراب وما رويت فلسكر موسى كان يبسط تارة مع

الحق بقوله رب أرني أنظر إليك ويعرب بد أخرى بقوله ان هي الافتتلك ومن كمال صحو الخليل ما زل قدمه في أدب من آداب العبودية في الحضور والغيبة فلا جرم أكرم اليوم بكرامة الشبهة ان أول ما شاب شبهة ابراهيم ويحترم غدا بالكسوة ان أول من يكسب ابراهيم ولما ابتلى في ماله فبذل للضيغان وابتلى في ولده فأسلم وتله للبحين وابتلى في نفسه فاستسلم للخنزير في ابن كنعان وابتلى بجبرائيل فقال أما إليك فلا لاجرم أكرمه الله بالامامة اني جاعلك للناس اماما ومن امامته أنه كان أول من دق باب طلب الحق وقال هذا ربي وأول من سلك طريق الحق وقال اني ذاهب الى ربي وأول من نطق بالحجة وقال لا أحب إلا فلين وأول من أظهر الشوق وقال لن لم يهدني ربي لأكون من القوم الضالين وأول من أظهر العداوة مع غير المحبوب فأنهم عدوا لي إلا رب العالمين وأول من اشتاق فسأل الرؤية وقال رب أرني ولا تظن أن اشتياقه الى الرب

على الهجرة ورابط مع النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة ولم يلق وجهها إلا باذنه كانت الحسنه له بسبع مائة ضعف ومن بايع على الاسلام كانت الحسنه له عشرين أمثالها فان قال قائل وهل رأيت سنبله فيها مائة حبة أو بلغت فضرربها مثل المنفق في سبيل الله ماله قيل ان يكن ذلك موجودا فهو ذلك والأفجائز أن يكون معناه كمثل سنبله أنبتت سبع سنابل في كل سنبله مائة حبة ان جعل الله ذلك فيها ويحتمل أن يكون معناه في كل سنبله مائة حبة يعني انها اذا هي بذرت أنبتت مائة حبة فيكون ما حدث عن البذر الذي كان منها من المائة الحبة مضافا اليها لانه كان عنها وقد تأول ذلك على هذا الوجه بعض أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك قوله مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبله مائة حبة قال كل سنبله أنبتت مائة حبة فهذا لمن أنفق في سبيل الله والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم ﴿١﴾ القول في تأويل قوله (والله يضاعف لمن يشاء) اختلف أهل التأويل في تأويل قوله والله يضاعف لمن يشاء فقال بعضهم والله يضاعف لمن يشاء من عباده أجر حسناته بعد الذي أعطى المنفق في سبيله من التضعيف الواحدة سبع مائة فأما المنفق في غير سبيله فلا نفقه ما وعده من تضعيف السبع مائة بالواحدة ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك قال هذا يضاعف لمن أنفق في سبيل الله يعني السبع مائة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم يعني لغير المنفق في سبيله * وقال آخرون بل معنى ذلك والله يضاعف لمن يشاء من المنفقين في سبيله على السبع مائة الى ألف ألف ضعف وهذا قول ذكر عن ابن عباس من وجه لم أجده اسناده فترك ذكره والذي هو أولى بتأويل قوله والله يضاعف لمن يشاء والله يضاعف على السبع مائة الى ما يشاء من التضعيف لمن يشاء من المنفقين في سبيله لانه لم يجز ذكر الثواب والتضعيف لغير المنفق في سبيل الله فيجوز لنا توجيه ما وعد تعالى ذكره في هذه الآية من التضعيف الى أنه عده منه على العمل على غير النفقة في سبيل الله ﴿٢﴾ القول في تأويل قوله (والله واسع عليم) يعني تعالى ذكره بذلك والله واسع أن يزيد من يشاء من خلقه المنفقين في سبيله على أضعاف السبع مائة التي وعده أن يزيد عليم من يستحق منهم الزيادة كما **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والله يضاعف لمن يشاء والله واسع أن يزيد من سعته عليم عالم عن زيارته * وقال آخرون معنى ذلك والله واسع لذلك الاضعاف عليم عما ينفق الذين ينفقون أموالهم في طاعة الله ﴿٣﴾ القول في تأويل قوله (الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) يعني تعالى ذكره بذلك المعطى ماله المجاهدين في سبيل الله معونة لهم على جهاد أعداء الله يقول تعالى ذكره الذين يعينون المجاهدين في سبيل الله بالانفاق عليهم وفي حوالاتهم وغير ذلك من مؤنهم ثم لم يتبع نفقته التي أنفقها عليهم منا عليهم بانفاق ذلك عليهم ولا أذى لهم فامتنانه به عليهم بأن يظهر لهم أنه قد اصطنع اليهم بفعله وعطائه الذي أعطاهموه تقوية لهم على جهاد أعداءهم معروفا ويبدى ذلك اما بلسان أو فعل وأما الأذى فهو شكايته اياهم بسبب ما أعطاهم وقواهم من النفقة في سبيل الله أنهم لم يقوموا بالواجب عليهم في الجهاد وما أشبه ذلك من القول الذي يؤذى به من أنفق عليه وانما شرط ذلك في المنفق في سبيل الله وأوجب الأجر لمن كان غير مان ولا مؤمن أنفق عليه في سبيل الله لان النفقة التي هي في سبيل الله مما

انما كان وقت سؤاله شعر ولست حديث العهد شوقا ولوعة * حديث هو اكرم في حشاي قديم ولكنه ابتغى من حفظ آداب الاجلال كان لا يفتح على نفسه باب السؤال ويقول حسبي من سؤالي علمه بحالي الى ان ساقه التقدير الى حسن التدبير وسأله غرود من ربك فاجري الحق على لسانه من فضله واحسانه ربي الذي يحيي ويميت فقال غرود هل رأيت منه ما تقول فوجد

الخليل فرصة للأموال فأدرج في السؤال السؤل فاخفى سره وهو أدنى في علمه وهو كيف يحي الموتى وهو يعلم أنه يعلم السر وأخفى فأول باب فتح عليه من مقصوده أن أسمع من كلامه بفضله وجوده وقال أولم تؤمن في هذه الكلمة من اعجاز القرآن ثلاثة معان مقصورة أولم تؤمن وقت ما آمنت عند غرود باني أحي وأميت فما كان إيمانك حقيقيا (٤٣) أولم تؤمن لمعادروتي في الجنة فأريك ثمة أولم تؤمن بما

طلبت من الأحياء مضمرا في كل منها الاثبات في لفظة النفي فأجاب الخليل عن الاستفهامات الثلاثة ببلى سرا بسرأى بلى آمنت وكان إيمانا حقيقيا ولكن ما كان مقصودي الإيمان والايقان فانه حاصل ولا أحياء الموتى فاني فارغ من الموتى وأحيائهم ولكني سألت لطمئن قلبي بما تريد أو بلى آمنت بمعادروتيك في الجنة ولكن لطمئن قلبي برويتك فانه كلما ازداد اليقين ازداد الشوق فاضطرب قلبي من غاية يقيني أو بلى آمنت بقدرتك على الأحياء وليكن ما سألتك عن الأحياء وإنما سألتك عن كيفية الأحياء ففي ضمن ذلك يحصل مقصودي كما أن من له معشوق خياط وهو يريد مشاهدة معشوقه ويحتشم أن يقول أرني وجهك لأظرك لاني أعلم أن الدلال قرين الجمال وإن العزة والحسن توأمان وفي مذهب الملاح الطلب رد والسبيل سد فيقول أرني كيف تخيط الشباب فكل صانع فاخر في صنعه

ابتغى به وجه الله وطلب به ما عنده فاذا كان معنى النفقة في سبيل الله هو ما وصفنا فلا وجه لمن المنفق على من أنفق عليه لانه لا يملكه قبله ولا صنيعه يستحق بها عليه ان لم يكافئه عليها المن والأذى اذ كانت نفقته ما أنفق عليه احتسابا وابتغاء ثواب الله وطلب مرضاته وعلى الله مشيئته دون من أنفق ذلك عليه وبخو المعنى الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون علم الله أن أناسا يعنون بعظيمهم فسكره ذلك وقدم فيه فقال قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى والله غني حليم حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال للآخرين يعني قال الله لا خيرين وهم الذين لا يخرجون في جهاد عدوهم الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى قال فشرط عليهم قال والخارج لم يشترط عليه قليلا ولا كثيرا يعني بالخارج في الجهاد الذي ذكر الله في قوله مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة الآية قال ابن زيد وكان أبي يقول ان أذن لك أن تعطى من هذا شيئا أو تقوى فقويت في سبيل الله فظننت أنه يشغل عليه سلامك فكف سلامك عنه قال ابن زيد فهو خير من السلام قال وقالت امرأة لابي يا أبا سامة تداني على رجل يخرج في سبيل الله حقا فانهم لا يخرجون الا لياكوا الفواكه عندي جعبة وأسهم فيها فقال لها لا بارك الله لك في جعبتك ولا في أسهمك فقد آذيتهم قبل أن تعطهم قال وكان رجل يقول لهم اخرجوا وكوا الفواكه حديثي المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك قوله لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى قال أن لا ينفق الرجل ماله خيرا من أن ينفقه ثم يتبعه منا ولا أذى وأما قوله لهم أجرهم عند ربهم فانه يعني للذين ينفقون أموالهم في سبيل الله على ما بين والهاء والميم في لهم عائدة على الذين ومعنى قوله لهم أجرهم عند ربهم ثوابهم وجزاؤهم على نفقتهم التي أنفقوها في سبيل الله ثم لم يتبعوها منا ولا أذى وقوله ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون يقول وهم مع مالهم من الجزاء والثواب على نفقتهم التي أنفقوها على ما شرطنا لا خوف عليهم عندهم مقدمهم على الله وفراقهم الدنيا ولا في أهوال القيامة وأن ينالهم من مكارهها أو يصيبهم فيها من عقاب الله ولا هم يحزنون على ما خلفوا وراءهم في الدنيا ۞ القول في تأويل قوله (قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى والله غني حليم) يعني تعالى ذكره بقوله قول معروف قول جيل ودعاء الرجل لأخيه المسلم ومغفرة تعني واستمر منه عليه لما علم من خلته وسوء حالته خير عند الله من صدقة يتصدقها عليه يتبعها أذى يعني يشتمه عليها ويؤذيه بسببها كما حديثي المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى يقول أن يملك ماله خيرا من أن ينفق ماله ثم يتبعه منا ولا أذى وأما قوله غني حليم فانه يعني والله غني عما يتصدقون به حليم حين لا يعجل بالعقوبة على من يمن بصدقته منكم ويؤذى فيها من يتصدق بها عليه وروي عن ابن عباس في ذلك ما حديثي به المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الغني الذي كمل في غناه والحليم الذي قد كمل في حلمه ۞ القول في تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمال والأذى كالذي ينفق ماله رياء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر) يعني تعالى ذكره بذلك يا أيها الذين آمنوا صدقوا الله ورسوله لا تبطلوا صدقاتكم يقول لا تبطلوا أجور صدقاتكم بالمال

يريد أن يرى جودة عمله فيحضر المعشوق عنده بلا حجاب وهو يخيط الثوب فيقول انظر الى كيف أخيطه فالعاشق ينظر بعلة الصنيع الى الصانع ويحفظ منه بلا مانع ودافع ويطمئن قلبه بذلك فالخليل لما اعتذر عن الخليل من اضطراب قلبه واضطرار حاله وتضرع بين يدي مولاه وهو الذي يجيب المضطر اذا دعاه حقق رجاءه وقال خذ أربعة من الطير الآية والمراد أنك محجوب بك عنى فبحجاب صفاتك عن

صفاتي محبوب وبجباب ذاتك عن ذاتي ممنوع فهما متوت عن صفاتك تحيا بصفاتي فاذا فنيت عن ذاتك بقيت ببقاء ذاتي نخذل أربع عشرة من الطير وهي الصفات الأربع التي تولدت من العناصر الأربعة التي خرجت طينة الإنسان منها فتولدت من ازدواج كل عنصر مع قرينه صفتان فن التراب وقرينه هو الماء تولد الخرص (٤٤) والبخل وهما قرينان يوجدان معا ومن النار وقرينه هو الهواء تولد

الغضب والشهوة والكل واحدة من هذه الصفات زوج خلق منها يسكن اليها فالخرص وزوجه الخسد والبخل وزوجه الخقد والغضب وزوجه الكبر وليس للشهوة اختصاص بزوجة معين بل هي كالعشوقة بين الصفات فتعلق بها كل صفة فهن الأبواب السبعة للدركات السبع من جهنم لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم يعني من الخلق فن كان الغالب عليه صفة منها دخل النار من ذلك الباب فأمر الله تعالى خليله بذيخ هذه الصفات وهي الطيور الأربعة طاوس البخل فالولم يز بن المال في نظر الخيل ما بخل به وغراب الخرص ويكوره من حرصه وديك الشهوة ونسر الغضب لترفعه في الطيران وهذه صفة المغضب فلما ذبح الخليل بسكين الصدق هذه الطيور وانقطعت منه متولدا منها ما بقي له باب يدخل به النار فصارت النار عليه لما ألقى فيها بردا وسلاما والمبالغة في تقطيعها ونتف ريشها وخلط أجزائها إشارة الى محو آثار

والأذى كما أبطل كفر الذي ينفق ماله رياء الناس وهو مراء آتاه اياهم بعمله وذلك أن ينفق ماله فيما يرى الناس في الظاهر أنه يريد الله تعالى ذكره فيحمدونه عليه وهو يريد به غير الله ولا طالب منه الثواب وإنما ينفق كذا ظاهرا ليحمد الناس عليه فيقولوا هو سخى كريم وهو رجل صالح فيحسنوا عليه به الثناء وهم لا يعلمون ما هو مستبطن من النية في انفاقه ما أنفق فلا يدرون ما هو عليه من التكذيب بالله تعالى ذكره واليوم الآخر وأما قوله ولا يؤمن بالله واليوم الآخر فان معناه ولا يصدق بوحداية الله وربوبيته ولا بأنه مبعوث بعلمه فجازى على عمله فيجعل عمله لوجه الله وطلب ثوابه وما عنده في معاده وهذه صفة المنافق وإنما قلنا انه منافق لان المظهر كفره والمعلن شركه معلوم أنه لا يكون بشيء من أعماله مرائيا لان المرائي هو الذي يرائي الناس بالعمل الذي هو في الظاهر لله وفي الباطن عامله مراد به حمد الناس عليه والكافر لا يخيل على أحد أمره أن أفعاله كلها انما هي للشيطان اذا كان معلنا كفره لانه ومن كان كذلك فغير كائن مرائيا بأعماله ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال أبو هانئ الخولاني عن عمرو بن حريث قال ان الرجل يغزو لا يسرق ولا يرنى ولا يغسل لا يرجع بالكفاف ففيل له لم ذاك قال فان الرجل ليخرج فاذا أصابه من بلاء الله الذي قد حكم عليه سب ولعن امامه ولعن ساعة غزا وقال لا أعود لغزوة معه أبدا فهذا عليه وليس له مثل النفقة في سبيل الله يتبعهم من وأذى فقد ضرب الله مثلها في القرآن يا أيها الذين لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والأذى حتى ختم الآية ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (فثله كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه صلدا لا يقدرون على شيء مما كسبوا والله لا يهدي القوم الكافرين) يعني تعالى ذكره بذلك فثله هذا الذي ينفق ماله رياء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر والهاء في قوله فثله عائدة على الذي كمثل صفوان والصفوان واحد وجمع فن جعله جعافا لوالاحدة صفوانة بمنزلة تمر وتمر ونخلة ونخل ومن جعله واحدا (١) جمعه صفوان وصفي وصفي كما قال الشاعر * مواقع الطير على الصفي والصفوان هو الصفا وهي الحجارة الملس وقوله عليه تراب يعني على الصفوان تراب فأصابه يعني الصفوان وابل وهو المطر الشديد العظيم كما قال امرؤ القيس

ساعة ثم انتحماها وابل * ساقط الا كناف واه منهم

يقال منه وبلت السماء فهي تبل وبلا وقد وبلت الأرض فهي توبل وقوله فتركه صلدا اي الوابل الصفوان صلدا والصلد من الحجارة الصلب الذي لا شيء عليه من نبات ولا غيره وهو من ما لا ينبت فيه شيء وكذلك من الرأس كما قال رؤبة

لم أر أثنى خلق الممق * براق أصلا دالجين الأجله

ومن ذلك يقال للقدر الشخينة البطيئة الغلي قدر صلود وقد صلدت تصلدا صلودا ومنه قول تاربا

ولست بجلب جلب ليل وقره * ولا بصفا صلدا عن الخير معزل

ثم رجع تعالى ذكره الى ذكر المنافقين الذين ضرب المثل لأعمالهم فقال فكذلك أعمالهم بمنزلة

(١) قوله جمعه صفوان كذا في الأصل وانظر لفظ الجمع وكيف ضبطه أو هو كالواحد وحرره في كتب اللغة التي بأيدينا كتبه مصححه

الصفات المذكورة وهدم قواعد ما على يد ابراهيم الروح بامر الشرع ثم اجعل على كل جبل هي الجبال

الأربعة التي جبل الانسان عليها النفس النامية وهي النباتية والأرواح الثلاثة الحيوان والطبيعي والانسان المادكي فهن كالأشجار والزروع وأجزاء الطيور كالتراب المخلوط بالزبل يجعل على الزروع فيتمتقوى كل واحد من هؤلاء بقوة واحد من أوله

في تلك الحالة حيا بحياته
محيا بصفاته كما قال لا يزال
العبد يتقرب الى بالنوافل
حتى أحبه فاذا أحبته
كنت له سمعا وبصرا ولسانا
ويدا فبي يسمع وبى يبصر
وبى ينطق وبى يبطش كما
أن أميا يقول ل كاتب أرني
كيف تكتب فيجعل
الكاتب قلمه في يدا الأعمى
ويأخذه بيده ويكتب
فتظهر الكتابة من يدي
الأعمى على الصحيفة ففي تلك
الحالة يظن الأعمى انه صاب
كاتب فيقول أنا الكاتب
كقوله

أفديتني بك عني

أدبتي منك حتى

ظننت أنك أنى

فاذا رفع الكاتب يده عن

يد الأذى فيعلم الأذى أنه أذى

والكتاب هو الكتاب

فيسمعه عن ذنب حسبه

هـ هو الكاس واليه الإشارة
 قة البوا

بِقَوْلِهِ وَاسْمُكَ رَبِّكَ اِي
ذِي الْحَرَمِ اِنَّا نَسْأَلُكَ

وَأَنْتَ نَحْمُ أَمْرًا عَرَبِيًّا

ما وصلت الى ما وصلت

الای فضلنا وکان فضل الله

عليك عظيم ان الله تعالى

ان تجلی تحلیل به صفت

واحدة وهي صفة المحي

به الکبری و التحلیل طلب

معرفة فلعلموهتمه قال أرنه

يحاولان كان بالنسبة الى

الذي كان عليه تراب فأصابه الوابل من المطر فذهب بما عليه من التراب فتركه نقياً لا تراب عليه ولا شيء
يراهم المسلمون في الظاهر أن لهم أعمالاً كما يرى التراب على هذا الصفوان بما يراؤ ونهم به فإذا كان يوم
القيامة وصاروا إلى الله اضمحل ذلك كله لأنه لم يكن لله كما ذهب الوابل من المطر بما كان على الصفوان
من التراب فتركه أملس لا شيء عليه فذلك قوله لا يقدرُونَ يعني به الذين ينفقون أموالهم رياء الناس ولا
يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر يقول لا يقدرُونَ يوم القيامة على ثواب شيء مما كسبوا في الدنيا لأنهم لم يعملوا
لمعادهم ولا لطلب ما عند الله في الآخرة ولو كنهم عملوا رياء الناس وطلب جدهم وانما حظهم من أعمالهم
ما أرادوه وطلبوه بها ثم أخبر تعالى ذكره أنه لا يهدي القوم الكافرين يقول لا يستددهم لاصابة الحق في
نفقاتهم وغيرهافيوفقهملهاوهمالباطلعليها مؤثرون ولكنهم تركهم في ضلالتهم يعمهون فقال تعالى
ذكره للمؤمنين لا تكونوا كالمنافقين الذين هذا المثل صفة أعمالهم فنبطوا أجور صدقاتكم عنكم على من
تصدقتم بها عليه وإذا كم لهم كما بطل أجر نفقة المنافق الذي أنفق ماله رياء الناس وهو غير مؤمن بالله واليوم
الآخر عند الله ونبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبنى والأذى فقرأ حتى بلغ على
شيء مما كسبوا فهذا مثل ضرب به الله لأعمال الكفار يوم القيامة يقول لا يقدرُونَ على شيء مما كسبوا
يومئذ كما ترك هذا المطر الصفاة الحجر ليس عليه شيء أنقى ما كان **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق
قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع لا تبطلوا صدقاتكم بالبنى إلى قوله والله لا يهدي القوم
الكافرين هذا مثل ضرب به الله لأعمال الكافرين يوم القيامة يقول لا يقدرُونَ على شيء مما كسبوا
يومئذ كما ترك هذا المطر الصفاة لا شيء عليه **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن
السدي لا تبطلوا صدقاتكم بالبنى والأذى إلى قوله على شيء مما كسبوا أما الصفوان الذي عليه تراب فأصابه
المطر فذهب ترابه فتركه صليداً فكذلك هذا الذي ينفق ماله رياء الناس ذهب الرياء بنفخته كذهب هذا المطر
بتراب هذا الصفاة فتركه نقياً فكذلك تركه الرياء لا يقدر على شيء مما قدم فقال للمؤمنين لا تبطلوا صدقاتكم
بالبنى والأذى فتبطل كما بطلت صدقة الرياء **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير
عن الضحاك قال أن لا ينفق الرجل ماله خير من أن ينفقه ثم يتبعه مناوئاً الذي فضرب الله مثله كمثل كافر
أنفق ماله لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر فضرب الله مثلهما جميعاً كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل
فتركه صليداً فكذلك من أنفق ماله ثم أتبعه مناوئاً **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي
قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبنى والأذى إلى كمثل
صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه صليداً ليس عليه شيء وكذلك المنافق يوم القيامة لا يقدر على شيء
مما كسب **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج في قوله لا تبطلوا
صدقاتكم بالبنى والأذى قال بمن بصدقته ويؤذيه فيها حتى يبطلها **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب
قال قال ابن زيد في قوله ثم لا يتبعون ما أنفقوا مناوئاً لا الذي فقرأ أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبنى
والأذى حتى تبلغ لا يقدرُونَ على شيء مما كسبوا ثم قال أرى الوابل يدع من التراب على الصفوان شيئاً
فكذلك منك وأذاك لم يدع مما أنفقته شيئاً وقرأ قوله يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبنى والأذى وقرأ

به آية من آياته و هو كفة الاثماء و قد رتقا لحده محمد و صفاته و آياته و احكامه و الاية برأيه من آياته

وَقَدْ نَفْسُهُ بِأَرْفَى وَالْحَبِيبُ طَلِبُهَا لَهُ وَالْأَمْنَةُ أَرْنَا الْأَشْءَاءَ كَاهٍ وَذَلِكَ لَعَلَّوْهُمُ تَنْتَهُ وَهَمَّتَهُ وَرَفَعَتْهُ وَكَالَ

رفعة مرتبته قال الأشياء كلها فان فيه مع رعاية الأدب اخفاء المقصود فكان قول الخليل بالنسبة الى هذا

1. *Chlorophyll a* (mg g⁻¹ FW) = 12.72 (OD₆₈₀) - 0.85 (OD₆₈₀)² (Eq. 1)

قول الكليم تعريضا وفيه أيضا طلب كمال الرؤية بجميع الصفات فان جميعها داخل في الأشياء ولكمال معرفته طلب رؤية الماهية فقال كما هي وهذا هو الملك الحقيقي الذي لا يكتنه كنهه ثم قيل للخليل واعلم أن الله عزير أعز من أن يعرف كنه صفاته حكيم لا يطلع على أسراره إلا من يليق بذلك من مخلوقاته (مثل الذين) (٤٦) ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبئت سبع سنابل في كل

سنبله مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى والله غني حليم يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمال والأذى كالذي ينفق ماله رئاء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر فثله كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه صلدا لا يقدرون على شيء مما كسبوا والله لا يهدي القوم الكافرين ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وتثبيتا من أنفسهم كمثل جنة بربوة أصابها وابل فأتت أكلاها ضعفين فان لم يصبها وابل قطل والله بما تعملون بصير أيودأ أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب تجري من تحتها الأنهار له فيها من كل الثمرات وأصابه الكبر وله ذرية ضعفاء فأصابها أعصار فيسه نار فاحترقت كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون

وما أنفقتم من خير فلا أنفسكم ففقر أحتى بلغ وأنتم لا تعلمون القول في تأويل قوله عز وجل (صفوان) قد بينا معنى الصفوان بما فيه الكفاية غير أن أردنا ذكر من قال مثل قولنا في ذلك من أهل التأويل **حدثني** محمد بن سعد قال **ثني** أبي قال **ثني** عبي قال **ثني** أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله كمثل صفوان كمثل الصفاة **حدثني** المثنى قال **ثنا** اسحق قال **ثنا** أبو زهير عن جوير عن الضحالة كمثل صفوان والصفوان الصفاء **حدثني** المثنى قال **ثنا** اسحق قال **ثنا** ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله **حدثني** موسى قال **ثنا** عمرو قال **ثنا** أسباط عن السدي أما صفوان فهو الحجر الذي يسمى الصفاة **حدثنا** بشر قال **ثنا** يزيد قال **ثنا** سعيد عن قتادة مثله **حدثني** المثنى قال **ثنا** أبو صالح قال **ثني** معاوية عن علي عن ابن عباس قوله صفوان يعني الحجر القول في تأويل قوله عز وجل (فأصابه وابل) قد مضى البيان عنه وهذا ذكر من قال قولنا فيه **حدثني** موسى قال **ثنا** عمرو قال **ثنا** أسباط عن السدي أما وابل فطر شديد **حدثني** المثنى قال **ثنا** اسحق قال **ثنا** أبو زهير عن جوير عن الضحالة فأصابه وابل والوابل المطر الشديد **حدثنا** بشر قال **ثنا** يزيد قال **ثنا** سعيد عن قتادة مثله **حدثني** عن عمار قال **ثنا** ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله القول في تأويل قوله عز وجل (فتركه صلدا) ذكر من قال فحومنا قلنا في ذلك **حدثني** موسى قال **ثنا** عمرو قال **ثنا** أسباط عن السدي فتركه صلدا يقول نقيبا **حدثني** محمد بن سعد قال **ثني** أبي قال **ثني** عبي قال **ثني** أبي عن أبيه عن ابن عباس فتركه صلدا قال تركها نقيبة ليس عليها شيء **حدثنا** القاسم قال **ثنا** الحسين قال **ثني** حجاج قال قال ابن جريج قال ابن عباس قوله فتركه صلدا قال ليس عليه شيء **حدثني** المثنى قال **ثنا** اسحق قال **ثنا** أبو زهير عن جوير عن الضحالة صلدا فتركه جردا **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فتركه صلدا ليس عليه شيء **حدثني** المثنى قال **ثنا** أبو صالح قال **ثني** معاوية عن علي عن ابن عباس فتركه صلدا ليس عليه شيء القول في تأويل قوله عز وجل (ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وتثبيتا من أنفسهم) يعني بذلك أهل ثنائه ومثل الذين ينفقون أموالهم في صدقون بها ويحملون عليها في سبيل الله ويقفون بها أهل الحاجة من الغراء والمجاهدين في سبيل الله وفي غير ذلك من طاعات الله طلب مرضاته وتثبيتا يعني بذلك وتثبيتا من أنفسهم يعني لهم على انفاق ذلك في طاعة الله وتحقيقا من قول القائل ثبت فلان في هذا الأمر إذا صححت عزمه وحققته وقويت فيه رأيه أثبتته تثبيتا كما قال ابن رواحة

ثبت الله ما آتاك من حسن * تثبيت موسى ونصرا كالذي نصروا

وانما عني الله جل وعز بذلك أن أنفسهم كانت موقنة بمصداقة بوعد الله إياها فيما أنفقت في طاعته بغير من ولا أذى فثبتهم في انفاق أموالهم ابتغاء مرضاة الله وصحح عزهم وأراهم يقينهم بما بذل وتصديقا بوعد الله إياها ما وعدا ولذلك قال من قال من أهل التأويل في قوله وتثبيتا وتصديقا ومن قال منهم ويقيننا لأن تثبيت أنفسهم المنفقين أموالهم ابتغاء مرضاة الله إياهم انما كان عن يقين منها وتصديق بوعد الله ذكر من قال ذلك من أهل التأويل **حدثنا** ابن بشار قال **ثنا** يحيى قال **ثنا** سفيان عن أبي

موسى

القرآن أنبئت سبع وبابه بالادغام أبو عمرو وجزرة وعلى وخلف وهشام وسهل يضعف وبابه

ابن كثير وابن عامر ويزيد ويعقوب الباقر يضاعف رياء الناس غير مهموز حيث كان يزيد والشموني والخراعي عن ابن فليح وجزرة في الوقف الباقر بالهمزة الكافرين بالامالة أبو عمرو وعلى غير لث وأبي حمدون وحمدويه ورويس عن يعقوب وكذلك ما كان محله

(لا) لتعلق كاف التشبيه

أى إبطالا مثل إبطال

الذى الآخر ط صلبا ط

کسیبوا ط السکافرین

• ضعفین ج ابتداء

الشرط مع فاء التعقيب

واِتِّحَادُ الْكَلَامِ فَطُلْ ط

بصیرہ الأنهار (الان

ما بعدة صفحة ختمة أيضا

الثمار (لا) لان الواو لا مال

ضعفاء ص والوصل أولى

والوقوف على فاحش ترقى

ط لکهای معصود

آدم کا حق تعالیٰ سے

مفتی اعظم افغانستان

تتبعه

التفصيل في بيان ذلك

من أصول الإسلام

ما اقتضاه المقام أتمه به بمان

التكليف والأحكام قال

القاضي في كيفية التظلم

أَنَّهُ تَعَالَىٰ لِمَا أُحْضِرُ فِي قَوْلِهِ

مِنْ ذَا الَّذِي يَقْرَضُ اللَّهَ

فِي ضَاحِيَتِنَا فَيَضَاعِفُهُ

أضعافا كثيرة فصل بعد

ذلك - هذه الآية تلك

الإضعاف وإنما ذكر

بين الآيتين الأدلة على

قدرته على الأحياء والامانة

لأنه لا وجود إلا له المهيمن

المعاقب بعد الحشر لكان

لتكليف بالانفاق وسائر

لظاعات عبثا كنه قال

فمن ان ناته ايم كات ايع على الا ايعه الاقدار وقد علت قدوته علم الحجازة فليكم علمك

لكنهم لم يعرفوا الى خلقهم الا انهم كانوا

لا موال فانه يجارى القليل بالثمن ثم ضرب الثمن بالثمن وروى في بعض النسخ

عندما يخرج على النهر بايوجب الصديق ان يسيّر سمير برون

تعالى لما بين أنه ولي المؤمنين وأن الكفار أولياؤهم الطاغوت بين مثل ما ينفق المؤمن في سبيل الله وما ينفق الكافر في سبيل الطاغوت قلت لما بين صحة المعاد ولا بدله من زاد ولا يمكن التزود من الأموال التي يملكها العباد إلا بالانفاق أتبعه أحكامه فقال مثل الذين ولا بد من اضممار ليصح التشبيه أي مثل صدقاتهم (٤٨) كمثل حبة أو مثلهم كمثل باذر حبة وسبيل الله دينه فقيل

الجهاد وقيل جميع أبواب الخير والمنبت هو الله ولكن الحبة لما كانت سببا أسسند إليها الانبات كما يسند إلى الأرض وإلى الماء ومعنى انباتها سبغ سنبابل أن تخرج ساقا ينشعب منها سبع شعب لكل واحد سنبلة وهذا التمثيل تصوير للاضعاف سواء وجد في الدنيا سنبلة بهذه الصفة أو لم توجد على أنه قد يوجد في الجاورس والذرة وغيرهما مثل ذلك وسبع سنبابل مثل ثلاثة قروء في اقامة جمع الكثرة مقام القلة (والله يضاعف) أي تلك المضاعفة لمن يشاء لكل منفق لتفاوت أحوال المنفقين في الاخلاص أو يضاعف سبع المائة ويزيد عليها أضعافها لمن يستحق ذلك في مشيئته (والله واسع) كامل القدرة على المجازاة لان فيضه غير متناه (عليم) بمقادير الانفاقات ومواقعها ومصارفها وبأخلاص صاحبها وإذا كان الامر كذلك فلن يضيع عمل عامل له عنده ثم لما عظم أمر الانفاق أردف ببيان

معنى التثبيت لان التثبيت لا يعرف في شيء من الكلام بمعنى الاحتساب الا أن يكون أراد مفسره كذلك أن أنفوس المنفقين كانت محتسبة في تثبيتها أصحابها فان كان ذلك كان عنده معنى الكلام فليس الاحتساب بمعنى حيث نثبت التثبيت في ترجم عنه به في القول في تأويل قوله تعالى (كمثل جنة ربوة أصابها وابل فآنت أكلها ضعفين فان لم يصبها وابل فطل) يعني بذلك جبل وعز ومثل الذين ينفقون أموالهم في تصدقون بها ويسبلونها في طاعة الله بغير من على من تصدقوا بها عليه ولا أذى منهم لهم بها ابتغاء رضوان الله وتصدىقهم بوعده كمثل جنة والجنة البستان وقد دللنا فيما مضى على أن الجنة البستان بما فيه الكفاية من اعادته ربوة والربوة من الأرض ما نشزم منها فارفع عن السيل وانما وصفها بذلك جبل ثناؤه لان ما ارتفع عن المسایل والأودية أغلظ وجنان ما غلظ من الأرض أحسن وأزكى ثم أورد غرسا وزرعا مما رقى منها ولذلك قال أعشى بنى ثعلبة في وصف روضة

ماروضة من رياض الحزن معشبة * خضرأجاد عليها مسبل هطل

فوصفها بأنها من رياض الحزن لان الحزون غرسها ونباتها أحسن وأقوى من غروس الأودية والتلاع وزروعها وفي الربوة لغات ثلاث وقد قرأ بكل لغة منهم جماعة من القراء وهي ربوة بضم الراء وبها قرأت عامة قراء أهل المدينة والحجاز والعراق وربوة بفتح الراء وبها قرأ بعض أهل الشام وبعض أهل الكوفة ويقال انها لغة تميم وربوة بكسر الراء وبها قرأ فمياذكر ابن عباس وغير جائز عندي أن يقرأ ذلك الا بأحدى اللغتين أما بفتح الراء وأما بضمها لان قراءة الناس في أمصارهم بأحدهما وأنا للقراءتها بضمها أشد ايشارا مني بفتحها لانها أشهر اللغتين في العرب فاما الكسر فان في رفض القراءة به دلالة واضحة على أن القراءة به غير جائزة وانما سميت الربوة لانها ربت فغلظت وعلت من قول القائل ربا هذا الشيء ربو اذا انتفخ فغظم ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله كمثل جنة ربوة قال الربوة المكان الظاهر المستوي حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال قال مجاهد هي الأرض المستوية المرتفعة حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة كمثل جنة ربوة يقول بنشزم من الأرض حديثي المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك كمثل جنة ربوة والربوة المكان المرتفع الذي لا تجري فيه الأنهار والذي فيه الجنان حديثي موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قوله ربوة ربوية من الأرض حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع كمثل جنة ربوة والربوة النشزم من الأرض حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح قال ابن عباس كمثل جنة ربوة قال المكان المرتفع الذي لا تجري فيه الأنهار * وكان آخرون يقولون هي المستوية ذكر من قال ذلك حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله كمثل جنة ربوة قال هي الأرض المستوية التي تعلو فوق المياه وأما قوله أصابها وابل فانه يعني جل ثناؤه أصاب الجنة التي بالربوة من الأرض وابل من المطر وهو الشديد العظيم القطر منه وقوله فآنت أكلها ضعفين فانه يعني الجنة أنها أضعف ثمرها ضعفين حين أصابها الوابل من المطر والأكل هو الشيء المأكول وهو مثل الرعب والهدوء وما أشبه ذلك من الأسماء التي تأتي على فعل وأما الأكل بفتح الألف وتسكين الكاف فهو فعل الآكل يقال منه أكلت

في هذه الدرجة كان محروما عن مطالعة الاسباب الربانية الحقيقية وكان في درجة البهائم التي لا يترقى نظرها من المحسوس الى المعقول ومن الآثار المؤثرات وأما الذي فهم من جملة على أذى المؤمنين على الاطلاق والمحققون خصوصه بما تقدم ذكره وهو أن يتناول على الفقير بما أدلى اليه ويقول له ألسنت الامبرما وما أنت الا ثقل وباعد الله ما بيني وبينك ومعنى ثم تراخي (٤٩) الرتبة واطهار التفاوت بين الانفاق وترك المن والاذى

أكلوا وأكلت أكلة واحدة كما قال الشاعر

وما أكلة أكلتها بغنية * ولا جوعة ان جعت بالبغرام

ففتح الألف لانها بمعنى الفعل ويدل على أن ذلك كذلك قوله ولا جوعة وان ضمت الألف من الأكلة كان معناه الطعام الذي أكلته فيكون معنى ذلك حينئذ ما طعام أكلته بغنية وأما قوله فان لم يصبها وابل فطل فان الطل هو الندى واللين من المطر كما حدثنا عباس بن محمد قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح فطل ندى عن عطاء الخراساني عن ابن عباس حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي أما الطل فالندى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فان لم يصبها وابل فطل أي طش حدثني المثني قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن النخاع فطل قال الطل الرذاذ من المطر يعني اللين منه حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع فطل أي طش وانما يعني تعالى ذكره بهذا المثل كما ضعف ثمره هذه الجنة التي وصفت صفتها حين جاد الوابل فان أخطأ هذا الوابل فالتل كذلك يضعف الله صدقة المتصدق والمنفق ماله ابتغاء مرضاته وتثبيتا من نفسه من غير من ولا أذى قلت نفقته أو كثرت لا تخيب ولا تخلف نفقته كما تضعف الجنة التي وصف جل ثناؤه صفتها قل ما أصابها من المطر أو كثرت لا تخلف خيرها بحال من الأحوال ونحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قوله فأتت أكلها ضعفين فان لم يصبها وابل فطل يقول كما أضعفت ثمره تلك الجنة فكذلك تضعف ثمره هذا المنفق ضعفين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فأتت أكلها ضعفين فان لم يصبها وابل فطل هذا مثل ضرب به الله لعل المؤمن يقول ليس بخير خلف كما ليس بخير هذه الجنة خلف على أي حال أما وابل وأما طش حدثني المثني قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن النخاع قال هذا مثل من أنفق ماله ابتغاء مرضاة الله حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله الآية قال هذا مثل ضرب به الله لعل المؤمن فان قال قائل وكيف قيل فان لم يصبها وابل فطل وهذا خبر عن أمر قدمضي قيل يراد فيه كان ومعنى الكلام فأتت أكلها ضعفين فان لم يكن الوابل أصابها أو طش في الكلام نحو قول القائل حبست فرسين فان لم أحبس اثنين فواحدة بقيمتها معنى إلا أن لا بد من ضمها كان لانه خبر ومنه قول الشاعر

إذا ما انتسبنا لم تلدني لثمة * ولم تجدي من أن تقرى بها بدا

القول في تأويل قوله (والله بما تعملون بصير) يعني بذلك والله بما تعملون أيها الناس في نفقاتكم التي تنفقونها بصير لا يخفى عليه منها ولا من أعمالكم فيها وفي غيرها شيء يعلم من المنفق منكم بالمن والأذى والمنفق ابتغاء مرضاة الله وتثبيتا من نفسه فيحصى عليكم حتى يجازي جميعكم جزاءه على عمله ان خيرا فخييرا وان شرا فشيئا وانما يعني بهذا القول جل ذكره التحذير من عقابه في النفقات التي ينفقها عباده وغير ذلك من الاعمال أن يأتي أحد من خلقه ما قد تقدم فيه بالنهي عنه أو يفرط فيما قد أمر به لان ذلك مما رأى من الله ومسمع يعلوه ويحصى عليهم وهو بخلافه بالمرصاد في القول في تأويل قوله (أبوا أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب تجري من تحتها الأنهار له فيها من كل الثمرات وأصابه الكبر وله ذرية ضعفاء فأصابها أعصار

وان تركهم ماخير من نفس الانفاق بل ترك كل منهما لانهم — مانكرتان في سياق النفي لهم أجرهم وقال فيما يحيى عقولهم أجرهم لان الموصول ههنا لم يضمن معنى الشرط وضمنه ثمة وفرق معنوى وهوان الفاء فيها دلالة على أن الانفاق سبب استحقاق الاجر وطرحتها عار عن تلك الدلالة ثم انه ذكر ههنا الانفاق منهم على سبيل المواظبة والاستمرار فكان التأكيذا بما يوجب الربط بينهم ههنا كالتأنيب ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون أي لا يخافون فوات ثواب الانفاق ولا يحزنون بالفوات كقوله ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما والمراد أنهم يوم القيامة لا يخافون العذاب ولا يحزنونهم الفرع الاكبر ويعلم من قوله في سبيل الله ان قوله لهم أجرهم مشروط بان لا يوجد منهم الكفر ويعلم من قوله ثم لا يتبعون أن المن والاذى من قبيل الكبائر حيث يخرجان هذه الطاعة العظيمة عن الاعتداد بها احتجت المعتزلة

(٧ - ابن جرير ثالث) بالآية من وجهين الاول أن العمل يوجب الاجر لقوله لهم أجرهم وأجيب بان ذلك بسبب الوعد لا بسبب نفس العمل الثاني أن الكبائر تحبط ثواب الاعمال والامن والاذى مبطلين ثواب الانفاق وأجيب بان الانفاق على تقدير المن والاذى لا ثواب له أصلا فيكف بتصوير رفع ما لم يوجد قول معروف بقبلة القلوب ولا تنكره وذلك أن رد السائل بطريق أحسن وعده حسنة ومغفرة عفوه عن السائل

الناس من خصص الآية بالتطوع لان الواجب لا يحل منه ولا رد السائل فيه ورد بان الواجب قد يعدل به عن سائل الى سائل وعن فقير الى فقير والله غني عن صدقة كل منفق فواجبه لمن حلهم عن معاجلته بالمقوبة اذا من ولا يخفى ما فيه من الوعيد ثم انه تعالى ضرب لكل واحد من المؤذى وغير المؤذى مثالا فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى وعن ابن عباس بالمن على الله والاذى للفقير كالذى أى كابطال المنافق الذى ينفق ماله رياء الناس وهو أن يرأى بعمله غيره ولا يريد رضا الله وثواب الآخرة ويجوز أن تكون الكاف في محل نصب على الحال أى لا تبطلوا صدقاتكم بمائتين للذى ينفق فثله الضمير اما أن يكون عائدا الى المنافق على أنه تعالى شبه المان بالمرأى المنافق ثم شبه المنافق بالجر واما أن يعود الى المان المؤذى على أنه شبهه بالمنافق ثم شبهه بالجر والصنفوان الجر الأملس والوايل المطر

العظيم القطر والهادد الاجرد النقي ومنه صمد حين الاصراع اذا برق وهذا المثل ضربه

الله لعمل الممان المؤذى ولعمل المنافق فان الناس يرون في الظاهر ان لهؤلاء اعمالا كما يرى التراب على هذا الصفوان فاذا كان يوم القيامة اضمحل كله وبطل لانه تبين ان تلك الاعمال ما كانت لله تعالى ولم يؤت بها على وجه يستحق الثواب كما اذهب الواابل ما كان على الصفوان من

التراب وأما المعتزلة فقالوا ان تلك الصدقة أوجبت الاجر والنواب ثم ان المن والاذى أزال ذلك الاجر بناء على مذهبهم من الاحباط والتكفير
فعلى مذهبنا العمل الظاهر كالتراب والمان المؤذى أو المنافق كالصفوان ويوم القيامة كالوايل وعلى قولهم المن والاذى كالوايل وعن
القفال ان عمل المان مشبه بما اذا طرح بذرا في صفوان صلد عليه غبار قليل فاذا أصابه مطر جود (٥١) بقى مستودع بذره خاليا لا شئ

فيما لا ترى انه ضرب مثل
المخلص بجنة فوق رتبة وعلى
هذا فقوله لا يقدر و
على شئ الضمير فيه عائد
الى معلوم غير مذكور أى
لا يقدر أحد من الخلق على
ذلك البذر الملقى في ذلك
التراب الذى فرض على
الصفوان لانه خرج عن
الارتفاع به فكذا المان
والمؤذى والمنافق لا ينتفع
واحد منهم بعمله يوم القيامة
وناهيك بكون المان
والمنافق ملازمين في
قرن شناعة شأن المن
والاذى وقيل الضمير عائد
الى الذى اما لأن من والذى
متعاقبان فكأنه قيل كن
ينفك واما لان المراد
الفريق الذى واما لانه أشير
بالذى الى الجنس والجنس
فى حكم العام وقيل المعنى
لا تبطلوا صدقاتكم بالمن
والاذى فانكم ان فعلتم ذلك
لم تقدر واعلى شئ مما
كسبتم فالتفت من الخطاب
الى الغيبة كقوله حتى اذا
كنتم فى الفلك وجرين بهم
والله لا يهدي القوم
الكافرين معناه على قولنا
سلب الايمان عنهم وعلى
قول المعتزلة أنه يضلهم عن
الشواب وطريق الجنة

بعد موته كمثل هذا حين أحرقت جنته وهو كبير لا يغنى عنها شئ وأولاده صغار لا يغنون عنها شئ وكذلك المفطر
بعد الموت كل شئ عليه حسرة **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
مثله **حدثنا** ابن جريد قال ثنا جرير عن عبد الملك عن عطاء قال سأل عمر الناس عن هذه الآية فما وجد
أحد يشفيه حتى قال ابن عباس وهو خلفه يا أمير المؤمنين انى أجد فى نفسى منها شئاً قال فتلفت اليه فقال
تحول ههنا لم تحقر نفسك قال هذا مثل ضرب به الله عز وجل فقال أيود أحدكم أن يعمل عمره بعمل أهل
الخير وأهل السعادة حتى اذا كان أحوج ما يكون الى ان يختمه بخير حين فنى عمره واقرب أجله ختم
ذلك بعمل من عمل أهل الشقاء فافسده كله فخرقه أحوج ما كان اليه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن
محمد بن سليم عن ابن أبي مليكة أن عمر تلا هذه الآية أيود أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب قال
هذا مثل ضرب بالإنسان يعمل عملاً صالحاً حتى اذا كان عند آخر عمره أحوج ما يكون اليه عمل عمل السوء
حدثني المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن ابن جريج قال سمعت أبا بكر بن أبي مليكة
يخبر عن عبيد بن عمير أنه سمعه يقول سأل عمر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال فيم ترون أنزلت
أيود أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب فقالوا الله أعلم فغضب عمر فقال قولوا نعم أو لا نعم فقال
ابن عباس فى نفسى منها شئاً يا أمير المؤمنين فقال عمر قل يا ابن أخى ولا تحقر نفسك قال ابن عباس ضربت
مثلاً لعمل قال عمر أى عمل قال لعمل فقال عمر رجل عني بعمل الحسنات ثم بعث الله له الشيطان
فعمل بالمعاصى حتى أغرق أعماله كلها قال وسمعت عبد الله بن أبي مليكة يحدث نحوه هذا عن ابن عباس
سمعه منه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال سمعت أبا بكر بن أبي مليكة
يخبر أنه سمع عبيد بن عمير قال ابن جريج وسمعت عبد الله بن أبي مليكة قال سمعت ابن عباس قال لا جميعاً ان عمر
ابن الخطاب سأل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه إلا أنه قال عمر لا رجل يعمل بالحسنات
ثم يبعث له الشيطان فيعمل بالمعاصى **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال سألت
عطاء عنها ثم قال ابن جريج وأخبرني عبد الله بن كثير عن مجاهد قال ضربت مثلاً لأعمال قال ابن جريج
وقال ابن عباس ضربت مثلاً للعمل يبدأ فيعمل عملاً صالحاً فيكون مثلاً للجنة التى من نخيل وأعناب تجرى
من تحتها الأنهار له فيها من كل الثمرات ثم يسى على آخر عمره فيتمادى على الاساءة حتى يموت على ذلك
فيكون الأعصار الذى فيه نار التى أحرقت الجنة مثلاً لاساءته التى مات وهو عليها قال ابن عباس الجنة عيشه
وعيش ولده فأحترقت فلم يستطع أن يدفع عن جنته من أجل كبره ولم يستطع ذريته أن يدفعوا عن جنتهم
من أجل صغرهم حتى احترقت يقول هذا مثله تلقاه وهو أفقر ما كان الى فلا يجد له عندى شئاً ولا يستطيع
أن يدفع عن نفسه من عذاب الله شئاً ولا يستطيع من كبره وصغراً أولاده أن يعملوا جنة كذلك لا توبة
اذا انقطع العمل حين مات قال ابن جريج عن مجاهد سمعت ابن عباس قال هو مثل المفطر فى طاعة الله
حتى يموت قال ابن جريج وقال مجاهد أيود أحدكم أن تكون له دنيا لا يعمل فيها بطاعة الله كمثل هذا
الذى له جنة فثله بعد موته كمثل هذا حين أحرقت جنته وهو كبير لا يغنى عنها شئاً وأولاده صغار ولا يغنون
عنه شئاً وكذلك المفطر بعد الموت كل شئ عليه حسرة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قتادة قوله أيود أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب تجرى من تحتها الأنهار الآية يقول أصحابنا ربح
فيها سموم شديدة كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون فهذا مثل فاعقلوا عن الله جل وعزاً مثاله فانه

لسوء اختيارهم ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله طلباً لمرضاته وتبئيتهم أن أنفسهم قيل أى يوطنون أنفسهم على حفظ
هذه الطاعة وترك ما يفسدها من المن والاذى وقيل تبئيتهم أنفسهم عند المؤمنين انها صادقة فى الايمان مخلصه فيه وبعضه قراءة مجاهد
وتبييناً من البيان وقيل ان النفس لا تثبات لها فى موقف العبودية الا اذا صارت مقهورة بالريضة ومعشوقها أمر ان الحياة العاجلة والمال فاذا

بذل ماله وروحه معافقت ثبت نفسه كلها وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم وإذا بذل ماله لوجه الله فقد ثبت بعض نفسه فعلى هذا من التبعية ذكره في المكشاف قال الزجاج تصديقاً للاسلام وتحقيقاً للجزاء من أصل أنفسهم جازمين بأن الله تعالى لا يضيع ثوابهم فمن على هذا لا ابتداء وجزمهم بالثواب (٥٣) هو المراد بالتثبيت وعن الحسن ومجاهد وعطاء المراد أنهم يثبتون أنفسهم تثبيتاً في طلب المستحق

وصرف المال في وجهه قال الحسن كان الرجل إذا هم بصدقة يتثبت فإن كان الله أمضى وإن خالطه شك أمسك وقيل إن كان أنفق لأجل عبودية الحق للأجل غرض النفس وحظ من حظوظها فهناك أطمأن قلبه واستقرت نفسه ولم يحصل لنفسه منازعة مع قلبه فذلك الاستقرار هو التثبيت ويحتمل أن يكون المراد به حصول ملكة الاتفاق بحيث يحصل عنه بطريق الاطراد والاعتماد لا بطريق البخت والاتفاق فإن الاخلاق ما لم تصدر ملكات لصاحبها لم تكسب يظهر على جوهر النفس صفاتها ونوريتها والمعنى ان مثل نفقة هؤلاء في زكاتها عند الله كمثل جنة وهي البستان وقرئ كمثل حبة برودة يمكن من ارتفاع من ربا الشيء يربو إذا زاد وارتفع ومنه الربول زيادة النفس والربا في المال قل وانما خص المكان المرتفع لان الشجر فيها أزكى وأحسن ثمراً واعترض عليه بان المكان المرتفع لا يحسن ريعه لبعده عن الماء وربما تضربه الرياح كما أن الوهاد لكونها مصب المياه قلما

قال وتلك الامثال نضرب بها الناس وما يعقلها الا العالمون هذا رجل كبرت سنه ودق عظمه وكثر عياله ثم احترقت جنته على بقية ذلك كاحوج ما يكون اليه يقول أوجب أحسكم أن يضل عنه عمله يوم القيامة كاحوج ما يكون اليه حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله أيودأ حدكم أن تكون له جنة الى قوله فاحترقت يقول فذهبت جنته كاحوج ما كان اليها حين كبرت سنه وضعف عن الكسب وله ذرية ضعفاء لا ينفعون له قال وكان الحسن يقول فاحترقت فذهبت أحوج ما كان اليها فذلك قوله أيودأ حدكم أن يذهب عمله أحوج ما كان اليه حديثنا محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن ابن عباس ضرب الله مثلاً لحسننا وكل أمثلة حسن تبارك وتعالى وقال قال أيوب أيودأ حدكم أن تكون له جنة من نخيل الى قوله فيها من كل الثمرات يقول صنعه في شبابه فاصابه الكبر وله ذرية ضعفاء عند آخر عمره فجاءه أعصار فيه نار فاحرق بستانه فلم يكن عنده قوة أن يغرس مثله ولم يكن عند نفسه خير يعودون به عليه وكذلك الكافر يوم القيامة إذا رد الى الله تعالى ليس له خير فيستعقب كالمس له قوة فيغرس مثل بستانه ولا يجد خيراً قدم لنفسه يعود عليه كالم يغن عن هذا ولده وحرم أجره عند أفقر ما كان اليه كاحرم هذا جنته عند أفقر ما كان اليها عند كبره وضعف ذريته وهو مثل ضرب به الله للمؤمن والكافر فيما أوتيا في الدنيا كيف ينجي المؤمن في الآخرة وذخر له من الكرامة والنعيم وخزن عنه المال في الدنيا وبسط للكافر في الدنيا من المال ما هو منقطع وخزن له من الشرم ليس بفارقه أبداً ويخلف فيهما ما من أجل أنه فخر على صاحبه ووثق بما عنده ولم يستيقن أنه ملاق ربه حديثنا عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع أيودأ حدكم أن تكون له جنة الآية قال هذا مثل ضرب به الله أيودأ حدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب له فيها من كل الثمرات والرجل قد كبر سنه وضعف وله أولاد صغار وابنتان الله عليهم أعصارا فيه نار فاحترقت فلم يستطع الرجل أن يدفع عن جنته من الكبر ولا ولده لصغرهم فذهبت جنته أحوج ما كان اليها يقول أوجب أحسكم أن يعيش في الضلالة والمعاصي حتى يأتيه الموت فيجيء يوم القيامة قد ضل عنه عمله أحوج ما كان اليه فيقول ابن آدم أتيتني أحوج ما كنت قط الى خير فإني ما قدمت لنفسك حديثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد وقرأ قول الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمال والاذى ثم ضرب ذلك مثلاً فقال أيودأ حدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب حتى بلغ فاصابها أعصار فيه نار فاحترقت قال جرت أنهارها وثمارها وله ذرية ضعفاء فاصابها أعصار فيه نار فاحترقت أيودأ حدكم هذا فما يحمل أحدكم أن يخرج من صدقته ونفقته حتى إذا كان له عند جنة وجرت أنهارها وثمارها وكانت لولده وولده أصابها ريح أعصار فخرقها حديثنا المشي قال ثنا اسحق قال ثنا زهير عن جوير عن الضحاك في قوله أيودأ حدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب تجري من تحتها الأنهار رجل غرس بستانا فيه من كل الثمرات فاصابه الكبر وله ذرية ضعفاء فاصابها أعصار فيه نار فاحترقت فلا يستطيع أن يدفع عن بستانه من كبره ولم يستطع ذريته أن يدفعوا عن بستانه فذهبت معيشته ومعيشة ذريته فهذا مثل ضرب به الله للكافر يقول يلقياني يوم القيامة وهو أحوج ما يكون الى خير يصيبه فلا يجد له عند خير ولا يستطيع أن يدفع عن نفسه من عذاب الله شيئاً وانما دللنا ان الذي هو أولى بتأويل ذلك ما ذكرناه لان الله جل ثناؤه تقدم الى عباده

يحسن ريعها فإذا البستان لا يصلح له الا الارض المستوية فالمراد بارادة أرض طيبة حرة تنتفع وترى إذا نزل عليها المطر فأنهارها إذا كانت على هذه الصفة كدخولها وكل شجرها كقوله تعالى وترى الارض هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وتماثلت كذا ما ذكرنا ان هذا المثل في مقابلة المثل الاول فكما أن الصفوان لا يربو ولا ينمو بسبب نزول المطر عليه فينبغي أن تكون هذه الارض بحيث تربو

وتنمو فأتت أكلها أي ثمرتها وما يؤكل منها ضعفين مثلي ما كان يعهد منها وقيل مثلي ما يكون في غيرها فان لم يصبها وابل فطل مطر صغير القطر يصيبها ولا ينتقص شيء من ثمرها الكرم منبتها والمراد انها على جميع الاحوال لا تخلو من أن تثمر قل أم كثرو كذلك من أخرج صدقة لوجه الله لا يضيع كسبه وفرأ مزرور يحتمل أن يمثل حالهم عند الله بالجنة على الربوة ونفقتهم القليلة (٥٣) والكثيرة بالوابل والطل وكما أن كل

واحد من المطرين يضعف أكل الجنة فكذلك نفقتهم تزيد زلفاهم وحسن حالهم والله بما تعملون من وجوه الانفاق وكيفيتها والامور الباعثة عليهم ابصر فيجازي بحسب النيات وخالوص الطويات ثم انه سبحانه رغب في الانفاق المعتبر بالجامع لشرائطه وحذر عن ضده بان ضرب مثالا آخر فقال أود أحدكم والهزمة للانكار البالغ أي ان يود وقرى له جنات وقد وصف الله تعالى الجنة بثلاثة أوصاف الاول كونها من بحيل وأعنان كأن الجنة أنما تكسوت منهما ما كثرتمها فيها الثاني تجري من تحتها الانهار ولا شك أن ذلك يزيد في رونقها وجماله الثالث فيها من كل الثمرات وانما خص النخيل والاعناب أولا بالذكر لانهما أكرم الشجر أو أكثرهما منافع قال في الكشف ويجوز أن يريد بالثمرات المنافع التي كانت تحصل له فلهما كقوله وكان له ثمر بعد قوله جنتين من أعناب وحففتها بنخل ثم شرع في بيان شدة حاجة المالك الى هذه الجنة فقال وأصابه الكبر أي والحال أنه قد أصابه الكبر وقال الفراء انه معطوف على يود واستقام

المؤمنين بالنهي عن المن والاذى في صدقاتهم ثم ضرب مثالا لمن من وأذى من تصدق عليه بصدقة فثله بالمراي من المنافقين المنفقين أموالهم ياء الناس وكانت قصة هذه الآية وما قبلها من المثل نظيرة ما ضرب لهم من المثل قبلها فكان الحاقها بنظيرتها أولى من حمل تاويلها على أنه مثل ما لم يجز له ذلك قبلها ولا معها فان قال لنا قائل وكيف قيل وأصابه الكبر وهو فعل ماض فعطف به على قوله أود أحدكم قيل ان ذلك كذلك لان قوله أود يصح أن يوضع فيه لو كان أن فلما صحت بلو وأن ومعناها جميعا الاستقبال استجازت العرب أن يردوا فعل بتأويل لو على يفعل مع أن فلذلك قال فاصابها وهو في مذهبه بمنزلة لو اذا ضارعت أن في معنى الجزاء فوضعت في مواضعها وأحييت أن بجواب لو ولو بجواب أن فكانه قيل أود أحدكم لو كانت له جنة من نخيل وأعنان تجري من تحتها الانهار له فيها من كل الثمرات وأصابه الكبر فان قال وكيف قيل ههنا وله ذرية ضعفاء وقال في النساء وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعفا قيل لان فعلا لا يجمع على فعلاء وفعل فقال رجل طريف من قوم طرفاء وطراف وأما الاغصان فانه الرمح العاصف تهب من الارض الى السماء كأنها عود تجمع أعاصير ومنه قول يزيد بن مفرغ الحميري

أناس أجازونا فكان جوارهم * أعاصير من سوء العراق المنذر (١)

واختلف أهل التأويل في تأويل قوله أعصار فيه نار فاحترقت فقال بعضهم معنى ذلك يريح فيها سموم شديدة ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عبد الله بن بزيع قال ثنا يوسف بن خالد السمتي قال ثنا نافع بن مالك عن عكرمة عن ابن عباس في قوله أعصار فيه نار يريح فيها سموم شديدة **حدثنا** أبو بكر يرب قال ثنا ابن عطية قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس في أعصار فيه نار قال السموم الحارة التي خلق منها الجن التي تحرق **حدثنا** حميد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس فاصابها أعصار فيه نار فاحترقت قال هي السموم الحارة (٢) **حدثنا** المثنى قال ثنا الحافظ قال ثنا شريك عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس أعصار فيه نار فاحترقت التي تقتل **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن ذكره عن ابن عباس قال ان السموم التي خلق منها الجن جزء من سبعين جزءا من النار **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس أعصار فيه نار فاحترقت هي ريح فيها سموم شديدة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس أعصار فيه نار قال سموم شديدة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أعصار فيه نار يقول أصابها ريح فيها سموم شديدة **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة نحوه **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي أعصار فيه نار فاحترقت أما الأعصار فالريح وأما النار فالسموم **حدثني** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع أعصار فيه نار يقول ريح فيها سموم شديدة وقال آخرون هي ريح فيها برد شديد ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال كان الحسن يقول في قوله أعصار فيه نار فاحترقت فيها صرور **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك أعصار فيه نار فاحترقت يعني بالأعصار ريح فيها برد **حدثني** القول في تأويل قوله

(١) لم نقف على هذا البيت في غير هذا الموضع بعد البحث ولا يخلو من تحريف وخلل في الوزن فخره

(٢) في بعض النسخ زيادة التي لا تضر أحدا اه فتأمل كتبه معجزة

نظر الى المعنى لانه يقال وددت أن يكون كذا وددت لو كان كذا فكانه قيل أود أحدكم لو كانت له جنة وأصابه الكبر وله ذرية ضعفاء وقرى ضعاف أي صبيان وأطفال فاصابها أعصار ريح تستدير في الارض ثم تسطع نحو السماء كالعمود فيه نار فاحترقت أي الجنة ولا يخفى أن هذا المثل في المقصود أبلغ الامثال فان الانسان اذا كان له جنة في غاية السكال وكان هو في نهاية الاحتياج الى المال وذلك

أوان الكبر مع وجود الاولاد الاطفال فاذا أصبح وشاهد تلك الجنة محترقة بالصاعقة فكم يكون في قلبه من الحسرة وفي عينه من الحيرة فكذا الانفاق نظير الجنة المذكورة وزمان الاحتياج يوم القيامة فاذا أتبع الانفاق النفاق أو المن والاذى كان ذلك كالا عصار الذي يحرق تلك الجنة ويورثه الخيبة والندامة (٤) (٥) الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله فلهم الجنة والذين ينفقون أرواحهم وقلوبهم في سبيل

كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون) يعني بذلك جل ثناؤه كما بين لكم ربكم بكم تبارك وتعالى أمر النفقة في سبيله وكيف وجهها ومالككم وما ليس لكم فعله فيها كذلك يبين لكم الآيات سوى ذلك فيعرفكم أحكامها وحلالها وحرامها ويوضح لكم حججها انعاماً من الله بذلك عليكم لعلكم تتفكرون يقول لتتفكروا بعقولكم فتدبروا وتعتبروا بحجج الله فيها وتعملوا بما فيها من أحكامها فتطيعوا الله به وينحوا الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا الحسن بن يحيى** قال أخبرنا **عبد الرزاق** قال أخبرنا **الثوري** قال قال **عبد الله بن مسعود** لعلكم تتفكرون قال **طبيعون** **حدثني** **المثنى** قال ثنا **أبو صالح** قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون يعني في زوال الدنيا وفنائها واقبال الآخرة وبقائنها في القول في تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا) يعني جل ثناؤه بقوله يا أيها الذين آمنوا صدقوا بالله ورسوله وآي كتابه ويعني بقوله أنفقوا زكوا وصدقوا كما **حدثني** **المثنى** قال ثنا **عبد الله** قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أنفقوا من طيبات ما كسبتم يقول تصدقوا في القول في تأويل قوله (من طيبات ما كسبتم) يعني بذلك جل ثناؤه زكوا من طيب ما كسبتم بتصريفكم أما تجارة وأما بصناعة من الذهب والفضة ويعني بالطيبات الجياد يقول زكوا أموالكم التي اكتسبتموها حلالاً وأعطوا في زكاتها من الذهب والفضة الجياد منها دون الردى كما **حدثنا** **محمد بن المثنى** قال ثنا **محمد بن جعفر** عن شعبة عن الحكم عن مجاهد في هذه الآية يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم قال من التجارة **حدثني** **موسى بن عبد الرحمن** قال ثنا **زيد بن الحباب** قال وأخبرني شعبة عن الحكم عن مجاهد مثله **حدثني** **حاتم بن بكر الصبي** قال ثنا وهب عن شعبة عن الحكم عن مجاهد مثله **حدثني** **المثنى** قال ثنا **آدم** قال ثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد في قوله أنفقوا من طيبات ما كسبتم قال التجارة الحلال **حدثنا** **محمد بن بشار** قال ثنا **عبد الرحمن** قال ثنا **سفيان** عن **عطاء بن السائب** عن **عبد الله بن معقل** أنفقوا من طيبات ما كسبتم قال ليس في مال المؤمن من خبيث ولكن لا يمتصوا الخبيث منه تنفقون **حدثني** **عصام بن رواد بن الجراح** قال ثنا **أبي** قال ثنا **أبو بكر الهذلي** عن **محمد بن سيرين** عن **عميرة** قال سألت علي بن أبي طالب صلوات الله عليه عن قوله يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم قال من الذهب والفضة **حدثني** **محمد بن عمرو** قال ثنا **أبو عاصم** عن **عيسى** عن **ابن أبي نجيح** عن مجاهد في قوله من طيبات ما كسبتم قال التجارة **حدثني** **المثنى** قال ثنا **أبو حذيفة** قال ثنا **شبل** عن **ابن أبي نجيح** عن مجاهد مثله **حدثني** **المثنى** قال ثنا **عبد الله بن صالح** قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أنفقوا من طيبات ما كسبتم يقول من أطيب أموالكم وأنفسه (٣) **حدثني** **موسى** قال ثنا **عمرو** قال ثنا **أسباط** عن **السدي** يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم قال من الذهب والفضة في القول في تأويل قوله جل وعز (ومما أخرجنا لكم من الأرض) يعني بذلك جل ثناؤه وأنفقوا أيضاً مما أخرجنا لكم من الأرض فتصدقوا زكوا من النخل والكرم والحنطة والشعير وأوجب في الصدقة من نبات الأرض كما **حدثني** **عصام بن رواد** قال ثني **أبي** قال ثنا **أبو بكر الهذلي** عن **محمد بن سيرين** عن **عميرة** قال سألت علياً صلوات الله عليه عن قول الله عز وجل ومما أخرجنا لكم من الأرض قال يعني من الحب والتمر وكل

إلى فقير يأخذها الله بهمنه ويربها كما يربي أحدكم فلوه أو فحصيله حتى تكون أعظم من الجبل فمن أعطى قلبه إلى الله فهو يربي به بين أصبعي جلاله حتى يصير أعظم من العرش عما فيه وأن قوماً بذلوا المال لله وقوماً بذلوا الحال بإيثار صفاء الأوقات وفتوحات الخلوات على طلاب الحق وأرباب الصدق للقيام بأموالهم في تشفي مآفي صدورهم ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة فبذلوا ليحصلوا وحصلوا لنفصلوا وانفصلوا المتصلوا واتصلوا بالمصالح الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله في طلبه لافي طلب غيره من الثناء والجزاء أنما نطمعكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكوراً ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا على الله بأن يقول عملت هذا العمل لأجلك ووجب لي عليك الأجر ولا أذى بأن يطلب من الله غير الله رأى أحد من خضرويه ربه في المنام فقال له كل الناس يطلبون مني إلا أنا يزيد فانه يطلبني لهم أجرهم عند ربهم ينزلهم في مرتبة العندية عندهم ليقتدر لا عند الجنة ولا عند النار قول معروف يصدر عن العارف بالله في طلب

المعروف ومغفرته وإن لم يكن عنده ما يتصدق به خيره عنده من صدقة يتبعها من الجهل أذى طلب غير الحق من الحق والله غني عن غيره حليم لا يعجل بالعقوبة على من يختار في الطلب غيره ولو لاجله فاللرب ورب الارباب يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى فالمعاملات اذا كانت مشوبة بالاغراض ففيها نوع من الاعراض ومن أعرض عن الحق فقد أقبل على

الباطل ومن أقبل على الباطل فقد أبطل حقوقه في الأعمال فإذا بعد الحق الا الضلال ولو كان قصده في الصدقة طلب الحق لما مننت على الفقير بل كنت رهين منته حيث صار سبب وصولك الى الحق ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لولا الفقراء لهلك الاغنياء أي لم يجدوا سبيلا الى الحق وقدر بعضهم اليد العليا بيد الفقير واليد السفلى بيد الغني لان الفقير يأخذ منه (٥٥) الدنيا ويعطيه الآخرة كالذي ينفق ماله رثاء

الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر لانه لو كان مؤمنا بالله لكان ينفق لله ولو كان يؤمن بالآخرة لانفق للآخرة لالناس فثل المرائي كمثل صفوان عليه تراب هو عمله فأصابه وابل هو وابل الرد أنا أغني الاغنياء عن الشرك فتركه صليدا مفلسا خائبا لا يقدر على شيء مما كسبوا ليتوسلوا به الى الله والله لا يهدي القوم الكافرين بنعمة طلب شهود جماله فخر مواعن دولة وصاله وتبنيهم من أنفسهم وتخليصا لنياتهم في طلب الحق ومرضاته من حظسوط أنفسهم كمثل جنسة هي قلب المخلص بريرة في رتبة عالية عند الحق أصابها وابل الواردات الربانية فان لم يصبها وابل فطل الالهامات فأتت أكلها ضعفين ضعف من نعيم الجنة وضعف من دولة الوصال وشهود مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فان الله تعالى كما يعطي أهل الآخرة نصيبا من الدنيا بالتبعية ولا يعطي أهل الدنيا نصيبا من الآخرة فكذلك يعطي أهل الله نصيبا من الآخرة

شيء عليه زكاة **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ومما أخرجناكم من الأرض قال النخل **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ومما أخرجناكم من الأرض قال من ثمر النخل **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال ثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد قوله يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم قال من التجارة ومما أخرجناكم من الأرض من الثمار **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي ومما أخرجناكم من الأرض قال هذا في التمر والحب **القول في تأويل قوله جل وعز** (ولا تيمموا الخبيث) يعني بقوله جل ثناؤه ولا تيمموا الخبيث ولا تعمدوا ولا تنقصوا وقد ذكرنا ذلك في قراءة عبد الله ولا تأموا من أمت وهذه من تيمت والمعنى واحد وان اختلفت الالفاظ يقال تأممت فلانا وتيممته وأتمته بمعنى قصده وتعمدته كما قال ميمون بن قيس الأعشى تيممت قيسا وكم دونه * من الأرض من مهمه ذي شرن (١) وكما **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي ولا تيمموا الخبيث ولا تعمدوا **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة ولا تيمموا لا تعمدوا **حدثنا** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة مثله **القول في تأويل قوله** (ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون) يعني جل ثناؤه بالخبيث الردي غير الجيد يقول لا تعمدوا الردي من أموالكم في صدقاتكم فتصدقوا منه ولكن تصدقوا من الطيب الجيد وذلك أن هذه الآية نزلت في سبب رجل من الانصار علق قنوا من حشف في الموضع الذي كان المسلمون يعلقون صدقة ثمارهم صدقة من تمره ذكرنا ذلك **حدثني** الحسين بن عمرو بن محمد العنقري قال ثنا أبي عن أسباط عن السدي عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب في قول الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجناكم من الأرض الى قوله والله غني جيد قال نزلت في الانصار كانت الانصار اذا كان أيام جذاذ النخل أخرجت من حيطانها اقناء البسر فعلقوه على جبل بين الاسطواناتين في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فياكل فقراء المهاجرين منه فيعبد الرجل منهم الى الحشف فيدخله مع اقناء البسر ينظرون ان ذلك جائز فأترل الله عز وجل فيمن فعل ذلك ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون قال لا تيمموا الحشف منه تنفقون **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط زعم السدي عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب بنحوه الا أنه قال فكان يعمد بعضهم فيدخل قنوا الحشف وينظرون أنه جائز عنه في كثرة ما يوضع من الاقناء فنزل فيمن فعل ذلك ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون القنوا الذي قد حشف ولو أهدى لكم ما قبلتموه **حدثنا** ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن السدي عن أبي مالك عن البراء بن عازب قال كانوا يجيئون في الصدقة باردا فترهم وأردوا طعامهم فنزلت يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم الآية **حدثني** عصام بن رواد قال ثنا أبي قال ثنا أبو بكر الهذلي عن ابن سيرين عن عبيدة السلماني قال سألت عليا عن قول الله يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجناكم من الأرض ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون قال فقال علي نزلت هذه الآية في الزكاة المفروضة كان الرجل يعمد الى التمر فيصرمه فيعزل الجيد ناحية فاذا جاء صاحب الصدقة أعطاه من الردي فقال عز وجل ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثني

(١) قال الصغاني الرواية تيمم قيسا الخ على الفعل المضارع أي تيمم ناقتي أي تقصد اه كتبه مصححه

بالتبعية ولا يعطي أهل الآخرة مالا أهل الله من القرية والله بما تعملون بصير كيف تعملون ولما إذا تعملون لا بتغاء المرصاة أو لاستيفاء الذات واستبقاء الحياة ثم ضرب مثلا لروح الانسان وقلبه بجنة له فيها من كل الثمرات ادخل في أحسن تقويم مستعدا لجميع الكرامات مشرفا يعلم السموات منوراً بأنوار العقل والحواس السليمة متوحدا بحمل الامانة متفردا برتبة الخلافة جنة هي منظور نظر العناية تجري من تحتها أنهار

الهداية وأصاب صاحبها ضعف الانسانية وله ذرية ضعفاء من متولدات القوى البشرية في غاية الافتقار الى التربة بأغذية ثمراتها فاصابها
اعصار من أعمال البر فيه نار من الرياء والتفاني فاحترقت جنة الروحانية بنار صفات البشرية وتبدلت الاخلاق الروحية بالنفسية والملكية
بالشيطانية كذلك يبين الله لكم (٥٦) الآيات لعلكم تتفكرون في احسانه معكم بآياته الاستعداد الفطري فلا تبطلوه بقيج فعالكم

ولا تضعوا أعماركم في طلب
آمالكم وتستعدوا للموت
قبل حلول آجالكم والله
المستعان وهو حسبي
يا أيها الذين آمنوا أنفقوا
من طيبات ما كسبتم وما
أخرجنا لكم من الأرض
ولا تمسوا الخبيث منه
تنفقون ولستم بأخذيه
الآن أن تمضوا فيه واعلموا
أن الله غني جمد الشيطان
يعدكم الفقر ويأمركم
بالفحشاء والله يعدكم مغفرة
منه وفضلا والله واسع
عليم يؤتي الحكمة من
يشاء ومن يؤت الحكمة
فقد أوتي خيرا كثيرا وما
يذكر إلا أولو الألباب وما
أنفقتم من نفقة أو نذرتم
من نذر فإن الله يعلمه وما
للظالمين من أنصار إن تبدوا
الصدقات فنعماهي وإن
تخفوها وتؤتوها الفقراء
فهو خير لكم ويكفر عنكم
من سيئاتكم والله بما
تعملون خبير ليس عليكم
هداهم ولكن الله يهدي
من يشاء وما تنفقوا من
خير فلا نفسكم وما تنفقون
الابتغاء وجهه الله وما
تنفقوا من خير يوف اليكم
وأنتم لا تظلمون للفقراء
الذين أحصوا في سبيل
الله لا يستطيعون ضربا
في الأرض يحسبهم الجاهل

عبد الجليل بن حميد الحمصي ان ابن شهاب حدثه قال ثنى أبو أمامة بن سهل بن حنيف في الآية التي قال
الله عز وجل ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون قال هو الجمر ورولون حبيق فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان يؤخذ في الصدقة **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا تيمموا
الخبيث منه تنفقون قال كانوا يتصدقون يعني من الخيل بحشفه وشرايه فنهوا عن ذلك وأمروا أن يتصدقوا
بطيبه **حدثني** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم الى قوله
واعلموا أن الله غني جمد ذكرنا أن الرجل كان يكون له الخائطان على عهد نبي الله صلى الله عليه وسلم فيعد
الى أردئهما ثم ارفيته صدق به ويخلط فيه من الحشف فعاب الله ذلك عليهم ونهاهم عنه **حدثني** الحسن بن
يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون قال تمسوا الى
ردالة مالك فتصدق به ولست بأخذه إلا أن تمض فيه **حدثني** ابن وكيع قال ثنا أبي عن يزيد بن ابراهيم عن
الحسن قال كان الرجل يتصدق برذالة ماله فترأت ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون **حدثني** المشني قال ثنا
الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال أخبرنا عبد الله بن كثير انه سمع مجاهدا يقول ولا تيمموا الخبيث
منه تنفقون قال في الاقضاء التي تعلق فرأى فيه احشفا فقال ما هذا قال ابن جريج سمعت عطاء يقول علق
انسان حشفا في الاقضاء التي تعلق بالمدينة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا ابشما علق هذا فترأت
ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون وقال آخرون معنى ذلك ولا تيمموا الخبيث من الحرام فيه تنفقون وتدعوا
أن تنفقوا الحلال الطيب ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد وسأله
عن قول الله عز وجل ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون قال الخبيث الحرام لا تيممه تنفق منه فان الله عز
وجل لا يقبله وتأويل الآية هو التأويل الذي حكيناه عن حكيمنا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
واتفاق أهل التأويل في ذلك دون الذي قاله ابن زيد في القول في تأويل قوله (ولستم بأخذه إلا أن تمضوا
فيه) يعني بذلك جل ثناؤه ولستم بأخذ الخبيث في حقوقكم والهاء في قوله بأخذه من ذكر الخبيث إلا
أن تمضوا فيه يعني الآن تتجافوا في أخذكم اياه عن بعض الواجب لكم من حقكم فترخصوا فيه
لا نفسكم يقال منه أنمض فلان لفلان عن بعض حقه فهو يعمض ومن ذلك قول الطرماح بن حكيم

لم يفتن بالوتر قوم والضيعة رجال يرضون بالانحاض

واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك ولستم بأخذ الردي عن غير ما نكسكم في
واجب حقوقكم قبلهم الا عن انحاض منكم لهم في الواجب لكم عليهم ذكر من قال ذلك **حدثني** عاصم
ابن رواد قال ثنا أبي قال ثنا أبو بكر الهذلي عن محمد بن سيرين عن عبيدة قال سألت عليا عنه فقال
ولستم بأخذه إلا أن تمضوا فيه يقول ولا يأخذ أحدكم هذا الردي عحتى يهضمه **حدثني** ابن بشار قال
ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن السدي عن أبي مالك عن البراء عن عازب ولستم بأخذه إلا أن تمضوا فيه
يقول لو كان لرجل على رجل فأعطاه ذلك لم يأخذه إلا أن يرى أنه قد نقصه من حقه **حدثني** المشني قال
ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ولستم بأخذه إلا أن
تمضوا فيه يقول لو كان لكم على أحد حق فجاءكم بحق دون حقكم لم تأخذوا بحساب الجدي حتى تنقصوه
فذلك قوله إلا أن تمضوا فيه فكيف ترضون لي ما لا ترضون لانفسكم وحق عليكم من أطيب أموالكم

أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس الخافا وما تنفقوا من خير فإن الله به عليم الذين ينفقون وأنفسها
أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون (القرآت ولا تيمموا بتشديد التاء ومد الالف البري
وان فليهم الباؤون على الاصل ومن يؤت الحكمة بكسر التاء يعقوب أي من يؤتيه الله الباؤون بالفهم فنعماهي ساكنة العين أبو عمرو والمفضل

و لمحى وأبو جعفر ونافع غير ورش فنعماهى بفتح النون وكسر العين ابن عامر وعلى وجرة وخلف والحرار الباقون فنعماهى بكسر النون والعين والميم مشددة في القراءات ونكفر بالنون والراء ساكنة أبو جعفر ونافع وجرة وخلف وعلى ويكفر بالياء والراء مر فوعة ابن عامر وحفص والمفضل الباقون ونكفر بالنون ورفع الراء يحسبهم وبابه بفتح السين ابن عامر ويزيد وجرة (٥٧) وعاصم غير الاعشى وهيرة

يسماهم بالامالة حمزة وعلى
وابن شاذان عن خلاد بن خيرا
وقرأ أبو عمرو بالامالة اللطيفة
وكذلك كل كلمة على ميزان
فعلى الوقوف من الارض
ز لعطف المتفقتين تغمضوا
فيه ط حمزة بالفحشاء ج
وان اتفقت الجملتان ولكن
لفصل بين تخويف
الشيطان الكاذب ووعد
الله الحق الصادق فضلا ط
عليم ه وقد يوصل على
جعل ما بعده صفة من يشاء
ج لا ابتداء الشرط مع
العطف ومن قرأ ومن يؤت
الحكمة بالكسر فالوصل أجوز
كثيرا ط الالباب ه يعلمه
ط أنصار ه فنعماهى
ج خير لكم ط لمن قرأ
ونكفر مر فوعة بالنون أو
الياء على الاستئناف ومن
جزم بالعطف على موضع
فهو خير لكم لم يقف سيثا تسكم
ط خير ه من يشاء ط
لا ابتداء الشرط فلا نفسكم
ط لا ابتداء النفي وجه الله
ط لا يظنون ه في الارض
ز لان يحسبهم وان صلحت
حالا بعد حال نظما ولكن
لا يليق بحال من أحصر
التعفف ز لان تعرفهم
يصلح استئنافا والحال أوجه
أى يحسبهم الجاهل أغنياء
وأنت تعرفهم بحقيقة مافى
بطونهم من الضر وهم

وأنفسها وهو قوله لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولستم بأخذه إلا أن تغضوا فيه قال لا تأخذونه من غمائمكم ولا فى بيوعكم إلا بزيادة على الطيب فى الكيل **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الارض ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ولستم بأخذه إلا أن تغضوا فيه وذلك أن رجلا كانوا يعطون زكاة أموالهم من التمر فكانوا يعطون الخشف فى الزكاة فقال لو كان بعضهم يطلب بعضهم قضا لم يأخذه إلا أن يرى أنه قد أغض عنه حقه **حدثني** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله ولستم بأخذه إلا أن تغضوا فيه يقول لو كان لك على رجل دين ففضالك أردأ مما كان لك عليه هل كنت تأخذ ذلك منه إلا وأنت له كاره **حدثني** يحيى بن أبي طالب قال ثنا يزيد قال ثنا جوير عن الضحاك فى قوله يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم إلى قوله إلا أن تغضوا فيه قال كانوا حين أمر الله أن يؤدوا الزكاة يحجىء الرجل من المنافقين باردا لمطعم له من تمر وغيره فكره الله ذلك وقال أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الارض يقول لستم بأخذه إلا أن تغضوا فيه يقول لم يكن رجل منكم له حق على رجل فيعطيه دون حقه فيأخذه الا وهو يعلم أنه قد نقصه فلا يرضو إلى ما لا يرضون لانفسكم فيأخذ شيئا وهو مغض عليه أنقص من حقه وقال آخرون معنى ذلك ولستم بأخذى هذا الردى والخبيث اذا اشتريتوه من أهله بسعر الجيد الا بانماض منهم لكم فى غنمه ذكر من قال ذلك **حدثني** ابن وكيع قال ثنا أبى عن عمران بن حدير عن الحسن ولستم بأخذه إلا أن تغضوا فيه قال لو وجدتموه فى السوق يباع ما أخذتموه حتى يهضم لكم من غنمه **حدثني** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولستم بأخذه إلا أن تغضوا فيه يقول لستم بأخذى هذا الردى بسعر هذا الطيب إلا أن يغض لكم فيه * وقال آخرون معناه ولستم بأخذى هذا الردى والخبيث لو أهدى لكم إلا أن تغضوا فيه فتأخذوه وأنتم له كارهون على استحياء منكم من أهداه لكم ذكر من قال ذلك **حدثني** الحسين بن عمرو بن محمد العنقري قال ثنا أبى عن أسباط عن السدى عن عدى بن ثابت عن البراء بن عازب ولستم بأخذه إلا أن تغضوا فيه قال لو أهدى لكم ما قبلتموه الأعلى استحياء من صاحبه أنه بعث اليك بما لم يكن له فيه حاجة **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط قال زعم السدى عن عدى بن ثابت عن البراء نحوه الا أنه قال الأعلى استحياء من صاحبه وغنظا أنه بعث اليك بما لم يكن له فيه حاجة * وقال آخرون معنى ذلك ولستم بأخذى هذا الردى من حقكم إلا أن تغضوا من حقكم ذكر من قال ذلك **حدثني** ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء عن ابن معقل ولستم بأخذه يقول ولستم بأخذه من حق هو لكم إلا أن تغضوا فيه يقول أغض لك من حقى * وقال آخرون معنى ذلك ولستم بأخذى الحرام إلا أن تغضوا على ما فيه من الاثم عليكم فى أخذه ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال ثنا ابن وهب قال قال ابن زيد وسأله عن قوله ولستم بأخذه إلا أن تغضوا فيه قال يقول لست أخذ ذلك الحرام حتى تغض على ما فيه من الاثم قال وفى كلام العرب أما والله لقد أخذه ولقد أغض على ما فيه وهو يعلم أنه حرام باطل * والذى هو أولى بتأويل ذلك عندنا أن يقال ان الله عز وجل حث عباده على الصدقة وأداء الزكاة من أموالهم وفرضها عليهم فيها فصار ما فرض من ذلك فى

(٨ -) (ابن جرير) - ثالث

لا يسألون الناس على الخاف وقد يجعل لا يسألون استئنافا فيجوز الوقف على يسماهم الخافا

ط عليهم ه عند ربهم ج يحزنون ه * التفسير لما رغب فى الانفاق وذكر أن منه ما يتبعه المن والاذى ومنه ما لا يتبعه ذلك وشرح ما يتعلق بكل من القسمين وضرب لكل واحد مثلا ذكر بعد ذلك أن المال الذى أمر بانفاقه فى سبيل الله كيف يجب أن يكون فقال أنفقوا من طيبات

ما كسبتم ومما أخرجنا أي من طيبات ما أخرجنا فحذف للدلالة الأولى عليه عن الحسن أن المراد من هذا الاتفاق الفرض بناء على أن ظاهر الأمر الوجوب والاتفاق الواجب ليس إلا الزكاة وسائر النفقات الواجبة وقيل التطوع لما روى عن علي والحسن ومجاهد أن بعض الناس كانوا يتصدقون بشرايرهم ورذائل أموالهم (٥٨) فانزل الله هذه الآية وعن ابن عباس جاء رجل ذات يوم بعذق حشف فوضعه في الصدقة

لاهل الصدقة على جبل بين اسطوانتين في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم بئسما صنع صاحب هذا فترلت وقيل يشمل الفرض والنفل لأن المفهوم من الأمر ترجيح جانب الفعل على الترك فقط ويتفرع على قول الوجوب وجوب الزكاة في كل مال يكسبه الانسان فيشمل زكاة التجارة وزكاة الذهب والفضة وزكاة النعم وزكاة كل ما ينبت من الارض الا أن العلماء خصصوها بالاقوات لما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال الصدقة في أربعة في التمر والزبيب والحنطة والشعير وليس فيما سواها صدقة فهذا الخبر ينفي الزكاة في غير الأربعة لكن ثبت أخذ الزكاة من الذرة وغيرها بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلم وجوب الزكاة في الاقوات دون غيرها ولا يكفي في وجوب الزكاة كون الشيء مقتنا على الإطلاق بل الاعتبار حالة الاختيار لا وقت الضرورة ومثله الشافعي بالفت وجب الحنظل وسائر البذور البرية

أموالهم حقاً لاهل سهام الصدقة ثم أمرهم تعالى ذكره أن يخرجوا من الطيب وهو الجيد من أموالهم الطيب وذلك أن اهل السهم من شركاء أرباب الاموال في أموالهم بما وجب لهم فيها من الصدقة بعد وجوبها فإسلا شئت أن كل شر يكين في مال فذلك واحد منهم ما بقدر ملكه وليس لاحد منهما منع شر يكمن حقه من الملك الذي هو فيه شر يكمنه باعطائه بقدر حقه منه من غيره مما هو أورد آمنه أو أحسن فكذلك المزكى ماله حرم الله عليه أن يعطى اهل السهمان مما وجب لهم في ماله من الطيب الجيد من الحق فصار فيه شركاء من الخبيث الردي وغيره ويمنعهم ما هو لهم من حقوقهم في الطيب من ماله الجيد كما لو كان مال رب المال ردياً كله غير جيد فوجب فيه الزكاة وصار اهل سهام الصدقة فيه شركاء بما أوجب الله لهم فيه لم يكن عليه أن يعطيهم الطيب الجيد من غير ماله الذي منه حقهم فقال تبارك وتعالى لأرباب الاموال زكوا من جيد أموالكم الجيد ولا تيمموا الخبيث الردي فتعلمونه اهل سهام الصدقة وتمنعونهم الواجب لهم من الجيد الطيب في أموالكم ولستم تأخذون الردي لأنفسكم مكان الجيد الواجب لكم قبل من وجب لكم عليه ذلك من شركائكم وغرمائكم وغيرهم الا عن اغراض منكم وهضم لهم وكرامة منكم لاخذهم يقول ولا تأتوا من الفعل الى من وجب له في أموالكم حق ما لا ترضون من غيركم أن يأتيه اليكم في حقوقكم الواجبة لكم في أموالهم فأما اذا تطوع الرجل بصدقة غير مفرضة فاني وان كرهت له أن يعطى فيها الا أجود ماله وأطيبه لأن الله عز وجل أحق من تقرب اليه بكرم الاموال وأطيبها والصدقة قربان المؤمن فليست أحرم عليه أن يعطى فيها غير الجيد لان ما دون الجيد ربحاً كان أعم نفعاً أكثرته وألغظم خطرته وأحسن موقعاً من المسكين ومن أعطيه قرباً الى الله عز وجل من الجيد لقلته أو لصغر خطرته وقلة جدوى نفعه على من أعطيه وبمثل ما قلنا في ذلك قال جماعة اهل العلم ذكر من قال ذلك حديثاً محمد بن عبد الملك ابن أبي الشوارب قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سلمة بن علقمة عن محمد بن سيرين قال سألت عبيدة عن هذه الآية يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الارض ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ولستم يأخذونه الا أن تغمضوا فيه قال ذلك في الزكاة الدرهم الزائف أحب الى من التمرة حديثي يعقوب قال ثنا ابن عيسى قال ثنا سلمة بن علقمة عن محمد بن سيرين قال سألت عبيدة عن ذلك فقال اغنا ذلك في الزكاة والدرهم الزائف أحب الى من التمرة حديثاً أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن هشام عن ابن سيرين قال سألت عبيدة عن هذه الآية يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الارض ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ولستم يأخذونه الا أن تغمضوا فيه فقال عبيدة انما هذا في الواجب ولا بأس أن يتطوع الرجل بالتمرة والدرهم الزائف خير من التمرة حديثي أبو السائب قال ثنا ابن ادريس عن هشام عن ابن سيرين في قوله ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون قال انما هذا في الزكاة المفروضة فاما التطوع فلا بأس أن يتصدق الرجل بالدرهم الزائف والدرهم الزائف خير من التمرة في القول في تأويل قوله (واعلموا أن الله غني جيد) يعني بذلك جل ثناؤه واعلموا أيها الناس أن الله عز وجل غني عن صدقاتكم وعن غيرها وانما أمركم بها وفرضها في أموالكم رحمة منه لكم ليغني بها عائلتكم ويقوى بها ضعيفكم ويجزل لكم علمها في الآخرة مثو بتكم لا من حاجة به فيها اليكم ويعني بقوله جيدانه محمود عند خلقه بما أولاهم من نعمه وبسط لهم من فضله كما حديثي الحسين بن عمرو بن محمد العنقري قال ثنا أبي عن أسباط عن السدي

وشبهها ببقرة الوحش لازكاة فيها لان الناس لا يتعهدونها وأيضاً لا تجب الزكاة في القوت ما لم يبلغ خمسة أوسق وبه قال مالك وأحمد وإسحق وسليمان بن سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة وقال أبو حنيفة يجب العشر في القليل والكثير استدل بالآية وتفصيل الكلام في الاموال الزكوية وكيفية اخراجها وتصاب كل منها شهر

مذكور في الفروع فلذلك ولطولها لم نشرع فيها وما المراد بالطيب في الآية قيل الجيد فيكون المراد بالخبيث الردي علما في سبب النزول انهم كانوا يتصدقون برذاله أموالهم فنهوا عن ذلك ولأن المحرم لا يجوز أخذها بالانغماض وبغيره والآية دلت على جواز أخذ الخبيث بالانغماض وعن ابن مسعود ومجاهد أن الطيب هو الحلال والخبيث هو الحرام والمراد من الانغماض (٥٩) هو المساحة وترك الاستقصاء والمعنى

ولستم بأخذيه وأنتم تعلمون أنه محرم الآن ترخصوا لأنفسكم أخذ الحرام ولا تبالوا من أي وجه أخذتم المال من حلاله أو من حرامه ويحتمل أن يراد ما يكون طيبا من جميع الوجوه فيكون طيبا بمعنى الحلال وبمعنى الجودة أيضا لأن الاستطابة قد تكون شرعا وقد تكون عقلا واعلم أن المال الزكوي أن كان كله شريفا وجب أن يكون المأخوذ منه كذلك وإن كان الكل خسيسا فلا يكلف صاحبه فوق طاقته ولا يكون خلافا لآية لأن المأخوذ في هذه الحال لا يكون خبيثا من ذلك المال وإنما الكلام فيما لو كان في المال جيد وردي فخبيثا يقال للإنسان لا تجعل الزكاة من ردي أموالك ولا تكلف أيضا جسده لقوله صلى الله عليه وسلم لمعاذ بن جبل حين بعثه إلى اليمن أعلمهم أن عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم وترد على فقرائهم وإياك وكرائم أموالهم بل الواجب حينئذ هو الوسط ثم إن قلنا المراد من الانفاق في الآية التطوع أو هو الفرض

عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب في قوله والله غني جيد عن صدقاتكم ﴿القول في تأويل قوله﴾ (الشیطان یعدکم الفقر ویأمرکم بالفحشاء والله یعدکم مغفرة منه وفضلا) یعنی بذلك تعالی ذکره الشیطان یعدکم أيها الناس بالصدقة وأدائکم الزكاة الواجبة علیکم فی أموالکم أن تفتقروا ویأمرکم بالفحشاء یعنی ویأمرکم بمعاصی الله عز وجل وترك طاعته والله یعدکم مغفرة منه یعنی ان الله عز وجل یعدکم أيها المؤمنون أن یستر علیکم فحشاءکم بصفحة لکم عن عقوبتکم علیما فیغفر لکم ذنوبکم بالصدقة التي تتصدقون وفضلا یعنی ویعدکم أن یمحلف علیکم من صدقتکم فیتفضل علیکم من عطایاه ویسبغ علیکم فی أرزاقکم كما حدثنا محمد بن حمید قال ثنا یحیی بن واضح قال ثنا الحسن بن بن واعد عن یزید الخوی عن عكرمة عن ابن عباس قال اثنان من الله واثنان من الشیطان الشیطان یعدکم الفقر یقول لا تنفق مالک وأمسکک علیک فانک تحتاج الیه ویأمرکم بالفحشاء والله یعدکم مغفرة منه علی هذه المعاصی وفضلا فی الرزق حدثنا بشر قال ثنا یزید قال ثنا سعد عن قتادة قوله الشیطان یعدکم الفقر ویأمرکم بالفحشاء والله یعدکم مغفرة منه وفضلا یقول مغفرة لفحشاءکم وفضلا لفقرکم حدثنا هناد قال ثنا أبو الاحوص عن عطاء بن السائب عن مرة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله علیه وسلم ان للشیطان لمة من ابن آدم وللملأمة فامامة الشیطان ایعاد بالشر وتکذیب بالحق وأمالة الملأمة ایعاد بالخیر وتصدیق بالحق فن وجد ذلك فلیعلم أنه من الله ولیحمد الله ومن وجد الاخری فلیتعوذ بالله من الشیطان ثم قرأ الشیطان یعدکم الفقر ویأمرکم بالفحشاء حدثنا ابن حمید قال ثنا الحکم بن بشیر ابن سلیمان قال ثنا عمرو عن عطاء بن السائب عن مرة عن عبد الله قال ان للانسان من الملأمة ومن الشیطان لمة فالامة من الملأ ایعاد بالخیر وتصدیق بالحق والامة من الشیطان ایعاد بالشر وتکذیب بالحق وتلاعبد الله الشیطان یعدکم الفقر ویأمرکم بالفحشاء والله یعدکم مغفرة منه وفضلا قال عمرو وسعد فی هذا الحدیث أنه کان یقال اذا أحس أحدکم من لمة الملأ شیا فلیحمد الله ویسأله من فضله واذا أحس من لمة الشیطان شیا فلیستغفر الله ولیتعوذ من الشیطان حدثنی یعقوب قال ثنا ابن عوف قال ثنا عطاء بن السائب عن أبي الاحوص أو عن مرة قال قال عبد الله ألا إن للملأ لمة وللشیطان لمة فالمة الملأ ایعاد بالخیر وتصدیق بالحق ولمة الشیطان ایعاد بالشر وتکذیب بالحق وذلك بان الله یقول الشیطان یعدکم الفقر ویأمرکم بالفحشاء والله یعدکم مغفرة منه وفضلا واسع علیم فاذا وجدتم من هذه شیا فاحمدوا الله علیه واذا وجدتم من هذه شیا فتعوذوا بالله من الشیطان حدثنا الحسن بن یحیی قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن مسعود فی قوله الشیطان یعدکم الفقر ویأمرکم بالفحشاء قال ان للملأ لمة وللشیطان لمة فامة الملأ ایعاد بالخیر وتصدیق بالحق فن وجدها فلیحمد الله ولمة الشیطان ایعاد بالشر وتکذیب بالحق فن وجدها فلیستغفر بالله حدثنا المثنی بن ابراهیم قال ثنا جاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة قال أخبرنا عطاء بن السائب عن مرة الهمدانی أن ابن مسعود قال ان للملأ لمة وللشیطان لمة فامة الملأ ایعاد بالخیر وتصدیق بالحق ولمة الشیطان ایعاد بالشر وتکذیب بالحق فن أحس من لمة الملأ شیا فلیحمد الله علیه ومن أحس من لمة الشیطان شیا فلیتعوذ بالله منه ثم تلا هذه الآية الشیطان یعدکم الفقر ویأمرکم بالفحشاء والله یعدکم مغفرة منه وفضلا والله واسع علیم حدثنی المثنی قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن فطر عن المسيب بن رافع عن عامر بن عبدة عن

جمعا فالمعنى ان الله تعالى ندبهم الى أن يتقربوا اليه بافضل ما يمكنه قضاء لحقوق التعظيم والاخلاص ومعنى لا تيمموا الخبيث لا تقصدوه يقال تيممته وتأممته كله بمعنى قصدته ومحل تنفقون نصب على الحال وقدم منه عليه ليعلم أن المنهي عنه هو تخصيص الخبيث بالاتفاق منه أي اذا كان في المال طيب وخبيث ويحتمل أن يتم الكلام عند قوله ولا تيمموا الخبيث ثم ابتداء مستفهما بطريق الإنكار فقال منه تنفقون وحالكم أنكم

لا تأخذونه في حق و قدكم الا بالانحاض وهو غرض البصر والطباق جفن على جفن وأصله من الغموض وهو الخفاء يقال للبائع أغض أي لا تستقص كذلك لا تبصر وأصله ان الانسان اذا رأى ما يكره أغض عينيه كيلا يرى ذلك فكثير حتى جعل كل مساهلة انحاضاً أي لو أهدي لكم مثل هذه الاشياء لما أخذتموها (٦٠) الاعلى استحياء وانحاض فكيف ترضون لي ما لا ترضونه لانفسكم ويحتمل أن يراد الا اذا

أغضستم بصر البائع أي كلفتموه الخط من الثمن عن الحسن لو وجدتموه في السوق يباع ما أخذتموه حتى يهضم لكم من ثمنه واعلموا أن الله غني عن صدقاتكم جيد محمود على ما أنعم من البيان والتكليف بما تحوزون به النعيم الابدی أو حامداً شاكراً على اتفاقكم كقوله فأولئك كان سعيهم مشكوراً ثم ان الله تعالى لما رغب في أجود ما عليه الانسان أن ينفق حذر عن وسوسة الشيطان فقال الشيطان يعدكم الفقر أمّا الشيطان فيشمل إبليس وجنوده وشياطين الانس والنفس الامارة بالسوء والوعد يستعمل في الخير والشر قال تعالى النار وعندها الله الذين كفروا ويمكن أن يكون استعماله في الشر محمولا على التهمكهم مثل فيشرهم بعذاب أليم وأصل الفقر في اللغة كسر الفقار وقرئ الفقر بضم السين والفقر بفتح السين وبأمرهم بالفحشاء يغريكم على البخل ومنع الصدقات أغراء الأمر للأمور والفاخش عند العرب البخل والتحقيق أن لكل خلق طرفين ووسطا

عبد الله بنحوه حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء عن مرة بن شراحيل عن عبد الله بن مسعود قال ان للشيطان لمة والملك لمة فأما لمة الشيطان فتكذيب بالحق وإيعاد بالشروء وأما لمة الملك فإيعاد بالخير وتصديق بالحق فمن وجد ذلك فليعلم أنه من الله وليحمد الله عليه ومن وجد الاخرى فليستعذ من الشيطان ثم قرأ الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا القول في تأويل قوله «والله واسع عليم» يعني تعالى ذكره والله واسع الفضل الذي يعدكم أن يعطيكموه من فضله وسعة خزائنه عليم بنفقاتكم وصدقاتكم التي تنفقون وتصدقون بها يحصيها لكم حتى يجازيكم بها عند مقدمكم عليه في آخرتكم القول في تأويل قوله «يؤتي الحكمة من يشاء» ومن يؤتي الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا يعني بذلك حصل ثناؤه يؤتي الله الاصابة في القول والفعل من يشاء من عباده ومن يؤتي الاصابة في ذلك منهم فقد أوتي خيرا كثيرا واختلف أهل التأويل في ذلك فقال بعضهم الحكمة التي ذكرها الله في هذا الموضع هي القرآن والفقه به ذكر من قال ذلك حدثنا المشي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله ومن يؤتي الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا يعني المعرفة بالقرآن ناسخه ومنسوخه ومحكمه ومتشابهه ومقدمه ومؤخره وحلاله وحرامه وأمثاله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله يؤتي الحكمة من يشاء قال الحكمة القرآن والفقه في القرآن حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤتي الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا والحكمة الفقه في القرآن حدثنا محمد بن عبد الله الهاللي قال ثنا مسلم بن إبراهيم قال ثنا مهدي بن ميمون قال ثنا شعيب بن الحجاب عن أبي العالية ومن يؤتي الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا قال الكتاب والفهم فيه حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد قوله يؤتي الحكمة من يشاء الآية قال ليست بالنبوة ولكنه القرآن والعلم والفقه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس الفقه في القرآن وقال آخرون معنى الحكمة الاصابة في القول والفعل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح قال سمعت مجاهدا قال ومن يؤتي الحكمة قال الاصابة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل يؤتي الحكمة من يشاء قال يؤتي الاصابة من يشاء حدثني المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يؤتي الحكمة من يشاء قال الكتاب يؤتي اصابته من يشاء وقال آخرون هو العلم بالدين ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد يؤتي الحكمة من يشاء العقل في الدين وقرأ ومن يؤتي الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد الحكمة العقل حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قلت لمالك وما الحكمة قال المعرفة بالدين والفقه فيه والاتباع له وقال آخرون الحكمة الفهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي قال ثنا سفيان عن أبي حمزة عن ابراهيم قال الحكمة هي الفهم وقال آخرون هي الخشية ذكر من قال ذلك حدثني المشي قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤتي الحكمة الآية قال الحكمة الخشية لان رأس كل شيء خشية الله وقرأ انما يخشى الله من عباده العلماء وقال آخرون هي النبوة ذكر من قال ذلك حدثني موسى

فالطرف الكامل لا انفاق هو أن يبذل كل ماله في سبيل الله والطرف الاخفش أن لا ينفق شيئا لا الجيد ولا الردي والوسط أن يبخل بالجيد قال وينفق الردي فالشيطان اذا اراد نقله من الافضل الى الاخفش فن خفي حملته أن يحمله الى الوسط وهو وعد بالفقر ثم الى الطرف وهو أمره بالفحشاء وذلك أن البخل صفة مذمومة عند كل أحد فلا يمكنه أن يحرم ابتداء إليها الا بتقديم مقدمة هي التخويف بالفقر اذا أنفق الجيد من

ماله فاذا اطاعه زاد فممنعه من الانفاق بالكلية وربما تدرج الى أن يمنع الحقوق الواجبة فلا يؤدي الزكاة ولا يصل الرحم ولا يرد الوديعة فاذا صار هكذا ذهب وقع الذنوب عن قلبه ويتسع الخرق فيقدم على المعاصي كلها ثم لما ذكر درجات وسوسة الشيطان أردفها بذكر الهامات الرحمن فقال والله يعدكم مغفرة منه وفضلا فالمغفرة اشارة الى منافع الآخرة والفضل اشارة الى ما يحصل (٦١) في الدنيا من الخلف عن النبي

صلى الله عليه وسلم ان الملك ينادي كل ليلة اللهم أعط منفقاً خلفاً وممسكاً تلفاً فالشيطان يعدكم الفقر في غداً الدنيا والرحن يعدكم المغفرة في غداً العقبى ووعد الرحمن بالقبول أولى لان الوصول الى غداً الدنيا مشكوك فيه وغداً العقبى مقطوع به وعلى تقدير وجدان غداً الدنيا فقد لا يبقى المال بأففة أخرى وعند وجدان العقبى لا بد من حصول المغفرة فان الله تعالى لا يخلف الميعاد ولو فرض

بقاء المال فقد لا يتمكن صاحبه من الانتفاع به خوفاً أو مرضاً أو مهمم بخلاف الانتفاع بما في الآخرة فإنه لا مانع منه وبتقدير التمكن من الانتفاع بالمال فان ذلك ينقطع وينزل بخلاف الموعود في الآخرة فإنه باق لا يزول وأيضاً لذات الدنيا مشوبة بالآلام والمضار البتة فلا لذة الاوفىها ألم من وجوه كثيرة بخلاف لذات الآخرة فإنه لا نقص فيها ولا نقص والمسراد بالمغفرة تكفير الذنوب والتشكير فيه للدلالة على الكمال والتعظيم لاسمائه وقد قرن به لفظة منه فان غاية كرمه ونهاية جوده مما يعجز عن ادراكها عقول الخلق

قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قوله يؤتى الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة الآية قال الحكمة هي النبوة وقد بينا فيما مضى معنى الحكمة وأنها مأخوذة من الحكم وفصل القضاء وانها الاصابة بعدل على صحته فأغنى ذلك عن تكريره في هذا الموضع فاذا كان ذلك كذلك معناه كان جميع الأقوال التي قالها القائلون الذين ذكرنا قولهم في ذلك داخل فيما قلنا من ذلك لان الاصابة في الامور انما تكون عن فهمها وعلم ومعرفة واذا كان ذلك كذلك كان المصيب عن فهم منه بموضع الصواب في أموره فهم ما خاش الله فقها عالمًا وكانت النبوة من أقسامه لان الانبياء مسددون مفهمون وموفقون لاصابة الصواب في الامور والنبوة بعض معاني الحكمة فتأويل الكلام يؤتى الله اصابة الصواب في القول والفعل من يشاء ومن يؤته الله ذلك فقد آتاه خيراً كثيراً ﴿القول في تأويل قوله﴾ وما يذكر الا أولو (الأبواب) يعني بذلك جل ثناؤه وما يتعظ بما وعظ به ربه في هذه الآيات التي وعظ فيها المنفقين أموالهم بما وعظ به غيرهم فيها وفي غيرهما من آي كتابه فيذكر وعده ووعدته فيها فيترجم عازر جرمه عنه ربه ويطيعه فيما أمر به الا أولو (الأبواب) يعني الا أولو العقول الذين عقلوا عن الله عز وجل أمره ونهييه فاخبر جل ثناؤه أن المواعظ غير نافعة الا لأولي الجواهر والعلوم وأن الذكري غير ناهية الا أهل النهى والعقول * ﴿القول في تأويل قوله﴾ وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فان الله يعلمه وما للظالمين من أنصار ﴿يعني بذلك جل ثناؤه وأي نفقة أنفقتم يعني أي صدقة تصدقتم أو أي نذر نذرتم يعني بالنذر ما وجب للمراء على نفسه تبرراً في طاعة الله وتقرباً به اليه من صدقة أو عمل خيراً فان الله يعلم أي ان جميع ذلك يعلم الله لا يعزب عنه منه شيء ولا يخفى عليه منه قليل ولا كثير ولكنه يحصيه أيها الناس عليكم حتى يجازيكم جميعكم على جميع ذلك فمن كانت نفقته منكم وصدقته ونذره ابتغاء مرضاة الله وتثبيتاً من نفسه جازاه بالذي وعده من التضعيف ومن كانت نفقته وصدقته رياء الناس ونذره للشيطان جازاه بالذي أوعده من العقاب وأليم العذاب كالذي حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فان الله يعلمه ويحصى حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله ثم أوعده جل ثناؤه من كانت نفقته رياء ونذره طاعة للشيطان فقال وما للظالمين من أنصار يعني وما لمن أنفق ماله رياء الناس وفي معصية الله وكانت نذره للشيطان وفي طاعته من أنصار وهم جمع نصير كما أشرف جمع شريف ويعني بقوله من أنصار من ينصرهم من الله يوم القيامة فيدفع عنهم عقابه يومئذ بقوة وشدة بطش ولا بقديّة وقد دللنا على أن الظالم هو الواضع للشيء في غير موضعه وانما سمي الله المنفق رياء الناس والنادر في غير طاعته ظالم الموضع انفاق ماله في غير موضعه ونذره في غير ماله وضعه فيه فكان ذلك ظلمه فان قال لنا قائل فكيف قال فان الله يعلمه ولم يقل يعلمها وقد ذكر النذر والنفقة قيل انما قال فان الله يعلمه لانه أراد فان الله يعلم ما أنفقتم أو نذرتم فلذلك وحده الكناية * ﴿القول في تأويل قوله﴾ ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم يعني بقوله جل ثناؤه ان تبدوا الصدقات ان تعلنوا الصدقات فتعطوها من تصدقتم بها عليه فنعما هي يقول فنعم الشيء هي وان تخفوها يقول وان تستروها فلن تعلموها وتؤتوها الفقراء يعني وتعطوها الفقراء في السر فهو خير لكم يقول فاحفأواكم اي اباها خير لكم من اعلانها وذلك في صدقة التطوع كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تخفوها وتؤتوها الفقراء

ويحتمل أن يكون نوعاً من المغفرة وهو المشار اليه في آية أخرى فأولئك يسدل الله ستارهم حسنات أو ان يجعل شفيعاً في غفران ذنوب اخوانه المؤمنين وأما الفضل فيحتمل أن يراد به الفضيلة الحاصلة للنفس وهي ملكة الجود والسخاء وذلك أن المال فضيلة خارجية وعنده نقصان خارجي وملكة الجود فضيلة نفسانية وملكة البخل رذيلة نفسانية في لم يحصل الانفاق حصل الكمال الخارجي والنقصان الداخلي

وإذا حصل الانفاق وجد السكال الداخلي والنقصان الخارجي فيكون الانفاق أولى وأفضل وأيضاً متى حصلت ملكة الانفاق زالت عن النفس هيئة الاشتغال بنعيم الدنيا والتمالك في طلبها فاستنارت بالانوار القدسية وهذا هو الفضل وأيضاً مهما عرف من الانسان أنه منفق كانت الهمم معقودة على أن يفتح الله عليه أبواب (٦٢) الرزق ولمثل ذلك من التأثير ما لا يخفى والله واسع كامل العطاء كافل الخائف قادر على انجاز

ما وعد عليهم بحال من نفق ثقة بوعده وبحال من لم ينفق طاعة للشيطان ثم نبه على الامر الذي لا جله يحصل ترجيح وعد الرحمن على وعد الشيطان وهو الحكمة والعقل فان وعد الشيطان انما تر بجه الشهوة والنفس عن مقاتل ان تفسر الحكمة في القرآن على أربعة أوجه أحدها مواظب القرآن وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به وثانيها الحكمة بمعنى الفهم وآتينا الحكم صبياناً ولقد آتينا لقمان الحكمة وثالثها الحكمة بمعنى النعمة وآتاه الله الملك والحكمة * ورابعها انقران بمافيه من الاسرار يؤتى من الحكمة من يشاء وجميع هذه الوجوه عند التحقيق ترجع الى العلم فتأمل يا مسكين شرف العلم فان الله تعالى سماه الخبير الكثير ومن يثبت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً والتذكير للتعظيم وسعى الدنيا بأسرها قليلاً قليلاً متناهية العدد متناهية المقدار متناهية المدة والعلوم لانهاية لمراتبها وعددها ومدة بقائها والسعادات الحاصلة منها واعلم أن كمال

فهو خير لكم كل مقبول اذا كانت النية صادقة وصدقة السر أفضل وذكرنا أن الصدقة تطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار **حديث** المشي قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم قال كل مقبول اذا كانت النية صادقة والصدقة في السر أفضل وكان يقول ان الصدقة تطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار **حديث** المشي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم فجعل الله صدقة السر في التطوع تفضل علانيته بسبعين ضعفاً وجعل صدقة الفريضة علانيته أفضل من سرها يقال بخمسة وعشرين ضعفاً وكذلك جميع الفرائض والنوافل في الاشياء كلها **حديث** عبد الله بن محمد الحنفى قال ثنا عبد الله بن عثمان قال ثنا عبد الله بن المبارك قال سمعت سفيان يقول في قوله ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم قال يقول هو سوى الزكاة * وقال آخرون انما عني الله عز وجل بقوله ان تبدوا الصدقات فنعما هي ان تبدوا الصدقات على أهل الكتابين من اليهود والنصارى فنعما هي وان تخفوها وتؤتوها فقراءهم فهو خير لكم قالوا أو أماً أعطى فقراء المسلمين من زكاة وصدقة تطوع فأخفاه أفضل من علانيته ذكر من قال ذلك **حديث** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا عبد الرحمن بن شريح أنه سمع يزيد بن أبي حبيب يقول انما نزلت هذه الآية ان تبدوا الصدقات فنعما هي في الصدقة على اليهود والنصارى **حديث** عبد الله بن محمد الحنفى قال أخبرنا عبد الله بن عثمان قال أخبرنا ابن المبارك قال أخبرنا ابن لهيعة قال كان يزيد بن أبي حبيب يأمر بقسم الزكاة في السر قال عبد الله أحب أن تعطى في العلانية يعنى الزكاة ولم يخص الله من قوله ان تبدوا الصدقات فنعما هي فذلك على العموم الا ما كان من زكاة واجبة فان الواجب من الفرائض قد أجمع الجميع على أن الفضل في اعلانه واطهاره سوى الزكاة التي ذكرنا اختلاف المختلفين فيها مع اجماع جميعهم على انها واجبة فحكمها في أن الفضل في أدائها علانية حكم سائر الفرائض غيرها * القول في تأويل قوله (ويكفر عنكم من سيئاتكم) اختلف القراء في قراءة ذلك فروى عن ابن عباس أنه كان يقرؤه وتكفر عنكم بالياء ومن قرأه كذلك فإنه يعنى به وتكفر الصدقات عنكم من سيئاتكم وقرأ آخرون ويكفر عنكم بالياء بمعنى ويكفر الله عنكم بصدقاتكم على ما ذكر في الآية من سيئاتكم وقرأ ذلك بعد عامة قراء أهل المدينة والكوفة والبصرة وتكفر عنكم بالنون وجزم الحرف يعنى وان تخفوها وتؤتوها الفقراء تكفر عنكم من سيئاتكم بمعنى مجازاة الله عز وجل مخفي الصدقة بتكفير بعض سيئاته بصدقته التي أخفها وأولى القراءات في ذلك عندنا بالصواب قراءة من قرأ وتكفر عنكم بالنون وجزم الحرف على معنى الخبر من الله عن نفسه أنه يحازي الخفي صدقته من التطوع ابتغاء وجهه من صدقته بتكفير سيئاته وإذا قرئ كذلك فهو مجزوم على موضع الفاء في قوله فهو خير لكم لان الفاء هناك حلت محل جواب الجزاء فان قال لنا قائل وكيف اخترت الجزم على النسق على موضع الفاء وتركت اختيار نسبة على ما بعد الفاء وقد علمت ان الافصح من الكلام في النسق على جواب الجزاء الرفع وانما الجزم تجويز قيل اخترنا ذلك لمؤذن بجزمه ان التكفير أعنى تكفير الله من سيئات المصدق لا محالة داخل فيما وعد الله المصدق أن يجازيه به على صدقته لان ذلك اذا جزم مؤذن بما قلنا لا محالة ولورفع كان قد يحتمل أن يكون داخل فيما وعد الله أن يجازيه به وأن يكون خبراً

الانسان في شئين أن يعرف الحق لذاته والخير لاجل العمل به فراجع الاول الى العلم والادراك المطلق ومرجع الثاني مستأنفا الى فعل العدل والصواب ولذلك سأل ابراهيم صلى الله عليه وسلم رب هب لي حكماً وهو الحكمة النظرية والحقنى بالصالحين وهو الحكمة العملية ونودي موسى عليه السلام انى أنا لله لا اله الا أنا وهو الحكمة النظرية ثم قال فاعبدنى وهو العملية وحكى عن عيسى عليه السلام انه قال انى

عند الله آتاني الكتاب وجعلني نبيا وجعلني مباركا أينما كنت وكلمها النظرية وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا وراي والدتي ولم يجعلني جبارا شقيا وجميعها العملية وقال في حق محمد صلى الله عليه وسلم فاعلم أنه لا اله الا الله وهو النظرية ثم قال واستغفر لذنبك وهو العملية وقال في حق جميع الانبياء ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده أن أنذروا أنه لا اله الا أنا وانه (٢٣)

وهو الحكمة العملية فعلم من هذه الآيات وأمثالها أن كمال حال الانسان في هاتين القوتين والحكمة فعلة من الحكم كالتحفة من النحل ورجل حكيم اذا كان ذا محاول واصابة رأى فعمل يعنى فاعل ويحى يعنى مفعول فها يفرق كل أمر حكيم أى محكم وفى الآية دليل على أن جميع العاوم النظرية والاخلاق المرضية انما هى بايتاء الله تعالى والذين جعلوا الايتاء على التوفيق والاعانة كالمعتزلة ما زادوا الا أن وسعوا الدائرة اذ لا بد من الانتهاء اليه أية سلكوا وما يذ كر الا أولوا الابواب الذين اذا حصل لهم الخدم والمعارف لم يقفوا عند المسببات فلم ينسبوا هذه الاحوال الى أنفسهم بل يوقون الى أسبابها حتى يصلوا الى السبب الاول وأما المعتزلة فانهم لما فسروا الحكمة بقوة الفهم ووضع الدلائل قالوا هذه الحكمة لا تفيد بنفسها وانما ينتفع بها المرء اذا تدبر وتذ كر فعرف ماله وما عليه وعند ذلك يقدم أو يحجم ثم انه تعالى نبه على انه عالم بما فى قلب العبد من نية الاخلاص أو الرياء وانه يعلم القدر المستحق من الثواب والعقاب على تلك الدواعى والنيات

مستأنفاته يكفر من سيئات عباده المؤمنين على غير المجازاة لهم بذلك على صدقاتهم لان ما بعد الفاء فى جواب الجزاء استئناف فالمعطوف على الخبر المستأنف فى حكم المعطوف عليه فى انه غير داخل فى الجزاء ولذلك من العلة اختراجه من كافر عطفاه على موضع الفاء من قوله فهو خير لكم وقراءته بالنون فان قال قائل وما وجه دخول من فى قوله ونكفر عنكم من سيئاتكم قيل وجه دخوله فى ذلك بمعنى ونكفر عنكم من سيئاتكم ما نشاء تكفيره منها دون جميعها ليكون العباد على وجل من الله فلا يتكلموا على وعده ما وعد على الصدقات التى يخفي المتصدق فيجترأ على حسد ودهوم معاصيه وقال بعض محوى البصرة معنى من الاسقاط من هذا الموضع ويتأول معنى ذلك ونكفر عنكم سيئاتكم في القول فى تأويل قوله (والله بما تعملون خبير) يعنى بذلك جل ثناؤه والله بما تعملون فى صدقاتكم من اخفائها وعلان واسرار بها واجهار وفى غير ذلك من أعمالكم خبير يعنى بذلك ذو خبرة وعلم لا يخفى عليه شئ من ذلك فهو بجميعه محيط ولا يكلمه محص على أهله حتى يوفهم ثواب جميعه وجزاء قليله وكثيره في القول فى تأويل قوله عز وجل (ليس عليكم هداهم ولكن الله يهدي من يشاء وما تنفقوا من خير فلا تنفكوا من انفسكم وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله وما تنفقوا من خير يوف اليكم وأنتم لا تظلمون) يعنى تعالى ذكره بذلك ليس عليكم يا محمد هدى المشركين الى الاسلام فتمنعهم صدقة التطوع ولا تعطهم منها ليدخلوا فى الاسلام حاجة منهم اليها ولكن الله هو يهدي من يشاء من خلقه الى الاسلام فيوفقهم له فلا تمنعهم الصدقة كما حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيمان عن أشعث عن جعفر عن شعبة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يتصدق على المشركين فترلت وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله فتصدق عليهم حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو داود عن سفيان عن الأعمش عن جعفر بن اياس عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كانوا لا يرضخون لقربائهم من المشركين فترلت ليس عليكم هداهم ولكن الله يهدي من يشاء حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن رجل عن سعيد بن جبيرة قال كانوا يتقون أن يرضخوا لقربائهم من المشركين حتى نزلت ليس عليكم هداهم ولكن الله يهدي من يشاء حدثنا محمد بن بشار وأحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن الأعمش عن جعفر بن اياس عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كانوا لا يرضخون لأنسابهم من المشركين فترلت ليس عليكم هداهم ولكن الله يهدي من يشاء فرخص لهم حدثنا المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن سفيان عن الأعمش عن جعفر بن اياس عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كان أناس من الانصار لهم أنساب وقرباءة من قريظة والنضير وكانوا يتقون أن يتصدقوا عليهم ويريدونهم أن يسلموا فترلت ليس عليكم هداهم الآية حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وذكرنا أن رجلا من أصحاب نبي الله صلى الله عليه وسلم قالوا أنت تصدق على من ليس من أهل ديننا فانزل الله فى ذلك القرآن ليس عليكم هداهم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع فى قوله ليس عليكم هداهم ولكن الله يهدي من يشاء قال كان الرجل من المسلمين اذا كان بينه وبين الرجل من المشركين قرابة وهو محتاج فلا يتصدق عليه يقول ليس من أهل ديني فانزل عز وجل الله ليس عليكم هداهم الآية حدثني محمد قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قوله ليس عليكم هداهم ولكن الله يهدي من يشاء وما تنفقوا من خير فلا تنفكوا من انفسكم أما ليس عليكم هداهم في معنى المشركين وأما النفقة فبين أهلها حدثني المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا يعقوب القمي عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبيرة قال (١) كانوا يتصدقون

(١) قوله كانوا يتصدقون كذا فى النسخ وأعله سقط بقية المتن وشئ من التفسير فحرقه كتمه معججه

فلا يهمل شيئا منها فقال وما أنفقتم من نفقة لله أو للشيطان أو لنذرتم من نذر فى طاعة الله أو معصيته فان الله يعلمه وتذ كير الضمير اما لانه عائد الى ما واما لانه عائد الى الاخير كقوله ومن يكسب خطيئة أو اثما ثم يرميه برشا وهذا قول الاخفش والنذر ما يلزمه الانسان بايجابه على نفسه وأصله من الخوف كانه يعتقد على نفسه خوف التقصير فى الامر المهم عنده ومنه الانذار ابلاغ مع تخويف واعلم أن النذر قسمان

نذر الحاج والغضب ونذر التبرأ ما الأول فهو أن يمنع نفسه من الفعل أو يحثها عليه بتعليق التزام قربة بالفعل أو التبرأ كقوله ان كملت فلانا أو أكلت كذا أو دخلت الدار أو لم أخرج من البلد فله على صوم شهر أو صلاة أو حج أو اعتاق رقبة ثم انه اذا كمله أو أكل أو دخل أو لم يخرج فلا علماء ثلاثة أقوال أحدها يلزمه (٦٤) الوفاء بما التزم والثاني وهو الأصح أن عليه كفارة عين لما روى انه صلى الله عليه وسلم قال كفارة

النذر كفارة عين والثالث التخسير بين الوفاء وبين الكفارة وأما نذر التبرأ فنوعان نذرا لمجازاة وهو ان يلتزم قربة في مقابلة حدوث نعمة أو اندفاع نقمة مثل ان شفى الله مريضاً أو رزقني ولداً فله على ان أعتق رقبة أو أصوم أو أصلي كذا فإذا وصل المعلق عليه لزمه الوفاء بما التزم لقوله صلى الله عليه وسلم من نذر أن يطيع الله فليطعه ونذر أن يتخير وهو ان يلتزم ابتداء غير معلق على شيء كقوله لله على ان أصوم أو أصلي أو أعتق فلا يصح أنه يصح ويلزم الوفاء به لمطلق الخبر وما يفرض التزامه بالنذر إما المعاصي وإما الطاعات وإما المباحات فالمعاصي كشرب الخمر والزنا ونذر المرأة صوم أيام الحيض ونذر قراءة القرآن في حال الجنابة لا يصح التزامها بالنذر لأنه لا نذر في معصية الله تعالى ومن هذا القبيل نذر ذبح الولد أو ذبح نفسه وإذا لم ينعد نذر فعل المعصية فعليه أن يمتنع منه ولا يلزمه كفارة عين وما روى من أنه صلى الله عليه وسلم قال لا نذر في معصية الله وكفارته كفارة عين محمول على نذر اللجاج وأما الطاعات فالواجبات ابتداء بالشرع كالصلوات الخمس وصوم رمضان لا معنى لالتزامها بالنذر معلقاً وغير معلق وكذا الوذر أن لا يشرب الخمر

كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يوف اليكم وأنتم لا تطالبون قال هو مردود عليك فالك ولله هذا تؤذيه وتمن عليه انما نفقتك لنفسك وابتغاء وجه الله والله يجزيك القول في تأويل قوله (الفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضرباً في الأرض يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس الخافاً) أما قوله للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله فيبيان من الله عز وجل عن سبيل النفقة ووجهها ومعنى الكلام وما تنفقوا من خير فلا أنفسكم تنفقون للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله واللام التي في الفقراء مردودة على موضع اللام في فلا أنفسكم كانه قال وما تنفقوا من خير يعني به وما تنفقوا به من مال فلا الفقراء الذين أحصروا في سبيل الله فلما اعترض في الكلام بقوله فلا أنفسكم فادخل الفاء التي هي جواب الجراء فيه تركت اعادتها في قوله للفقراء اذ كان الكلام مفهوماً معناه كما حدثني موسى قال ثنا عمرو وقال ثنا أسباط عن السدي قوله ليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء وما تنفقوا من خير فلا أنفسكم أما ليس عليك هداهم فيعني المشركين وأما النفقة فيبين أهلها فقال للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله وقيل ان هؤلاء الفقراء الذين ذكرهم الله في هذه الآية هم فقراء المهاجرين عامة دون غيرهم من الفقراء ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله مهاجري قريش بالمدينة مع النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالصدقة عليهم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه قوله للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله الآية قال هم فقراء المهاجرين بالمدينة حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله قال فقراء المهاجرين القول في تأويل قوله عز وجل (الذين أحصروا في سبيل الله) يعني تعالى ذكره بذلك الذين جعلهم جهادهم عدوهم يحصرون أنفسهم فيحبسونها عن التصرف فلا يستطيعون تصرفاً وقد دللنا فيما مضى قبل على أن معنى الاحصار تصيير الرجل المحصر بمرضه أو فاقته أو جهاده عدوهم وغير ذلك من علالة إلى حالة يحبس نفسه فيها عن التصرف في أسبابه بما فيه الكفاية فيما مضى قبل وقد اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم في ذلك بنحو الذي قلنا فيه ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله الذين أحصروا في سبيل الله قال حصروا أنفسهم في سبيل الله لغزو حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله قال كانت الأرض كلها كفر لا يستطيع أحد أن يخرج يبتغي من فضل الله اذا خرج خرج في كفر وقيل كانت الأرض كلها حراً على أهل هذا البلد وكانوا لا يتوجهون جهة إلا هم فيها عدو فقال الله عز وجل للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله الآية كانوا ههنا في سبيل الله وقال آخرون بل معنى ذلك الذين أحصروهم المشركون فنحوهم التصرف ذكر من قال ذلك حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو وقال ثنا أسباط عن السدي للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله حصروهم المشركون في المدينة ولو كان تأويل الآية على ما تأوله السدي لكان الكلام للفقراء الذين حصروا في سبيل الله ولأنه أحصروا فدل ذلك على أن خوفهم من العدو الذي صير هؤلاء الفقراء إلى الحال التي حبسوا وهم في سبيل الله أنفسهم لأن العدو هم كانوا الحابسهم وانما يقال لمن حبسه العدو وحصره العدو واذا كان الرجل المحبس من خوف العدو وقيل

لا يرضى وإذا خالف ما ذكره فلا يلزمه الكفارة على الأصح وأما غير الواجبات فالعبادات المقصودة وهي التي وضعت للتقرب بها وعرف من الشارع الاهتمام بتكليف الخلق بإيقاعها عبادة فتلتزم بالنذر وذلك كالصوم والصلاة والزكاة والصدقة والحج والاعتكاف والاعتاق وكذا فروض الكفايات

التي يحتاج فيها الى معاناة تعب وبذل مال كالجهاد وتجهيز الموتى ذكره امام الحرمين وفي الصلاة على الجنائز والامر بالمعروف وما ليس فيه بذل مال وكثير مشقة الاظهر للزوم ايضا وكما يلزم اصل العبادات بالنذر يلزم رعاية الصفة المشروطة فيها اذا كانت من المحبوبات كالصلاة بشرط طول القراءة أو الركون أو السجود أو الحج بشرط المشي اذا جعلناه أفضل من الركوب وهو (٦٥) الاصح ولو أفرد الصفة بالالتزام

والاصل واجب كتطويل الركوع والسجود أو القراءة في الفرائض فالاشبه للزوم لانها عبادات مندوب اليها وأما الاعمال والاخلاق المستحسنة كعبادة المريض وزيارة القادم وافشاء السلام على المسلمين فالأظهر لزومها أيضا بالنذر وكذا تجديد الوضوء لان كلها مما يتقرب بها الى الله سبحانه وقد رغب الشارع فيها وأما المباحات التي لم يرد فيها ترغيب كالأكل والنوم والقيام والقعود فلو نذر فعلها أو تركها لم ينعقد نذره روى أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا قائما في الشمس فسأل عنه فقالتوا نذرا أن لا يقعد ولا يستظل ولا يتكلم ويصوم فقال صلى الله عليه وسلم مروءة فليتكلم وليستظل وليقعد وليتم صومه ولو قال لله على نذر من غير تسمية لم ينعقد كفاؤه عين لقوله صلى الله عليه وسلم من نذر نذرا وسعى فعليه ماسي ومن نذر نذرا ولم يسم فعليه كفارة عين وما للظالمين الذين يمنعون الصدقات أو ينفقون أموالهم في المعاصي أو للرياء أو لا يوفون بالنذور أو يندرون في المعاصي من

أحصره مخوف العدو ﴿القول في تأويل قوله﴾ (لا يستطيعون ضربا في الأرض) يعني بذلك جل ثناؤه لا يستطيعون ثقلها في الأرض وسفرها في البلاد ابتغاء المعاش وطلب المكاسب فيستغنوا عن الصدقات رهبة العدو وخوفا على أنفسهم منهم كما حدثني الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة لا يستطيعون ضربا في الأرض حبسوا أنفسهم في سبيل الله للعدو ولا يستطيعون تجارة حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي لا يستطيعون ضربا في الأرض يعني التجارة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قوله لا يستطيعون ضربا في الأرض كان أحدهم لا يستطيع أن يخرج ليتغنى من فضل الله ﴿القول في تأويل قوله﴾ (يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف) يعني بذلك يحسبهم الجاهل بأمرهم وحالهم أغنياء من تعففهم عن المسئلة وتركهم التعرض لما في أيدي الناس صبرا منهم على البأساء والضراء كما حدثني ابن زيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يحسبهم الجاهل أغنياء يقول يحسبهم الجاهل بأمرهم أغنياء من التعفف يعني بقوله من ترك مسئلة الناس وهو التفعّل من العفة عن الشيء والعفة عن الشيء تركه كما قال رؤبة فعف عن أسرارها بعد الغسق يعني يرى ويتجنب ﴿القول في تأويل قوله﴾ (تعرفهم بسيماهم) يعني بذلك جل ثناؤه تعرفهم باسمهم يعني بعلامتهم وآثارهم من قول الله عز وجل سيماهم في وجوههم من أثر السجود هذه لغة قريش ومن العرب من يقول بسيماهم فيمدها وأما تعفف وبعض أسد فاتهم يقولون بسيماهم ومن ذلك قول الشاعر

غلام رماه الله بالحسن يافعا * له سمياء لا تشق على البصر

وقد اختلف أهل التأويل في السمياء التي أخبر الله جل ثناؤه أنها للهؤلاء الفقراء الذين وصفت صفتهم وأنهم يعرفون بها فقال بعضهم هو التخشع والتواضع ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعرفهم بسيماهم قال التخشع حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن ليث قال كان مجاهد يقول هو التخشع وقال آخرون يعني بذلك تعرفهم بسيما الفقراء وجهد الحاجة في وجوههم ذكر من قال ذلك حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي تعرفهم بسيماهم بسيما الفقراء عليهم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله تعرفهم بسيماهم يقول تعرف في وجوههم الجهد من الحاجة وقال آخرون معنى ذلك تعرفهم برثاء ثيابهم وقالوا الجوع خفي ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد تعرفهم بسيماهم قال السمياء رثاء ثيابهم والجوع خفي على الناس ولم تستطع الثياب التي يخرجون فيها تخفي على الناس وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال إن الله عز وجل أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم أنه يعرفهم بعلاماتهم وآثار الحاجة فيهم وإنما كان النبي صلى الله عليه وسلم يدرك تلك العلامات والآثار منهم عند المشاهدة بالعيان فيعرفهم وأصحابها بها كما يدرك المريض فيعلم أنه مريض بالمعانة وقد يجوز أن تكون تلك السمياء كانت تخشعاً منهم وإن تكون كانت أثرا الحاجة والضرر وأن تكون كانت رثاء ثياب وأن تكون كانت جميع ذلك وإنما تدرك علامات الحاجة وآثار الضرر في الإنسان ويعلم أنها من الحاجة والضرر بالمعانة دون الوصف وذلك أن المريض قد يصير به في بعض أحوال مرضه من المرض نظير

(٩ - ابن جرير - ثالث) أنصار من ينصرهم من الله ويعينهم من عقابه والانصار جمع ناصر كصاحب في صاحب أو جمع نصير كشراف في شريف وقد يتسلسل المعتزلة بهذا في نفى الشفاعة لاهل الكبار فإن الشفيع ناصر وربيان الشفيع في العرف لا يسمى ناصر أو لا كان قوله ولا هم ينصرون بعد قوله ولا يقبل منها شفاعة تكرر أو أيضا أن هذا الدليل الثاني عام في حق كل الظالمين وفي كل الاوقات

والدليل المثبت للشفاعة خاص في حق البعض وفي بعض الاوقات والخاص مقدم على العام وأيضا اللفظ لا يكون قاطعا في الاستغراق بل ظاهرا على سبيل الظن القوي فصار الدليل ظاهرا والمسئلة ليست ظنية فكان التمسك بها ساقطا * سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم أصدقة السر أفضل أم صدقة العلانية فنزلت ان تبدوا (٦٦) الصدقات والتركيب موضوع للصحة والكمال ومنه فلان صادق المودة وهذا خل صادق المحوطة

وصدق فلان في خبره اذا أخبر على وجه الصحة والكمال ومنه الصداق لان عقد الصداق به يتم ويكمل والزكاة صدقة لان المال بها يصح ويبقى وبها يستدل على صدق العبد وكاله في ايمانه فنعما هي من قرأ بسكون العين فمحمول على أنه أوقع على العين حركة خفيفة على سبيل الاختلاس والالزم التقاء الساكنين على غير حده ومثله ما يروى في الحديث أنه صلى الله عليه وسلم قال لعمر بن العاص نعم المال الصالح للرجل الصالح بسكون العين ومن قرأ بكسر النون والعين فلتحصل المشاكلة ومن قرأ بفتح النون وكسر العين فعلى الاصل قال طرفة * نعم الساعون في الامر المبر * قال سيويه ما في تأويل الشيء أي نعم الشيء هي وقال أبو علي الجيبي في مثله أن يقال ما في تأويل شيء لان ما ههنا نكرة اذ لو كانت معرفة بقيت بلا صلة فان هي مخصوصة بالمدح فالتقدير نعم شيئا ابداء الصدقات لحذف المضاف للدلالة أو نعم شيئا تلك

آثار المجهود من الفاقة والحاجة وقد يلبس الغنى ذو المال الكثير الثياب الرثة فيمتري بزي أهل الحاجة فلا يكون في شيء من ذلك دلالة بالصفة على أن الموصوف به محتفل ذوقا فاقا وانما يدري ذلك عند المعاينة بسمياه كما وصفهم الله نظير ما يعرف أنه مريض عند المعاينة دون وصفه بصفته في القول في تأويل قوله (لا يسألون الناس الخافا) يقال قد ألحف السائل في مسئلته اذا ألح فهو يلحف فيها الخافا فان قال قائل أفكان هؤلاء القوم يسألون الناس غير الخاف قيل غير جائز أن يكون كانوا يسألون الناس شيئا على وجه الصدقة الخافا وغير الخاف وذلك أن الله عز وجل وصفهم بأنهم كانوا أهل تعفف وأنهم انما كانوا يعرفون بسميائهم فلو كانت المسئلة من شأنهم لم تكن صفتهم التعفف ولم يكن بالنبي صلى الله عليه وسلم الى علم معرفتهم بالدلالة والعلامة حاجة وكانت المسئلة الظاهرة تنبئ عن حالهم وأمرهم وفي الخبر الذي حدثنا به بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن هلال بن حصن عن أبي سعيد الخدري قال أعوزنا مرة فقيل لي لو أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله فأنطلمت اليه معنقا فكان أول ما واجهني به من استعفف أعفاه الله ومن استغنى أغناه الله ومن سألتهم نذر عنه شيئا تجده قال فرجعت الى نفسي فقلت ألا استعفف فيعفني الله فرجعت فمألت رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا بعد ذلك من أمر حاجة حتى مالت علينا الدنيا فغرقتنا الا من عصم الله الدلالة الواضحة على أن التعفف معنى ينفي معنى المسئلة من الشخص الواحد وان من كان موصوفا بالتعفف فغير موصوف بالمسئلة الخافا وغير الخاف فان قال قائل فان كان الامر على ما وصفت فما وجه قوله لا يسألون الناس الخافا وهم لا يسألون الناس الخافا وغير الخاف قيل له وجه ذلك أن الله تعالى ذكره لما وصفهم بالتعفف وعرف عباده أنهم ليسوا أهل مسئلة بحال بقوله يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف وأنهم انما يعرفون بالسميائة اذ عباده ابانة لا أمرهم وحسن ثناء عليهم بنفي الشره والضراعة التي تكون في المحين من السؤال عنهم وقال كان بعض القائلين يقول في ذلك نظير قول القائل قلما رأيت مثل فلان ولعله لم ير مثله أحدا ولا نظيرا وبنحو الذي قلنا في معنى الخاف قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو وقال ثنا أسباط عن السدي لا يسألون الناس الخافا قال لا يلحفون في المسئلة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لا يسألون الناس الخافا قال هو الذي يلح في المسئلة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا يسألون الناس الخافا ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول ان الله يحب الخليم الغنى المتعفف وينبغض الغنى الفاحش البذي السائل المخلف قال وذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول ان الله عز وجل ذكره لكم ثلثا نقيلا وقال واضاعة المال وكثرة السؤال فاذا شئت رأيته في قيل وقال يومه أجمع وصدر ليلته حتى يلقي جيفة على فراشه لا يجعل الله له من نهاره ولا ليلته نصيبا واذا شئت رأيته ذاما في شهوته ولذاته وملاعبه ويعده عن حق الله فذلك اضاعة المال واذا شئت رأيته باسطا ذراعيه يسأل الناس في كفيه فاذا أعطى أفرط في مدحهم وان منع أفرط في ذمهم في القول في تأويل قوله تعالى (الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا معتمر عن أين بن نابل قال حدثني شيخ من غافق ان أبا الدرداء كان

يظهر الصدقات أو تلك الخصلة وهي الابداء قال الا كثرون المراد بها صدقة التطوع لقوله تعالى وان تحفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم والاخفاء في صدقة التطوع أفضل كما أن الاظهار في الزكاة أفضل أما الاول فلان ذلك أشق على النفس فيكون أكثر ثوابا ولانه أبعد عن الرياء والسمعة قال صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله من مسمع ولا مرء ولا منان والمتحدث بصدقة لا شأن له يطلب السمعة

والمعطي في ملأ من الناس يطلب الرياء وقد بالغ قوم في الاخفاء واجتهدوا أن لا يعرفهم الآخذ فبعضهم كان يلقي الصدقة في يد الاعشى وبعضهم يلقيها في طريق الفقير أو في موضع جلوسه بحيث يراها ولا يرى المعطي وبعض يشدها في ثوب الفقير وهو نائم وبعض يوصل الى الفقير على يد غيره وقال صلى الله عليه وسلم أفضل الصدقة جهد المقل الى فقير في سر وقال أيضا ان العبد لي عمل (٦٧) عملا في السر فيكتبه الله سرا فان

أظهره نقل من السر وكتب في العلانية فان تحدث به نقل من السر والعلانية وكتب في الرياء وقال صلى الله عليه وسلم صدقة السر تطفئ غضب الرب وأيضا في الاظهار هتك ستر الفقير واخراجهم من حيز التعفف وربما أنكر الناس على الفقير أخذ تلك الصدقة لظن الاستغناء به فيقع الفسق في المذمة والناس في الغيبة ولان في الاظهار اذلال لا أخذ واهانة له واذلال مؤمن غير جائز ولان الصدقة كالهديّة وقال صلى الله عليه وسلم من أهدى اليه هدية وعنده قوم فهم شركاء فيها وربما لا يدفع الفقير اليهم شيئا فيقع في حيز اللوم والتعنيف نعم لو علم أنه اذا أظهرها اقتدى غيره به لم يبعد والحالة هذه أن يكون الاظهار أفضل وروى ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم قال السر أفضل من العلانية والعلانية أفضل لمن أراد الاقتداء واعلم أن الانسان اذا أتى بعمل وهو يخفيه عن الخلق وفي نفسه شهوة أن يرى الخلق

ينظر الى الخليل مربوطة بين البراذن والهجن فيقول أهل هذه يعني الخليل من الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون * وقال آخرون عنى بذلك قوما أنفقوا في سبيل الله في غير اسراف ولا تقير ذكروا من ذلك حديثا بشر قال ثنائز يد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الذين ينفقون أموالهم الى قوله ولا هم يحزنون هؤلاء أهل الجنة ذكروا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول المكثرون هم الأسفلون قالوا يا نبي الله الامن قال المكثرون هم الأسفلون قالوا يا نبي الله الامن حتى خشوا أن تكون قد مضت فليس لهارد حتى قال الامن قال بالمال هكذا وهكذا عن يمينه وعن شماله وهكذا بين يديه وهكذا خلفه وقليل ما هم هؤلاء قوم أنفقوا في سبيل الله التي اقترض وارتضى في غير سرف ولا املاق ولا تبذير ولا فساد وقد قيل ان هذه الآيات من قوله ان تبدوا الصدقات فنعما هي الى قوله ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون كان مما يعمل به قبل نزول ما في سورة براءة من تفصيل الزكوات فلما نزلت براءة قصر وعلمها ذكروا من قال ذلك حديثي محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس ان تبدوا الصدقات فنعما هي الى قوله ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون فكان هذا يعمل به قبل أن تنزل براءة فلما نزلت براءة فرائض الصدقات وتفصيلها انتهت الصدقات اليها في القول في تأويل قوله (الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس) يعني بذلك جل ثناؤه الذين يربون والاربا الزيادة على الشيء يقال منه أربى فلان على فلان اذا زاد عليه ربي ارباء والزيادة هي الربا وربا الشيء اذا زاد على ما كان عليه فعظم فهو ربا وربوا وانما قيل للرابية لزيادتها في العظم والاشراف على ما استوى من الارض مما حولها من قولهم ربا ربا ربا ومن ذلك قيل فلان في ربا قومهم برادته في رفعة وشرف منهم فأصل الربا الانافة والزيادة ثم يقال أربى فلان أي أناف صيره زائدا وانما قيل للربي مرب لتضعفه المال الذي كان له على غريمه حالا أولز يادته عليه فيه لسبب الاجل الذي يؤخره اليه فيزيده الى أجله الذي كان له قبل حل دينه عليه ولذلك قال جل ثناؤه يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة وبمثل الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكروا من ذلك حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال في الربا الذي نهى الله عنه كانوا في الجاهلية يكون للرجل على الرجل الدين فيقول لك كذا وكذا وتؤخروني فيؤخر عنه حديثي المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حديثي بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان ربا أهل الجاهلية يبيع الرجل البيع الى أجل مسمى فاذا حل الاجل ولم يكن عند صاحبه قضاء زاده وأخر عنه فقال جل ثناؤه الذين يربون الربا الذي وصفنا صفته في الدنيا لا يقومون في الآخرة من قبورهم الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس يعني بذلك يتخبطه الشيطان في الدنيا وهو الذي يتخبطه فيصرعه من المس يعني من الجنون وبمثل ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكروا من ذلك حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس يوم القيامة في أكل الربا في الدنيا حديثي المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حديثي المشي قال ثنا

منه ذلك وهو يدفع تلك الشهوة فهنا الشيطان يردد عليه ذكر رؤية الخلق والقلب ينكره فهذا الانسان في محاربة الشيطان فيكون اخفاءه يفضل علانيته سبعين ضعفا كما روى عن ابن عباس صدقات السر في التطوع تفضل علانيته سبعين ضعفا ثم ان الله تعالى عبادا راضوا أنفسهم حتى من الله عليهم بانوار هدايته وذهبت عنهم وساوس النفس لان الشهوات قد ماتت منهم ووقعت قلوبهم في بحار عظمة الله فلم يحتاجوا الى

المجاهدة فاذا أعلنوا بالعمل أرادوا أن يقتدي بهم غيرهم فهم كاملون في أنفسهم ويسعون في تكميل غيرهم كما قال تعالى ومن خلقنا أمة يهدون بالحق واجعلنا للمتقين إماما فهو لاء أئمة الهدى وأعلام الدين وسادة الخلق بهم يقتدى في الذهاب إلى الله وأما أن الاظهار في اعطاء الزكاة أفضل فلان الله أمر الأئمة بتوجيه (٦٨) السعاة لطلب الزكوات وفي دفعها إلى السعاة اظهارها واولا به ينفي التهمة ولهذا

روى أنه صلى الله عليه وسلم كان أكثر صلاته في البيت الا المكتوبه وعن ابن عباس صدقة الفريضة على بيتها أفضل من سرها الخمسة وعشرين ضعفا هذا اذا كان المزكى ممن لا يخفى يساره فان لم يعرف بالنسار كان الاخفاء له أفضل ولا سيما اذا خاف الظلمة أن يطعموا في ماله وعن بعضهم أن معنى قوله خير لكم أنه في نفسه خير من الخيرات كما يقال الثريد خير من الاطعمة وانما قيل وتوئتها الفقراء لأن المقصود من بعث المتصدق أن يتحرى موضع الصدقة فيصير عالما بالفقراء مميرا لهم عن غيرهم فاذا تقدم منه هذا الاستظهار ثم أخفها حصلت الفضيلة فلهذا شرط في الاخفاء أن يحصل معه ايتاء الفقراء وأما في الابداء فقلما يخفى حال الفقير فلهذا لم يصرح بالشرط ونكفر عنكم من قرأ بالنون مرفوعا فهو عطف على محل ما بعد الفاء لان الاصل في الشرط والجسراء أن يكونا فعلين فاذا وقع الجزاء فعلا مضارعا مع الفاء كان خبر مبتدأ محذوف فقوله فهو في تاويل فيكون خيرا لكم ونكفر بالرفع عطف عليه ويحتمل أن يكون خبر مبتدأ محذوف أي ونحن نكفروا ان يكون جملة من فعل وفاعل

الحاج بن المنهال قال ثنا ربيعة بن كاشوم قال ثني أبي عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس قال ذلك حين يبعث من قبره حديثا المثنى قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا ربيعة بن كاشوم قال ثني أبي عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال يقال يوم القيامة لا كل الرباخذ سلاحا للحرب وقرأ لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس قال ذلك حين يبعث من قبره حديثا ابن حميد قال ثنا جرير عن أشعث عن جعفر عن سعيد بن جبيرة الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس الآية قال يبعث آكل الربا يوم القيامة مجنونا يخفق حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الذين يأكلون الربا لا يقومون الآية وتلك علامة أهل الربا يوم القيامة ببعثوا وبهم خبل من الشيطان حديثا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس قال هو التخيل الذي يتخبطه الشيطان من الجنون حديث عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس قال يبعثون يوم القيامة وبهم خبل من الشيطان وهي في بعض القراءة لا يقومون يوم القيامة حديثا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضمالي في قوله الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس قال من مات وهو يأكل الربا يبعث يوم القيامة متخبطا كالذي يتخبطه الشيطان من المس حديثا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس يعني من الجنون حديثا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس قال هذا مثلهم يوم القيامة لا يقومون يوم القيامة مع الناس الا كما يقوم الذي يخفق (٣) مع الناس يوم القيامة كانه خفق كانه مجنون ومعنى قوله يتخبطه الشيطان من المس يتخبطه من مسه اياه يقال منه قدمس الرجل وألقى فهو ممسوس ومألوق كل ذلك اذا ألم به الهم فجنى ومنه قول الله عز وجل ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا ومنه قول الاعشى

وتصبر عن غيب السرى وكانما * ألم بهم من طائف الجن أولق

فان قال لنا قائل أفرايت من عمل ما نهى الله عنه من الربا في تجارتهم ولم يأكله أيسحق هذا الوعيد من الله قيل نعم وليس المقصود من الربا في هذه الآية الا كل الأن الذين نزلت فيهم هذه الآيات يوم نزلت كانت طعنتهم وما كلهم من الربا فذكرهم بصفتهم معظما بذلك عليهم أمر الربا ومصححا اليهم الحال التي هم عليها في مطاعهم وفي قوله جل ثناؤه يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا ان كنتم مؤمنين فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله الآية ما ينشئ عن صحة ما قلنا في ذلك وأن التحريم من الله في ذلك كان لكل معافى الربا وأن سواء العمل به وأكله وأخذه واعطاؤه كالذي تظاهرت به الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله لعن الله آكل الربا وموكله وكاتبه وشاehديه اذا علموا به * القول في تاويل قوله (ذلك) بانهم قالوا انما البيع مثل الربا يعني بذلك جل ثناؤه ذلك الذي وصفهم به من قيامهم يوم القيامة من قبورهم كقيام الذي يتخبطه الشيطان من المس من الجنون فقال تعالى ذكره هذا الذي ذكرنا أنه يصيبهم يوم القيامة من قبح حالهم ووحشة قيامهم من قبورهم وسوء ما حل بهم من أجل أنهم كانوا في الدنيا (٣) قوله مع الناس يوم القيامة الخ هكذا في الاصل ولعل هنا تكرارا وتحريرا من الناسخ فخر ركبته معصمه

يكنزون مستأنفة ومن قرأ مجز وما فهو عطف على محل الفاء وما بعده لانه جواب الشرط كانه قيل وان تخفوها تكن أعظم أجرا وأما من قرأ ويكفر بياء الغيبة مرفوعا فالاعراب كما هي في النون والضمير لله أولا اخفاء وقرئ وتكفر بالتاء مرفوعا ومجزوما والضمير للصدقات وقرأ الحسن بالياء

والنصب باضماران ومعناه وان تحفوها تكن خيرا لكم وأن يكفر عنكم خير لكم والتكفير في اللغة السترة والتغطية ومنه كفر عن عيونه أي ستر ذنب الخنث وقوله من سياتكم يحتمل أن يكون من التبعية لان السيآت كلها لا تكفر وانما يكفر بعضها ثم أبهم الكلام في ذلك البعض لان بيانه كالاغراء على ارتكابها وأحسن أحوال العبد أن يكون بين الخوف والرجاء (٦٩) ويحتمل أن يكون للتعليل أي من أجل سياتكم كما لو قلت

ضربتكم من سوء خلقك أي من أجل ذلك وقيل انما زائدة والله بما تعملون خير كانه نذب بهذا الكلام الى الاخفاء الذي هو أبعد من الرياء عن الكبي أنه قال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرة القضاء وكانت معه أسماء بنت أبي بكر فجاءتها أمها قتيلة وجذتها فسألتهما وهما مشركان فقالت لا أعطيكم شيئا حتى أستأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأمرته في ذلك فانزل الله تعالى ليس عليكم هداهم فامرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزولها أن تتصدق عليهم ما فاعطتهم ما ووصلهم ما قال الكبي ولها وجه آخر وذلك أن ناسا من المسلمين كانت لهم قرابة وأصهار ورضاع في اليهود وكانوا ينفعونهم قبل أن يسلموا فلما أسلموا كرهوا أن ينفعوهم وراودوهم أن يسلموا واستأمروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت فأعطوهم بعد نزولها وعن سعيد بن جبير قال قال رسول الله صلى الله

يكذبون ويفترون ويقولون انما البيع الذي أحله الله لعباده مثل الربا وذلك أن الذين كانوا يا كاون الربا من أهل الجاهلية كان اذا حصل مال أحدهم على غريمه يقول الغريم لغريم الحق زدني في الاجل وأزيدك في مالك فكان يقال لهما اذا فعلنا ذلك هذا ربا لا يحل فاذا قيل لهما ذلك قالوا سواء علينا زدنا في أول البيع أو عند محل المال فكذبهم الله في قبيلهم فقال وأحل الله البيع * القول في تأويل قوله (وأحل الله البيع وحرم الربا) من جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره الى الله ومن عاد فاولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) يعني جعل ثناؤه وأحل الله الأرباح في التجارة والشراء والبيع وحرم الربا يعني الزيادة التي يراد برب المال بسبب زيادة غريمه في الاجل وتأخير دينه عليه يقول عز وجل وليست الزيادة في اللتان احداهما من وجه البيع والاخرى من وجه تأخير المال والزيادة في الاجل سواء وذلك أني حرمت احدي الزيادة وهي التي من وجه تأخير المال والزيادة في الاجل وأحللت الاخرى منها وهي التي من وجه الزيادة على رأس المال الذي ابتاع به البائع سلعة التي يبيعها فيستفضل فضلها فقال الله عز وجل ليست الزيادة من وجه البيع نظير الزيادة من وجه الربا لأني أحللت البيع وحرمت الربا والامر أمري وانخلق خلقا أقضى فيهم ما أشاء واستعبدتهم بما أريد ليس لاحد منهم أن يعترض في حكمي ولا أن يخالف أمري وانما عليهم طاعتي والتسليم لحكمي ثم قال جل ثناؤه فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى يعني بالموعظة التذكير والتخويف الذي ذكرهم وخوفهم به في أي القرآن وأوعدهم على أكلهم الربا من العقاب يقول جل ثناؤه فمن جاءه ذلك فانتهى عن كل الربا وارتدع عن العمل به وانزجر عنه فله ما سلف يعني ما أكل وأخذ فضي قبل مجي الموعظة والتحرير من ربه في ذلك وأمره الى الله يعني وأمره أكله بعد مجيئه الموعظة من ربه والتحرير وبعد انتهائه أكله عن أكله الى الله في عصمته وتوفيقه ان شاء الله عن أكله وثبته في انتهائه عنه وان شاء خذله عن ذلك ومن عاد يقول ومن عاد لا كل الربا * القول في تأويل قوله (يحق الله الربا ويربي الصدقات والله لا يحب كل كفار أثيم) يعني عز وجل بقوله يحق الله الربا ينقص الله الربا فيذهب كما حذرنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس يحق الله الربا قال ينقص وهذا نظير الخبر الذي روي عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الربا وان كفر فاقبل وأما قوله ويربي الصدقات فانه جل ثناؤه يعني أنه يضاعى أجرها الربا وينميها وقد بينا معنى الربا قبل والارباء وما أصله بما فيه الكفاية من اعادته فان قال لنا قائل وكيف إرباء الله الصدقات قيل اضاعافه الاجر لربها كما قال جل ثناؤه مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة وكما قال من ذا الذي يقرض الله نرضا حسنا فيضاعفه لأضعافا كثيرة وكما حذرنا أبو بكر يبق قال ثنا وكيع قال ثنا عباد بن منصور عن القاسم أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يقبل الصدقة ويأخذها بيمينه فيربها لحدكم كما يربى أحدكم مهنه حتى ان اللقمة لتصير مثل أحد وتصديق ذلك في كتاب الله عز

عليه وسلم لا تصدقوا الا على أهل دينكم فانزل الله ليس عليكم هداهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تصدقوا على أهل الاديان وعن بعض العلماء لو كان شر خلق الله لكان لك ثواب نفقتك والعلماء أجعوا على أنه لا يجوز صرف الزكاة الى غير المسلم فتكون الآية مخصوصة بالتطوع وجوز أبو حنيفة صرف صدقة الفطر الى أهل الذمة وأباه غيره ومعنى الآية ليس عليكم هدى من خالف حتى تمنعهم الصدقة لاجل أن يدخلوا في الاسلام

فتصدق عليهم لوجه الله ولا توقف ذلك على اسلامهم وذلك انه صلى الله عليه وسلم كان شديد الحرص على ايمانهم فاعلمهم الله تعالى انه بعث بشيرا ونذيرا وداعيا الى الله ومبينه للادلة فاما كونهم مهتدين فليس ذلك منك ولا بك فالهدي ههنا يعني الاهتداء فسواء اهتدوا ولم يهتدوا فلا تقطع معونتك وبرك وصدقك عنهم (٧٠) وفيه وجه آخر ليس عليك أن تجئهم الى الاهتداء بواسطة توقيف الصدقة على ايمانهم

فان مثل هذا الايمان لا ينتفعون به بل الايمان المطلوب منهم هو الايمان طوعا واختيارا ولكن الله يهدي من يشاء اثبات للهداية التي تفاهها أولا لكن المنفى أولا هو الهداية أي الاهتداء على سبيل الاختيار فكذا الثاني ومنه يعلم أن الاهتداء الاختياري واقع بتقدير الله تعالى وتخليقه وتكوينه وهذا التفسير هو المناسب لسبب النزول وفي الكشف أن المعنى لا يجب عليك أن تجعلهم مهتدين الى الانتهاء عما هم وعنه من المن والاذى والانفاق من الخبيث وغير ذلك وما عليك الا أن تبلغهم النواهي بحسب ولكن الله يهدي من يشاء يلفظ بمن يعلم أن اللطف ينفع فيه فينتهي عما هم به عنه ثم ظاهر قوله ليس عليك هدايتهم أنه خطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم ولكن المراد به هو وأمه لان ما قبله عام ان تبدوا الصدقات وما بعده عام وما تنفقوا من خير من مال فلا نفوسكم ثوابه فليس يضركم كفرهم أو فلا تمنوا به على الناس ولا تؤذوهم بالتطاول عليهم وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله أي لستم في صدقتكم على

وجعل ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات ويعتق الله الربا ويربي الصدقات **حدثني** سليمان بن عمر بن خالد الاقطع قال ثنا ابن المبارك عن سفيان عن عباد بن منصور عن القاسم بن محمد عن أبي هريرة ولا أراه الا قد رفعه قال ان الله عز وجل يقبل الصدقة ولا يقبل الا الطيب **حدثني** محمد بن عمرو بن علي المقدسي قال ثنا ريجان بن سعيد قال ثنا عباد عن القاسم عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى يقبل الصدقة ولا يقبل منها الا الطيب ويربها لصاحبها كما يربي أحدكم مهرا أو فصيله حتى ان اللقمة لتصير مثل أحد وتصدق ذلك في كتاب الله عز وجل يعنى الله الربا ويربي الصدقات **حدثني** محمد بن عبد الملك قال ثنا عبد الرزاق قال ثنا معمر عن أيوب عن القاسم بن محمد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا تصدق من طيب تقبلها الله منه وياخذها بيمينه ويربها كما يربي أحدكم مهرا أو فصيله وان الرجل ليمتدق باللقمة فتربوفى يده الله أو قال في كف الله عز وجل حتى تكون مثل أحد فتصدقوا **حدثني** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت يونس عن صاحب له عن القاسم بن محمد قال قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يقبل الصدقة بيمينه ولا يقبل منها الا ما كان طيبا والله يربي لأحدكم لقمة كما يربي أحدكم مهرا أو فصيله حتى يوافي بها يوم القيامة وهي أعظم من أحد وأما قوله والله لا يحب كل كفار أثيم فإنه يعنى به والله لا يحب كل مصر على كفر بربه مقيم عليه مستحل أكل الربا واطعامه أثيم متصادف في اثنائها عنه من أكل الربا والحرام وغير ذلك من معاصيه لا ينزجر عن ذلك ولا يرعوى عنه ولا تتعظ وعظمة ربه التي وعظمتها في تنزيله وإي كتابه **القول** في تأويل قوله (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) وهذا خبر من الله عز وجل بان الذين آمنوا يعني الذين صدقوا بالله وبرسوله وبما جاءه من عند ربهم من تحريم الربا وأكله وغير ذلك من سائر شرائع دينه وعملوا الصالحات التي أمرهم الله عز وجل بها والتي نذيتهم اليها وأقاموا الصلاة المفروضة بحمد ودها وأدوها بسنتها وآتوا الزكاة المفروضة عليهم في أموالهم بعد الذي سلف منهم من أكل الربا قبل مجيئ الموعدة فيه من عند ربهم لهم أجرهم يعني ثواب ذلك من أعمالهم وايمانهم وصدقهم عند ربهم يوم حاجتهم اليه في معادهم ولا خوف عليهم يومئذ من عقابه على ما كان سلف منهم في جاهليتهم وكفرهم قبل مجيئهم وعظمة ربهم من أكل ما كانوا أكلوا من الربا بما كان من انابتهم وتوهم الى الله عز وجل من ذلك عند مجيئهم الموعدة من ربهم وتصدقهم بوعده الله ووعيده ولا هم يحزنون على تركهم ما كانوا تركوا في الدنيا من أكل الربا والعمل به اذا عاينوا جزيل ثواب الله تبارك وتعالى وهم على تركهم ما تركوا من ذلك في الدنيا ابتغاء رضوانه في الآخرة فوصلوا الى ما وعدوا على تركهم **القول** في تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا ان كنتم مؤمنين) يعني جل ثناؤه بذلك يا أيها الذين آمنوا صدقوا بالله وبرسوله اتقوا الله يقول خافوا الله على أنفسكم فاتقوه بطاعته فيما أمركم به والانتها عما نهاكم عنه وذروا يعني ودعوا ما بقى من الربا يقول اتركوا طلب ما بقى لكم من فضل على رؤس أموالكم التي كانت لكم قبل أن تربوا عليهم ان كنتم مؤمنين يقول ان كنتم محققين ايمانكم قولوا وتصدقكم بالسنتكم بأفعالكم وذكر أن هذه الآية نزلت في قوم أسلموا ولهم على قوم أموال من ربا كانوا أربوهم عليهم فكانوا قد قبضوا بعضه منهم وبقى بعض فعفا الله جل ثناؤه لهم عما كانوا قد قبضوه قبل نزول هذه الآية وحرم عليهم اقتضاء ما بقى منه ذكر من قال ذلك **حدثني** موسى بن

أقاربكم المشركين تقصدون الا وجه الله من صلاة ربحكم أو سدخلة مضطر قد علم الله هذا من قلوبكم وقيل خبر في معنى هرون نهى أي لا تنفقوا الا الله وقيل معناه لا تكونوا منفقين مستحقين لهذا الاسم المفيد المدح حتى تنفقوا وجه الله وقيل ليست نفقتكم الا لطلب ما عند الله فبالأكم تمنون بها وتنفقون الخبيث الذي لا يوجه مثله الى الله وفائدة إقحام الوجه أنك اذا قلت فعلته لوجهه زيد كان أشرف من

قوله فعلته له لان وجه الشئ أشرف ما فيه ثم كثر حتى عبر به عن الشرف مطلقا وأيضا قول القائل فعلت هذا الفعل له احتمل الشركة وان يكون قد فعله لاجله ولغيره أما اذا قال فعلت لوجهه فلا يحتمل الشركة عرفا وما تنفقوا من خير يوف اليكم جزاؤه في الآخرة أضعا فامضاعفة وانما حسن قوله اليكم مع التوفية لانها تضمنت معنى التادية وأنتم لا تظلمون لا تنقصون من ثواب (٧١) أعمالكم شيئا ثم لما بين أنه يجوز

صرف الصدقة الى أي فقير كان أراد أن يبين أن أشد الناس استحقاقا من هو فقال للفقراء أي ذلك الاتفاق لهؤلاء الفقراء كما لو تقدم ذكر رجل فتقول عاقل لميب أي ذلك الذي هو وصفه عاقل لميب وقيل اعمدوا للفقراء أو أوجدا ما تنفقون للفقراء أو المراد صدقاتكم للفقراء قيل نزلت في فقراء المهاجرين وكانوا أربع مائة رجل وهم أصحاب الصفة لم يكن لهم سكن ولا عشائر بالمدينة كانوا ملازمين للمسجد يتعلمون القرآن ويصومون ويخرجون في كل غزوة فمن كان عنده فضل أتاهم به اذا أمسى وعن ابن عباس وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما على أصحاب الصفة فرأى فقرهم وجهدهم وطيب قلوبهم فقال أبشروا يا أصحاب الصفة فمن بقى من أمتي على النعت الذي أنتم عليه راضيا عما فيه فإنه من رفقتي ثم أنه تعالى وصف هؤلاء الفقراء بخمس صفات الاولى قوله الذين أحصروا في سبيل الله أي حصرهم أنفسهم ووقفوا على الجهاد

هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا إلى ولا تظلمون قال نزلت هذه الآية في العباس بن عبد المطلب ورجل من بني المغيرة كانا شريكين في الجاهلية سلفا في الربا إلى أناس من ثقيف من بني عمرو وهم بنو عمرو بن عير فجاء الاسلام ولهما أموال عظيمة في الربا فانزل الله ذروا ما بقى من فضل كان في الجاهلية من الربا **حدثني القاسم** قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا ان كنتم مؤمنين قال كانت ثقيف قد صالحت النبي صلى الله عليه وسلم على أن مالهم من ربا على الناس وما كان للناس عليهم من ربا فهو موضوع فلما كان الفتح استعمل عتاب بن أسيد على مكة وكانت بنو عمرو بن عير بن عوف يأخذون الربا من بني المغيرة وكانت بنو المغيرة يربون لهم في الجاهلية فجاء الاسلام ولهم عليهم مال كثير فأتاهم بنو عمرو ويطلبون رباهم فابى بنو المغيرة أن يعطوهم في الاسلام ورفعوا ذلك إلى عتاب بن أسيد فكتب عتاب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا ان كنتم مؤمنين فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله إلى ولا تظلمون فكتبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عتاب وقال ان رضوا والا فاذنهم بحرب قال ابن جريج عن عكرمة قوله اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا قال كانوا يأخذون الربا على بني المغيرة يزعمون أنهم مسعود وعبد اليل وحبيب وربيعة بنو عمرو بن عير فهم الذين كان لهم الربا على بني المغيرة فاسلم عبد اليل وحبيب وربيعة وهلال ومسعود **حدثني يحيى بن أبي طالب** قال ثنا يزيد قال ثنا جوير عن الضحاك في قوله اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا ان كنتم مؤمنين قال كان ربا يتبايعون به في الجاهلية فلما أسلموا أمروا أن يأخذوا رؤس أموالهم **القول في تأويل قوله** (فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله) يعني جل ثناؤه بقوله فان لم تفعلوا فان لم تذروا ما بقى من الربا واختلف القراء في قراءة قوله فاذنوا بحرب من الله ورسوله فقراءة عامة قراء أهل المدينة فاذنوا بقصر الالف من فاذنوا وفتح ذالها بمعنى كونا على علم واذن وقرأ آخرون وهي قراءة عامة قراء الكوفيين فاذنوا بفتح الالف من قوله فاذنوا وكسر ذالها بمعنى فاذنوا غيركم أعلموهم وأخبروهم بأنكم على حرمهم وأولى القراءتين بالصواب في ذلك قراءة من قرأ فاذنوا بقصر ألفها وفتح ذالها بمعنى أعلموا ذلك واستبقوه وكونوا على اذن من الله عز وجل لكم بذلك وانما اخترنا ذلك لان الله عز وجل أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن ينبذ إلى من أقام على شركه الذي لا يقرب على المقام عليه وأن يقتل المرتد عن الاسلام منهم بكل حال الا أن يراجع الاسلام أذنه المشركون بأنهم على حربه أو لم يأذنه فاذنوا كان المأمور بذلك لا يخلو من أحد أمرين اما أن يكون كان مشركا مقيما على شركه الذي لا يقرب عليه أو يكون كان مسلما فارتدوا فاذنوا بحرب فأى الأمرين كان فانما نبذ إليه بحرب لأنه أمر بالاذن بها ان عزم على ذلك لان الأمران كان إليه فاقام على كل الرابا مستحلاله ولم يؤذن المسلمون بالحرب لم يلزمهم حربه وليس ذلك حكمه في واحدة من الحالين فقد علم أنه المأذون بالحرب لا الاذن بها وعلى هذا التأويل تأوله أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا إلى قوله فاذنوا بحرب من الله ورسوله فمن كان مقيما على الربا لا ينزع عنه حقوق على امام المسلمين أن يستتبعه فان نزع والا ضرب عنقه **حدثني** المثني قال ثنا مسلم بن إبراهيم قال ثنا ربيعة بن كاثوم قال ثني أبي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال يقال يوم القيامة لا كل الرباخذ سلاحا للحرب **حدثني** المثني قال ثنا الحجاج قال ثنا ربيعة بن كاثوم قال ثني أبي عن سعيد بن

في سبيل الله لان سبيل الله محتص بالجهاد في عرف القرآن ولان وجوب الجهاد في ذلك الزمان كان آكد فكانت الحاجة الى من يحبس نفسه للجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد فوضع الصدق فيهم يكون أوقع سدا لخلتهم وتقوية لقلوبهم واعلاء لعالم الدين وعن سعيد بن المسيب واختاره الكسائي أن هؤلاء قوم أصابهم جراحات في الغزوات فأحصرهم المرض والزمان وعن ابن عباس هؤلاء قوم من المهاجرين

حبسهم الفقر عن الجهاد فعدوهم الله الثانية لا يستطيعون ضرباً في الأرض أي سيرافهم أو ذلك إما لا اشتغالهم بالعبادة أو بالجهاد فلا يفرغون للكسب والتجارة وأما لان خوفهم من الأعداء يمنعهم من السفر وأما لان مرضهم وعجزهم يمنعهم منه الثالثة يحسبهم نظهم الجاهل بحالهم ومن لم يخبر أمرهم أغنياء من التعفف (٧٢) من أجل تركهم المسئلة وأظهارهم التجمل تكلفاً منهم والتعفف أظهار العفة وهي ترك

الشيء والكف عنه الرابعة تعرفهم أي أنت يا محمد أو كل راء بسماهم والسما والسما العلامة التي يعرف بها الشيء من السمة العلامة فوزنه عفى قال مجاهد سماهم التخنس والتواضع الربيع والسدى أثر الجهد من الجوع والفقر الضحك صغرة ألوانهم من الجوع أبو زيد ثالثة ثيابهم وقيل المهابة في العيون وقيل آثار الفكر روى أنه صلى الله عليه وسلم كان كثير الفكر الخامسة لا يسألون الناس الخافاً أي الخافاً وهو اللزوم وان لا يفارق الأشي يعطى له والتركيب يدل على الستركانه لزوم المسؤل لزوم السائر للمستور عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يحب الحي الخليم المتعفف ويبغض البذي السائل الملحف قيل معنى الآية انهم ان سألوا سألوا بتلطف ولم يلحفوا وأورد عليه أنه ينافي التعفف الذي وصفوا به قبل فالوجه أن يراد نفي السؤال والالحاف جميعاً كقوله ولا ترى الضب بها يتجحر أي لا ضب ولا الحجار ليكون موافقاً لوصفهم بالتعفف وفائدة الكلام التنبيه على سوء

جبر عن ابن عباس مثله حديثاً بشر قال ثنا سعيدي عن قتادة قوله وذروا ما بقي من الربا ان كنتم مؤمنين فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله أو عدهم الله بالقتل كما تسمعون فجعلهم مرجاً أي ناساً تقفوا حديثي يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة مثله حديثي المشي قال ثنا اسحق قال حدثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله أو عدا كل الربا بالقتل حديثاً القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله فاذنوا بحرب من الله ورسوله فاستيقنوا بحرب من الله ورسوله وهذه الاخبار كلها تنبئ عن أن قوله فاذنوا بحرب من الله ايدان من الله عز وجل لهم بالحرب والقتل لأمر لهم بإيدان غيرهم في القول في تأويل قوله (وان تبتم فلكم رؤس أموالكم) يعني جل ثناؤه بذلك ان تبتم فتركتم كل الربا وأنتم إلى الله عز وجل فلكم رؤس أموالكم من الديون التي لكم على الناس دون الزيادة التي أخذتموها على ذلك ربانكم كما حديثاً بشر قال ثنا سعيدي عن قتادة وان تبتم فلكم رؤس أموالكم المال الذي لهم على ظهور الرجال جعل لهم رؤس أموالهم حين نزلت هذه الآية فاما الربح والفضل فليس لهم ولا ينبغي لهم أن يأخذوا منه شيئاً حديثي المشي قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن جوير عن الضحاك قال وضع الله الربا وجعل لهم رؤس أموالهم حديثي يعقوب قال ثنا ابن عليه عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في قوله وان تبتم فلكم رؤس أموالكم قال ما كان لهم من دين فجعل لهم أن يأخذوا رؤس أموالهم ولا يزدادوا عليه شيئاً حديثي موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي وان تبتم فلكم رؤس أموالكم الذي أسلفتم وسقط الربا حديثاً بشر قال ثنا سعيدي عن قتادة ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال في خطبته يوم الفتح ألا ان ربا الجاهلية موضوع كله أول ربا أتبدى به ربا العباس بن عبد المطلب حديثي المشي قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في خطبته ان كل ربا موضوع وأول ربا يوضع ربا العباس * القول في تأويل قوله ((لا تظلمون ولا تظلمون)) يعني بقوله لا تظلمون بأخذكم رؤس أموالكم التي كانت لكم قبل الاربعة على غرما لكم منهم دون أرباعها التي زدتموها ربا على من أخذتم ذلك منه من غرما لكم فتأخذوا منهم ما ليس لكم أخذه أو لم يكن لكم قبل ولا تظلمون يقول ولا الغريم الذي يعطيك ذلك دون الربا الذي كنتم أترضونه من أجل الزيادة في الأجل يخسركم حقاً لكم عليه فيمنعكم موهل ان ما زاد على رؤس أموالكم لم يكن حقاً لكم عليه فيكون بمنعها أياكم ذلك ظالم لكم ونحو الذي قلنا في ذلك كان ابن عباس يقول وغيره من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي المشي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس وان تبتم فلكم رؤس أموالكم لا تظلمون فتربون ولا تظلمون فتنقصون حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فلكم رؤس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون قال لا تنقصون من أموالكم ولا تأخذون باطلا لا يحل لكم * القول في تأويل قوله ((وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة)) يعني جل ثناؤه بذلك وان كان ممن تقبضون منه من غرما لكم رؤس أموالكم ذو عسرة يعني معسر ابرؤس أموالكم التي كانت لكم عليهم قبل الارباء فأنظروهم الى ميسرتهم وقوله ذو عسرة مرفوع بكان فالحبر مترك وهو ما ذكرنا وانما صلي ترك خبرها من أجل أن النكرات تضرلها العرب أخبارها ولو وجهت كان في هذا الموضع الى أنها بمعنى الفعل المكتفي بنفسه التام اسكان

طريقة الملحف كما اذا حضر عندك رجلان أحدهما عاقل وقور والآخر طيش خفيف وأردت أن تمدح أحدهما وجهها وتذم الآخر قلت فلان رجل عاقل وقور قليل الكلام ليس بخواض ولا مهذار لم يكن غرضك من قولك ليس بخواض ولا مهذار وصفه بذلك لان ما تقدم من الاوصاف الحسنة يغني عنه بل غرضك التنبيه على سوء طريقة الثاني وقيل معناه لا يترك السؤل الا بالحاج شديد منهم على

أنفسهم لشدة حاجتهم كقوله **ولي نفس أقول لها إذا ما * تنازعني على أو عساني** وقيل إن عدم السؤال بطريق الخلاف يتضمن نفي السؤال عنهم رأساً لأن كل سائل فلا بد أن يلج في بعض الأوقات كأنه يقول إذا أرقت ماء وجهي فلا أرجع بغير مقصود وقيل لعل الساكت عن السؤال يظهر من نفسه أمارات الحاجة فيكون في حال سكوته أنطق (٧٣) ما يكون فترق القلوب له فالمراد أنهم وإن

سكتوا عن السؤال لكنهم لا يضمنون إلى ذلك السؤال من رثائه الحال وآثار الانكسار ما يقوم مقام السؤال فإن ذلك نوع الخلاف بل يتجملون للخلق بحيث لا يطلع على سرهم غير الخالق عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يفتح أحد باب مسئلة الا فتوح الله عليه باب فقر ومن يستغن يغنه الله ومن استغنى يغفه الله لأن يأخذ أحدكم حبلًا يحطب به فيبيع به من تمر خيره من أن يسأل الناس (وما تنفقوا من خير فإن الله به عليم) فيه أن ثواب هذا الانفاق الذي هو أعظم المصارف لا يكتمه كنهه فلذلك وكل إلى علم الله تعالى بخلاف الآية المتقدمة فإنه لما رغب في التصديق على أهل الأديان قال في آخره وما تنفقوا من خير يوف اليكم كما لو قال السلطان لعبده الذي حسن عنده موقع خدمته أني بحسن خدمتك عالم ولحقك عارف كان أبلغ مما لو قال ان أجرك واصل اليك ثم أرشد في خاتمة الآيات إلى أكمل وجوه الانفاقات بقوله (الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار) الآية وذلك أن الذين يعملون الاوقات

وجهاً صحيحاً ولم يكن بها حاجة حينئذ إلى خبر فيكون تأويل الكلام عند ذلك وإن وجد ذو عسرة من غرماً تكم برؤس أموالكم فنظرة إلى ميسرة وقد ذكر أن ذلك في قراءة أبي بن كعب وإن كان ذا عسرة بمعنى وإن كان الغريم ذا عسرة فنظرة إلى ميسرة وذلك وإن كان في العربية جائزاً فغير جائزة القراءة به عندنا لخلافه خطوط مصاحف المسلمين وأما قوله فنظرة إلى ميسرة فإنه يعني فعليكم أن تنظروا إلى ميسرة كما قال فن كان منكم من يضاً أوبه أذى من رأسه فقديته من صيام وقد ذكرنا وجه رفع ما كان من نظائرها فيما مضى قبل فأعني عن تكريره والميسرة المفعلة من اليسر مثل المرحمة والمسامحة ومعنى الكلام وإن كان من غرماً تكم ذو عسرة فعليكم أن تنظروا حتى يوسر بما (٣) ليس لكم فيصير من أهل اليسر به ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** وأصل بن عبد الله على قال ثنا محمد بن فضيل عن يزيد بن أبي زياد عن مجاهد عن ابن عباس في قوله وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة قال نزلت في الربا **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال ثنا هشام عن ابن سيرين أن رجلاً خاضعاً لرجل إلى شريح قال فقضى عليه وأمر بحبسه قال فقال رجل عند شريح أنه معسر والله يقول في كتابه وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة قال فقال شريح إنما ذلك في الربا وإن الله قال في كتابه إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل ولا يأمرنا الله بشئ ثم يعذبنا عليه **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن إبراهيم في قوله وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة قال ذلك في الربا **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن الحسن أن الربيع بن خيثم كان له على رجل حق فكان يأتيه ويقوم على بابه ويقول أي فلان إن كنت موسراً فأتوان كنت معسراً فإلى ميسرة **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن عليه عن أيوب عن محمد قال جاء رجل إلى شريح فحكه فحكه يقول أنه معسر أنه معسر قال فظننت أنه يكلمه في محبوس فقال شريح إن الربا كان في هذا الحى من الانصار فأمر الله عز وجل وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة وقال الله عز وجل إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها فما كان الله عز وجل يأمرنا بأمر ثم يعذبنا عليه أتدوا الأمانات إلى أهلها **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن عليه عن سعيد عن قتادة في قوله وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة قال فنظرة إلى ميسرة برأس ماله **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أي قال ثنا عبي قال ثنا أي عن أبيه عن ابن عباس وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة إنما أمر في الربا أن ينظر المعسر وليست النظرة في الأمانة ولكن يؤدى الأمانة إلى أهلها **حدثني** موسى قال ثنا عمرو بن جاد قال ثنا أسباط عن السدي وإن كان ذو عسرة فنظرة برأس المال إلى ميسرة يقول إلى غنى **حدثني** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة هذا في شأن الربا **حدثني** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحالة في قوله وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة هذا في شأن الربا وكان أهل الجاهلية يهايتبايعون فلما أسلم من أسلم منهم أمروا أن يأخذوا رؤس أموالهم **حدثني** المشي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة يعني المطلوب **حدثني** ابن وكيع قال ثنا أبي عن إسرائيل عن جابر عن أبي جعفر في قوله وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة قال الموت **حدثني** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا إسرائيل عن جابر عن محمد بن علي مثله **حدثني** المشي قال

(٣) لعل ليس زائدة من الناسخ كتبه مصححه

(١٠ - (ابن جرير) - ثالث) والاحوال بالصدقة يكون ذلك منهم دليلاً على الحرص البالغ والاهتمام التام كما نزلت بهم حاجة محتاج عجلوا قضاءها ولم يؤخروا متعللين بوقت وحال والباء بمعنى في أي في الليل والنهار وسراوة علانية منصوبان على الظرفية أيضاً أي في أوقات السر والعلن أو على وصف المصدر أي انفاقاً سراوة علانية أو على الحال لكونه بياناً عن كيفية الانفاق وقيل لما نزل للفقراء

فقال أن أسست وجب
ما وعد لي ربي فقال ذلك لك
ونزلت الآية وقيل نزلت في
أبي بكر حين تصديق بأربعين
ألف دينار عشرة بالليل
وعشرة بالنهار وعشرة في
السر وعشرة في العلانية
وقيل في علف الخيل
وارتباطها في سبيل الله وكان
أبو هريرة إذا مر بغرس
سمن قرأ هذه الآية والله
تعالى أعلم بحقيقة الحال
﴿ التَّوْبِيلُ أَنْفَقُوا مِنْ
طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ فِيهِ صَلاَحَ
الْمُتَصَدِّقِ مِنْ وَجْهِ أَحَدِهَا
لَوْ فُسِرَ الطَّيِّبُ بِالْخِلَالِ
فَلْيُقْبَلِ اللَّهُ مِنْهُ وَلَوْ فُسِرَ
بِالْجُودَةِ فَلْيَجْزِهِ بِقَدْرِ
جُودَتِهِ وَثَابَتِهَا لِثَابٍ عَلَى
التَّعْظِيمِ لِأَمْرِ اللَّهِ وَثَابَتِهَا
لِثَابٍ عَلَى الشَّفَقَةِ عَلَى
خَلْقِ اللَّهِ وَرَابَعُهَا لِثَابٍ
عَلَى الْإِيثارِ وَيُوثَرُونَ عَلَى
نَفْسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ
وَخَامِسُهَا لِيَسْتَحِقَّ الْبَرُّ أَنْ
تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تَنفَقُوا مِمَّا
تُحِبُّونَ وَسَادِسُهَا لِثَابٍ عَلَى
زِيَادَةِ الْإِيمَانِ وَإِنَّ الْمُتَصَدِّقَ
فِي صَدَقَتِهِ كَالزَّارِعِ فِي زِرَاعَتِهِ
كَمَا أَنَّ الزَّارِعَ كُلَّمَا زَادَ
يَقَانَهُ بِمَحْصُولِ الثَّمَرَةِ اجْتَهَدَ
فِي جُودَةِ الْمَذْرُوعِ فَكَذَا
لِلمُتَصَدِّقِ كُلَّمَا زَادَ إِيمَانَهُ
لِبَعْثِ وَالْجِرَاءِ زَادَ فِي جُودَةِ
صَدَقَتِهِ لِيَحْقُقَهُ أَنَّ اللَّهَ لَا يَظْلُمُ
شَيْئًا قَالِ ذَرَّةً وَإِنْ تِلْكَ حَسَنَةٌ

يضاعفها وقدم ذكر الكسب على ذكر المخرج من الأرض لقوله صلى الله عليه وسلم إن أطيب ما يأكل الرجل من
كسبه وفي الآية معنى آخر لطيف أنفقوا من طيبات ما كسبتم من تزكية النفوس وتصفية القلوب وما أخر جنالك من أرض
طيبنتكم من تحلية سبائرهم بكمالهم الأخلاق ولتكن النفقة طيبة من خبائث الشهوات طيباً تنافقها من خبائث الأغراض الدنيوية والأخروية

طيبا منفقها من خباثة الالتفات والنظر في الانفاق الى غير الله فاذا كانت النفقة طيبة في نفسها فله قبول طيب من الوسائط فياخذها بيده
ويربها قبل أن تقع في يد الفقير واذا كانت اليد طيبة في انفاقها فله قبول طيب فانها أبلغ عند الله من عملها واذا كان القلب المنفق طيبا عن
الالتفات الى غير الله فله قبول طيب عن الاغيار بين اصبعين من أصابع (٧٥) الرحمن وهذا تحقيق قوله صلى الله عليه وسلم ان الله

طيب ولا يقبل الا الطيب
ولستم بأخذى هذا الحديث
لا في أصل الفطرة ولا في
عهد الخلقة لأنكم خلقتكم
من أصل طيب وطينة
طيبة فالروح من أطيّب
الأطياب لأنه أقرب الأقربين
الى حضرة رب العالمين
والجسد من التراب الطيب
فتمموا صعيدا طيبا ثم
أحياكم بالاعيان فلنحيينه
حياة طيبة ثم يرزقكم من
الطيبات كلوا من طيبات
ما رزقناكم فليس منكم شيء
خبيث في الظاهر والباطن
الآن تمضوا فيه فتقبلوه
تكلفا وقسرا كل مولود
يولد على الفطرة فابواه
يهودانه وينصرانه ومجسانه
فلما لم تكن الخباثة ذاتية
للا انسان بل كانت طارئة
عليه عارية لديه أنزل الله
تعالى كلمة طيبة هي لا اله الا الله ليطيب بالمواطبة
عليها أخلاقهم ويستحقوا
يوم القيامة أن يقال لهم
سلام عليكم طيبتم فادخلوها
خالدين واعلموا أن الله غني
فمن كمال غناه أراد أن يغنيكم
بنواب الانفاق حميد على
ما أنعم بهذا التكليف
ليتمسك به الى الكمال
الابدي الشيطان يعدكم
الفقر ظاهرا فهو يأمركم

معنى ذلك وأن تصدقوا برؤس أموالكم على الغنى والفقير منهم خير لكم ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على ظهور الرجال
جعل لهم رؤس أموالهم حين نزلت هذه الآية فأما الربح والفضل فليس لهم ولا ينبغي لهم أن يأخذوا منه
شيئا وأن تصدقوا خير لكم يقول أن تصدقوا بأصل المال خير لكم **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية عن سعيد
عن قتادة وأن تصدقوا أي برأس المال فهو خير لكم **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان
عن مغيرة عن ابراهيم وأن تصدقوا خير لكم قال من رؤس أموالكم **حدثنا** ابن بشار قال ثنا يحيى عن
سفيان عن المغيرة عن ابراهيم عنه **حدثني** المثني قال ثنا قبيصة بن عقبة قال ثنا سفيان عن مغيرة
عن ابراهيم وأن تصدقوا خير لكم قال أن تصدقوا برؤس أموالكم * وقال آخرون معنى ذلك وأن تصدقوا
به على المعسر خير لكم نحو ما قلنا في ذلك ذكر من قال ذلك **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا
أسباط عن السدي وأن تصدقوا خير لكم قال وأن تصدقوا برؤس أموالكم على الفقير فهو خير لكم فتصدق
به العباس **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع وان كان ذو عسرة
فنظرة الى ميسرة وأن تصدقوا خير لكم يقول وان تصدقت عليه برأس مالك فهو خير لك **حدثني** عن
الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد قال سمعت الضحالة في قوله وأن تصدقوا خير لكم معنى على
المعسر فأما الموسر فلا ولكن يؤخذ منه رأس المال والمعسر الأخذ منه حلال والصدقة عليه أفضل **حدثني**
المثني قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضحالة وأن تصدقوا برؤس أموالكم خير لكم
من نظرة الى ميسرة فاختر الله عز وجل الصدقة على النظرة **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال
ابن زيد في قوله وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وأن تصدقوا خير لكم قال من النظرة ان كنتم تعلمون
حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحالة فنظرة الى ميسرة وأن
تصدقوا خير لكم والنظرة واجبة وخير الله عز وجل الصدقة على النظرة والصدقة لكل معسر فأما الموسر فلا
وأولى التأويلين بالصواب تأويل من قال معناه وأن تصدقوا على المعسر برؤس أموالكم خير لكم لانه يلي
ذكر حكمه في المعنين والخاصة بالذي يليه أحب الى من الخاصة بالذي بعده منه وقد قيل ان هذه الآيات في
أحكام الرباهن آخر آيات نزلت من القرآن ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا ابن أبي عدي
عن سعيد **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية عن سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب أن عمر بن الخطاب
قال كان آخر ما نزل من القرآن آية الربا وان نبي الله صلى الله عليه وسلم قبض قبل أن يفسرها فدعوا الربا
والريبة **حدثنا** حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المغفل قال ثنا داود عن عامر أن عمر رضي الله عنه
قام فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد فانه والله ما أدري لعننا أم لم نعنه لكم وما أدري لعننا أم لم نعنه
عن أمر يصلي لكم وانه كان من آخر القرآن تنزيلا آيات الربا فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن
يبينه لنا فدعوا ما يريكم الى ما لا يريكم **حدثني** أبو زيد عمر بن شبة قال ثنا قبيصة قال ثنا سفيان
الثوري عن عاصم عن الاحول عن الشعبي عن ابن عباس قال آخر ما أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم
آية الربا وانالتا أمر بالشئ لاندري لعل به بأسا ونهى عن الشئ لعله ليس به بأس * القول في تأويل قوله
(واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون) وقيل هذه الآية أيضا آخر

بالفحشاء باطنا لأنها اسم جامع لكل سوء فيتمضم البخل والحرص واليأس من الحق والشك في مواعيد الحق بالخلف والتضعيف وسوء
الظن بالله وترك التوكل عليه ونسيان فضله وتعلق القلب بغيره ومتابعة الشهوات وترك العفة والقناعة والتسلل بحب الدنيا وهو رأس
كل خطيئة وبذر كل بلية فمن فتح على نفسه باب وسوسة فسوف يبتلى بهذه الآفات وأضعافها ومن فتح على نفسه باب عدة الحق فأض عليه

سبحان غفرانه وبحار فضله واحسانه فالمغفرة تكفير الذنوب والآثام والفضل ما لا تدركه الاوهام للذين أحسنوا الحسنى وزيادة فمن ذلك أن يفتح على قلبه باب حكيمته عاجلا كما قال يؤتى الحكمة من يشاء وليست الحكمة مما يحصل بمجرد التكرار كما ظنه أهل الانكار والذين لم يفرقوا بين المعقولات وبين الاسرار والحكم (٧٦) الالهيات فالمعقولات ما تكتسب بالبرهان وهى مشتركة بين أهل الاديان

والاسرار الالهية موهب الحق لا ترد الاعلى قلوب الانبياء والاولياء نور على نور يهتدى الله لنوره من يشاء وما يذكر الاولوا الالباب الذين لم يبقوا عند القشور وارتقوا الى لب عالم النور ثم أخبر عن توفية الاجور للنفق في المفروض والمنذور وما للظالمين الذين وضعوا الشئ في غير موضعه فبدلوا بالاتفاق النفاق وبالاخلاص الرياء من أنصار ولا ناصر بالحقيقة الا الله ومن أذنه الله أداء الصدقات ضد اخفائها واخفاؤها تخليتها عن شوب الخطوط واليه الاشارة في قوله صلى الله عليه وسلم سبعة يظلهم الله في ظله ثم قال ورجل تصدق بيمينه فأخفاها عن شماله أى عن خطوط نفسه لتكون خالصة لوجه الله فصاحبها يكون في ظل الله قال صلى الله عليه وسلم ان المرء يكون في ظل صدقته يوم القيامة أى ان كانت صدقته لله كان في ظل الله وان كانت للجنة كان في ظل الجنة وان كانت للهوى كان في ظل الهاوية فعنى قوله ان تبدوا الصدقات أى تظهروها لطمع ثواب الجنة

آية نزلت من القرآن ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حنبل قال ثنا أبو تميلة قال ثنا الحسين بن واقد عن يزيد النخوى عن عكرمة عن ابن عباس قال آخر آية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم واتقوا يومًا ترجعون فيه إلى الله حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد بن عمير قال ثنا محمد بن عمار قال ثنا اسمعيل بن سهل بن عامر قال ثنا مالك بن مغول عن عطية قال آخر آية نزلت واتقوا يومًا ترجعون فيه إلى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسمعيل بن أبي خالد عن السدي قال آخر آية نزلت واتقوا يومًا ترجعون فيه إلى الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو تميلة عن عبيد بن سلمان عن الضحاك عن ابن عباس وججاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس آخر آية نزلت من القرآن واتقوا يومًا ترجعون فيه إلى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون قال ابن جريج يقولون ان النبي صلى الله عليه وسلم مكث بعدها تسع ليال وبتا يوم السبت ومات يوم الاثنين حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال ثنا سعيد بن المسيب أنه بلغه أن أحدث القرآن بالعرش آية الدين يعنى بذلك جل ثناؤه واحذروا أيها الناس يومًا ترجعون فيه إلى الله فتلحقونه فيه أن تردوا عليه بسبب ما كسبتم أو بخزيات تخزىكم أو بغضيات تفضحكم قهتكم أو بعبوبات توبقكم فتوجب لكم من عقاب الله ما لا قبل لكم به وانه يوم مجازاة الاعمال لا يوم استعتاب ولا يوم استقالة وتوبة وانابة ولكنه يوم جزاء وثواب ومحاسبة توفى فيه كل نفس أجرها على ما قدمت واكتسبت من سيئ وصالح لا يغادر فيه صغيرة ولا كبيرة من خير وشر الا أحضرت فتوفى جزاءها بالعدل من ربه او هم لا يظلمون كيف يظلم من جوزى بالاساءة مثلها وبالحسنه عشر أمثالها كلابل عدل عليك أيها المسيئ وتسكرم عليك فأفضل وأسبع أيها المحسن فاتقوا أمر ربه فأخذ منه حذره وراقبه أن يهجم عليه يومه وهو من الاوزار ظهره ثقيل ومن صالحات الاعمال خفيف فانه عز وجل حذر فأعذرو وعظ فأبلغ في القول في تأويل قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذا تدانتم بدين الى أجل مسمى) يعنى بذلك جل ثناؤه يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله اذا تدانتم يعنى اذا تبايعتم بدين أو اشتريتم به أو تعايطتم أو أخذتم به الى أجل مسمى يقول الى وقت معلوم وقتموه بينكم وقد يدخل في ذلك القرض والسلم في كل ما جاز السلم شري أحل بيعه يصير ديناً على بائع ما أسلم اليه فيه ويحتمل بيع الحاضر الجائز بيعه من الاملاك بالاثمان المؤجلة كل ذلك من الديون المؤجلة الى أجل مسمى اذا كانت آجالها معلومة بمقدوم موقوف عليه هـ كان ابن عباس يقول نزلت هذه الآية في السلم خاصة ذكر الراوية عنه بذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا يحيى بن عيسى الرملى عن سفيان عن ابن أبي نجيح قال قال ابن عباس في يا أيها الذين آمنوا اذا تدانتم بدين الى أجل مسمى قال السلم في الخنطة في كيل معلوم الى أجل معلوم حدثني محمد بن عبد الله المحمري قال ثنا يحيى بن الصامت قال ثنا ابن المبارك عن سفيان عن أبي حيان عن ابن أبي نجيح عن ابن عباس يا أيها الذين آمنوا اذا تدانتم بدين قال نزلت في السلم في كيل معلوم الى أجل معلوم حدثنا علي بن سهل قال ثنا يزيد بن أبي الزرقاء عن سفيان عن أبي حيان عن رجل عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية اذا تدانتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه في السلم في الخنطة في كيل معلوم الى أجل معلوم حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن محبوب قال ثنا سفيان عن أبي حيان التميمي عن رجل عن ابن

عباس فان طمع الثواب شوب حفظ نعمها في انهم رتبة الاررار ان الاررار لفي نعيم وان تخفوها عن كل حظ ونصيب عباس وتوتوها الفقراء الذين تعطونها اياهم لوجه الله لا لخط النفس فهو خير لكم لان جزاءها لقاء الله ثم أخبر عن الهداية وأن ليس لاحد عليها الولاية وان الله فيها ولي الكفاية يا محمد ذلك المقام المحمود واللواء المعقود والوسيلة وعلى الانبياء الفضيلة وانت سيد الاولين والاخرين

وأنت أكرم الخلائق على رب العالمين ولكن ليس عليك هذاهم ولكن الهداية من خصائص شأننا ولوائح برهاننا أنت تدعوهم ونحن نهديهم ثم نبه على أن أفضل وجوه الانفاق هو الفقير الذي أحصرته المحبة في الله عن طلب المعاش لا الذي أحصره الفقر والعجز عن طلب الكفاف أخذ عليه سلطان الحقيقة كل طريق فلاه في المشرق مذهب ولاله (٧٧) في المغرب مضرب ولا منه إلى غيره مهرب كأن فجاج الأرض ضاقت برحبها *

عليه فأتزاد طولاً ولا عرضاً بحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف لأنهم مستورون تحت قباب الغيرة محجوبون عن معرفة أهل الغيرية أوليائى تحت قبائى لا يعرفهم غيرى يا محمد تعرفهم بسميائهم لأنك لست بك فلست غيرى ما رأيت أذ رأيت ولكن الله رأى وما رميت أذ رميت ولكن الله رأى وان سماهم لا يرى بالبصر الإنسانى بل يرى من نور رباني فمن سماهم في الظاهر من ظهور آثار أحوال الباطن أنهم لا يسألون الناس الخافاً لا بقليل ولا بكثير لأن آثار أنوار غنى قلوبهم انعكست على ظواهرهم فتنورت بالتعفف نفوسهم واضمحلت ظلمة فقرهم وفاقهم وما تنفقوا من خير من المال أو الجاه أو خدمة بالنفس أو أكرام أو إرادة حتى السلام على هؤلاء السادة استحقاقاً واجلاً لا استخفافاً واذلاً لأن الله به عليم ومن سماهم في الظاهر أنهم إذا وجدوا مالا لم يبيعوا غرة الفقر به بل ينفقون أموالهم

عباس قال نزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا إذا تدانتم بدين إلى أجل مسمى في السلف في الخطبة في كيل معلوم إلى أجل معلوم حدثنا ابن بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أبي عن قتادة عن أبي حيان عن ابن عباس قال أشهد أن السلف المضمون إلى أجل مسمى أن الله عز وجل قد أحله وأذن فيه ويتلو هذه الآية إذا تدانتم بدين إلى أجل مسمى فإن قال قائل وما وجه قوله بدين وقد دل بقوله إذا تدانتم عليه وهل تكون مدانية بغير دين فاحتج إلى أن يقال بدين قيل إن العرب لما كان مقولاً عند هاتين الناحيتين تجازينا وبمعنى تعاطينا الأخذ والاعطاء بدين أبان الله بقوله بدين المعنى الذي قصد تعريفه من قوله تدانتم حكمه وأعلمهم أنه حكم الدين دون حكم المجازاة وقد زعم بعضهم أن ذلك تأكيد كقوله فسجد للملائكة كلهم أجمعون ولا معنى لما قال من ذلك في هذا الموضع ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (فاكتبوه) يعني جمل ثناؤه بقوله فاكتبوه فكتبوا الدين الذي تدانتموه إلى أجل مسمى من بيع كان ذلك أو قرض واختلف أهل العلم في اكتاب الكتاب بذلك على من هو عليه هل هو واجب أو هو مندب فقال بعضهم هو حق واجب وفرض لازم ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضمك في قوله يا أيها الذين آمنوا إذا تدانتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه قال من باع إلى أجل مسمى أمر أن يكتب صغيراً كان أو كبيراً إلى أجل مسمى حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله يا أيها الذين آمنوا إذا تدانتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه قال فن أدان ديناً فليكتب ومن باع فليشهد حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله إذا تدانتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه فكان هذا واجباً وحدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بمثله وزاد فيه قال ثم قامت الرخصة والسعة قال فان أمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي أوتى من أمانته وليتق الله ربه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن أبا سليمان المرعشي كان رجلاً صاحب كعباً فقال ذات يوم لأصحابه هل تعلمون مظلوماً دعاربه فلم يستجب له قالوا وكيف يكون ذلك قال رجل باع شيئاً فلم يكتب ولم يشهد فلما حل ماله بجمده صاحبه فدعاربه فلم يستجب له لأنه قد عصى ربه * وقال آخرون كان اكتاب الكتاب بالدين فرضاً فنسخه قوله فان أمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي أوتى من أمانته ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الشورى عن ابن شبرمة عن الشعبي قال لا بأس إذا أمنت أن لا تكتب ولا تشهد لقوله فان أمن بعضكم بعضاً قال ابن عيينة قال ابن شبرمة عن الشعبي إلى هذا انتهى حدثنا المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن عامر في هذه الآية يا أيها الذين آمنوا إذا تدانتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه حتى بلغ هذا المكان فان أمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي أوتى من أمانته قال رخص في ذلك فن شاء أن يأمن صاحبه فليأمنه حدثنا ابن حميد قال ثنا هرون عن عمرو عن عاصم عن الشعبي قال ان أئتمته فلا يشهد عليه ولا يكتب حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي قال فكانوا يرون أن هذه الآية فان أمن بعضكم بعضاً نسخت ما قبلها من الكتابة والشهود رخصة ورجعة من الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال غير عطاء نسخت الكتاب والشهادة فان أمن بعضكم بعضاً حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد نسخ

بالليل والنهار سر او علانية فلهم أجرهم عند ربهم عند مليك مقتدر ولا هم يحزنون في الدنيا على ما يفوتهم لأنهم تركوا الله وهو لهم خلف عن كل تلف ولا في الآخرة لا يحزنهم الفزع الأكبر الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ذلك بأنهم قالوا انما البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربا فن جاءه موعظة من ربه فانتهى

فله ما سلف وأمره إلى الله ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون يحق الله الربا ويربي الصدقات والله لا يحب كل كفار أثيم إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا إن كنتم مؤمنين فإن لم تفعلوا (٧٨) فأذنوا بحرب من الله ورسوله وإن تبتم فلكم رؤس أموالكم لا تظلمون

ولا تظلمون وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة وأن تصدقوا خير لكم إن كنتم تعلمون واتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون ﴿١٠١﴾ القراءات الربا حيث كان بالمال حرة وعلى وخلف وهذا إذا كان معروفاً ولا يعملون المنكر في الوصول لأجل التنوين كقوله وما آتيتهم من ربا ويعملون في الوقف لزوال التنوين فأذنوا بمسودة مكسورة الدال حرة وجماد وأبو بكر غير ابن غالب والبرجي حرة يقف بغير همزة أي بالتلين الباقيون فأذنوا بسكون الهمزة وفتح الذال لا تظلمون ولا تظلمون الأول مبني للمفعول والثاني للفاعل المفضل الباقيون بالعكس ميسره بضم السين نافع ميسرة بضم السين واثبات التاء زيد عن يعقوب الباقيون بفتح السين وعدم التاء وأن تصدقوا خفيفاً بحذف إحدى التاءين عاصم الباقيون بتشديد الصاد لأدغام تاء التفعّل في الصاد ترجعون بفتح التاء وكسر الجيم أبو عمرو ويعقوب عباس بخير الباقيون مبني للمفعول ﴿١٠٢﴾ الوقوف من المس

ذلك قوله فإن آمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي أوتى من أمانته قال فلولاً هذا الحرف لم يبح لأحد أن يبدل من الكتاب وشهداء أو برهن فلما جاءت هذه نسخت هذا كله صار إلى الأمانة **حدثني** المثني قال ثنا حجاج قال ثنا يزيد بن زريع عن سليمان التيمي قال سألت الحسن قلت كل من باع بيعاً ينبغي له أن يشهد قال ألم تر أن الله عز وجل يقول فليؤد الذي أوتى من أمانته **حدثنا** محمد بن المثني قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن عامر في هذه الآية يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه حتى بلغ هذا المكان فإن آمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي أوتى من أمانته قال رخص في ذلك فمن شاء أن يأتمن صاحبه فليأتمنه **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية عن داود عن الشعبي في قوله فإن آمن بعضكم بعضاً قال إن أشهدت فخرم وإن لم تشهد ففي حل وسعة **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم عن اسمعيل بن أبي خالد قال قلت للشعبي رأيت الرجل يستدين من الرجل الشيء أحتم عليه أن يشهد قال فقرأ إلى قوله فإن آمن بعضكم بعضاً قد نسخ ما كان قبله **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا محمد بن مروان العقيلي قال ثنا عبد الملك بن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري أنه قرأ يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى قال فقرأ إلى فإن آمن بعضكم بعضاً قال هذه نسخت ما قبلها ﴿١٠٣﴾ القول في تأويل قوله تعالى (وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا يأب كاتب أن يكتب كما علمه الله) يعني بذلك جل ثناؤه وليكتب كتاب الدين إلى أجل مسمى بين الدائن والمدين كاتب بالعدل يعني بالحق والانصاف في الكتاب الذي يكتبه بينهم بما لا يهين إذا الحق حقه ولا يخسه ولا يوجب له حجة على من عليه دينه فيه باطل ولا يلزمه ما ليس عليه كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله وليكتب بينكم كاتب بالعدل قال اتقى الله كاتب في كتابه فلا يدع منه حقاً ولا يزيد فيه باطلاً وأما قوله ولا يأب كاتب أن يكتب كما علمه الله فانه يعني ولا يأب كاتب استكتب ذلك أن يكتب بينهم كتاب الدين كما علمه الله كتابته فخصه بعلم ذلك وحرمة كثير من خلقه وقد اختلف أهل العلم في وجوب الكتاب على الكاتب إذا استكتب ذلك نظيراً لاختلافهم في وجوب الكتاب على الذي له الحق ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل ولا يأب كاتب قال واجب على الكاتب أن يكتب **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قلت لعطاء قوله ولا يأب كاتب أن يكتب أو واجب أن لا يأب أن يكتب قال نعم قال ابن جريج وقال مجاهد واجب على الكاتب أن يكتب **حدثني** المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا يأب كاتب أن يكتب كما علمه الله مثله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن إسرائيل عن جابر عن عامر وعطاء قوله ولا يأب كاتب أن يكتب كما علمه الله قال إذا لم يجدوا كاتباً فدعيت فلا تأب أن تكتب لهم * ذكر من قال هي منسوخة قد ذكرنا جماعة ممن قال كل ما في هذه الآية من الأمر بالكتابة والشهادت والرهن منسوخ بالآية التي في آخرها وأذكر قول من ترك ذلك كرهه هناك ببعض المعاني **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك ولا يأب كاتب قال كانت عزيمة فنسختها ولا يضار كاتب ولا شهيد **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا يأب كاتب أن يكتب كما علمه الله فكان هذا واجباً على الكتاب * وقال آخر وهو على الوجوب ولكنه واجب على الكاتب في حال

فراغه

ط مثل الربا م كيلا يظن أن ما بعده من قولهم وإن أمكن جعل وأحل حالاً باضمار قد حرم الربا ط لا تداء

الشرط واستثناف المعنى ماسلف ط لتناهي الجزاء إلى الله ج النار ج خالدون الصدقات ط أثيم عند ربهم ج يحزنون مؤمنين ورسوله ج أموالكم ج لان ما بعده مستأنف أو حال عامله معنى الفعل في لام التملك ولا تظلمون ميسرة ط تعلمون

لا يظلمون هـ التفسير بالحكم الثاني من الأحكام الشرعية المذكورة في هذا الموضع حكم الربا وذلك أن بين الصدقة وبين الربا مناسبة التضاد فان الصدقة تنقص مأمور بها والربا يزيده منهي عنها وأيضاً لما أمر بالانفاق من طيبات المكاسب وجب أن يردف بالكسب الحرام وهو الربا والحلال وهو البيع ما يناسب من الدين والرهن وغيرهما فقال الذين يأكلون (٧٩) الربا أكلوا ما لا يبيعون

الأنه عبر عن الشيء بعظم مقاصده وكيف لا وقد لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه والمحلل له وأيضاً نفس الربا لا يمكن أن يؤكل ولكن يصرف إلى الماء كقول فيؤكل كل المراد التصرف فيه هـ والربا في اللغة الزيادة من ربا ربو ومن أوالها فلمكان كسرة الزاء وهو في المصاحف مكتوب بالواو وأنت مخير في كتابتها بالألف والواو وفي الكشاف كتبت بالواو على لغة من يفخم كما كتبت الصلاة والزكاة وزيدت الألف بعدها تشبيهاً بالجمع ثم الربا قسمان ربا النسبة وربا الفضل أما الأول فهو الذي كانوا يتعارفونه في الجاهلية كانوا يدفعون المال مدة على أن يأخذوا كل شهر قدر معين ثم إذا حصل الدين طالب المدين برأس المال فان تعذر عليه الأداء زادوا في الحق والأجل وأما بالفضل فإن يباع من من الخنطة بمنوين مثلاً والمروي عن ابن عباس أنه كان لا يحرم الا القسم الاول وكان يقول لاربا الا في النسبة ويجوز ربا

فراغه ذكر من قال ذلك ^{حدثني} موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قوله وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا ياب كاتب أن يكتب كما علمه الله يقول لا ياب كاتب أن يكتب أن كان فارغا والصواب من القول في ذلك عندنا أن الله عز وجل أمر المتدينين إلى أجل مسمى باكتساب كتب الدين بينهم وأمر الكاتب أن يكتب ذلك بينهم بالعدل وأمر الله فرض لازم الآن تقوم حجة بأنه ارشاد ونذب ولا دلالة تدل على أن أمره جل ثناؤه باكتساب الكتب في ذلك وأن تقدمه إلى الكاتب أن لا ياب كتابة ذلك ندب وارشاد فذلك فرض عليهم لا يسعهم تضيقه ومن ضيقه منهم كان حرجاً بضيقه ولا وجه لاعتلال من اعتل بأن الأمر بذلك منسوخ بقوله فان أمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي أؤتمن أمانته لان ذلك انما أذن الله تعالى ذكره حيث لا سبيل إلى الكتاب أو إلى الكاتب فأما الكتاب والكاتب موجودان فالفرض اذا كان الدين إلى أجل مسمى ما أمر الله تعالى ذكره به في قوله فاكتبوه وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا ياب كاتب أن يكتب كما علمه الله وانما يكون النسخ مالم يجز اجتماع حكمه وحكم المنسوخ في حال واحدة على السبيل التي قد بيناها فأما ما كان أحدهما غير ناف حكم الآخر فليس من النسخ والمنسوخ في شيء ولو فرض أن يكون قوله وان كنتم على سفر ولم تجدوا كاتباً فرهان مقبوضة فان أمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي أؤتمن أمانته ناسخاً قوله اذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا ياب كاتب أن يكتب كما علمه الله لو جب أن يكون قوله وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوضوء بالماء في الحضر وعند وجود الماء فيه وفي السفر الذي فرضه الله عز وجل بقوله يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وأن يكون قوله في كفارة الظهار فن لم يجد قسيماً شهرين متتابعين ناسخاً قوله فتحرير رقبة من قبل أن يتماسا فيسئل القائل ان قول الله عز وجل فان أمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي أؤتمن أمانته ناسخاً قوله اذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه ما الفرق بينه وبين القائل في التيمم ماذا كرهنا قوله فرغم أن كل ما أبيع في حال الضرورة لعله الضرورة ناسخ حكمه في حال الضرورة حكمه في كل أحواله نظير قوله في أن الأمر باكتساب كتب الديون والحقوق منسوخ بقوله وان كنتم على سفر ولم تجدوا كاتباً فرهان مقبوضة فان أمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي أؤتمن أمانته فان قال الفرق بيني وبينه أن قوله فان أمن بعضكم بعضاً كلام منقطع عن قوله وان كنتم على سفر ولم تجدوا كاتباً فرهان مقبوضة وقد انتهت الحكم في السفر اذا عدم فيه الكاتب بقوله فرهان مقبوضة وانما عني بقوله فان أمن بعضكم بعضاً اذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فان أمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي أؤتمن أمانته قيل له وما البرهان على ذلك من أصل أو قياس وقد انقضى الحكم في الدين الذي فيه إلى الكاتب والكتاب سبيل بقوله ويعلمكم الله والله بكل شيء عليم وأما الذين زعموا أن قوله فاكتبوه وقوله ولا ياب كاتب على وجه الندب والارشاد فانهم يسئلون البرهان على دعواهم في ذلك ثم يعارضون بسائر أمر الله عز وجل الذي أمر في كتابه ويسئلون الفرق بين ما ادعوا في ذلك وأنكروه في غيره فلم يقولوا في شيء من ذلك قولاً إلا الرمو في الآخر مثله (١) ذكر من قال العدل في قوله وليكتب بينكم كاتب بالعدل الحق في القول في تأويل قوله (وليل الذي عليه

(١) كذا في النسخ ولم يذكر أحد من قال بهذا وأعله قد كان بيض له ثم سها غنسه أو حال الأجل دون بلوغ مراده اهـ كتبه مصححه

النقد فقال له أبو سعيد الخدري أشهدت ما لم تشهد أسمعت ما لم نسمع فروى له الحديث المشهور في هذا الباب وله روايات منها الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والمالح بالمالح مثلاً بمثل يدا بيد فن زاد أو استزاد فقد أربى الآخذ والمعطى فيه سواء ثم قال أبو سعيد لا أرا في وإياي في ظل بيت ما دمت على هذا في روى أنه رجح عنه قال محمد بن سيرين كفا في بيت معينا كرمه فقال رجل يا عكرمة أما

تذكر ونحن في بيت فلان ومعنا ابن عباس فقال انما كنت استحللت الصرغ برأى ثم بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمه فاشهدوا
أنى قد حرّمته وبرئت الى الله منه حجة ابن عباس ان قوله تعالى وأحل الله البيع يتناول بيع الدرهم بالدرهمين نقدا وقوله وحرم الر بالابتناوله
لان كل زيادة ليست محرمة فوجب أن تبقى (٨٠) على الحل ولا يخرج الا العقد المخصوص الذي كان يسمى فيما بينهم زباوهوربا

النسيئة وقد تأكد هذا
الرأى بما روى اسامة بن
زيد أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال الربا في النسيئة وفي
رواية لاربا فيما كان يدا
بيد وذكر أبو المنهال أنه سأل
البراء بن عازب وزيد بن أرقم
فقالا كنا تاجرين على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فسألنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن الصرغ
فقال ان كان يدا بيد فلا
بأس وان كان نسيئة فلا
يصح وأما جمهور المجتهدين
فقد اتفقوا على حرمة الربا
في القسمين أما النسيئة
فبالقرآن وأما النقد
فبالخبر ثم ان الخبر دل على
حرمة ربا النقد في الأشياء
الستة النقدان والمطعومات
الأربعة ولا شك أن الربا انما
ثبت فيها المعنى فاذا عرف ذلك
المعنى ألحق بها ما يشاركها
فيه أما الأشياء الأربعة
فللشافعي في علة الربا فيها
قولان الجديد أن العلة الطعم
لما روى عن معمر بن عبد الله
قال كنت أسمع رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول
الطعام بالطعام مثل مثل
علق الحكم باسمي الطعام
والحكم المعلق بالاسم المشتق
معامل بما منه الاشتقاق
كالتقطع المعلق باسم السارق

الحق وليتق الله ربه ولا يخس منه شيئا) يعني بذلك فليكتب الكاتب وليمل الذي عليه الحق وهو الغريم
المدين يقول ليتول المدين املال كتاب ما عليه من دين رب المال على الكاتب وليتق الله ربه الممل الذي
عليه الحق فليحذر عقابه في بخس الذي له الحق من حقه شيئا أن ينقصه منه ظمنا أو يذهب به منه تعديا
فيؤخذ به حيث لا يقدر على قضائه الا من حسناته أو أن يتحمل من سيئاته كما حدثت عن عمار قال
ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع فليكتب وليمل الذي عليه الحق فكان هذا واجبا وليتق الله ربه
ولا يخس منه شيئا يقول لا يظلم منه شيئا **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله
ولا يخس منه شيئا قال لا ينقص من حق هذا الرجل شيئا إذا أملى في القول في تأويل قوله (فان كان
الذي عليه الحق سفيها أو ضعيفا أو لا يستطيع أن يمل هو فليمل وليه بالعدل) يعني بقوله جل ثناؤه فان
كان الذي عليه الحق سفيها أو ضعيفا فان كان المدين الذي عليه المال سفيها يعني جاهلا بالصواب في الذي
عليه أن يمل على الكاتب كما **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد فان كان الذي عليه الحق سفيها أو السفيه والجاهل بالاملاء والأمر * وقال آخرون بل
السفيه في هذا الموضع الذي عناه الله الطفل الصغير ذكر من قال ذلك **حدثني** موسى بن هرون
قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي فان كان الذي عليه الحق سفيها أو السفيه فهو الصغير
حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك في قوله فان كان
الذي عليه الحق سفيها أو ضعيفا قال هو الصبي الصغير فليمل وليه بالعدل * وأولى التأويلين بالآية تأويل
من قال السفيه في هذا الموضع الجاهل بالاملاء وموضع صواب ذلك من خطئه لما قد بينا قبل من أن معنى
السفيه في كلام العرب الجهل وقد يدخل في قوله فان كان الذي عليه الحق سفيها كل جاهل بصواب
ما يمل من خطئه من صغير وكبير وذكر وأتى غير أن الذي هو أولى بظاهر الآية أن يكون مراد بها كل
جاهل بموضع خطأ ما يمل وصوابه من بالغى الرجال الذين لا يولى عليهم والنساء لانه جل ذكره ابتداء الآية
بقوله يا أيها الذين آمنوا اذا تدانتم بدين الى أجل مسمى والصبي ومن يولى عليه لا يجوز مداينته وأن الله عز
وجل قد استثنى من الذين أمرهم باملال كتاب الدين مع السفيه الضعيف ومن لا يستطيع املاله ففي
فصله جل ثناؤه الضعيف من السفيه ومن لا يستطيع املاله الكتاب في الصفة التي وصف بها كل
واحد منهم ما أنبأ عن أن كل واحد من الأصناف الثلاثة الذين بين الله صفاتهم غير الصنفين الآخرين
واذا كان ذلك كذلك كان معلوما أن الموصوف بالتسفيه منهم دون الضعيف هو ذو القوة على الاملال غير
أنه وضع عنه فرض الاملال بجهله بموضع صواب ذلك من خطئه وأن الموصوف بالضعف منهم هو
العاجز عن املاله وان كان شديدا رشيدا لما عي لسانه أو خرس به وأن الموصوف بأنه لا يستطيع أن يمل
هو المتنوع من املاله اما بالحبس الذي لا يقدر معه على حضور الكاتب الذي يكتب الكتاب فيمل عليه
واما الغيبته عن موضع الاملال فهو غير قادر من أجل غيبته عن املال الكتاب فوضع الله عنهم فرض
املال ذلك للعلل التي وصفنا اذا كانت بهم وعذرهم بترك الاملال من أجلها وأمر عند سقوط فرض
ذلك عليهم ولى الحق باملاله فقال فان كان الذي عليه الحق سفيها أو ضعيفا أو لا يستطيع أن يمل هو فليمل
ولي به بالعدل يعني ولى الحق ولا وجه لقول من زعم أن السفيه في هذا الموضع هو الصغير وأن الضعيف
هو الكبير الا الحق لان ذلك ان كان كما قال يوجب أن يكون قوله أو لا يستطيع أن يمل هو هو والعاجز من

والجملد المعلق باسم الزاني والقديم ان العلة فيها الطعم مع الكيل أو الوزن لما روى أنه صلى الله عليه وسلم
قال الذهب بالذهب وزنا بوزن والبر بالبر كيل فعلى هذا يثبت الربا في كل مطعوم مكيل أو موزون دون ما ليس بمكيل ولا موزون
كالسفرجل والرمان والبيض والجوز وقال مالك العلة الاقيات فكل ما هو قوت أو يستعمل به القوت كالحلح يجرى فيه الربا وعند أبي حنيفة

العلة الكيل حتى ثبت الربا في الجص والنورة وعن أحمد رواية كافي حنيقة والآخرى كالجديد وأما النقدان فعن بعض الأصحاب أن العلة
فهما العينة مال العلة والمشهور أن العلة قيم ما صلاحية الثمن الغالبة فبشمل التبر والمضروب والحلي والاواني المتخذة منها ولا يتعدى الحكم إلى
الفلوس على الأصح وإن راجت رواج الذهب والفضة لا تنفك العلة وقال أحمد (٨١) وأبو حنيفة العلة فيهما الوزن فيتعدي الحكم إلى
كل موزون كالجديد

والرصاص فهذا ضبط
المذاهب وتغاريعها إلى
الفقه . وأما السبب في تحريم
الربا فهو أن من يبيع الدرهم
بالدرهمين نقداً أو نسيئة
يحصل له زيادة درهم من
غير عوض وأخذ مال المسلم
من غير عوض محرم لقوله
صلى الله عليه وسلم حرمة مال
المسلم كحرمة دمه وابقاء رأس
المال في يده مدة مديدة
وقد كينه من أن يتجرفيه
ويبتفع به أمر موهوم
فقد حصل وقد لا يحصل
وأخذ الدرهم الزائد متيقن
وتقوى المتيقن لأجل
الموهوم لا يتخلو من ضرر
وقيل سبب تحريمه أنه يمنع
الناس من الاشتغال
بالمكاسب لأن صاحب
الدرهم إذا تمكن بواسطة
عقد الربا من تحصيل
الدرهم الزائد نقداً أو نسيئة
أعرض عن وجوه المكاسب
فيختل نظام العالم وقيل لما
يفضي إلى انقطاع المعروف
بين الناس من القرض
ولأنه تمكن للغني من أن
يأخذ مالا زائداً من الفقير
وقيل إن حرمة الربا قد
ثبتت بالنص ولا يجب أن
تكون حكمة كل تكليف
معلومة لنا (لا يقومون إلا كما
يقوم الذي يتخطه الشيطان

الرجال العقلاء الجائز في أموالهم وأنفسهم عن الامال اما العلة بلسانه من خرس أو غيره من
العلل واما غيبته عن موضع الكتاب وإذا كان ذلك كذلك معناه بطل معنى قوله فليمل وليه بالعدل لأن
العاقل الرشيد لا يولي عليه في ماله وإن كان أخرس أو غائبا ولا يجوز حكم أحد في ماله إلا بأمره وفي
صحة معنى ذلك ما يقضى على فساد قول من زعم أن السفه في هذا الموضع هو الطفل الصغير والكبير
الأحق ذكر من قال ذلك **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن
الربيع فان كان الذي عليه الحق سفيهاً أو ضعيفاً ولا يستطيع أن يعمل هو فليمل وليه بالعدل يقول ولي
الحق **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس
قوله فان كان الذي عليه الحق سفيهاً أو ضعيفاً ولا يستطيع أن يعمل هو فليمل وليه بالعدل قال يقول
إن كان عاجز عن ذلك أمل صاحب الدين بالعدل * ذكر الرواية عن قال غني بالضعيف في هذا
الموضع الاحق وبقوله فليمل وليه بالعدل ولي السفه والضعيف **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال
ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحالك فان كان الذي عليه الحق سفيهاً أو ضعيفاً ولا يستطيع أن
يعمل هو قال أمر ولي السفه أو الضعيف أن يعمل بالعدل **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا
أسباط عن السدي أما الضعيف فهو الأحمق **حدثني** المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا
شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أما الضعيف فالأحمق **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال
ابن زيد فان كان الذي عليه الحق سفيهاً أو ضعيفاً لا يعرف فيثبت له ذاقه ويجهل ذلك فوليه بمنزلة
حتى يضع له ذاقه وقد دللنا على أولى التأويلين بالصواب في ذلك وأما قوله فليمل وليه بالعدل فانه يعني
بالحق في القول في تأويل قوله (واستشهدوا شهيدين من رجالكم) يعني بذلك جل ثناؤه واستشهدوا
على حقوقكم شاهدين يقال فلان شهدي على هذا المال وشاهدي عليه وأما قوله من رجالكم فانه
يعني من أحراركم المسلمين دون عبيدكم ودون أحراركم الكفار كما **حدثني** ابن وكيع قال ثنا أبي
عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واستشهدوا شهيدين من رجالكم قال الأحرار **حدثني**
يونس قال أخبرنا علي بن سعيد عن هشيم عن داود بن أبي هند عن مجاهد مثله في القول في تأويل قوله
(فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء) يعني بذلك جل ثناؤه فإن لم يكونا
رجلين فليكن رجلاً وامرأتان على الشهادة ورفع الرجل والمرأتان بالرد على الكون وإن شئت قلت
فإن لم يكونا رجلين فليكن رجلاً وامرأتان على ذلك وإن شئت فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان
يشهدون عليه وإن قلت فإن لم يكونا رجلين (١) فرجل وامرأتان كان صواباً كل ذلك جائز ولو كان
فرجل وامرأتان نصبا كان جائزاً على تأويل فإن لم يكونا رجلين فاستشهدوا رجلاً وامرأتين وقوله ممن
ترضون من الشهداء يعني من العدول الرضى دينهم وصلاحهم كما **حدثني** المثني قال ثنا
اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله واستشهدوا شهيدين من رجالكم يقول
في الدين فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان وذلك في الدين ممن ترضون من الشهداء يقول عدول
حدثني المثني قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحالك واستشهدوا شهيدين من

(١) أي فالشاهد رجل وامرأتان فيكون خبراً والمبتدأ محذوف عكس ما قبله راجع التفسير الكبير اهـ

(١١) - (ابن جرير) ثالث (من المس) التخطب الضرب على غير استواء ومنه خبط العشواء وتخطب الشيطان قيل من
زعما العرب يزعمون أن الشيطان يخطب الانسان فيصرع فورد على ما كانوا يعتقدون والمس الجنون رجل ممسوس أي مسه الجن فاختلط
عقله وكذلك جن الرجل ضربته الجن وهذا أيضاً من زعماتهم وقيل من عادة الناس إذا أرادوا تقييح شيء أن يضيفوه إلى الشيطان كما في قوله

تعالى طلعتها كأنه رؤس الشياطين فور القرآن على ذلك وقيل ان الشيطان يمس بالوسوسة المؤذية التي يحدث عندها الفزع فيصرع كما يصرع الجبان في الموضع الخالي ولهذا لا يوجد هذا الخبط في العقلاء وأرباب الحزم واللب وأكثرا المسلمين على أن الشيطان لا يبعد أن يكون قويا على الصرع والقتل والايذاء بتقدير الله تعالى (٨٢) وللفسرين في الآية أقوال أحدها أن آكل الربا يبعث يوم القيامة مجنونا تلك

سيماهم يعرفون بها عند أهل الموقف وقوله من المس يتعلق بلا يقومون أي لا يقومون من المس الذي بهم إلا كما يقوم المصروع أو يتعلق بيقوم أي كما يقوم المصروع من جنونه وقال ابن قتبية يريد اذا بعث الناس من قبورهم خرجوا مسرعين الأأكاة الربا فانهم ينهضون ويسقطون كالصروعين لانهم أكلوا الربا فأرباه الله في بطونهم فأثقلهم وقيل انه ماخوذ من قوله تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا وذلك أن الشيطان يدعوهم الى الهوى والملاذ يجبره الى التقوى فيقع هناك حركات مضطربة وأفعال مختلفة وهو الخبط فاذا مات آكل الربا على ذلك أورثه الخبط في الآخرة وأوقعه في ذل الحجاب بينه وبين الله تعالى (ذلك) العقاب بسبب قولهم (انما البيع مثل الربا) وذلك انه قد بلغ من اعتقادهم في حل الربا أنهم جعلوه أصلا وقانونا في الحل حتى شبهوا به البيع والا كان حق النظم في

رجالكم أمر الله عز وجل أن يشهدوا ذوى عدل من رجالهم فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء (في القول في تأويل قوله) (أن تضل احداهما فتدكر احداهما الاخرى) اختلفت القراءة في قراءة ذلك فقراء عامة أهل الخجاز والمدينة وبعض أهل العراق أن تضل احداهما فتدكر احداهما الاخرى بفتح الالف من أن ونصب تضل وتدكر بمعنى فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان كي تدكر احداهما الاخرى ان ضلت وهو عندهم من المقدم الذي معناه التأخير لأن التذكير عندهم هو الذي يجب أن يكون مكان تضل لان المعنى ما وصفنا في قولهم وقالوا انما نصبنا تدكر لان الجزاء لما تقدم اتصل بما قبله فصار جوابه مردودا عليه كما تقول في الكلام انه ليحجني أن يسأل السائل فيعطى بمعنى انه ليحجني أن يعطى السائل ان سأل أو اذا سأل فالذي يحجيك هو الاعطاء دون المسئلة ولكن قوله أن يسأل لما تقدم اتصل بما قبله وهو قوله ليحجني فتح أن ونصب بها ثم أتبع ذلك قوله يعطى فنصبه بنصب قوله ليحجني أن يسأل نسقا عليه وان كان في معنى الجزاء * وقرأ ذلك آخرون كذلك غير أنهم كانوا يقرؤنه بتسكين الذال من تدكر وتخفيف كافها وقارئو ذلك كذلك مختلفون فيما بينهم في تأويل قراءتهم اياه كذلك وكان بعضهم يوجهه الى أن معناه فتصير احداهما الاخرى ذكر ابا اجتماعهما بمعنى أن شهادتهما اذا اجتمعت وشهادة صاحبتها جازت كما تجوز شهادة الواحد من الذكور في الدين لان شهادة كل واحدة منهما منفردة غير جائزة فيما جازت فيه من الديون الا باجتماع اثنتين على شهادة واحدة فتصير شهادتهما حينئذ منزلة شهادة واحد من الذكور فكان كل واحدة منهما في قول متأولي ذلك بهذا المعنى صيرت صاحبتهما معهما ذكرا وذهب الى قول العرب لقد أذكرت بفلان أمه أي ولدتها ذكرا فهي تدكر به وهي امرأة مذكرة اذا كانت تلد الذكور من الاولاد وهذا قول يروي عن سفيان بن عيينة أنه كان يقول حدثت بذلك عن أبي عبيد القاسم بن سلام أنه قال حدثت عن سفيان بن عيينة أنه قال ليس تأويل قوله فتدكر احداهما الاخرى من الذكور بعد النسيان انما هو من الذكور بمعنى انها اذا شهدت مع الاخرى صارت شهادتهما كشهادة الذكور * وقال آخرون منهم يوجهونه الى أنه بمعنى الذكور بعد النسيان * وقرأ ذلك آخرون إن تضل احداهما فتدكر احداهما الاخرى بكسر ان من قوله ان تضل ورفع تدكر وتشديده كآية بمعنى ابتداء الخبر عما تفعل المرأتان ان نسيت احداهما شهادتهما تدكرها الاخرى من تثبيت الذكورة للناسية وتذكيرها ذلك وانقطاع ذلك عما قبله ومعنى الكلام عند قارئ ذلك كذلك واستشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء فان احداهما ان ضلت ذكرتها الاخرى على استئناف الخبر عن فعلها ان نسيت احداهما شهادتهما من تدكير الاخرى منهما صاحبتهما الناسية وهذه قراءة كان الاعشى يقرؤها ومن أخذها عنه وانما نصب الاعشى تضل لانها في محل جزم بحرف الجزاء وهو ان تأويل الكلام على قراءته ان تضلل فلما اندغمت احدي اللامين في الاخرى حركتها الى أخف الحركات ووقع تدكر بالفاء لانه جواب الجزاء والصواب من القراءة عندنا في ذلك قراءة من قرأه بفتح ان من قوله أن تضل احداهما ما بتشديد الكاف من قوله فتدكر احداهما الاخرى ونصب الراء منه بمعنى فان لم يكونا رجلين فليشهد رجل وامرأتان كي ان ضلت احداهما ذكرتها الاخرى وأما نصب فتدكر فبالعطف على تضل وفتح أن بحولها محل كي وهي في موضع جزاء والجواب بعدهما كتفاء بفتحها أعني

الظاهر أن يعكس فيقال انما الربا مثل البيع لان الكلام في الربا لا في البيع ومن حق القياس ان يشبه محل الخلاف بمحل الوفاق ثم انهم كانوا يعولون في تحليل الربا على هذه الشبهة وهي أن من اشترى ثوبا بعشرة ثم باعه باحد عشر نقدا أو نسيئة فهذا حلال فكذا اذا أعطى العشرة باحد عشر لافرق بين الصورتين اذا حصل التراضي من الجانبين والبياعات انما شرعت لدفع

الحاجات ولعل الانسان يكون صفر اليد في الحال وسيحصل له أموال كثيرة في المال فاعطأوه الزيادة عند وجدان المال أسهل عليه من البقاء في الحاجة قبل وجدان المال فأجاب الله تعالى عنها بحرف واحد وهو قوله وأحل الله البيع وحرم الربا وحاصله انكار التسوية وان النص لا يعارض بالقياس فان ذلك من عمل ابليس أمره الله تعالى بالسجود فعارض (٨٣) النص بالقياس وقال أنا خير منه ثم ظهر الآية يدل على أن الوعيد

بفتح أن من كي ونسق الثاني أعني فتدكر على تضل ليعلم أن الذي قام مقام ما كان يعمل فيه وهو ظاهر قد دل عليه وأدى عن معناه وعمله أي عن كي وانما اخترنا ذلك في القراءة لاجتماع الحجة من قدماء القراء والمتأخرين على ذلك وانفراد الأعمش ومن قرأ آراءه في ذلك بما انفرد به عنهم ولا يجوز ترك قراءة جاء بها المسلمون مستقيمة بينهم إلى غيرها وأما اختيارنا فتدكر بتشديد الكاف فإنه بمعنى تأدية الذكرك من احداهم على الأخرى وتعريفها بانتهاء ذلك لتدكر فالتشديد به أولى من التخفيف وأما ما حكى عن ابن عيينة من التأويل الذي ذكرناه فتأويل خطأ لا معنى له لوجوده شتي * أحدها أنه خلاف لقول جميع أهل التأويل * والثاني أنه معلوم بأن ضلال إحدى المرأتين في الشهادة التي شهدت عليها انما هو خطأها عنها بنسب ما نهاياها كضلال الرجل في دينه اذا تحير فيه فعدل عن الحق واذا صارت احداهما بهذه الصفة فكيف يجوز أن تصير الأخرى ذكرهما مع نسيانها شهادتها وضلالها فيها فالضلالة منه ما في شهادتها حينئذ لا شك أنها إلى التذكير أحوج منها إلى الازكار الا ان أراد أن الذكرك اذا ضعفت صاحبها عن ذكر شهادتها استجبرتها على ذكر ما ضعفت عن ذكره فنسيته فقوتها بالذكرك حتى صيرتها كالرجل في قوتها في ذكر ما ضعفت عن ذكره من ذلك كما يقال الشيء القوي في عمله ذكره وكما يقال للسيف الماضي في ضربه سيف ذكره ورجل ذكره برأيه ماض في عمله قوى البطش صحيح العزم فان كان ابن عيينة هذا أراد فهو مذهب من مذهب تأويل ذلك الا أنه اذا تأول ذلك كذلك صارت تأويله إلى نحو تأويلنا الذي تأولناه فيه وان خالفت القراءة بذلك المعنى القراءة التي اخترناها بان تغير القراءة حينئذ الصحيحة بالذي اختار قراءته من تخفيف الكاف من قوله فتدكر ولا نعلم أحدا تأول ذلك كذلك ويستحب قراءته كذلك بذلك المعنى فالصواب في قوله ان كان الامر عام على ما وصفنا ما اخترنا * ذكر من تأول قوله أن تضل احداهما فتدكر احداهما الأخرى نحو تأويلنا الذي قلنا فيه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واستشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء أن تضل احداهما فتدكر احداهما الأخرى علم الله أن ستكون حقوق فأخذ بعضهم من بعض الثقة فذوا بشقة الله فانه أطوع لربكم وأدرك لأموالكم ولعمرى لئن كان تقيا لا يزيد الكتاب الا خيرا وان كان فاجرا فبالحرى أن يؤدي اذا علم أن عليه شهودا حدثني المثني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع أن تضل احداهما فتدكر احداهما الأخرى يقول أن تنسى احداهما فتدكرها الأخرى حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي أن تضل احداهما يقول تنسى احداهما الشهادة فتدكرها الأخرى حدثني المثني قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك أن تضل احداهما يقول ان تنس احداهما تذكرها الأخرى حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أن تضل احداهما فتدكر احداهما الأخرى قال كلاهما لغة وهما سواء ونحن نقرأ فتدكر في القول في تأويل قوله (ولا يأت الشهداء اذا مدعوا) اختلف أهل التأويل في الحال التي نهى الله الشهداء عن إياه الاجابة اذا دعوا بهذه الآية فقال بعضهم معناه لا يأت الشهداء في الحال التي نهى الله الشهداء عن إياه الاجابة اذا دعوا من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله تعالى ولا يأت الشهداء اذا

الآية يدل على أن الوعيد انما لحقهم باستحلالهم الربا دون الاقدام على أكله مع اعتقاد التحريم وعلى هذا التقدير لا يثبت بهذه الآية كون أكل الربا من الكبائر ويجب تأويل مقدمة الآية بأن المراد من أكلهم الربا استطائته واستحلاله كما يقال فلان يأكل مال الله قضاؤه ضمما أي يستحل التصرف فيه الا أن جمهور المفسرين حلوا الآية على وعيد من يتصرف في مال الربا لا على وعيد من يستحل هذا العقد قيل ويحتمل أن يكون قوله وأحل الله البيع وحرم الربا من تمام كلام الكفار على سبيل الاستبعاد أو كثر المفسرين على خلافه لأن جعله من كلام الكفار لا يتم الا باضمار هو أن يحمل ذلك على الاستفهام بطريق الانكار أو على الرواية عن قول المسلمين والاضمار خلاف الاصل وأيضا لو كان من تمام كلامهم فلم يكشف الله تعالى عن فساد شهرتهم فلم يكن قوله بعد ذلك فن جاء موعظة من ربه لا ثقابا للمقام وأيضا المسلمون

لم يزالوا متمسكين في البيع بهذه الآية ولولا أنهم علموا أن ذلك كلام الله لا كلام الكفار لم يصح منهم الاستدلال بها وههنا بحث الشافعي وهو أن الآية من المجملات التي لا يجوز التمسك بها بناء على أن الاسم المفرد المعروف باللام لا يفيد العموم وليس فيه الا تعريف الماهية فيكفي في العمل به ثبوت صورة واحدة ولو سلم افادة العموم فلا شك أن افادته أضعف مما لو قيل وأحل الله البياعات بلفظ الجمع ومع ذلك فقد

تطرق اليه نخصيصات خارجة عن الحصر والضبط ومثل هذا العموم لا يليق بكلام الله لأنه قريب من الكذب نعم اطلاق اللفظ المستغرق على الأغلب عرف مشهور وأيضا روى أن عمر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدنيا وما سألناه عن الربا ولو كان هذا اللفظ مفيدا للعموم لم يقل ذلك وأيضا قوله وأحل الله البيع (٨٤) يقتضي أن يكون كل بيع حلالا وقوله وحرم الربا يقتضي أن يكون كل ربا

حراما لأن الربا هو الزيادة ولا بيع الا ويقصد به الزيادة واذا تعارضتا ساقطا ووجب الرجوع الى بيان النبي صلى الله عليه وسلم (فمن جاءه موعظة) فمن بلغه وعظ (من ربه فانتهى) امتنع من استحلال الربا وتبع النهي (فله ما سلف) فلا يؤخذ بما مضى منه لأنه أخذ قبل نزول التحريم كقوله ان يتنوها يغفر لهم ما قد سلف عن الزجاج والتنوين في موعظة للتعظيم أو للتقليل أي موعظة بليغة أو شيء من الموعظ وقيل النهي المتأخر كيف يؤثر في الفعل المتقدم حتى يكون ما سلف ذنباً فالمراد له ما أكل من الربا وليس عليه رد ما سلف عن السدي والسلفوف التقدم ومنه الأهم السالفة وسلافة الحجر صفوتها لأنه أول ما يخرج من عصيرها (وأمرنا إلى الله) لأنه ان انتهى عن أكل الربا كما انتهى عن استحلاله فهو المقر بدين الله العامل بتكليفه فيستحق المدح والشواب وان انتهى عن الاستحلال دون الأكل فان شاء عذبه وان شاء غفر له لقوله ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء (ومن عاد) الى

مادعوا كان الرجل يطوف في الحواء العظيم فيه القوم فيدعوهم الى الشهادة فلا يتبعه أحد منهم قال وكان قتادة يتأول هذه الآية ولا ياب الشهاداء اذا مادعوا ويشهد الرجل على رجل حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله ولا ياب الشهاداء اذا مادعوا قال كان الرجل يطوف في القوم الكثير يدعوهم ليشهدوا فلا يتبعه أحد منهم فأنزل الله عز وجل ولا ياب الشهاداء اذا مادعوا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ولا ياب الشهاداء اذا مادعوا قال لا تأب أن تشهد اذا ما دعيت الى شهادة * وقال آخرون بمثل معنى هؤلاء الا أنهم قالوا يجب فرض ذلك على من دعي للاشهاد على الحقوق اذا لم يوجد غيره فأما اذا وجد غيره فهو في الاجابة الى ذلك مخير ان شاء أجاب وان شاء لم يجب ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن جابر عن الشعبي قال لا ياب الشهاداء اذا مادعوا قال ان شاء شهد وان شاء لم يشهد فاذا لم يوجد غيره شهد * وقال آخرون معنى ذلك ولا ياب الشهاداء اذا مادعوا للشهادة على من أراد الداعي اشهادهم عليه والقيام بما عنده من الشهادة من الاجابة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا أبو عامر عن الحسن ولا ياب الشهاداء اذا مادعوا قال قال الحسن الاقامة والشهادة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر في قوله ولا ياب الشهاداء اذا مادعوا قال كان الحسن يقول جمعت أمرين لا تأب اذا كانت عندك شهادة أن تشهد ولا تأب اذا دعيت الى شهادة حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولا ياب الشهاداء اذا مادعوا يعني من احتج اليه من المسلمين شهد على شهادة ان كانت عنده ولا يحل له أن يأبى اذا مدعى حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن يونس عن الحسن ولا ياب الشهاداء اذا مادعوا قال لا قامتها ولا يبدأ بها اذا دعاه ليشهدهم واذا دعاه ليقمها * وقال آخرون بل معنى ذلك ولا ياب الشهاداء اذا مادعوا للقيام بالشهادة التي عندهم للداعي من اجابته الى القيام بها ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا ياب الشهاداء اذا مادعوا قال اذا شهد حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا ياب الشهاداء اذا مادعوا اذا مادعوا قال اذا كانوا قد شهدوا قبل ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا ياب الشهاداء اذا مادعوا يقول اذا كانوا قد أشهدوا حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ولا ياب الشهاداء اذا مادعوا قال اذا كانت عندك شهادة فدعيت حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا ليث عن مجاهد في قوله ولا ياب الشهاداء اذا مادعوا قال اذا كانت شهادة فادعيت لتشهد فان شئت فاذهب وان شئت فلا تذهب حدثنا سوار بن عبد الله قال ثنا عبد الملك بن الصباح عن عمران بن حدير قال قلت لابي مجلز اناس يدعونني لأشهد بينهم وأنا أكره أن أشهد بينهم قال دع ما ذكره فادعيت فاجب اذا دعيت حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن جابر عن عامر قال الشاهد بالخيار ما لم يشهد حدثني المثنى قال ثنا عمرو قال ثنا هشيم عن يونس عن عكرمة في قوله ولا ياب الشهاداء اذا مادعوا قال لاقامة الشهادة حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن أبي عامر عن عطاء قال في اقامة الشهادة

استحلال الربا وإنه مثل البيع (فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) لأنه كفر باستحلال ما هو محرم إجماعا وأما القائلون حدثني بتخليد الفساق فيقولون ومن عاد الى أكل الربا ثم انه تعالى لما بالغ في الزجر عن الربا وكان قد بالغ في الآي السالفة في الحث على الصدقات ذكر ما يجري مجرى الداعي الى ترك الربا وفعل الصدقة فقال (يمحق الله الربا ويربي الصدقات) والحق نقص الشيء حالا بعد حال ومنه

محاق القمر وكل من محق الربا وارباء الصدقات اما في الدنيا واما في الآخرة وذلك أن الغالب في المربي وان كثرت ماله أن تؤل عاقبته الى الفقر وتزول البركة عن ماله عن ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الربا وان كثرت الى قل وذلك لدعاء الناس عليه وبغضهم اياه لا سقوط عدالة وشهرته بالفسق والعدوان وورعها يطمع الظلمة في ماله ظننا منهم ان المال (٨٥) في الحقيقة قليل له وعن ابن عباس في تفسير

هذا الحق ان الله تعالى لا يقبل منه صدقة ولا جهادا ولا حجا ولا صلة ثم ان مال الربا لا يبقى عند الموت وتبقى التبعة عليه وقد ثبت في الحديث ان الأغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء بخمسمائة عام هذا حال الغني من الحلال فكيف حال الغني من الحرام المقطوع بجرمته قال القفال نظير قوله يحق الله الربا المثل الذي ضرب به فيما تقدم كمثل صفوان عليه تراب ونظير قوله ويربى الصدقات المثل الآخر كمثل جنة برية كمثل حبة أنبت سبع سنابل عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يقبل الصدقات ولا يقبل منها الا الطيب ويأخذها بيمينه فيربها كما يربي أحدكم مهره أو فوله حتى ان اللقمة لتصير مثل أحد وأيضا المتصدق يزداد كل يوم جاهه وذكره الجليل وتميل القلوب اليه وتنقطع الاطماع عنه متى اشتهر منه انه متشمرا لاصلاح مهمات الضعفاء وسد خلة الفقراء فتبين ان الربا وان كان زيادة في المال الا انه نقصان في المال والصدقة وان كانت نقصانا في الحال الا انها زيادة في الاستقبال فعلى العاقل أن لا يلتفت

حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال ثنا أبو عامر المزني قال سمعت عطاء يقول ذلك في اقامة الشهادة يعني قوله ولا ياب الشهداء اذا مادعوا حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو مرة أخبرنا عن الحسن أنه سأل سائل قال ادعى الى الشهادة وأنا كره أن أشهد عليه قال فلا تجب ان شئت حدثني يعقوب قال ثنا هشيم عن مغيرة قال سألت ابراهيم قلت ادعى الى الشهادة وأنا أخاف أن أنسى قال فلا تشهد ان شئت حدثني ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا أبو عامر عن عطاء قال لا إقامة حدثني ابن وكيع قال ثنا أبي عن شريك عن سالم الأبطس عن سعيد بن جبيرة ولا ياب الشهداء اذا مادعوا قال اذا كانوا قد شهدوا حدثني المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن شريك عن سالم عن سعيد ولا ياب الشهداء اذا مادعوا قال هو الذي عنده الشهادة حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قوله ولا ياب الشهداء اذا مادعوا يقول لا ياب الشاهد أن يتقدم فيشهد اذا كان فارغا حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قلت لعطاء ولا ياب الشهداء اذا مادعوا قال هم الذين قد شهدوا قال ولا يضرب انسا أن يأتى أن يشهد ان شاء قلت لعطاء ما شأنه اذا ادعى أن يكتب وجب عليه أن لا يأتى واذا ادعى أن يشهد لم يجب عليه أن يشهد ان شاء قال كذلك يجب على الكاتب أن يكتب ولا يجب على الشاهد أن يشهد ان شاء الشهداء كثير حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا ياب الشهداء اذا مادعوا قال اذا شهد فلا ياب اذا ادعى أن يأتى يؤدي شهادة ويقبضها حدثني بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا ياب الشهداء قال كان الحسن يتأولها اذا كانت عنده شهادة فسدعي ليقبضها حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضعالك في قوله ولا ياب الشهداء اذا مادعوا قال اذا كتب الرجل شهادته أو أشهد رجل فشهد والكاتب الذي يكتب الكتاب دعوا الى مقطع الحق فعلمهم أن يجيبوا وأن يشهدوا بما أشهدوا عليه وقال آخرون هو أمر من الله عز وجل الرجل والمرأة بالاجابة اذا ادعى ليشهد على ما لم يشهد عليه من الحقوق ابتداء لا اقامة الشهادة ولكنه أمر ندب لا فرض ذكر من قال ذلك حدثني أبو العالية العبدى اسمعيل بن الهيثم قال ثنا أبو قتيبة عن فضيل بن مرزوق عن عطية العوفي في قوله ولا ياب الشهداء اذا مادعوا قال أمرت أن تشهد فان شئت فاشهد وان شئت فلا تشهد حدثني أبو العالية قال ثنا أبو قتيبة عن محمد بن ثابت العصري عن عطاء بمثله * وأولى هذه الاقوال بالصواب قول من قال ذلك ولا ياب الشهداء من الاجابة اذا ادعى اقامة الشهادة وأدائها عند ذي سلطان أو كما يأخذ من الذي عليه ما عليه الذي هو له وانما قلنا هذا القول بالصواب أولى في ذلك من سائر الاقوال غيره لأن الله عز وجل قال ولا ياب الشهداء اذا مادعوا فانما أمرهم بالاجابة للدعاء للشهادة وقد ألزمهم اسم الشهداء وغير جائز أن يلزمهم اسم الشهداء الا وقد استشهدوا قبل ذلك فشهدوا على ما ألزمهم شهادتهم عليه اسم الشهداء فأما قبل أن يستشهدوا على شيء فغير جائز أن يقال لهم شهداء لأن ذلك الاسم لو كان يلزمهم ولما يستشهدوا على شيء يستوجبون بشهادتهم عليه هذا الاسم لم يكن على الارض أحده عقل صحيح الا وهو مستحق أن يقال له شاهد بمعنى انه سيشهد أو انه يصلح لأن يشهد وان كان خطأ أن يسمى بذلك الاسم الا من عنده

الى ما يقضي به الحس والطبع ويعقل على ما ندب اليه العقل والشرع (والله لا يحب كل كفار أثيم) الكفار فعال من الكفر ومعناه المقيم على ذلك والصيغة للزاوله كتمار وقوال والأثيم فاعيل بمعنى فاعل وهو أيضا للبالغ في الاستمرار على اكتساب الآثام وذلك لا يليق الا بمن ينكر تحريم الربا فيكون جاحدا ووجه آخر وهو ان يكون الكفار عائد الى المستحل والأثيم الى الآكل مع اعتقاد التحريم ويحتمل

أن يعود كلاهما إلى أكل الربا ويكون تغليظاً في أمر الربا وإذا ناب عنه من فعل الكفرة لا من فعل المسلمين وفي الآية دلالة على أنه تعالى سبقت رحمته غضبه بيانه أنه لم ينف المحبة إلا عن الجامع بين الإصرار على الكفر وبين المواظبة على سائر الآداب فإن استحلاله كفر وهو في نفسه أثم مذموم في جميع الأديان لأنه سلب

(٨٦)

شهادة لغيره أو من قد قام بشهادته فلزمه ذلك هذا الاسم كان معلوماً أن المعنى بقوله ولا ياب الشهادة إذا ما دعوا من وصفنا صفة من قد استرعى شهادة أو شهد فدعى إلى القيام بها إلا أن الذي لم يستشهد ولم يستترع شهادة قبل الشهادة غير مستحق اسم شهيد ولا شاهد لما قد وصفنا قبل مع أن في دخول الألف واللام في الشهادة دلالة واضحة على أن المسمى بالنهي عن ترك الإجابة للشهادة أشخاص معلومون قد عرفوا بالشهادة وأنهم الذين أمر الله عز وجل أهل الحقوق باستشهادهم بقوله واستشهدوا شهيدين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين فرجل واحد ممن ترضون من الشهداء وإذا كان ذلك كذلك كان معلوماً أنهم أغما مروا بإجابة داعيمهم لاقامة شهادتهم بعدما استشهدوا فشهدوا ولو كان ذلك أمراً من أعرض من الناس فدعى إلى الشهادة يشهد عليها القيل ولا ياب شاهد إذا ما دعى غير أن الأمر أن كان كذلك فإن الذي نقول به في الذي يدعى لشهادة يشهد عليها إذا كان بموضع ليس به سواه ممن يصلح للشهادة فإن الفرض عليه إجابة داعيه إليها كما فرض على الكاتب إذا استكتب بموضع لا كاتب به سواه ففرض عليه أن يكتب كما فرض على من كان بموضع لا أحد به سواه يعرف بالإيمان وشرائع الإسلام ففرض عليه بالآيمان وبفرائض الله فسأله تعليمه وبيان ذلك له أن يعلمه ويبينه له ولم نوجب ما أوجبنا على الرجل من الإجابة للشهادة إذا دعى ابتداءً ليشهد على ما أشهد عليه بهذه الآية ولكن بأدلة سواها وهي ما ذكرنا وقد فرضنا على الرجل إحياء ما قدر على إحيائه من حق أخيه المسلم والشهداء جمع شهيد في القول في تأويل قوله (ولا تسأموا أن تكتبوه صغيراً أو كبيراً إلى أجله) يعني بذلك جل ثناؤه ولا تسأموا أيها الذين تدابنوا الناس إلى أجل أن تكتبوا صغيراً الحق يعني قلبه أو كبيره يعني أوكثيره إلى أجله إلى أجل الحق فإن الكتاب أحصى للأجل والمال **حدثني** المثني قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن شريك عن ليث عن مجاهد ولا تسأموا أن تكتبوه صغيراً أو كبيراً إلى أجله قال هو الذين ومعنى قوله ولا تسأموا لا تسأموا يقال منه سئمت فأناساً سامة وسامة ومنه قول لبيد

ولقد سئمت من الحياة وطولها * وسؤال هذا الناس كيف لبيد

ومنه قول زهير

سئمت تكاليف الحياة ومن يعيش * ثمانين عاماً لا أبالك يسأم

يعنى مللت وقال بعض نحوي البصريين تأويل قوله إلى أجله إلى أجل الشاهد ومعناه إلى أجل الذي تجوز شهادته فيه وقد بينا القول فيه في القول في تأويل قوله (ذلكم أقسط عند الله) يعني جل ثناؤه بقوله ذلكم أكتب كتاب الدين إلى أجله ويعني بقوله أقسط أعدل عند الله يقال منه أقسط الحاكم فهو يقسط أقساطاً وهو مقسط إذا عدل في حكمه وأصاب الحق فيه فإذا جاز قيل قسط فهو يقسط قسوطاً ومنه قول الله عز وجل وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً يعني الجائرون ويمثل ما قلناه في ذلك قال جماعة أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قوله ذلكم أقسط عند الله يقول أعدل عند الله في القول في تأويل قوله (وأقوم للشهادة) يعني بذلك جل ثناؤه وأصوب للشهادة وأصله من قول القائل أقمته من عوجه إذا سويته فاستوى وإنما كان الكتاب أعدل عند الله وأصوب للشهادة والشهود على ما فيه لأنه يحوى اللفاظ التي أقربها البائع والمشتري ورب الدين والمستدين على نفسه فلا يقع بين الشهود اختلاف في ألفاظهم بشهادتهم لاجتماع شهادتهم على

الأمرين لا على سبيل الإصرار والمواظبة وعن الذي لم يجمع بينهما نعم قد عرف بدليل آخر أن الكفار الذي لم يواظب على سائر الآداب لا يستأهل بحبته الله تعالى وذلك لا ينافي السكوت عن حكمه ههنا والله أعلم ثم ذكر الترغيب عقيب الترهيب على عادته من ذكر الوعد مع الوعيد فقال (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات) الآية فاحتج به من قال العمل الصالح خارج عن مسمى الإيمان كما مر وأجيب بأنه قال في الآية وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة مع أن الصلاة والزكاة من الأعمال الصالحة ورد بأن الأصل جل كل لفظ على فائدة جديدة ترك العمل به عند التعذر فيبقى في غيره على الأصل (لهم أجرهم عند ربهم) لم يقل على ربهم لأن الأول يجري مجرى ما إذا باع بالنقد وذلك النقد حاضر متى شاء البائع أخذه والثاني جار مجرى البيع في الذمة نسبية ولا شك أن الأول أفضل (ولا خوف عليهم) عن ابن عباس أي فيما يستقبلهم من أحوال القيامة (ولا هم يحزنون) بسبب ما تركوه في الدنيا فإن المنتقل من حال إلى حال أخرى فوقها ربما يتحسر على بعض ما فاتته من الأحوال السالفة وإن كان مغتبطاً بالثانية لا جل الف وعادة فيمن تعالى أن هذا القدر من الندامة لا يلحق أهل الثواب والكرامة وقال الأصم لا خوف عليهم من عذاب يومئذ ولا هم يحزنون بسبب أنهم فاتهم النعيم الزائد الذي حصل لغيرهم من السعداء لأنه لا منافسة في الآخرة وأيضاً أنهم لا يحزنون بسبب أنه لم يصدر من طاعة أزيد مما صدر حتى صرنا بهم مستحقين

ما

يتحسر على بعض ما فاتته من الأحوال السالفة وإن كان مغتبطاً بالثانية لا جل الف وعادة فيمن تعالى أن هذا القدر

من الندامة لا يلحق أهل الثواب والكرامة وقال الأصم لا خوف عليهم من عذاب يومئذ ولا هم يحزنون بسبب أنهم فاتهم النعيم الزائد الذي حصل لغيرهم من السعداء لأنه لا منافسة في الآخرة وأيضاً أنهم لا يحزنون بسبب أنه لم يصدر من طاعة أزيد مما صدر حتى صرنا بهم مستحقين

لثواب أزيد مما وجدناه لأن هذه الخواطر لا توجد في الجنة وههنا سؤال وهو أن المرأة إذا بلغت عارفة بالله ولما بلغت حاضت وعند انقطاع حيضها ماتت أو الرجل بلغ عارفاً بالله وقبل أن تحب عليه الصلاة والزكاة مات فهما بالاتفاق من أهل الثواب مع خلوهما عن الأعمال فكيف وقف الله ههنا حصول الأجر على حصول الأعمال والجواب أن الموجبة (٨٧) السكينة لا تنعكس كنفسها وقد

دلت الآية على أن كل مؤمن من عمل صالح له الأجر فلا يلزم العكس السكينة أنه تعالى لما بسين أن من انتهى عن الربا فله ما سلف كان يجوز أن يظن أنه لا فرق بين المقبوض منه وبين الباقي في ذمة القوم فقال (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا) فبين أنه يحرم أخذ ما بقى من الربا في ذمتهم فإن قيل كيف قال يا أيها الذين آمنوا ثم قال في آخره ان كنتم مؤمنين فالجواب أن هذا كما يقال ان كنت أخي فأكرمني معناه ان من كان أخاً كرم أخاه ومعناه ان كنتم مؤمنين أو ان كنتم تريدون استقامة الحكم عليكم بالآيمان أو يا أيها الذين آمنوا بلسانكم ذروا ما بقى من الربا ان كنتم مؤمنين بقلوبكم قال القاضي وفيه دلالة على أن الآيمان لا يتكامل اذا أصر الانسان على كبيرة وانما يصير مؤمناً بالاطلاق متى تجنب كل الكبائر وأجيب بأن المراد ان كنتم عاملين بمقتضى الآيمان وهذا بناء على ان العمل الصالح غير داخل في معنى الآيمان وانما شدد الله في ذلك لان المنتظر

ما حواه الكتاب واذا اجتمعت شهادتهم على ذلك كان فصل الحكم بينهم أبين لمن احتكم اليه من الأحكام مع غير ذلك من الأسباب وهو أعدل عند الله لانه قد أمر به واتباع أمر الله لاشك أنه عند الله أقسط وأعدل من تركه والانحراف عنه في القول في تأويل قوله (وأدنى أن لا ترتابوا) يعني جل ثناؤه بقوله وأدنى وأقرب من الدنو وهو القرب ويعني بقوله أن لا ترتابوا من أن لا تشكوا في الشهادة كما حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي ذلك أدنى أن لا ترتابوا يقول أن لا تشكوا في الشهادة وهو تفتعل من الريبة ومعنى الكلام ولا تملوا أيها القوم أن تشكوا الحق الذي لكم قبل من دأبتموه من الناس إلى أجل صغيرا كان ذلك الحق قليلاً أو كثيراً فان كتابكم ذلك أعدل عند الله وأصوب لشهادة شهودكم عليه وأقرب لكم أن لا تشكوا فيما شهد به شهودكم عليكم من الحق والأجل اذا كان مكتوباً في القول في تأويل قوله (الآن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس عليكم جناح أن لا تشكبوها) ثم استثنى جل ذكره مما شهد به من عنه أن يسأموه من اكتتاب كتب حقوقهم على غرما منهم بالحقوق التي لهم عليهم ما وجب لهم قبلهم من حق عن مبايعة بالنقد والحاضرة يدأبهم في ترك اكتتاب الكتب بذلك لأن كل واحد منهم أعنى من الباعة والمشتريين يقبض اذا كان التواجب بينهم فيما يتبايعونه بعد ما وجب له قبل مبايعته قبل المفارقة فلا حاجة لهم في ذلك إلى اكتتاب أحد الفريقين على الفريق الآخر كتاباً بما وجب لهم قبلهم وقد تقاضوا الواجب لهم عليهم فلذلك قال تعالى ذكره الآن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم لأجل فيها ولا تأخير ولا نساء فليس عليكم جناح أن لا تشكبوها يقول فلا حرج عليكم أن لا تشكبوها يعني التجارة الحاضرة وبخو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قوله الآن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم يقول معكم بالبلد ترونها فتؤخذ وتعطى فليس على هؤلاء جناح أن لا يشكبوها حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك ولا تسأموا أن تشكبوها صغيراً أو كبيراً إلى أجله إلى قوله فليس عليكم جناح أن لا تشكبوها قال أمر الله أن لا تسأموا أن تشكبوها صغيراً أو كبيراً إلى أجله وأمر ما كان بدايداً أن يشهد عليه صغيراً كان أو كبيراً ورخص لهم أن لا يشكبوها * واختلفت القراءة في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء الحجاز والعراق وعامة القراء الآن تكون تجارة حاضرة بالرفع وانفرد بعض قراء الكوفيين فقراءه بالنصب وذلك وان كان جائزاً في العربية اذا كانت العرب تنصب النكرات والمنعوتات مع كان وتضمير معها في كان مجهولاً فتقول ان كان طعاماً طيباً فأتنا به وترفعها فتقول ان كان طعام طيب فأتنا به فتتبع النكرة خبرها بمثل اعرابها وان الذي اختار من القراءة ثم لا يستجيز القراءة بغيره الرفع في التجارة الحاضرة لا جاع القراءة على ذلك وشذوذ من قرأ ذلك نصباً عنهم ولا يعترض بالشاذ على الجملة ومما جاء نصباً قول الشاعر

أعني هلا تبكيان عفاً * اذا كان طعننا بينهم وعنافا

وقول الآخر

ولله قومي أي قوم بحرة * اذا كان يوماً ذا كواكب أشنعاً

وانما تفعل العرب ذلك في النكرات لما وصفتها من اتباع أخبار النكرات أسمائها وكان من حكمها أن

لحل الأجل اذا حضر الوقت وطن نفسه على ان تلك الزيادة قد حصلت له فقطامة عنها يكون شديداً عليه فقال اتقوا الله واتقوا الله وانما يكون باتقاء ما نهى عنه وهذه الآية أصل كبير في أحكام الكفار اذا أسلموا فان ماضى في الكفر يبق ولا ينقض ولا يفسخ وما لم يوجد منه في حال الكفر حكمه محمول على الاسلام فاذا أسلموا كوا على ما يجوز عندهم ولا يجوز في الاسلام فهو عفو لا يتعقب وان كان النكاح وقع على مهر حرام

فقبضته المرأة فقدمت في وان كانت لم تقبضه فلها مهر مثلها دون ماسمي وهذا مذهب الشافعي وأما سبب نزول الآية فعن ابن عباس بلغنا والله أعلم أنها نزلت في بني عمرو بن عيمر من ثقيف وفي بني المغيرة من بني مخزوم كانت بنو المغيرة يرون لثقيف فلما أظهر الله رسوله على مكة وضع يومئذ الربا كله فأتى بنو عمرو بن عيمر (٨٨) وبنو المغيرة إلى عتاب بن أسيد وهو على مكة فقال بنو المغيرة ما جعلنا أشقى

الناس بالربا أو وضع عن الناس غيرنا فقال بنو عمرو ووصلحنا على أن لنار بنا فكتب عتاب في ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية والتي بعدها فإن لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله فعرف بنو عمرو أن لا يدان لهم بحرب من الله ورسوله وقال عطاء وعكرمة نزلت في العباس بن عبد المطلب وعثمان بن عفان وكانا قد أسلفا في الترفلما حضر الجداد قال لهما صاحب التمر لا يبقى لي ما يكفي عيالي إن أنتم أخذتما حقكما كله فهل لكم أن تأخذما النصف وتؤخر النصف وأضعف لكم ففعلوا فلما جاء الأجل طلبا الزيادة فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهاهما ونزلت الآية فسمعوا وأطاعا وأخذوا رؤس أموالهما وقال السدي نزلت في العباس وخالد بن الوليد وكانا شريكين في الجاهلية يسلفان في الربا فجاء الإسلام ولهما أموال عظيمة في الربا فأنزل الله تعالى هذه الآية فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألا إن كل ربا من ربا الجاهلية موضوع وأول ربا أضعه ربا العباس بن عبد

يكون معها مرفوع ومنصوب فاذا رفعوهما جميعهما تذكروا اتباع النكرة خبرها وإذا نصبوهما تذكروا محبة كان منصوب ومرفوع ووجدوا النكرة يتبعها خبرها وأضروا في كان مجهولا لاحتمالها الضمير وقد ظن بعض الناس أن من قرأ ذلك الآن تكون تجارة حاضرة أنما قرأه على معنى الآن يكون تجارة حاضرة فزعم أنه كان يلزم قارئ ذلك أن يقرأ يكون بالياء وأغفل موضع صواب قراءته من جهة الأعراب وألزمه غير ما يلزمه وذلك أن العرب إذا جعلوا مع كان نكرة مؤنثا بنعتها أو خبرها أنشأوا كان مرة وذكروها أخرى فقالوا إن كانت جارية صغيرة فاشتروها وإن كان جارية صغيرة فاشتروها تذكروا كان وإن نصبت النكرة المنعوتة أو رفعت أحيانا وتوئث أحيانا وقد زعم بعض نحويي البصرة أن قوله الآن تكون تجارة حاضرة مرفوعة فيه التجارة الحاضرة لأن يكون بمعنى التمام ولا حاجة بها إلى الخبر بمعنى الآن توجد أو تقع أو تحدث فالزم نفسه ما لم يكن لها لازما لأنه أنما ألزم نفسه ذلك إذا لم يكن يجدها كان منصوبا ووجد التجارة الحاضرة مرفوعة وأغفل جواز قوله تدير ونها بينكم أن يكون خبرا كان فيستغنى بذلك عن الزام نفسه ما ألزم والذي قال من حكينا قوله من البصريين غير خطافي العربية غير أن الذي قلنا بكلام العرب أشبه وفي المعنى أصح وهو أن يكون في قوله تدير ونها بينكم وجهان أحدهما أنه في موضع نصب على أنه حل محل خبر كان والتجارة الحاضرة اسمها والآخرة في موضع رفع على اتباع التجارة الحاضرة لأن خبر النكرة يتبعها فيكون تأويله الآن تكون تجارة حاضرة دائرة بينكم في القول في تأويل قوله (وأشهدوا إذا تباعتم) يعني بذلك جل ثناؤه وأشهدوا على صغير ما تباعتم وكبيره من حقوقكم عاجل ذلك وآجله ونقده ونسائه فإن أراحا صحت لكم في ترك الكتاب الكتاب بينكم فيما كان من حقوق تجرى بينكم لبعضكم من قبل بعض عن تجارة حاضرة دائرة بينكم يدابسي ونقد ليس بأخاص مني لكم في ترك الأشهاد منكم على من يعموه شيئا أو بعتهم منه لأن في ترككم الأشهاد على ذلك خوف المضرة على كل من الفريقين أما على المشتري فأن يجحد البائع المبيع وله بينة على ملكه ما قد باع ولا بينة للمشتري منه على الشراء منه فيكون القول حينئذ قول البائع مع يمينه ويقضى له به فيذهب مال المشتري باطلا وأما على البائع فأن يجحد المشتري الشراء وقد زال ملك البائع عما باع ووجب له قبل المبتاع ثمن ما باع فيختلف على ذلك فيبطل حق البائع قبل المشتري من ثمن ما باعه فأمر الله عز وجل الشرقيين بالأشهاد لئلا يضيع حق أحد الفريقين قبل الفريق الآخر ثم اختلفوا في معنى قوله وأشهدوا إذا تباعتم أهو أمر من الله واجب بالأشهاد عند المبيعة أم هو ندب فقال بعضهم هو ندب إن شاء أشهد وإن شاء لم يشهد ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن الربيع عن الحسن وشقيق عن رجل عن الشعبي في قوله وأشهدوا إذا تباعتم قال إن شاء أشهد وإن شاء لم يشهد ألم تسمع إلى قوله فإن أمن بعضكم بعضا فليؤد الذي أؤتمن أمانته حدثني المشني قال ثنا الجراح بن المنهال قال ثنا الربيع ابن صبيح قال قلت للحسن رأيت قول الله عز وجل وأشهدوا إذا تباعتم قال إن أشهدت عليه فهو ثقة للذي لك وإن لم تشهد عليه فلا بأس حدثني المشني قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن الربيع ابن صبيح قال قلت للحسن يا أبا سعيد قول الله عز وجل وأشهدوا إذا تباعتم أبيع الرجل وأنا أعلم أنه لا ينقد في شهرين ولا ثلاثة أتري بأسا أن لا أشهد عليه قال إن أشهدت فهو ثقة للذي لك وإن لم تشهد فلا بأس حدثني المشني قال ثنا الجراح قال ثنا يزيد بن زريع عن داود عن الشعبي وأشهدوا

المطاب (فإن لم تفعلوا فاذنوا) قيل خطاب مع الكفار المستحلين للربا ومعنى قوله إن كنتم مؤمنين معترفين بتحريم الربا فإن لم تفعلوا أي فإن لم تكونوا معترفين بتحريمه فاذنوا ومن ذهب إلى هذا القول قال فيه دليل على أن من كفر بشريعة واحدة من شرائع الإسلام فهو خارج عن الملة كالكفر بجميع شرائعه وعلى هذا يكون ما لهم في المسلمين وقيل خطاب مع المؤمنين المصرين على معاملة الربا لأنه خطاب

مع قوم تقدم ذكرهم وما هم الا مخاطبون بقوله يا أيها الذين آمنوا ومعنى قوله فأذنوا عند من جعله من الأيذان أعلموا من لم ينته عن الربا بحرب من الله فالفعول محذوف وإذا أمر وأعلام غيرهم فهم أيضاً قد علموا ذلك لكن ليس في علمهم دلالة على أعلام غيرهم فهذه القراءة في البلاغ آكد من قرأ فأذنوا من أذن بالشئ إذا علم به أي كونه على أذن وعلم فإن قيل كيف (٨٩) أمر بالمحاربة مع المسلمين قلنا هذه

اللفظة قد تطلق على من عصى الله غير مستحل كجاء في الخبر من أهان لي ولينا فقد بارزني بالمحاربة وعن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم من لم يدع المحاربة فليأذن بحرب من الله ورسوله وقد جعل كثير من المفسرين والفقهاء قوله انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله أصلا في قطاع الطريق من المسلمين فثبت أن ذكر هذا النوع من التهديد مع المسلمين وارد في كتاب الله وسنة رسوله ثم التفصيل فيه أن المصير على عمل الربا أن كان شخصا قد رآه أمام عليه قضا عليه وأجرى عليه حكم الله من التعزير والحبس إلى أن تظهر منه التوبة وإن كان له عسكر وشوكة حاربه الإمام كما حارب الفتنه الباغية وكما حارب أبو بكر مانعي الزكاة وكذا القول لو أجمعوا على ترك الأذان وترك دفن الموتي فإنه يفعل بهم ما ذكرناه وإن تبتم من استلال الربا وعن معاملة الربا فلكم رؤس أموالكم لا تظلمون الغريم بطلب زيادة على رأس المال ولا تظلمون أنفسكم بنقصان رأس المال وإن كان ذو

إذا تابيعتم قال إن شاءوا أشهدوا وإن شاءوا لم يشهدوا * وقال آخرون الأشهاد على ذلك واجب ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك إلا أن تكون تحاربة حاضرة تدبر ونهايتكم فليس عليكم جناح أن لا تكتبوها ولكن أشهدوا عليها إذا تابيعتم أمر الله ما كان يدايد أن يشهدوا عليه صغيرا كان أو كبيرا **حدثني** يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك قال ما كان من بيع حاضر فإن شاء أشهدوا وإن شاء لم يشهد وما كان من بيع إلى أجل فأمر الله أن يكتب ويشهد عليه وذلك في المقام * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن الأشهاد على كل مبيع ومشتري حق واجب وفرض لازم لما قد بينا من أن كل أمر لله ففرض الاما قامت حجته من الوجه الذي يجب التسليم له بأنه نذير وإرشاد وقد دللنا على وهي قول من قال ذلك منسوخ بقوله فليؤد الذي أوتى من أمانته فيما مضى فأغنى عن إعادته **القول** في تأويل قوله (ولا يضار كاتب ولا شهيد) يختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم ذلك نهى من الله لكاتب الكتاب بين أهل الحقوق والشهيد أن يضار أهله فيكتب هذا ما لم يملكه المملوك ويشهد هذا ما لم يستشهد به الشهيد ذكر من قال ذلك **حدثني** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه في قوله ولا يضار كاتب ولا شهيد ولا يضار كاتب فيكتب ما لم يملك عليه ولا شهيد فيشهد بما لم يستشهد به **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية عن يونس قال كان الحسن يقول لا يضار كاتب فيزيد شياً أو يحذف ولا شهيد قال لا يكتم الشهادة ولا يشهد إلا بحق **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد عن قتادة قال اتق الله شاهده في شهادته لا ينقص منها حقاً ولا يزيد فيها باطلا اتق الله كاتب في كتابه فلا يدعن منه حقاً ولا يزيد فيه باطلا **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة ولا يضار كاتب ولا شهيد قال لا يضار كاتب فيكتب ما لم يملك ولا شهيد فيشهد بما لم يستشهد به **حدثني** المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن معمر عن قتادة نحوه **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا يضار كاتب ولا شهيد قال لا يضار كاتب فيكتب غير الذي أملى عليه قال والكتاب يومئذ قليل ولا يدرون أي شئ يكتب فيضار فيكتب غير الذي أملى عليه فيبطل حقهم قال والشهيد يضار فيحول شهادته فيبطل حقهم فأصل الكلمة على تأويل من ذكرنا من هؤلاء ولا يضار كاتب ولا شهيد ثم أدغمت الراء في الراء لأنهم من جنس وحركت إلى الفتح وموضعها جزم لأن الفتح أخف الحركات * وقال آخرون ممن تأول هذه الكلمة هذا التأويل معنى ذلك ولا يضار كاتب ولا شهيد بالامتناع عن دعاهما إلى أدعاء عندهما من العلم أو الشهادة ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج عن عطاء في قوله ولا يضار كاتب ولا شهيد يقول أن يؤديا ما قبلهما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قلت لعطاء ولا يضار كاتب ولا شهيد قال لا يضار أن يؤديا ما عندهما من العلم **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال أخبرنا ابن المبارك عن سفيان عن يزيد بن أبي زياد عن مقسم عن ابن عباس قال لا يضار كاتب ولا شهيد قال أن يدعوهم ما فيقولان لنا حاجة **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء ومجاهد ولا يضار كاتب ولا شهيد قال لا واجب على

(١٢ - ابن جرير ثالث) عسرة وإن وقع غريم من غرما ثم ذكرنا عسرة على أن كان هي التي تسمى تامة بمعنى وجد الشئ وحدث في نفسه لا معنى وجد موصوفاً بشئ فأنما حينئذ تكون ناقصة تحتاج إلى الخبر وقرأ عثمان دا عسرة بمعنى وإن كان الغريم أو المسترعى دا عسرة والقراءة المشهورة أولى كيلا تكون النظرة مقصورة على الغريم المسترعى بل تعمه وغيره من أرباب العسرة وهي اسم من الأعسار وهو تعذر الموجود

من المال والنظرة التأخير والامهال وفي الآلة حذف والتقدير بالحكم أو فالامر نظرة وقرئ فنظرة بسكون الظاء وقرأ عطاء فنظرة على الامر أي سماحه بالانظار ونظرة أي صاحبه الحق تأنظره أي منتظرة أو ونظرة مثل مكان عاشب أي ذو عشب والميسرة اليسار ضد الاعسار وقرئ بضم السين كمقبرة ومقبرة ومن قرأ بالاضافة (٩٠) الى الضمير فقد حذف التاء كقوله واقام الصلاة واختلفوا في أن حكم الانظار يختص

بالربا أو عام في الكل فعن ابن عباس وشريح والضحالك والسدي وابراهيم الآية في الربا قال الكافي قال بنو عمرو لبني المغيرة هاتوا رؤس أموالنا ولكم الربا ندعه لكم فقال بنو المغيرة نحن اليوم أهل عسرة فأخرونا الى أن تدرك الثمرة فأبوا أن يؤخر وهم فنزلت وإن كان ذو عسرة وعن مجاهد وسائر المفسرين أنهم إمامة في كل دين ولهذا ورد كان تامة ولو فرض أن سبب النزول خاص فلا بد من الحاق سائر الصور به لأن العاجز عن أداء المال لا يجوز تكليفه به وهو قول أكثر الفقهاء كمالك وأبي حنيفة والشافعي والاعسار في الشرع هو أن لا يحدد في ملكه ما يؤديه بعينه ولا يكون له مالو بانه لا يمكن أداء الدين من ثمنه فن وجددارا أو ثوبا لا يعد من ذوى العسرة إذا أمكنه بيعها وأداء ثمنها ولا يجوز له أن يحبس الاقوت يومه لنفسه وعياله وما لا بد لهم من كسوة لصلاتهم ودفع الحرو والبرد عنهم وهل يلزمه أن يؤجر نفسه من صاحب الدين أو غيره

الكاتب أن يكتب ولا شهيد قال إذا كان قد شهد قبله * وقال آخرون بل معنى ذلك ولا يضار المستكتب والمستشهد الكاتب والشهيد وتأويل الكامة على مذهبه ولا يضار على وجهه ما لم يسم فاعله ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن ابن عيينة عن عمرو عن عكرمة قال كان عمر يقرأ ولا يضار كاتب ولا شهيد حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد قال سمعت النخعي قال كان ابن مسعود يقرأ ولا يضار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال أخبرني عبد الله بن كثير عن مجاهد أنه كان يقرأ ولا يضار كاتب ولا شهيد وأنه كان يقول في تأويلها ينطلق الذي له الحق فيدعو كاتبه وشاهده الى أن يشهد ولعله أن يكون في شغل أو حاجة ليؤتمه أن ترك ذلك حينئذ لشغله وحاجته وقال مجاهد لا يقيم عن شغله وحاجته فيجذب نفسه أو يخرج حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قال ولا يضار كاتب ولا شهيد والضرار أن يقول الرجل للرجل وهو عنه غنى إن الله قد أمرك أن لا تأبى إذا دعيت فيضار بذلك وهو مكتف بغیره فنهأ الله عز وجل عن ذلك وقال وإن تفعلوا فإنه فسوق بكم حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قال ولا يضار كاتب ولا شهيد يقول انه يكون للكاتب والشاهد حاجة ليس منهما بد فيقول خلوا سبيله حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن يونس عن عكرمة في قوله ولا يضار كاتب ولا شهيد قال يكون به العلة أو يكون مشغولا يقول فلا يضاره حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد انه كان يقول ولا يشهد كاتب ولا شهيد يقول لا يأت الرجل فيقول انطلق فاكتب لي واشهد لي فيقول ان لي حاجة فالتمس لي فيقول اتق الله فانك قد أمرت أن تسكتب لي فهذه المضارة ويقول دعه والتمس غيره والشاهد بتلك المنزلة حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك في قوله ولا يضار كاتب ولا شهيد يقول يدعو الرجل الكاتب أو الشهيد فيقول الكاتب أو الشاهد ان لنا حاجة فيقول الذي يدعوهما ان الله عز وجل أمر كما أن تحببنا في الكتابة والشهادة يقول الله عز وجل ولا يضارهما حدثت عن الحسن قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك في قوله ولا يضار كاتب ولا شهيد هو الرجل يدعو الكاتب أو الشاهد وهما على حاجة مهمة فيقولان اننا على حاجة مهمة فاطلب غيرنا فيقول الله أمر كما أن تحببنا فأمره أن يطلب غيرهما ولا يضارهما يعني لا يشغلهم ما عن حاجتهما المهمة وهو يجد غيرهما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قوله ولا يضار كاتب ولا شهيد يقول ليس ينبغي أن تعترض رجلا له حاجة فتضاره فتقول له اكتب لي فلا يتركه حتى يكتب له وتفوته حاجته ولا شاهد من شهودك وهو مشغول فتقول اذهب فاشهد لي تحبسه عن حاجته وأنت تجد غيره حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله ولا يضار كاتب ولا شهيد قال لما نزلت هذه الآية ولا يأت كاتب أن يكتب كما علمه الله كان أحدهم يحيى الى الكاتب فيقول اكتب لي فيقول اني مشغول أو لي حاجة فانطلق الى غيره فيلزمه ويقول انك قد أمرت أن تسكتب لي فلا يدعه و يضاره بذلك وهو يجد غيره ويأتي الرجل فيقول انطلق معي فيقول اذهب الى غيري فاني مشغول أو لي حاجة فيلزمه ويقول قد أمرت أن تسكتب لي

الاصح أنه لا يلزمه وكذا لو بذل له غيره ما يؤديه لا يلزمه القبول فأما من له بضاعة كسدت عليه فواجب فيضاره عليه أن يبيعها بالنقصان ان لم يمكن الا ذلك وإذا علم الانسان أن غريمه معسر حرم عليه حبسه وأن يطالبه بما له عليه ووجب الانظار الى وقت اليسار فاما ان كان له ربة في اعساره جاز أن يحبسه الى ظهور الاعسار وإذا ادعى الاعسار وكذبه الغريم فان كان الدين الذي لزمه حصل له عن

عوض بالبيع أو القرض فلا بد له من إقامة شاهدين عدلين على أن ذلك العوض قد هلك فإن لم يكن عن عوض كاتلاف وضمائم وصادق
فالقول قوله وعلى الغريم البينة لأن الأصل هو الفقر وأن تصدقوا على المعسر بما عليه من الدين يدل على ذلك ذكر المعسر وذكر رأس المال
خير لكم لحصول الثناء الجميل في الدنيا والثواب الجزيل في العقبى إن كنتم تعلمون أن هذا (٩١) التصديق خير لكم فتعلموا به جعل من

لا يعمل به وإن علمه كأنه
لا يعلمه أو تعلمون فضل
التصدق على الانظار
والقبض بعده أو تعلمون أن
ما يأمركم به ربكم أصح لكم
وقيل المراد بالتصدق الانظار
لقوله عليه السلام لا يحل
دين رجل مسلم فيؤخره
إلا كان له بكل يوم صدقة
وزيف بان الانظار ثبت
وجوبه بالآية الأولى فلا بد
من فائدة جديدة ولأن
قوله خير لكم إنما يليق
بالمندوب لا بالواجب ثم إن
المعاملين بالربا كانوا
أصحاب شرف وجلالة
وأعوان وتغلب على الناس
فاحتاجوا إلى مزيد زجر
ووعيد فلا جرم وقع ختم
أحكام الربا بقوله واتقوا
يوما والمراد اتقاء ما يحدث
فيه من الشدائد والاهوال
واتقاء ذلك لا يمكن إلا
باحتناب المعاصي وفعل
الأوامر في الدنيا فهذا القول
يتضمن الاتيان بجميع
التكاليف وانتصبا يوما
على أنه مفعول به والمعنى
تأهبوا بما تسلفون من
العمل الصالح للقاء يوم
ترجعون فيه إلى الله أي إلى
ما أعد لكم من ثواب أو عقاب
أولى علمه وحفظه وذلك

فيضاره بذلك وهو يجب دغيره فأنزل الله عز وجل ولا يضار كاتب ولا شهيد **حدثني** المشي قال ثنا
سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه ولا يضار كاتب ولا شهيد يقول إن لي
حاجة فدعني فيقول أكتب لي ولا شهيد كذلك * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال معنى
ذلك ولا يضار كاتب ولا شهيد معنى ولا يضارهما من استكتب هذا واستشهد هذا بأن يأبى على هذا إلا أن
يكتب له وهو مشغول بأمر نفسه ويأبى على هذا إلا أن يحجب إلى الشهادة وهو غير فارغ على ما قاله قائلو
ذلك من القول الذي ذكرنا قبل وإنما قلنا هذا القول أولى بالصواب من غيره لأن الخطاب من الله عز
وجل في هذه الآية من مبتدئها إلى انقضاءها على وجه أفعلا أو لا تفعلوا إنما هو خطاب لأهل الحقوق
والمكتوب بينهم الكتاب والمشهود لهم أو عليهم بالذي تدأينونه بينهم من الديون فأما ما كان من أمر أو نهى
فهيالغيرهم فأنما هو على وجه الأمر والنهي للغائب غير المخاطب كقوله وليكتب بينكم كاتب وكقوله
ولا يأب الشهداء إذا ما دعوا وما أشبه ذلك (١) فالواجب إذا كان المأمورون فيها مخاطبين بقوله وإن تفعلوا
فانه فسوق بكم أشبه منه بأن يكون مردودا على الكاتب والشهيد ومع ذلك إن الكاتب والشهيد لو كانا
هما المنهيين عن الضرار لقل وإن يفعلوا فانه فسوق بهما لأنهما اثنتان وإنهما غير مخاطبين بقوله ولا يضار
بل النهى بقوله ولا يضار نهى للغائب غير المخاطب فتوجيه الكلام إلى ما كان نظير لما في سياق الآية
أولى من توجيهه إلى ما كان منعلا عنه **القول** في تأويل قوله تعالى (وإن تفعلوا فانه فسوق بكم) يعني
بذلك جل ثناؤه وإن تضاروا الكاتب أو الشاهد وما نهيتهم عنه من ذلك فانه فسوق بكم يعني أثم بكم ومعصية
* واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم بنحو الذي قلنا ذكر من قال ذلك **حدثني**
المشي قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك وإن تفعلوا فانه فسوق بكم يقول
إن تفعلوا غير الذي أمركم به فانه فسوق بكم **حدثني** المشي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن
علي عن ابن عباس وإن تفعلوا فانه فسوق بكم والفسوق المعصية **حدثني** عن عمار قال ثنا ابن أبي
جعفر عن أبيه عن الربيع وإن تفعلوا فانه فسوق بكم والفسوق العصيان * وقال آخرون
معنى ذلك وإن يضار كاتب فيكتب غير الذي أملى المولى ويضار شهيد فيحول شهادته ويغيرها فانه
فسوق بكم يعني فانه كذب ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد
وإن تفعلوا فانه فسوق بكم الفساد الكذب قال هذا فسوق لانه كذب الكاتب فقول كتابه فكذب
وكذب الشاهد فقول شهادته فأخبرهم الله أنه كذب وقد دللنا فيما مضى على أن المعنى بقوله ولا يضار
كاتب ولا شهيد إنما معناه لا يضارهما المستكتب والمستشهد بما فيه الكفاية فقوله وإن تفعلوا إنما هو
أخبار من يضارهما بحكمه فيمأوان من يضارهما فقد عصى ربه وأثم به وركب ما لا يحل له وخرج عن
طاعة ربه في ذلك **القول** في تأويل قوله (واتقوا الله ويعلمكم الله والله بكل شيء عليم) يعني بقوله
جل ثناؤه واتقوا الله وخافوا الله أي المتدانيون في الكتاب والشهود أن تضاروهم وفي غير ذلك من حدود
الله أن تضيعوه ويعنى بقوله ويعلمكم الله وبين لكم الواجب لكم وعليكم فاعملوا به والله بكل شيء عليم يعني

(١) قوله فالواجب إذا كان الخ كذا في النسخ والمراد أن الواجب إذا كان المأمورون فيها مخاطبين الخ
أن يكون النهى عن المضارة مردودا على أهل الحقوق وذلك أشبه منه بأن يكون الخ تأمل كتبه مصححه

أن الإنسان له أحوال ثلاث على الترتيب الأولى كونه جنينا لا علمك تصرفا فلا تصرف فيه إلا الله الثانية خروجه إلى فضاء وهناك يرى للآولين
ولغيرهما تصرف فيه ظاهر الثالثة ما بعد الموت وهناك لا يكون التصرف فيه ظاهرا وفي الحقيقة الله تعالى فكانه عاد إلى الحالة الأولى وهذا معنى
الرجوع إلى الله ثم توفي كل نفس ما كسبت أي جزاء ذلك أو الماكتسب هو الجزاء كما يقال كسب الرجل لما يحصله بتجارته والمراد أن كل مكلف

فانه يصل اليه جزء عمله بالتسام عند الرجوع الى الله تعالى كقوله فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ثم كان لقائل أن يقول كيف يليق بكرم الاكرمين اتصال العذاب الى عبيده الكفار والفساق فقال وهم لا يظلمون بل العبد هو الذي أوقع نفسه في تلك الورطة لان الله تعالى مكنه وأراح عذره (٩٢) وسهل طريق الاستدلال عليه وأمهل هذا على أصول المعتزلة وأما على أصول الاصحاب

فهو إشارة الى أنه تعالى مالك الملوكة وخالق الخلائق والمالك اذا تصرف في ملكه كيف شاء وأراد لم يكن ظمنا عن ابن عباس انها آخرة نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل بها جبريل وقال ضعها على رأس المائتين والثمانين من البقرة وعاش النبي صلى الله عليه وسلم بعدها أحدًا وثمانين يوما وقيل أحدًا وعشرين وقيل سبعة أيام وقيل ثلاث ساعات والله تعالى أعلم بحقيقة الحال (التأويل) أخبر عن حرص أهل الدنيا وهم أكلة الرب بعد ذكر قناعة أهل العقبى فكل آكل الربا كمثل من به جوع الكلب يأكل ولا يشبع حتى ينتفخ بطنه ويثقل عليه فلا يقوم الا كما يقوم المصروع لانه كلما قام صرعه ثقل بطنه ومثله قوله عليه السلام ان هذا المال خضر حلو وان مما ينبت الربيع يقتل حبطا أو يلم الا آكلة الخضر فانها أكلت حتى اذا امتدت حاصرتها استقبلت عين الشمس فثلطت وبالت ثم رتعت فن أخذته بحقه ووضعته بحقه فنعيم المعونة هو ومن أخذه بغير حقه كان كالذي

من أموالكم وغيرها يحصيه عليكم ليجازيكم بها ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المشي قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الخخاك قوله ويعلمكم الله قال هذا تعلم علمكموه فذوا به في القول في تأويل قوله (وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فرهن مقبوضة) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته القراء في الامصار جميعا كتابا بمعنى ولم تجدوا ومن يكتب لكم كتاب الدين الذي تداينتموه الى أجل مسمى فرهان مقبوضة وقرأ جماعة من المتقدمين ولم تجدوا كتابا بمعنى ولم يكن لكم الى اكتاب كتاب الدين سبيل اما بتعذر الدواة والصحيفة واما بتعذر الكاتب وان وجدت الدواة والصحيفة والقراءة التي لا يجوز غيرها عندنا هي قراءة الامصار ولم تجدوا كتابا بمعنى من يكتب لأن ذلك كذلك في مصاحف المسلمين وان كنتم أيها المتدائنين في سفر بحيث لا تجدون كتابا يكتب لكم ولم يكن لكم الى اكتاب كتاب الدين الذي تداينتموه الى أجل مسمى بينكم الذي أمرتكم با كتابه والاشهاد عليه سبيل فارتهم نوابديونكم التي تداينتموها الى أجل المسمى رهونا تقبضونها ممن تداينونه كذلك ليكون ثقة لكم بأموالكم ذكر من قال ما قلنا في ذلك حدثني المشي قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الخخاك قوله وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فرهن مقبوضة فمن كان على سفر فبايع ببيع الى أجل فلم يجد كتابا فرخص له في الرهان المقبوضة وليس له ان وجد كتابا أن يرتنه حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا يقول كتابا يكتب لكم فرهان مقبوضة حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الخخاك قال ما كان من بيع الى أجل فأمر الله عز وجل أن يكتب ويشهد عليه وذلك في المقام فان كان قوم على سفر تباعوا الى أجل فلم يجدوا فرهان مقبوضة ذكر قول من تأول ذلك على القراءة التي حكيناها حدثنا أبو كريب قال ثنا هشيم قال أخبرنا يزيد بن أبي زياد عن مقسم عن ابن عباس فان لم تجدوا كتابا يعني بالكتاب الكاتب والصحيفة والدواة والقلم حدثني يعقوب قال ثنا ابن عليه قال أخبرنا ابن جريج قال أخبرني أبي عن ابن عباس انه قرأ فان لم تجدوا كتابا قال ربما وجد الرجل الصحيفة ولم يجد كتابا حدثني يعقوب قال ثنا ابن عليه قال ثنا ابن أبي نجيع عن مجاهد كان يقرأ فان لم تجدوا كتابا ويقول ربما وجد الكاتب ولم توجد الصحيفة أو المداد ونحو هذا من القول حدثني المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيع عن مجاهد وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا يقول مدادا يقرأها كذلك يقول فان لم تجدوا مدادا فعند ذلك تكون الرهون المقبوضة فرهن مقبوضة قال لا يكون الرهن الا في السفر حدثني المشي قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد بن زيد عن شعيب بن الحجاب قال ان أبا العالية كان يقرأ فان لم تجدوا كتابا قال أبو العالية توجد الدواة ولا توجد الصحيفة واختلفت القراء في قراءة قوله فرهان مقبوضة فقراء ذلك عامة قراء الحجاز والعراق فرهان مقبوضة بمعنى جماع رهن كما الكباش جماع كبش والبعال جماع بغل والنعال جماع نعل وقرأ ذلك جماعة آخرون فرهن مقبوضة على معنى جمع رهان ورهن جمع الجمع وقد وجهه بعضهم الى أنها جمع رهن مثل سقف وسقف وقرأه آخرون فرهن مخففة الهاء على معنى جماع رهن كما تجمع السقف سقفا قالوا ولا نعلم اسماء على فعل يجمع على فعل وفعل الا الرهن والرهن والسقف والسقف والذي هو أولى بالصواب في ذلك قراءة من

قرأه في الحديث مثلاً أحدهما المفرط في جمع الدنيا بحيث يفضي به الى الهلاك في الدنيا والعقبى وأشار اليه بقوله وان مما ينبت الربيع يقتل حبطا أو يلم وذلك أن الربيع ينبت أحرار البقول فتستكثر منها المناشمة لاستطابتها اياها حتى تنتفخ بطونها عند مجاوزتها احدال اعتدال فتتساق أمعاوها فتهلك أو تقارب الهلاك والمثل الآخر للمقصد وذلك قوله الا آكلة الخضر وذلك

أن الخضر ليست من أحرار البقول وجيدها التي ينبت الربيع بتوالي أمطاره ولكنها من كلال الصيف التي ترعاها المواشي بعد هيج البقول ويبيها حيث لا تجد سواها فلا ترى الماشية تكثر منها وهو مثل التاجر الذي يكتسب المال بطريق البيع والشراء ويؤدي حقه وإن كان له حرص في الطلب والجمع ولكن لما كان بأمر الشرع وطريق الحل ما أضربه وأحل الله (٩٣) البيع وحرمة الربا يعني كيف يكون ما أزال نور الأمر ظلمته

مثل ما زاد ظلمته ارتكاب المنهي فتركب الربا في ظلمات ثلاث ظلمة الحرص وظلمة الدنيا وظلمة المعصية وأمره إلى الله يرزقه من حيث لا يحسب والله لا يحب كل كفار بنعمة الشرع وأنواره أثيم عامل بالطبع مقسم في ظلمة أصراره ثم أخبر عن العاملين بالشرع الخارجين عن الطبع الذين آمنوا إيمان التصديق بالتحقيق مقررونا بالتوفيق ثم خرجوا عن ظلمة اتباع الهوى بأقامة الصلاة وعالجوا ظلمة الركون إلى الدنيا بأنوار ابتغاء الزكاة فحذبتهم العناية من حضيض العبدية إلى ذروة العندية لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم من الرجوع إلى ظلمات الطبيعة ولا هم يحزنون لفوات أنوار الشريعة ثم أخبر عن أهل الإيمان المجازي فقال يا أيها الذين آمنوا باللسان اتقوا الله أي بالله كما جاء كذا إذا أجز البأس اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم أي جعلناه قدماً ومن شرط المؤمن الحقيقي اتقاؤه بالله

قرأه فرهان مقبوضة لأن ذلك الجمع المعروف لما كان من اسم على فعل كما يقال جبل وجبال وكعب وكعاب ونحو ذلك من الأسماء فأما جمع الفعل على الفعل أو الفعل فساد قليل انما جاء في أحرف يسيرة وقيل سقف وسقف وسقف وقلب وقلب وقلب من قلب النخل (١) وحد وحده للجد الذي هو بمعنى الخط وأما ما جاء من جمع فعل على فعل فنظ ووط وورد وورد وخود وخود وانما دعا الذي قرأ ذلك فرهان مقبوضة إلى قراءته فيما أظن كذلك مع شذوذه في جمع فعل أنه وجد الرهان مستعملة في رهان الخيل فأحب صرف ذلك عن اللفظ الملتبس برهان الخيل الذي هو بغير معنى الرهان الذي هو جمع رهن ووجد الرهن مقولاً في جمع رهن كما قال قعنب

بانت سعاد وأمسى دونها عدن * وغلقت عندها من قلبك الرهن

القول في تأويل قوله (فإن آمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي أؤتمن أمانته وليتق الله به) يعني بذلك جبل ثنائمه فإن كان المدين أميناً عند رب المال والدين فلم يرتهن منه في سفره وهذا يدينه لا مائته عنده على ماله وثيقته فليتق الله المدين ربه يقول فليخف الله ربه في الذي عليه من دين صاحبه أن يجده أو يلبط دونه أو يحاول الذهاب به فيتعرض من عقوبة الله ما لا قبل له به ويؤد دينه الذي ائتمنه عليه إليه وقد ذكرنا قول من قال هذا الحكم من الله عز وجل ناسخ الأحكام التي في الآية قبلها من أمر الله عز وجل بالشهود والكتاب وقد دللنا على أولى ذلك بالصواب من القول فيه فاعني ذلك عن أعادته في هذا الموضع وقد حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحالة في قوله فإن آمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي أؤتمن أمانته انما يعني بذلك في السفر فاما الخضر فلا وهو واحد كاتبا فليس له أن يرتهن ولا يامن بعضهم بعضاً وهذا الذي قاله الضحالة من أنه ليس لرب الدين ائتمان المدين وهو واحد إلى الكاتب والكتاب والأشهاد عليه سبيلاً وإن كانا في سفر فكم قال لما قد دللنا على صحته فيما مضى قبل وأما ما قاله من أن الأمر في الرهن أيضاً كذلك مثل الائتمان في أنه ليس لرب الحق الارتهان بماله إذا وجد إلى الكاتب والشهيد سبيلاً في حضر أو سفر فإنه قول لا معنى له لصحة الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه اشترى طعاماً نساء ورهن به درعاً فجاء الرجل أن يرتهن بماله ويرتهن بماله من حق في السفر والخضر لصحة الخبر بما ذكرنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن معلوماً أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن حين رهن من ذكرنا غير واحد كاتباً ولا شهيداً لأنه لم يكن متعذراً عليه بعد دينته في وقت من الأوقات الكاتب والشاهد غير أنهما إذا تبايعا برهن فالواجب عليهما إذا وجد سبيلاً إلى كاتب وشهيد كان البيع أو الدين إلى أجل مسمى أن يكتب بذلك ويشهدا على المال والرهن وانما يجوز ترك الكتاب والأشهاد في ذلك حيث لا يكون لهما إلى ذلك سبيل **القول في تأويل قوله** (ولا تكتموا الشهادة ومن يكتمها فإنه آثم قلبه والله بما تعملون عليم) وهذا خطاب من الله عز وجل للشهود الذين أمر المستدين ورب المال بأشهادهم فقال لهم ولا ياب الشهاداء إذا مادعوا ولا تكتموا أيها الشهود بعد ما شهدتم شهادة تكتم عند الحكم كما شهدتم على ما شهدتم عليه ولكن أجبوا من شهدتم له إذا دعاكم لا قامة شهادتكم على خصمه على حقه عند الحاكم الذي يأخذه بحقه ثم أخبر الشاهد جل ثنائمه ما عليه في كتمان شهادته وإبائه من ادائها والقيام بها عند حاجة المستشهد إلى قيامه بها عند الحاكم أو ذي سلطان فقال ومن يكتمها يعني ومن يكتم شهادته فإنه آثم قلبه يقول فاجر قلبه مكتسب بكتمانه إياها معصية الله كما حدثني المشي قال أخبرنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في

في ترك الزيادات كما قال من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه وذروا ما بقي من الربا إن كنتم مؤمنين إيماناً حقيقياً فإن لم تفعلوا لم تتركوا كل زيادة تمنعكم فاذنوا بحرب من الله ورسوله ببعدهم ما وبغض وإن تبتم تركتم غير فليسكم رؤس أموالكم وهي الكرامة التي فضلكم بها على كثير من خلقه وهي المحبة يحبهم ويحبونه لا تظلمون بوضع محبتي في غير موضعها من المخلوقات ولا تظلمون

بوضع محبتكم في غير موضعها وان كان ذو غسرة لم يصل اليه ما أعد لاجله عاجلا فنظرة الى ميسرة وهو وقت وصوله اليه آجلا وأن تصدقوا
تبدلوا فينا ما نتمنون من صنوف برنا في الدنيا والعقبى على قدر همتكم فهو خير لكم لاننا نجازيكم على قدر مواهبنا ان كنتم تعلمون قدرها ومن
يتوكل على الله فهو حسبه من شغله (٩٤) ذكرى عن مسئلتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين ثم انه سبحانه كما جع في القرآن خلاصة

الكتب السماوية جميع في
خاتمة الوحي خلاصة اى
القران فقال واتقوا يوما
الآية وذلك أن فائدة جميع
الكتب راجعة الى معنيين
النجاة من الدرجات السفلى
وهي سبعة الكفر والشرك
والجهل والمعاصي والاخلاق
الذمومة وجب الاوصاف
وجباب النفس والفوز
بالدرجات العلى وهي ثمانية
المعرفة والتوحيد والعلم
والطاعات والاخلاق
المحمودة وجنات الحق
والبقاء عن انانيته والبقاء
بهويته فقولوا واتقوا
شاملا لما يتعلق بالسعى
الانسانى من هذه المعانى
لان حقيقة التقوى بجانب
ما يبعد عن الله ومباشرة
ما يقربك اليه فتقوى العام
الخروج بسبب الاقامة
بشرائطها هدا فناعن
الكفر بالمعرفة وعن
الشرك بالتوحيد وعن
الجهل بالعلم وعن المعاصي
بالطاعات وعن الاخلاق
الذمومة بالاخلاق المحمودة
ثم من ههنا تقوى الخاص
تخرجهم جذبات لتهديهم
سبلنا من حجب اوصافهم الى
درجة تجلى صفات الحق
فيستظلون بظل سدره
المنتهى عندها جنة المأوى
فينتفعون بمواهب اذ يغشى

قوله ولا تسكنوا الشهادة ومن يكتمها فانه اثم قلبه فلا يحل لاحد أن يكتم شهادة هي عنده وان كانت
على نفسه والوالدين ومن يكتمها فقد ركب اثما عظيما **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن
السدى قوله ومن يكتمها فانه اثم قلبه يقول فاجر قلبه **حدثني** المشنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية
عن على عن ابن عباس قال اكبر الكبائر الاشرار بالله لان الله يقول ومن يشرك بالله فقد حرم الله عليه
الجنة وما أوال النار وشهادة الزور وكتمان الشهادة لان الله عز وجل يقول ومن يكتمها فانه اثم قلبه وقدرى
عن ابن عباس أنه كان يقول على الشاهد أن يشهد حيثما استشهد ويخبر بها حيث استخبر **حدثني**
المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن محمد بن مسلم قال أخبرنا عمرو بن دينار عن ابن عباس
قال اذا كانت عندك شهادة فسالك عنها فاجبر بها ولا تقل أخبر بها عند الامير أخبر بها العله راجع أو
يرعوى وأما قوله والله بما تعملون عليم فانه يعنى بما تعملون في شهادتكم من اقامتها والقيام بها أو كتمانكم
اياها عند حاجة من استشهدكم اليها وبغير ذلك من سرائر أعمالكم وعلايتهم اعلين بحصية عليكم ليجزيكم
بذلك كله جزاءكم اما خيرا واما شرا على قدر استحقاقكم **حدثني** القول في تأويل قوله (لله ما فى السموات وما فى
الارض وان تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله) يعنى جل ثناؤه بقوله لله ما فى السموات وما فى
الارض لله ملك كل ما فى السموات وما فى الارض من صغير وكبير واليه تدبير جميعه وبيده صرفه وتقليبه
لا يخفى عليه منه شئ لانه مدبره ومالكه ومصرفه وانما عنى بذلك جل ثناؤه كتمان الشهود الشهادة
يقول لا تسكنوا الشهادة أيها الشهود ومن يكتمها يفجر قلبه ولن يخفى على كتمان ذلك لاني بكل شئ
عليم وببى صرف كل شئ فى السموات والارض وملكه أعلمه خفى ذلك وجليله فاتقوا عقابى اياكم
على كتمانكم الشهادة وعيبدان الله بذلك من كتمانها وتخوفها منه له به ثم أخبرهم عما هو فاعل بهم
في آخرتهم وعن كان من نظرائهم ممن انطوى كشعا على معصية فاضمرها وأظهر موبقة فابداها من
نفسه من المحاسبة عليها فقال وان تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه يقول وان تظهروا فيما عندكم من الشهادة
على حق رب المال الجود والانكار أو تخفوا ذلك فتضمروا فى أنفسكم وغير ذلك من سرائر أعمالكم يحاسبكم به
الله يعنى بذلك يحتسب به عليه من أعماله (١) فيجازى من شاء منكم من المسيئين بسوء عمله وغافر منكم
لمن شاء من المسيئين ثم اختلف أهل التأويل فيما عنى بقوله وان تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم
به الله فقال بعضهم عاقلنا من أنه عنى به الشهود في كتمانهم الشهادة وأنه لاقى بهم كل من كان من
نظرائهم ممن أضمر معصية أو أبداها ذكر من قال ذلك **حدثني** أبو زائدة زكريا بن يحيى بن أبي زائدة
قال ثنا أبو نعيم عن يزيد بن أبي زياد عن مجاهد عن ابن عباس في قوله وان تبدوا ما فى أنفسكم
أو تخفوه يحاسبكم به الله يقول يعنى فى الشهادة **حدثني** ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان
عن يزيد بن أبي زياد عن مقسم عن ابن عباس في قوله وان تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه قال فى الشهادة
حدثني محمد بن المثنى قال ثنا عبد الاعلى قال سئل داود عن قوله وان تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه
يحاسبكم به الله فحدثنا عن عكرمة قال هى الشهادة اذا كتمتها **حدثني** ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر
قال ثنا شعبه عن عمرو بن أبي سعيد أنه سمع عكرمة يقول فى هذه الآية ان تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه
قال فى الشهادة **حدثني** ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن السدى عن الشعبي فى

السدره ما يغشى ثم من ههنا تقوى خاص الخاص فتخرجه العناية بجذبات ما زاغ البصر وما طغى من سدره المنتهى
الاصاف الى قاب قوسين نهاية حجاب النفس وبداية أنوار القدس وهناك من عرف نفسه فقد عرف ربه وهو مقام وأدنى ترجعون فيه الى الله
لان مبدأ وجوده النقيض وآخر حاله الجذبة وبها اضغى آدم وكرم نبيه ولهذا لم يقل ولقد كرمنا أولاد آدم لان أهل الكرامة منهم من هو

ذاته وهو يتهوهم لا يظلمون
فان دخول النور في البيت
وخروج الظلمة منه انما
يكون على مقدار سعة فتح
الروزنة وضيقه ولا تظلم
الشمس عليه مشقال ذرة
فأما من طغى وأثر الحياة
الدنيا فان الجحيم هي المأوى
وأما من خاف مقام ربه
ونهى النفس عن الهوى
فان الجنة هي المأوى (يا أيها
الذين آمنوا اذابت انتم بدين
الى أجل مسمى فاكتبوه
وليكتب بينكم كاتب
بالعدل ولا يأب كاتب أن
يكتب كما علمه الله فليكتب
ليملل الذي عليه الحق
وليصدق الله ربه ولا يخس منه
شيئاً فان كان الذي عليه
الحق سفيهاً أَوْ ضعيفاً أو
يستطيع أن يعمل هو فليملل
ليه بالعدل واستشهدوا
بهمدين من رجالكم فان لم
تكونا رجالين فرجل
واحد منكم ممن ترضون
الشهداء أن تضل احداهما
فليذكر احداهما الاخرى
لا يأب الشهداء اذا ما دعوا
نساء موأ أن تكتبوه صغيراً
كبيراً الى أجله ذلكم
ما عند الله وأقوم للشهادة
في الأثر تاو الا أن تكون

تجارة حاضرة تدبرونها بينكم فليس عليكم جناح ألا تكتبوها وأشهدوا إذا تبايعتم ولا يضار كاتب ولا شهيد وإن تفروا يعلمكم الله والله بكل شيء عليم وإن كنتم على سبيل ولم تجددوا كتابا فربها من مقبوضة فإن آمن بعضكم ببعض فليؤدبه ولا تكتبوا الشهادة ومن يكتمها فإنه آثم قلبه والله بما تعملون عليم (القرآآت أن يعل هو يسكون الهاء قتيبة

فحجارة حاضرة تدبرونها بينكم فليس عليكم جناح ألا تكتبوها وأشهدوا إذا تبايعتم ولا يضار كاتب ولا شهيد وإن تفعلوا فإنه فسوق بكم واتقوا الله ويعلمكم الله والله بكل شيء عليم وإن كنتم على سفر ولم تجدوا كاتباً فبرهان مقبوضة فإن أمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي أؤتمن أمانته وليستق الله ربه ولا تكتبوا الشهادة ومن يكتمها فإنه آثم قلبه والله بما تعملون عليم (القرأت أن يعل هو يسكون الهاء قتيبة والخلواني عن قالون الباقر

بالضم على الاصل ان تضل بكسر الهمزة على الشرط حرة والمفضل الباقر بالفتح على انها ناصبة فتدكر بالتشديد والرفع ومن الازكار وبالنصب أبو عمرو وسهل ويعقوب وابن كثير وقيمة الباقر فتدكر بالتشديد والنصب تجارة حاضرة بالنصب فيهما (٩٦) عاصم الباقر بالرفع فيهما فرفه بضم الراء والهاء ابن كثير وأبو عمرو والباقر فرفه

* الوقوف فاكتسوه ط
للعُدول بالعدل ص لعطف
المتفقين فليكتب ج شيا ط
بالعدل ط من رجالكم ج
للشرط مع فاء التعقيب
الاخرى ط دعوا ط للعدل
أجله ط ألا تكتبوها ط
لا ابتداء الامر بتبايعهم ص
لعطف المتفقين ولا شهيد
ط بكم ط واتقوا الله ط ه
ويعلمكم الله ط عليهم ه
مقبوضة ط لا ابتداء شرط
واستئناف معنى آخر ربه
ط للعدل الشهادة ط قلبه
ط عليهم ه * التفسير الحكم
الثالث المدانية وسبب النظم
ان الحكمين المتقدمين وهما
الانفاق وترك الربا كانا
سببين لنقصان المال فأرشد
الله تعالى في هذه الآية بكمال
رأفته الى كيفية حفظ المال
الحلال وصونه عن التلف
والبوار ورعاية وجوه
الاحتياط فان مصالح
المعاش والمعاد متوقفة على
ذلك ولهذا الدقة بالغ في
الوصاية وأطنب عن ابن
عباس ان المراد به السلم
وقال لما حرم الربا أباح
السلم وأنزل فيه أطول
آية ولهذا قال بعض العلماء
لأنه ولا منفعة يتوصل
اليها بالطريق الحرام الا وجعل

وجد المسلمون منها حين أنزلت مثل ما وجد عبد الله بن عمر فأنزل الله بعدها لا يكلف الله نفسا الا وسعها الى
آخر السورة قال ابن عباس فكانت هذه الوسوسة مما لا طاقة للمسلمين بها وصار الامر الى أن قضى الله عز وجل
ان النفس ما كسبت وعليها ما اكتسبت في القول والفعل **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد
الرزاق قال أخبرنا معمر قال سمعت الزهري يقول في قوله ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه قال قرأها ابن
عمر فبكى وقال انما أخذوا بما كسبت به أنفسنا فبكى حتى سمع تشيجه فقام رجل من عنده
فأتى ابن عباس فشد كركله فقال رحم الله ابن عمر لقد وجدوا المسلمون نحو ما وجد حتى نزلت
لا يكلف الله نفسا الا وسعها لهما ما كسبت وعليهما ما اكتسبت **حدثني** المشي قال ثنا اسحق قال ثنا
عبد الرزاق عن جعفر بن سليمان عن حميد الأعرج عن مجاهد قال كنت عند ابن عمر فقال ان تبدوا ما في
أنفسكم أو تخفوه الآية فبكى فدخلت على ابن عباس فشد كركله ذلك فضحك ابن عباس فقال رحم الله
ابن عمر وما يدري فيم أنزلت ان هذه الآية حين أنزلت غمت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
غما شديدا وقالوا يا رسول الله هلكنا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا سمعنا وأطعنا
فنسختها آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين
أحد من رسله الى قوله وعليها ما اكتسبت فتجوز لهم من حديث النفس وأخذوا بالاعمال **حدثني** المشي
قال ثنا اسحق قال ثنا يزيد بن هرون عن سفيان بن حسين عن الزهري عن سالم ان أباه قرأ ان تبدوا
ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فدمعت عينه فبلغ صنيعة ابن عباس فقال رحم الله أبا عبد الرحمن لقد
صنع كما صنع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزلت فنسختها الآية التي بعدها لا يكلف الله نفسا
الا وسعها **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير قال
نسخت هذه الآية ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه لا يكلف الله نفسا الا وسعها **حدثنا** ابن بشار قال ثنا
أبو أحمد قال ثنا سفيان عن آدم بن سليمان عن سعيد بن جبير قال لما نزلت هذه الآية ان تبدوا ما في
أنفسكم أو تخفوه قالوا أنؤاخذ بما كسبت به أنفسنا ولم تعمل به جوارحنا قال فنزلت هذه الآية لا يكلف الله
نفسا الا وسعها لهما ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا قال ويقول قد فعلت
قال فاعطيت هذه الامة خواتيم سورة البقرة لم تعطها الا م قبلها **حدثنا** أبو كريب قال ثنا جابر بن
نوح قال ثنا اسمعيل عن عامر ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب
من يشاء قال فنسختها الآية بعدها قوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها لهما ما كسبت وعليها ما اكتسبت
حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن الشعبي ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به
الله قال نسختها الآية التي بعدها لا يكلف الله نفسا الا وسعها (٣) وقوله وان تبدوا قال يحاسبكم بما أبدى
من سرا وأخفى من سر فنسختها التي بعدها **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا سيار عن الشعبي قال
لما نزلت هذه الآية ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء قال
فكان فيها شدة حتى نزلت هذه الآية التي بعدها لهما ما كسبت وعليها ما اكتسبت قال فنسخت ما كان قبلها
حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن ابن عون قال ذكر واعند الشعبي ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه
حتى بلغ لهما ما كسبت وعليها ما اكتسبت قال فقال الشعبي الى هذا صار رجعت الى آخر الآية **حدثني** يحيى
ابن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحالي في قوله ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه قال

آله سبحانه لتحصي مثلها طريقا حلالا وسبيلا مشروعا والتدائن تفاعل من الدين يقال داينت الرجل اذا
عاملته بدين معطيا وأخذوا والمراد اذا تعاملتم معافيه دين وذلك ان الساعات على أربعة أوجه أحدها بيع العين بالعين وذلك ليس بعدا نسبة
البينة والثاني بيع الدين بالدين وهو باطل فيبقى ههنا بيع العين بالدين وهو ما اذا باع شيئا بثمن مؤجل وبيع الدين بالعين وهو المسمى

بالسلم وكلاهما داخلان تحت الآية وأما القرض فلا يدخل فيه وأنه غير الدين لغة فإن الدين يجوز فيه الاجل والقرض لا يجوز فيه الاجل والمائدة في قوله بدين تخليصه من الدين بمعنى المجازاة أو التأكيد مثل ولا طائر يطير بجناحيه أو ليشمل أي دين كان صغيرا أو كبيرا اسما أو غيره وفي الكشف فائدة رجوع الضمير اليه في قوله فاكتبوه انزلوا لم يذكروا لوجب أن يقال (٩٧) فاكتبوا الدين فلم يكن النظم بذلك

الحسن ولأنه أبين لتسوية الدين إلى مؤجل وحال فإنه كالمطابقة ودلالة تدانيتها على ذلك كالتضمن وقيل ليكون المعنى تدانينا يحصل فيه دين واحد فيخرج بيع الدين بالدين وانما لم يقل كلما تدانيتها ليكون نصافي العموم لأن الكلية تفهم من بيان العلة في قوله ذلكم أقسط عند الله فإن العلة قائمة في الكل فيكون الحكم حاصلًا في الكل أو نقول العلة هي التدان والعللة لا ينفلك عنها معلولها فتكون القضية كلية كما في قوله اذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا * والاجل مدة الشيء ومنه أجل الانسان لمدة عمره وفائدة قوله مسمى أن يعلم أن من حق الاجل أن يكون معلوما كالثبوت بالسنة والاشهر والايام وأنه لو قال إلى الحصاد أو إلى قدوم الحاج لم يحجز لعدم التسمية ثم أنه تعالى أمر في المداينة بشيئين الكتابة والاستشهاد ليكون كلا المتدانيين أوثق وآمن من النسيان والتفاوت والتخالف في مقدار الدين وفي انقضاء الاجل وفي سائر ما تشارطا عليه وهذا الأمر قيل للوجوب وهو مذهب عطاء وابن جرير والنخعي

قال ابن مسعود كانت المحاسبة قبل أن تنزل لهما ما كسبت وعليهما ما اكتسبت فلما نزلت نسخت الآية التي كانت قبلها **حدثنا** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الفضالة يذكر عن ابن مسعود نحوه **حدثنا** ابن جريد قال ثنا جرير عن بيان عن الشعبي قال نسخت أن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه لهما ما كسبت وعليهما ما اكتسبت **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب وسفيان عن جابر عن مجاهد وعن إبراهيم بن مهاجر عن مجاهد قالوا نسخت هذه الآية لا يكلف الله نفسا الا وسعها أن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه الآية **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن إسرائيل عن جابر عن عكرمة وعامر بن عثله **حدثنا** المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد بن حميد عن الحسن في قوله أن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه إلى آخر الآية قال محتمل لا يكلف الله نفسا الا وسعها لهما ما كسبت وعليهما ما اكتسبت **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أنه قال نسخت هذه الآية يعني قوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها الآية التي كانت قبلها أن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه بحاسبكم به الله **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله أن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه بحاسبكم به الله قال نسختها قوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا ابن زيد قال لما نزلت هذه الآية أن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه بحاسبكم به الله إلى آخر الآية اشتدت على المسلمين وشقت مشقة شديدة فقالوا يا رسول الله لو وقع في أنفسنا شيء لم نعمل به واخذنا الله به قال فلا علمكم تقولون كما قال بنو اسرائيل سمعنا وعصينا قالوا بل سمعنا وأطعنا يا رسول الله قال فنزل القرآن يفرج عنهم آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله إلى قوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها لهما ما كسبت وعليهما ما اكتسبت قال فضيره إلى الاعمال وترك ما يقع في القلوب **حدثنا** المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا هشيم عن سيار أبي الحكم عن الشعبي عن أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود في قوله أن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه بحاسبكم به الله قال نسخت هذه الآية التي بعدها لهما ما كسبت وعليها ما اكتسبت **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قوله أن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه بحاسبكم به الله قال يوم نزلت هذه الآية كانوا يؤخذون بما سوسوا به أنفسهم وما عملوا فاشكوا ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ان عملنا نحن لم يعمل أخذنا به والله ما علمنا الا سوسنا فتنسخها الله بهذه الآية التي بعدها بقوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها فكان حديث النفس مما لم تطبقوا الآية **حدثنا** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة أن عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها قالت نسختها قوله لهما ما كسبت وعليها ما اكتسبت * وقال آخرون ممن قال معنى ذلك الاعلام من الله عز وجل عباده أنه مؤاخذهم بما كسبته أيديهم وعملته جوارحهم وبما حدثتهم به أنفسهم مما لم يعملوه هذه الآية محكمة غير منسوخة والله عز وجل محاسب خلقه على ما عملوا من عمل وعلى ما لم يعملوه مما أصره في أنفسهم ونوره وأرادوه فيغفر للمؤمنين ويؤاخذ به أهل الكفر والنفاق ذكر من قال ذلك **حدثنا** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه بحاسبكم به الله فإنهم لم تنسخ ولكن الله عز وجل إذا جمع الخلائق يوم القيامة يقول الله عز وجل اني أخبركم بما أخفيتم في أنفسكم مما لم تطلع عليه ملائكتي فاما المؤمنون فيخبرهم ويغفر لهم ما حدثوا به أنفسهم وهو قوله بحاسبكم به الله يقول يخبركم وأما أهل الشك والريب فيخبرهم بما أخفوا من التكذيب وهو قوله فيغفر لمن يشاء

(١٣ - ابن جرير ثالث) وجهور المجتهدين على أنه للندب لاجماع المسلمين قديما وحديثا على البيع بالأثمان المؤجلة من غير كتابة ولا اشهاد ولأن في إيجابها مخرجا وتضييقا وقيل كانا واجبين فتسخا بقوله فإن آمن بعضكم بعضا فليؤد الذي أوتى من أمانته وهذا مذهب الحسن والشعبي والحكم بن عتيبة أما المخاطب بقوله فاكتبوه فليس كل أحد لو جود أمين كثير من في الدنيا بل من له استيصال

ليكتبه ولهذا قال وليكتب بينكم كاتب وليس ذلك أيضا على الإطلاق ولكنه يجب أن يكون الكاتب متصفا بالعدل فيكتب بحيث لا يزيد في الدين ولا ينقص عنه ولا يخص أحدهما بالاحتياط دون الآخر ويحترز عن الألفاظ المجملة التي يقع النزاع في المراد منها وهذا بالحقيقة أمر للمتدائنين بتخير الكاتب وأن لا يستكتبوا (٩٨) الا فقيها أديبا دينا قال بعض الفقهاء العدل أن يكون ما يكتبه متفقا عليه بين المجتهدين

ولا يكون بحيث يجد قاض من قضاة المسلمين سبيلا إلى إبطاله ولا ياب كاتب ولا يتمتع أحد من الكتاب وهو معنى التنكير في كاتب أن يكتب وقوله كما علم الله أما أن يكون متعلقا بما قبله فالتقدير ولا ياب كاتب أن يكتب مثل ما علم الله تعالى فيقع قوله بعد ذلك فليكتب تأ كيدا للاول أي فليكتب تلك الكتابة التي علمه الله تعالى اياها أو بما بعده فيكون الاول نهيا عن الامتناع مطلقا والثاني أمرا بالكتابة المقيدة والمطلق لادلاله على المقيد فلا يكون الثاني تأ كيدا للاول وإنما يكون بيانه ثم النهي عن الامتناع عن الكتابة لكل كاتب إنما هو على سبيل الارشاد والاولى تحصيلا لحاجة المسلم وشكر الماعية الله من كتابة الوثائق فهو كقوله وأحسن كما أحسن الله اليك وقيل انه على سبيل الايجاب ولكنه نسخ بقوله ولا يضار كاتب ولا شهيد وعن الشعبي أنه فرض كفاية فان لم يجد الا كتابا واحدا وجبت الكتابة عليه وان وجد أكثرها فالواجب كتابة أحدهم وقيل متعلق الايجاب هو أن يكتب كما علمه الله يعني انه بتقدير أن يكتب فالواجب أن يكتب كما علمه الله وأن لا يخل بشرط

ويعذب من يشاء وهو قوله ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم من الشك والنفاق **حدثني محمد بن سعد** قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فذلك سر عملكم وعلايته يحاسبكم به الله فليس من عبده مؤمن يسر في نفسه خيرا لي عمل به فان عمل به كتبت له به عشر حسنات وان هو لم يقدر له أن يعمل به كتبت له به حسنة من أجل أنه مؤمن والله يرضى سر المؤمنين وعلايتهم وان كان سوا حدث به نفسه اطاع الله عليه وأخبر به يوم تبلى السرائر وان هو لم يعمل به لم يؤخذ به الله به حتى يعمل به فان هو عمل به تجاوز الله عنه كما قال أولئك الذين نتقبل عنهم أحسن ما عملوا وتجاوز عن سيئاتهم **حدثني يحيى بن أبي طالب** قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك في قوله ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله الآية قال قال ابن عباس ان الله يقول يوم القيامة ان كتابي لم يكتبوا من أعمالكم الا ما ظهر منها فاما ما أسررت في أنفسكم فانا أحاسبكم به اليوم فاعفروا لمن شئت وأعذب من شئت **حدثني يحيى بن أبي طالب** قال أخبرنا علي بن عاصم قال أخبرنا بيان عن بشر عن قيس ابن أبي حازم قال اذا كان يوم القيامة قال الله عز وجل يسمع الخلائق انما كان كتابي يكتبون عليكم ما ظهر منكم فاما ما أسررت فلم يكونوا يكتبونه ولا يعلمونه أنا الله أعلم بذلك كله منكم فاعفروا لمن شئت وأعذب من شئت **حدثني عن الحسين** قال سمعت أبا عبد الله قال سمعت الضحاك يقول في قوله وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله كان ابن عباس يقول اذا دعى الناس للحساب أخبرهم الله بما كانوا يسرون في أنفسهم مما لم يعملوه فبقوله انه كان لا يعزب عنى شيء وانى مخبركم بما كنتم تسرون من السوء ولم تكن حفظتكم عليكم مطلعين عليه فهذه المحاسبة **حدثنا القاسم** قال ثنا الحسين قال ثنا أبو عميلة عن عبيد بن سليمان عن الضحاك عن ابن عباس نحوه **حدثني المثنى** قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله قال هي محكمة لم ينسخها شيء يقول يحاسبكم به الله يقول يعرفه الله يوم القيامة أنك أخفيت في صدرك كذا وكذا لا يؤخذ به **حدثني المثنى** قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن عمرو بن عبيد عن الحسن قال هي محكمة لم تنسخ **حدثني يعقوب** قال ثنا ابن عليه قال ثنا ابن أبي نجيج عن مجاهد في قوله وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله قال من الشك واليقين **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيج عن مجاهد في قول الله عز وجل وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله يقول في اليقين والشك **حدثني المثنى** قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيج عن مجاهد مثله فتأويل هذه الآية على قول ابن عباس الذي رواه علي بن أبي طلحة وان تبدوا ما في أنفسكم من شيء من الأعمال فتظهره بآبائكم وجوارحكم أو تخفوه فتسروه في أنفسكم فلم يطاع عليه أحد من خلقي أحاسبكم به فاعفروا كل ذلك لأهل الايمان وأعذب أهل الشك والنفاق في ديني وأما على الرواية التي رواها عنه الضحاك من رواية عبيد بن سليمان عنه وعلى ما قاله الربيع بن أنس فان تأويلها ان تظهر ما في أنفسكم فتعملوه من المعاصي أو تضرروا ارادته في أنفسكم فتخفوه يعملكم به الله يوم القيامة فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وأما قول مجاهد فشيبهه معناه بمعنى قول ابن عباس الذي رواه علي بن أبي طلحة * وقال آخرون ممن قال هذه الآية محكمة وهي غير منسوخة ووافقوا الذين قالوا معنى ذلك أن الله عز وجل أعلم عباده ما هو فاعل بهم فيما أبدوا وأخفوا من أعمالهم معناها أن الله محاسب جميع خلقه بجميع ما أبدوا من سيئ أعمالهم

وجميع

من الشروط كيلا يضيع مال المسلم بأهماله واعلم أن الكتابة بعد حصول الكاتب العارف بشروط الصكوك والسجلات لا تتم الا بملاء من عليه الحق ليدخل في جملة أملائه اعترافه بقدار الحق وصفته وأجله الى غير ذلك فلهاذا قال سبحانه وليمل الذي عليه الحق والاملاء

لغتان قال الفراء أمليت عليه الكتاب لغة الحجاز وبني أسد وأمليت لغة بني تميم وقيل نطق القرآن بهم قال فهى تلى عليه بكثرة وأصيلا
وليتق الله ربه ولا يخس منه شيئا أمر أن لهذا المولى الذى عليه الحق بأن يقر بتمام المال الذى عليه ولا ينقص منه شيئا والخس النقص فان كان
الذى عليه الحق سقيم فحججوا عليه لتبذيره وجهله بالتصرف وضعف عقله أو ضعف فاضليا (٩٩) أو شيئا مختلا أو لا يستطيع أن يعمل

هو أو غير مستطيع

للاملا بن نفسه ليعى به أو

خرس فليمل وليه بالعدل

والمراد بولى الذى عليه الحق

الذى يلي أمره ويقوم

بمصالحه من وصى أن كان

سقيم أو ضيما أو وكيل أن

كان غير مستطيع أو

ترجان على عنه وهو يصدق

وفائدة تو كيد المتصل

بالمغص في قوله أن يعمل هو

غير مستطيع بنفسه

ولكن بغيره وهو الذى

يترجم عنه وعن ابن عباس

ومقاتل والربيع أن الضمير

في وليه عائدا إلى الدين أى

الذى له الدين لئلا قيل وفيه

بعد لأن قول المدعى كيف

يقبل ولو كان قوله معتبرا

فأى حاجة إلى الكتابة

والاشهاد ثم المقصود من

الكتابة هو الاستشهاد

ليتمكن بالشهود من

التوصل إلى تحصيل الحق

أن يجد فلهذا قال تعالى

واشهدوا أى أشهدوا

والاشهاد والاستشهاد معنى

لأن معنى استشهدته سألته

أن يشهد شهيدين أى

شاهدين فاعيل بمعنى فاعل

واطلاق الشهيد على من

سيكون شهيدا تنزيل لما

يشارف منزلة الكائن ومعنى

قوله من رجالكم أى من

رجال أهل العدالة فان لم يكونا أى

الشهيدان رجلين فرجل واحد

جائز حسن ذكره على بن عيسى

من ترضون من الشهداء وفيه دليل على أنه ليس كل أحد صالحا للشهادة والفقهاء قالوا بشرائط قبول الشهادة

وجميع ما أسروه ومعاقبهم عليه غير أن عقوبته إياهم على ما أخفوه مما لم يعلموا ما يحدث
لهم في الدنيا من المصائب والأموال التي يحزنون عليها ويألمون منها ذكر من قال ذلك حديث يحيى بن أبي
طالب قال ثنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك في قوله وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به
الله الآية قال كانت عائشة رضى الله عنها تقول من هم بسيئة فلم يعملها أرسل الله عليه من الهم والحزن مثل
الذى هم به من السيئة فلم يعملها فكانت كفارته حديث عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد
قال سمعت الضحاك يقول في قوله وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله قال كانت عائشة تقول
كل عبد منهم معصية أو يحدث بها نفسه حاسبه الله بها في الدنيا يخاف ويحزن ويهتم حديث القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا أبو غيلة عن عبيد عن الضحاك قال قالت عائشة في ذلك كل عبد هم بسوء ومعصية وحدث
نفسه به حاسبه الله في الدنيا يخاف ويحزن ويشتهدهم لا يناله من ذلك شيء كما هم بالسوء ولم يعمل منه
شيئا حديث الربيع قال ثنا أسد بن موسى قال ثنا جابر بن سلمة عن علي بن زيد عن أمه أنها سألت عائشة
عن هذه الآية أن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله ومن يعمل سوءا يجزيه فقال ما سألتني عنها
أحد منذ سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا عائشة هذه متابعة الله العبد بما يصيبه من الخي
والنكبة والشوكة حتى البضاعة يضعها في كفه فيفقدوها فيفزع لها فيجد لها في ضبته حتى أن المؤمن يخرج
من ذنوبه كما يخرج التبر من الحجر من الكبر وأولى الأقوال التي ذكرناها بتأويل الآية قول من
قال إنها محكمة وليست بنسوخة وذلك أن النسخ لا يكون في حكم إلا بنفسه بأخذه ناف من كل وجوهه
وليس في قوله جل وعز لا يكلف الله نفسا الا وسعها الها ما كسبت وعليها ما اكتسبت في الحكم الذى أعلم
عباده بقوله أو تخفوه يحاسبكم به الله لأن المحاسبة ليست بموجبة عقوبة ولا مؤخذة بما حوسب عليه
العبد من ذنوبه وقد أخبر الله عز وجل عن المجرمين أنهم حين تعرض عليهم كتب أعمالهم يوم القيامة
يقولون يا ويلتنا ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها فاخبر أن كتبهم محصية عليهم
صغائر أعمالهم وكبائرهم فلم تكن الكتب وإن أحصت صغائر الذنوب وكبائرهم بموجب أحصاؤها على
أهل الإيمان بالله ورسوله وأهل الطاعة له أن يكونوا بكل ما أحصته الكتب من الذنوب معاقبين لأن الله
عز وجل وعدهم العفو عن الصغائر باجتنابهم الكبائر فقال في تنزيله ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه
نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما فدل أن محاسبة الله عباده المؤمنين بما هو محاسبهم به
من الامور التي أخفتها أنفسهم غير موجبة لهم منه عقوبة بل محاسبة إياهم ان شاء الله عليهم بالعرفهم
تفضله عليهم بعفوهم عنهم كما بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخبر الذى حديثي به أحمد بن
المقدام قال ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت أبي عن قتادة عن صفوان بن محرز عن ابن عمر عن نبي الله صلى
الله عليه وسلم قال يدنى الله عبده المؤمن يوم القيامة حتى يضع عليه كنفه فيقرره بسيئاته يقول هل تعرف
فيقول نعم فيقول سترتها في الدنيا وأغفرها اليوم ثم يظهر له حسناته فيقول هاؤم اقرؤا كتابه أو كما قال
وأما الكافر فانه ينادى به على رؤس الأشهاد حديثي بن بشار قال ثنا ابن أبي عدي وسعيد وهشام
وحدثني يعقوب قال ثنا ابن عيسى قال أخبرنا هشام قال لا جميعا في حديثهم عن قتادة عن صفوان
ابن محرز قال بينما نحن نطوف بالبیت مع عبد الله بن عمرو وهو يطوف اذ عرض له رجل فقال يا ابن
عمرو أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في التجوى فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

رجال أهل ملتكم وهم المسلمون وقيل يعنى الاحرار وقيل من رجالكم الذين تعدونهم للشهادة من أهل العدالة فان لم يكونا أى

الشهيدان رجلين فرجل واحد أو فليشهدا والشاهد رجل واحد أو فليشهدا والشاهد رجل واحد أو فليشهدا والشاهد رجل واحد أو فليشهدا

جائز حسن ذكره على بن عيسى من ترضون من الشهداء وفيه دليل على أنه ليس كل أحد صالحا للشهادة والفقهاء قالوا بشرائط قبول الشهادة

أن يكون حراً بالغاً عاقلاً مسلماً عادلاً عالماً بما يشهد به لا يجزئ تلك الشهادة منفردة إلى نفسه ولا يدفع مضرة عنها ولا يكون معروفاً بكثرة الغلط ولا بترك المروءة ولا يكون بينه وبين من يشهد عليه عداوة وعن علي عليه السلام لا يجوز شهادة العبد في شيء وبه قال الشافعي وأبو حنيفة وذلك لأنه تعالى قال ولا ياب الشهاداء إذا ما دعوا (١٠٠) والاجماع منعقد على أن العبد لا يجب عليه الذهاب بل يحرم عليه ذلك إذا لم يأذن له السيد

فنعلم منه أن العبد لا يجوز أن يكون شاهداً وعند شريح وابن سيرين وأحمد يجوز شهادة العبد قالوا لأن العقل والعدالة والدين لا يختلف بالحري والرق وعند أبي حنيفة يجوز شهادة الكفار بعضهم على بعض على اختلاف الملل أن تفضل أن لا تهتدى أحدهما للشهادة بأن تنسأها لغلبة البرد والرطوبة على أمر جنتهم أو إحدى النفسين فإن الإنسان لا يخلو من النسيان فتذكر أحدهما الأخرى وانتصابه على أنه مفعول له أي إرادة أن تفضل قال في الكشف فإن قلت كيف يدون ضلالهما إذا الله قلت لما كان الضلال سبباً للاذكار والاذكار مسبباً عنه وهم ينزلون كل واحد من السبب والمسبب منزلة الآخر لا لتباسهما واتصالهما كانت إرادة الضلال المسبب عنه الذاكر إرادة الذاكر فكأنه قيل إرادة أن تذكر أحدهما الأخرى إن ضلت ونظيره قولهم أعددت الخشبة أن عيل الحائط فأدعته وأعددت السلاح أن يحيى عدو فأدفعه وفي التفسير الكبير أن ههنا غرضين أحدهما حصول الشهاد

يقول يدنو المؤمن من ربه حتى يضع عليه كنفه فيقرر به بذنوبه فيقول هل تعرف كذا فيقول رب اغفر مرتين حتى إذا بلغ به ما شاء الله أن يبلغ قال فاني قد سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم قال فيعطى صحيفة حسناته أو كتابه بيمينه وأما الكفار والمنافقون فينادي بهم على رؤس الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين إن الله يفعل بعبداه ما يشاء أياهما أبداه من نفسه وبما أخفاه من ذلك ثم يغفر له كل ذلك بعد تعريفه تفضله وتكرمه عليه فيستره عليه وذلك هو المغفرة التي وعد الله عباده المؤمنين فقال يغفر لمن يشاء فإن قال قائل فإن قوله لهما ما كسبت وعليهما ما اكتسبت ينبي عن أن جميع الخلق غير مؤاخذين إلا بما كسبته أنفسهم من ذنب ولا مثابين إلا بما كسبته من خير قيل إن ذلك وغير مؤاخذ العبد بشيء من ذلك إلا بفعل ما نهى عن فعله أو ترك ما أمر بفعله فإن قال قائل كان ذلك كذلك فامعنى وعيد الله عز وجل إيانا على ما أخفته أنفسنا بقوله ويعذب من يشاء إن كان لهما ما كسبت وعليهما ما اكتسبت وما أضمرته قلوبنا وأخفته أنفسنا من هم بذنب أو إرادة المعصية لم تكتبه جوارحنا قيل له إن الله جل ثناؤه قد وعد المؤمنين أن يعفولهم عما هموا أعظم مما هم به أحد منهم من المعاصي فلم يفعله وهو ما ذكرنا من وعده إياهم العفو عن صفاتهم ذنوبهم إذا هم اجتنبوا كبائرهما وأما الوعيد من الله عز وجل بقوله ويعذب من يشاء على ما أخفته نفوس الذين كانت أنفسهم تخفي الشك في الله والمرية في وحدانيته أوفي نبوته صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عند الله أوفي المعاد والبعث من المنافقين على نحو ما قال ابن عباس ومجاهد ومن قال بمثل قولهما إن تأويل قوله أو تخفوه يحاسبكم به الله على الشك واليقين غير أننا نقول إن المتوعد بقوله ويعذب من يشاء هو من كان إخفاء نفسه ما تخفيه الشك والمرية في الله وفيما يكون الشك فيه بالله كفراً والموعود العفو عن بقوله فيغفر لمن يشاء هو الذي أخفى وما يخفيه الهمة بالتقدم على بعض ما نهى الله عنه من الأمور التي كان جائزاً ابتداءً تحليلاً وإباحته فترمه على خلقه جل ثناؤه أو على ترك بعض ما أمر الله بفعله مما كان جائزاً ابتداءً بإباحته تركه فأوجب فعله على خلقه فإن الذي يهيم بذلك من المؤمنين إذا هم لم يصح همه بما هم به ويحقق ما أخفته نفسه من ذلك بالتقدم عليه لم يكن مأخوذاً كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة ومن هم بسيئة فلم يعملها لم تكتب عليه فهذا الذي وصفناه والذي يحاسب الله به مؤمنى عباده ثم لا يعاقبهم عليه فإما من كان ما أخفته نفسه شكاً في الله وارتياحاً في نبوة أنبيائه فذلك هو الهالك المخلد في النار الذي أوعده جل ثناؤه العذاب الأليم بقوله ويعذب من يشاء فتأويل الآية إذا وان تبدوا ما في أنفسكم أيها الناس فتظهره أو تخفوه فتنتطوي عليه نفوسكم يحاسبكم به الله فيعرف مؤمنكم تفضله بعفو عنه ومغفرته له فيغفر له ويعذب منافقكم على الشك الذي انطوت عليه نفسه في وحدانية خالقه ونبوة أنبيائه ﷺ القول في تأويل قوله (والله على كل شيء قدير) يعني بذلك جل ثناؤه والله عز وجل على العفو عما أخفته نفس هذا المؤمن من الهمة بالخبط والعلو وعلى عقاب هذا الكافر على ما أخفته نفسه من الشك في توحيد الله عز وجل ونبوة أنبيائه ومجازاة كل واحد منهما على ما كان منه وعلى غير ذلك من الأمور قادر ﷻ القول في تأويل قوله (آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وما لا شك فيه وكتبه ورسله) يعني بذلك جل ثناؤه صدق الرسول يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقرب بما أنزل إليه يعني بما أوحى إليه من ربه من الكتاب وما

وذلك لا يتأتى إلا بتذكر إحدى المراتين والثاني بيان تفضيل الرجل على المرأة حتى يبين أن إقامة المراتين مقام فيه الرجل الواحد هو العدل في القضية وذلك لا يتأتى إلا بضلال إحدى المراتين فلهذا صار كل من الغرضين صحيحاً ولا يحذور من قرأ بكسر آن على الشرط والجزاء فلا إشكال وروى عن سفيان بن عيينة أنه قال فتذكر أحدهما معناه فتجعل أحدهما الأخرى ذكر أي أنهما إذا

اجتمعتا كانتا غزلة الذكروا لا يخفى ما فيه من التعسف واعلم أن الشهادة خير قاطع ولهذا قال صلى الله عليه وسلم على مثل الشمس فاشهد أو فدرع وقد يقام الظن المؤكد فيه مقام اليقين ضرورة وقول الشاهد الواحد لا يكفي للحكم به الا في هلال رمضان كما مر ولا يحتاج الى ازيد من اثنين الا في الزنا لقوله تعالى ثم لم يأتوا بأربعة شهداء وقال فاستشهدوا عليهن أربعة منكم ولا يعتبر فيه (١٠٠) شهادة النساء عن الزهري أنه قال

مضت السنة من رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفتين بعده أن لا تقبل شهادة النساء في الحدود وغير هلال رمضان والزنا اما عقوبة أو غيرها فان كان عقوبة فلا يثبت الا برجلين لما مر من حديث الزهري يستوى فيه حق الله تعالى كحد الشرب وقطع الطريق وحق العباد كالقصاص والتكفير وأما غير العقوبات فما ليس بمال ولا يقصده المال ان كان مما يطلع عليه الرجال غالبا كالنكاح والرجعة والطلاق والعتاق والاسلام والردة والبالوغ والولاء وانقضاء العدة وجرح الشهود وتعديلهم والعفو عن القصاص فكل ذلك لا يثبت الا برجلين أيضا وان كان مما يختص بعرفته النساء غاليا فاقبل فيه شهادتهن على أنفرادهن لما روى عن الزهري أنه قال مضت السنة أن تجوز شهادة النساء في كل شيء لا يلزم غيرهن وذلك كالولادة والبكارة والسيابة والرتق والقرن والحيض والرضاع وعيب المرأة من برص وغيره تحت الأزار ولا يثبت شيء من ذلك بأقل من

فيه من حلال وحرام ووعد وعيد وأمر ونهي وغير ذلك من سائر ما فيه من المعاني التي حواها وذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية عليه قال يحق له ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه وذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية قال ويحق له أن يؤمن وقد قيل انها نزلت بعد قوله وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير لان المؤمنين برسول الله من أصحابه شق عليهم ما توعدهم الله به من محاسبتهم على ما أخفته نفوسهم فشكوا ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لعليكم تقولون سمعنا وعصينا كما قالت بنو اسرائيل فقالوا بلى نقول سمعنا وأطعنا فانزل الله لذلك من قول النبي صلى الله عليه وسلم وقول أصحابه آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله يقول وصديق المؤمنين أيضا مع نبهم بالله وملائكته وكتبه ورسله الا يتمين وقد ذكرنا قائل ذلك قبل واختلف القراء في قراءة قوله وكتبه فقراء ذلك عامة قراء المدينة وبعض قراء أهل العراق وكتبه على وجه جمع الكتاب على معنى والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وجميع كتبه التي أنزلها على أنبيائه ورسله وقرأ ذلك جماعة من قراء أهل الكوفة وكتبه بمعنى والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وبالقرآن الذي أنزل على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وقد روى عن ابن عباس أنه كان يقرأ ذلك وكتبه ويقول الكتاب أكثر من الكتب وكان ابن عباس يوجه تأويل ذلك الى نحو قوله والعصر ان الانسان لفي خسر بمعنى جنس الناس وكنس الكتاب كما يقال ما أكثر درهم فلان وديناره ويراد به جنس الدراهم والدنانير وذلك وان كان مذهبا من المذاهب معروفا فان الذي هو أعجب الى من القراءة في ذلك أن يقرأ بلفظ الجمع لان الذي قبله جمع والذي بعده كذلك أعني بذلك وملائكته وكتبه ورسله فالحاق السكتب في الجمع لفظا به أعجب الى من توحيد واخرجه في اللفظ به بلفظ الواحد ليكون لاحقا في اللفظ والمعنى بلفظ ما قبله وما بعده ومعناه القول في تأويل قوله جل ثناؤه (لا نفرق بين أحد من رسله) وأما قوله لا نفرق بين أحد من رسله فانه أخبر جل ثناؤه بذلك عن المؤمنين أنهم يقولون ذلك في الكلام في قراءة من قرأ لا نفرق بين أحد من رسله بالنون متروكة قد استغنى بدلالة ما ذكر عنه وذلك المتروكة هو يقولون وتأويل الكلام والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله يقولون لا نفرق بين أحد من رسله وترك ذكر يقولون لدلالة الكلام عليه كما ترك ذكره في قوله والملائكة يدخولون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم بمعنى يقولون سلام وقد قرأ ذلك جماعة من المتقدمين لا يفرق بين أحد من رسله بالياء بمعنى والمؤمنون كلهم آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا يفرق الكل منهم بين أحد من رسله فيؤمن ببعض ويكفر ببعض ولا يكتفون بصدقهم ويقررون أن ما جاء به كان من عند الله وانهم دعوا الى الله والى طاعته ويحالفون في فعلهم ذلك اليهود الذين أقروا بعيسى وكتبوا عيسى والنصارى الذين أقروا بعيسى وكتبوا عيسى وكذبوا محمد صلى الله عليه وسلم وكتبوا نبوته ومن أشبههم من الأمم الذين كذبوا بعض رسل الله وأقروا ببعضهم كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد لا نفرق بين أحد من رسله كما صنع القوم يعني بني اسرائيل قالوا افلان نبي وفلان ليس نبيا وفلان يؤمن به وفلان لا يؤمن به والقراءة التي لا نستجيز غيرها في ذلك عندنا بالنون لا نفرق بين أحد من رسله لانها القراءة التي قامت حجة بالنقل المستفيض الذي يمتنع معه التبشغر والتواطؤ والسهو والغلط يعني ما وصفنا من يقولون لا نفرق بين أحد من رسله ولا يعترض

أربع نسوة تنزيلا لا تثبت منهن منزلة رجل وما يثبت بهن يثبت برجل واحد وامرأتين وبرجلين بالطريق الاولى وأما ما هو مال أو يقصده المال كالأعيان والأبدون والعقود المألفة من البيع والاقالة والرد بالعيب والاحارة والوصية بالمال والحوالة والضمان والصلح والقرض فيثبت بشهادة رجل وامرأتين ثبوتها بشهادة رجلين ونص القرآن منزل على هذا القسم والذي قبله وجوز الشافعي القضاء بالشاهد

واليمين لما روي أنه صلى الله عليه وسلم قضى بالشاهد واليمين وأنكره أبو حنيفة ولا ياب الشهادتين إذا ما دعوا ما زاد من مهمة أي إذا دعوا فقبل أي إلى أداء الشهادة عند احتياج صاحب الحق إليها وقيل إلى تحمل الشهادة وهو قول قتادة واختاره القفال قال كما أمر الكاتب أن لا يأبى الكتابة أمر الشاهد أن لا يأبى تحمل الشهادة (١٠٣) وقيل أمر بالتحمل إذا لم يوجد غيره وجهه الزجاج على مجموع الأمرين التحمل

أولا والأداء ثانيا والقول الأول أصح لأنه أطلق عليهم لفظ الشهادتين والأصل في الإطلاق الحقيقة وتسميتهم قبل التحمل شهادة فجاز لا يعدل إليه إلا للضرورة وأيضا التحمل غير واجب على الكل بخلاف الأداء بعد التحمل وأيضا الأمر بالشهادتين تفهم الأمر بتحمل الشهادة فكان صرف قوله ولا ياب الشهادتين إلى الأمر بالأداء أولى ليفيد فائدة جديدة وهي أن الشاهدان كان متعينا وجب عليه أداء الشهادة وإن كان فهم كثرة كان الأداء فرضا على الكفاية ولا تساموا لا تضجروا ولا تسألوا أن تكتبوه أي الدين أو الحق لتقدم ذكرهما على أي حال كان الحق صغيرا أو كبيرا مما جرت العادة بكتبته لا كالحبة والقيراط فإن القليل من المال ربما أفضى إلى نزاع كثير وإنما نهى عن السأمة لأنهما من الكسل والكسل صفة المناقاة وأيضا من كثرت مدايناته فاحتاج أن يكتب لكل دين صغيرا أو كبيرا فربما مل كثرة الكتب فاقتضى المقام ترغيبه والهابة ويجوز أن يكون

بشأن من القراءة على ما جاءت به الحجة نقلا ورواية في القول في تأويل قوله ﴿وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير﴾ يعني بذلك جل ثناؤه وقال الكل من المؤمنين سمعنا قول ربنا وأمرنا يا نبيا أمرنا به ونهيته عما نهانا عنه وأطعنا يعني أطعنا ربنا فيما أمرنا من فرائضه واستعبدنا به من طاعته وسلمنا له وقوله غفرانك ربنا يعني وقالوا غفرانك ربنا يعني اغفر لنا ربنا غفرانك كما يقال سجدنا لك بمعنى نسجد سجدة واحدة وقد بينا فيما مضى أن الغفران والمغفرة الستر من الله على ذنوب من غفر له وصفحه له عن هتك ستره بها في الدنيا والآخرة وعفوه عن العقوبة عليه وأما قوله وإليك المصير فإنه يعني جل ثناؤه أنهم قالوا وإليك يا ربنا مرجعنا ومعادنا فاغفر لنا ذنوبنا فإن قال لنا قائل فما الذي نصب قوله غفرانك قيل له وقوعه وهو مصدر موقع الأمر وكذلك تفعل العرب بالمصادر والأسماء إذا حلت محل الأمر وأدت عن معنى الأمر نصبتهم فيقولون شكر الله يا فلان وحمد الله بمعنى اشكر الله واحمد الله والصلاة الصلاة بمعنى صلوا ويقولون في الأسماء الله الله يا قوم ولورفع بمعنى هو الله أو هذا الله ووجهه إلى الخبر وفيه تأويل الأمر كان جائزا كما قال الشاعر

ان قوم منهم عمير وأشباهه
يحديرون بالوفاء إذا قال ل أخوان الجدة السلاح السلاح

ولو كان قوله غفرانك ربنا جاعرا فعلى القراءة لم يكن خطأ بل كان صوابا على ما وصفنا وقد ذكرنا هذه الآية لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثناء من الله عليه وعلى أمته قال له جبريل صلى الله عليه وسلم إن الله عز وجل قد أحسن عليك وعلى أمتك الثناء فسل ربك حديثنا ابن جبريل قال ثنا جبريل عن بيان عن حكيم بن جابر قال لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير قال جبريل إن الله عز وجل قد أحسن الثناء عليك وعلى أمتك فسل تعطه فسأل لا يكلف الله نفسا الا وسعها إلى آخر السورة في القول في تأويل قوله ﴿لا يكلف الله نفسا الا وسعها﴾ يعني بذلك جل ثناؤه لا يكلف الله نفسا الا وسعها فليتعبدها لا بما يسعها فلا يضيق عليها ولا يجهدوها وقد بينا فيما مضى قبل أن الوسع اسم من قول القائل وسعني هذا الأمر مثل الجهد والوجد من جهدني هذا الأمر ووجدت منه كما حديثنا المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها قال هم المؤمنون وسع الله عليهم أمر دينهم فقال الله جل ثناؤه وما جعل عليكم في الدين من حرج وقال يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقال اتقوا الله ما استطعتم حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن الزهري عن عبد الله بن عباس قال لما نزلت ضجج المؤمنون منها ضججة وقالوا يا رسول الله هذا انتوب من عمل اليد والرجل واللسان كيف نتوب من الوسوسة كيف نمتنع منها فاجاب جبريل صلى الله عليه وسلم بهذه الآية لا يكلف الله نفسا الا وسعها انكم لا تستطيعون أن تمتنعوا من الوسوسة حديثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي لا يكلف الله نفسا الا وسعها وسعها طاعتها وكان حديث النفس مما لا يطيقون في القول في تأويل قوله ﴿لهما ما كسبت وعليهما ما اكتسبت﴾ يعني بقوله جل ثناؤه لهما النفس التي أخبر أنه لا يكلفها الا وسعها يقول لكل نفس ما اجتاحت وعملت من خير وعليها يعني وعلى كل نفس ما اكتسبت ما عملت من شر كما حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا يكلف

الضمير للكتاب وأن تكتبوه مختصرا أو مشبها ولا يخلوا بكتابته إلى أجله إلى وقته الذي اتفقا على تسميته ذلكم الكتاب أو ذلكم الذي أمرتكم به من الكتب والأشهاد أقسطا عدل عند الله وأقوم للشهادة أعون على إقامة الشهادة وهما ما آمن أقسطا وأقام فيكون محمولا على قولهم أفلس من ابن المذلق وأما من قويم وقاسط بمعنى ذو قسط على طريقة النسب والافاقاسط الجائر ولا يصح ذلك المعنى ههنا يقال قسط إذا جاز

والخيانة فلا يقع في الغيبة والجهالة فما أحسن هذه الفوائد وما أدخلها في الضبط والترتيب الآن تكون تحارة حاضرة قيل هو راجع الى قوله اذا تدانتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه ان البيع بالدين قد يكون الى أجل قريب وقد يكون الى أجل بعيد فاستثنى عن المداننة ما يكون أجله قريباً ويحتمل أن يكون استثناء من قوله ولا تساموا أن تكتبوه وقد يقال انه استثناء منقطع والتقدير لكنه اذا كانت التجارة حاضرة فليس عليكم جناح فيه كون كلاماً مستأنفاً على سبيل الاضراب عن الاول والتجارة انصرف في المال لطب الربح فسواء كانت المبايعة بدين أو بعين فالتجارة حاضرة فاذا المراد بالتجارة ههنا ما يتجر فيه من الابدال ومعنى ادارتها بينهم تعاطيهم ايها يداينيد والمعنى الآن تتبايعوا ايما ناجز اي داينيد ومن قرأ تجارة بالرفع فعلى كان التامة أو الناقصة والخبر تدير ونها ومن قرأ بالنصب فالتقدير الآن تكون التجارة تجارة حاضرة كمت

الكتاب * بنى أسد هل تعلمون بلا عنا * اذا كان يوما ذا كواكب أشنع * أى اذا كان اليوم يوما واليوم الاشنع هو الذى ارتفع شره وعلا وذو كواكب
أى شديد ويقال فى التهديد لار ينالك الكواكب ظهر او قال الزجاج تقديره الا أن تكون المداينة تجارة حاضرة أى يكون دين اقرب الاجل
فليس عليكم جناح ألا تكتبوها ومعنى رفع الجناح عدم الضرر لعدم الاثم والالزم أن تكون الكتابة المذكورة أولا واجبة وقد أثبتنا خلاف

ذلك وانما رخص تعالى في هذا النوع من التجارة لكثرة جريانها فيما بين الناس فتكليفهم الكتابة والاشهاد في كل لحظة خرج عليهم مع أن خوف
التجاحد في مثله قليل وأشهدوا اذا تباعوا هذا التبايع كأنه لما رفع عنهم الكتابة في التجارة الحاضرة كرر الامر بالاشهاد ليعلم أن حكمه باق
فيما لان الاشهاد بلا كتابة تخف (١٠٤) مؤنثه ويحتمل أن يكون أمرا بالاشهاد مطلقا ناجزا كان التبايع أو كائلا أنه أحوط عن

الحسن ان شاء اشهدوا ان
شاء لم يشهد وعن الضحالك
هي عزيمة من الله ولو على باقة
بقيل ولا يضار كاتب ولا
شهيد يحتمل أن يكون مبنيا
للفاعل فيكون أصله لا يضار
بكسر الراء وبه قرأ عمر وعليه
أكثر المفسرين والحسن
وطاوس وقتادة ومعناه
نهي الكاتب أن يزيد أو
ينقص والشاهدان أن
يحسرا فأوثر كالأجابة الى
ما يطلب منهما ولهذا قال
وان تفعلوا فانه فسوق بكم
فان التحريف في الكتابة
والشهادة فسق واثم وعن
ابن مسعود وعطاء ومجاهد
أن التقدير لا يضار بفتح
الراء وبه فسر ابن عباس
وانه نهي للمتدائنين عن
الضرار بالكاتب والشهيد
كأن يجعلا عن مهم ويلزما
أولا يعطى الكاتب حقه
من الجعل أو يحتمل الشهيد
مؤنة يجيشه من بلد وان
تفعلوا ما نهيتكم عنه من الضرار
أو كل ما نهيتكم عنه من
فعل معصية أو ترك طاعة
ليكون عامافانه فان الضرار
أوار تكاب المنهي فسوق
بكم خروج عن أمر الله
وطاعته ومعنى بكم أي
ملتصق بكم واتقوا الله في
أوامره ونواهيه ويعلمكم
الله ما فيه صلاح الدارين

* أحدهما من وجه مانهي عنه العبد فأتى به بقصد منه وإرادة فذلك خطأ منه وهو به مأخوذ يقال منه
خطئ فلان وأخطأ فمأى من الفعل وأثم اذا أتى ما يتأثم فيه وركبه ومنه قول الشاعر
الناس يلحون الا ميراذا همو * خطوا الصواب ولا يلام المرشد
يعني أخطوا الصواب وهذا الوجه الذي يرغب العبد الى ربه في صفح ما كان منه من اثم عنه الا ما كان من ذلك
كفرا * والاخر منهما ما كان منه على وجه الجهل به والظن منه بان له فعله كالذي يأكل في شهر رمضان ليلا
وهو يحسب أن الفجر لم يطلع أو يؤخر صلاة في يوم غيم وهو ينتظر بتأخيرها ياها دخول وقتها فيخرج وقتها وهو
يرى ان وقتها لم يدخل فان ذلك من الخطا الموضوع عن العبد الذي وضع الله عز وجل عن عباده الاثم فيه فلا
وجه لمسئلة العبد به أن لا يؤاخذ به وقد زعم قوم ان مسئلة العبد به أن لا يؤاخذ به عانسي أو أخطأ انما هو
فعل منه لما أمر به به تبارك وتعالى أو لما نذبه اليه من التذلل له والخضوع بالمسئلة فاما على وجه مسئلة
الصفح فالأوجه له عندهم والبيان عن هؤلاء كتاب سنن أبي داود في ما فيه الكفاية لمن وفق لفهمه
في القول في تأويل قوله (ربنا ولا تحمل علينا اصرا كما حملته على الذين من قبلنا) ويعني بذلك جل ثناؤه
قولوا ربنا لا تحمل علينا اصرا يعني بالاصر العهد كما قال جل ثناؤه قال أقررتم وأخذتم على ذلكم اصري وانما
عني بقوله ولا تحمل علينا اصرا ولا تحمل علينا عهدا فنحجز عن القيام به ولا نستطيعه كما حملته على الذين من
قبلنا يعني على اليهود والنصارى الذين كلفوا أعمالا وأخذت عهودهم ومواثيقهم على القيام بها فلم يقوموا
بها فوجوا بالعقوبة فعلم الله عز وجل أمة محمد صلى الله عليه وسلم الرغبة اليه بمسئلته أن لا يحملهم من
عهوده ومواثيقه على أعمال ان ضيعوها وأخطوا فيها أو نسوها مثل الذي حمل من قبلهم فيحمل بهم
بخطئهم فيه وتضييعهم اياه مثل الذي أحل بن قبلهم ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال
ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله لا تحمل علينا اصرا قال
لا تحمل علينا عهدا وميثاقا كما حملته على الذين من قبلنا يقول كما غلط على من قبلنا حدثنا ابن وكيع قال ثنا
أبي عن موسى بن قيس الخضرى عن مجاهد في قوله ولا تحمل علينا اصرا قال عهدا حدثني محمد بن عمرو قال
ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله اصرا قال عهدا حدثني محمد بن عمرو قال
قال ثناء معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله اصرا يقول عهدا حدثني موسى قال ثنا عمرو قال
ثنا أسباط عن السدي ربنا ولا تحمل علينا اصرا كما حملته على الذين من قبلنا والاصر العهد الذي كان على
من قبلنا من اليهود حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله ولا تحمل علينا
اصرا قال عهدا لا نطيعه ولا نستطيع القيام به كما حملته على الذين من قبلنا اليهود والنصارى فلم يقوموا به
فأهلكتهم حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحالك اصرا قال المواثيق
حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع الاصر العهد وأخذتم
على ذلكم اصري قال عهدى حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عن أبي عن أبيه
عن ابن عباس وأخذتم على ذلكم اصري قال عهدى * وقال آخر من معنى ذلك ولا تحمل علينا ذنوبا
وانما كما حملت ذلك على من قبلنا من الامم فتمسخنا قردة وخنازير كما مسختهم ذكر من قال ذلك حدثني
سعيد بن عمرو السكوني قال ثنا بقة بن الوليد عن علي بن هرون عن ابن جريج عن عطاء بن أبي رباح في
قوله ولا تحمل علينا اصرا كما حملته على الذين من قبلنا قال لا تمسخنا قردة وخنازير حدثني يونس قال

والله بكل شئ من مصالح عباده عليم * واعلم أنه سبحانه جعل البياعات في هذا المقام على ثلاثة أقسام بيع بكتاب وشهود
وبيع برهان مقبوضة وبيع بالأمانة ولما بين القسم الاول شرع في الثاني وقال وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فبرهان مقبوضة واتفق
الفقهاء على أن الارتهان لا يختص بالسفر ولا بحالة عدم وجدان الكاتب كيف وقد ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رهن درعه في غير

سفر ولكنه وردت الآية على الغالب فان الغالب ان لا يوجد الكاتب في السفر ولا يوجد أدوات الكتابة ولهذا قال ابن عباس رأيت ان وجدت الكاتب ولم تجد الصحيفة والدواة وقرأ ولم تجدوا كتابا ونظيره قوله فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ان خفتهم وليس الخوف من شرط جواز القصر وكان مجاهد والضحاك يذهبان الى ان الرهن لا يجوز في غير السفر ١٠٥ أخذنا بظاهر الآية ولا يعمل بقولهما

اليوم وأصل الرهن من الدوام رهن الشيء اذا دام وثبت ونعمة رهنه أي دائمة ثابتة والرهن مصدر جعل اسماء وزال عنه عمل الفعل فاذا قلت رهنهت عنده رهنه لم يكن انتصابه انتصاب المصدر ولكن انتصاب المفعول به كما تقول رهنهت ثوبا ولهذا جمع جمع الاسماء وله جمعان رهن يضمن كسقف في سقف ورهان مثل كباش في كبش وقيل ان أحدهما جمع الآخر وفي الكلام حذف تقديره رهنه مقبوضة بدل من الشاهدن أو فعليه رهن أو فالوثيقة أو الذي يستوثق به رهن ويعلم من قوله مقبوضة أن الرهن لا بد في لزومه من القبض والمراد بالزوم أن لا يكون للرهن الرجوع عن الرهن ولا للمرتهن عن الارتهان وقبض المرهون المشاع انما يحصل بقبض الكل وقبل القبض يصح الرهن ولكن لا يلزم وأما صورة القبض فقبض العقار انما يحصل بتخليص الراهن أو وكيله بينه وبين المرتهن أو وكيله وتمكينه منه بتسليم المفتاح فيما له مفتاح وقبض المنقول يحصل بالنقل من موضعه الى موضع

أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله رهنه ولا تحمل علينا اصرا كما جعلته على الذين من قبلنا لا تحمل علينا ذنبا ليس فيه توبة ولا كفارة * وقال آخرون معنى الاصر بكسر الالف والنقل ذكر من قال ذلك حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله رهنه ولا تحمل علينا اصرا كما جعلته على الذين من قبلنا يقول التشديد الذي شددته على من قبلنا من أهل الكتاب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سألته يعني ما الكاعن قوله ولا تحمل علينا اصرا قال الاصر الامر الغليظ فاما الاصر بفتح الالف فهو ما عطف الرجل على غيره من رحم أو قرابة يقال أصرني رحم بني وبين فلان عليه بمعنى عطفني عليه وما أصرني عليه أي ما عطفني عليه وبينه وبينه أصر رحم بأصرني عليه أصره يعني به عاطفة رحم تعطفني عليه في القول في تأويل قوله (رهنه ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) يعني بذلك جل ثناؤه وقولوا أيضا رهنه لا تكلفنا من الاعمال ما لا نطيق القيام به لشغل حمله علينا وكذلك كانت جماعة أهل التأويل يتأولونه ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة رهنه ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به تشديد يشد به كما شدد على من كان قبلكم حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك قوله ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به قال لا تحملنا من الاعمال ما لا نطيق حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله رهنه ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به لا تفرض علينا من الدين ما لا طاقة لنا به فنجز عنه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به مسخ القردة والخنازير حدثني سلام بن سالم الخراعي قال ثنا أبو حفص عمر بن سعيد التتويحي قال ثنا محمد بن شعيب بن سابق عن سالم بن سابق في قوله رهنه ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به قال الغلبة حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي رهنه ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به من التغليظ والاعلال التي كانت عليهم من التحريم وانما قلنا ان تأويل ذلك ولا تكلفنا من الاعمال ما لا نطيق القيام به على نحو الذي قلنا في ذلك لانه عقيب مسئلة المؤمنين بهم أن لا يؤاخذهم ان نسوا أو أخطوا وان لا يحمل عليهم اصرا كما جعله على الذين من قبلهم فكان الحاق ذلك بعني ما قبله من مسئلتهم التيسير في الدين أولى مما خالف ذلك المعنى في القول في تأويل قوله (واعف عنا واغفر لنا) وفي هذا أيضا من قول الله عز وجل خبرا عن المؤمنين من مسئلتهم اياه ذلك الدلالة الواضحة انهم سألوه تيسير فرائضهم عليهم بقوله ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به لانهم عقبو ذلك بقولهم واعف عنا مسئلة منهم بهم أن يعفوا عنهم عن تقصير ان كان منهم في بعض ما أمرهم به من فرائضه فيصغح لهم عنه ولا يعاقبهم عليه وان خفف ما كفهم من فرائضه على أبدانهم ونحو الذي قلنا في ذلك قال بعض أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واعف عنا قال اعف عنا ان قصرنا عن شيء من أمرنا مما أمرتنا به وكذلك قوله واغفر لنا يعني واستر علينا زلة ان آتيناهم فيما بيننا وبينك فلا تكشفها ولا تفضحنا بآثارها وقد دللنا على معنى المغفرة فيما مضى قبل حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد واغفر لنا ان انتهكنا شيئا مما نهيتنا عنه في القول في تأويل قوله (وارحنا) يعني بذلك جل ثناؤه نعمنا منك برحمة تخينناهم من عقابك فانه ليس بناج من عقابك أحد الا برحمتك اياه دون عمله وليست أعمالنا مخيتنا ان أنت لم ترحمنا فوفقنا لما يرضيك عنا كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وارحنا

(١٤ - ابن جرير ثالث) لا يختص بالراهن كالشارع والمسجد ومالك المرتهن وان كان المنقول مقدر فلا بد من التقدير أيضا وزن أو كيل أو ذرع ولو نقل من بيت من دار الراهن الى بيت آخر بآذنه أو وضعه الراهن بين يدي المرتهن اذا امتنع من قبضه حصل القبض ثم انه تعالى ذكر بيع الامانة فقال فان آمن بعضكم ببعض فان آمن بعض الدائنين بعض المديونين لحسن ظنه به وثقته بانه لا يجهل الحق ولا ينكره

فليؤد الذي أؤتمن أمانته فليكن المديون عند ظن الدائن به وسمى الدين أمانة وإن كان مضمونا لا إثم عليه بتلك الارتهان منه والحاصل أنه مجاز مستعار وذلك أنه لما اشترك هذا الدين مع الأمانة الشرعية في وصف وجود الأمانة الغلبة أطلق أحدهما على الآخر والائتمان افتعال من الأمن وليتق الله به حتى ١٠٦ لا يدور في خلده بخود واختيان وفي الآية قول آخر وهو أنها خطاب للمرتهن بأن يؤدي الرهن عند

استيفاء المال فإنها أمانة في يده والصحيح هو الأول ومن الناس من قال هذه الآية ناسخة للآيات المتقدمة الدالة على وجوب الكتابة والأشهاد وأخذ الرهن والحق أن تلك الأوامر محمولة على الإرشاد ورعاية وجوه الاحتياط وهذه الآية محمولة على الرخصة وعن ابن عباس أنه قال في آية المدائنة نسخ ثم قال ولا تكتموا الشهادة وفيه وجوه الأول عن القفال أنه تعالى لما أباح ترك الكتابة والأشهاد والرهن عند اعتقاد كون المديون أمينا ثم كان من الجائز أن يكون هذا الظن خطأ وأن يخرج المديون جاحدا للحق وكان من الممكن أن يكون بعض الناس مطلعا على أحوالهم ندب الله ذلك الإنسان أن يشهد لصاحب الحق بحقه سواء عرف صاحب الحق تلك الشهادة أم لا وشدد فيه بأن جعله إثم القلب لو تركه وعلى هذا يمكن أن يحمل قوله صلى الله عليه وسلم خير الشهود من شهد قبل أن يستشهد وقيل المراد من كتمان الشهادة أن ينكر العلم بتلك الواقعة وقيل

قال يقول لا تنال العمل بما أمرت به ولا تترك ما نهيتنا عنه الإبرجتك قال ولم ينبج أجدا الإبرجتك القول في تأويل قوله (أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين) يعني بقوله جل ثناؤه أنت مولانا أنت ولينا بنصرك دون من عاداك وكفر بك لأننا مؤمنون بك ومطيعوك فيما أمرتنا ونهيتنا فانت ولي من أطاعك وعدو من كفر بك فعصاك فانصرنا لأننا خزبك على القوم الكافرين الذين جحدوا وحدانيتك وعبدوا الآلهة والأنداد دونك وأطاعوا في معصيتك الشيطان والمولى في هذا الموضع المفعول من ولي فلان آخر فلان فهو وليه ولاية وهو وليه ومولاه وانما صارت الياء من ولي ألفا لانفتاح اللام قبلها التي هي عين الاسم وقد ذكرنا أن الله عز وجل لما أنزل هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلاه رسول الله صلى الله عليه وسلم استجاب الله له في ذلك كله ذكر الاخبار التي جاءت بذلك حديثي المتني بن ابراهيم ومحمد بن خلف قال ثنا آدم قال ثنا ورقاء عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه قال قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انتهى الى قوله غفرنا لك بنا قال الله عز وجل قد غفرت لكم فلما قرأ ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا قال الله عز وجل لا أجلكم فلما قرأوا غفرنا قال الله تبارك وتعالى قد غفرت لكم فلما قرأوا رجنا قال الله عز وجل قدر حجتكم فلما قرأوا نصرنا على القوم الكافرين قال الله عز وجل قد نصرتمكم عليهم حديثي يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك قال أتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد قل ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا فقالها فقال جبريل قد فعل وقال له جبريل قل ربنا لا تحمل علينا اصرا كما حملته على الذين من قبلنا فقالها فقال جبريل قد فعل فقال قل ربنا لا تحملنا ما لا طاقة لنا به فقالها فقال جبريل صلى الله عليه وسلم قد فعل فقال قل واعف عنا واغفر لنا وارحنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين فقالها فقال جبريل قد فعل حديثي موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط قال روى عن السدي ان هذه الآية حين نزلت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا فقال له جبريل فعل ذلك يا محمد ربنا لا تحمل علينا اصرا كما حملته على الذين من قبلنا ربنا لا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين فقال له جبريل في كل ذلك فعل ذلك يا محمد أبو بكر ياب قال ثنا وكيع حديثي سفيان قال ثنا أبي عن سفيان عن آدم بن سليمان مولى خالد قال سمعت سعيد بن جبير عن ابن عباس قال أنزل الله عز وجل آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه الى قوله ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا فقرأ ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا فقال قد فعلت ربنا لا تحملنا ما لا طاقة لنا به قال قد فعلت واعف عنا واغفر لنا وارحنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين قال قد فعلت حديثي أبو بكر ياب قال ثنا ابيحق بن سليمان عن مصعب بن ثابت عن العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب عن أبيه عن أبي هريرة قال أنزل الله عز وجل ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا قال أبي قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل نعم حديثي ابن بشار قال ثنا أبو جريد عن سفيان عن آدم بن سليمان عن سعيد بن جبير لا يكاف الله نفسا الا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا قال ويقول قد فعلت ربنا

المراد بالائتمان الامتناع من أدائها عند الحاجة الى اقامتها وان في ذلك ابطال حق المسلم ولا حرمة مال المسلم بحرمته دمه فلهذا بالغ في الوعيد وقال ومن يكتمها فانه آثم قلبه والآثم الفاجر والآثم من تفع بان وقلبه فاعليه ويجوز أن يكون قلبه مبتدأ واثم خبره مقدم عليه والجملة خبران وفائدة ذكر القلب والشخص بجملة آثم لقلبه وحده هو أن أفعال الجوارح

تابعة لأفعال القلوب ومتولدة مما يحدث في القلب من الدواعي والصوارف واسناد الفعل إلى القلب الذي هو محل الاقتراف ومعدن الحساب
أبلغ كما يقال عند التوكيد هذا مما أبصرته عيني وسمعتة أذني وعرفه قلبي وعن النبي صلى الله عليه وسلم إن في جسد آدم لمضغة إذا صلحت
صلح بها سائر الجسد وإذا فسدت فسدت بها سائر الجسد ألا وهي القلب وزعم كثير من المتكلمين أن ١٠٧ الفاعل والعارف والمأمور والمنهي

هو القلب والله عما تعملون
عليم فيه تحذير السالكين
وتهديد له عن ابن عباس
أكبر الكبائر الإشراك
بالله لقوله تعالى فقد
حرم الله عليه الجنة
وشهادة الزور وكتمان
الشهادة (التأويل) أنه
تعالى كما أمر العباد أن
يكتبوا كتاب المبايعة فيما
بينهم ويستشهدوا عليه
العدول فقد كتب كتاب
مبايعة جرت بينه وبين عباده

ولا تحمل علينا أصراً كما جعلته على الذين من قبلنا قال ويقول قد فعلت فاعطيت هذه الأمة خواتيم سورة
البقرة ولم تعطها الأمم قبلها حدثنا علي بن حرب الموصلي قال ثنا ابن فضيل قال ثنا عطاء بن السائب عن
سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قول الله عز وجل آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه إلى قوله غفرانك ربنا قال
قد غفرت لكم لا يكف الله نفساً إلا وسعها إلى قوله لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا قال لا تؤاخذكم ربنا
ولا تحمل علينا أصراً كما جعلته على الذين من قبلنا قال لا أجل عليكم إلى قوله واعف عنا وغفر لنا وارحنا أنت
مولانا إلى آخر السورة قال قد عفوت عنكم وغفرت لكم ورحمتكم ونصرتكم على القوم الكافرين وروى عن
الضحاك بن مزاحم أن أجابه الله للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ
قال أخبرنا عبد الله قال سمعت الضحاك يقول في قوله ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا كان جبريل عليه
السلام يقول له سلها فسلها النبي الله رب جل ثناؤه فاعطاه إياها فكانت للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة
حدثني المشي بن إبراهيم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن أبي إسحق أن معاذاً كان إذا فرغ من هذه
السورة وانصرف إلى القوم الكافرين قال آمين

(تفسير سورة آل عمران)

بسم الله الرحمن الرحيم

في المشاق إن الله اشتري
من المؤمنين أنفسهم
وأموالهم بأن لهم الجنة إلى
قوله فاستبشروا ببيعكم الذي
بايعتم به وأشهدوا ملائكة
الكرام وأن عليكم لحافظين
كراماً كاتبين وأنه تعالى
كما أمركم أن لا تسأموا أن
تكتبوه صغيراً أو كبيراً
المسألة أن يكتبوا
معاملاتكم الصغيرة والكبيرة
ثم عند خروجكم من الدنيا
يحولون ذلك في أعناقكم
وكل إنسان ألزمناه طائره في
عنقه ثم يودي من سرادات
الجلال بأقوى الظلم ضعيف
الحال اقرأ كتابك تفي
بنفسك اليوم عليك حسبي
ثم إن الكتاب يكتبون عليه
في صياحه ومساكه وما
يكتبون إلا من أملائه
وأنه بالقليل والكثير

أخبرنا أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد الطبري رضي الله عنه في القول في تأويل قوله (الم الله لا اله الا هو)
قال أبو جعفر قد أتينا على البيان عن معني قوله الم فيما مضى بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع وكذلك
البيان عن قوله الله وأما معني قوله لا اله الا هو فإنه خبر من الله جل وعز أخبر عباده أن الألوهية خاصة به
دون ما سواه من الآلهة والانداد وأن العبادة لا تصلح ولا تجوز إلا له لا نفراده بالرؤية وتوحيده بالألوهية
وأن كل ما دونه فلكه وأن كل ما سواه فخلق له لا شريك له في سلطانه ومملكه احتجاً بجامته تعالى ذكره عليهم بأن
ذلك إذا كان كذلك فغير جائزة لهم عبادة غيره ولا إشراك أحد معه في سلطانه إذا كان كل معبود سواه فلكه
وكل معظم غيره فخلق له وعلى المملوك أفراد الطاعة لما لكه وصرف خدمته إلى مولاه ورازقه ومعرف
من كان من خلقه يوم أنزل ذلك إلى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بتنزيله ذلك إليه وإرساله إليه اليهم على لسانه
صلوات الله عليه وسلامه مقبلاً على عبادة وثن أو ضم أو شمس أو قرأ أو نسي أو ملك أو غير ذلك من الأشياء
التي كانت بنو آدم مقيمة على (٣) عبادته وآلهته ومتخذة دون مالكه وخالقه الها ورباً له مقيم على ضلالة
ومنعزل عن المحجة وزاكب غير السبيل المستقيمة بصرفه العبادة إلى غيره ولا أحده الألوهية غيره وقد ذكر
أن هذه السورة ابتدأ الله بتنزيله فاتحها بالذي ابتدأ به من نفي الألوهية أن يكون لغيره ووصفه بنفسه بالذي
وصفها به في ابتدائها احتجاً بجامته بذلك على طائفة من النصارى قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم
من نجران فاجروهم في عيسى صلوات الله عليه وألحدوا في الله فأنزل الله عز وجل في أمرهم وأمر عيسى من
هذه السورة نيفا وثلاثين آية من أولها احتجاً عليهم وعلى من كان على مثل مقالهم لتبنيهم محمد صلى الله عليه
وسلم فأبوا إلا المقام على ضلالتهم وكفرهم فدعاهم إلى المباهلة فأبوا ذلك وسألوا قبول الجزية منهم فقبلها صلى
الله عليه وسلم منهم وانصرفوا إلى بلادهم غير أن الأمر كان كذلك وإياهم قصد بالحجاج فإن من كان معناه

مما يلي مخاطب وبالنقيض وبالقطمير على ما قيل عن الحق يعاتب فليحاسب نفسه قبل أن يحاسب فعله أن على الحق للحق فإن كان الذي
عليه حق للحق سقمها بما أهلاً بالحق لا يستغاله بالباطل أو ضعفها بما جزمها مغلوباً بغلبات نفسه أو لا يستطيع أن يعمل هو لكونه ممنوعاً
بالعبودية والعلائق لا قدرة له على إملأ ما ينفعه ولا يضره ولا قوة له في إنهاء ما لا يحزنه ويسره فليمل وليه بالعدل فإن لكل قوم ولياً

يخرجهم من الاحزان الى السرور ومن الاسحان الى القصور ومن الاشجان الى الجبور ومن العجز والفتور الى القوة والحضور الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور واستشهدوا شهيدين استصحبوا من أرباب القلوب اثنين من رجالكم الذين هم بالنسبة اليكم رجال وأنتم نساء فان لم يكونا رجلين من ٨٠ ١ أرباب القلوب فرجل منهم وامرأتان أي رجلان من أهل الصلاح ليكونا بمثابة رجل من أهل الولاية

في فائدة الصحة ممن ترضون من الشهداء ممن يصلح أن يكون من شهداء الله كما قال أنتم شهداء الله في أرضه أن تضل أحداهما عن جادة الاستقامة في بادية النفس المملوءة من شياطين الهوى فتذكر أحدهما الأخرى فالرفيق ثم الطريق واعلم أن أهل الدين طائفتان الواقفون والساكنون والمراد بالواقف من وقف في عالم الصورة ولم يفتح له باب الى عالم المعنى كالفرخ المحبوس في قشر البيضة فيكون شربه من عالم المعاملات المدنية ولا سبيل له الى عالم القلب ومعاملاته فهو محبوس في سجن الجسد وعليه موكلان من الكرام يكتبان عليه من أعماله الظاهرة بالنعير والقطمير ما يلفظ من قول الاله رقب عتيد وأما السائر فلا يقف في محل ولا ينزل في منزل يسافر من عالم الصورة الى عالم المعنى ومن مضيق الاجساد الى متسع الارواح وهم صنفان سيار وطيار فالسيار من يسير بقسدي الشرع والعقل على جادة الطريقة والطييار من يطير بجناحي العشق والهمة في فضاء الحقيقة وفي رجلاه جلجلة الشريعة

من سائر الخلق معناهم في الكفر بالله واتخاذ ما سوى الله رباً والهيام بعبود امعومون بالحجة التي حج الله تبارك وتعالى بها من نزلات هذه الآيات فيه ومحجوجون في الفرقان الذي فرق به لرسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبينهم * ذكر الرواية عن ذكرنا قوله في نزول افتتاح هذه السورة أنه نزل في الذين وصفنا صفتهم من النصاري **حدثنا** محمد بن حميد قال ثنا سلمة بن الفضل قال ثني محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر قال قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفد فخران ستون راكباً فيهم أربعة عشر رجلاً من أشرفهم في الاربعة عشر ثلاثة نفر اليهم يؤل أمرهم العاقب أمير القوم وذو رأيهم وصاحب مشورتهم والذي لا يصدرون الا عن رأيهم واسمه عبد المسيح والسيد ثمالهم وصاحب رحلتهم ومجتبى عنهم واسمهم الأيهم وأبو حارثة بن علقمة أخو بكر ابن وائل أسقفهم وجبرهم وامامهم وصاحب مدراسهم وكان أبو حارثة قد شرف فيهم ودرس كتبهم حتى حسن علمه في دينهم فكانت ملوك الروم من أهل النصرانية قد شرفوه ومولوه وأخدموه وبنوا له الكنائس وبسطوا عليه الكرامات لما يبلغهم عنه من علمه واجتهاده في دينه قال ابن اسحق قال محمد بن جعفر بن الزبير قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فدخلوا عليه في مسجده حين صلى العصر عليهم ثياب الحبرات جيب وأردية في بلحرت بن كعب قال يقول بعض من رأيهم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ ما رأينا بعدهم وفداً مثلهم وقد حانت صلاتهم فقاموا يصلون في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوهم فصلاوا الى المشرق قال وكانت تسمية الاربعة عشر منهم الذين يؤول اليهم أمرهم العاقب وهو عبد المسيح والسيد وهو الايهم وأبو حارثة بن علقمة أخو بكر بن وائل وأوس والحريث وزيد وقيس وزيد ونبية وخويلد بن عمرو وخالد وعبد الله ويحيى (٣) في ستين راكباً فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم أبو حارثة بن علقمة والعاقب عبد المسيح والايهم السيد وهو من النصرانية على دين الملك مع اختلاف من أمرهم يقولون هو الله ويقولون هو ولد الله ويقولون هو ثالث ثلاثة وكذلك قول النصرانية فهم يحتجون في قولهم هو الله بأنه كان يحيى الموتى ويرى الاسقام ويخبر بالغيوب ويخلق من الطين كهيئة الطير ثم ينفخ فيه فيكون طائراً وذلك كله باذن الله ليحمله آية للناس ويحتجون في قولهم انه ولد الله أنهم يقولون لم يكن له أب يعلم وقد تكلم في المهد بشي لم يصنعه أحد من ولد آدم قبله ويحتجون في قولهم انه ثالث ثلاثة بقول الله عز وجل فعلمنا وأمرنا وخلقنا وقضينا فيقولون لو كان واحداً ما قال الالفعلت وأمرت وقضيت وخلقيت ولكنه هو وعيسى ومريم ففي كل ذلك من قولهم قد نزل القرآن وذكر الله لنبية صلى الله عليه وسلم فيه قولهم فلما كلمه الخبران قال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلما قال أقداً أسلمنا قال انكما لم تسلما فأسلما قال ابلي قد أسلمنا قبلك قال كذبتا بمنعكما من الاسلام دعاؤكما لله عز وجل ولدا وعبادتكما الصليب وأكلكما الخنزير قالان أبو يا محمد فصمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهما فلم يجيبهما فأمر الله في ذلك من قولهم واختلاف أمرهم كله صدر سورة آل عمران الى بضع وثمانين آية منها فقال الله لا اله الا هو الحى القيوم فاقتح السورة بتبرئة نفسه تبارك وتعالى مما قالوا وتوحيده اياهما بالخلق والامر لا شريك له فيه ورد اعليهم ما ابتدعو من الكفر وجعلوا معه من الانداد واحتجوا باعلينهم بقولهم في صاحبهم ليعرفهم بذلك ضلالتهم فقال الله لا اله الا هو أي ليس معه شريك في أمره **حدثنا** المشي قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله ألم الله لا اله الا هو الحى القيوم قال ان النصاري أتوا رسول الله صلى

فالاشارة في قوله وان كنتم على سفر ولم تجدوا كاتباً الى السيار الذي تخلص من سجن الجسد وقيد الخواص وزجة التوكيل الله فلم يوجد له كاتب يكتب عليه كما قال بعضهم ما كتب على صاحب الشمال منذ عشرين سنة وقال بعضهم كاشف لي صاحب اليمين وقال لي أمل على شيئاً من معاملات قبل لا كتبه فاني أريد أن أتقرب به الى الله قال فقلت له حسبك الفرائض فالجس والقيد والتوكيل لمن لم يؤد حق

صاحب الحق أو يكون هارباً منه فاما الذي آتاه الليل وأطراف النهار يغدو ويروح في طلب غريمه وما يبرح في حريمه فلا يحتاج الى التوكيل والتقييد فالذي هو موكل على الهارب يدون وكيلاً وحفيظاً للطالب له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله والسائرين رهان مقبوضة عند الله رهان وأية رهان قلوب ليس فيها غير الله قبض وأي قبض مقبوضة بين ٩ + ١ اصبعين من أصابع الرحمن أما الطيار

الذي هو عاشق مفقود القلب مغلوب العقل مجذوب السر فلا يطالب بالرهان فإنه مبطوش ببطشه الشديد مستهام ضاق مذهبه

في هوى من عز مطلبه

كل أمر في الهوى عجب

وخلص منه أعجبه

وانما يحتاج الى الرهن المتهم

بالخيانة لا المتعين للأمانة فلم

يوجد في السموات والارض

ولا في الدنيا والآخرة أمين

يؤمن لتحمل اعباء أمانته

الا العاشق المسكين لما نظر

اليها كان فراش تلك الشمعة

عشقها فطار فيها وأتى بحملها

فلما حملها واستحسن منه

ما تفرد به من أصحابه جاءت

له من الخصرة ألقاب فنسب

في البداية الى الافساد

وسفك الدماء أتجعل فيها

من يفسد فيها ويسفك

الدماء ولقت في النهاية بالظلم

والجهل انه كان ظلو ما جهولا

هذا أمر عجيب ونقش

غريب من لم يطع في جل

الامانة وأتى نسب الى المسكنة

والطاعة والامانة مكن

مطاع ثم أمين ومن أطاع في

جل الامانة وأتى نسب الى

الظلم والجهل والفساد

والخيانة نعم انما يكون ذلك

الله عليه وسلم فخاصه في عيسى بن مريم وقالوا له من أبوه وقالوا على الله الكذب والبهتان لا اله الا هو لم يتخذ صاحبة ولا ولداً فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم أستم تعلمون أنه لا يكون ولداً وهو يشبه أباه قالوا بلى قال أستم تعلمون أن ربنا حي لا يموت وإن عيسى يأتي عليه الغناء قالوا بلى قال أستم تعلمون أن ربنا قديم على كل شيء يكأوه ويحفظه ويرزقه قالوا بلى قال فهل يملك عيسى من ذلك شيئاً قالوا لا قال أفستم تعلمون أن الله عز وجل لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء قالوا بلى قال فهل يعلم عيسى من ذلك شيئاً الا ما علم قالوا لا قال فان ربنا صور عيسى في الرحم كيف شاء فهل تعلمون ذلك قالوا بلى قال أستم تعلمون أن ربنا لا يأكل الطعام ولا يشرب الشراب ولا يحدث الحدث قالوا بلى قال أستم تعلمون أن عيسى جلته امرأة كما تحمل المرأة ثم وضعته كما تضع المرأة ولدها ثم غذى كما يغذى الصبي ثم كان يطعم الطعام ويشرب الشراب ويحدث الحدث قالوا بلى قال فكيف يكون هذا كما زعمتم قال فعرفوا ثم أبوا الا يجحدوا فانزل الله عز وجل ألم الله لا اله الا هو الحي القيوم في قول تأويل قوله (الحي القيوم) اختلفت القراء في ذلك فقراءته قراء الامصار الى القيوم وقرأ ذلك عمر بن الخطاب وابن مسعود فيما ذكر عنهما الى القيوم وذكر عن علقمة بن قيس أنه كان يقرأ الى القيم حدثنا بذلك أبو بكر بن عثام بن علي قال ثنا الاعمش عن ابراهيم عن أبي معمر قال سمعت علقمة يقرأ الى القيم قلت أنت سمعته قال لا أدري حدثنا أبو هشام الرافعي قال ثنا وكيع قال ثنا الاعمش عن ابراهيم عن أبي معمر عن علقمة مثله وقد روى عن علقمة خلاف ذلك وهو ما حدثنا أبو هشام قال ثنا عبد الله قال ثنا شيبان عن الاعمش عن ابراهيم عن أبي معمر عن علقمة انه قرأ الى القيوم والقراءة التي لا يجوز غيرها عندنا في ذلك ما جاءت به قراءة المسلمين نقلاً مستفيضاً عن غير تشاغر ولا تواطؤ ورواه وما كان مثبتاً في مصاحفهم وذلك قراءة من قرأ الى القيوم في قول تأويل قوله (الحي) اختلف أهل التأويل في معنى قوله الى فقال بعضهم معنى ذلك من الله تعالى ذكره أنه وصف نفسه بالبقاء ونفى الموت الذي يجوز على من سواه من خلقه عنها ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن حبيب قال ثنا سلمة بن الفضل قال ثنا محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير الى الحي الذي لا يموت وقدمت عيسى وصلب في قولهم يعني في قول الاحبار الذين حاجوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من نصارى أهل نجران حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله الى قال يقول الى لا يموت وقال آخرون معنى الى الذي عناء الله عز وجل في هذه الآية ووصف به نفسه أنه المتيسر له تدبير كل ما أراد وشاء لا يعتنع عليه شيء أرادته وان له ليس كن لا تدبر له من الآلهة والانداد وقال آخرون معنى ذلك أن له الحياة الدائمة التي لم تنزل له صفة ولا تزال كذلك وقالوا انما وصف نفسه بالحياة لان له حياة كما وصفها بالعلم لان لها علماً وبالقدرة لان لها قدرة ومعنى ذلك عندي أنه وصف نفسه بالحياة الدائمة التي لا فناء لها ولا انقطاع ونفى عنها ما هو حال بكل ذي حياة من خلقه من الفناء وانقطاع الحياة عنه محيىء أجله فاخبر عباده أنه المستوجب على خلقه العبادة والالوهة والحي الذي لا يموت ولا يبيد كما يموت كل من اتخذ من دونه ربا ويبيد كل من ادعى من دونه الها واحتج على خلقه بأن من كان يبيد فيزول ويموت فيمضي فلا يكون الها يستوجب أن يعبد دون الاله الذي لا يبيد ولا يموت وان الاله هو الدائم الذي لا يموت ولا يبيد ولا يفنى وذلك الله الذي لا اله الا هو في قول تأويل قوله (القيوم) قد ذكرنا اختلاف القراء في ذلك والذي

لوجهين أحدهما أن الذلة والمسكنة وقعت في قسم العاشق كما أن العزة والعظمة وقعت في طرف المعشوق بل جمال عزة المعشوق لا يظهر الا في مرآة ذلة العاشق وثانيهما ان من له كمال عزة الامانة يلزم كمال ذلة المؤمنين في الظاهر بصلاح كتمان أمر الامانة وقد يختص غير المؤمن بحسن الشئاع عليه ليكون عزته في الظاهر وذلة في الحقيقة يدلك على حقيقة حفظ السر خطاب اسجد والادم وعتاب اني أعلم ما لا تعلمون فان آمن بعضكم

بعضاً كما اخترتك من بين الخلقه واصطفيتك على البرية بحمل الامانة فليؤد الذي اوعن امانته ولا تنكتموا الشهادة أشهدكم على أنفسكم يوم الميثاق باقرار قبول الامانة فقلتم بلى شهدنا فاليوم أطالبكم باداء حقها فادوها الى ملفوفة بلفاف التقوى الايمان عريان ولباسه التقوى وكنتم ان الشهادة أن يكون ١١٠ شهودك مع غير شواهد ربك وهذا من نتائج خيانة قلبك في أمانة ربك فلا يشاهد قلبك الا

فختار منه وما الغلة التي من أجلها اخترنا ما اخترنا من ذلك فأماتنا ويل جميع الوجوه التي ذكرنا ان القراء قرأت بها فتقارب ومعنى ذلك كله القيم يحفظ كل شيء ورزقه وتديره وتصريفه فيما شاء وأحب من تغيير وتبديل وزيادة ونقص كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى بن ميمون قال ثنا ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله جل ثناؤه الحى القيوم قال القائم على كل شيء حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع القيوم قيم على كل شيء يكأوه ويحفظه ويرزقه * وقال آخرون معنى ذلك القيام على مكانه ووجهه الى القيام الدائم الذي لا زوال معه ولا انتقال وأن الله عز وجل انما نفى عن نفسه بوصفها بذلك التغير والتنقل من مكان الى مكان وحدوث التبدل الذي يحدث في الآدميين وسائر خلقه غيرهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن جعفر بن الزبير القيوم القيام على مكانه من سلطانه في خلقه لا يزول وقد زال عيسى في قولهم يعنى في قول الاحبار الذين حاجوا النبي صلى الله عليه وسلم من أهل نجران في عيسى عن مكانه الذي كان به وذهب عنه الى غيره وأولى التأويلين بالصواب ما قاله مجاهد والربيع وان ذلك وصف من الله تعالى ذكره نفسه بأنه القائم بامر كل شيء في رزقه والدفع عنه وكلاؤه وتديره وصرفه في قدرته من قول العرب فلان قائم بامر هذه البلدة يعنى بذلك المتولى تدير أمرها والقيام اذ كان ذلك معناه الفاعول من قول القائل الله يقوم بامر خلقه وأصله القيوم غير أن الواو الاولى من القيوم لما سبقتها ياء ساكنة وهي متحركة قلبت ياء فجعلت هي والياء التي قبلها ياء مشددة لان العسب كذلك تفعل بالواو المتحركة اذا تقدمت ياء ساكنة وأما القيام فان أصله القيوم وهو الفاعل من قام يقوم سبقت الواو المتحركة من قيام ياء ساكنة فجعلت ياء مشددة ولو أن القيام فعول كان القوم واسكنه الفاعول وكذلك القيام لو كان الفاعل لكان القوام كما قيل الصوام والقوام وكما قال جل ثناؤه كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولكنه الفاعل فعمل القيام وأما القيم فهو الفاعل من قام يقوم سبقت الواو المتحركة ياء ساكنة فجعلت ياء مشددة كما قيل فلان سيد قومه من ساد يسود وهذا عام جيد من جاد يجود وما أشبه ذلك وانما جاء ذلك بهذه الالفاظ لانه قصده قصد المبالغة في المدح فكان القيام والقيام والقيم أبلغ في المدح من القائم وانما كان عمر رضى الله عنه يختار قراءته ان شاء الله القيام لان ذلك الغالب على منطق أهل الحجاز في ذوات السلاثة من الياء والواو فيقولون للرجل الصواغ الضياغ ويقولون للرجل الكثير الدوران الديار وقد قيل ان قول الله جل ثناؤه لا تذر على الارض من الكافرين ديارا انما هو دورا فاعلا من دار يدور ولكنها نزلت بلغة أهل الحجاز وأقرت كذلك في المصحف في القول في تأويل قوله (نزل عليك الكتاب بالحق مصداقاً لما بين يديه) يقول جل ثناؤه يا محمد ان ربك ورب عيسى ورب كل شيء هو الرب الذي أنزل عليك الكتاب يعنى بالكتاب القرآن بالحق يعنى بالصدق فيما اختلف فيه أهل التوراة والانجيل وفيما خالفك فيه محاجولك من نصارى أهل نجران وسائر أهل الشرك غيرهم مصداقاً لما بين يديه يعنى بذلك القرآن انه مصدق لما كان قبله من كتب الله التي أنزلها على أنبيائه ورسله ومحقق ما جاءت به رسل الله من عنده لان منزل جميع ذلك واحد فلا يكون فيه اختلاف ولو كان من عند غيره كان فيه اختلاف كثير وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك

شواهد ربك ولا يؤدى شرك حقيقة أمانة ربك الا الى ربك بل ربك (الله) مافى السموات ومافى الارض وان تبدوا مافى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرنا لك ربنا واليك المصير لا يكلف الله نفسا الا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو اخطانا ربنا ولا تحمل علينا اصرا كما حملته على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين) القراءات فيغفر لمن يشاء بادغام الراء في اللام أبو عمرو وجهه أهل العلم على الاحتفاء لا على الادغام التام فيغفر ويعذب برفع الراء والياء يزيد وابن عامر وعاصم وسهل ويعقوب وقرآن حرة غير أبي عمرو والخلاف عن قالون وابن مجاهد وأبو عاون وأبو ربيعة عن البرزى وخلف لنفسه يعذب من بالاظهار

أبو عمرو يدغم ويعذب من يشاء كل القرآن وكتابه حرة وعلى وخلف الباقون وكتبه جعل لا يفرق بيناء الغيبة يعقوب حدثني الباقون بالنون أخطأنا مثل فاذا رآتم (الوقوف) ومافى الارض ط به الله ط لمن قرأ فيغفر بالرفع على الاستئناف أى فهو يغفرو من جزم بالعطف لم يقف من يشاء ط قديره والمؤمنون ه لمن لم يقف على من ربه المصيره وسعها ط ما اكتسبت ط أو أخطأنا ج

والجهاد والحوض والطلاق
والعدة والصدوق والخلع
والإيلاء والأرضاع والبيع
والربا والمداينة ختم السورة
بكلام دل على كمال ملكه
وهو قوله لله ما في السموات
وما في الأرض فمعي كمال
علمه وهو قوله وإن تبدوا ما في
أنفسكم أوتخفوه يحاسبكم
به الله وعلى كمال قدرته وهو
قوله فيعزبن إن يشاء ويعذب
من يشاء والله على كل شيء
قدير وفي ذلك غاية الوعد
للمطيعين ونهاية الوعيد
للذنبين وعن أبي مسلم أنه
لما قال والله عما تعملون علم
كرامته دليله عقلا
فإن من كان فاعلا لهذه
المشتملة على الحكم المتقنة
المنافعة الفاخرة لا بد أن
يكون محمدا باحراثها
جزئياتها وقيل لما أمر
الوفاق من التكبيرة
الإشهاد والرهن ذكر
ما علم منه أن المقصود يرجع
إلى الخلق وأنه منزله عن
الانتفاع به وقال الشعبي
عكرمة ومجاهد أنه لما
وعد على كتمان الشهادة
كرأن له ما في السموات وما
في الأرض فيجزي على
كتمان والأظهار عن ابن
سأس وأبي هريرة واللفظ له

لما نزل وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله أشد تدبرك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بر كوا على الركب فقالوا أي رسول الله كاضنا من الأعمال ما نطبق الصلاة والصيام والصدقة وقد أنزلت عليك هذه الآية ولا نطبقها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم سمعنا وعصينا بل قولوا سمعنا وأطعنا غفر الله لربنا

واليك المصير فلما قرأها القوم وذلت بها ألسنتهم أنزل الله في أثرها امن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه
ورسوله لا يفرق بين أحد من رسوله وقالوا اسمعنا وأطعنا غفرانك ربنا واليك المصير فلما فعلوا ذلك نسخها الله فانزل الله عز وجل لا يكلف الله
نفسا الا وسعها لهما ما كسبت وعليها ١١٣ ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا قال نعم ربنا ولا تحمِل علينا اصرا كما حملته على الذين

من قبلنا قال نعم ربنا ولا
تحمِلنا ما لا طاقة لنا به قال
نعم واعف عنا واغفر لنا
وارحنا أنت مولانا فانصرنا
على القوم الكافرين قال
نعم * واعلم أن العلماء اتفقوا
على أن الامور التي تخطر
بالبال مما يكرهها الانسان
ولا يمكنه ازالته عن النفس
لا يؤاخذ بها لانها تجري
محسرى تكليف ما لا يطاق
وأما الخواطر التي بوطن
الانسان نفسه عليها ويعزم
على ادخالها في الوجود فقد
قيل انه يؤاخذ بها القوله
تعالى ولكن يؤاخذكم بما
كسبت قلوبكم وكما يؤاخذ
باعتقاد الكفر والسدع
وانه من أفعال القلوب ثم
قال بعضهم انما يؤاخذ بها
في الدنيا لما روى الضحاك
عن عائشة انها قالت ما حدثت
العبدية نفسه من شر كانت
محاسبة الله عليه نعم يبتليه
في الدنيا أوزن أو أذى فإذا
جاءت الآخرة لم يسئل عنه
ولم يعاقب وروى انها سألت
النبي صلى الله عليه وسلم
عن هذه الآية فأجابها بما
هذا معناه وقيل ان كل
ما كان في القلب مما لا يدخل
في العمل فإنه في محل العفو
لما روى أنه صلى الله عليه
وسلم قال بعد نزول قوله
لا يكلف الله نفسا الا وسعها

تكريره ليست في ذكرواياه وخبره عنه ابتداء القول في تأويل قوله ((ان الذين كفروا بآيات الله
لهم عذاب شديد والله عزيز ذو انتقام)) يعني بذلك جل ثناؤه ان الذين جحدوا أعلام الله وأدلته على توحيد
وألوهيته وأن عيسى عبده واتخذوا المسيح الها وربا أو ادعوه الله ولله عذاب من الله شديد يوم القيامة
والذين كفروا هم الذين جحدوا آيات الله وآيات الله أعلام الله وأدلته وحججه وهذا القول من الله عز وجل
ينبئ عن معنى قوله وأنزل الفرقان أنه معنى به الفصل (٣) عن الذي هو حجة لاهل الحق على اهل الباطل
لأنه عقب ذلك بقوله ان الذين كفروا بآيات الله يعني ان الذين جحدوا ذلك الفصل والفرقان الذي أنزله
فرقان الحق والمبطل لهم عذاب شديد وعيد من الله لمن عاند الحق بعد وضوحه له وخالف سبيل الهدى
بعد قيام الحجة عليه ثم أخبرهم أنه عزيز في سلطانه لا ينعى مانع من أراد عذابه منهم ولا يحول بينه وبينه حائل
ولا يستطيع أن يعانده فيه أحد وأنه ذو انتقام من جحد حججه وأدلته بعد نبوتها عليه وبعد وضوحها له
ومعرفته بها ونحو الذي قلنا في ذلك قال اهل التأويل ذلك من قال ذلك حديثا ابن جريد قال ثنا سلمة عن
محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ان الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب شديد والله عزيز ذو انتقام
أي ان الله منتقم ممن كفروا بآياته بعد علمها ومعرفته بما جاء منه فيها حديثا المثنى قال ثنا اسحق
قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع ان الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب شديد والله عزيز ذو انتقام
(٤) القول في تأويل قوله ((ان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء)) يعني بذلك جل ثناؤه
ان الله لا يخفى عليه شيء هو في الارض ولا شيء هو في السماء يقول فكيف يخفى على يا محمد وأنا اعلام جميع
الاشياء عما يضاهاى به هؤلاء الذين يجادلون في آيات الله من نصارى نجران في عيسى بن مريم في مقالتهم التي
يقولونها فيه كما حديثا ابن جريد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ان الله لا يخفى
عليه شيء في الارض ولا في السماء أي قد علم ما يريدون وما يكيدون وما يضاؤون بقولهم في عيسى اذ
جعلوا ربا والها وعندهم من علمه غير ذلك غربة بالله وكفرا به القول في تأويل قوله ((هو الذي يصوركم
في الارحام كيف يشاء)) يعني بذلك جل ثناؤه الله الذي يصوركم فيجب علمكم صورا أشباحا في أرحام
أمهاتكم كيف شاء وأحب فيجعل هذا ذكرا وهذا أنثى وهذا أسود وهذا أحر يعرف عباده بذلك ان
جميع من اشمئت عليه أرحام النساء ممن صورته وخلقته كيف شاء وان عيسى بن مريم ممن صورته في رحم
أمه وخلقته فيها كيف شاء وأحب وأنه لو كان الهام يكن ممن اشمئت عليه رحم أمه لان خلق ما في الارحام
لا تكون الارحام عليه مشتملة وانما تشتمل على المخلوقين كما حديثا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق
عن محمد بن جعفر بن الزبير هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء قد كان عيسى ممن صور في الارحام
لا يدفعون ذلك ولا ينكرونه كما صور غيره من بني آدم فكيف يكون الها وقد كان بذلك المنزل حديثا المثنى
قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء أي انه
صوّر عيسى في الرحم كيف شاء * وقال آخرون في ذلك ما جحدوا به موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن
جماد قال ثنا أسباط عن السدي عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن
مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قوله هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء قال
اذا وقعت النطفة في الارحام طارت في الجسد أربعين يوما ثم تكون علقة أربعين يوما ثم تكون مضغة

ان الله تجاوز لامتى ما حدثوا به أنفسهم ما لم يعملوا أو يشكوا ما وقيل معنى قوله وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه أن
يدخل ذلك العمل في الوجود اما ظاهرا واما على سبيل الخفية وعلى هذا فلا حاجة الى التزام النسخ وكذا الوكيل ان معنى كونه حسيبا ومحاسبا كونه
عالميا في الضمائر والسرائر فيغفر لمن يشاء وان كان من أصحاب الكبائر لمعوم اللفظ وعند المعتزلة لمن استوجب المغفرة بالتوبة وهو

تخصيص من غير دليل (وبعذب من يشاء والله على كل شيء قدير) مستول على كل الممكنات بالقهر والغلبة والايحاد والاعدام فعلى كل عاقل أن يكون له عبدا منقادا خاضعا لأوامره ومراضيه محتزاعا عن مساخطه ومناهيه ليستحق المدح والثناء بقوله آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون فإن كمال الربوبية في الواجب يستلزم كمال العبودية في الممكن وكما (١١٣) العبودية في الممكن يستتبع كمال الرجعة عليه وذلك قوله لا يكلف الله

نفسا الا وسعها الى آخر
السورة أو نقول انه بدأ
السورة بذكر المتقين الذين
يؤمنون بالغيب فبين في
آخرها أن الذين مدحهم في
أول السورة هم أمة محمد
والمؤمنون كل آمن بالله ثم
قال ههنا وقالوا سمعنا وأطعنا
كما قال هناك و يقومون
الصلاة ويمارزونهم
بنفقون وقال ههنا غفرانك
ربنا واليك المصير كما قال
هناك وبالآخرة هم يوقنون
ثم حكى عنهم كيفية تضرعهم
إلى ربهم بقوله ربنا لا تأخذنا
إلى آخر السورة كما قال هناك
أولئك على هدى من ربهم
وأولئك هم المفلحون أو
نقول انه سبحانه لما ذكر في
هذه السورة أنواع الشرائع
والأحكام بين أن الرسول
اعترف لمجزة دلت له على
صدق الملك أن ذلك وحى
من الله وصل إليه وأن الذي
أخبره بذلك ملك مبعوث
من قبل الله معصوم من
التحريف وليس بشيطان
مضل ثم ذكر عقبيه إيمان
المؤمنين بذلك المعجزات
أظهرها الله تعالى على يد
الرسول حتى استدلت الأمة
بها على أنه صادق في دعواه
وهو المرتبة المتأخرة ومن

أربعين يوما فاذا بلغ أن يخلق بعث الله ملكا يصورها فيأتى الملك بتراب بين أصبعيه فيخلطه في المضغة ثم
يعجنه بها ثم يصورها كما يؤمر فيقول أذكر أو أنثى أشقى أو سعيد وما رزقه وما عمره وما أثره وما مصائبه
فيقول الله ويكتب الملك فاذا مات ذلك الجسد دفن حيث أخذ ذلك التراب حدثنا بشر قال ثنا يزيد
قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء قادر والله ربنا أن يصور
عباده في الأرحام كيف يشاء من ذكر أو أنثى أو أسود أو أبيض وأجر تام خلقه وغير تام ﴿ القول في تأويل قوله
(لا اله الا هو العزيز الحكيم) وهذا القول تنزيه من الله تعالى ذكره نفسه أن يكون له في ربوبيته ند
أو مثل أو أن تجوز الألوهة لغيره وتكذيب منه للذين قالوا في عيسى ما قالوا من وفد نجران الذين قدموا
على رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله من كان على مثل الذي كانوا عليه من قولهم في عيسى وجميع
من ادعى مع الله معبودا أو أقرب ربوبية غيره ثم أخبر جل ثناؤه خلقه بصفته وعبادته من عباده غيره
أو أشرك في عبادته أحد اسواه فقال هو العزيز الذي لا ينصر من أراد الانتقام منه أحد ولا ينجي منه أحد
ولا لجأ وذلك لعزته التي بذل لها كل مخلوق ويخضع لها كل موجود ثم أعلمهم أنه الحكيم في تدبيره
وأعذاره إلى خلقه ومتابعة حجة عليهم لملك من هلك منهم عن بيته ويحيى من حي عن بيته كما حدثنا
ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير قال ثم قال يعني الرب عز وجل
أنزاه لنفسه وتوحيدها عما جعلوا معه لا اله الا هو العزيز الحكيم قال العزيز في نصرته ممن كفر به إذا شاء
والحكيم في عذره ومجته إلى عباده حدثني المشني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن
أبيه عن الربيع لا اله الا هو العزيز الحكيم يقول عزيز في نعمته حكيم في أمره ﴿ القول في تأويل قوله
(هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات) يعني بقوله جل ثناؤه
هو الذي أنزل عليك الكتاب ان الله الذي لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء هو الذي أنزل عليك
الكتاب يعني بالكتاب القرآن وقد أتينا على البيان فيما مضى عن السبب الذي من أجله سمي القرآن
كتابا بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وأما قوله منه آيات محكمات فانه يعني من الكتاب آيات يعني
بالآيات آيات القرآن وأما المحكمات فانه اللواتي قد أحكمن بالبيان والتفصيل وأثبتت حججهن
وأدلتن على ما جعلن أدلة عليه من حلال وحرام ووعد ووعد وثواب وعقاب وأمر وزجر وخبر
ومثل وعظة وعبر وما أشبه ذلك ثم وصف جل ثناؤه هؤلاء الآيات المحكمات بأنهن هن أم الكتاب
يعني بذلك أم الكتاب الذي فيه عماد الدين والفرائض والحدود وسائر ما نال خلق الله الحاجة
من أمر دينهم وما كفوا من الفرائض في عاجلهم وأجلهم وانما سماهن أم الكتاب لأنهن معظم
الكتاب وموضع مفرغ أهله عند الحاجة اليه وكذلك تفعل العرب تسمى الجامع معظم الشيء أماله
فتسمى راية القوم التي تجمعهم في العساكر أمهم والمدير معظم أمر القرية والبلدة أمها وقد بينا ذلك
فيما مضى بما أغنى عن اعادته ووجد أم الكتاب ولم يجمع فيقول هن أمهات الكتاب وقد قال هن
لانه أراد جميع الآيات المحكمات أم الكتاب لأن كل آية منهن أم الكتاب ولو كان معنى ذلك أن كل
آية منهن أم الكتاب لكان لاشك قد قيل هن أمهات الكتاب ونظير قول الله عز وجل هن أم الكتاب على
التأويل الذي قلنا في توحيد الأم وهي خير لهن قوله تعالى ذكره وجعلنا ابن مريم وأمه آية ولم يقل آيتين
لأن معناه وجعلنا جميعهما آية اذ كان المعنى واحدا ثم جعلنا فيه للخلق عبرة ولو كان مراده الخبر عن

(١٥ - (ابن جرير) - ثالث) تأمل في نظم هذه السورة وفي بدائع ترتيبها علم أن القرآن كما أنه معجز بسبب فصاحة ألفاظه
وبلاغة معانيه فهو أيضا معجز بحسب ترتيبه ونظم مبانيه ولعل الذين قالوا انه معجز بحسب أسلوبه أرادوا ذلك ثم ههنا احتمل أن أحدهما أن
يكون تمام الكلام عند قوله والمؤمنون فيكون المعنى آمن الرسول والمؤمنون بما أنزل إليه من ربه ثم ابتدأ بقوله كل آمن فيكون الضمير الذي

التثوين نائب عنه في كل عائد الى الرسول والمؤمنين أي كلهم آمن بل كل واحد من تقدم ذكره من الرسول والمؤمنين آمن ولهذا واحد ومثل هذا الضمير يجوز أن يفرد بمعنى كل واحد ويجوز أن يجمع كقوله وكل أتوه داخرين وهذا الاحتمال يشعر بأنه صلى الله عليه وسلم ما كان مؤمنا بربه ثم آمن فيحمل عدم (١١٤) الايمان على وقت الاستدلال وذلك انه عرف بما ظهر من المعجزات على يد جبريل

عليه السلام أن هذا القرآن وجملة ما فيه من الشرائع والأحكام منزل من عند الله تعالى وليس من باب القاء الشياطين ولا من نوع السحر والكهانة والشعبذة والاحتمال الثاني أن يتم الكلام عند قوله من ربه ثم ابتداء من قوله والمؤمنون كل آمن بالله وفي هذا الاحتمال اشعار بأن الذي حدث هو ايمانه بالشرائع التي نزلت عليه كما قال ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان أما الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله على الاجمال فقد كان حاصلًا منذ خلق من أول الأمر بل كان نبيا و آدم بين الماء والطين كما أن عيسى خلق كامل العقل حتى قال في المهداني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيا وعلى هذا فافناخص الرسول بذلك لان الذي أنزل اليه من ربه قد يكون متلوا بسمعه الغير ويعرفه فيمكنه أن يؤمن به وقد يكون وحيا لا يعلمه سواه فيكون هو صلى الله عليه وسلم مختصا بالايمان به ولا يتمكن الغير من الايمان به * واعلم أن الآية ذات على أن معرفة هذه المراتب الأربع من ضروريات الايمان * المرتبة الأولى

كل واحد منهم ما على انفراد به جعل للخلق عبرة لقييل وجعلنا ابن مريم وأمه آيتين لانه قد كان في كل واحد منهم ما لهم عبرة وذلك أن مريم ولدت من غير رجل ونطق ابنها فتكلم في المهد صبيا فكان في كل واحد منهم ما للناس آية وقد قال بعض نحوي البصرة انما قيل هن أم الكتاب ولم يقل هن أمهات الكتاب على وجه الحكاية كما يقول الرجل مالي أنصار فتقول أنا أنصارك أو مالي نظير فتقول نحن نظيرك قال وهو شبه دعني من تمرتان وأنشد لرجل من فقهاء

تعرضت لي بمكان حل * تعرض المهرية في الطول * تعرض الم نأل عن قتلاي

(١) كل أي يحكي به على الحكاية لانه كان منصوبا قبل ذلك كما يقول نودي الصلاة الصلاة يحكي قول القائل الصلاة الصلاة وقال قال بعضهم انما هي أن قتلاي ولكنه جعله عن لأن أن في لغته تجعل موضعها عن والنصب على الامر كما نك قلت ضرب بالزيد وهذا قول لا معنى له لان كل هذه الشواهد التي استشهد بها الاشك أنهن حكايات حالتهم بما حكي عن قول غيره وألفاظه التي نطق بهن وان معلوما أن الله جل ثناؤه لم يحك عن أحد قوله أم الكتاب فيجوز أن يقال أخرج ذلك مخرج الحكاية عن قال ذلك كذلك * وأما قوله وأخر فأنها جاع آخر ثم اختلف أهل العربية في العلة التي من أجلها لم يصرف آخر فقال بعضهم لم يصرف آخر من أجل أنها نعت واحدتها أخرى كما لم تصرف جمع وكنع لانهم نعت وقال آخرون انما لم يصرف الآخر لزيادة الياء التي في واحدتها وان جمعها مبني على واحدتها في ترك الصرف قالوا وانما ترك صرف أخرى كما ترك صرف حراء وبيضاء في النكرة والمعرفة لزيادة المدة فيها والهمزة بالواو ثم اختلف جمع حراء وأخرى فبنى جمع أخرى على واحدته فقل فعل آخر فترك صرفها كما ترك صرف أخرى وبنى جمع حراء وبيضاء على خلاف واحدته فصرف فليل حرو وبيض فلاختلاف حالتهم في الجمع اختلف اعرابهم ما عندهم في الصرف ولا اتفاق حالتهم ما في الواحدة اتفقت حالتهم فيها * وأما قوله متشابهات فان معناه متشابهات في التلاوة ومختلفات في المعنى كما قال جل ثناؤه وأتوا به متشابهات في المنظر مختلفات في المطم وكما قال مخبر عن أن خبر عنه من بني اسرائيل أنه قال ان البقر تشابه علينا يعنون بذلك تشابه عليتنا في الصفة وان اختلفت أنواعه فتأويل الكلام اذا ان الذي لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء هو الذي أنزل عليك يا محمد القرآن منه آيات محكمات بالبيان هن أصل الكتاب الذي عليه عمادك وعماد أممك في الدين واليه مفرعك ومفرعهم فيما افترضت عليهن وعليهم من شرائع الاسلام وآيات أخر هن متشابهات في التلاوة ومختلفات في المعاني وقد اختلف أهل التأويل في تأويل قوله منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات وما الحكم من أي الكتاب وما المتشابه منه فقال بعضهم المحكمات من أي القرآن المعمول بهن وهن النسخات أو المثبتات الأحكام والمتشابهات من آية المتروكة العمل بهن المنسوخات ذكر من قال ذلك حديثه يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا العوام عن حدثه عن ابن عباس في قوله منه آيات محكمات قال هي الثلاث الآيات التي ههنا قل تعالوا أتتكم ما حرم ربكم عليكم الى ثلاث آيات والتي في بني اسرائيل وقضى ربك ألا تعبدوا

(١) قوله كل أي يحكي به على الحكاية كذا بالنسخ ولعل وجه الكلام قتلاي به على الحكاية وقوله جمع آخر لعله جمع أخرى تأنيث آخر وقوله بالواو لعله من زيادة النسخ كتبه مصححه

هي الايمان بالله سبحانه فان صدق المبلغ والرسول يتوقف على وجود المبلغ والمرسل * والثانية الايمان بالملائكة فانهم الوسائط بين الله وبين البشر ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده علمه شديد القوى * والثالثة الكتب فانه الوحي الذي يتلقفه الملك ويوصله الى النبي صلى الله عليه وسلم فثال الملك في عالم الصورة جرم القمر ومثال الوحي نور القمر فكما ان القمر يستفيد من نور الشمس

ووصله النافك هذا الملك يأخذ الوحي من الله تعالى ويلقيه على الأنبياء فلا جرم وقع الرسل في المرتبة الرابعة وهذا الترتيب مما تقتضيه حكمة عالم التكليف والوسائط والافهام مع الله وقت لا يسعني فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل معلوم لنبينا صلى الله عليه وسلم وهذا سر تطلع منه على أسرار أخرى ان كنت من أهلها ثم الايمان بالله عبارة عن الايمان بوجوده (١١٥) وبصفاته وبأفعاله وبأحكامه وبأسمائه

أما الايمان بوجوده فهو أن تعلم أن وراء المتحيزات موجودا خالقها وعلى هذا التقدير فالمجسم لا يكون مقرا بوجود الله تعالى فيكون الخلاف معهم في ذات الله تعالى وأما الفلاسفة والمعتزلة فالخلاف معهم في الصفات لا في الذات لانهم مقرون بوجود موجود غير متحيز ولا حال في المتحيز وأما الايمان بصفاته فالصفات اما ثبوتية أو سلبية أو اضافية وقد عرفت في تفسير البسملة ما يصح وصفه تعالى بها وما لا يصح وكذا في تفسير آية الكرسي وأما الايمان بأفعاله فأن تعلم أن كل ما سواه فاعما حصل بتخليقه وتكوينه حتى الأفعال التي تسمى اختياريّة للحيوانات وذلك أن مشيئة الانسان محدثة منتهية الى الله سبحانه فهو مضطر في صورة مختار وقد حققنا هذه المسئلة في تفسير قوله ختم الله على قلوبهم وأما الايمان بأحكامه فأن تعلم انها غير معجلة بغرض وان كان يترتب عليها الفوائد وأن تعلم أن المقصود من شرعها منافع عائدة الى العباد لا الى الله فانه منزّه عن جلب المنافع ودفع المضار

الاياه الى آخر الآيات **حدثني** المثني قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب المحكمات ناسخه وحلاله وحرامه وحدوده وفرائضه وما يؤمن به ويعمل به **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي ربيعة عن ابن عباس في قوله هو الذي أنزل عليك الكتاب الى آخر متشابهات فالمحكمات التي هي أم الكتاب النسخ الذي يدان به ويعمل به والمتشابهات هن المنسوخات التي لا يدان بهن **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب الى قوله كل من عند ربنا أما الآيات المحكمات فهن النسخات التي يعمل بهن وأما المتشابهات فهن المنسوخات **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب والمحكمات النسخ الذي يعمل به ما أحل الله فيه حلاله وحرم فيه حرامه وأما المتشابهات فالمنسوخ الذي لا يعمل به ويؤمن به **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله آيات محكمات قال المحكم ما يعمل به **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات قال المحكمات النسخ الذي يعمل به والمتشابهات المنسوخ الذي لا يعمل به ويؤمن به **حدثني** المثني قال ثنا عمرو قال ثنا هشيم عن جوير عن الضحاك في قوله آيات محكمات هن أم الكتاب قال النسخات وأخر متشابهات قال ما نسخ وترك **حدثني** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة بن بيط عن الضحاك بن مزاحم قال المحكم ما لم ينسخ وما تشابه منه ما نسخ **حدثني** يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك في قوله آيات محكمات هن أم الكتاب قال النسخ وأخر متشابهات قال المنسوخ **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يحدث قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله منه آيات محكمات يعني النسخ الذي يعمل به وأخر متشابهات يعني المنسوخ يؤمن به ولا يعمل به **حدثني** أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سلمة عن الضحاك منه آيات محكمات قال ما لم ينسخ وأخر متشابهات قال ما قد نسخ * وقال آخرون المحكمات من أي الكتاب ما أحكم الله فيه بيان حلاله وحرامه والمتشابه منها ما أشبه بعضه ببعض في المعاني وان اختلفت ألفاظه ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله منه آيات محكمات ما فيه من الحلال والحرام وما سوى ذلك فهو متشابه يصدق بعضه بعضا وهو مثل قوله وما يضل به الا الفاسقين ومثل قوله كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون ومثل قوله والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم **حدثني** المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله * وقال آخرون المحكمات من أي الكتاب ما لم يحتمل من التأويل غير وجه واحد

وان تعلم أنه الازام والحكم في الدنيا كيف شاء وأراد وأن تعلم أنه لا يجب على الحق بسبب الاعمال شيء وأنه في الآخرة يغفر لمن يشاء بفضلته ويعذب من يشاء بعدله ولا يقبح منه شيء لان السكل ملكه وملوكه وأما الايمان بأسمائه فهي الاسماء الواردة في كتب الله المنزلة وفي كلمات أنبيائه المرسلة وقد مر في تفسير البسملة فهذا هو الاشارة الى معاقب الايمان بالله وأما الايمان بالملائكة فهو الايمان بوجودها فاما البحث عن أنها

روحانية محضة أو جسمانية محضة أو مركبة من القسمين وبتقدير كونها جسمانية فلطيفة أو كثيفة وإن كانت لطيفة فنورانية أو هوائية
فذلك مقام العلماء الراغبين في العلوم القرآنية والبرهانية ويدخل في الإيمان بالملائكة اعتقاد أنهم معصومون وأن لذتهم بذكر الله وحياتهم
بمعرفته وطاعته وأنهم وسائط بين الله وبين البشر (١١٦) وبهم وصلت الكتب إلى الأنبياء وكل طائفة منهم مقام معلوم وجزء مقسوم من

أقسام هذا العالم وأما الإيمان
بالكتب فإن تعلم أن كلها
وحي من عند الله وليس لاحد
من المخلوقات أن يلقى فيها
شيأ من ضلالتهم ولا سيما
في القرآن العظيم وإن قال
ان ترتيب القرآن على هذا
الوجه شيء فعله عثمان فقد
أخرج القرآن عن كونه حجة
وطرق إليه التغيي والتخريف
وأن القرآن مشتمل على
الحكم والمتشابه ومحكمه
يكشف عن متشابهه وأما
الإيمان بالرسول فإن تعلم
كونهم معصومين عن
الذنوب في باب الاعتقاد وفي
أمر التبليغ وفي الفتاوى
والاخلاق وفي الأفعال كما أمر
في قصة آدم وأن تعلم أن النبي
صلى الله عليه وسلم أفضل
من ليس بنبي خلا فالعض
الصوفية وأن بعض الأنبياء
أفضل من بعض كما قال
تعالى تلك الرسل فضلنا
بعضهم على بعض وأما فضلهم
على الملائكة فقد قال بعضهم
ان الأنبياء أفضل من الملائكة
وقال كثير من العلماء ان
الملائكة السماوية أفضل
منهم وأنهم أفضل من
الملائكة الأرضية وقد مر
تحقيق ذلك في قصة آدم
أيضاً وأن تعلم أن شرعهم
وإن صار منسوخاً إلا أن
نبوتهم لم يصح منسوخة

والمتشابهة منها ما احتمل من التأويل أو جها ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن جبر قال ثنا سلمة عن محمد
ابن اسحق قال ثنى محمد بن جعفر بن الزبير هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات فهن حجة
الرب وعصمة العباد ودفع الخصوم والباطل ليس لها تصريف ولا تخريف عما وضعت عليه وآخر
متشابهة في الصدق لهن تصريف وتخريف وتأويل ابتلى الله فهن العباد كما ابتلاههم في الحلال
والحرام لا يصرفن إلى الباطل ولا يحرفن عن الحق * وقال آخرون معنى المحكم ما أحكم الله فيه من
آي القرآن وقصص الأمم ورسولهم الذين أرسلوا إليهم ففصله ببيان ذلك لمحمد وأمته والمتشابهة هو
ما شتهت اللفاظ به من قصصهم عند التكرير في السور فقصصه باتفاق اللفاظ واختلاف المعاني وقصة
باختلاف اللفاظ واتفاق المعاني ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال
ابن زيد وقرأ الر كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير قال وذ كر حديث رسول الله صلى
الله عليه وسلم في أربع وعشرين آية منها وحديث نوح في أربع وعشرين آية منها ثم قال تلك من
أنبياء الغيب ثم ذكر والى عاد فقرأ حتى بلغ واسم تغفر وأربكم ثم مضى ثم ذكر صالحاً وإبراهيم ولوطاً
وشعياً وفرغ من ذلك وهذا يقين ذلك يقين أحكمت آياته ثم فصلت قال والمتشابهة ذكر موسى في
أمكنة كثيرة وهو متشابه وهو كله معنى واحد ومتشابهه أسلك فيها أجمل فيها أسلك يده أدخل
يدك حية تسعي ثعبان مبين قال ثم ذكر هود في عشر آيات منها وصالح في ثمان آيات منها وإبراهيم
في ثمان آيات أخرى ولوط في ثمان آيات منها وشعياً في ثلاث عشرة آية وموسى في أربع آيات كل
هذا يقضي بين الأنبياء وبين قومهم في هذه السورة فأنتهى ذلك إلى مائة آية من سورة هود ثم قال ذلك من
أنبياء القرى نقصه عليك منها قائم وحصيد وقال في المتشابهة من القرآن من يرد الله به البلاء والضلالة
يقول ما شان هذا الا يكون هكذا وما شان هذا الا يكون هكذا * وقال آخرون بل المحكم من آي القرآن
ما عرف العلماء تأويله وفهموا معناه وتفسيره والمتشابهة ما لم يكن لاحد إلى علمه سبيل مما استأثر الله
بعلمه دون خلقه وذلك نحو الخبر عن وقت مخرج عيسى بن مريم ووقت طلوع الشمس من مغربها وقيام
الساعة وفناء الدنيا وما أشبه ذلك فان ذلك لا يعلمه أحد وقالوا انما سمي الله من آي الكتاب المتشابهة
الحروف المقطعة التي في أوائل بعض سور القرآن من نحو الم والمص والمر والر وما أشبه ذلك
لانهم متشابهات في اللفاظ وموافقات حروف حساب الجمل وكان قوم من اليهود على عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم طمعوا أن يدر كوامن قبلها معرفة مدة الاسلام وأهله ويعلموا نهاية أجل محمد
وأمته فأكذب الله أحدوهم بذلك وأعلمهم أن ما ابتغوا علمه من ذلك من قبل هذه الحروف المتشابهة
لا يدر كونه ولا من قبل غيرها وان ذلك لا يعلمه الا الله وهذا قول ذكر عن جابر بن عبد الله بن رباب ان
هذه الآية نزلت فيه وقد ذكرنا الرواية بذلك عنه وعن غيره ممن قال نحو مقالته في تأويل ذلك في تفسير
قوله الم ذلك الكتاب لا ريب فيه وهذا القول الذي ذكرناه عن جابر بن عبد الله أشبهه بتأويل الآية
وذلك أن جميع ما أنزل الله عز وجل من آي القرآن على رسوله صلى الله عليه وسلم فانما أنزله عليه ببيان الله
ولامته وهدي للعالمين وغير جائز أن يكون فيه ما لا حاجة بهم اليه ولا أن يكون فيه ما بهم اليه الحاجة
ثم لا يكون لهم إلى علم تأويله سبيل فاذا كان ذلك كذلك فكل ما فيه خلقه اليه الحاجة وان كان في بعضه
ما بهم عن بعض معانيه الغنى وان اضطرته الحاجة اليه في معان كثيرة وذلك كقول الله عز وجل يوم يأتي

وأنهم الآن أنبياء ورسل كما كانوا ناقش بعض المتكلمين في ذلك فهذه إشارة إلى أصول الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله بعض
وأما من قرأ وكتبه على الوحدة فاما أن يراد به القرآن ثم الإيمان به يتضمن الإيمان بجميع الكتب والرسول وأما أن يراد به جنس الكتب
السماوية فان اسم الجنس المضاف قد يفيد العموم كقوله وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وقال أحل لكم ليلة الصيام الرفث وهذا الاحلال

فإن النكرة في سياق النفي

نعم ولذلك صليحت لادخول

بين علمها وليس المراد به عدم

التفريق عدم التفضيل

لَقَوْلِهِ تَعَالَى تِلْكَ الرُّسُلُ

فضلنا بعضهم على بعض بل

المراد عدم التفريق في

الایمان بم-م وفی اعتقاد

نبوم — اظهور المعجزات

علی ایذیہم حسب دعاویہم

والعرض منه زيف معتقد

اليهود والنصارى الذين

يَعْرِفُونَ بَلَدَ مَوْسَى وَعِيسَى
ذِي الْقُرْبَىٰ ذِي الْقُرْبَىٰ

دول نبوه محمد صلی اللہ علیہ
وآلہٖ وسلم

وسلم وعن أبي مسلم لا يهرق
الدماء

ما جمعوا له ولا عصى

بِحَمْدِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَعْرِفُوا
أَيُّكُمْ أَتَى الْبَابَ

وَأَعْلَمُ أَنَّ قَوْلَهُ أَمِنْ الرُّسُولِ
الْقَائِمِينَ

الى قوله بين احدهما من رسله

اساره الى اسمسجول العمود
النور

النظريه به هذه المعارف

السريفة وقالوا سمعنا
عنه ان الله لا اله الا هو

وَأَطَعْنَا أَسَارَهُ إِلَى اسْمِهِ جَمَلٌ
الَّتِي تَلِيهَا تَلِيهَا تَلِيهَا تَلِيهَا

الصورة العملية بالأعمال

العاصمه الكامله او يقول
ان الله انزلنا

ان الانسان اياما بقلته
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر

المس والحب غم يسي

معرفة المبدأ واليوم والحب
عن طريق العلم والحب

مخبره یسعی بالوسط والعدل
والفرح عن الناس وما

والله اعلم
بالحق

المعادن والمواد من الرسل - و
النقل من الرسل - و

الى قوله من رسله اساره الى

معرفة المبدأ وقالوا سمعنا
وأطعنا الشريعة العالمية

هو: فقه الزنا والكلالة

بعض آيات ربك لا ينفع نفسها إيمانهم لم تكن آمنتم من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا فأعلم النبي صلى الله عليه وسلم أمته أن تلك الآية التي أخبر الله جل ثناؤه عباده أنها إذا جادت لم ينفع نفسها إيمانهم تكن آمنتم من قبل ذلك هي طلوع الشمس من مغربها والذي كانت بالعباد إليه الحاجة من علم ذلك هو العلم منهم بوقت نفع التوبة بصفته بغير تحديده بعد بالسنين والشهور والأيام فقد بين الله ذلك لهم بدلالة الكتاب وأوضحه لهم على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم مفسرا والذي لا حاجة لهم إلى عمله منه هو العلم بمقدار المدة التي بين وقت نزول هذه الآية ووقت حدوث تلك الآية فان ذلك مما لا حاجة بهم إلى عمله في دين ولا دنيا وذلك هو العلم الذي استأثر الله جل ثناؤه به دون خلقه فحجبه عنهم وذلك وما أشبهه هو المعنى الذي طلبت اليهود معرفته في مدة محمد صلى الله عليه وسلم وأمته من قبل قوله الم والمص والر والمر ونحو ذلك من الحروف المقطعة المتشابهات التي أخبر الله جل ثناؤه أنهم لا يدركون تأويل ذلك من قبله وأنه لا يعلم تأويله إلا الله فإذا كان التشابه هو ما وصفنا فكل ما عداه فحكم لأنه لن يخلو من أن يكون محكما بأنه يعني واحدا لتأويل غير تأويل واحد وقد استغنى بسماعه عن بيان معينه أو يكون محكما وان كان ذا وجوه وتأويلات وتصرف في معان كثيرة فالدلالة على المعنى المراد منه أما من بیان الله تعالى ذكره عنه أو بيان رسوله صلى الله عليه وسلم لأمرته ولن يذهب علم ذلك عن علماء الأمة لما قد بينا القول في تأويل قوله (هن أم الكتاب) قد أتينا على البيان عن تأويل ذلك بالدلالة الشاهدة على صحة ما قلناه فيه ونحن ذاكروا اختلاف أهل التأويل فيه وذلك أنهم اختلفوا في تأويله فقال بعضهم معنى قوله هن أم الكتاب هن اللاتي فهن الفرائض والحدود والأحكام نحوقلنا الذي قلناه فيه ذكر من قال ذلك حدثنا عمران بن موسى القزاز قال ثنا عبد الوارث بن سعيد قال ثنا اسحق بن سويد عن يحيى بن يعمر أنه قال في هذه الآية محكمات هن أم الكتاب قال يحيى هن اللاتي فهن الفرائض والحدود وعماد الدين وضرب لذلك مثلا فقال أم القرى مكة وأم خراسان مرو وأم المسافرين الذي يجعلون إليه أمرهم ويعني بهم في سفرهم قال فذلك أهمهم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله هن أم الكتاب قال هن جماع الكتاب * وقال آخرون بل معنى بذلك فوائح السور التي منها يستخرج القرآن ذكر من قال ذلك حدثنا عمران بن موسى قال ثنا عبد الوارث بن سعيد قال ثنا اسحق بن سويد عن أبي فاخرة أنه قال في هذه الآية منه آيات محكمات هن أم الكتاب قال أم الكتاب فوائح السور منها يستخرج القرآن ألم ذلك الكتاب منها استخراج البقرة والم الله لا اله الا هو منها استخراج آل عمران القول في تأويل قوله (فأما الذين في قلوبهم زيغ) بمعنى بذلك جل ثناؤه فأما الذين في قلوبهم ميل عن الحق وانحراف عنه يقال منه زاغ فلان عن الحق فهو يزيع عنه زيعا وزيعا وزيعا وزيعا وزيعا وإذا غره الله اذا أماله فهو يزيعه ومنه قوله جل ثناؤه ربنا لاترغ قلوبنا لاعتلمها عن الحق بعد اهديدتنا وبالحوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنی ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير فأما الذين في قلوبهم زيغ أي ميل عن الهدى حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله في قلوبهم زيغ قال شك حدثني الثئی قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله

وغفرانك ربنا واليد المصير علم المعاد ومثله في آخر سورة هود والله غيب السموات والارض واليه يرجع الامر كله وهو معرفة المبدأ والان الكمال
الحقيقية ليست الا العلم والقدرة وقوله والله غيب السموات والارض فيه بيان كمال العلم وقوله واليه يرجع الامر فيه كمال القدرة وأما علم الوسط
وهو علم ما يجب أن يشتغل به اليوم فبدأته الاشتغال بالعبودية وهو قوله فاعبدوه ونهايته قطع النظر عن الاسباب وتفويض الامور كلها

الى مسبب الاسباب وهو قوله وتوكل عليه وأما علم المعاد فقوله وما ربك بغافل عما تعملون أي ليومك غد سيصل اليك فيه نتائج أعمالك ومثله سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وهو معرفة المبدأ وسلام على المرسلين وفيه إشارة الى علم الوسط والحمد لله رب العالمين إشارة الى علم المعاد كقوله وأخردعواهم أن الحمد لله رب العالمين (١١٨) والوقوف على هذه الاسرار انما يكون بجذبة من ضيق عالم الاسرار الى فسحة عالم

الانوار أو نقول والمؤمنون كل آمن بالله إشارة الى الأحكام العقلية وقالوا سمعنا وأطعنا إشارة الى الأحكام السمعية قال الواحدى أي سمعنا قوله وأطعنا أمره وقيل حذف المفعول صورة ومعنى ههنا أولى ليفيد أنه ليس في الوجود قول يجب سمعه الا قوله ولا أمر يجب اطاعته الا أمره والسمع ههنا بمعنى القبول أي سمعناه بأذان عقولنا وعرفنا حكمته وثيقنا ان كل تكليف ورد على لسان الملائكة والانباء عليهم السلام فهو حق صحيح واجب قبوله ثم قال وأطعنا فدل هذا على أنه كما صح اعتقادهم في هذه التكاليف فهم ما أخلاوا بشئ منها بجمع الله تعالى بهذين اللفظين كل ما يتعلق بأبواب التكليف علما وعملا غفرانك مصدر منصوب باضمار فعله أي اغفرو ويقال غفرانك اللهم لا كفرانك من قوله وما تفعلوا من خير فلن تكفروه أي لن تعدوا جزاءه وفي الكشف أي نستغفرك ولا تكفرك وقيل معناه نسألك غفرانك فيكون مفعولاه والأشهر أنه مصدر حذف فعله وجوب الكثرة الاستعمال

حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فأما الذين في قلوبهم زيغ قال من أهل الشك حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فأما الذين في قلوبهم زيغ أما الزيج فالثبوت حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال زيغ شك قال ابن جريج الذين في قلوبهم زيغ المنافقون * القول في تأويل قوله (فيتبعون ما تشابه منه ما تشابه منه) يعني بقوله جل ثناؤه فيتبعون ما تشابه منه ما تشابهت ألفاظه وتصرفت معانيه بوجوه التأويلات ليحققوا بادعائهم الاباطيل من التأويلات في ذلك ما هم عليه من الضلالة والزيغ عن محجة الحق تليسا منهم بذلك على من ضعفت معرفته بوجوه تأويل ذلك وتصريف معانيه كما حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس فيتبعون ما تشابه منه فيحكم على المتشابه والمتشابه على المحكم ويلبسون فلبس الله عليهم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير فيتبعون ما تشابه منه أي ما تحرف منه وتصرف ليصدقوا به ما ابتدعوا وأحدثوا ليكون لهم حجة على ما قالوا وشبهة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد في قوله فيتبعون ما تشابه منه قال الباب الذي ضلوا منه وهلكوا فيه ابتغاء تأويله * وقال آخرون في ذلك بما حدثني به موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنى أسباط عن السدي في قوله فيتبعون ما تشابه منه يتبعون المنسوخ والناسخ فيقولون ما بال هذه الآية في ذلك بها كذا وكذا مجاز هذه الآية فتركت الاولى وعمل بهذه الاخرى هلا كان العمل بهذه الآية في المتشابهة من الآية الاولى التي نسخت وما باله يعد العذاب من عمل عملا يعد به النار وفي مكان آخر من عمله فإنه لم يوجب النار واختلف أهل التأويل فيمن عني بهذه الآية فقال بعضهم عني به الوعد من نصارى نجران الذين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فحاجوه بما حاجوه به وخاصموه بان قالوا أأنت ترعنا أن عيسى روح الله وكلمته وتأولوا في ذلك ما يقولون فيه من الكفر ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا إسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال عمدا يعني الوفد الذين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من نصارى نجران فخاصموه النبي صلى الله عليه وسلم قالوا أأنت ترعنا أنه كلمة الله وروح منه قال بلى قالوا فحسبنا فأنزل الله عز وجل فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة ثم ان الله جل ثناؤه أنزل ابن ميثل عيسى عند الله كمثل آدم الآية * وقال آخرون بل أنزلت هذه الآية في أبي ياسر بن أخطب وأخيه حيي بن أخطب والنفر الذين ناظروا رسول الله صلى الله عليه وسلم في قدر مدة أحله وأجل أمته وأرادوا علم ذلك من قبل قوله ألم والمصر والمر وال فقال الله جل ثناؤه فيهم فأما الذين في قلوبهم زيغ يعني هؤلاء اليهود الذين قلوبهم مائلة عن الهدى والحق فيتبعون ما تشابه منه يعني معاني هذه الحروف المقطعة المحتملة التصريف في الوجوه المختلفة التأويلات ابتغاء الفتنة وقد ذكرنا الرواية بذلك فيما مضى قبل في أول السورة التي تذكر فيها البقرة * وقال آخرون بل عني الله عز وجل بذلك كل مبتدع في دينه بدعة مخالفة لما ابتعث به رسوله محمد صلى الله عليه وسلم وتأويل يتأوله من بعض أي

وللاستغناء عنه عن فعله نحو سقيا ورعيا وههنا سؤال وهو أن القوم لما قبلوا التكليف وعملوا به فأى حاجة بهم الى طلب المغفرة والجواب لعلمهم خافوا أن يكون قد فرط منهم تقصير فيما يأتون ويذرون أو لعلمهم كانوا يرتقون في درجات العبودية فيستغفرون مما قد خلقوها ومن ههنا قيل حسنات البراريات المقرين وقد جعل قوله صلى الله عليه وسلم وإني لأستغفر الله في اليوم سبعين مرة على مثل هذا

ولان جميع الطاعات في جنب مواجب حقوق الالهية جنائيات وتقصير وقصور ولهذا حكى عن أهل الجنة دعواهم فيها سبحانه اللهم اي أنت منزله عن تسبيحنا وتقديسنا وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين أي كل الحمد له وان كنا لا نقدر على فهم ذلك الحمد بقولنا ولا على ذكره بالسنتنا ثم ان طلب هذا الغفران مقرون بامر من أحدهما بالاضافة اليه والثاني بقوله (١١٩) ربنا أما القيد الاول فعناهُ أطلب المغفرة منك وأنت الكامل في هذه

الصفة والمطموع من الكامل في صفة أن يعطى عطية كاملة وما ذاك الا بان يغفر جميع الذنوب ويبدلها حسنات أو تكون الاضافة اشارة الى ما ورد في الحديث ان الله تعالى مائة جزء من الرحمة قسم جزءا منها على الملائكة والجن والانس وجميع الحيوانات فيها يتراحون ويتعاطفون وآخر تسعة وتسعين جزءا ليوم القيامة أولعل العبد يقول كل صفة من صفاتك فانما يظهر أثرها في محمل معين فلولا الوجود بعد العدم لما ظهرت آثار قدرتك ولولا الترتيب العجيب والتأليف الانيق لما ظهرت آثار علمك ولولا جرم العبد وجنائياته وعجزه وحاجته لم يظهر آثار مغفرتك ورأفتك فأنا أطلب الغفران الذي لا يمكن ظهوره الا في حق وفي حق أمثالي من المذنبين وأما القيد الثاني فعناهُ بيتي اذا وجدتني مع ابك لولم تربني في ذلك الوقت لم أتضرربه لأني كنت أبقى في العدم والان لولم تربني أتضرربه فأسألك أن لا تهملني أو يهملني حين لم أذكرك بالتوحيد فكيف

القرآن المحتملة التأويلات وان كان الله قد أحكم بيان ذلك اما في كتابه واما على لسان رسوله ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وكان قتادة اذا قرأ هذه الآية فأما الذين في قلوبهم زيغ قال ان لم يكونوا الحرورية والسبئية فلا أدري من هم ولعمري لقد كان في أهل بدر والحديبية الذين شهدوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة الرضوان من المهاجرين والانصار خبرا من استخبر وعبرة لمن استعبر لمن كان يعقل أو يبصر ان الخوارج خرجوا وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ كثير بالمدينة والشام والعراق وأزواجه يومئذ احياء والله ان خرج منهم ذكروا لأنني خروا ياقط ولا رضوا الذي هم عليه ولا مالوهم فيه بل كانوا يحدثون بعيب رسول الله صلى الله عليه وسلم اياهم ونعته الذي نعته به وكانوا يبغضونهم بقلوبهم ويعادونهم بالسنتهم وتشتد والله عليهم مأيديهم اذ القوههم ولعمري لو كان أمر الخوارج هدى لاجتمع ولكنه كان ضلالا فتفرق وكذلك الامر اذا كان من عند غير الله وجدت فيه اختلافا كثيرا فقد ألاصوا هذا الامر منذ زمان طويل فهل أفلحوا فيه يوما أو أنجحوا باسحان الله كيف لا يعتبر برا آخر هؤلاء القوم بأولهم لو كانوا على هدى قد أظهره الله وأفلحه ونصره ولكنهم كانوا على باطل كذب الله وأدحضه فهم كرايتهم كلما خرج لهم قرن أباحض الله حجتهم وأكذب أحدوتهم وأهراق دماءهم وان تموا كان قرحا في قلوبهم وغما عليهم وان اظهره وأهراق الله دماءهم ذاك والله دين سوء فاجتنبوه والله ان اليهودية لبدة وان النصرانية لبدة وان الحرورية لبدة وان السبئية لبدة ما نزل بهن كتاب ولا سنن نبي حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله طلب القوم التأويل فأخطوا التأويل وأصابوا الفتنة فاتبعوا ما تشابه منه فهلكوا من ذلك لعمري لقد كان في أصحاب بدر والحديبية الذين شهدوا بيعة الرضوان وذكر نحو حديث عبد الرزاق عن معمر عنه حدثنا محمد بن خالد بن خديش ويعقوب بن ابراهيم قال ثنا اسمعيل بن علية عن أيوب عن عبد الله بن أبي مليكة عن عائشة قالت قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي أنزل عليك الكتاب الى قوله وما يذكرا لأولو الالباب فقال فاذا رأيتم الذين يجادلون فيه فهم الذين عنى الله فاحذروهم حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت أيوب عن عبد الله بن أبي مليكة عن عائشة أنها قالت قرأ النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية هو الذي أنزل عليك الكتاب الى وما يذكرا لأولو الالباب قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا رأيتم الذين يجادلون فيه أو قال يتجادلون فيه فهم الذين عنى الله فاحذروهم قال مطر عن أيوب انه قال فلا تحالسوهم فهم الذين عنى الله فاحذروهم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا أيوب عن ابن أبي مليكة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو معناه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب عن ابن أبي مليكة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا الحرث عن أيوب عن ابن أبي مليكة عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات الآية كلها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه والذين يجادلون فيه فهم الذين عنى الله أولئك الذين قال الله فلا

يلق بكم ملك أن لا تربني وقد أفنيت عمري في توحيدك أو يهملني في المباحي فاجعل تربيتك لي في المباحي شفعا اليك في أن تربني في المستقبل أو يهملني فيما مضى فأنعم هذه التربية فيما يستقبل فان اتمام المعروف خير من ابتدائه واليك المصير حيث لا حكم الا حكمك ولا يشفع أحد الا بذكرك وفيه اعتراف بأنه تعالى عالم بالجزئيات قادر على كل الممكنات له الحيولة الممات قوله سبحانه لا يكلف الله نفسا الا وسعها

ان قلنا انه من تمام كلام المؤمنين فوجه النظم أنهم قالوا كيف لا يسمع ولا ينطق وانه تعالى لا يكلفنا الا ما في وسعنا وطاقتنا وان قلنا انه من كلام الله تعالى مستأنفا فالوجه أنهم لما قالوا اسمعنا وأطعنا ثم طلبوا المغفرة دل ذلك على أنه لا يصدر عنهم زلة الاعلى سبيل السهو والنسيان فلا جرم خفف الله تعالى عنهم ذلك اجابة (١٣٠) لدعائهم والوسع ما يوسع الانسان ولا يضيق عليه كالصلاوات الخمس وصوم رمضان وألح فانه

كان من امكان الانسان وطاقته أن يصلي أكثر من الخمس ويصوم أكثر من الشهر ويحج أكثر من حجة ولكنه تعالى ما جعل في الدين من حرج لك لرحمته وشمول رأفته واعلم أن المعتزلة عولوا في نفي تكليف ما لا يطاق على هذه الآية ثم استنبطوا منها أصليين الاول أن العبد موجد لأفعال نفسه اذ لو كان بتخليق الله تعالى لم يكن للعبد قدرة على دفعها لضعف قدرته ولا على فعلها اذ الوجود لا يوجد ثانيا فتكليف العبد بالفعل يكون تكليف ما لا يطاق الثاني أن الاستطاعة قبل الفعل والا لكان المأمور بالامان غير قادر عليه فيلزم تكليف ما لا يطاق أما الاشاعة فقالوا تكليف من مات على الكفر كافي لهب مع العلم بعدم ايمانه تكليف بالجمع بين النقيضين والجواب أن العلم بعدم الايمان ليس تكليفا بعدم الايمان حتى يلزم التكليف بالنقيضين والتكليف بأمر ممكن لذاته ممتنع لغيره بخلاف التكليف بأمر مستحيل لذاته الذي هو محصل النزاع لكن الاشعري لما كانت حجة قوية عنده خصص الآية

تجالسوهم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن يزيد بن ابراهيم عن ابن أبي مليكة قال سمعت القاسم بن محمد يحدث عن عائشة قالت تلا النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب ثم قرأ الى آخر الآيات فقال اذ رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سى الله فاحذروهم **حدثنا** علي بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم عن حماد بن سلمة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة قالت نزع رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبعون ما تشابه منه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حذركم الله فاذا رأيتهم فاعرفوهم **حدثنا** علي قال ثنا الوليد بن نافع عن عمر بن عاصم عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحذروهم ثم نزع فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ولا يعملون بحكمه **حدثنا** أحمد بن عبد الرحمن بن وهب قال أخبرنا عيسى قال أخبرني شبيب بن سعيد عن روح بن القاسم عن ابن أبي مليكة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن هذه الآية فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله الا الله والراشخون في العلم فقال فاذا رأيتم الذين يجادلون فيه فهم الذين غنى الله فاحذروهم **حدثنا** محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا خالد بن زرار عن نافع عن ابن أبي مليكة عن عائشة في هذه الآية هو الذي أنزل عليك الكتاب الآية يتبعها يتلوها ثم يقول فاذا رأيتم الذين يجادلون فيه فاحذروهم فهم الذين غنى الله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن حماد بن سلمة عن ابن أبي مليكة عن القاسم عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الآية هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب الى آخر الآية قال هم الذين سماهم الله فاذا رأيتهم فاحذروهم * قال أبو جعفر والذي يدل عليه ظاهر هذه الآية أنها نزلت في الذين جادلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عتسابه ما أنزل اليه من كتاب الله أما في أمر عيسى وأما في مدة أجله وأجل أمته وهو بان تكون في الذين جادلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عتسابه في مدته ومدة أمته أشبه لأن قوله وما يعلم تأويله الا الله دال على أن ذلك اخبار عن المدة التي أرادوا عملها من قبل المتشابه الذي لا يعلمه الا الله فأما أمر عيسى وأسبابه فقد أعلم الله ذلك نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وأمه وبينه لهم فعلموا أنه لم يكن الا ما كان خفيا عن الآحاد **القول** في تأويل قوله (ابتغاء الفتنة) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك ابتغاء الشرك ذكر من قال ذلك **حدثنا** موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي ابتغاء الفتنة قال ارادة الشرك **حدثنا** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله ابتغاء الفتنة يعني الشرك * وقال آخرون معنى ذلك ابتغاء الشبهات ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ابتغاء الفتنة قال الشبهات بها أهلكوا **حدثنا** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ابتغاء الفتنة الشبهات قال هلكوا به **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ابتغاء الفتنة قال الشبهات قال والشبهات ما هلكوا به **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ابتغاء الفتنة أي اللبس وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال معناه ارادة الشبهات واللبس فعنى الكلام اذا فاما الذين في قلوبهم ميل عن الحق

بأنها انما وردت في التكليف الممكنة اذ التكليف بالمتنع ليس تكليفا بالحقيقة وانما هو اعلام واشعار بأنه خلق من أهل النار على أنه لو جعلت من قول المؤمنين لم يبق فيها حجة ويحتمل أن يقال لما حكام عنهم في معرض المدح وجب أن يكونوا صادقين فيه (لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت) قال الواحدى ان الكسب والاكتساب واحد قال تعالى ولا تسب كل نفس الاعلمها وقيل الاكتساب

أخص لان الكسب لنفسه ولغيره والاكتساب ما يكتسب لنفسه خاصة وقيل في الاكتساب من زيادة ائتمال وتصرف ولهذا خص بجانب الشر
دلالة على أن العبد لا يؤاخذ من السيئات إلا بما عقد الهمة عليه وربط القلب به بخلاف الخير فإنه يثاب عليه كيف ما صدر عنه قالت المعتزلة في
الآية دليل على أن الخير والشر كلاهما مضاف إلى العبد ولو كانا بتخليق الله تعالى (١٣١) لبطلت هذه الاضافة وجرى صدور أفعاله

منه مجرى لونه وطوله وشكاه

مما لا قدرة له عليه البتة
ولا تنفقت فائدة التكليف
وقد سبق تحقيق المسئلة
مراوا وكذا تفسير الكسب
وبيان المذاهب فيه في تفسير
قوله تلك أمة قد خلت لها
ما كسبت ولكم ما كسبتم
واحتج الأصحاب بالآية على
فساد القول بالمحاطة لانه
تعالى بين أن لها ثواب
ما كسبت وعليها عقاب
ما اكتسبت وهذا صريح
في أن الاستحقاقين يجتمعان
وأنه لا يلزم من طرق
أحدهما زوال الآخر
وقال الجبائي تقدير الآية
لها ما كسبت من ثواب العمل
الصالح اذا لم يبطله وعليها
ما اكتسبت اذا لم يكفر
بالتوبة وانما أضمرنا هذا
الشرط لان الثواب منفعة
دائمة والعقاب مضرة دائمة
والجمع بينهما محال واحتج
كثير من المتكلمين بالآية
في أن الله تعالى لا يعذب
الأطفال بذنوب آبائهم
والفقهاء تمسكوا بها في اثبات
أن الاصل في الاملا البقاء
والاستمرار وفرعوا عليه
مسائل منها أن المضمونات
لا تملك باداء الضمان لان
المقتضى لبقاء الملك قائم
وهو قوله لها ما كسبت

وحيف عنه فيتبعون من أي الكتاب ما تشابهت ألفاظه واحتمل صرفه في وجوه التأويلات باحتماله
المعاني المختلفة ارادة اللبس على نفسه وعلى غيره احتجابه على باطله الذي مال اليه قلبه دون الحق
الذي أبانه الله فأوضحه بالمحكيات من أي كتابه وهذه الآية وإن كانت نزلت فيمن ذكرنا أنها نزلت فيه
من أهل الشرك فإنه معنى بها كل مبتدع في دين الله بدعة فقال قلبه اليها تأويلاً منه لبعض متشابه أي
القرآن ثم حاج به وجادل به أهل الحق وعدل عن الواضح من أدلة آية المحكمات ارادة منه بذلك اللبس على
أهل الحق من المؤمنين وطلب العلم تأويل ما تشابه عليه من ذلك كائن من كان وأي أصناف البدعة
كان من أهل النصرانية كان أو اليهودية أو المجوسية أو كان سبئياً أو حوريياً أو قديراً أو جهمياً كالذي
قال صلى الله عليه وسلم فاذا رأيتم الذين يجادلون به فهم الذين غنى الله فاحذروهم وكما حدثني يونس
قال أخبرنا سفيان عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس وذ كر عنده الخوارج وما يلقون
عند الفرار فقال يؤمنون بحكمه ويهلكون عند متشابهه وقرأ ابن عباس وما يعلم تأويله الا الله الآية
وانما قلنا القول الذي ذكرناه أولى التأويلين بقوله ابتغاء الفتنة لان الذين نزلت فيهم هذه الآية كانوا
أهل شرك وانما أرادوا بطلب تأويل ما طلبوا تأويله اللبس على المسلمين والاحتجاج به عليهم ليصدوهم
عما هم عليه من الحق فلامعنى لأن يقال فعلوا ذلك ارادة الشرك وهم قد كانوا مشركين ﴿ القول
في تأويل قوله ﴾ (وابتغاء تأويله) اختلف أهل التأويل في معنى التأويل الذي غنى الله جل ثناؤه بقوله
وابتغاء تأويله فقال بعضهم معنى ذلك الأجل الذي أرادت اليهود أن تعرفه من انقضاء مدة أمر محمد
صلى الله عليه وسلم وأمر أمته من قبل الحروف المقطعة من حساب الجمل كالم والمص والر والمر وما
أشبه ذلك من الآجال ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا
معاوية عن علي عن ابن عباس أما قوله وما يعلم تأويله الا الله يعني تأويله يوم القيامة الا الله * وقال
آخرون بل معنى ذلك عواقب القرآن وقالوا انما أرادوا أن يعلموا متى يحجب عن نسخ الأحكام التي كان الله
جل ثناؤه شرعها لأهل الاسلام قبل مجيئه فنسخ ما قد كان شرعه قبل ذلك ذكر من قال ذلك حدثني
موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي وابتغاء تأويله أرادوا أن يعلموا تأويل القرآن
وهو عواقبه قال الله وما يعلم تأويله الا الله وتأويله عواقبه متى يأتي النسخ منه فينسخ المنسوخ
* وقال آخرون معنى ذلك وابتغاء تأويل ما تشابه من أي القرآن يتأولونه اذ كان ذا وجوه وتصاريح
في التأويلات على ما في قلوبهم من الزيغ وماركبوهم من الضلالة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد
قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير وابتغاء تأويله وذلك على ماركبوهم من الضلالة
في قوله خلقنا وقضينا والقول الذي قاله ابن عباس من أن ابتغاء التأويل الذي طلبه القوم من المتشابه
هو معرفة انقضاء المدة ووقت قيام الساعة والذي ذكرنا عن السدي من أنهم طلبوا وأرادوا معرفة وقت
هو جاء قبل مجيئه أولى بالصواب وإن كان السدي قد أغفل معنى ذلك من وجه صرفه إلى حصره على
أن معناه ان القوم طلبوا معرفة وقت مجيئ النسخ لما قد أحكم قبل ذلك وانما قلنا ان طلب القوم معرفة
الوقت الذي هو جاء قبل مجيئه المحجوب علمه عنهم وعن غيرهم تشابه أي القرآن أولى بتأويل قوله وابتغاء
تأويله لما قد دللنا عليه قبل من اخبار الله جل ثناؤه أن ذلك التأويل لا يعلمه الا الله ولا شئ أن معنى قوله

(١٦ - (ابن جرير) ثالث) والعارض الموجود ما الغصب واما الضمان وهما لا يوجبان زوال الملك بدليل أم الولد والمدبر ومنها
انه لا شفعة للجار لان المقتضى لبقاء الملك قائم وهو قوله لها ما كسبت عدلنا عن الدليل في الشريك لكثرة تضرده بالشركة فيبقى في الجار على
الاصل ومنها أن القطع لا يسقط الضمان لوجود المقتضى والقطع لا يوجب زوال الملك بدليل ان المسروق متى كان باقياً وجب رده على المالك

ومنها ان منكرى وجوب الزكاة احتجوا به والجواب ان دلائل وجوب الزكاة اخص والخاص مقدم على العام ثم انه تعالى حكى عن المؤمنين اربعة انواع من الدعاء الاول ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو اخطانا ومعنى لا تؤاخذنا لا تعاقبنا وقد يكون فاعل بمعنى فعل نحو سافرت وعاقبت الالف وقيل معنى المشاركة ههنا ان (١٣٣) الناسي قد أمكن من نفسه وطرق السبيل اليها بفعله فصار من يعاقبه بذنبه

كل معين لنفسه في اداء نفسه وفي التفسير الكبير ان الله يأخذ المذنب بالذنب والمذنب يأخذ به بالعرف والكرم أي يتمسك عند الخوف من عذابه برحمته وهذا معنى المواخذه بين العبد والرب والمراد بالنسيان اما الترك وهو أن يترك الفعل لتأويل فاسد كما أن الخطأ هو أن يفعل الفعل لتأويل فاسد ومنه قوله تعالى نسوا الله فانساهم أي تركوا العمل لله فترك أن يشيهم واما ضد الذكر وأورد عليه أن النسيان والخطأ متجاوز عنهما في قوله صلى الله عليه وسلم رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه فاما معنى الدعاء والجواب من وجوه الاول أن النسيان منه ما يعذر صاحبه فيه ومنه ما لا يعذر فيه رأى دما في ثوبه وآخر ازالته الى أن نسي فصله وهو على ثوبه عدم مقصرا اذا كان يلزمه المبادرة الى ازالته وكذا اذا تغافل عن تعاهد القرآن حتى نسي فاتة يكون ملوما بخلاف ما لو وانطب على القراءة ومع ذلك نسي فاتة يكون معذورا وروى أنه صلى الله

وقضينا وفعلنا قد علم تأويله كثير من جهلة أهل الشرك فضلا عن أهل الايمان وأهل الرسوخ في العلم منهم (١) القول في تأويل قوله (وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا) يعني جل ثناؤه بذلك وما يعلم وقت قيام الساعة وانقضاء مدة أجل محمد وأمه وما هو كائن الا الله دون من سواه من البشر الذين أملاوا ادراك علم ذلك من قبل الحساب والنجوم والكهانة وأما الراسخون في العلم فيقولون آمنا به كل من عند ربنا لا يعلمون ذلك ولكن فضل علمهم في ذلك على غيرهم العلم بان الله هو العالم بذلك دون من سواه من خلقه واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك وهل الراسخون معطوف على اسم الله بمعنى ايجاب العلم لهم بتأويل المتشابه أو هم مستأنف ذكرهم بمعنى الخبر عنهم أنهم يقولون آمنا بالمتشابه وصددقنا أن علم ذلك لا يعلمه الا الله فقال بعضهم معنى ذلك وما يعلم تأويل ذلك الا الله وحده منفردا بعلمه وأما الراسخون في العلم فانهم ابتدئ الخبر عنهم بأنهم يقولون آمنا بالمتشابه والمحكم وأن جميع ذلك من عند الله ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا خالد ابن نزار عن نافع عن ابن أبي مليكة عن عائشة قوله والراسخون في العلم يقولون آمنا به قالت كان من رسوخهم في العلم أن آمنوا بحكمه ومتشابهه ولم يعلموا تأويله حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن طار عن أبيه قال كان ابن عباس يقول وما يعلم تأويله الا الله يقول الراسخون آمنا به حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني ابن أبي الزناد قال قال هشام بن عروة كان أبي يقول في هذه الآية وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم لا يعلمون تأويله ولكنهم يقولون آمنا به كل من عند ربنا حديثنا ابن جبر قال ثنا يحيى ابن واضح قال ثنا عبد الله عن أبي نهيل الاسدي قوله وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم فيقول انكم تصلون هذه الآية وانها مقطوعة وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا فانه انتهى علمهم الى قولهم الذي قالوا حديثنا المثني قال ثنا ابن دكين قال ثنا عمرو بن عثمان بن عبد الله بن موهب قال سمعت عمر بن عبد العزيز يقول والراسخون في العلم انتهى علم الراسخين في العلم بتأويل القرآن الى أن قالوا آمنا به كل من عند ربنا حديثي يونس قال أخبرنا أئيب عن مالك في قوله وما يعلم تأويله الا الله قال ثم ابتدأ فقال والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا وليس يعلمون تأويله * وقال آخرون بل معنى ذلك وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم وهم مع علمهم بذلك ورسوخهم في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس أنه قال أنا ممن يعلم تأويله حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس أنه قال أنا ممن يعلمون تأويله ويقولون آمنا به حديثي المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن الراسخون في العلم يعلمون تأويله ويقولون آمنا به حديثي عن عمار بن الحسن قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع والراسخون في العلم يعلمون تأويله ويقولون آمنا به حديثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير وما يعلم تأويله (١) الذي أراد ما أراد الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به ثم ردوا تأويل المتشابه على ما عرفوا

(١) قوله الذي أراد ما أراد الخ كذا في الاصل ولعلها منسختان جمع بينهما الناسخ تأمل كتبه مصححه

عليه وسلم كان اذا أراد أن يذكر حاجته شد خيطا في اصبعه فثبت أن الناسي قد لا يكون معذورا وذلك من اذا ترك التحفظ وأعرض عن أسباب التذكر وإذا كان كذلك صح طلب غفرانه بالدعاء والحاصل أنه ذكر النسيان والخطا والمراد بهما ما هما مسببان عنهما من التفريط والاعفال الثاني أن هذا على سبيل الفرض والنقد وذلك أنهم كانوا متقين لله حق تقاته فما كان يصدر

عنهم ما لا ينبغي الاعلى وجه الخطا والنسيان فكان وصفهم بالدعاء بذلك ايذا ببراءة ساحتهم عما يؤخذون به فكأنه قيل ان كان النسيان مما يحوز المؤاخذه به فلا تؤاخذه به الثالث ان العلم بان النسيان مغفور لا يمنع من حسن طلبه بالدعاء فرع عما يدعوا الانسان عما يعلم أنه حاصل له قبل الدعاء من فضل الله اما الاستدامة واما الاعتداد تلك النعمة أو غير ذلك كقوله (١٣٣) قل رب احكم بالحق ربنا واتنا ما وعدتنا على رسالك وقالت الملائكة

من تأويل الحكمة التي لا تأويل لأحد فيها الا تأويل واحد فانسق بقولهم الكتاب وصدق بعضه بعضا فنفذت به الحجة وظهر به العذر وزاح به الباطل ودمغ به الكفر فن قال القول الاول في ذلك وقال ان الراسخين لا يعلمون تأويل ذلك وانما أخبر الله عنهم بما عاينهم وتصديقهم بأنه من عند الله فانه برفع الراسخين في العلم بالابتداء في قول البصريين ويجعل خبره يقولون آمنابه وأما في قول بعض الكوفيين فبالعائد من ذكرهم في يقولون وفي قول بعضهم بحملة الخبر عنهم وهي يقولون ومن قال القول الثاني وزعم أن الراسخين يعلمون تأويله عطف بالراسخين على اسم الله فرفعهم بالعطف عليه والصواب عندنا في ذلك أنهم مرفوعون بحملة خبرهم بعد هم وهو يقولون لما قد بينا قبل من أنهم لا يعلمون تأويل المتشابه الذي ذكره الله عز وجل في هذه الآية وهو فيما بلغني مع ذلك في قراءة أبي ويقول الراسخون في العلم كما ذكرناه عن ابن عباس أنه كان يقرأه وفي قراءة عبد الله ان تأويله الا عند الله والراسخون في العلم يقولون وأما معنى التأويل في كلام العرب فانه التفسير والمرجع والمصير وقد أنشد بعض الرواة بيت الأعشى

على أنها كانت تأويل حبها * تأويل ربي السقاب فأصعبا

وأصله من آل الشيء الى كذا اذا صار اليه ورجع بئول أو لا وأولته أنا صيرته اليه وقد قيل ان قوله وأحسن تأويل أي جزاء وذلك أن الجزاء هو الذي آل اليه أمر القوم وصار اليه ويعني بقوله تأويل حبها تفسير حبها ومرجعها وانما يريد بذلك أن حبها كان صغيرا في قلبه فقال من الصغر الى العظم فلم يزل ينبت حتى أصبح فصار قد عيا كالسقب الصغير الذي لم يزل يشب حتى أصبح فصار كبيراً مثل أمه وقد ينشد هذا البيت

على أنها كانت (١) توابع حبها * توالي ربي السقاب فأصعبا

§ القول في تأويل قوله (والراسخون في العلم يقولون آمنابه) يعني بالراسخين في العلم العلماء الذين قد اتقنوا علمهم ووعوه حفظوه حفظا لا يدخلهم في معرفتهم وعلمهم بما علموه شك ولا لبس وأصل ذلك من رسوخ الشيء في الشيء وهو ثبوته وولوجه فيه يقال منه رسوخ الايمان في قلب فلان فهو يرسخ رسوخا ورسوخا وقد روى في نعمتهم خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو ما حدثنا موسى بن سهل الرملي قال ثنا محمد بن عبد الله قال ثنا فياض بن محمد الرقي قال ثنا عبد الله بن يزيد بن آدم عن أبي الدرداء وأبي أمامة قال اسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الراسخ في العلم قال من برت عينه وصدق لسانه واستقام به قلبه وعف بطنه فذلك الراسخ في العلم حدثني المثنى وأحمد بن الحسن الترمذي قال ثنا نعيم بن حماد قال ثنا فياض الرقي قال ثنا عبد الله بن يزيد الأودي قال وكان أدرك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثنا أنس بن مالك وأبو أمامة وأبو الدرداء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الراسخين في العلم فقال من برت عينه وصدق لسانه واستقام به قلبه وعف بطنه وفرجه فذلك الراسخ في العلم وقد قال جماعة من أهل التأويل انما سمى الله عز وجل هؤلاء القوم الراسخين في العلم بقولهم آمنابه كل من عند ربنا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس قال الراسخون في العلم يقولون آمنابه قال الراسخون الذين يقولون آمنابه كل من عند ربنا حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي

(١) قوله توابع حبها كذا في الأصل وحرر

فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك الرابع أن مؤاخذه الناسي غير متمنعة عقلا وانما عرف عدم المؤاخذه بالآية والحديث فلما كان ذلك جائزا في العقل حسن طلب المغفرة منه بالدعاء وقد يتمسك به من يجوز تكليف ما لا يطاق فيقول الناسي غير قادر على الاحتراز عن الفعل فلولا أنه جائز من الله تعالى عقلا لما أُرشد الله تعالى الى طلب ترك المؤاخذه عليه وقد يستدل به على حصول العفو لأهل الكبائر قالوا ان النسيان والخطأ لا بد أن يفسرا بما فيه العمد والقصد الى فعل ما لا ينبغي اذ لو فسرا بما لا عمد فيه فالمؤاخذه على ذلك قبيحة عند الخصم وما يقع من الله فعليه تمتنع طلب تركه بالدعاء واذا فسر بما عاذ كرنا وقد أمر الله المسلمين أن يدعوه بترك المؤاخذه على تعدد المعصية دل ذلك على أنه يعطيهم هذا المطلوب فيكون العفو لصاحب الكبيرة مرجوا * النوع الثاني من الدعاء ربنا ولا تحمل علينا إصرا كما حملته على الذين من قبلنا الاصر

الثقل والشدة ثم يسمى العهد اصرا لانه ثقل والاصر العطف لان من عطف عليه ثقل على قلبك ما يصل اليه من المكاريه يقال ما تأصرتني على فلان آصرة أي ما تعطفني عليه قرابة ولامنة والمعنى لا تشدد علينا في التكليف كما شددت على من قبلنا من اليهود قال المفسرون ان الله تعالى فرض عليهم خمسين صلاة وأمرهم بأداء ربع أموالهم في الزكاة ومن أصاب ثوبه نجاسة قطعها وكان عذابهم مجازيا فاجاب الله

تعالى دعاءهم كما قال ويضع عنهم اصرهم والأغلال التي كانت عليهم وقال صلى الله عليه وسلم رفع عن أمي المسخ والخسف والغرق وانما طلبوا هذا التخفيف لان التشديد مظنة التقصير والتقصير موجب العقوبة وقيل معناه لا تحمل علينا عهداً وميثاقاً يشبه ميثاق من قبلنا في الغلظ والسدة وهو قر بب من الاول قال بعض (١٢٤) العباء اليه ودلما كانت الفظاظة وغلظ القلب غالبه عليهم كانت مصالحهم في التكليف

الشديدة الشاقة وهذه الامة الرقة وكرم الخلق غالبه عليهم فكانت مصالحهم في التخفيف وترك التغليظ وأما ان اليهود لم خصت بغلظ الطبع وهذه الامة باللطافة والكرم فليس البناء أن نعلم تفاصيل جميع الكائنات وما لا يدرك كله لا يترك كله * النوع الثالث من الدعاء ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به ومن الاصحاب من تمسك به في جواز تكليف ما لا يطاق اذ لو لم يكن جائزاً لما حسن طلب تركه بالدعاء وأجاب المعتزلة عنه بان معنى قوله لا طاقة لنا أي ما يشق فعله لا الذي لا قدرة لنا عليه وفي الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في المملوك له طعامه وكسوته ولا يكلف من العمل الا ما يطيق أي لا يشق عليه وزيف بأن معناه ومعنى الآية المقدمة يكون حينئذ واحد فعدلوا عن ذلك وقالوا المراد منه العذاب أي لا تحملنا عذابك الذي لا نطيق احتماله سلنا أنهم سألوا الله تعالى أن لا يكلفهم ما لا قدرة لهم عليه لكن ذلك لا يدل على جواز أن يفعل خلاف ذلك كما أن قوله رب احكم بالحق لا يدل

والراسخون في العلم هم المؤمنون فانهم يقولون آمنا به بناسخه ومنسوخه كل من عند ربنا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريج قال ابن عباس قال عبد الله بن سلام الراسخون في العلم وعلمهم قولهم قال ابن جريج الراسخون في العلم يقولون آمنا به وهم الذين يقولون ربنا لا تزغ قلوبنا ويقولون ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه الآية * وأما تأويل قوله يقولون آمنا به فانه يعني أن الراسخين في العلم يقولون صدقنا بما تشابه من آي الكتاب وأنه حق وان لم نعلم تأويله وقد **حدثني** أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سلمة بن نبيط عن الضحاك والراسخون في العلم يقولون آمنا به قال المحكم والمتشابه **القول** في تأويل قوله (كل من عند ربنا) يعني بقوله جل ثناؤه كل من عند ربنا كل المحكم من الكتاب والمتشابه منه من عند ربنا وهو تنزيله ووحيه الى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم كما **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس في قوله كل من عند ربنا قال يعني ما نسخ منه وما لم ينسخ **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم قالوا كل من عند ربنا آمنوا بمتشابهه وعملوا بحكمه **حدثت** عن عمار بن الحسن قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله كل من عند ربنا يقولون المحكم والمتشابه من عند ربنا **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا يؤمن بالمحكم ويدين به ويؤمن بالمتشابه ولا يدين به وهو من عند الله **حدثنا** يحيى بن أبي طالب قال ثنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك في قوله والراسخون في العلم يعملون به يقولون نعمل بالمحكم ونؤمن به ونؤمن بالمتشابه ولا نعمل به وكل من عند ربنا * واختلف أهل العربية في حكم كل اذا ضم فيها فقال بعض نحوي البصريين (١) اذا جاز حذف المراد الذي كان معها الذي الكل اليه مضاف في هذا الموضع لانها اسم كما قال انا كل فيها معنى انا كنا فيها قال ولا يكون كل مضمراً فيها وهي صفة لا يقال مررت بالقوم بل وانما يكون فيها مضمراً اذا جعلتها اسماً لو كان انا كلاً فيها على الصفة لم يجز لأن الاضمار فيها ضعيف لا يتمكن في كل مكان وكان بعض نحوي الكوفي يرى الاضمار فيها وهي صفة أو اسم سواء لانه غير جائز أن يحذف ما بعدها عنده الا وهي كافية بنفسها عما كانت تضاف اليه من المضمرة وغير جائز أن تكون كافية منه في حال ولا تكون كافية في أخرى وقال سبيل الكل والبعض في الدلالة على ما بعدهما بأنفسهما وكفايتهما منه معنى واحد في كل حال صفة كانت أو اسماً وهذا القول الثاني أولى بالقياس لأنها اذا كانت كافية بنفسها محذوف منها في حال دلالتها عليها فالحكم فيها أنها كما وجدت دالة على ما بعدها فهي كافية منه **القول** في تأويل قوله (وما يذكرا الأولو الالباب) يعني بذلك جل ثناؤه وما يتذكر ويتعظ وينزجر عن أن يقول في متشابه أي كتاب الله ما لا علم له به الأولو العقول والنهي وقد **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سبعة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير وما يذكرا الأولو الالباب يقول وما يذكرا في مثل هذا يعني في رد تأويل المتشابه الى ما قد عرف من تأويل المحكم حتى يتسقا على معنى واحد الأولو الالباب **القول** في تأويل قوله (ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذهد هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب) يعني بذلك جل ثناؤه أن الراسخين في العلم يقولون آمنا بما تشابه من آي كتاب الله وأنه والمحكم من آيه من تنزيل ربنا ووحيه ويقولون أيضا ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذهد هديتنا يعني أنهم يقولون رغبه

(١) لعل اذا زائدة من قلم الناسخ تأمل كتبه مصححه

علي جواز أن يحكم بباطل وكذا قول ابراهيم صلى الله عليه وسلم ولا تخزني يوم يبعثون لا يدل على أن خزي الانبياء جائز قيل لم خص التكليف الشاق بالجل والتكليف الذي لا قدرة عليه بالتحميل وأجيب بان الحاصل فيما لا يطاق هو التحميل دون الحمل قيل لم يطلب أن لا يكلفه بالفعل الشاق كان من لوازمه أن لا يكلفه بما لا يطاق فكان المناسب طرح هذا الدعاء لا أقل منهم

من عكس الترتيب والجواب على تفسير المعتزلة ظاهر أي لا تحمّلنا عذاباً فأنهم طلبوا الاعفاء عن التكليفات الشاقة التي كلفها من قبلهم ثم
عما نزل عليهم من العقوبات على تفریطهم في المحافظة عليها وأما على تفسير الأشاعرة فهو أنهم سألوا أن لا يكلفهم تكليفاً شاقاً مقيداً وهو
التكليف بما كلف من قبلهم ثم سألوا أن لا يكلفهم التكليف الشاق الذي لا قدرة (١٢٥) لهم عليه مطلقاً سواء كلف بذلك من

قبلهم أم لا وقيل الأول
طلب ترك التشديد في مقام
القيام بظاهر الشريعة
والثاني طلب ذلك في مقام
الحقيقة وهو مقام
الاشتغال بعرفة الله
وخدمته وطاعته وشكر
نعمه أي لا تطلب مني جداً
يليق بحالك ولا شكراً
يليق بآلائك ونعمائك ولا
معرفة تليق بقدس عظمتك
وكالك وأما الفائدة في حكاية
هذه الأدعية بصيغة الجمع
في لا تؤاخذنا ولا تحمل
علينا فذلك أنه إذا اجتمعت
النفوس والهمم على شيء
كان حصوله أرحى * النوع
الرابع من الدعاء واعف عنا
واغفر لنا وارحنا وأما
حذف النداء وهو قوله
ربنا ههنا الان النداء يشعر
بالبعد فترك النداء يؤذن
بأن العبد إذا واطب على
التضرع والدعاء نال مقام
القربة والراقي من الله
والفرق بين العفو والمغفرة
والرحمة أن العفو اسقاط
العذاب والمغفرة أن يستر
عليه بعد ذلك جرمه صونا
له عن عذاب التعجيل
والفضيحة فان الخلاص
من عذاب النار انما يطيب
إذا حصل عقيقه الخلاص
من عذاب الفضيحة

منهم إلى ربهم في أن يصرف عنهم ما ابتلى به الذين زأغت قلوبهم من اتباع متشابه آي القرآن ابتغاء
الفتنة وابتغاء تأويله الذي لا يعلمه غير الله ياربنا لا تجعلنا مثل هؤلاء الذين زأغت قلوبهم عن الحق فصدوا عن
سبيلك لا تزغ قلوبنا لا تعلمها فتصرفها عن هدايتك بعد اذ هديتنا له فوفقنا للإيمان بحكم كتابك
ومتشابهه وهب لنا ياربنا من دينك رحمة يعني من عندك رحمة يعني بذلك هب لنا من عندك توفيقاً
وثباتاً للذي نحن عليه من الاقرار بحكم كتابك ومتشابهه انك أنت الوهاب يعني انك أنت المعطي عبادك
التوفيق والسداد للثبات على دينك وتصديق كتابك ورسلك كما حدثنا ابن حبيب قال ثنا سلمة
عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ربننا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا أي لا تغفل قلوبنا وان ملنا
بأجسادنا وهب لنا من دينك رحمة وفي مدح الله جل ثناؤه هؤلاء القوم بما مدحهم به من رغبته فيهم إليه
في أن لا يزغ قلوبهم وأن يعطيهم رحمة منه معونة لهم للثبات على ما هم عليه من حسن البصيرة بالحق
الذي هم عليه مقيمون ما أبان عن خطا قول الجهمية من القدريّة ان ازاعة الله قلب من أزاغ قلبه من عباده
عن طاعته وأما الله له عنها جور لأن ذلك لو كان كما قالوا لكان الذين قالوا ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا بالذم
أولى منهم بالمدح لأن القول لو كان كما قالوا لكان القوم انما سألوا ربهم مسألتهم إياه أن لا يزغ قلوبهم أن
لا يظلمهم ولا يجور عليهم ثم وذلك من السائل جهل لأن الله جل ثناؤه لا يظلم عباده ولا يجور عليهم وقد أعلم
عباده ذلك ونفاه عن نفسه بقوله وما ربك بظلام للعبيد ولا وجه لمسألته أن يكون بالصفة التي قد
أخبرهم أنه بها وفي فساد ما قالوا من ذلك الدليل الواضح على أن عدلاً من الله عز وجل ازاعة من أزاغ قلبه
من عباده عن طاعته فلذلك استحق المدح من رغب اليه في أن لا يزغ قلوبهم الرغبة إلى أهلها ووضع
مسألته موضعها مع تظاهرها لاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم برغبته إلى ربه في ذلك مع محله منه
وكرامته عليه حديثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب عن
أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك ثم قرأ ربنا لا تزغ
قلوبنا بعد اذ هديتنا إلى آخر الآية حديثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن عبد الحميد بن بهرام عن
شهر بن حوشب عن أسماء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو حديثنا المثني قال ثنا الحاج
ابن المنهال قال ثنا عبد الحميد بن بهرام الفرزاري قال ثنا شهر بن حوشب قال سمعت أم سلمة تحدث
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكثر في دعائه أن يقول اللهم مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك
قالت قلت يا رسول الله وان القلب ليقلب قال نعم ما خلق الله من بشر من بني آدم الا وقلبه بين أصبعين من
أصابعه فان شاء أقامه وان شاء أزاغه فتسأل الله ربنا أن لا يزغ قلوبنا بعد اذ هداها ونسأله أن يهب لنا
من دونه رحمة انه هو الوهاب قالت قلت يا رسول الله ألا تعلمني دعوة أدعوبها نفسي قال بلى قولي اللهم
رب النبي محمد اغفر لي ذنبي وأذهب غيظ قلبي وأجزي من مضلات الفتن حديثنا محمد بن منصور
الطوسي قال ثنا محمد بن عبد الله الزبيري قال ثنا سفيان عن أبي سفيان عن جابر
قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك فقال له بعض
أهله يخاف علينا وقد آمنابك وبما جئت به قال ان القلب بين أصبعين من أصابع الرحمن تبارك وتعالى
يقول به هكذا وحرك أبو أحمد أصبعيه قال أبو جعفر وان الطوسي وسقي بين أصبعيه حديثنا

فالاول هو العذاب الجسماني والثاني هو العذاب الروحاني وبعد التخلص منهما أقبل على طلب الثواب وهو أيضاً قسيمان جسماني هو
نعيم الجنة وطيبات ما هو قوله وارحنا ورحاني وهو اقبال العبد بكميته على مولاه وهو قوله أنت مولانا فبها الاعتراف بأنه سبحانه هو المتولى
لكل نعمة ينالونها وهو المعطي لكل مكرمة يفوزون بها وأنهم بمنزلة الطفل الذي لا تتم مصلحته الا بتدبير ربه والعبد الذي لا ينتظم شمل

مهماته الاصلاح مولا وبهذا الاعتراف يحق الوصول الى الحق من عرف نفسه أى بالامكان والنقصان عرف ربه أى بالوجوب والتمام ثم اذا وصل الى الحق أعرض بالكلمة عما سواه وهو قوله فانصرنا على القوم الكافرين أعنا على قهر كل من خالفك وناواله وعلى غلبة القوى الجسمانية الداعية الى ما سواك * عن رسول الله (١٣٦) صلى الله عليه وسلم السورة التي تذكرك فيها البقرة فسطاط القرآن فتملوهما فان

تعلما بركة وتر كهنا حشرة ولن تستطيعها البطلة قيل وما البطلة قال السحرة وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه وعنه صلى الله عليه وسلم أوتيت خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش لم يوثق مني قبلي وعنه صلى الله عليه وسلم أنزل الله آيتين من كنوز الجنة كتبهما الرحمن بيده قبل أن يخلق الخلق بألفي سنة من قرأهما بعد العشاء الآخرة أجزأتاه عن قيام الليل وروى الواحدى عن مقاتل بن سليمان أنه لما أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم الى السماء أعطى خواتيم سورة البقرة فقالت الملائكة له ان الله عز وجل أكرمك بحسن الشاء بقوله آمن الرسول فاسأله وارغب اليه فعلمه جبريل عليه السلام كيف يدعو فقال النبي صلى الله عليه وسلم غفرانك ربنا فقال الله قند غفرت لكم فقال لا تأواخذنا فقال الله لا تأواخذكم فقال لا تحمل علينا اصرا فقال لا أشدد عليكم فقال لا تحملنا مالا طاقة لنا به فقال لا أجلكم ذلك فقال واعف عنا واغفر

سعيد بن يحيى الاموى قال ثنا أبو معاوية قال ثنا الأعمش عن أبي سفيان عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا ما يقول يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك قلنا يا رسول الله قد آمنا بك وصدقنا بما جئت به فيخاف علينا قال نعم ان القلوب بين اصبغين من أصابع الله يقلبها تبارك وتعالى **حدثني** محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا بشر بن بكر و **حدثني** علي بن سهل قال ثنا أيوب بن بشر جميعا عن ابن جابر قال سمعت بشر بن عبيد الله قال سمعت أبا دريس الخولاني يقول سمعت النواس بن سمعان الكلبي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من قلب الا بين اصبغين من أصابع الرحمن ان شاء أقامه وان شاء أزاعه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا مقلب القلوب ثبت قلوبنا على دينك والميزان بيد الرحمن يرفع أقواما ويخفض آخرين الى يوم القيامة **حدثني** عمر بن عبد الملك الطائي قال ثنا محمد بن عبيدة قال ثنا الجراح بن مليح البهراني عن الزبيدي عن جوير عن سمرة بن قاتك الأسدي وكان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الموازين بيد الله يرفع أقواما ويضع أقواما وقلب ابن آدم بين اصبغين من أصابع الرحمن ان شاء أزاعه وان شاء أقامه **حدثني** المتني قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن حيوة بن شريح قال أخبرني أبو هانئ الخولاني أنه سمع أبا عبد الرحمن الحبلي يقول سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان قلوب بني آدم كلها بين اصبغين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصرف كيف يشاء ثم يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا الى طاعتك **حدثنا** الربيع بن سليمان قال ثنا أسد بن موسى قال ثنا عبد الحميد ابن بهرام قال ثنا شهر بن حوشب قال سمعت أم سلمة تحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكثر في دعائه أن يقول اللهم ثبت قلبي على دينك قالت قلت يا رسول الله وان القلوب لتقلب قال نعم ما من خلق الله من بني آدم بشر الا أن قلبه بين اصبغين من أصابع الله ان شاء أزاعه ففسأل الله ربنا أن لا يزيع قلوبنا بعد اذ هدانا ونسأله أن يهب لنا من لدنه رحمة انه هو الوهاب **القول في** تأويل قوله (ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ان الله لا يخلف الميعاد) يعني بذلك جل ثناؤه أنهم يقولون أيضا مع قولهم آمنا بما تشابه من آي كتاب ربنا كل المحكم والمتشابه الذي فيه من عند ربنا يا ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ان الله لا يخلف الميعاد وهذا من الكلام الذي استغنى بذكر ما ذكر منه عما ترك ذكره وذلك أن معنى الكلام ربنا انك جامع الناس ليوم القيامة فاغفر لنا يومئذ واعف عنا فانك لا تخلف وعدك أن من آمن بك واتبع رسولاك وعمل بالذي أمرته به في كتابك أنك غافره يومئذ وانما هذا من القوم مسألة ربهم أن يثبتهم على ما هم عليه من حسن (٣) نصرتهم بالايان بالله ورسوله وما جاءهم به من تنزيله حتى يقبضهم على أحسن أعمالهم وایمانهم فانه اذا فعل ذلك بهم وجبت لهم الجنة لانه قد وعد من فعل ذلك به من عباده أنه يدخله الجنة فالآية وان كانت قد خرجت مخرج الخبر فان تأويلها من القوم مسألة ودعاء ورغبة الى ربهم وأما معنى قوله ليوم لا ريب فيه فانه لا شك فيه وقد بينا ذلك بالأدلة على صحته فيما مضى قبل ومعنى قوله ليوم في يوم وذلك يوم يجمع الله فيه خلقه لفصل القضاء بينهم في موقف العرض والحساب والميعاد المفعول من الوعد **القول في** تأويل قوله (ان الذين كفروا

لنا وارحنا فقال الله قد عفوت عنكم وغفرت لكم وانصرمكم على القوم الكافرين وفي بعض الروايات ان محمدا صلى الله عليه وسلم كان يذكر هذه الدعوات والملائكة كانوا يقولون آمين (التأويل) الانسان مركب من عالمي الامر والخلق له روح نوراني من عالم الامر والملائكة وله نفس ظلمانية من عالم الخلق والملائكة وكل منهم ما نزاع وشوق الى عالمه فغاية بعثة الانبياء تركية النفوس عن ظلمة أو صافها

وتحليتها بأنوار الارواح وحاصل تسويل الشيطان عكس هذه القضية واليه الاشارة في قوله ان تبدوا ما في أنفسكم مودع من أنوار الاخلاق الروحانية في الظاهر بأعمال الشريعة وفي الباطن بأحوال الحقيقة أو تخفوه بابرار ظلمات الاوصاف النفسية في الظاهر بمخالفات الشريعة وفي الباطن بموافقات الطبيعة يحاسبكم به الله بظهوره النفس لقبول أنوار (١٢٧) الروح أو بتلوث الروح لقبول ظلمات النفس

فمغفر لمن يشاء فينور نفسه
بأنوار الروح وروح به أنوار
الحق ويعذب من يشاء
فيعاقب نفسه بنار دركات
السعير وروح به بنار فرقة
العلي الكبير والله على كل
شيء من اظهار اللطيف
والقهر على تركيب عالمي
الأمر والخلق قدبر لما
عرج بالنبى صلى الله عليه
وسلم الى سدرة المنتهى
وبلغ المقصد الأعلى ثم دنا
فتدلى فكان قاب قوسين
أو أدنى أكرم بالسلام
قبل الكلام فقبل السلام
عليك أيها النبي ورحمة الله
وبركاته فأجاب صلى الله
عليه وسلم بقوله السلام
علينا وعلى عباد الله
الصالحين فقبل له آمن
الرسول عياناً أنزل اليه
من ربه فقال من كمال رآفته
بأتمته والمؤمنون كل آمن
بالله الى قوله سمعنا وأطعنا
فقال الله تعالى ما يطلبون
منى في جزاء السمع والطاعة
فقال النبي صلى الله عليه
وسلم غفرانك ربنا واليك
المصير ما يطلبون الا أن
تسترهم بسر بال فضلك
ويكون مصيرهم اليك
لا الى غيرك كما كان مصيرى
اليك لا الى من سواك قال

لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً وأولئك هم وقود النار) يعنى جل ثناؤه بقوله ان الذين
كفروا ان الذين جحدوا الحق الذي قد عرفوه من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم من يهود بنى اسرائيل
ومنافقيهم ومنافقي العرب وكفارهم الذين في قلوبهم زيغ فهم يتبعون من كتاب الله المتشابه ابتغاء
الغشنة وابتغاء تأويله ان تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً يعنى بذلك أن أموالهم وأولادهم
لن تنجيهم من عقوبة الله ان أحلها بهم عاجلاً في الدنيا على تكذيبهم بالحق بعد تبينهم واتباعهم المتشابه
طلب اللبس فتدفعها عنهم ولا يغني ذلك عنهم منها شيئاً وهم في الآخرة وقود النار يعنى بذلك حطها **القول**
في تأويل قوله (كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآياتنا فأخذهم الله بذنوبهم والله شديد
العقاب) يعنى بذلك جل ثناؤه ان الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً عند حلول
عقوبتنا بهم كسنة آل فرعون وعادتهم والذين من قبلهم من الأمم الذين كذبوا بآياتنا فأخذناهم بذنوبهم
فأهلكناهم حين كذبوا بآياتنا فلن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً حين جاءهم بأسنا كالذين
عوجوا بالعقوبة على تكذيبهم ربهم من قبل آل فرعون من قوم نوح وقوم هود وقوم لوط وأمثالهم
واختلف أهل التأويل في تأويل قوله كذاب آل فرعون فقال بعضهم معناه كسنتهم ذكر من قال
ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق بن الجراح قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن جعفر عن أبيه عن
الربيع في قوله كذاب آل فرعون يقول كسنتهم * وقال بعضهم معناه كعلمهم ذكر من قال ذلك
حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان **حدثني** المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا
سفيان جميعاً عن جوير عن الضحاك كذاب آل فرعون قال كعمل آل فرعون **حدثنا** يحيى بن
أبي طالب قال ثنا يزيد قال ثنا جوير عن الضحاك في قوله كذاب آل فرعون قال كعمل آل
فرعون **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله كذاب آل فرعون قال
كفعلهم كتكذيبهم حين كذبوا الرسل وقرأ قول الله مثل دأب قوم نوح أن يصيبكم مثل الذي أصابهم
عليه من عذاب الله قال الدأب العمل **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو تيملة
يحيى بن واضح عن أبي حمزة عن جابر عن عكرمة ومجاهد في قوله كذاب آل فرعون قال كفعل آل
فرعون كشأن آل فرعون **حدثت** عن المنجاب قال ثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك
عن ابن عباس في قوله كذاب آل فرعون قال كصنع آل فرعون * وقال آخرون معنى ذلك كتكذيب
آل فرعون ذكر من قال ذلك **حدثني** موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط
عن السدي كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآياتنا فأخذهم الله بذنوبهم ذكر الذين
كفروا وأفعال تكذيبهم كمثل تكذيب الذين من قبلهم في الجود والتكذيب وأصل الدأب من دأبت
في الأمر دأباً اذا أديمت العمل والتعب فيه ثم ان العرب نقلت معناه الى الشأن والأمر والعادة كما قال
امرؤ القيس بن حجر

وان شـ فائى عبـرة مهـراقة * فهل عندـ رسمـ دارس من معول

كذابك من أم الحويرث قبلها * وجارتها أم الرباب بأسـل

الله في جوابه لا يكلف الله نفساً الا وسعها انك في مقام لا يسعد فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل ولهذا قال لك جبريل لودنوت أغله لا تحرق
وان الانبياء والمرسلين الذين اصطفينا هم على العالمين وكل طائفة منهم في سماء واقفون حبستهم رحتي كيلا تحرقهم سجات وجهي وسطوات
قهرى فكيف أـ كلف أمثلك المذنب المرحومة بهذا المصير وأنا بضعف حالهم بصير وأنا بلغك هذا المقام حتى جاوزت الرسل الكرام أن

اتخذتلك حبيباً قبل أن أخلقك وخلفت الكائنات لمحبتك ولأن أمتك أكرم الأمم ولهم بسبب شفاعتك اختصاص بمحبتى إياهم ماداموا فى متابعتك فقبل إياهم ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله فبقدر ما كسبت أمتك من أنوار متابعتك تستحق المصير الى حضرة جلالنا وشواهد جلالنا وعلى قدر ما اكتسبت بالتواقي (١٣٨) عن نيل متابعتك تستأهل المصير الى دركات السعير فتارة أسكره هذه الخطاب

وأخرى أفحمته سطوة هذا العتاب فقال ربنا لا تؤاخذنا ان نسئنا أو أخطأنا أى لاتعاقب أمتى ان نسيت عهدك الذى عاهدتهم أن يحبوك ولا يحبوا غيرك أو أخطأت طريق طلبك ولكن ما أخطأت طريق عبوديتك فلم يعبدوا غيرك وأنت قلت ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ربنا ولا تحمل علينا اصرأ بأن نجعلنا أسرى النفس الامارة فنعبدهم الهوى ونار الشهوات كما عبده الذين من قبلنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا بالصبر عن شهود جلالك وأعف عنا عجب أنانيتنا واغفر لنا بشواهد هويتك وارحنا برقع البينونة من بيننا أنت مولانا وولينا فى رفع وجودنا وناصرنا فى نيل مقصودنا فانصرنا على القوم الكافرين بجذبات عنايتك وأعنا فى المصير اليك على قع كفار الاثنية التى تمنعنا من وحدتك

بني وبينك انى براحمى فارفع بجودك أنى من البين

(سورة آل عمران وهى مدنية حروفها ٤٤٢٤ كلماتها ٤٨٥ آياتها مائتان)

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

يعنى بقوله كدأبك كشأنك وأمرك وفعلك يقال منه هذا دأبى ودأبك أبدا يعنى به فعلى وفعلك وأمرى وأمرك وشأنى وشأنك يقال منه دأبت دؤ وبادأبا وحكى عن العرب سمعا دأبت دأباً بمثقلة محركة الهمزة كما قيل هذا شعر وبهر فتحرر تانيه لانه حرف من الحروف الستة فألحق الدأب اذ كان تانيه من الحروف الستة كما قال الشاعر

له نعل لا يطبى الكلب ريحها * وان وضعت بين المجالس شمت

وأما قوله والله شديد العقاب فانه يعنى به والله شديد عقابه لمن كفر به وكذب رساله بعد قيام الحجة عليه **﴿القول فى تأويل قوله﴾** (قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد) اختلفت القراء فى ذلك فقرأه بعضهم قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون بالتاء على وجه الخطاب للذين كفروا بانهم سيغلبون واحتجوا لاختيارهم قراءة ذلك بالتاء بقوله قد كان لكم آية فى فتنتين قالوا فى ذلك دليل على أن قوله ستغلبون كذلك خطاب لهم وذلك هو قراءة عامة قراء الحجاز والبصرة وبعض الكوفيين وقد يجوز لمن كانت نيته فى هذه الآية أن الموعودين بان يغلبوا هم الذين أمر النبي صلى الله عليه وسلم بان يقول ذلك لهم أن يقرأه بالياء والتاء لان الخطاب بالوحى حين نزل لغيرهم فيكون نظير قول القائل فى الكلام قلت للقوم انكم مغلوبون وقلت لهم انهم مغلوبون وقد ذكر أن فى قراءة عبد الله قل للذين كفروا ان تنهوا يغفر لكم وهى فى قراءة ثنا ان يتنهوا يغفر لهم وقرأت ذلك جماعة من قراء أهل الكوفة سيغلبون ويحشرون على معنى قل لليهود سيغلب مشركو العرب ويحشرون الى جهنم ومن قرأ ذلك كذلك على هذا التأويل لم يحز فى قراءة غير الياء والذى نختار من القراءة فى ذلك قراءة من قرأه بالتاء بمعنى قل يا محمد للذين كفروا ومن يهود بنى اسرائيل الذين يتبعون ما تشابه من أى الكتاب الذى أنزلته اليك ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله ستغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد وانما اخترنا قراءة ذلك كذلك على قراءته بالياء دلالة لقوله قد كان لكم آية فى فتنتين على انهم بقوله ستغلبون مخاطبون خطابهم بقوله قد كان لكم فكان الحاق الخطاب بمثله من الخطاب أولى من الخطاب بخلافه من الخبر عن غائب وأخرى أن أبا كريب حدثنا قال ثنا يونس بن بكير عن محمد بن اسحق قال ثنا محمد بن أبى محمد مولى زيد عن سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس قال لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشاً يوم بدر فقدم المدينة جمع يهودى فى سوق بنى قينقاع فقال يامعشر يهود أسلموا قبل أن يصيبكم مثل ما أصاب قريشاً فقالوا يا محمد لا تغرنك نفسك انك قتلت نجران من قريش كانوا أغمارا لا يعرفون القتال انك والله لو قاتلتنا لعرفت أننا نحن الناس وأنك لم تأت مثلاً فأنزل الله عز وجل فى ذلك من قولهم قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد الى قوله لأولى الأبصار حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق عن عاصم بن عمرو بن قتادة قال لما أصاب الله قريشاً يوم بدر جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يهودى فى سوق بنى قينقاع حين قدم المدينة ثم ذكر نحو حديث أبى كريب عن يونس حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال كان من أمر بنى قينقاع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمعهم بسوق بنى قينقاع ثم قال يامعشر اليهود احذروا من الله مثل ما نزل بقريش من النعمة وأسلموا فانكم

﴿الم الله لا اله الا هو الحى القيوم نزل عليك الكتاب بالحق مصدق لما بين يديه وأنزل التوراة والانجيل من قبل هدى للناس وأنزل الفرقان ان الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب شديد والله عزيز ذو انتقام ان الله لا يخفى عليه شئ فى الأرض ولا فى السماء هو الذى يصوركم فى الأرحام كيف يشاء لا اله الا الله هو العزيز الحكيم هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر

متشابهات فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم يقولون آمنابه كل من عند ربنا وما يذكر الا أولوا الأبصار وما يترغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ان الله لا يخلف الميعاد ان الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم (١٣٩) من الله شيئا وأولئك هم وقود النار

كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآياتنا فأخذهم الله بذنوبهم والله شديد العقاب (القرآت) الم الله مقطوعة الالف والميم ساكنة يزيد والمفضل والأعشى والبرجي الماقون موصولا بفتح الميم التوراة مما لا حيث كان أبو عمرو وجرزة وعلى وخلف والنجاري عن ورش والخراز عن هبيرة وابن ذكوان غير ابن مجاهد كذاب حيث كان بغير همزة أبو عمرو وغيره شجاع ويزيد والأعشى والاصفهانى عن ورش والخراز عن هبيرة وجرزة في الوقف (الوقوف) الم ج كوفي مختلف فان غير الأعشى والبرجي ويزيد والمفضل يصلون الالهوج القيوم ط والانجيل ط الفرقان ط شديد ط انتقام ه في السماء ط كيف يشاء ط الحكم ه متشابهات ط لاستئناف تفصيل وابتغاء تأويله ج لأن الواو تصلح استئنافا والحال أليق الا الله م عند أهل السنة لأنه لو وصل فهم أن الراسخين يعلمون تأويل المتشابه كما يعلم الله ومن لم يحترز عن هذا وجعل المتشابه غير صفة الله

قد عرفتم أني نبي مرسل تجدون ذلك في كتابكم وعهد الله اليكم فقالوا يا محمد انك ترى أنا كقومك لا يغرنك أنك لقيت قوما لا علم لهم بالحرب فأصبت فيهم فرصة انا والله لئن حاربناك لتعلن أننا نحن الناس حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى آل زيد بن ثابت عن سعيد بن جبيرة أو عكرمة عن ابن عباس قال ما نزلت هؤلاء الآيات الا فيهم قل للذين كفروا استغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد الى لأولى الابصار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عكرمة في قوله قل للذين كفروا استغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد قال فنجاص اليهودى في يوم بدر لا يغرن محمدا أن غلب قريشا وقتلهم ان قريشا لا تحسن القتال فنزلت هذه الآية قل للذين كفروا استغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد * قال أبو جعفر فكل هذه الاخبار تنبئ عن أن المخاطبين بقوله استغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد هم اليهود المقول لهم قد كان لكم آية في فئتكم الآية وتدل على أن قراءة ذلك بالتاء أولى من قرأته بالياء ومعنى قوله وتحشرون وتجمعون فتجلبون الى جهنم وأما قوله وبئس المهاد وبئس الفراش جهنم التي تحشرون اليها وكان مجاهد يقول كالذى حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وبئس المهاد قال بئسما مهدوا لأنفسهم حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله (قوله) (قد كان لكم آية في فئتكم التقمنا فئته تقاتل في سبيل الله وأخرى كفرة) يعني بذلك جل ثناؤه قل يا محمد للذين كفروا من اليهود الذين بين ظهرائى بلدي قد كان لكم آية يعني علامة ودلالة على صدق ما أقول انكم استغلبون وعبرة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قد كان لكم آية عبرة وتفكر حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله الا أنه قال ومتهفكر في فئتكم يعني في فرقتين وخزين والفئة الجماعة من الناس التقمنا للحرب واحدى الفئتتين رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن كان معه ممن شهد وقعة بدر والأخرى مشركو قريش فئته تقاتل في سبيل الله جماعة تقاتل في طاعة الله وعلى دينه وهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وأخرى كفرة وهم مشركو قريش كما حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير عن محمد بن اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن سعيد بن جبيرة أو عكرمة عن ابن عباس قد كان لكم آية في فئتكم التقمنا فئته تقاتل في سبيل الله أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وبدر وأخرى كفرة فئته قريش الكفار حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن سعيد بن جبيرة أو عكرمة عن ابن عباس مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عكرمة قد كان لكم آية في فئتكم التقمنا فئته تقاتل في سبيل الله محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه وأخرى كفرة قريش يوم بدر حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله قد كان لكم آية في فئتكم قال في محمد وأصحابه ومشركى قريش يوم بدر حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الشورى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله قد كان لكم آية في فئتكم التقمنا فئته تقاتل في سبيل الله

(١٧ -) (ابن جرير - ثالث) ذاتا وفعلا من الاحكام التي يدخلها القياس والتأويل وجعل المحكمات الاصول النصوص المجمع عليها فاعطف قوله والراسخون على اسم الله وجعل يقولون حالهم ساغله أن لا يقف على الا الله آمنابه (لا) لان قوله كل من عند ربنا من مقولهم فان التسليم من تمام الايمان من عند ربنا ج لاحتمال ان ما بعده مقولهم الأبواب ه رجعة ج لا ابتداء بان ولا احتمال لام التعليل

أوفاء التعقيب للتسبيب الوهاب ه فيه ط الميعاد ه شيا ط النار (لا) لتعلق كاف التشبيه فرعون (لا) للعطف من قبلهم ط بآياتنا ج للعدول مع فاء التعقيب بذنوبهم ط العقاب ه (التفسير) ه أما قراءة عاصم فلها وجهان الاول نية الوقف ثم اظهار الهمزة لاجل الابتداء الثاني أن يكون ذلك على لغة من يقطع ألف الوصل وأما (١٣٠) من فتح الميم ففيه قولان أحدهما قول الفراء واختيار كثير من البصريين وصاحب

الكشاف ان أسماء الحروف موقوفة الأواخر تقول ألف لام ميم كما تقول واحدا ثنان ثلاثة وعلى هذا وجب الابتداء بقوله الله فإذا ابتدأ به ثبت الهمزة متحركة إلا أنهم أسقطوا الهمزة للتخفيف وألقت حركتها على الميم لتدل حركتها على أنها في حكم المبقاة بسبب كون هذه اللفظة مبتدأ بها فكان الهمزة ساكنة بصورتها باقية معناها وثانيهما قول سيبويه وهو أنه لما وصل الله بالم التقى ساكنان بل سوا كن ضرورة سقوا الهمزة في الدرج فوجب تحريك الأول أعني الوسطاني منها وهو الميم وكان الاصل هو الكسر لأنهم فتحوا الميم محافظا على التفخيم فالفحة على هذا القول ليست هي المنقولة من همزة الوصل فلا يرد عليه ما يرد على القول الاول من أن الهمزة حيث لا وجود لها في الوصل أصلا فكيف تنقل حركتها قال الواحدى نقل المفسرون أنه قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفد فجزان ستون راكباً فيهم أربعة عشر

قال ذلك يوم بدر التقى المسلمون والكفار ورفعت فئة تقاتل في سبيل الله وقد قيل قبل ذلك في فئتين بمعنى احدهما تقاتل في سبيل الله على الابتداء كما قال الشاعر

فكنت كذى رجلين رجل صحيحة * ورجل رعى فيها الزمان فشلت

وكما قال ابن مفرغ

فكنت كذى رجلين رجل صحيحة * ورجل بهار يب من الحد ثنان

فأما التي صحت فأردش — نوأة * وأما التي شلت فأرد عمان

وكذلك تفعل العرب في كل مكرر على نظيره قد تقدمه اذا كان مع المكرر خبر ترتبه على اعراب الاول مرة وتستأنفه ثانية بالرفع وتنصبه في التام من الفعل والناقص وقد جرد ذلك كله خفض على الرد على أول الكلام كأنه يعنى اذا خفض ذلك فكنت كذى رجلين كذى رجل صحيحة ورجل سقيمة وكذلك الخفض في قوله فئة جائز على الرد على قوله في فئتين التقى في فئة تقاتل في سبيل الله وهذا وان كان جائزا في العربية فلا استحيز القراءة له لاجتماع الخجة من القراء على خلافه ولو كان قوله فئة جاء نصبا كان جائزا أيضا على قوله قد كان لكم آية في فئتين التقى مختلفتين في القول في تأويل قوله (يرونهم مثلهم رأى العين) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته قراء أهل المدينة بتر ونهم بالتاء بمعنى قد كان لكم أيها اليهود آية في فئتين التقى تقاتل في سبيل الله والأخرى كافرة ترون المشركين مثلى المسلمين رأى العين يريد بذلك عظمتهم يقول ان لكم عبرة أيها اليهود فيمرا أيتم من قلة عدد المسلمين وكثرة عدد المشركين وظفر هؤلاء مع قلة عددهم بهؤلاء مع كثرة عددهم وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة والبصرة وبعض المكيين برونهم مثلهم بالياء بمعنى يرى المسلمون الذين يقاتلون في سبيل الله الجماعة الكافرة مثلى المسلمين في القدر فتأويل الآية على قراءتهم قد كان لكم يا معشر اليهود عبرة ومتفكر في فئتين التقى فئة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة يرى هؤلاء المسلمون مع قلة عددهم هؤلاء المشركين في كثرة عددهم فإن قال قائل وما وجه تأويل قراءة من قرأ ذلك بالياء وأي الفئتين رأيت صاحبتهما مثلى الفئة المسلمة هي التي رأيت المشركة مثلى أم المشركة هي التي رأيت المسلمة كذلك أم غيرهما رأيت احدهما كذلك قيل اختلف أهل التأويل في ذلك فقال بعضهم الفئة التي رأيت الاخرى مثلى أنفسهم الفئة المسلمة رأيت عدد الفئة المشركة مثلى عدد الفئة المسلمة قلها الله عز وجل في أعينها حتى رأيتهم مثلى عدد أنفسهم قلها في حال أخرى فرأيتهم مثلى عدد أنفسهم ذكر من قال ذلك حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن مرة الهمداني عن ابن مسعود قد كان لكم آية في فئتين التقى فئة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة يرونهم مثلهم رأى العين قال هذا يوم بدر قال عبد الله بن مسعود قد نظرنا الى المشركين فرأيناهم يضعفون علينا ثم نظرنا اليهم فرأيناهم يزيدون علينا رجلا واحدا وذلك قول الله عز وجل واذا يركم وهم اذا التقيتم في أعينكم قليلا ويقللهم في أعينهم فغنى الآية على هذا التأويل قد كان لكم يا معشر اليهود آية في فئتين التقى احدهما مسلمة والاخرى كافرة كثير عدد الكافرة قليل عدد المسلمة ترى الفئة القليلة عددها الكثير عددها أمثالها أنها تكثرها من العدد مثل واحد فيهم يرونهم مثلهم فيكون احدا مثلين عند ذلك العدد الذي هو مثل عدد الفئة التي رأيتهم والمثل الآخر الضعف الزائد

رجلا من أشرفهم وثلاثة منهم كانوا كبار القوم أحدهم أميرهم واسمه عبد المسيح والثاني مشيرهم ووزيرهم وكانوا يقولون على له السيد واسمه الأيهم والثالث خبرهم وأسقفهم وصاحب مدراسهم يقال له أبو حارثة بن علقمة أحد بني بكر بن وائل وكان ملوك الروم شرفوه ومولوه وأكرموا ما بلغهم عنه من علمه واجتهاده في دينهم فلما قدموا من نجران ركب أبو حارثة بغلته وكان إلى جنبه أخوه كرز بن علقمة

فبينما بغلة أبي حارثة تسير اذ عثرت فقال كرز أخوه تعس الأبعد ير يد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو حارثة بل تعست أمك فقال ولم يا أخي فقال أنه والله النبي صلى الله عليه وسلم الذي تنتظرون فقال له أخوه كرز فاعينك منه وأنت تعلم هذا قال لأن هؤلاء الملوك أعطونا أموالا كثيرة وأكرمونا فلو آمننا بمحمد لأخذوا منا كل هذه الأشياء فوقع ذلك في قلب أخيه (١٣١) كرز وكان يضمه إلى أن أسلم وكان يحدث بذلك ثم تكلم أولئك

على عددهم فهذا أحد معني التقليل الذي أخبر الله عز وجل المؤمنين أنه قتلهم في أعينهم - والمعنى الآخر منه التقليل الثاني على ما قاله ابن مسعود وهو أن أراهم عدد المشركين مثل عددهم لا يزيدون عليهم - فذلك التقليل الثاني الذي قال الله جل ثناؤه واذير يكموهم اذ التقيتم في أعينكم قليلا * وقال آخرون من أهل هذه المقالة أن الذين رأوا المشركين مثلي أنفسهم هم المسلمون غير أن المسلمين رأوهم على ما كانوا به من عددهم لم يقلوا في أعينهم ولكن الله أيدهم بنصره قالوا ولذلك قال الله عز وجل لليهود قد كان لكم فيهم عبرة يخوفهم بذلك أن يحل بهم منهم مثل الذي أحل بأهل بدر على أيديهم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قد كان لكم آية في فئتين التقتا فئسة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة أنزلت في التخفيف يوم بدر كأن المؤمنين كانوا يومئذ ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا وكان المشركون مثلهم فأنزل الله عز وجل قد كان لكم آية في فئتين التقتا فئسة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة برؤسهم مثلهم رأى العين وكان المشركون ستة وعشرين وستمائة فأيد الله المؤمنين فكان هذا الذي في التخفيف على المؤمنين وهذه الرواية خلاف ما نظاهرت به الاخبار عن عدة المشركين يوم بدر وذلك أن الناس انما اختلفوا في عددهم على وجهين فقال بعضهم كان عددهم ألفا وقال بعضهم ما بين التسعمائة الى الالف ذكر من قال كان عددهم ألفا حدثني هرون بن اسحق الهمداني قال ثنا مصعب بن المقدام قال ثنا اسرائيل قال ثنا أبو اسحق عن حارثة عن علي قال سار رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بدر فسبقنا المشركين اليه فوجدنا فيه ارجلين منهم رجل من قريش ومولى لعقبة بن أبي معيط فأما القرشي فأنفقت وأما مولى عقبة فأخذناه فجعلنا نقول كم القوم فيقول هم والله كثير شديد بأسهم فجعل المسلمون اذا قال ذلك صدقوه حتى انتهوا به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له كم القوم فقال هم والله كثير شديد بأسهم فبهذا النبي صلى الله عليه وسلم على أن يخبره كم هم فأبى ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأله كم تخرون من الجزر قال عشرة كل يوم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القوم ألف حدثني أبو سعيد بن يوشع البغدادي قال ثنا اسحق بن منصور عن اسرائيل عن أبي اسحق عن أبي عبيدة عن عبد الله قال أسرنا رجلا منهم يعني من المشركين يوم بدر فقلنا كم كنتم قال ألفا * ذكر من قال كان عددهم ما بين التسعمائة الى الالف حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال قال ابن اسحق ثني يزيد بن رومان عن عروة بن الزبير قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم نفرا من أصحابه إلى ما بدر يلتمسون الخبر له عليه فأصابوا رواية من قريش فيها أسلم غلام بنى الحجاج وعريض أبو يسار غلام بنى العاص فأتوا بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لهما كم القوم قالوا كثير قال ما عدتهم قال لا لا ندري قال كم تخرون كل يوم قالوا يومنا تسعا ويومنا عشرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القوم ما بين التسعمائة الى الالف حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قد كان لكم آية في فئتين التقتا فئسة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة برؤسهم مثلهم رأى العين ذلك يوم بدر ألف المشركون أوقاروا وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثمائة وبضعة عشر رجلا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله قد كان لكم آية في فئتين التقتا فئسة الى قوله رأى العين قال يضعفون عليهم فقتلوا منهم سبعين

يحدث بذلك ثم تكلم أولئك الثلاثة الأمير والسيد والخبر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على اختلاف من أديانهم فتارة يقولون عيسى هو الله وتارة ابن الله وتارة ثالث ثلاثة ويحتجون لقولهم هو الله بأنه كان يحيى الموتى ويبرئ الأكمه والأبرص ويخبر بالغيوب ويخلق من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه فيطير ويحتجون في قولهم أنه ولد الله بأنه لم يكن له أب يعلم ويحتجون على ثالث ثلاثة بقول الله تعالى فعلنا وفعلنا ولو كان واحدا لقال فعلت وقد حان وقت صلاتهم فقاموا فصاوا في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوهم فصاوا إلى المشرق فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلموا فقالوا قد أسلمنا قبلك فقال صلى الله عليه وسلم كذبتم كيف يصح إسلامكم وأنتم تثبتون لله ولدا وتعبدون الصليب وتأكلون الخنزير قالوا فن أبوه فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى في ذلك أول سورة آل عمران إلى بضع وثمانين آية

منها آية المباهلة ثم أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يناظر معهم فقال ألسنتم تعلمون أنه لا يكون ولد الا ويشبه أباه قالوا بلى قال ألسنتم تعلمون أنه حي لا يموت وأن عيسى يأتي عليه الفناء قالوا بلى قال ألسنتم تعلمون أن ربنا قيم على كل شيء يكلؤه ويحفظه ويرزقه فهل علك عيسى شيئا من ذلك قالوا قال ألسنتم تعلمون أن الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء فهل يعلم عيسى شيئا من ذلك الا ما علم قالوا قال فان ربنا صور

عيسى في الرحم كيف شاء فهل تعلمون ذلك قالوا بلى قال أستم تعلمون أن ربنا لا يأكل الطعام ولا يشرب الشراب ولا يحدث الحدث وتعلمون أن عيسى جلسته أمه كما تحمّل المرأة ووضعتة كما تضع المرأة وغذى كما يغذى الصبي ثم كان يطعم الطعام ويشرب الشراب ويحدث الحدث قالوا بلى فقال صلى الله عليه وسلم (١٣٣) فكيف يكون هو كما زعمتم فعرّفوا ثم أبوا الا بحودا ثم قالوا يا محمد ألسنت ترعّم انه

كلمة الله وروح منه قال بلى قالوا فحسبنا ففي ذلك نزل فاما الذين في قلوبهم زيغ الآية وتعام القصة سيجي في آية المباهلة ان شاء الله تعالى * واعلم أن مطلع هذه السورة له نظم عجيب ونسق أنيق وذلك أن أولئك النصارى كانته قيل لهم اما أن تنازعوه في شأن الاله أو في أمر النبوة أما الاول فالحق فيه معه لأنه تعالى حي قيوم كما مر في تفسير آية الكرسي وان عيسى ليس كذلك لانه ولد وكان يأكل ويشرب ويحدث والنصارى زعموا انه قتل وما قدر على دفع القتل عن نفسه وهذه الكلمة أعني قوله الله لا اله الا هو الحي القيوم جامعة لجميع وجوه الدلائل على بطلان قول النصارى بالتثليث واما الثاني فقوله نزل عليك الكتاب بالحق كالدعوى وقوله وأنزل التوراة والانجيل من قبل كالدليل عليها وتقريره انكم وافقتمونا على أن التوراة والانجيل كتابان الهيان لانه تعالى قرن بانزالهما المعجزة الدالة على الفرق بين قولهما وبين أقوال الكاذبين ثم ان المعجز قائم في كون القرآن نازلا من

وأسر واسبعين يوم بدر حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله قد كان لكم آية في فئتين التقتا فئسة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة يرونهم مثلهم رأي العين قال كان ذلك يوم بدر وكان المشركون تسعمائة وخمسين وكان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ثلثمائة وثلاثة عشر حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثمائة وبضعة عشر والمشركون ما بين التسعمائة الى الالف فكل هؤلاء الذين ذكرنا مخالفون القول الذي روينا عن ابن عباس في عدد المشركين يوم بدر فاذا كان ما قاله من حكمناه ممن ذكر أن عددهم كان زائدا على التسعمائة فالتأويل الاول الذي قلناه على الرواية التي روينا عن ابن مسعود وأولي بتأويل الآية * وقال آخرون كان عدد المشركين زائدا على التسعمائة فرأى المسلمون عددهم على غير ما كانوا به من العدد وقالوا أرى الله المسلمين عددا المشركين قليلا الآية للمسلمين قالوا وانما عني الله عز وجل بقوله يرونهم مثلهم المخاطبين بقوله قد كان لكم آية في فئتين قالوا وهم اليهود غير انه رجع من المخاطبة الى الخبر عن الغائب لأنه أمر من الله جل ثناؤه لنبيه صلى الله عليه وسلم أن يقول ذلك لهم فحسن أن يخاطب مرة ويخبر عنهم على وجه الخبر مرة أخرى كما قال حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة وقالوا فان قال لنا قائل فكيف قيل يرونهم مثلهم رأي العين وقد علمتم أن المشركين كانوا يومئذ ثلاثة أمثال المسلمين قلنا لهم كما يقول القائل وعند عبد احتاج الى مثله أنا محتاج اليه والى مثله ثم يقول احتاج الى مثليه فيكون ذلك خبرا عن حاجته الى مثله والى مثلي ذلك المثل وكما يقول الرجل معي ألف واحتاج الى مثليه وهو محتاج الى ثلاثة فلما نوى أن يكون الالف داخلا في معنى المثل (١) صار المثل أشرف والاثنتان ثلاثة قال ومثله في الكلام أراكم مثلكم كما يقال ان لكم ضعفكم وأراكم مثليكم يعني أراكم ضعفيكم قالوا فهذا على معنى ثلاثة أمثالهم * وقال آخرون بل معنى ذلك أن الله أرى الفئته الكافرة عددا الفئته المسلمة مثلى عددهم وهذا أيضا خلاف ما دل عليه ظاهر التنزيل لان الله جل ثناؤه قال في كتابه واذير يكموهم اذا التقيتم في أعينكم قليلا ويقللهم في أعينهم فأخبر أن كلا من الطائفتين قلل عددهما في مرأى الأخرى * وقرأ آخرون ذلك يرونهم بضم التاء بمعنى يرونهم الله مثلهم وأولي هذه القراءة آت بالصواب قراءة من قرأ يرونهم بالياء بمعنى وأخرى كافرة يراهم المسلمون مثلهم يعني مثلى عدد المسلمين لتقليل الله اياهم في أعينهم في حال فسكان خزهم اياهم كذلك ثم قللهم في أعينهم عن التقليل الاول فخرزهم وهم مثلى عدد المسلمين ثم تقللنا لثاخرزهم وهم أقل من عدد المسلمين كما حدثني أبو سعيد البغدادي قال ثنا اسحق بن منصور عن اسراييل عن أبي اسحق عن أبي عبيدة عن عبد الله قال لقد قللوا في أعيننا يوم بدر حتى قلت لرجل الى جنبي تراهم سبعين قال أراهم مائة قال فأسرنا رجلا منهم فقللناكم كنتم قال ألفا وقدر روى عن قتادة أنه كان يقول لو كانت ترونهم لكانت مثليكم حدثني المثنى قال ثنى عبد الرحمن بن أبي حماد عن ابن المعر عن معمر عن قتادة بذلك ففي الخبرين اللذين روينا عن عبد الله بن مسعود ما أبان عن اختلاف خزرا المسلمين يومئذ عدد المشركين في الاوقات المختلفة فأخبر الله عز وجل عما كان من اختلاف أحوال عددهم عند المسلمين اليهود على ما كان به عندهم مع علم اليهود بمبلغ عدد الفئتين اعلاما منه لهم انه مؤيد المؤمنين بنصره لثا لا يغتر وابعدهم

(١) قوله صار المثل أشرف الخ كذا في النسخ ولعله صار المثل اثنين الخ تأمل كتبه مصححه

عند الله كما قام في الكتابين واذا كان الطريق مشتركا فالواجب تصديق الكل كالمسلمين أما قبول البعض ورد البعض فجهل وتقليد واذا لم يبق بعد ذلك عذر لمن ينزعه في دينه فلا جرم ختم بالتهديد والوعيد فقال ان الذين كفروا بايات الله لهم عذاب شديد وانما خص القرآن بالتنزيل والكتابين بالانزال لانه نزل من مجامع كان معنى التكثير خاصا فيه وانهم ما نزلوا بجملة واما قوله الحمد لله الذي

أنزل على عبده الكتاب فالمراد هناك نزوله مطلقاً من غير اعتبار التجسيم قال أبو مسلم معنى قوله بالحق أنه صدق فيما تضمنه من الأخبار عن الامم أو أن ما فيه من الوعد والوعيد يحمل المكلف على ملازمة الطريق الحق في العقائد والأعمال ويمنعه عن سلوك الطريق الباطل وأنه قول فصل وليس بالهزل وقال الأصم أي بالحق الذي يجب له على خلقه من (١٣٣) العبودية ولبعضهم على بعض من سلوكه

سبيل العدالة والانصاف في المعاملات وقيل مصوناً من المعاني الفاسدة المتناقضة كقوله ولم يجعل له عوجاً فيما لو وجد وفيه اختلافاً كثيراً في قوله مصداقاً لما بين يديه أنه لو كان من عند غير الله لم يكن موافقاً لساير الكتب المتقدمة لأن من هو على مثل حاله من كونه أميماً يخالط أهل الدرس والقراءة إن كان مفترياً استحالة أن يسلم من التحريف والخراف وفيه أنه تعالى لم يبعث نبياً قط إلا بالدعاء إلى توحيد الله وتنزيهه عما لا يليق به والامر بالعدل والاحسان وبالشرائع التي هي صلاح كل زمان فان قيل كيف سمي ماضياً بأنه بين يديه فالجواب أن هذا اللفظ صار مطلقاً في معنى التقدم أولغاية ظهور تلك الأخبار جعلها كالحاضر عنده وإن قلت كيف يكون مصداقاً لما تقدمه من الكتب مع أنه ناسخ لأحكامها أكثرها قلنا إذا كانت الكتب مبشرة بالقرآن وبالرسول ودالة على أن أحكامها تثبت إلى حين بعثته ثم تصير منسوخة عند نزول القرآن كانت موافقة

وبأسهم وليحذروا منه أن يحمل بهم من العقوبة على أيدي المؤمنين مثل الذي أحل بأهل الشرك به من قرش على أيديهم بغيرهم * وأما قوله رأى العين فإنه مصدر رأى يقال رأيته رأيته رأياً ورؤية ورأيت في المنام رؤياً حسنة غير مجرأة يقال هو من رأى العين ورأى العين بالنصب والرفع يراد حيث يقع عليه بصرى وهو من الرائي مثله والقوم رأوا إذا جلسوا حيث يرى بعضهم بعضاً فمعنى ذلك يرونهم حيث تلحقهم أبصارهم وتراهم عيونهم مثليهم ﴿القول في تأويل قوله﴾ (والله يؤيد بنصره من يشاء إن في ذلك لعلبة لأولى الأبصار) يعني بذلك جل ثناؤه والله يؤيد يقوى بنصره من يشاء من قول القائل قد أيدت فلاناً بكذا إذا قوته وأعنته فأنا أو يده تأييداً وفعلت منه إيدته فأنا أيده أيدياً ومنه قول الله عز وجل واذكر عبدنا داود ذا الأيد يعني ذا القوة وتأويل الكلام قد كان لكم آية يامعشر اليهود في فئتين التقتا أحدهما تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة يراهم المسلمون مثليهم رأى أعينهم فأيدنا المسلمة وهم قليل عددهم على الكافرة وهم كثير عددهم حتى ظفروا بهم معتبر ومتفكر والله يقوى بنصره من يشاء وقال جل ثناؤه إن في ذلك يعني أن فيما فعلناهم ولأولئك الذين وصفنا أمرهم من تأييدنا الفئة المسلمة مع قلة عددها على الفئة الكافرة مع كثرة عددها العبرة يعني لتفكروا وتعتظوا من عقل واذكر فأبصر الحق كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة إن في ذلك لعلبة لأولى الأبصار يقول لقد كان لهم في هؤلاء عبرة وتفكروا أيدهم الله ونصرهم على عدوهم حدثني المتني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله ﴿القول في تأويل قوله﴾ (زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطر المقنطرة من الذهب والفضة) يعني تعالى ذكره زين للناس محبة ما يشتهون من النساء والبنين وسائر ما عدا وإنما أراد بذلك توبيخ اليهود الذين آثروا الدنيا وحب الرياسة فيها على اتباع محمد صلى الله عليه وسلم بعد علمهم بصدقه وكان الحسن يقول من زينها ما أحداً شئت لها من خالقها حدثني بذلك أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا أبو الأشعث عنه حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء عن أبي بكر بن حفص بن عمر بن سعد قال قال عمر لما نزل زين للناس حب الشهوات قلت الآن يا رب حين زينتها لنا فنزلت قل أو نبشركم بخير من ذلكم للذين اتقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الأنهار الآية * وأما القناطر فأنها جمع القنطار واختلف أهل التأويل في مبلغ القنطار فقال بعضهم هو ألف ومائتا أوقية ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي حصين عن سالم بن أبي الجعد عن معاذ بن جبل قال قال القنطار ألف ومائتا أوقية حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو بكر بن عياش قال ثنا أبو حصين عن سالم بن أبي الجعد عن معاذ مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا يعني حفص بن ميسرة عن أبي مروان عن أبي طيبة عن ابن عمر قال القنطار ألف ومائتا أوقية حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا القاسم بن مالك المزني قال أخبرني العلامة بن المسيب عن عاصم بن أبي الجود قال القنطار ألف ومائتا أوقية حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن ابن مهدي قال ثنا حماد بن زيد عن عاصم بن بهدلة عن أبي صالح عن أبي هريرة مثله حدثني زكريا بن يحيى الصديق قال ثنا شبابة قال ثنا مخلد بن عبد الواحد عن علي بن زيد عن عطاء بن أبي ميمونة عن زبني حبيش عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القنطار ألف أوقية ومائتا

للقرآن وكان القرآن مصداقاً لها فاما فيما عدا الأحكام فلا شبهة في أن القرآن مصدق لها لأن المباحث الإلهية والقصص والمواعظ لا تختلف والتوراة والإنجيل اسمان أعجميان أحدهما بالعبرية والآخر بالسريانية فالاشتغال باشتقاقهما لا يفيد إلا أن بعض الأدباء قد تكلف ذلك فقال القراء التوراة معناها الضياء والنور من وري الزنديري إذا قدح وظهرت النار قال وأصلها توراة بفتح التاء والراء ولهذا قبلت الياء ألفاً

أوتورية بكسر الراء تفعلة مثل توفية الان الراء فتحت على لغة طي فانهم يقولون في بادية باداة وزعم الخليل والبصريون أن أصلها وورية فوعلة كصومعة فقلبت الواو الاولى تاء كتهاء وراث وأما الانجيل فالزجاج افعل من النجل الاصل أى هو الاصل المرجوع اليه في ذلك الدين وقيل من نجلت الشئ استخرجته أى انه (١٣٤) تعالى أظهر الحق بسببه أبو عمرو الشيباني التناجل التنازع سمي بذلك لان التنازع

تنازعوا فيه ومعنى قوله من قبل أى من قبل أن ينزل القرآن و (هدى للناس) اما ان يكون عائدا الى الكتابين فقط فيكون قد ووصف القرآن بأنه حق ووصف التوراة والانجيل بانهم ما هدى وانما لم يوصف القرآن بأنه هدى مع أنه قال في اول البقرة هدى للمتقين لان المناظرة ههنا مع النصارى وهم لا يمتدون بالقرآن فذكر أنه حق في نفسه سواء قبلوه أو لم يقبلوه وأما الكتابان فهـم قائلون بصحة ما نخصهما بالهداية لذلك واما ان يكون راجعا الى الكتب الثلاثة وهو قول الاكثرين (وأنزل الفرقان) قيل أى جنس الكتب السماوية لانها كلها تفرق بين الحق والباطل وقيل أى الكتب التى ذكرها كانه وصفها بوصف آخر فيكون كما قال الى الملك القرم وابن الهمام * وليت الكتبية في المزدحم وقيل أى الكتاب الرابع وهو الزبور وزيف بان الزبور ليس فيه شئ من الشرائع والاحكام وانما هو مواعظ ويحتمل أن يجاب بان غاية المواعظ هى التزام الاحكام المعلومة فيؤل الى ذلك وقيل كرر ذكر

أوقية * وقال آخرون القنطار ألف دينار ومائتا دينار ذكر من قال ذلك حدثنا عمران بن موسى قال ثنا عبد الوارث بن سعيد قال ثنا يونس عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القنطار ألف ومائتا دينار حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا يونس عن الحسن قال القنطار ألف ومائتا دينار حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قال القنطار ألف ومائتا دينار ومن الفضة ألف ومائتا مثقال حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الخصال بن مزاحم يقول القناطر المقنطرة يعنى المال الكثير من الذهب والفضة والقنطار ألف ومائتا دينار ومن الفضة ألف ومائتا مثقال * وقال آخرون القنطار اثناعشر ألف درهم أو ألف دينار ذكر من قال ذلك حدثني علي بن داود قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قال القنطار اثناعشر ألف درهم أو ألف دينار حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الخصال قال القنطار ألف دينار ومن الورق اثناعشر ألف درهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن أن القنطار اثناعشر ألفا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال أخبرنا عوف عن الحسن القنطار اثناعشر ألفا حدثنا ابن بشار قال ثنا عوف عن الحسن اثناعشر ألفا حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن بمثله حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن عوف عن الحسن قال القنطار ألف دينار دية أحدكم * وقال آخرون هو ثمانون ألفا من الدراهم أو مائة رطل من الذهب ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار ومحمد بن المثنى قال ثنا يحيى بن سعيد عن سليمان التيمي عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال القنطار ثمانون ألفا حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب قال القنطار ثمانون ألفا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كنا فحدثنا أن القنطار مائة رطل من ذهب أو ثمانون ألفا من الورق حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال القنطار مائة رطل من ذهب أو ثمانون ألف درهم من ورق حدثنا أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن اسمعيل عن أبي صالح قال القنطار مائة رطل حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى القنطار يكون مائة رطل وهو ثمانية آلاف مثقال * وقال آخرون القنطار سبعون ألفا ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله القناطر المقنطرة قال القنطار سبعون ألف دينار حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر بن حوشب قال سمعت عطاء الخراساني قال سئل ابن عمر عن القنطار فقال سبعون ألفا * وقال آخرون هى مل عمسك ثور ذهبا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا سالم بن نوح قال ثنا سعيد (١) الجريري عن أبي نضرة قال مل عمسك ثور ذهبا حدثني أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا أبو الاشعث

(١) الجريري بالجيم والراءين ونضرة بالنون والضاد المعجمة اه من الخلاصة

القرآن بما هو مدح له ونعت بعد ذكره باسم الجنس تفخيما لشأنه واطهارا لفضله وفي التفسير الكبير انه تعالى لما ذكر الكتب الثلاثة بين انه أنزل معها ما هو الفرقان الحق وهو المعجز الباهر الذى يدل على صحتها ويفيد الفرق بينهما وبين كلام الخلقين ثم انه تعالى بعد ذكر الالهيات والنبوات زجر المعرضين عن هذه الدلائل وهم أولئك النصارى أو كل من أعرض عن دلائله فان خصوص

السبب لا يمنع عموم اللفظ فقال (ان الذين كفروا بآيات الله) من كتبه المنزل وغيره من دلائله (لهم عذاب شديد والله عزيز) لا يغالب اذ لا احد لقدرته (ذوانتقام) عقاب شديد لا يقدر على مثله منتقم فالتنكير للتعظيم وانتقام منه اذا كافأته عقوبة بما صنع فالعزيز اشارة الى القدرة التامة على العقاب وذوانتقام اشارة الى كونه فاعلا للعقاب فالاول صفة الذات والثاني (١٣٥) صفة الفعل قوله سبحانه (ان الله لا يخفى عليه

شي) لما ذكر أنه حي قيوم والقيوم هو القائم باصلاح مصالح الخلق وكونه كذلك يتوقف على مجموع أمرين أن يكون عالما بنكبات حاجاتهم وكيفياتها وكلياتها وجزئياتها ثم أن يكون قادرا على ترتيبها والاول لا يتم الا اذا كان عالما بجميع المعلومات اشارة الى ذلك بقوله ان الله لا يخفى عليه شيء والثاني لا يتأتى الا اذا كان قادرا على جميع الممكنات فاشارة الى بقوله هو الذي يصوركم ثم فيه لطيفة أخرى وهي انه لما ادعى كمال علمه بقوله ان الله لا يخفى عليه شيء والطريق الحائث كونه تعالى عالما لا يجوز أن يكون هو السمع لان معرفة حقيقة السمع موقوفة على العلم بكونه تعالى عالما بجميع المعلومات بل الطريق الى ذلك ليس الا الدليل العقلي فلا جرم قال هو الذي يصوركم في ظلمات الارحام بهذه البنية العجيبة والتركيب الغريب من أعضاء مختلفة في الشكل والطبع والصفة بعضها عظام وبعضها أوردة وبعضها شرايين وبعضها عضلات ثم انه ضم بعضها الى بعض على التركيب

عن أبي نضرة مل عمسك ثور ذهبا * وقال آخرون هو المال الكثير ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس قال القنطرة سير المقنطرة المال الكثير بعضه على بعض * وقد ذكر بعض أهل العلم بكلام العرب أن العرب لا تحسد القنطار بمقدار معلوم من الوزن ولكنهم يقولون هو قدر وزن وقد ينبغي أن يكون ذلك كذلك لان ذلك لو كان محدودا قدره عندهم لم يكن بين متقدمي أهل التأويل فيه كل هذا الاختلاف فالصواب في ذلك أن يقال هو المال الكثير كما قال الربيع بن أنس ولا يحسد قدر وزنه بحمد على تعنف وقد قيل ما قيل مما روينا وأما المقنطرة فهي المضعفة وكان القناطر ثلاثة والمقنطرة تسعة وهو كما قال الربيع بن أنس المال الكثير بعضه على بعض كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة القناطر المقنطرة من الذهب والفضة والمقنطرة المال الكثير بعضه على بعض حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سلمان قال سمعت الضحالة في قوله القناطر المقنطرة يعني المال الكثير من الذهب والفضة * وقال آخرون معنى المقنطرة المضروبة دراهم أو دنانير ذكر من قال ذلك حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي أما قوله المقنطرة فيقول المضروبة حتى صارت دنانير أو دراهم * وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله وآتيتهم أحداهن قنطارا خبر لو صح سندهم لعدوا إلى غيره وذلك ما حدثنا به ابن عبد الرحمن البرقي قال ثنا عمرو بن أبي سلمة قال ثنا زهير بن محمد قال ثنا أبان بن أبي عياش وحيد الطويل عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وآتيتهم أحداهن قنطارا قال (١) ألفا مئتين يعني ألفين في القول في تأويل قوله (والخيل المسومة) اختلف أهل التأويل في معنى المسومة فقال بعضهم هي الراعية ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن الخليل المسومة قال الراعية التي تربي حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حبيب بن سعيد بن جبير عن حدثني المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن حبيب بن سعيد بن جبير عن حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن الراعية يعني السائمة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن طلحة القناد قال سمعت عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي رزق يقول الراعية حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس والخليل المسومة قال الراعية حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن والخليل المسومة المسرحة في الرعي حدثت عن عمار بن الحسن قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله والخليل المسومة قال الخليل الراعية حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن ليث عن مجاهد أنه كان يقول الخليل الراعية * وقال آخرون المسومة الحسان ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حبيب قال قال مجاهد المسومة المطهمة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن مجاهد في قوله

(١) قوله في حديث البرقي ألفا مئتين يعني الخ كذا في بعض النسخ وفي بعضها ألفا ومئتين وفي الدر المنثور ألفا ومائتين يعني الخ كتبه مصححه

الأحسن والتأليف الأكمل وذلك يدل على كمال علمه لان التركيب المحكم المتقن لا يصدر الا عن العالم بتفاصيله ثم انه تعالى لما كان قيوما بمصالح الخلق ومصلحتهم قسمان جسمانية وأشرفها تعديل المزاج وأشار اليه بقوله هو الذي يصوركم وروحانية وأشرفها العلم فلا جرم أشار الى ذلك بقوله هو الذي أنزل عليك الكتاب ويحتمل أن تنزل هذه الآيات على سبب نزولها وذلك أن النصارى ادعوا الهية عيسى وعولوا

في ذلك على نوعين من الشبهة أحدهما يتعلق بالعلم وهو أن عيسى عليه السلام كان يخبر عن الغيوب وذلك قوله تعالى وأنبئكم بما تاءتون وما تدخرون في بيوتكم والثاني يتعلق بالقدرة كاحياء الموتى وبراء الكه والابرص وليس للنصارى شبهة غير هاتين فزال شبهتهم الاولى بقوله ان الله لا يخفى عليه شئ فمن المعلوم بالضرورة (١٣٦) من أحوال عيسى أنه ما كان عالما بجميع المعلومات فعدم احاطته بجميع الأشياء فيه دلالة قاطعة على أنه ليس بالله ولكن احاطته ببعض الغيبات لا تدل على كونه الها لاحتمال أنه علم ذلك بالوحى أو الالهام وأزال شبهتهم الثانية بقوله هو الذى يصوركم وذلك ان الاله هو الذى يقدر على أن يصور فى الارحام من قطرة صغيرة من النطفة هذا التركيب العجيب والتأليف الغريب ومعلوم أن عيسى لم يكن قادرا على الاحياء والامانة بهذا الوجه كيف ولو قدر على ذلك لأمت أولئك الذين أخذوه على زعم النصارى وقتلوه فامانة بعض الاشخاص أو احيائه لا يدل على الالهية لجواز كونه باظهار الله تعالى المعجزة على يده والعجز عن امانة البعض أو احيائه يدل على عدم الالهية قطعاً وأما الاحياء والامانة لجميع الحيوانات فيدل على الالهية قطعاً ثم اتهم عدلوا عن المقدمات المشاهدة الى مقدمات الزامية وهو انكم أيها المسلمون توافقوننا على أنه ما كان له أب من البشر فيكون ابن الله والجواب عنه بقوله أيضاً هو الذى يصوركم لأن هذا التصوير لما كان منه صفة فان شاء صوره من نطفة الأب وان شاء

والخيل المسومة قال المطهمة الحسان **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله والخيل المسومة قال المطهمة حسنا **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن حبيب عن مجاهد المطهمة **حدثني** ابن حميد قال ثنا أبو عبد الرحمن المقرئ قال ثنا سعيد بن أبي أيوب عن بشر بن أبي عمرو الخولاني قال سألت عكرمة عن الخيل المسومة قال تسويها حسنا **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني سعيد بن أبي أيوب عن بشر بن أبي عمرو الخولاني قال سمعت عكرمة يقول الخيل المسومة قال تسويها الحسن **حدثني** موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي والخيل المسومة والانعام الرائعة وقد **حدثني** بهذا الحديث عن عمرو بن حماد غير موسى قال الراعية * وقال آخرون الخيل المسومة المعلة ذكر من قال ذلك **حدثني** علي بن داود قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس والخيل المسومة يعنى المعلة **حدثني** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والخيل المسومة وسميها شيتها **حدثني** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله والخيل المسومة قال شية الخيل في وجوهها * وقال غيرهم المسومة المعدة للجهاد ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد والخيل المسومة قال المعدة للجهاد * قال أبو جعفر أولى هذه الأقوال بالصواب في تأويل قوله والخيل المسومة المعلة بالشيء الحسان الرائعة حسنا من رآها لأن التسويم في كلام العرب هو الاعلام فالخيل الحسان معلة باعلام الله إياها بالحسن من ألوانها وشياتها وهياتها وهي المطهمة أيضا ومن ذلك قول نابغة بنى ذبيان في صفة الخيل

(١) بسم كالعذار مسومات * عليها معشر أشباه جن

يعنى بالمسومات المعلمات وقول لم يبد

وغداة قاع القرنين أتيتهم * زجلا يلوح خلالها التسويم

فعنى تأويل من تأول ذلك المطهمة والمعلة والرائعة واحد وأما قول من تأوله عنى الراعية فإنه ذهب الى قول القائل أسمت الماشية فإنما أسميها اسامة اذ ارعيتها الكلا والعشب كما قال الله عز وجل ومنه شجر فيه تسيمون يعنى ترعون ومنه قول الاخطل

مثل ابن بزعة أو كما خر مثله * أولى لك ابن مسيمة الاجال

يعنى بذلك راعية الاجال فإذا أريد أن الماشية هي التي رعت قبل سامت الماشية تسوم سوما ولذلك قيل ابل سائمة يعنى راعية غير مستفيض في كلامهم سومت الماشية يعنى أرعيتها وانما يقال اذا أريد ذلك أسمتها فإذا كان ذلك كذلك فتوجيه تأويل المسومة الى أنها المعلة بما وصفنا من المعانى التي تقدم ذكرها أصح وأما الذى قاله ابن زيد من أنها المعدة في سبيل الله فتأويل من معنى المسومة بمعزل **في** القول في تأويل قوله (والانعام والحرث) فالانعام جمع نع و هي الأزواج الثمانية التي ذكرها

(١) الذى فى ديوان النابغة وضمير وقوله فى بيت لم يد زجلا الذى فى الديوان رهوا اه كتبه مصححه

صوره ابتداء من غير أب وأيضاً قالوا الرسول صلى الله عليه وسلم ألسنت تقول ان عيسى كلمة الله وروحه وهذا يدل على أنه فى ابن الله فأجاب الله تعالى عنه بأن هذا الزام لفظي واللفظ محتمل للحقيقة والمجاز واذا ورد اللفظ بحيث يخالف الدليل العقلي كان من باب التشابهات فوجب رده الى التأويل أو تفويضه الى علم الله وذلك قوله هو الذى أنزل عليك الكتاب الآية فظهر أنه ليس فى المسئلة حجة ولا شبهة

الا وقد اشتملت هذه الآيات على دفعها والجواب عنها فان قيل ما الفائدة في قوله في الارض ولا في السماء مع أنه لو أطلق كان أبلغ قلت الغرض تفهيم العباد كمال علمه وذلك عند ذكر السموات والارض أقوى لعظمة ما في الحس والحس متى أعان العقل على المطالب كان الفهم أتم والادراك أكمل وهذه فائدة ضرب الأمثلة في العلوم قال الواحدى التصوير جعل الشيء على (١٣٧) صورة والصورة هيئة حاصلة للشيء

عند ايقاع التأليف بين أجزائه وأصله من صاره اذا أماله وذلك أن الصورة ماثلة الى شكل أبويه والأرحام جمع الرحم والتركيب يدل على الرقة والعطف كما سلف وقيل سمي رحما لاشتراك الرحم فيما يوجب الرحمة والعطف وقرئ تصور كم أى صور كم لنفسه ولتعبدته وكيف في موضع الحال أى على أى حال أراد طويلا أو قصيرا أسود أو أبيض حسنا أو قبيحا الى غير ذلك من الأحوال المختلفة ثم انه تعالى لما أجاب عن شبههم أعاد كلمة التوحيد داعيا الى النصارى القائلين بالتثالث فقال (لا اله الا هو العزيز الحكيم) فالعزيز إشارة الى كمال القدرة والحكيم الى كمال العلم وفيه رد على من زعم الهية عيسى فان العلم ببعض الغيوب واحياء بعض الأشخاص لا يكفي في كونه الهاية ولقد ذكرهنا مسائل الاولى الفسر ان دل على أنه بكنيته محكم وذلك قوله الر كتاب أحكمت آياته الر تلك آيات الكتاب الحكيم والمراد كون كله كلاما حقا فصيح اللفاظ صحيح المعاني وأنه بحيث لا يتمكن أحد من الاتيان بمثله لو ناقة مبانیه

في كتابه من الضأن والمعز والبقر والابل وأما الحرث فهو الزرع وتأويل الكلام زين للناس حب الشهوات من النساء ومن البنين ومن كذا ومن كذا ومن الانعام والحرث القول في تأويل قوله (ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب) يعني بقوله جل ثناؤه ذلك جميع ما ذكر في هذه الآية من النساء والبنين والقناطر المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحرث فكفى بقوله ذلك عن جميعهن وهذا يدل على أن ذلك يشتمل على الأشياء الكثيرة المختلفة المعاني ويكفى به عن جميع ذلك وأما قوله متاع الحياة الدنيا فإنه خبر من الله عن أن ذلك كله مما يستمتع به في الدنيا أهلها أحياء فيتلذذون به فيها ويجعلونه وصلة في معاشهم وسببا لقضاء شهواتهم التي زين لهم حبها في عاجل دنياهم دون أن يكون عتدة لمعادهم وقر به لهم الى ربهم الا ما أسلك في سبيله وأنفق منه فيما أمر به وأما قوله والله عنده حسن المآب فإنه يعني بذلك جل ثناؤه وعند الله حسن المآب يعني حسن المرجع كما حدثنى موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي والله عنده حسن المآب يقول حسن المنقلب وهي الجنة وهو مصدر على مثال مفعول من قول القائل أب الرجل الينا اذ ارجع فهو يؤب يا باؤا وبه وايبة وما با غير أن موضع الفاء منها مهموز والعين مبدلة من الواو الى الألف بحركتها الى الفتح فلما كان حظها الحركة الى الفتح وكانت حركتها منقولة الى الحرف الذي قبلها وهو فاء الفعل انقلبت فصارت ألفا كما قيل قال فصارت عين الفعل ألفا لأن حظها الفتح والمآب مثل المقال والمعاد والحال كل ذلك مفعول منقولة حركة عينه الى فائه فصيرة واوه أو ياؤه ألفا لفتحها ما قبلها فان قال قائل وكيف قيل والله عنده حسن المآب وقد علمت ما عنده يومئذ من أليم العذاب وشديد العقاب قيل ان ذلك معنى به خاص من الناس ومعنى ذلك والله عنده حسن المآب للذين اتقوا ربهم وقد أنبأنا عن ذلك في هذه الآية التي تلها فان قال وما حسن المآب قيل هو ما وصفه به جل ثناؤه وهو المرجع الى جنات تجري من تحتها الأنهار مخلدا فيها الى أزواج مطهرة ورضوان من الله في القول في تأويل قوله (قل أو نبشكم بخير من ذلكم للذين اتقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وأزواج مطهرة ورضوان من الله والله بصير بالعباد) يعني جل ثناؤه قل يا محمد للناس الذين زين لهم حب الشهوات من النساء والبنين وسائر ما ذكر ربنا جل ثناؤه أو نبشكم أخبركم وأعلمكم بخير من ذلكم يعني بخير وأفضل لكم من ذلكم يعني مما زين لكم في الدنيا حب شهوته من النساء والبنين والقناطر المقنطرة من الذهب والفضة وأنواع الأموال التي هي متاع الدنيا ثم اختلف أهل العربية في الموضع الذي تنهى اليه الاستفهام من هذا الكلام فقال بعضهم تنهى ذلك عند قوله من ذلكم ثم ابتدأ الخبر عما للذين اتقوا عند ربهم فقيل للذين اتقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها فلذلك رفع الجنات ومن قال هذا القول لم يحز في قوله جنات تجري من تحتها الأنهار الا الرفع وذلك أنه خبر مبتدأ غير مردود على قوله بخير فيكون الخفض فيه جائزا وهو وان كان خبرا مبتدأ عندهم ففيه إنباء عن معنى الخير الذي أمر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقول للناس أو نبشكم به والجنات على هذا القول مرفوعة باللام التي في قوله للذين اتقوا عند ربهم * وقال آخرون منهم بخوم من هذا القول الا أنهم قالوا ان جعلت اللام التي في قوله للذين من صلة الانباء جاز في الجنات الخفض والرفع الخفض على الرد على الخير والرفع على أن يكون قوله للذين اتقوا خبرا مبتدأ على ما قد بيناه قبل * وقال آخرون بل منتهى الاستفهام قوله عند ربهم ثم ابتدأ جنات تجري من تحتها

(١٨ - (ابن جرير) ثالث) وبلاغة معانيه ودل على أنه يتمامه متشابه كتابا متشابهامثاني والمراد أنه يشبه بعضه بعضا في الحسن والاعجاز والبراءة من التناقض والتناقض ثم ان هذه الآية (هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات) دلت على أن بعض القرآن محكم وبعضه متشابه في معني ههنا بالمحكم ما هو المشترك بين النص والظاهر وبالمشابه

القدر المشترك بين المجمل والمؤول كما تقرر في المقدمة التاسعة من مقدمات هذا الكتاب والاحكام في اللغة المنع وكذا سائر تراكيبه فالحاكم يمنع الظالم من الظلم وحكمة اللجام تمنع الفرس من الاضطراب وفي حديث النخعي حكم اليتيم كما تحكم ولدك أي امنعه من الفساد وسميت الحكمة حكمة لانها تمنع عما لا ينبغي (٣٨)

الانسان اليه متشابه اطلاقا لاسم السبب على المسبب ونظيره المشكل لانه أشكل أي دخل في شكل غيره ثم ان كل أحد من أصحاب المذاهب يدعي أن الآيات الموافقة لمذهبه محكمة ولقول خصمه متشابهة فالمعترى يقول فن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر محكم وما تشاؤون الا أن يشاء الله متشابهة والسني يقلب الامر في ذلك وكذا المعترى يقول لا تدركه الابصار محكم وقوله وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة متشابهة والسني بالعكس فلا بد من قانون يرجع اليه فنقول صرف اللفظ عن الراجح الى المرجوح لا بد فيه من دليل منفصل وهو ما لفظي أو عقلي والدليل اللفظي لا يكون قاطعا للثبوت لتوقفه على نقل اللغات وعلى وجوه التصريف والاعراب وعلى عدم الاشتراك وعدم المجاز وعدم التخصيص وعدم المعارض النقلي والعقلي وكل ذلك مظنون والموقوف على المظنون أولى أن يكون مظنونا فلا يجوز التعويل عليه في

الأشهار وقالوا تأويل الكلام قل أنبئكم بخير من ذلكم الذين اتقوا عند ربهم ثم كأنه قيل ماذا لهم أو ما ذلك أو على أنه يقال ماذا لهم أو ماذا له فقال هو جنات تجري من تحتها الأنهار الآية * وأولى هذه الأقوال عندى بالصواب قول من جعل الاستفهام متناهيا عند قوله بخير من ذلكم والخبر بعده مبتدأ معن له الجنات بقوله الذين اتقوا عند ربهم جنات فيكون مخرج ذلك مخرج الخبر وهو ابانة عن معنى الخير الذي قال أنبئكم به فلا يكون بالكلام حينئذ حاجة الى ضمير * قال أبو جعفر محمد بن جرير الطبري وأما قوله خالدين فيها فنصوب على القطع ومعنى قوله للذين اتقوا للذين خافوا الله فأتوا به بأداء فرائضه واجتناب معاصيه عند ربهم يعني بذلك لهم جنات تجري من تحتها الأنهار عند ربهم والجنات البساتين وقد بينا ذلك بالشواهد فيما مضى وأن قوله تجري من تحتها الأنهار يعني به من تحت الأشجار وأن الخلود فيها دوام البقاء فيها وأن الأزواج المطهرة هن نساء الجنة اللواتي طهرن من كل أذى يكون بنساء أهل الدنيا من الحيض والمني والبول والنفاس وما أشبه ذلك من الأذى بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع وقوله ورضوان من الله يعني ورضا الله وهو مصدر من قول القائل رضي الله عن فلان فهو يرضى عنه رضا منقوص ورضوانا ورضوانا ورضا فاما الرضوان بضم الراء فهو لغة قيس وبه كان عاصم يقرأ وانما ذكر الله جل ثناؤه فيما ذكر للذين اتقوا عندهم من الخير رضوانه لان رضوانه أعلى منازل كرامة أهل الجنة كما حدثنا ابن بشار قال ثني أبو أحمد الزبيري قال ثنا سفيان عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال اذا دخل أهل الجنة الجنة قال الله تبارك وتعالى أعطيكم أفضل من هذا فيقولون أي ربنا أي شيء أفضل من هذا قال رضوان * وقوله والله بصير بالعباد يعني بذلك والله ذو بصيرة بالذي يتقيه من عباده فيخافه فيطيعه ويؤثر ما عنده مما ذكر أنه أعد له للذين اتقوه على حب ما زين له في عاجل الدنيا من شهوات النساء والبنين وسائر ما عدهم منها تعالى ذكره وبالله لا يتقيه فيخافه ولكنه يعصيه ويطيع الشيطان ويؤثر ما زين له في الدنيا من حب شهوة النساء والبنين والاموال على ما عنده من النعيم المقيم عالم تعالى ذكره بكل فريق منهم حتى يجازي كلهم عند معادهم اليه جزاءهم المحسن باحسانه والمسيء باسائه * القول في تأويل قوله (الذين يقولون ربنا اننا آمننا فاغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار) ومعنى ذلك قل هل أنبئكم بخير من ذلكم للذين اتقوا يقولون ربنا اننا آمننا فاغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار وقد يحتمل الذين يقولون وجهين من الاعراب الخفض على الرد على الذين الأولى والرفع على الابتداء اذا كان في مبتدأ آية أخرى غير التي فيها الذين الأولى فيكون رفعها نظير قول الله عز وجل ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم ثم قال في مبتدأ الآية التي بعدها التائبون العابدون ولو كان جاء ذلك مخفوضا كان جائزا ومعنى قوله الذين يقولون ربنا اننا آمننا فاغفر لنا ذنوبنا الذين يقولون اننا صدقنا بك وبنبيلك وما جاء به من عندك فاغفر لنا ذنوبنا يقول فاستر علينا ذنوبنا بغير قولك عنها وتركت عتوبتنا عليها وقنا عذاب النار اذ دفع عنا عذابك ايانا بالنار ان تعذبنا بها وانما معنى ذلك لا تعذبنا يا ربنا بالنار وانما خصوا المسئلة بأن يقبهم عذاب النار لان من زخر يومئذ عن النار فقد فاز بالنجاة من عذاب الله وحسن مأبه وأصل قوله قنا من قول القائل وفي الله فلانا كذا يراد به دفع عنه فهو يقيه فاذا سأل بذلك سائل قال قني كذا * القول في تأويل قوله (الصابرين والصادقين والقانتين والمنفقين) يعني بقوله الصابرين الذين صبروا في البأساء والضراء وحسن البأس ويعني بالصادقين الذين صدقوا الله في قولهم

المسائل الاصولية فاذن لا سبيل الى صرف اللفظ عن معناه المرجوح الا بالدلالة القطعية بتحقيقهم العقلية على أن معناه الراجح محال عقلا فاذا قامت هذه الدلالة وعرف المكلف أنه ليس من اد الله تعالى من هذا اللفظ ما أشعر به الظاهر فعند هذا لا يحتاج الى أن يعرف أن ذلك المرجوح الذي هو المراد ما ذا لأن السبيل الى ذلك انما يكون بترجيح مجاز على مجاز وترجيح تأويل على تأويل

وذلك الترجيح لا يمكن الا بالدلائل اللفظية وهي ظنية كما بينا ولا سيما المستعملة في ترجيح مرجوح على مرجوح آخر فاذن الخوض في تعيين التأويل غير جائز والله أعلم * المسئلة الثانية في حكاية أقوال الناس في المحكم والمتشابه عن ابن عباس أن المحكمات هي الآيات الثلاث في سورة الانعام قل تعالوا الى آخرها وعلى هذا فالمحكم عنده ما لا يتغير باختلاف الشرائع (١٣٩) لان هذه الآي كذلك والمتشابهات هي التي

اشتهت على اليهود كائلا السور أو لولها على حساب الجمل ليستخرجوا بقاء هذه الامة فاختلط الامر عليهم واشتبه وعنه ان المحكم هو الناسخ والمتشابه هو المنسوخ وقال الاصم المحكم هو الذي يكون دلائله واضحة لا تحتمل كائشاء الخلق في قوله نخلقنا النطفة علقه والمتشابه ما يحتاج في معرفته الى التدبر والتأمل كآيات البعث فان التأمل يجعلها محكمة فان من قدر على الانشاء قدر على الاعادة فان عني الاصم بوضوح الدلائل رجحانها وبالحفاء خلاف ذلك فهذا هو الذي ذكرنا من أن المحكم عبارة عن النص والظاهر والمتشابه المجمل والمؤول وان عني بالواضح ما تعلم صحته بضرورة العقل وبالحفي ما تعرف صحته بدليل العقل فكل القرآن متشابه فان انشاء الخلق أيضا يقتضي دليل عقلي فان الدهري ينسب ذلك الى الطبيعة والمنجم الى تأثير الكواكب ولعل الاصم يسمي ما هو الأبعد عن الغلط لقلة مقيد ماته وضبطها محكما والذي هو غير ذلك متشابها وقيل

بتحقيقهم الاقرار به وبرسوله وما جاء به من عنده بالعمل بما أمر به والانتفاء عما نهى عنه ويعني بالقائتين المطيعين له وقد أتينا على الابانة عن كل هذه الحروف ومعانيها بالشواهد على صحة ما قلنا فيها وبالاخبار عن قال فيها قول لا فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وقد كان قتادة يقول في ذلك بما حدثنا به بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الصابرين والصادقين والقائتين والمنفقين الصادقين قوم صدقت أفواههم واستقامت قلوبهم وألستهم وصدقوا في السر والعلانية والصابرين قوم صبروا على طاعة الله وصبروا عن محارمه والقائتون هم المطيعون لله وأما المنفقون فهم المؤتون زكوات أموالهم ووضعوا على ما أمرهم الله باتيانهم او المنفقون أموالهم في الوجوه التي أذن الله لهم جمل ثنائوه بانفاقها فيها وأما الصابرين والصادقين وسائر هذه الحروف فخفوض رداعلي قوله الذين يقولون ربنا اننا آمنوا والخلف في هذه الحروف يدل على أن قوله الذين يقولون خفوض رداعلي قوله للذين اتقوا عند ربهم في القول في تأويل قوله (والمستغفرين بالأسحار) اختلف أهل التأويل في القوم الذين هذه الصفة صفتهم فقال بعضهم هم المصلون بالأسحار ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والمستغفرين بالأسحار هم أهل الصلاة حدثني المثني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة والمستغفرين بالأسحار قال يصلون بالأسحار وقال آخرون هم المستغفرون ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن حريث بن أبي مطر عن ابراهيم بن حاطب عن أبيه قال سمعت رجلا في السحر في ناحية المسجد وهو يقول رب أمرتني فأطعتك وهذا سحر فاغفر لي فنظرت فاذا ابن مسعود حدثني المثني قال ثنا اسحق قال ثنا الوليد بن مسلم قال سألت عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن قول الله عز وجل والمستغفرين بالأسحار قال حدثني سليمان بن موسى قال ثنا نافع أن ابن عمر كان يحيي الليل صلاة ثم يقول يا نافع أسحرنا فيقول لا فيعاول الصلاة فاذا قلت نعم فعد يستغفر ويدعو حتى يصبح حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن بعض البصريين عن أنس بن مالك قال أمرنا أن نستغفر بالأسحار سبعين استغفارة حدثني المثني قال ثنا اسحق قال ثنا زيد بن الحباب قال ثنا أبو يعقوب الضبي قال سمعت جعفر بن محمد يقول من صلى من الليل ثم استغفر في آخر الليل سبعين مرة كتب من المستغفرين بالأسحار وقال آخرون هم الذين يشهدون الصبح في جماعة ذكر من قال ذلك حدثني المثني قال ثنا اسمعيل بن مسلمة (١) أخوال القعني قال ثنا يعقوب بن عبد الرحمن قال قلت لزيد بن أسلم من المستغفرين بالأسحار قال هم الذين يشهدون الصبح * وأولى هذه الأقوال بتأويل قوله والمستغفرين بالأسحار قول من قال هم السائلون ربهم أن يستعظمهم فضيحتهم بها بالأسحار وهي جمع سحر وأظهر معاني ذلك أن تكون مسئلتهم اياه بالدعاء وقد يحتمل أن يكون معناه تعرضهم لغفرته بالعمل والصلاة غير أن أظهر معانيه ما ذكرنا من الدعاء في القول في تأويل قوله (شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم) يعني بذلك جل ثنائوه شهد الله أنه لا اله الا هو وشهدت الملائكة وأولو العلم بالملائكة معطوف بهم على اسم الله وأنه مفتوحة بشهد * وكان

(١) قوله أخوال القعني هو عبد الله بن مسلمة بن قعنب القعني كما في الخلاصة اه كتبه محمده

كل ما أمكن تحصيل العلم به سواء كان ذلك بدليل جلي أو بدليل خفي فهو المحكم وكل ما لا سبيل الى معرفته كالعلم بوقت القيامة وبقادير الثواب والعقاب في حق كل مكلف فذلك متشابه * المسئلة الثالثة في أنه لم جعل بعض القرآن محكما وبعضه متشابها من المجدد من طعن فيه وقال كيف يليق بالحكيم أن يجعل كتابه المرجوع اليه في دينه الموضوع الى يوم القيامة بحيث يتسلب به كل صاحب مذهب فثبت الرؤية

يتسلك بقوله وجوه يومئذ ناضرة الى ربها فاطرة ونافها يتشبه بقوله لا تدركه الابصار ومثبت الجهة يخافون ربهم من فوقهم الرحمن على العرش استوى والثاني ليس كمثل شيء فكل منهم يسمى آيات الموافقة لمذهبه محكمة والمخالفة متشابهة وربما آل الامر في ترجيح بعضها على بعض الى وجوه ضعيفة (١٤٠) وراجع خفية وهذا لا يليق بالحكمة مع أنه لو جعل كله ظاهرا جليلا خالصا عن التشابه نقيًا كان أقرب الى

حصول الغرض والجواب أنه متى كانت المتشابهات موجودة كان الوصول الى الحق أصعب وأشق وزيادة المشقة توجب مزيد الثواب وأيضا لو كان كله محكما كان مطابقا لمذهب واحد فقط فكان يتقرر أرباب سائر المذاهب عن قبوله وعن النظر فيه والانتفاع به وإذا كان مشتملا على القسمين فمتشابه يطمع صاحب كل مذهب أن يجد فيه ما يؤيد مقالته فيجتهد في فهم معانيه وبعد الفحص والاستكشاف صارت المحكمات مفسرة للمتشابهات ويخلص المبطل عن باطله ويصل الى الحق وأيضا إذا كان فيه محكم ومتشابه افتقر الناظر فيه الى الاستعانة بالدلائل العقلية فيخلص من ظلمة التقليد الى ضوء البينة والاستدلال والطمأنينة وافترأ ايضا الى تحصيل علوم آخر كالصرف والحدود والمعاني والبيان وأصول الفقه وأصول الكلام الى غير ذلك ولما في المشابهة من الابتلاء والتمييز بين الثابت على الحق والمتزلزل فيه وههنا سبب أقوى وهو أن القرآن كتاب مشتمل على دعوة

بعض البصريين يتأول قوله شهد الله قضي الله ويرفع الملائكة بمعنى والملائكة شهود وأولو العلم وهكذا قرأت قراء أهل الاسلام بفتح الالف من أنه على ما ذكرت من أعمال شهد في أنه الاولى وكسر الالف من ان الثانية وابتدائها سوى أن بعض المتأخرين من أهل العربية كان يقرأ ذلك جميعا بفتح الالف بمعنى شهد الله أنه لا اله الا هو وأن الدين عند الله الاسلام فعطف بأن الدين على أنه الاولى ثم حذف واو العطف وهي مرادة في الكلام واحتج في ذلك بأن ابن عباس قرأ ذلك شهد الله أنه لا اله الا هو الآية ثم قال أن الدين بكسر الالف وفتح أن الثانية بأعمال شهد فيها وجعل ان الاولى اعتراضا في الكلام غير عامل فيها شهد وأن ابن مسعود قرأ شهد الله أنه لا اله الا هو بفتح أن وكسر ان من ان الدين عند الله الاسلام على معنى أعمال الشهادة في أن الاولى وان الثانية مبتدأة فزعم أنه أراد بقراءته أيها ما بالفتح جمع قراءة ابن عباس وابن مسعود فالف بقراءته ما قرأ من ذلك على ما وصفت جميع قراء أهل الاسلام المتقدمين منهم والمتأخرين بدعوى تأويل على ابن عباس وابن مسعود زعم أنهم ما قالاه وقرآه وغير معلوم ما دعى عليهم ما برواية صحيحة ولا سقيمة وكفى شاهدا على خطأ قراءته خ وجها من قراءة أهل الاسلام فالصواب إذا كان الامر على ما وصفنا من قراءة ذلك فتح الالف من أنه الاولى وكسر الالف من ان الثانية أعني من قوله ان الدين عند الله الاسلام ابتداء وقدر روى عن السدي في تأويل ذلك قول كالدال على تصحيح ما قرأه في ذلك من ذكرنا قوله من أهل العربية في فتح أن من قوله ان الدين وهو ما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة الى لا اله الا هو العزيز الحكيم فان الله يشهد هو والملائكة والعلماء من الناس أن الدين عند الله الاسلام فهذا التأويل يدل على أن الشهادة انما هي عاملة في ان الثانية التي في قوله ان الدين عند الله الاسلام فعلى هذا التأويل جائز في ان في الاولى وجهان من التأويل أحدهما أن تكون الاولى منصوبة على وجه الشرط بمعنى شهد الله بأنه واحد فتكون مفتوحة بمعنى الخفض في مذهب بعض أهل العربية وبمعنى النصب في مذهب بعضهم والشهادة عاملة في ان الثانية كأنك قلت شهد الله أن الدين عند الله الاسلام لانه واحد ثم تقدم لانه واحد فتفتحها على ذلك التأويل والوجه الثاني أن تكون ان الاولى مكسورة بمعنى الابتداء لانها معترض بها والشهادة واقعة على ان الثانية فيكون معنى الكلام شهد الله فانه لا اله الا هو والملائكة أن الدين عند الله الاسلام كقول القائل أشهد فاني محق أنك مما تعاب به برى فان الاولى مكسورة لانها معترضة والشهادة واقعة على ان الثانية وأما قوله قائما بالقسط فانه بمعنى انه الذي يلي العدل بين خلقه والقسط هو العدل من قولهم هو مقسط وقد أقسط اذا عدل ونصب قائما على القطع * وكان بعض نحوي أهل البصرة يزعم أنه حال من هو التي في لا اله الا هو * وكان بعض نحوي الكوفة يزعم أنه حال من اسم الله الذي مع قوله شهد الله فكان معناه شهد الله القائم بالقسط أنه لا اله الا هو وقد ذكر أنها في قراءة ابن مسعود كذلك وأولو العلم القائم بالقسط ثم حذفت الالف واللام من القائم فصارت نكرة وهونعت لمعرفة فنصب * وأولى القولين بالصواب في ذلك عندي قول من جعله قطعا على أنه من نعم الله جل ثناؤه لان الملائكة وأولو العلم معطوفون عليه فكذلك الصحيح أن يكون قوله قائما حالاً منه وأما تأويل قوله لا اله الا هو العزيز الحكيم فانه نفي أن يكون شيء يستحق العبادة غير الواحد الذي لا شريك له في ملكه ويعني بالعزيز الذي لا يمتنع عليه شيء أراد ولا ينشتر منه أحد عاقبه أو انتقم منه الحكيم

الخواص والعوام وطباع العامة تنبؤ في الأغلب عن ادراك الحقائق فمن سمع منهم في أول الامرات موجود ليس بحسب في ولا متخير ولا مشار اليه ظن أن هذا عدم ونفي فوقع في التعطيل فكان الاصلح أن يخاطبوا بالفاظ دالة على بعض ما توهموه وتخيلوه مخلوطا بما يدل على الحق الصريح فالاول وهو الذي يخاطبون به في أول الامر من باب المتشابهات والثاني وهو الذي يكشف لهم اخر الحال من قبيل

المحكيات قوله (هن أم الكتاب) الأم في اللغة الأصل الذي يتكون منه الشيء فلما كانت المحكيات مفهومة بذواتها والمتشابهات أنما تصير مفهومة باعانة المحكيات فلا جرم صارت المحكيات أصولاً للمتشابهات وانما لم يقل أمهات الكتاب لطابق المبتدأ لأن مجموع المحكيات في تقدير شيء واحد هو الأصل لمجموع المتشابهات وهذا كقوله وجعلنا ابن مريم وأمه آية على معنى أن (١٤١) مجموعهما آية واحدة (وأخر) أي ومنه

آيات آخر (متشابهات فأما الذين في قلوبهم زيغ) أي ميل عن الحق (فيستعجبون ما تشابه منه) لا يتسكبون إلا بالمتشابه قال الربيع هم وفد نجران حاجوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسيح فقالوا أليس هو كلمة الله ورر وحامنه قال صلى الله عليه وسلم بلى قالوا حسبنا وقال الكلبي هم اليهود طلبوا علم مدة بقاء هذه الأمة من الحروف المقطعة في أوائل السور وقال قتادة والزجاج هم منكرو البعث لأنه قال في آخره وما يعلم تأويله إلا الله وما ذاك الا وقت القيامة فانه تعالى أخفها عن الخلق حتى الملائكة والانبياء والتحقيق أنه عام لكل مبطل متشبهت بأهداب المتشابهات لان اللفظ عام وخصوص السبب لا يمنع عن عموم اللفظ ويدخل فيه كل ما فيه لبس واشتباه ومن جعلتهما وعد الله به الرسول من النصرة والكفار من النعمة فكأنوا يقولون ائتنا بعدذاب الله وموتى الساعة ولو ما تأتينا بالملائكة فهو هو الامر على الضعفة قال أهل السنة ويدخل في هذا الباب

في تدبيره فلا يدخله خلل وانما عني جل ثناؤه بهذه الآية نفي ما أضافت النصارى الذين حاجوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في عيسى من النبوة وما نسب اليه سائر أهل الشرك من أن له شريكاً واتخاذهم دونه أو باباً فأخبرهم الله عن نفسه أنه الخالق كل ما سواه وأنه رب كل ما اتخذ كل كافر وكل مشرك ربا دونه وأن ذلك مما يشهد به هو وملائكته وأهل العلم به من خلقه فبدأ جل ثناؤه بنفسه تعظيماً لنفسه وتنزيهاً لها عما نسب الذين ذكرنا أمرهم من أهل الشرك به ما نسبوا اليها كما سنلعباده أن يبدووا في أمورهم بذكره قبل ذلك كغير مؤيد باخلقه بذلك والمراد من الكلام الخبر عن شهادة من ارتضاهم من خلقه فقد موه من ملائكته وعلماء عباده فأعلمهم أن ملائكته التي يعظمها العابدون غيرهم من أهل الشرك ويعبدونها الكثير منهم وأهل العلم منهم منكرون ما هم عليه مقيمون من كفرهم وقولهم في عيسى وقول من اتخذوا باغيره من سائر الخلق فقال شهدت الملائكة وأولوا العلم أنه لا اله الا هو وأن كل من اتخذ ربادون الله فهو كاذب احتجاجاً منه لنبيه عليه السلام على الذين حاجوه من وفد نجران في عيسى واعترض بذكر الله وصفته على ما نبينه كما قال جل ثناؤه واعلموا أنما عنتم من شيء فإن الله خمسة افتتاحاً باسمه الكلام فكذلك افتتح باسمه والثناء على نفسه الشهادة بما وصفنا من نفي الألوهة عن غيره وتكذيب أهل الشرك به فأما ما قال الذي وصفنا قوله من أنه عني بقوله شهد قضي فما لا يعرف في لغة العرب ولا العجم لان الشهادة معني والقضاء غيرهما ونحو الذي قلنا في ذلك روى عن بعض المتقدمين القول في ذلك حديثاً ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولوا العلم بخلاف ما قالوا يعني بخلاف ما قال وفد نجران من النصارى قائماً بالقسط أي بالعدل حديثاً المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بالقسط بالعدل في القول في التأويل قوله (ان الدين عند الله الاسلام) ومعنى الدين في هذا الموضع الطاعة والذلة من قول الشاعر

ويوم الحزن اذ حشدت معد * وكان الناس الانحسار

يعني بذلك مطيعين على وجه الذل ومنه قول القطامي * (١) كانت نوار تدنسك الأديانا * يعني بذلك وقول الاعشى ميمون بن قيس

هو دان الرباب اذ كرهوا الدين * ن درا كابغزوة وصيال

يعني بقوله دان ذلل وبقوله كرهوا الدين الطاعة وكذلك الاسلام وهو الانقياد بالتذلل والخشوع والفعل منه أسلم يعني دخل في السلم كما يقال أحط القوم اذا دخلوا في القحط وأربغوا اذا دخلوا في الربيع فكذلك أسلموا اذا دخلوا في السلم وهو الانقياد بالخضوع وترك الممانعة فاذ كان ذلك كذلك فتأويل قوله ان الدين عند الله الاسلام ان الطاعة التي هي الطاعة عنده الطاعة واقرار اللسان والقلوب له بالعبودية والذلة وانقيادها له بالطاعة فيما أمر ونهى وتذللها له بذلك من غير استكبار عليه ولا انحراف عنه دون اشار غيرهم من خلقه معني في العبودية والالوهية ونحو ما قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثاً بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان الدين عند الله

(١) كذا في نسخة عميقة والذي في الديوان كانت جنوب وكلا اللفظين اسم امرأه فلعل في البيت راويتين وحرر كتبه مصححة

استدلال المشبهة بقوله الرحمن على العرش استوى فانه لما ثبت بصرح العقل امتناع كون الاله في مكان والالزم انقسامه وكل منقسم مركب وكل مركب ممكن فمن تمسك به كان متمسكاً بالمتشابهات ومن جملة ذلك استدلال المعتزلة بالنظر في الدالة على تفويت الفعل بالكلية الى العبد فانه لما ثبت بالبرهان العقلي أن صدور الفعل يتوقف على حصول الداعي وأنه من الله تعالى ولا تسلسل فيكون حصول الفعل مع تلك

الداعية وعدمه عند عدمها واجبا في بطل التفويض ويثبت أن الكل بقضاء الله وقدره وإذا لاحت الدلائل العقلية فكيف يجوز للعاقل أن يسمى الآيات الدالة على القضاء والقدر بالمتشابه بناء على ما اشتهر بين الجمهور من أن كل آية توافق مذهبهم فهي المحكمة وكل آية تخالفهم فهي المتشابهة والانصاف أن الآيات ثلاثة أقسام (١٤٣) أحدها ما يتأكد ظواهرها بالدلائل العقلية فذلك هو المحكم حقا وثانيها

التي قامت الدلائل القاطعة على امتناع ظواهرها فذلك هو الذي يحكم فيه بأن مراد الله غير ظاهره وثالثها الذي لا يوجد مثل هذه الدلائل على طسرفي ثبوته وانتهائه فهو المتشابه بمعنى أن الأمر أشبه فيه ولم يتميز أحد الجانبين عن الآخر لكن ههنا عقدة أخرى وهي أن الدليل العقلي مختلف فيه أيضا بحسب مراتبه كل فريق وتخييله صادق في ظنه مادة وصورة فكل فريق يدعي بمقتضى فكره أن الدليل العقلي قد قام على ما وافق مذهبه وتأكد به الظاهر الذي تعلق به فلا خلاص من البين إلا بتأيد سماوي ونور الهی ومن لم يجعل الله له نورا فإنه من نور ثم انه تعالى بين أن الزائغين غرضين أحدهما ابتغاء الفتنة وهي في اللغة الاسم تارة بالشئ والغلو فيه يقال فلان مفتون بطلب الدنيا والرجل مفتون بابنه ويشعره فكان التمسك بذلك المتشابه يقرر البدعة والباطل في قلبه فيصير مفتونا به عاشقا لا ينقطع عنه تخيله البتة وقيل الفتنة في الدين هو الضلال عنه أي طلب أن يفتنوا الناس عن دينهم ويضلوه عن الاصم

الاسلام والاسلام شهادة أن لا اله الا الله والاقرار بما جاءه من عند الله وهو دين الله الذي شرع لنفسه وبعث به رسوله ودل عليه أوليائه لا يقبل غيره ولا يجزى الا به **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال ثنا أبو العالية في قوله ان الدين عند الله الاسلام قال الاسلام الاخلاص لله وحده وعبادته لا شريك له وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وسائر الفرائض لهذا تبع **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أسلمنا قال دخلنا في السلم وتر كنا الحرب **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ان الدين عند الله الاسلام أي ما أنت عليه يا محمد من التوحيد الرب والتصديق للرسول **القول في تأويل قوله** (وما اختلف الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم) يعني بذلك جل ثناؤه وما اختلف الذين أوتوا الانجيل وهو الكتاب الذي ذكره الله في هذه الآية في أمر عيسى واقتراهم على الله فيما قالوه فيه من الأقوال التي كثرت باختلافهم بينهم وتشتت بها كلمتهم وبيانها بعضهم بعضا حتى استحبل بها بعضهم دماء بعض الامن بعدما جاءهم العلم بغيا بينهم يعني الامن بعدما علموا الحق فيما اختلفوا فيه من أمره وأيقنوا أنهم فيما يقولون فيه من عظيم الغيرية مبطون فأخبر الله عباده أنهم أوتوا ما أوتوا من الباطل وقالوا ما قالوا من القول الذي هو كفر بالله على علم منهم بخطأ ما قالوه وأنهم لم يقولوا ذلك جهلا منهم بخطئه ولكنهم قالوه واختلفوا فيه الاختلاف الذي هم عليه تعديا من بعضهم على بعض وطلب الرياسات والملك والسلطان كما **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله وما اختلف الذين أوتوا الكتاب الا من بعدما جاءهم العلم بغيا بينهم قال قال أبو العالية الامن بعدما جاءهم الكتاب والعلم بغيا بينهم يقول بغيا على الدنيا وطلب ملكها وسلطانها فقتل بعضهم بعضا على الدنيا من بعدما كانوا علماء الناس **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن ابن عمر أنه كان يكثر تلاوة هذه الآية ان الدين عند الله الاسلام وما اختلف الذين أوتوا الكتاب الا من بعدما جاءهم العلم بغيا بينهم يقول بغيا على الدنيا وطلب ملكها وسلطانها من قبلها والله أتينا ما كان علينا من يكون بعد أن يأخذ فينا كتاب الله وسنة نبيه ولكننا أتينا من قبلها **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال ان موسى لما حضره الموت دعاه سبعين حبرا من أحبار بني اسرائيل فاستودعهم التوراة وجعلهم أمناء عليه كل حبر جزأ منه واستخلف موسى يوشع بن نون فلما مضى القرن الاول ومضى الثاني ومضى الثالث وقعت الفرقة بينهم وهم الذين أوتوا العلم من أبناء أولئك السبعين حتى أهرقوا بينهم الدماء ووقع الشر والاختلاف وكان ذلك كله من قبل الذين أوتوا العلم بغيا بينهم على الدنيا طلبا لسلطانها وملكها وخرائنهم وخرقها فسلط الله عليهم جبارتهم فقال الله ان الدين عند الله الاسلام الى قوله والله بصير بالعباد يقول الربيع بن أنس هذا يدل على أنه كان عنده أنه معني بقوله وما اختلف الذين أوتوا الكتاب اليهود من بني اسرائيل دون النصارى منهم ومن غيرهم وكان غيره يوجه ذلك الى أن المعنى به النصارى الذين أوتوا الانجيل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير وما اختلف الذين أوتوا الكتاب الا من بعدما جاءهم العلم الذي جاءك أي أن الله الواحد الذي ليس له شريك بغيا بينهم يعني بذلك النصارى **القول في تأويل قوله** (ومن يكفر بآيات

انهم متى أوقعوا تلك المتشابهات في البين صار بعضهم مخالفا للبعض في الدين وذلك يفرض الى التقاتل والهرج والمرج فذلك الله هو الفتنة الغرض الثاني ابتغاء تأويله أي طلب المعنى الذي يرجع اليه اللفظ بحسب ما يشتهونه من غير أن يكون قد وجد له في كتاب الله بيان قال القاضي أبو بكر هؤلاء الزائغون قد ابتغوا المتشابه من وجهين أحدهما أن يحملوه على غير الحق وهو المراد من قوله ابتغاء الفتنة

والثاني أن يحكموا بحكم في الموضع الذي لا دليل فيه وهو قوله وابتغاء تأويله ثم قال عز من قائل (وما يعلم تأويله إلا الله) والعلماء اختلفوا في هذا الموضع منهم من يقف ههنا فعلى هذا لا يعلم المتشابه إلا الله وهو قول ابن عباس وعائشة والحسن ومالك بن أنس والكسائي والفراء ومن المعتزلة قول أبي علي الجبائي ومنهم من لم يجعل الواو في الراسخون للإبتداء (١٤٣) وإنما يجعله للعطف حتى يكون العلم بالمتشابه حاصلا

عند الله وعند الراسخين لان وصفهم بالرسوخ في العلم وهو الثبوت والتعمق وبعد الغور فيه يناسب ذلك وهذا قول مجاهد والربيع بن أنس وأكثر المتكلمين وقد يروى عن ابن عباس أيضا والمختار هو الأول لوجوه منها ما ذهب اليه كثير من العلماء أن أمافيه معنى التفصيل البتة وهذا إنما يستقيم لو قدر وأما الراسخون في العلم فيقولون ومنها ان اللفظ اذا كان له معنى راجح ثم دل دليل أقوى منه على أن ذلك الظاهر غير مراد علم أن مراد الله بعض مجازات تلك الحقيقة وفي المجازات كثرة وترجيح البعض على البعض لا يكون الا بالتراخي اللغوية الظنية ومثل ذلك لا يوضح الاستدلال به في المسائل القطعية مثاله الرحمن على العرش استوى فإنه دل الدليل على ان الاله يمتنع أن يكون في المكان فعرفنا انه ليس مراد الله من هذه الآية ما أشعر به ظاهرها الا أن في مجازات هذا اللفظ كثرة لا يتعين احدها الا بدليل لغوي ظني والقول بالظن في ذات الله وصفاته غير جائز

الله فان الله سريع الحساب) يعني بذلك ومن يجمع حجج الله وأعلامه التي نص بها ذكرى لمن عقل وأدلة لمن اعتبر وتذكر فان الله محص عليه أعماله التي كان يعملها في الدنيا فجاز به بها في الآخرة فانه جل ثناؤه سريع الحساب يعني سريع الاحصاء وانما معنى ذلك أنه حافظ على كل عامل عمله لا حاجة به الى عقد كما يعقده خلقه با كفهم أو يعونه بقلوبهم - ولكنه يحفظ ذلك عليهم بغير كلفة ولا مؤنة ولا معاناة لما يعاينه غيره من الحساب وبنحو الذي قلنا في معنى سريع الحساب كان مجاهد يقول حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل ومن يكفر بآيات الله فان الله سريع الحساب قال احصاؤه عليهم - حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ومن يكفر بآيات الله فان الله سريع الحساب احصاؤه في القول في تأويل قوله (فان حاجول فقل أسلمت وجهي لله ومن اتبعني) يعني بذلك جل ثناؤه فان حاجلا يا محمد النفر من نصارى أهل نجران في أمر عيسى صلوات الله عليه فحاصول فيه بالباطل فقل انقذت الله وحده بلساني وقلبي وجميع جوارحي وانما خص جل ذكره بأمره بان يقول أسلمت وجهي لله لأن الوجه أكرم جوارح آدم عليه وفيه بهاؤه وتعظيمه فاذا خضع وجهه لشيء فقد خضع له الذي هو دونه في الكرامة عليه من جوارح بدنه وأما قوله ومن اتبعني فإنه يعني وأسلم من اتبعني أيضا وجهه لله معي ومن معطوف بها على التاء في أسلمت كما حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير فان حاجول أي عما يأتونك به من الباطل من قولهم خلقنا وفعلنا وجعلنا وأمرنا فأنما هي شبه باطلة قد عرفوا ما فيها من الحق فقل أسلمت وجهي لله ومن اتبعني في القول في تأويل قوله (وقل للذين أتوا الكتاب والامين أسلمتم فان أسلموا فقد اهتدوا) يعني بذلك جل ثناؤه وقل يا محمد للذين أتوا الكتاب من اليهود والنصارى والامين الذين لا كتاب لهم من مشركي العرب أسلمتم يقول قل لهم هل أفردتم التوحيد وأخلصتم العبادة والالوهة لرب العالمين دون سائر الانداد والأشراك التي تشركونها معكم في عبادتكم إياهم واقراركم ربوبيتهم وأنتم تعلمون أنه لا رب غيره ولا اله سواه فان أسلموا يقول فان انقادوا لافراد الوحدانية لله واخلاص العبادة والالوهة له فقد اهتدوا يعني فقد أصابوا سبيل الحق وسلكوا محجة الرشاد فان قال قائل وكيف قيل فان أسلموا فقد اهتدوا عقيب الاستفهام وهل يجوز على هذا في الكلام أن يقال لرجل هل تقوم فان تقم أكرمك قيل ذلك جائزا إذا كان الكلام مراد به الأمر وان خرج مخرج الاستفهام كما قال جل ثناؤه ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون يعني انتهوا وكما قال جل ثناؤه فخيرنا عن الحوار بين أنهم قالوا لعيسى يا عيسى بن مريم هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء وانما هو مسألة كما يقول الرجل هل أنت كاف عنا يعني اكفف عنا وكما يقول الرجل للرجل أين أين بمعنى أقم فلا تبرح ولذلك جوزي في الاستفهام كما جوزي في الأمر في قراءة عبد الله هل أدلكم على تجارة نخيكم من عذاب أليم آمنوا ففسرها بالامر وهي في قراءة تنا على الخبر فالمجازاة في قراءة تنا على قوله هل أدلكم وفي قراءة عبد الله على قوله آمنوا على الأمر لانه هو التفسير وبنحو معنى ما قلنا في ذلك قال بعض أهل التأويل حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير وقل للذين أتوا الكتاب والامين الذين لا كتاب لهم أسلمتم فان أسلموا فقد اهتدوا الآية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج

باجماع المسلمين ولهذا قال مالك بن أنس الاستواء معلوم والكيفية مجهولة والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة ومنها ما قيل ان هذه الآية ذم لطالب تأويل المتشابه حيث قال فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابهه ويخصيص بعض المتشابهات بذلك كطلب وقت الساعة ونحوه ترجيح من غير مرجح فالذم يتوجه على الكل وهو المطلوب ومنها أنه تعالى مدح الراسخين في العلم بأنهم يقولون آمنا به وقال

والعبث فإذا سمعوا آية
ودلت الدلائل القاطعة على
أنه لا يجوز أن يكون
ظاهرهما مراد الله تعالى
عرفوا أن مراد الله تعالى منه
شيء غير ذلك الظاهر ثم
فوضوا تعيين ذلك المراد إلى
علمه وقطعوا بأن ذلك
المعنى أى شيء كان فهو
الحق والصواب فهؤلاء هم
الراسخون في العلم بالله بحيث
لم يرعز عنهم قطعهم بترك
الظاهر ولا عدم علمهم بالمراد
عن الايمان بالله والجزم
بصححة القرآن ولم يصركون
ظاهره مردودا شبهة لهم
في الطعن في كلام الله تعالى
ثم ان جعل قوله والراسخون
عظما على اسم الله فقوله
يقولون آمنا به كلام
مستأنف موضح لحال
الراسخين بمعنى هم يقولون
آمنا بالمتشابه كل من عند
ربنا أى كل واحد من
الحكم والمتشابه من عنده
وفي زيادة عند مزيد توضيح
وتأكيد وتفخيم لشأن
القرآن ويحتمل أن يعود
الضمير في آمنه إلى الكتاب
أى يقولون آمنا بالكتاب
كل من محكمه ومتشابهه
من عند الله الحكيم الذي
لا يتناقض كلامه ولا
يختلف كتابه ويحتمل أن

يكون قوله يقولون حالا لان فيه اشكالاً وهو ان ذال الحال هو الذي تقدم ذكره وهو هنا قد تقدم ذكر الله وذ كر الراسخين ثم
والحال لا يمكن الامن الراسخين فيلزم ترك الظاهر (وما يذ كر الا اولو الالباب) ما يعظ الاذو والعقول الكاملة الذين يستعملون اذهانهم في فهم
القرآن فيعملون ما الذي يطابق ظاهره دلائل العقل فيكون محكوماً الذي هو بالعكس فيكون متشابهاً ثم يعتقدون أن الكل كلام من لا يجوز

في كلامه التناقض فيحكمون بأن ذلك المتشابه لا بد أن يكون له معنى صحيح عند الله وان دق عن فهمنا وقيل هو مدح للراشخين بالقاء
الذهن وحسن التأمل حتى علموا من التأويل ما علموا ثم انه تعالى حكى عن الراشخين نوعين من الدعاء الاول قولهم ربنا لا تزغ قلوبنا بعد
اذهدتنا أي بعد وقت هدايتنا والثاني قولهم وهب لنا من لدنك رحمة (١٥٠) سألوا ربهم أولا أن لا يجعل قلوبهم مائلة الى

الباطل والعقائد الفاسدة
ثم أن ينور قلوبهم بنور
المعرفة ويزين جوارحهم
وأعضاءهم بزينه الطاعة
والعبودية والخدمة ونكر
رحمة ليشمل جميع أنواعها
فأولها أن يحصل في القلب
نور الايمان والتوحيد
والمعرفة وثانيها أن يحصل
في الجوارح والأعضاء نور
الطاعة والعبودية والخدمة
وثالثها أن يحصل له في
الدينايسهولة أسباب
المعيشة من الامن والصحة
والكفاية ورابعها أن
يحصل عند الموت سهولة
سكرات الموت وخامسها
سهولة السؤال والظلة
والوحشة في القبر وسادسها
في القيامة سهولة العقاب
والخطاب وغفران السيئات
وتبديلها بالחסنات
وسابعها في الجنة ما تشتهي
الأنفس وتلذ الأعين
وثامنها في الحضرة رفع
الاستار ورؤية الملك الجبار
وفي قولهم من لدنك تنبيه
على أن هذا المقصود
لا يحصل الا من عنده
ويؤكده قوله انك أنت
الوهاب فالمطالب وان كانت
عظيمة فانها تكون حقيرة
بالنسبة الى غاية كرمك
ونهاية جودك وموهبتك
ولنعبد الى ما يتعلق بالدعاء
الاول فالأهل السنة

ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) الذين يقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من
الناس الى أن انتهى الى ومالههم من ناصرين ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا عبيدة قتلت بنو
اسرائيل ثلاثة وأربعين نبيا من أول النهار في ساعة واحدة فقام مائة رجل واثناعشر رجلا من عباد بني
اسرائيل فأمرهم بقتلهم بالمعروف ونهواهم عن المنكر فقتلوا جميعا من آخر النهار في ذلك اليوم وهم
الذين ذكر الله عز وجل فتأويل الآية اذا ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون
أمرهم بالعدل في أمر الله ونهيه الذين ينهونهم عن قتل أنبياء الله وركوب معاصيه ﴿ القول في تأويل
قوله ﴾ فبشرهم بعذاب أليم أولئك الذين حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة ومالههم من ناصرين ﴾ يعني بقوله
جل ثناؤه فبشرهم بعذاب أليم فأخبرهم يا محمد وأعلمهم أن لهم عند الله عذابا مؤلما لهم وهو الموضع وأما
قوله أولئك الذين حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة فانه يعني بقوله أولئك الذين يكفرون بآيات الله ومعنى
ذلك أن الذين ذكرناهم هم الذين حبطت أعمالهم يعني بطلت أعمالهم في الدنيا والآخرة فأما قوله في الدنيا
فلم ينالوا بها محمدا ولا ثناء من الناس لأنهم كانوا على ضلال وباطل ولم يرفع الله لهم بهاذ كرا بل لعنهم وهتك
أستارهم وأبدى ما كانوا يخفون من قبائح أعمالهم على ألسن أنبيائه ورسله في كتبه التي أنزلها عليهم فأبقى
لهم ما بقيت الدنيا مذمة فذلك حبوطها في الدنيا وأما في الآخرة فانه أعد لهم فيها من العقاب ما وصف
في كتابه وأعلم عباده أن أعمالهم تصير بورا لا ثواب لها لانها كانت كفر بالله فجزأ أهلها الخلود في الجحيم
وأما قوله ومالههم من ناصرين فانه يعني ومالهؤلاء القوم من ناصر ينصرهم من الله اذا هوانتقم منهم بما
سلف من اجرامهم واجترائهم عليه فيستنقذهم منه ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا
من الكتاب يدعون الى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون ﴾ يعني بذلك جل ثناؤه ألم تر
يا محمد الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يقول الذين أعطوا حظا من الكتاب يدعون الى كتاب الله واختلف
أهل التأويل في الكتاب الذي عنى الله بقوله يدعون الى كتاب الله فقال بعضهم هو التوراة دعاهم الى الرضا
بما فيها اذ كانت الفرق المنتحلة الكتب تقر بها وبما فيها انها كانت أحكام الله قبل أن ينسخ منها ما نسخ
ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس قال ثنا محمد بن اسحق قال ثنا محمد بن أبي
محمد مولى زيد بن ثابت قال ثنا سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس قال دخل رسول الله صلى الله
عليه وسلم بيت المدراس على جماعة من يهود فدعاهم الى الله فقال له نعيم بن عمرو والحارث بن زيد على أي
دين أنت يا محمد فقال على ملة ابراهيم ودينه فقالا فان ابراهيم كان يهوديا فقال لهما رسول الله صلى الله عليه
وسلم فهلما الى التوراة فهي بيننا وبينكم فأبوا عليه فأنزل الله عز وجل ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا من
الكتاب يدعون الى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون الى قوله ما كانوا يفكرون
حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن أبي محمد بن أبي محمد مولى آل زيد عن سعيد بن جبيرة
أو عكرمة عن ابن عباس قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت المدراس فذكر نحوه الا أنه قال فقال
لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فهلما الى التوراة وقال أيضا فأنزل الله فيهما ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا من

(١) كذا في النسخ وفي الدر المنثور أيضا والتلاوة ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون الخ كتبه مصححه

(١٩ - ابن جرير ثالث) القلب صالح لأن يعيل الى الايمان وصالح لان يعيل الى الكفر وكل منهما يتوقف على داعية ينشئها الله تعالى
فيه اذ لو حدثت بنفسها لزم سد باب اثبات الصانع فان كانت داعية الكفر فهو الخذلان والازاعة والصد والختم والطبع والرين وغيرهما
ورد في القرآن وان كانت داعية الايمان فهو التوفيق والرشاد والهداية والتثبيت والعصمة ونحوها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن يعني الداعيتين ومما يؤكده ذلك أن الله تعالى مدح هؤلاء الراسخين بأنهم لا يتبعون المتشابهات بل يؤمنون بها على سبيل الاجمال ويتركون الخوض فيها فيبعد منهم في مثل هذا الوقت أن يتكلموا بالمتشابهة فتكون هذه الآية من أقوى المحسكات وهو ظاهر في أن الازاعة (١٤٦) والهداية كليهما من الله تعالى أما المعتزلة فقد قالوا ما دلت الدلائل

على أن الازاعة لا يجوز أن تصدر من الله تعالى لأن ذلك ظلم وقيح وجب صرف الآية إلى التأويل فقال الجبائي واختاره القاضي المسراد أن لا يمنع قلوبهم — الألفاظ التي معها يستمر قلبهم على صفة الايمان وزيف بأن اللطف انصح في حقهم وجب عندهم على الله أن يفعل ذلك وجوبا لو تركه لبطلت الهيئته ولصار جاهلا أو محتاجا وقال الاصم لا تبلى ببلوى يزيع عندها قلوبنا والمعنى لا تكلفنا من العبادات ما لا نأمن معه الزيع وقد يقول القائل لا تحملي على ايدائك أي لا تفعل ما أصعب عنده مؤذيا لك وزيف بأن التشديد في التكليف قبيح ان علم الله تعالى أنه لا أثر في حمل المكاف على القبيح والافجوده كعدمه فلا فائدة في صرف الدعاء اليه وقال الكعبي لا تسمي باسم الزائع كما يقال فلان يكفر فلانا أي يقول انه كافر وزيف بأن التسمية دائمة مع الفعل

الكتاب وسائر الحديث مثل حديث أبي كريب * وقال بعضهم بل ذلك كتاب الله الذي أنزله على محمد وانما دعيت طائفة منهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحكم بينهم بالحق فأبت ذكر من قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ألم تر الى الذين أتوا نصيبا من الكتاب يدعوهم الى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون أولئك أعداء الله اليهود دعوا الى كتاب الله ليحكم بينهم والى نبيه ليحكم بينهم وهم يحدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل ثم تولوا عنه وهم معرضون حديثي المشي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة ألم تر الى الذين أتوا نصيبا من الكتاب الآية قال هم اليهود دعوا الى كتاب الله والى نبيه وهم يحدونه مكتوبا عندهم ثم يتولون وهم معرضون حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله ألم تر الى الذين أتوا نصيبا من الكتاب يدعوهم الى كتاب الله ليحكم بينهم قال كان أهل الكتاب يدعوهم الى كتاب الله ليحكم بينهم بالحق يكون وفي الحدود وكان النبي صلى الله عليه وسلم يدعوهم الى الاسلام فيقولون عن ذلك * وأولى الأقوال في تأويل ذلك عندي بالصواب أن يقال ان الله جل ثناؤه أخبر عن طائفة من اليهود الذين كانوا بين ظهري مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم في عهده ممن قد أتوا علماء التوراة أنهم دعوا الى كتاب الله الذي كانوا يقررون أنه من عند الله وهو التوراة في بعض ما تنازعوا فيه هم ورسول الله صلى الله عليه وسلم وقد يجوز أن يكون تنازعهم الذي كانوا تنازعوا فيه ثم دعوا الى حكم التوراة فيه فامتنعوا من الاجابة اليه كان أمر محمد صلى الله عليه وسلم وأمر نبوته ويجوز أن يكون ذلك كان أمر ابراهيم خليل الرحمن ودينه ويجوز أن يكون ذلك ما دعوا اليه من أمر الاسلام والاقرار به ويجوز أن يكون ذلك كان في حد فان كل ذلك مما قد كانوا تنازعوا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعاهم فيه الى حكم التوراة فأبى الاجابة فيه ودينه بعضهم ولادلالة في الآية على أن ذلك كان ممن أبى فيجوز أن يقال هو هذا دون هذا ولا حاجة بنا الى معرفة ذلك لان المعنى الذي دعوا اليه جلته هو مما كان فرضا عليهم الاجابة اليه في دينهم فامتنعوا منه فأخبر الله جل ثناؤه عنهم يردتهم وتكذيبهم بما في كتابهم ووجودهم ما قد أخذ عليهم عهدهم ومواثيقهم باقامته والعمل به فلن يعدوا أن يكونوا في تكذيبهم محمد او ما جاء به من الحق مثلهم في تكذيبهم موسى وما جاء به وهم يتولونه ويقررون به * ومعنى قوله ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون ثم يستدبر عن كتاب الله الذي دعوا الى حكمه معرض عنه منصرفا وهو بحقيقته وحجته عالم وانما قلنا ان ذلك الكتاب هو التوراة لانهم كانوا بالقرآن مكذبين وبالتوراة بزعمهم مصدقين فكانت الحجة عليهم بتكذيبهم بما هم مقررون بالبلغ والعدرا قطع القول في تأويل قوله (ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار الا أيام معدودات وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون) يعني جل ثناؤه بقوله بأنهم قالوا بأن هؤلاء الذين دعوا الى كتاب الله ليحكم بينهم بالحق فيما تنازعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم انما أبوا الاجابة الى حكم التوراة وما فيها من الحق من أجل قولهم لن تمسنا النار الا أيام معدودات وهي أربعون يوما وهن الايام التي عبدوا فيها الهل ثم يخرجنا من هنا غرارا منهم عما كانوا يفترون يعني عما كانوا يختلقون من الأكاذيب والباطيل في ادعائهم أنهم أبناء الله وأحباءه وأن الله قد وعد أباهم يعقوب أن لا يدخل أحدا من ولده النار الا تحلة القسم فأكذبهم الله على ذلك كله من أقوالهم وأخبر نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أنهم هم أهل النار هم فيها خالدون دون المؤمنين بالله ورسوله وما جاء به من عنده

وفعل الزيع باختيار العبد عندهم فالتسمية أيضا بسببه وقال الجبائي أيضا لا تزغ قلوبنا عن جناتك وثوابك وهو كالأول الا أن يحمل على شيء آخر وهو انه تعالى اذا علم أنه مؤمن في الحال وعلم أنه لو بقي الى السنة الثانية لكفر أماته في هذه السنة ويرد عليه أنه لو كان علمه بأنه يكفر في السنة الثانية يوجب عليه أن يميتة لكان علمه بأنه لا يؤمن قط ويبقى على الكفر طول عمره

يوجب أن لا يخلقه وعن الأصم أيضا لا تزغ قلوبنا عن كمال العقل بالجنون بعد اذ هدى تنبأ نور العقل ولا يخفى تعسفه وعدم مناسبته لقوله
 فإما الذين في قلوبهم زيغ وقال أبو مسلم أحسن من الشيطان ومن شرور أنفسنا حتى لا نزيغ ثم انهم لما طلبوا أن يصونهم عن الزيغ وأن
 يخصهم بالهداية والرحمة فكأنهم قالوا ليس الغرض من هذا السؤال ما يتعلق (١٤٧) بمصالح الدنيا فانهم بمنقضية ولكن الغرض

ما يتعلق بالآخرة فاننا نعلم
 أنك جامع الناس للجزاء في
 يوم لا ريب فيه أى في
 وقوعه فاللام للوقت أو
 جامع الناس لجزاء يوم حذف
 المضاف (ان الله لا يخلف
 الميعاد) قيل هو كلام الله
 تعالى كأنه يصدقهم فيما
 قالوه ولو كان من تمام قول
 المؤمنين لقل أنك لا تخلف
 إلا أن يحمل على الالتفات
 ومعناه أن الالهية تنافي
 خلف الميعاد كقولك ان
 الجواد لا يخيب سائله ولا
 سيما وعد الخسر والجزاء
 لمنتصف المظالمين من
 الظالمين والميعاد المواعدة
 والوقت والموضع قاله في
 الصحاح * واعلم أنه لا يلزم
 من أنه تعالى لا يخلف الوعد
 القطع بوعد الفساق كما
 زعم المعتزلة لان كل ما ورد
 في وعيد الفساق فهو عندنا
 مشروط بشرط عدم
 العفو كما أنه بالاتفاق مشروط
 بشرط عدم التوبة بدليل
 منفصل قال الواحدي ولم
 لا يجوز أن يحمل هذا على
 ميعاد الأولياء دون وعيد
 الأعداء لان خلف الوعد
 كرم عند العرب قال بعضهم
 اذا وعد السراء أنجز وعده *
 وان أوعد الضراء فالفو
 مانعه

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
 سعيد عن قتادة ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار إلا أياما معدودات قالوا لن تمسنا النار إلا نحلة القسم التي نصبنا
 فيها العجل ثم ينقطع القسم والعذاب عنا قال الله عز وجل وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون أى قالوا نحن
 أبناء الله وأحباءه حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن
 الربيع في قوله ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار إلا أياما معدودات الآية قالوا لن نعذب في النار إلا أربعين
 يوما قال يعنى اليهود قال وقال قتادة مثله وقال هي الأيام التي نصبوا فيها العجل يقول الله عز وجل وغرهم
 في دينهم ما كانوا يفترون حين قالوا نحن أبناء الله وأحباءه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا
 حجاج قال قال ابن جريج قال مجاهد قوله وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون قال غرهم قولهم أن تمسنا النار
 إلا أياما معدودات في القول في تأويل قوله (فكيف اذا جعناهم ليوم لا ريب فيه ووفيت كل نفس
 ما كسبت وهم لا يظلمون) يعنى بقوله جل ثناؤه فكيف اذا جعناهم فأى حال يكون حال هؤلاء القوم
 الذين قالوا هذا القول وفعلوا ما فعلوا من إغراضهم عن كتاب الله واغترارهم برهبهم واقتنائهم الكذب
 وذلك من الله عز وجل وعيد لهم شديد وتهديد غليظ وانما يعنى بقوله فكيف اذا جعناهم الآية فما أعظم
 ما يلحقون من عقوبة الله وتنكيله بهم اذا جعهم ليوم يوفى كل عامل جزاء عمله على قدر استحقاقه غير
 مفاوم فيه لانه لا يعاقب فيه الا على ما اجترم ولا يؤاخذ الا بما عمل يحجزى المحسن باحسانه والمسي عباءته
 لا يخاف أحد من خلقه منه يومئذ ظالم ولا هضم فان قال قائل وكيف قيل فكيف اذا جعناهم ليوم
 لا ريب فيه ولم يقل في يوم لا ريب فيه قيل لمخالفة معنى اللام في هذا الموضع معنى في وذلك أنه لو كان
 مكان اللام في مكان معنى الكلام فكيف اذا جعناهم في يوم القيامة ماذا يكون لهم من العذاب والعقاب
 وليس ذلك المعنى في دخول اللام ولكن معناه مع اللام فكيف اذا جعناهم لما يحدث في يوم لا ريب فيه
 ولما يكون في ذلك اليوم من فصل الله القضاء بين خلقه ما ذالهم حينئذ من العقاب وأليم العذاب فع اللام
 في ليوم لا ريب فيه نية فعل وخبر مطلوب قد تكرر ذكره أخيرا بدلالة دخول اللام في اليوم عليه منه وليس
 ذلك مع في فلذلك اختيرت اللام فأدخلت في ليوم دون في وأما تأويل قوله لا ريب فيه فانه لا شك في
 محيئه وقد دللنا على أنه كذلك بالأدلة الكافية مع ذكر من قال ذلك في تأويله فيما مضى بما أغنى عن
 أعادته وعنى بقوله ووفيت وفي الله كل نفس ما كسبت يعنى ما عملت من خير وشر وهم لا يظلمون يعنى أنه
 لا يخس المحسن جزاء احسانه ولا يعاقب مسيئا بغير جرمه في القول في تأويل قوله (قل اللهم) أما
 تأويل قل اللهم فانه قل يا محمد يا الله واختلف أهل العربية في نصب ميم اللهم وهو منادى وحكم المنادى
 المفرد غير المضاف الرفع وفي دخول الميم فيه وهو في الاصل الله بغير ميم فقال بعضهم انما زيدت فيه
 الميم لانه لا ينادى بها كما ينادى الاسماء التي لا ألف فيها ولا لام وذلك أن الاسماء التي لا ألف ولا لام فيها
 تنادى بها كقول القائل يا زيد يا عمرو قال جعلت الميم فيه خلفا من يا كما قالوا فم (١) ودم وهم وزرقم
 وسهم وما أشبه ذلك من الاسماء والنعوت التي يحذف منها الحرف ثم يبدل مكانه ميم قال فكذلك حذف
 من اللهم يا التي ينادى بها الاسماء التي على ما وصفنا وجعلت الميم خلفا منها في آخر الاسم وأنكر ذلك من
 قولهم آخرون وقالوا قد سمعنا العرب تنادى اللهم بها كما تناديه ولا ميم فيه قالوا فلو كان الذي قال هذا
 القول مصيبا في دعواه لم تدخله العرب يا وقد جاءوا بالخلف منها وأنشدوا في ذلك سمعا من العرب

(١) قوله ودم كذا في النسخ وانظر

ونظر أبو عمرو بن العلاء عمرو بن عبد فقال ما تقول في أصحاب الكبراء فقال ان الله وعد وعدا وأوعدا يعاداه فهو منجز يعاداه كما هو
 منجز وعده فقال أبو عمرو وانك أعجم لا أقول أعجم اللسان ولكن أعجم القلب لان العرب تعد الرجوع عن الوعد لئلا يعاد كما وأنشد
 واني وان أوعده أو وعده * لم يكذب ايعادى ومنجز موعدى وذلك أن الوعد حق عليه والوعيد حق له ومن أسقط حق نفسه فقد

أتى بالحدود والكرم ومن أسقط حق غيره فذلك هو اللؤم فهذا هو الفرق بين الوعد والوعيد على أن لا نسلم أن الوعيد ثابت جزماً من غير شرط بل هو مشروط بعدم العفو فلا يلزم من تركه دخول الكذب في كلام الله تعالى ثم انه سبحانه لما حكى عن المؤمنين دعاءهم وتضرعهم حكى كيفية حال الكافرين وشدة عذابهم (١٤٨) فقال (ان الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله

شيئاً) وقيل المراد وفد نجران وذلك أناروبينا في قصتهم ان أباحارثة بن علقمة قال ل أخيه اني أعلم أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم حقاً ولكني ان أظهرت ذلك أخذ ملوك الروم مني ما أعطوني من المال فأنه تعالى بين أن أموالهم وأولادهم لا تدفع عنهم عذاب الله في الدنيا والآخرة لكن خصوص السبب لا يمنع عموم اللفظ * واعلم أن كمال العذاب هو أن يزول عنه كل ما كان منتفعاً به ويجمع عليه جميع الأسباب المؤلمة أما الأول فالله أشار بقوله لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم لانهما أقرب الأمور التي يفرع اليها المرء عند الخطوب وإذا لم يفسد أقرب الطرق الى دفع المضار في ذلك اليوم فماعداه بالتعذر أولى ومثله يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير وأما الثاني فالله أشار بقوله (وأولئك هم وقود النار) فانه لا عذاب أز يد من أن تشتعل النار فيهم كاشتعالها في الخطب

وما عليك أن تقولى كلما * صليت أو كبرت يا اللهما * اردد علينا شيخنا مسلماً

ويروي سجت أو كبرت قالوا ولم نزل العرب زادت مثل هذه الميم المخففة في نواقص الاسماء مثل فهم ودم وهم قالوا ونحن نرى أنها كلمة ضم اليها أم بمعنى يا الله أمنا بخير فكثرت في الكلام فاختلفت به قالوا فالضممة التي في الهاء من همزة أم لما تركت انتقلت الى ما قبلها قالوا ونرى أن قول العرب هلم الينا مثلها انما كان هلم هسل ضم اليها أم فترك على نصيها قالوا ومن العرب من يقول اذا طرح الميم يا الله اغفر لي ويا الله اغفر لي بهم من الالف من الله مرة ووصلها أخرى فن حذفها أجزاها على أصلها لانها ألف ولام مثل الالف واللام اللتين يدخلان في الاسماء المعارف زائدتين ومن همزها توهم انها من الحرف اذا كانت لا تسقط منه وأنشدوا في همز الالف منها

مبارك هو ومن سماء * على اسمك اللهم يا الله

قالوا وقد كثرت اللهم في الكلام حتى خففت ميمها في بعض اللغات وأنشدوا

كحلفة من أجي رباح * يسمعها اللهم الكبار

والرواة تنشد ذلك * يسمعها لاه الكبار * وقد أنشده بعضهم * يسمعها الله والكبار * القول في تأويل قوله (مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء) يعني بذلك يا مالك الملك يا من له ملك الدنيا والآخرة خالصة دون وغيره كما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير قوله قل اللهم مالك الملك أي رب العباد الملك لا يقضي فيهم غيرك وأما قوله تؤتي الملك من تشاء فانه يعنى تعطى الملك من تشاء فتملكه وتسلبه على من تشاء وقوله وتنزع الملك ممن تشاء أن تنزعه منه فتتركه ذكر أن تنزعه منه ا كتفاء بدلالة قوله وتنزع الملك من تشاء عليه كما يقال خذ ماشئت وكن فيما شئت براد خذ ماشئت أن تأخذه وكن فيما شئت أن تكون فيه وكما قال جل ثناؤه في أي صورة ما شاء ركبك يعنى في أي صورة شاء أن يركبك فيها ركبك وقيل ان هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم جواباً لمسئله ربه أن يجعل ملك فارس والروم لأمتيه ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم سأل ربه جل ثناؤه أن يجعل له ملك فارس والروم في أمتيه فأذن الله عز وجل قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء الى انك على كل شيء قدير حدثني المشني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة قال ذكر لنا والله أعلم أن نبي الله صلى الله عليه وسلم سأل ربه عز وجل أن يجعل ملك فارس والروم في أمتيه ثم ذكر مثله وروى عن مجاهد أنه كان يقول معنى الملك في هذا الموضع النبوة ذكر الرواية عنه بذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء قال النبوة حدثني المشني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله القول في تأويل قوله (وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير انك على كل شيء قدير) يعنى جل ثناؤه وتعز من تشاء باعطائه الملك والسلطان وبسط القدره وتذل من تشاء بسلبك ملكه وتسليط عدوه عليه بيدك الخير أي كل ذلك بيدك واليك لا يقدر على ذلك

أحد

اليابس ومن في قوله من الله للبدل مثله في قوله ان الظن لا يغني من الحق شيئاً أي بدله والمضاف محذوف

بقديره لن تغني عنهم بدل رجة الله أو طاعته شيئاً وفي الحديث ولا ينفع ذا الجدم منك الجداى لا ينفعه جده وحظه في الدنيا بديل طاعتك وعبادتك وما عندك وأنشد أبو علي فليت لنا من ماء زمزم مشربة * مبردة باتت على طهيان وطهيان من بلاد الازد

قلت يحوز أن يقال من لا ابتداء تقديره من عذاب الله والجوار والمجرور مقدم حال من شيء أو من زائدة لتأكيده النفي التقدير ان تغني عنهم عذاب الله شيئا من الغناء أي لن تدفع وقال ابو عبيدة من معني عند والمعنى لن تغني عند الله شيئا قوله تعالى (كذاب آل فرعون) يقال دأب فلان في عمله أي جد وتعب دأبوا ودأبوا فهو دثيب وأدأبته أنا والدائبان الليل (١٤٩)

وكل ما عليه الانسان من صنيع وحالة وقد يحركه وأصله من دأبت اطلاقا لاسم الخاص على العام أي جد هؤلاء الكفار واجتهادهم أو شأنهم أو صنيعهم في تكذيب محمد وكفرهم بدينه كذاب آل فرعون مع موسى عليه السلام ثم أنا أهلكننا أولئك بذنوبهم فكذلك نهلك هؤلاء فقوله (كذبوا بآياتنا) تفسير لأبهم على أنه جواب سؤال مقدر كأنه قيل ما فعلوا وما فعل بهم فقيل كذبوا بآياتنا بالمعجزات الدالة على صدق رسالنا (فأخذهم الله بذنوبهم) أي صاروا عند نزول العذاب كالماخوذ المأسور الذي لا يقدر على وجه الخلاص البتة وقيل المعنى كذاب الله في آل فرعون أي يجعلهم الله وقود النار كعادته وصنيعه في آل فرعون والمصدر يضاف تارة الى الفاعل وتارة الى المفعول وقال القفال يحتمل أن تكون الآية جامعة للعادة المضافة الى الله تعالى وللعادة المضافة الى الكفار كأنه قيل ان عادة هؤلاء الكفار ومذهبهم في ايداء محمد كعادة من قبلهم في ايداء الرسل وعادتنا أيضا في اهلاك هؤلاء كعادتنا في اهلاك أولئك الكفرة وقيل

أحد لانك على كل شيء قدير دون سائر خلقك ودون من اتخذهم المشركون من أهل الكتاب والاميين من العرب اليها وربا يعبدونه من دونك كالمسيح والانداد التي اتخذها الاميون ربا كما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير قوله تؤتى الملك من نشاء الآية أي ان ذلك بيدك لا الى غيرك انك على كل شيء قدير أي لا يقدر على هذا غيرك بسلطانك وقدرتك ﴿القول في تأويل قوله﴾ (تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل) يعني بقوله جل ثناؤه تولج تدخل يقال منه قد ولج فلان منزله اذا دخله فهو يلج ويلجأ وولجوا وولجة وأولجته أنا اذا دخلته ويعني بقوله تولج الليل في النهار تدخل ما نقصت من ساعات الليل في ساعات النهار فتريد من نقصان هذا في زيادة هذا وتولج النهار في الليل وتدخل ما نقصت من ساعات النهار في ساعات الليل فتزيد في ساعات الليل ما نقصت من ساعات النهار كما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل حتى يكون الليل خمس عشرة ساعة والنهار تسع ساعات وتدخل النهار في الليل حتى يكون النهار خمس عشرة ساعة والليل تسع ساعات حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا حفص عن عمر عن الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس قال ما نقص من النهار يجعله في الليل وما نقص من الليل يجعله في النهار حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل قال ما ينقص من أحدهما يدخل في الآخر متعاقبان أو يتعاقبان شأ أبو عاصم ذلك من الساعات حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل ما ينقص من أحدهما في الآخر يتعاقبان ذلك من الساعات حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن قوله تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل نقصان الليل في زيادة النهار ونقصان النهار في زيادة الليل حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل قال هو نقصان أحدهما في الآخر حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة في قوله تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل قال يأخذ الليل من النهار ويأخذ النهار من الليل يقول نقصان الليل في زيادة النهار ونقصان النهار في زيادة الليل حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سلمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل يعني انه يأخذ أحدهما من الآخر فيكون الليل أحيانا أطول من النهار والنهار أحيانا أطول من الليل حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل قال هذا طويل وهذا قصير أخذ من هذا فأولج في هذا حتى صار هذا طويلا وهذا قصيرا ﴿القول في تأويل قوله﴾ (وتخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي) يختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم تأويل ذلك انه يخرج الشيء الحي من النطفة الميتة ويخرج النطفة الميتة من الشيء الحي ذكر من قال ذلك حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن عبد الله في قوله تخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي قال هي النطفة تخرج من الرجل وهي ميتة وهو حي ويخرج الرجل منها حيا وهي ميتة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل تخرج الحي من الميت

الدؤب والدأب اللبث والدوام والتقدير يدؤبهم في النار كدؤب آل فرعون وقيل مشقتهم وتعذبهم في النار كشقة آل فرعون بالعذاب النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب وقيل المشبه هو أن أموالهم وأولادهم لا تنفعهم في إزالة العذاب والمعنى انكم قد عرفتم ما حل بآل فرعون ومن قبلهم من المكذبين بالرسول من العذاب المعجل الذي عذبهم لم ينفعهم مال ولا ولد

فكذلك حالكم أيها الكفار المكذبون بمحمد فينزل بكم مثل ما نزل بهم ثم لا تغني عنكم الاموال والاولاد ويحتمل أن يكون وجه التشبيه انه كما نزل عن تقدم العذاب المجل بالاستئصال وهو قوله فأخذهم الله بذنوبهم ثم صاروا الى دوام العذاب وهو قوله والله شديد العقاب فسبى نزل عن كذب محمد أمران أحدهما المحن المجلية من (١٥٠) القتل والسبي والاذلال وسلب الاموال واليه الاشارة بقوله فيما بعد (قل

لذين كفروا ستغلبون) والثاني المصير الى العذاب الدائم وذلك قوله (وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد) (التأويل) الم الالف اظهار الوحدة مطلقا ذاتا وصفة فان الالف واحد في ذاته وصفاته في وضع الحساب ومتفرد بالاولية والانقطاع عن غيره في وضع الحروف ويشير باستقامته وعدم تغيره في جميع الاحوال الى عدم تغيره عن الوجود الواحداني أزلا وأبدا فان الالف مصدر جميع الحروف فان من استقامته يخرج كل حرف معوج ثم في اللام والميم المتصل كل حرف منهما بالآخر اثبات أن كل موجود سوى الوحدة موصوف بالانسيئة وذلك قسمان قسم لم يكن فكان ثم يزول وقسم ما كان فكان ولا يزول وهذان قسمان محدثان وموجودهما الواحد القديم الذي لا زال كان ولا يزال يتكون واليه الاشارة بالالف وأما اللام فاشارة الى القسم الذي لم يكن فكان ولا يكون باقيا وهو عالم الصورة والملك والاجساد فوقه في المرتبة الثانية من الالف اشارة الى أنه

وتخرج الميت من الحى قال الناس الاحياء من النطف والنطف ميتة ويخرجها من الناس الاحياء والانعام **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة بن بسيط عن الضحالة في قوله تخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى فذكر نحوه **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى تخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى فالنطفة ميتة تكون تخرج من انسان حى ويخرج انسان حى من نطفة ميتة **حدثني** محمد بن عمرو وابن علي عن عطاء المقدي قال ثنا أشعث السجستاني قال ثنا شعبة عن اسمعيل بن أبي خالد في قوله تخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى قال تخرج النطفة من الرجل والرجل من النطفة **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله تخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى قال تخرج الحى من هذه النطفة الميتة وتخرج هذه النطفة الميتة من الحى **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد في قوله تخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى الآية قال الناس الاحياء من النطف والنطف ميتة من الناس الاحياء ومن الانعام والنبت كذلك قال ابن جريج وسمعت يزيد بن عويمر يخبر عن سعيد بن جبير قال أخرجه النطفة من الانسان وأخرجه الانسان من النطفة **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن هب قال قال ابن زيد في قوله تخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى قال النطفة ميتة فتخرج منها احياء وتخرج الميت من الحى تخرج النطفة من هؤلاء الاحياء والحب ميت تخرج منه حيا وتخرج الميت من الحى تخرج من هذا الحى حباميتا * وقال آخرون معنى ذلك انه يخرج النخلة من النواة والنواة من النخلة والسنبل من الحب والحب من السنبل والبيض من الدجاج والدجاج من البيض ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا أبو تميلة قال ثنا عبد الله عن عكرمة قوله تخرج الحى من الميت قال هي البيضة تخرج من الحى وهي ميتة ثم يخرج منها الحى **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا حفص بن عمر عن الحكم بن أبان عن عكرمة في قوله تخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى قال النخلة من النواة والنواة من النخلة والحب من السنبلة والسنبلة من الحب * وقال آخرون معنى ذلك انه يخرج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن في قوله تخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى يعنى المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن والمؤمن عبد حى والفؤاد الكافر عبد ميت الفؤاد **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال قال الحسن في قوله تخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى قال يخرج المؤمن من الكافر ويخرج الكافر من المؤمن **حدثنا** عمران بن موسى قال ثنا عبد الوارث عن سعيد بن عمرو عن الحسن قرأ تخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى قال تخرج المؤمن من الكافر وتخرج الكافر من المؤمن **حدثني** حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا سليمان التيمي عن أبي عثمان عن سلمان أو عن ابن مسعود أو كبرطنى أنه عن سلمان قال ان الله عز وجل خلق طينة آدم أربعين ليلة أو قال أربعين يوما ثم قال بيده فيه نفخ كل طيب في عينه وخرج كل خبيث في يده الاخرى ثم خلط بينهما ثم خلق منها آدم فن ثم يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من

مسبوق بالوجود والالف سابق عليه والانكسار فيه يشير الى تغيره وزواله والميم اشارة الى القسم الذى لم يكن فكان ولا يزال يبقى وهو عالم المعنى والملوكوت والارواح وذلك أن الميم أول حرف من اسمه المبدئى وآخر حرف من اسمه القيوم فيشير الى أنه كما أبدأه المبدئى حين لم يكن يعينه القيوم حين كان لا يزال وبوجه آخر الالف اشارة الى وجود حقيق قائم بذاته واللام يشير الى اثبات ونفى فالاثبات

ذاتہ وقد اودع مجموع معانی

هذه الآية في قوله المفعلي

من حروفه وهو الالف

ومعنى قوله لا اله الا هو اودع

في أول حرف من حروفه

وهو الالام ومعنى قوله الى

القيوم أودع في آخر حرف

من حروفه وهو الميم وانما

أودع في آخر حروفه ههنا

ليكون السر مودعا في الآلة

من أول حرفها إلى آخر حرفها

مكتوما فيما بينهما والحروف

الـثـلـاثـة من قـولـه الم يـكـون

الألف من أولها دال على

المعنى الذي هو في الكلمة

الاولى وهى الله واللام من

أوسطها دال على المعنى

الذي في الكلمة الثانية

وهي لاله الاهو والميم

من | حرها دالاعلى المعنى

الذي هو مودع في الثالثة

وهو الحى القيوم فيكون

الاسم الاعظم مودع في الم

کمار و مہا عن سعید بن جبیر

وغيره وهو سر القرآن

روم-موجودہ ماروی عن ابی

ادرو علی علیه السلام بماده

عالي بعد ان اظهر اسرار
الجنة المستغنية

لَوْ هَيَّئَ الْوُدَّ عَلَيَّ فِي الْمَبْهُوتِ

لله لاله الا هو الحي القيوم

طهر الطاف ربوبيه
 اكن : فة انا

المنون في أسرار العرو مع

صلى الله عليه وسلم

سَلَامٌ وَعَالٍ بِنِ عَالِيَةٍ

الحى يخرج المؤمن من الكافر ويخرج الكافر من المؤمن **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا
عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على بعض نسائه فإذا
بامرأة حسنة النعمة فقال من هذه قالت إحدى خالاتك قال إن خالاتي بهذه البلاد غرائب وأى
خالاتي هذه قالت خلدة ابنة الاسود بن عبد يغوث قال سبحان الذى يخرج الحى من الميت وكانت
امراة سالحة وكان أبوها كافرا **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفى قال ثنا عباد بن
متصور عن الحسن فى قوله يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى قال هل علمتم أن الكافر يلد
مؤمنا وأن المؤمن يلد كافرا فقال هو كذلك * وأولى التأويلات التى ذكرناها فى هذه الآية بالصواب
تأويل من قال يخرج الانسان الحى والانعام والبهائم الاحياء من النطفة الميتة وذلك اخراج الحى
من الميت ويخرج النطفة الميتة من الانسان الحى والانعام والبهائم الاحياء وذلك اخراج الميت من الحى
وذلك ان كل حى فارقه شئ من جسده فذلك الذى فارقه منه ميت فالنطفة ميتة لمفارقتها لجسده من
خرجت منه ثم ينشئ الله منها انسانا حيا وبهائم وانعاما احياء وكذلك حكم كل شئ حى زايله شئ منه
فالذى زايله منه ميت وذلك هو نظير قوله كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يميتكم
ثم اليه ترجعون وأما تأويل من تأوله بمعنى الحبسة من السنبلة والسنبلة من الحبسة والبيضة من الدجاجة
والدجاجة من البيضة والمؤمن من الكافر والكافر من المؤمن فان ذلك وإن كان له وجه مفهوما فليس
ذلك الأغلب الظاهر فى استعمال الناس فى الكلام وتوجيه معانى كتاب الله عز وجل الى الظاهر المستعمل
فى الناس أولى من توجيهها الى الخفى القليل فى الاستعمال واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته جماعة
منهم يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى بالتشديد وتثقيب الياء من الميت بمعنى أنه يخرج الشئ
الحى من الشئ الذى قدم مات ومما لم يمت وقرأت جماعة أخرى منهم يخرج الحى من الميت ويخرج
الميت من الحى بتخفيف الياء من الميت بمعنى أنه يخرج الشئ الحى من الشئ الذى قدم مات دون الشئ
الذى لم يمت ويخرج الشئ الميت دون الشئ الذى لم يمت من الشئ الحى وذلك أن الميت مثقل الياء عند
العرب ما لم يمت وسيوت وما قدم مات وأما الميت مخففا فهو الذى قدم مات فإذا أرادوا النعت قالوا انك مائت
غدا وانهم مائتون وكذلك كل ما لم يكن بعد فانه يخرج على هذا المثال الاسم منه يقال هو الجائذ بنفسه
والطائبة بنفسه بذلك وإذا أريد معنى الاسم قيل هو الجواد بنفسه والطيبة بنفسه فاذ كان ذلك كذلك
فأولى القراءتين فى هذه الآية بالصواب قراءة من شدد الياء من الميت لان الله جل ثناؤه يخرج الحى من
النطفة التى قد فارقت الرجل فصارت ميتة وسيخرجه منها بعد أن تفارقه وهى فى صلب الرجل ويخرج
الميت من الحى النطفة التى تصير بخروجها من الرجل الحى ميتا وهى قبل خروجهامته حية فالتشديد أبلغ
فى المدح وأكمل فى الشناء **القول** فى تأويل قوله (وترزق من تشاء بغير حساب) يعنى بذلك جل ثناؤه أنه
يعطى من يشاء من خلقه فيجود عليه بغير محاسبة منه لمن أعطاه لأنه لا يخاف دخول انتقاص فى خزائنه
ولا الفناء على ما بيده كما **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع
فى قوله وترزق من تشاء بغير حساب قال يخرج الرزق من عنده بغير حساب لا يخاف أن ينقص ما عنده
تبارك وتعالى فتأويل الآية إذا اللهم يا مالك الملك تؤتى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء
وتذل من تشاء بيدك الخير انك على كل شئ قدير دون من ادعى المحدثون أنه لهم الله ورب وعبدوه دونك

الكتاب بالحق أي نزل حقائق القرآن وأنواره على قلبك بالحقيقة متحملة لسرك مخفية عن زورك فصرت مشاهدا لسر الله المودع في الموهو

الذى بين يدي الله لا اله الا هو الحي القيوم فصرت مصداقاً له تصديقاً بتحقيق لا تصديقاً بتقليد فافهم اذ لم تتعلم ولا تعلم انك لا تفهم لانه منطق

الطير وأنت بعد بيضة لامن الطيارين ولامن السمارين وأنزل التوراة والانجيل متى قبل هدي للناس فلا تظنن يا محمد أن انزال الكتب على

1000

الانبياء كان كتزير القرآن بالحقيقة على قلبك كما قال ولكن جعلناه نورا حتى صرت مكاشفا عند تحلي أنواره بأسرار وحقائق بيني وبينك لا يطلع عليه ملك مقرب ولا نبي مرسل وإنما انزال الكتب على الانبياء كان بالصورة مكتوبة في صحائف وألواح يقرؤها كل قارى ويستوى في هداها الانبياء والأئم قاطبة (١٥٢) هدى للناس وكنت مخصوصا بالهداية عند تحلي أنوار القرآن بالتزير

على قلبك كما قال ولكن جعلناه نورا لهم يهديهم من ضلالهم من عبادة وأزول الفرقان الذي يفرق بين تنزيله على قلبك وبين انزال الكتب على صورة الانبياء ويفرق بين تعليم القرآن وبين تعليمهم الكتب فان كانوا يتدارسون الكتب فانت تتخلى بالقرآن فشلتان بين نبي يحيى وهو بذاته نور ومعه كتاب قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين وبين نبي يحيى ومعه نور من الكتاب قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس وشلتان بين نبي تشرف بكتابة الموعظة له في الألواح وكتبنا له في الألواح من كل شيء موعظة وبين نبي تشرف أمته بكتابة الأيمان لهم في قلوبهم أولئك كتب في قلوبهم الأيمان ان الذين كفروا بآيات الله يستترون بحجب الغفلات وتبغ الشهوات قلوبهم فتعنى عن مشاهدة هذه الآيات البينات لهم عذاب شديد من هذا العي والحرام وهم في خسران من الركون الى هذا النقصان والله عزيز ذو انتقام يعز أهل الغرام

واتخذوهم شركاء معه أو أنه لا ولد وبذلك القدرة التي تفعل هذه الاشياء وتقديرها على كل شيء تولى الليل في النهار وتولى النهار في الليل فتعق من هذا وتزيد في هذا وتنقص من هذا وتزيد في هذا وتخرج من ميت حيا ومن حي ميتا وترزق من تشاء بغير حساب من خلقك لا يقدر على ذلك أحد سواك ولا يستطيعه غيرك كما حدثني ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير تولى الليل في النهار وتولى النهار في الليل وتخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي أي بتلك القدرة يعني بالقدرة التي تؤتي الملك بها من تشاء وتنزعها ممن تشاء وترزق من تشاء بغير حساب لا يقدر على ذلك غيرك ولا يصنعه إلا أنت أي فان كنت سلطت عيسى على الاشياء التي بها يرعون أنه اله من احياء الموتى وبراء الاسقام والخلق للطير من الطين والخبر عن الغيوب لتجعله آية للناس وتصديقه في نبوته التي بعثته بها الى قومه فان من سلطاني وقد رقي ما لم أعطه كتمليك الملوكة وأمر النبوة ووضعها حيث شئت وإيلاج الليل في النهار والنهار في الليل وإخراج الحي من الميت والميت من الحي ورزق من شئت من بر أو فاجر بغير حساب فكل ذلك لم أسلط عيسى عليه ولم أملكه إياه فلم يكن لهم في ذلك عبرة وبينه اذ لو كان الها لكان ذلك كله اليه وهو في علمهم يهرب من الملوكة وينتقل منهم في البلاد من بلد الى بلد في القول في تأويل قوله (لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا أن تتقوا منهم تقاة) وهذا نهى من الله عز وجل المؤمنين أن يتخذوا الكفار أعوانا وأنصارا وظهورا ولذلك كسر يتخذ لانه في موضع جزم بالنهي ولكنه كسر الذال منه لساكن الذي لقيه وهي ساكنة ومعنى ذلك لا تتخذوا أيها المؤمنون الكفار ظهرا وأنصارا أو ألوانهم على دينهم وتظاهر ونهم على المسلمين من دون المؤمنين وتدلونهم على عوراتهم فانه من يفعل ذلك فليس من الله في شيء يعني بذلك فقد برئ من الله وبرئ الله منه بارتداده عن دينه ودخوله في الكفر إلا أن تتقوا منهم تقاة إلا أن تكونوا في سلطانهم فتخافوهم على أنفسكم فتظهروا لهم الولاية بألسنتكم وتضمروا لهم العداوة ولا تشايعوهم على ما هم عليه من الكفر ولا تعينوهم على مسلم بفعل كما حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي عن ابن عباس قوله لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين قال نهى الله سبحانه المؤمنين أن يلاطفوا الكفار أو يتخذوهم وليجة من دون المؤمنين إلا أن يكون الكفار عليهم ظاهرين فيظهرون لهم اللطف ويخالفونهم في الدين وذلك قوله إلا أن تتقوا منهم تقاة حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثني محمد بن اسحق قال ثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كان الحجاج بن عمرو حليف كعب بن الأشرف وابن أبي الحقيق وقيس بن زيد قد بطنوا بنفر من الانصار ليفتنوهم عن دينهم فقال رفاعة بن المنذر بن زبير وعبد الله بن جبيرة وسعد بن خيثمة لا أولئك النفر اجتمعوا هؤلاء اليهم ودوا حذر الزومهم ومباطنهم لا يفتنوك عن دينكم فأبى أولئك النفر الا مباطنهم ولزومهم فأنزل الله عز وجل لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين الى قوله والله على كل شيء قدير حدثنا محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد بن منصور عن الحسن في قوله لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين يقول لا يتخذ المؤمنون كافرين أولياء من دون المؤمنين حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي لا يتخذ المؤمنون الكافرين الى الآن تتقوا منهم تقاة

أما

بنيل المرام وينتقم من أهل السلوة بحجاب العزة ثم أخبر تعالى عن كمال علمه بقوله ان الله لا يخفى عليه شيء في

الأرض ولا في السماء وكيف يخفى وانه هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء لا اله الا هو العزيز عن نقص الاحكام الحكيم فيما يجري من الازل الى الأبد وجفت به الاقلام وفي الآية إشارة الى أنه اذا سقطت من صلب ولاية رجل من رجال الحق نطفة ارادة في رحم قلب مرشد

صادق يستسلم لتصرفات ولاية الشيخ وهي بمثابة ملك الارحام ويضبط المر يد أحواله الظاهرة والباطنة على وفق أمر الشيخ ويختار الخلاوة والعزلة لئلا يصدر منه حركة عنيفة أو مجذراثة غريبة يلزم منه سقوط النطفة وفسادها ويقعد بأمر الشيخ وتديره فأنه تعالى يتصرف ولاية الشيخ المؤيد بتأييد الحق بمرور كل أربعين عليه بشرائطها يحولها من حال (١٥٣) الى حال ومن مقام الى مقام الى أن يرجع الى حظائر القدس ورياض

أما أولياءهم في دينهم ويظهرهم على عورة المؤمنين فن فعل هذا فهو مشرك فقد برئ الله منه
الآن يتقى منهم تقاة فهو يظهر الولاية لهم في دينهم والبراءة من المؤمنين **حدثني** المثنى قال ثنا
قيصة بن عقبة قال ثنا سفيان عن ابن جريج عن حدثه عن ابن عباس الآن تتقوا منهم تقاة قال
التقاة التكلم باللسان وقلبه مطمئن بالإيمان **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا حفص بن
عمر قال ثنا الحكم بن أبان عن عكرمة في قوله الآن تتقوا منهم تقاة قال ما لم يهرق دم مسلم وما لم يستحل
ماله **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله لا يتخذ
المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين المصانعة في الدنيا ومخالقة **حدثني** المثنى قال ثنا
أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال
ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين الى
الآن تتقوا منهم تقاة قال قال أبو العالية التقية باللسان وليس بالعمل **حدثني** عن الحسين قال سمعت
أبا معاذ قال أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله الآن تتقوا منهم تقاة قال التقية باللسان من
حل على أمر يتكلم به وهو لله معصية فتكلم مخافة على نفسه وقلبه مطمئن بالإيمان فلا ثم عليه انما التقية
باللسان **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس
في قوله الآن تتقوا منهم تقاة فالتقية باللسان من حل على أمر يتكلم به وهو معصية لله فيتكلم به مخافة
الناس وقلبه مطمئن بالإيمان فان ذلك لا يضره انما التقية باللسان * وقال آخرون معنى الآن تتقوا
منهم تقاة الآن يكون بينك وبينه قرابة ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة قوله لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين الآن تتقوا منهم
تقاة نهى الله المؤمنين أن يوادوا الكفار أو يتولواهم دون المؤمنين وقال الله الآن تتقوا منهم تقاة
الرحم من المشركين من غير أن يتولواهم في دينهم الآن يصل رجاله في المشركين **حدثنا** الحسن بن
يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء قال
لا يحل للمؤمن أن يتخذ كافرا وليا في دينه وقوله الآن تتقوا منهم تقاة قال أن يكون بينك وبينه قرابة
فتصله لذلك **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد بن منصور عن الحسن
في قوله الآن تتقوا منهم تقاة قال صاحبهم في الدنيا معروفا بالرحم وغيره فأما في الدين فلا وهذا الذي قاله
قتادة تأويل له وجه وليس بالوجه الذي يدل عليه ظاهر الآية الآن تتقوا من الكافرين تقاة فالأغلب من
معاني هذا الكلام الآن تخافوا منهم مخافة فالتقية التي ذكرها الله في هذه الآية انما هي تقية من الكفار
لا من غيرهم ووجهه قتادة الى أن تأويله الآن تتقوا الله من أجل القرابة التي بينكم وبينهم تقاة فتصلون
رحمها وليس ذلك الغالب على معنى الكلام والتأويل في القرآن على الأغلب الظاهر من معروف كلام
العرب المستعمل فيهم وقد اختلفت القراءة في قراءة قوله الآن تتقوا منهم تقاة فقراء ذلك عامة قراء الامصار
الآن تتقوا منهم تقاة على تقدير فعلة مثل تخمة وتؤدة وتكأة من اتقيت وقرأ ذلك آخرون الآن تتقوا
منهم تقية على مثال فعيلة والقراءة التي هي القراءة عندنا قراءه من قرأها الآن تتقوا منهم تقاة لثبوت

الانس التي منها صدر الى
عالم الانس فيتكون الجنين
في رحم القلب وهو طفيل
خليفة الله في أرضه
فبستحق الآن أن ينفع
فيه الروح المخصوص
بأنبيائه وأوليائه يلقى الروح
من أمره على من يشاء من
عباده كتب في قلوبهم
الايان وأيدهم روح منه
فاذا نفخ فيه الروح يكون
آدم وقته فيسجد له بالخلافة
الملائكة كلهم أجمعون
الآيات المحكمات تنزلها
شرب الخواص والعوام
لبسط الشرع والاهتداء
والمتشابهات تأويلها شرب
الخواص وخواص الخواص
لاخفاء الاسرار عن الاغيار
والابتناء فأما الذين في
قلوبهم زيغ ألبست
قلوبهم غطاء الريب وحرموها
أنوار الغيب وهم أهل
الاهواء والبدع فيتبعون
ما تشابه منه ابتغاء الفتنة
ليضلوا بأهوائهم وابتغاء
تأويله ليضلوا الناس
بآرائهم والراسخون في العلم
يقولون آمنا به بما شاهدوا
من أنوار الحق في تحقيقتي
التأويل كل من عند ربنا
بتوفيقه واعلامه وتعليمه

(٣٠ - ابن جرير ثالث) وما يذكره الاولو الالباب الذين خرجوا في متابعة النبي صلى الله عليه وسلم من طلبات قشور وجودهم
النفساني الى نور لباب وجودهم الروحاني وهم الراسخون في قشور العلوم الكسبية الواصول الى حقائق لباب العلوم الدنية من لدن حكيم
خير وفي الآية اشارة الى أن علوم الراسخين كلها بتعليم الله تعالى اياهم في الميثاق اذ تجلي بصفة الربوبية للذرات وأشهادهم على أنفسهم

بشواهد الربوبية ألفت بربكم فبشهود تلك الشواهد ركز في جبهة الذرات علم التوحيد فقالوا بلى ويندرج في علم التوحيد كل العلوم كما قال وعلم آدم الأسماء كلها فلما ردت الذرات إلى الأصلا ب واحتجبت بصفات البشرية ثم نقلت إلى الأرحام وتنقلت بقديم الأربعينات من حال إلى حال ومن مقام إلى مقام من مقامات (١٥٤) البعد عن الحضرة إلى أن وضع الجمل ووردت النفس العالمة بعلم

التوحيد الناطقة به الى
أسفل سافلين القلب
محتجبة بحجب البشرية
ناسية تلك العلوم والتنطق
بها ثم أبوا يذكروا تلك
العلوم بالرموز والقرائن
حتى يتذكر بعض تلك
العلوم من وراء حجب
البشرية وأستارا لاطوار
وينطق بلسان الابوين
لابلسانه الذي أجاب به
الرب وقال بلى فان ذلك
اللسان كان لب هذا
اللسان وهذا قشر ذلك
وكذلك جميع وجود ظاهري
الانسان وباطنه قشور
لباب ذلك الوجود المستمع
الحجب في الميثاق فسمعه
قشر ذلك السمع الذي استمع
خطاب الحق وبصره قشر
ذلك البصر الذي أبصر
جمال الحق وقلبه قشر ذلك
القلب الذي فقه خطاب
الحق وعلومه قشر تلك
العلوم التي بعثت من الحق
فالنبي صلى الله عليه وسلم
انما بعث ليذكره حقيقة
تلك العلوم التي كان أبوا
يذكروا قشرها كما قال
فذكر انما أنت مذكر
فالتذكر عام ولكن التذكر
خاص فلهذا قال وما يذكر
الا أولو الالباب انما يذكر

حجة ذلك بأنه القراءة الصحيحة بالنقل المستفيض الذي يمتنع منه الخطأ ﴿ القول في تأويل قوله عز وجل
(ويحذركم الله نفسه وإلى الله المصير) يعني تعالى ذكره بذلك ويخوفكم الله من نفسه أن تركبوا معاصيه
أو توالوا أعداءه فإن الله مرجعكم ومصيركم يعدماتكم ويوم حشركم لموقف الحساب يعني بذلك متى صرتم
إليه وقد خالفتم ما أمركم به وأتيتم ما نهاكم عنه من اتخاذ الكافرين أولياء من دون المؤمنين نالكم من عقاب
ربكم ما لا قبل لكم به يقول فاتقوه واحذروه أن ينالكم ذلك منه فإنه شديد العقاب ﴿ القول في تأويل
قوله عز وجل (قل إن تخفوا ما في صدوركم أو تبدوه يعلمه الله ويعلم ما في السموات وما في الأرض والله على
كل شيء قدير) يعني بذلك جل ثناؤه قل يا محمد للذين أمرتهم أن لا يتخذوا الكافرين أولياء من دون
المؤمنين إن تخفوا ما في صدوركم من موالاة الكفار فتسروه أو تبدوا ذلك من نفوسكم بالسنتكم
وأفعالكم فتظهروه يعلمه الله فلا يخفى عليه يقول فلا تضرروا لهم مودة ولا تظهروا لهم موالاة فينالكم
من عقوبة ربكم ما لا طاقة لكم به لانه يعلم سركم وعلا نيتكم فلا يخفى عليه شيء منه وهو محصيه عليكم حتى
يجازيكم عليه بالاحسان احسانا وبالسيئة مثلهما كما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط
عن السدي قال أخبرهم أنه يعلم ما أسروا من ذلك وما أعلنوا فقال إن تخفوا ما في صدوركم أو تبدوه وأما
قوله ويعلم ما في السموات وما في الأرض فإنه يعني أنه إذ كان لا يخفى عليه شيء هو في سماء أو أرض أو حيث
كان فكيف يخفى عليه أيها القوم الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ما في صدوركم من
الميل إليهم بالمودة والمحبة أو ما تبدونه لهم بالمعونة فعلا وقولا وأما قوله والله على كل شيء قدير فإنه يعني والله
قدير على معاجلتكم بالعقوبة على موالاة تكلموا بهم ومظاهرتكموهم على المؤمنين وعلى ما يشاء من الأمور
كلها لا يتعذر عليه شيء أراد به ولا يمتنع عليه شيء طلبه ﴿ القول في تأويل قوله عز وجل (يوم تجد كل
نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا) يعني بذلك جل ثناؤه
ويحذركم الله نفسه في يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا موفرا وما عملت من سوء تود لو أن بينها
وبينه أمدا بعيدا يعني غاية بعيدة فإن مصيركم أيها القوم يومئذ إليه فاحذروه على أنفسكم من ذنوبكم
وكان قتادة يقول في معنى قوله محضرا ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
قوله يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا يقول موفرا وقد زعم أهل العربية أن معنى ذلك وإذا ذكر
يوم تجد وقال إن ذلك انما جاء كذلك لأن القرآن انما نزل الأمر والذكر كانه قيل لهم اذكروا كذا وكذا
لانه في القرآن في غير موضع واتقوا يوم كذا وحين كذا وأما ما التى مع عملت فمعنى الذى ولا يجوز أن
تكون جزاء لوقوع تجد عليه وأما قوله وما عملت من سوء (١) فإنه معطوف على قوله ما الأولى وعملت
صلة بمعنى الرفع كما قيل تود فتأويل الكلام يوم تجد كل نفس الذى عملت من خير محضرا والذى عملت
من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا والأمد الغاية التى ينتهى إليها ومنه قول الطرماح
كل حى مستكمل عدة العشر ومود إذا انقضى أمده

أولوا الباب ربنا لا ترغ قلوبنا عن صراطك بعلبات ظلمات طبائعنا وطبائعنا بعد اذ هديتنا الى حضرة جلالك
ونور جلالك حتى سمعنا باب سمعنا باب التنزيل وشاهدنا باب أنصارنا لب التأويل وتذكرنا باب عقولنا لب علومنا وهب لنا من لدنك رحمة
تجذبنا من لدنا الى لدنك وتغنينا عنا بك انك أنت الوهاب وفيه اشارة الى أن وظيفة الطالب أن لا يسكن في مقام ولا يقف مع حال بل يكون

الى الابد طالبا كما كان الله من الازل الى الابد وهابا وكان له لانهاية لمواهبه فلا غاية لمطالب طالبه وأن بعده هذه الدار داراهي دار القرار
بوفي فيها جزاء الارار والفجار فصول الارب بقدر رعاية الادب في الطلب ومقاساة التعب والنصب وان التقوى خير زاد للعاد ان
الله لا يخلف الميعاد ان الذين كفروا ستروا أنوار روحانيتهم بظلمات صفات (١٥٥) نفسانيتهم لن تغنى عنهم طاعوت أموالهم

وأولادهم من أنوار الله التي
حجبوا عنها وأولئك هم
وقود النار نار الفسقة
والقطيعة نار الله الموقدة
التي تطلع على الافئدة لا نار
الحليم التي لا تحرق الا قشور
الجاود ولا تخلص الى لب
القلوب وان عذاب حرقه
الجلود بالنسبة الى عذاب
فرقة القلوب وحرقة القطيعة
عن الله كنسب الحياة الى
سموم الممات

ففي قوادح الحب نار هوى *

أحر نار الجحيم أروها

وكذلك دأب جميع الكفار

الذين ستروا أنوار روحانيتهم

بظلمات صفات النفس

فعموا وصموا عن مشاهدة

أنوارنا ومحافظة أسرارنا

فأخذهم الله فعاقبهم بحجاب

ذنوبهم وحرقة قلوبهم

والله شديد العقاب أليم نار

فراقه عظيم عذاب بعده

واشراقه

بالنار خوف في قسوى فقلت

لهم *

النار ترحم من في قلبه نار

قل للذين كفروا ستغلبون

وتحشرون الى جهنم وبئس

المهاد قد كان لكم آية في

فئتين التقتا فئة تقاتل في

سبيل الله وأخرى كافرة

برؤسهم مثليهم رأى العين

والله يؤيد بنصره من يشاء

يعنى غاية أجله وقد حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قوله
وما علمت من سوء تودلوا أن بينها وبينه أمدا بعيدا مكابعا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال
ثني حجاج عن ابن جريج أمدا بعيدا قال أجلا حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي
قال ثنا عباد بن منصور عن الحسن في قوله وما علمت من سوء تودلوا أن بينها وبينه أمدا بعيدا قال يسر
أحدكم أن لا يلقى عمله ذلك أبدا يكون ذلك منه وأما في الدنيا فقد كانت خطيئته يستلذها ﴿ القول
في تأويل قوله ﴾ ويحذركم الله نفسه والله رؤف بالعباد يقول جل ثناؤه ويحذركم الله نفسه أن تسخطوها
عليكم بركوبكم ما يسخطه عليكم فتوافونه يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء
تودلوا أن بينها وبينه أمدا بعيدا وهو عليكم ساخط فينالكم من أليم عقابه ما لا قبل لكم به ثم أخبر عز وجل
أنه رؤف بعباده رحيم بهم ومن رأفته بهم تحذيرهم أنفسهم وتخويفهم عقوبته ونهيهم إياهم عما نهاهم
عنه من معاصيه كما حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال أخبرنا عبد الرزاق عن ابن غينة عن
عمرو بن الحسن في قوله ويحذركم الله نفسه والله رؤف بالعباد قال من رأفته بهم أن حذرهم نفسه
﴿ القول في تأويل قوله ﴾ قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور
رحيم) اختلف أهل التأويل في السبب الذي أنزلت هذه الآية فيه فقال بعضهم أنزلت في قوم قالوا
على عهد النبي صلى الله عليه وسلم انا نحب ربنا فأمر الله جل وعز نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أن يقول
لهم ان كنتم صادقون فيما تقولون فاتبعوني فان ذلك علامة صدقكم فيما قلتم من ذلك ذكر من قال
ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن عبد الله عن بكر بن الاسود قال
سمعت الحسن يقول قال قوم على عهد النبي صلى الله عليه وسلم يا محمد انا نحب ربنا فأمر الله عز وجل
قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم فجعل اتباع نبيه محمد صلى الله عليه وسلم
علما لحيه وعذاب من خالفه حدثني المثنى قال ثنا علي بن الهيثم قال ثنا عبد الوهاب عن أبي
عبيدة قال سمعت الحسن يقول قال أقوام على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد انا نحب
ربنا فأمر الله جل وعز بذلك قرأنا قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم
فجعل الله اتباع نبيه محمد صلى الله عليه وسلم علما لحيه وعذاب من خالفه حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله قال كان قوم
يزعمون أنهم يحبون الله يقولون انا نحب ربنا فأمرهم الله أن يتبعوا محمد صلى الله عليه وسلم وجعل اتباع
محمد علما لحيه حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد بن منصور عن
الحسن في قوله ان كنتم تحبون الله الآية قال ان أقواما كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يزعمون أنهم يحبون الله فأمر الله أن يجعل لقولهم تصديقا من عمل فقال ان كنتم تحبون الله الآية
كان اتباع محمد صلى الله عليه وسلم تصديقا لقولهم * وقال آخرون بل هذا أمر من الله نبيه محمد
صلى الله عليه وسلم أن يقول لو فد نجرا الذين قدموا عليه من النصارى ان كان الذي يقولونه في عيسى من
عظيم القول انما يقولونه تعظيم الله وحباله فاتبعوا محمد صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا
ابن جيد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير قل ان كنتم تحبون الله أى ان

ان في ذلك لعبرة لأولى الابصار زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقنابر المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة
والانعام والحريث ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المساب قل أو نبشكم بخير من ذلكم للذين اتقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها
الانهار خالدين فيها وأزواج مطهرة ورضوان من الله والله بصير بالعباد الذين يقولون ربنا اننا آمنّا فاغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار

الصابر بن والصادقين والقائمين والمنفقين والمستغفرين بالأسحار شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولوا العلم قائما بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم ان الدين عند الله الاسلام وما اختلف الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ومن يكفر بآيات الله فان الله سريع الحساب فان حاجوك فقل أسلمت (١٥٦) وجهي لله ومن اتبعن وقل للذين أوتوا الكتاب والاميين ءأسلمتم

فان أسلموا فقد اهتدوا وان تولوا فانما علكم البلاغ والله بصير بالعباد ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فبشرهم بعذاب أليم أولئك الذين حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وما لهم من ناصر من ألم ترى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يدعوون الى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار الا أياما معدودات وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون فكيف اذا جعناهم ليوم لا ريب فيه ووفيت كل نفس ما كسبت وهم لا يظنون ﴿ القراآت سيغلبون ويحشرون بباء الغيبة حرة وعلى وخلف وعباس مخير الباقر بقاء الخطاب ترونيهم بقاء الخطاب أبو جعفر ونافع وسهل ويعقوب الباقر بالياء مثليهم بضم الهاء سهل ويعقوب وكذلك ما انفتح قبل الياء مثل بجنتهم رأى العين بغيرهمز أبو عمرو غير شجاع ويزيد والاعشى والاصفهانى عن ورش

كان هذا من قولكم يعنى في عيسى حب الله وتعظيمه فاتبعوني يحبكم الله ويغفر لكم ذنوبكم أى ماضى من كفركم والله غفور رحيم * قال أبو جعفر وأولى القولين تأويل الآية قول محمد بن جعفر بن الزبير لانه لم يحجر لغير وفد نجران في هذه السورة ولا قبل هذه الآية ذكر قوم ادعوا أنهم يحبون الله ولا أنهم يعظمونه فيكون قوله ان كنتم تحبون الله فاتبعوني جوابا لقولهم على ما قاله الحسن وأما ما روى الحسن في ذلك مما قد ذكرناه فلا خبر به عندنا يصح فيجوز أن يقال ان ذلك كذلك وان لم يكن في السورة دلالة على أنه كما قال الا أن يكون الحسن أراد بالقوم الذين ذكر أنهم قالوا ذلك على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وفد نجران من النصارى فيكون ذلك من قوله نظير اخبارنا فاذا لم يكن بذلك خبر على ما قلنا ولا في الآية دليل على ما وصفنا فأولى الامور بناء أن يلحق تأويله بالذى عليه الدلالة من آى السورة وذلك هو ما وصفنا لان ما قبل هذه الآية من مبتدأ هذه السورة وما بعدها خبر عنهم واحتجاج من الله لنبى محمد صلى الله عليه وسلم ودليل على بطول قولهم في المسيح فالواجب أن تكون هى أيضا مصرية وفة المعنى الى نحو ما قبلها ومعنى ما بعدها فاذا كان الأمر على ما وصفنا فتأويل الآية قل يا محمد للوفد من نصارى نجران ان كنتم تزعمون أنكم تحبون الله وأنكم تعظمون المسيح وتقولون فيه ما تقولون حبا منكم ربكم فحقوا قولكم الذى تقولونه ان كنتم صادقين باتباعكم اياى فانكم تعلمون أنى الله رسول اليكم كما كان عيسى رسولا الى من أرسل اليه فانه ان اتبعتموني وصدقتموني على ما أنبئكم به من عند الله يغفر لكم ذنوبكم فيصفيح لكم عن العقوبة عليها ويعفو لكم عما مضى منها فانه غفور لذنوب عباده المؤمنين رحيم بهم وبغيرهم من خلقه ﴿ القول في تأويل قوله (قل أطيعوا الله والرسول فان تولوا فان الله لا يحب الكافرين) يعنى بذلك جل ثناؤه قل يا محمد لهؤلاء الوفد من نصارى نجران أطيعوا الله والرسول محمد فانكم قد علمتم يقينا أنه رسول الى خلقي ابتعثته بالحق تبحده منه مكتوبا عندكم في الانجيل فان تولوا فاستدبروا عماد عوتهم اليه من ذلك وأعرضوا عنه فأعلمهم ان الله لا يحب من كفر بمحمد ما عرف من الحق وأنكره بعد علمه وأنهم منهم بحجودهم نبوتك وانكارهم الحق الذى أنبت عليه بعد علمهم بحجة أمرك وحقيقة نبوتك كما حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير قل أطيعوا الله والرسول فانتم تعرفونه يعنى الوفد من نصارى نجران وتبحده منه في كتابكم فان تولوا على كفرهم فان الله لا يحب الكافرين ﴿ القول في تأويل قوله (ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين) يعنى بذلك جل ثناؤه ان الله اجتبى آدم ونوحا واختارهما لدينهما وآل ابراهيم وآل عمران لدينهم الذى كانوا عليه لانهم كانوا أهل الاسلام فأخبر الله عز وجل أنه اختار دين من ذكرنا على سائر الاديان التى خالفته وانما عني بآل ابراهيم وآل عمران المؤمنين وقد دللنا على أن آل الرجل أتباعه وقومه ومن هو على دينه وبالذى قلنا في ذلك روى القول عن ابن عباس انه كان يقوله حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين قال هم المؤمنون من آل ابراهيم وآل عمران وآل ياسين وآل محمد يقول الله عز وجل ان أولى الناس بابراهيم الذين اتبعوه وهم المؤمنون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين رجلا نبيانا اصطفاهما الله على العالمين حدثنا الحسن بن يحيى قال

وحرة في الوقف الباقر بهمزة ساكنة أو نبشكم بهمزة غير مدودة بعدها واو مضمومة ابن كثير وأبو عمرو وسهل ويعقوب غير عباس وأوقية وأبى شعيب ونافع غير قالون أو نبشكم بالمد والواو المضمومة يزيد وقالون وعباس وأوقية وأبو شعيب الباقر بهمزتين هشام يدخل بينهما مددة ورضوان بضم الراء حيث كان الاعشى والبرجى وافق يحيى وحماد الا في من

اتبع رضوانه في المائدة ان الدين بفتح ان على الباقر بالكسر وجهي بفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن عامر غير النجاشي عن هشام وحفص والمفضل والاعشى والبرجي ومن اتبعني باثبات الياء في الحالي سهل ويعقوب وابن شنبوذ عن قبل وافق أبو عمرو وأبا جعفر ونافع غير قالون في الوصل ويقاثلون الذين حجة ونصير في رواية علي بن نصير (١٥٧) الباقر ويقاثلون ليحكم بضم الياء وفتح الكاف أبو جعفر الباقر

بالعكس ٥ الوقوف جهنم ط المهادر ٥ التقاط لان التقدير منهم مائة أو احدهما العين ط من يشاء ط الابصار ٥ والحرف ط الدنيا ج للفصل بين النقيضين مع اتفاق الجملتين المآب ج من ذلك ط لتناهي الاستفهام من الله ط بالعباد ج للآية على جعل الذين خبر مبتدا محذوف أي هم الذين أو مدحا على أعنى الذين ولجواز أنه نعت للعباد أو للثقلين النار ج لأن الصابر ين يصلح بدلا من الذين والوقف أجود نصبا على المدح بالاسحار ط الا هو ط للعطف ولو وقف احترازا عن وهم دخول الملائكة وأولو العلم في الاستثناء والمشاركة في الالوهية كان جيدا بالقسط ط الحكيم ط الامن قرأ ان بالفتح على البدل من أنه الاسلام ٥ بينهم ط لاطلاق حكم غير مخصوص بما قبله الحساب ٥ ومن اتبعني ط لا ابتداء أمر يشمل أهل الكتاب والعرب والاول مختص بأهل الكتاب فلم

أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين قال ذكر الله أهل بيتين صالحين ورجلين صالحين ففضلهم على العالمين فكان محمد من آل ابراهيم **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد عن الحسن في قوله ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم الى قوله والله سميع عليم قال فضلهم الله على العالمين بالنسبة على الناس كلهم كانوا هم الانبياء الاتقياء المطيعين لربهم ٥ القول في تأويل قوله (ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم) يعني بذلك ان الله اصطفى آل ابراهيم وآل عمران ذرية بعضها من بعض فالذرية منصوبة على القطع من آل ابراهيم وآل عمران لان الذرية نكرة وآل عمران معرفة ولو قيل نصبت على تكرير الاصطفاء لكان صوابا لان المعنى اصطفى ذرية بعضها من بعض وانما جعل بعضهم من بعض في الموالاة في الدين والموازرة على الاسلام والحق كما قال جل ثناؤه والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض وقال في موضع آخر المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يعني أن دينهم واحد وطريقهم واحدة فكذلك قوله ذرية بعضها من بعض انما معناه ذرية دين بعضها من بعض وكلمتهم واحدة وملتهم واحدة في توحيد الله وطاعته كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ذرية بعضها من بعض يقول في النية والعمل والاخلاص والتوحيد له وقوله والله سميع عليم يعني بذلك والله ذو سمع لقول امرأته عمران وذو علم بما تضرعه في نفسها انذرت له ما في بطنها محررا ٥ القول في تأويل قوله (اذ قالت امرأت عمران رب اني نذرت لك ما في بطني محررا فتقبل مني انك أنت السميع العليم) يعني (١) بقوله جل ثناؤه اذ قالت امرأة عمران رب اني نذرت لك ما في بطني محررا فتقبل مني فاذ من صلتها سميع وأما امرأة عمران فهي أم مريم ابنة عمران أم عيسى بن مريم صلوات الله عليه وكان اسمها فمينا ذكر لنا حنة ابنة فاقوذ بن قيسل كذلك **حدثنا** به محمد بن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق في نسبه وقال غير ابن حميد ابنة فاقوذ بن الدال ابن قيسل فأما زوجها عمران فانه عمران بن ياشهم بن أمون بن منشا بن حرقيا بن اريق بن يوس بن عزاريا بن أمصيا بن يابوش بن احرهم بن يازم بن يهفاساط بن اشباريان بن رجيم بن سليمان بن داود بن ايشا كذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق في نسبه وأما قوله رب اني نذرت لك ما في بطني محررا فان معناه اني جعلت لك يارب نذرا أن لك الذي في بطني محررا لعبادتك يعني بذلك حبسته على خدمتك وخدمة قدسك في الكنيسة عتيقة من خدمة كل شيء سواك مفرغة لك خاصة ونصب محررا على الحال من ما التي بمعنى الذي فتقبل مني أي فتقبل مني ما نذرت لك يارب انك أنت السميع العليم يعني انك أنت يارب السميع لما أقول وأدعو العليم لما أنوي في نفسي وأريد لا يخفي عليك سرأمرى وعلا نيته وكان سبب نذر حنة ابنة فاقوذ امرأة عمران الذي ذكره الله في هذه الآية فيما بلغنا ما **حدثنا** به ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق قال تزوج زكريا وعمران أختين فكانت أم يحيى عند زكريا وكانت أم مريم عند عمران فهلك عمران وأم مريم حامل بمريم فهي جنين في بطنها قال وكانت فيما يزعمون قد أمسك عنها الولد حتى أسنت وكانوا أهل بيت من الله جل ثناؤه فكان فيناهي في ظل شجرة نظرت الى طائر يطعم فراخه فتحركت نفسها للولد فدعت الله أن يهب لها ولدا فحملت بمريم وهلك عمران فلما عرفت

(١) كذا في النسخ ولعل المعنى سقط من فلم النسخ كما يدل عليه التفسير بعد تأمل كتبه مصححه

يكن الثاني من جملة جزاء الشرط أسلم ط لتناهي الاستفهام الى الشرط اهتموا ج لا ابتداء شرط آخر مع العطف البلاغ ط بالعباد ٥ بغير حق ز لمن قرأ ويقاثلون لعدول المعنى من قوله يقتلون أليم ٥ والآخرة ز لا ابتداء بالنفي مع اتحاد المقصود من ناصرين ٥ معرضون ٥ معدودات ص لان الواو للعطف أو الحال يفترنون ٥ لا يظنون ٥ التفسير عن ابن

عباس في رواية أبي صالح عنه قال لما هزم الله المشركين يوم بدر قالت يهود المدينة هذا والله النبي الاخي الذي بشرنا به موسى ونجده في كتابنا بنعته وصفته وأنه لا ترد له راية وأرادوا تصديقه واتباعه ثم قال بعضهم لبعض لا تعجلوا حتى ننظر الى وقعة أخرى فلما كان يوم أحد ونكب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم شكوا فقالوا لا والله ما هو به

(١٥٨)

أن في بطنها جنينا جعلته الله نذيرة والنذيرة أن تعبد الله فتجعله حبسا في الكنيسة لا ينتفع به بشئ من أمور الدنيا **حدثنا** ابن جند قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير قال ثم ذكر امرأه عمران وقوله سارب اني نذرت لك ما في بطني محررا أي نذرتك تقول جعلته عتقا للعبادة الله لا ينتفع به بشئ من أمور الدنيا فتقبل مني انك أنت السميع العليم **حدثني** عبد الرحمن بن الاسود الطفاوي قال ثنا محمد بن ربيعة قال ثنا النضر بن عربي عن مجاهد في قوله محررا قال خادما للبيعة **حدثنا** أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح عن النضر بن عربي عن مجاهد قال خادما للكنيسة **حدثنا** أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال أخبرنا اسمعيل عن الشعبي في قوله اني نذرت لك ما في بطني محررا قال فرغته للعبادة **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي في قوله اني نذرت لك ما في بطني محررا قال جعلته في الكنيسة وفرغته للعبادة **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو ابن عون قال أخبرنا هشيم عن اسمعيل عن الشعبي نحوه **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله اني نذرت لك ما في بطني محررا قال للكنيسة يخدمها **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفیان عن خفيف عن مجاهد اني نذرت لك ما في بطني محررا قال خالصا لا يخالطه شئ من أمور الدنيا **حدثنا** ابن جند قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء عن سعيد بن جبيرة اني نذرت لك ما في بطني محررا قال للبيعة والكنيسة **حدثني** المثنى قال ثنا الحناني قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد اني نذرت لك ما في بطني محررا قال محررا للعبادة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله اذ قالت امرأة عمران رب اني نذرت لك ما في بطني محررا الآية كانت امرأة عمران حررت لله ما في بطنها وكانوا انما يحرمون الذكور وكان المحررا اذا حرر جعل في الكنيسة لا يبرحها يقوم عليها ويكنسها **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله اني نذرت لك ما في بطني محررا قال نذرت ولدها للكنيسة **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي اذ قالت امرأة عمران رب اني نذرت لك ما في بطني محررا فتقبل مني انك أنت السميع العليم قال وذلك أن امرأة عمران حملت فظنت أن ما في بطنها غلام فوهبته لله محررا لا يعمل في الدنيا **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال كانت امرأة عمران حررت لله ما في بطنها قال وكانوا انما يحرمون الذكور فكان المحرر اذا حرر جعل في الكنيسة لا يبرحها يقوم عليها ويكنسها **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عيسى قال سمعت الضحالة في قوله اني نذرت لك ما في بطني محررا قال جعلت ولدها لله وللذين يدرسون الكتاب ويتعلمونه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن القاسم بن أبي بزة أنه أخبره عن عكرمة وأبي بكر عن عكرمة أن امرأة عمران كانت عجوزا عاقرا تسمى حنة وكانت لا تلد فجعلت تعبط النساء لأولادهن فقالت اللهم ان علي نذرا شكر ان رزقتني ولدا أن أتصدق به على بيت المقدس فيكون من سدنته وخدامه قال وقوله نذرت لك ما في بطني محررا إنها المحررة ابنة الحر اثر محررا للكنيسة يخدمها **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد بن منصور عن الحسن

وغلّب عليهم الشقاء فلم يسلموا وكان بينهم وبين رسول الله عهد الى مدة فنقضوا ذلك العهد وانطلق كعب بن الأشرف في ستين راكبا الى أهل مكة أبي سفیان وأصحابه فوافقوهم وأجمعوا أمرهم وقالوا لتكون كلمتنا واحدة ثم رجعوا الى المدينة فانزل الله فيهم هذه الآية وقال محمد بن اسحق ابن يسار في رواية عكرمة ونسعيد بن جبيرة عن ابن عباس لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشا بدر وقدم المدينة جمع اليهود في سوق بني قينقاع فقال يا معشر اليهود احذروا من الله مثل ما نزل بقريش يوم بدر وأسلموا قبل أن ينزل بكم ما نزل بهم فقد عرفتم أني نبي مرسل تجدون ذلك في كتابكم وعهد الله اليكم فقالوا يا محمد لا يغرنك أنك لقيت قوما أعجمارا لا علم لهم بالحرب فأصبت فيهم فرصة أما والله لو قاتلناك

لغرت أنا نحن الناس فانزل الله قل للذين كفروا يعني اليهود ستغلبون تهزمون وتحشرون الى جهنم في الآخرة ومعنى جهنم قدم في البقرة في قوله فحسبه جهنم ولبئس المهاد والخطاب فعناء الامر بأن يخبرهم بما يجري عليهم من الغلبة والحشر بأي لفظ أراد صلى الله عليه وسلم ومن قرأ بالياء فالامر متوجه

الى حكاية هذا اللفظ أى قل لهم قولى كى سيعلبون وفي الآية حجاج للقائل بتكليف ما لا يطاق فإنه تعالى أخبر عنهم بأنهم يحشرون الى جهنم فلو آمنوا وطاعوا لا تغلب الخبر كذبا وفيها دليل على صحة البعث والخسر باخبار الصادق وفي قوله ستغلبون وقد وقع كما أخبر باخبار عن الغيب فيكون معجزا لا على صدق النبي صلى الله عليه وسلم نظيره في حق عيسى عليه السلام وأثبتكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم ثم أنه تعالى ذكر ما يجري مجرى الدلالة على صحة ذلك الحكم فقال قد كان لكم آية في فشتين التقتيا يوم بدر فقتل احدهما جماعة تقاتل في سبيل الله وهم المسلمون لانهم يقاتلون لنصرة دين الله واعلاء كلمته وفتة أخرى كفرة هم كفار قريش وبيان كون تلك الواقعة آية من وجوه أحدها أن المسلمين كان قد اجتمع فيهم من أسباب الضعف أمور منها

(١٥٩)

عشر رجلا مع كل أربعة

منهم بعير ومعهم من

الدروع ستة ومن الخيل

فرسان ومنها أنهم خرجوا

غير قاصدين للحرب فلم

يتأهبوا ومنها أن ذلك ابتداء

غارة في الحرب لانهم آمن

أول غزوات رسول الله

صلى الله عليه وسلم وكان

قد حصل في المشركين

اضداد هذه المعاني كانوا

تسمائة وخمسين رجلا

وفهم أبو سفيان وأبو جهل

ومعهم مائة فرس

وسبعائة بعير وأهل الخيل

كلهم دارعون وكان معهم

دروع سوى ذلك وكانوا قد

مرنوا على الحرب والغارات

واذا كان كذلك كانت

غلبة المسلمين خارقة للعادة

فكانت معجزة وثانها أنه

صلى الله عليه وسلم كان

قد أخبر عن ذلك باخبار الله

في قوله تعالى واذيعدكم

الله احدى الطائفتين يعنى

جمع قريش أو عير أى

سفيان وكان أخبر قبل

الحرب بأن هذا مصرع

في قوله اذ قالت امرأة عمران الآية كلها قال نذرت ما في بطنها ثم سويتها في القول في تأويل قوله جل ثناؤه (فلما وضعتها قالت رب انى وضعتها أنثى والله أعلم بما وضعت وليس الذكر كالأنثى وانى سميتها مريم) يعنى جل ثناؤه بقوله فلما وضعتها فلما وضعت حنة النذيرة ولذلك أنثى ولو كانت الهاء عائدة على ما التى في قوله انى نذرت لك ما في بطنى محررا كان الكلام فلما وضعتها قالت رب انى وضعتها أنثى ومعنى قوله وضعتها ولدتها يقال منه وضعت المرأة تضع وضعا قالت رب انى وضعتها أنثى أى ولدت النذيرة أنثى والله أعلم بما وضعت واختلف القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة القراء وضعت خبرا من الله عز وجل عن نفسه أنه العالم بما وضعت من غير قبلها رب انى وضعتها أنثى وقرأ ذلك بعض المتقدمين والله أعلم بما وضعت على وجه الخبر بذلك عن أم مريم أنها هى القائلة والله أعلم بما ولدت منى وأولى القراءتين بالصواب ما نقلته الحجة مستفيضة فيها قراءته بينها لا يتدافعون صحتها وذلك قراءة من قرأ والله أعلم بما وضعت ولا يعترض بالشاذ عنها علمها فتأويل الكلام اذا والله أعلم من كل خلقه بما وضعت ثم رجع جل ذكره الى الخبر عن قولها وأنها قالت اعتذرا الى ربها بما كانت نذرت في حملها فخررت له لخدمة ربها وليس الذكر كالأنثى لان الذكر أقوى على الخدمة وأقوم بها وأن الأنثى لا تصلح في بعض الاحوال لدخول القدس والقيام بخدمة الكنيسة لما يعترىها من الحيض والنفاس وانى سميتها مريم كما حدثني ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير فلما وضعتها قالت رب انى وضعتها أنثى والله أعلم بما وضعت وليس الذكر كالأنثى أى لما جعلته له محررة نذيرة حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق وليس الذكر كالأنثى لان الذكر هو أقوى على ذلك من الأنثى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وليس الذكر كالأنثى كانت المرأة لا تستطيع أن يصنع بها ذلك يعنى أن تحرر الكنيسة فتجعل فيها تقوم عليها وتكنسها فلا تبرحها مما يصيبها من الحيض والاذى فعند ذلك قالت وليس الذكر كالأنثى حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قالت رب انى وضعتها أنثى وانما كانوا يحرمون الغلمان قال وليس الذكر كالأنثى وانى سميتها مريم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال كانت امرأة عمران حرت لله ما في بطنها وكانت على رجاء أن يهب لها غلاما لأن المرأة لا تستطيع ذلك يعنى القيام على الكنيسة لا تبرحها وتكنسها لما يصيبها من الاذى حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى ان امرأة عمران ظنت أن ما في بطنها غلام فوهبته لله فلما وضعت اذا هى جارية فقالت تعذر الى الله رب انى وضعتها أنثى وليس الذكر كالأنثى تقول انما يحرم الغلمان يقول الله والله أعلم بما وضعت فقالت انى سميتها مريم حدثنا القاسم قال

فلان وهذا مصرع فلان والاخبار عن الغيب معجز وثالثها مداد الملائكة كما سيجي في هذه السورة ورابعها قوله يرونهم مثليهم وفيه أربعة احتمالات لان الضمير في يرون اما أن يعود الى الفئة الكافرة أو الى الفئة المسلمة وعلى كلا التقديرين لمجوز عود الضمير في مثليهم الى كل منهما فهذه أربعة الاول أن الفئة الكافرة رأيت المسلمين مثلى قريبا من ألفين الثاني انها رأيت المسلمين مثلى بعيد المسلمين ستمائة وثلاثون وعشرين ودليل هذا الاحتمال قراءة من قرأ ترونهم بتاء الخطاب أى ترون يا مشركي قريش المسلمين مثلى أنفسهم ودليل الاحتمالين جميعا أن عود الضمير في يرون الى الاقرب وهو الفئة الكافرة أولى ولأنه سبحانه جعل هذه الحالة آية للكفار حيث خاطبهم بقوله قد كان لكم آية فوجب أن يكون الراؤن هم الكفار حتى تكون حجة عليهم ولو كانت الآية بما شاهدوا المؤمنين لم يصلح جعلها

حجة على الكفرة والحكمة في ذلك أن يهابهم المشركون ويحبسونهم وهاذا لا يناقض قوله في سورة الانفال ويقللهم في أعينهم لا اختلاف الوقتين فكأنهم قتلوا أو لا في أعينهم حتى اجترأ عليهم فلما لا قوهم كثروا في أعينهم حتى غلبوا على أن تقليلهم تارة في أعينهم وتكثيرهم أخرى أبلغ في القدرة وأظهر الآيات الاحتمال الثالث أن الرائين هم المسلمون والمرئين هم المشركون فالمسلمون رأوا المشركين مثلي المسلمين والسبب فيه ما قرر عليه أمرهم من مقاومة الواحد الاثنين في قوله تعالى ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين والكافرون كانوا قريبا من ثلاثة أمثالهم فلورأوهم كما هم لجبنوا وضعفوا الاحتمال الرابع أن يكون الراؤن هم المسلمين ثم انهم رأوا المشركين على الضعف من عدد المشركين وهذا قول لا يمكن (١٦٠) أن يقول به أحد لان هذا يوجب نصرة الكفار وإيقاع الخوف في قلوب المؤمنين

والآية تنافي ذلك وفي الآية احتمال خامس وهو أن أول الآية قد بينا أنه خطاب مع اليهود فيكون المراد ترون أيها اليهود المشركين مثلي المؤمنين في القوة وههنا بحث وهو أن الاحتمال الأول والثاني يقتضي أن المعدوم صار مرثيا والاحتمال الثالث يوجب أن يكون الموجود والحاضر غير مرثي أما الأول فهو محال عقلا والقول به سفهة فلماذا قيل لعل الله تعالى أنزل الملائكة حتى صار عسكر المسلمين كثيرا وعلى هذا تكون الرؤية رؤية البصر ويكون مثلهم نصاعا على الحال أو تحمل الرؤية على الظن والحسبان فان من اشتد خوفه قد يظن في الجمع القليل أنه في غاية الكثرة لكن قوله رأى العين لا يجاب ذلك اذ معناه رؤية ظاهرة مكشوفة لا لبس فيها معانية كسائر

ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن القاسم بن أبي بزة أنه أخبره عن عكرمة وأبي بكر عن عكرمة فلما وضعتها قالت رب اني وضعتها أنثى وليس الذكر كالأنثى يعني في المحيض ولا ينبغي لامرأة أن تكون مع الرجال أمها تقول ذلك ۞ القول في تأويل قوله جل ثناؤه (واني أعيد هابل وذريته من الشيطان الرجيم) تعني بقولها واني أعيد هابل وذريته واني أجعل معاذها ومعاذ ذريته من الشيطان الرجيم بك وأصل المعاذ الموثل والمجأ والمعقل فاستجاب الله لها فأعادها الله وذريته من الشيطان الرجيم فلم يجعل له عليها سبيلا حدثنا أبو كريب قال ثنا عبدة بن سليمان عن محمد بن اسحق عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نفس مولود يولد الا والشيطان ينال منه تلك الطعنة وبها يستهل الصبي الا ما كان من مريم ابنة عمران فانها لما وضعتها قالت رب اني أعيد هابل وذريته من الشيطان الرجيم فضرب دونها حجاب فطعن فيه حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير قال ثني محمد بن اسحق عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود من ولد آدم له طعنة من الشيطان وبها يستهل الصبي الا ما كان من مريم ابنة عمران وولدها فان أمها قالت حين وضعتها اني أعيد هابل وذريته من الشيطان الرجيم فضرب دونها حجاب فطعن في الحجاب حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثني محمد بن اسحق عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحوه حدثنا ابن حميد قال ثنا هرون بن المغيرة عن عمرو عن شعيب بن خالد عن الزبير عن سعيد بن المسيب قال سمعت أبا هريرة يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ما من بني آدم مولود يولد الا قدمه الشيطان حين يولد فيستهل صارخا عساه اياه غير مريم وابنها فقال أبو هريرة اقرؤا ان شئتم اني أعيد هابل وذريته من الشيطان الرجيم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني ابن أبي ذئب عن عجلان مولى المشعل عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد من بني آدم عيسه الشيطان باصبغه الا مريم وابنها حدثني أحمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ثني عبيد الله بن وهب قال أخبرني عمرو بن الحرث أن أبا يونس سليمان مولى أبي هريرة حدثه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل بني آدم عيسه الشيطان يوم ولدت أمه الا مريم وابنها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عمران أن أبا يونس حدثه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله حدثني الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود يولد الا عيسه الشيطان فيستهل صارخا من

المعانيات وأما الثاني فهو جائز عند الأشاعرة اذ عند حصول السرائط وصحة الحاسة لا يكون الإدراك واجب الحصول مئة بل يكون عندهم جائزا واجبا والزمان زمان خوارق العادات وأما المعتزلة فعندهم الإدراك واجب الحصول عند اجتماع الشروط وسلامة الحس فاعتذروا عن ذلك بأن الانسان عند الخوف لا يتفرغ للتأمل البالغ فقد يرى البعض دون البعض أو لعل الغبار صار مانعا عن إدراك البعض أو خلق الله تعالى في الهواء ما صار مانعا عن رؤية ثلث العسكر أو يحدث في عيونهم ما يستقل به الكثير كما أحدث في أعين الحول ما يرون به الواحد اثنين وكل ذلك محتمل والله يؤيد بنصره من يشاء اما بالغلبة كيوم بدر واما بالحجة والعاقبة كيوم أحد ان في ذلك الذي ذكره من الآية لعبرة نوع عبور وهو المجاوزة من منزل الجهل الى مقام العلم لأولى الابصار ذوى العقول التي تصير القصايا معها

كالشاهد المعين ثم ذكر ما هو كالشرح والبيان لمعتبر الانسان وهو انه زين للناس اللذات الجسمانية والآخرة وهي عالم الروحانيات خبير وأبقى وأنها معدة لمن واطب على العبودية واتصف بالخصال الحميدة وأما ما يتعلق بالقصة فانارويناً أن أبا حارثة بن علقمة النصراني اعترف لأخيه بأنه يعرف صدق محمد صلى الله عليه وسلم إلا أنه يمنع من اتباعه حب المال والجاه وروينا أيضاً أنه صلى الله عليه وسلم لم ادعاه اليهود الى الاسلام بعد غزوة بدر أظهر وأمن أنفسهم القوة والشدة والاستظهار بالعدة والعدد فبين الله تعالى في هذه الآية أن تلك الاشياء متاع الدنيا وزينتها والآخرة خير والمزين هو الله تعالى أما عند الاشاعة فلا نه نالقي أفعال العباد كلها ولو كان المزين هو الشيطان فمن الذي زين الكفر والبدعة للشيطان وأما عند جمهور المعتزلة فلحكمة الابتلاء بنا جعلنا ما على الارض (١٦١) زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملاً ولانها وسائل

الى منافع الآخرة وهو أن يتصدق بها أو يتقوى بها على طاعة الله أو يشتغل بشكرها كان صاحب بن عباد يقول شرب الماء البارد في الصيف يستخرج الحمد لله من أقصى القلب ولان القادر على وجود اللذات اذا تركها وأقبل على أداء وظائف الخدمة كان أشقى له وأكثر ثواباً وعن الحاشي واختاره القاضي أن كل ما كان واجباً أو مندوباً أو مباحاً فالترين فيه من الله تعالى وكل ما كان حراماً فالترين فيه من الشيطان وحكي عن الحسن أنه قال الشيطان زينها لهم وكان يحلف بالله على ذلك واحتج بحديثه في الآية بأنه أطلق الشهوات فبدخل فيها المحرمات وان تزينها وظيفة الشيطان وذكر القناطر المقتطرة وحب المال الكثير الى هذه الغاية لا يليق الا بمن جعل الدنيا قلة طلبه ومنتهى مقصوده وقال في معرض الدم ذلك

مسمة الشيطان الامر يم وابنها ثم يقول أبو هريرة اقرؤا ان شئتم واني أعيد هابل وذريتها من الشيطان الرجيم **حدثني** المثني قال ثنا الحسناني قال ثنا قيس عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود يولد الا وقد عسره الشيطان عصرة أو عصرتين الا عيسى ابن مريم ومريم ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم اني أعيد هابل وذريتها من الشيطان الرجيم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا هرون بن المغيرة عن عمرو بن أبي قيس عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس قال ما ولد مولود الا وقد استهل غير المسيح بن مريم لم يسلط عليه الشيطان ولم ينزهه **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا المنذر بن النعمان الافطس أنه سمع وهب بن منبه يقول لما ولد عيسى أتت الشياطين ابليس فقالوا أصبحت الاصنام قد نكست رؤسها فقال هذا في حادث حدث فقال مكانكم فطار حتى جاء خافق الارض فلم يجد شيئاً ثم جاء الجار فلم يجد شيئاً ثم طاراً أيضاً فوجد عيسى قد ولد عند مذود حمار واذا الملائكة قد حفت حوله فرجع اليهم فقال ان نبيا قد ولد البارحة ما حلت أنثى قط ولا وضعت الا أنا بحضرتهم الا هذه فأيسوا ان تعبدوا الاصنام بعد هذه الليلة ولكن ائتوا بني آدم من قبل الخفة والعجلة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واني أعيد هابل وذريتها من الشيطان الرجيم وذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول كل بني آدم طعن الشيطان في جنبه الا عيسى ابن مريم وأمه جعل بينهما وبينه حجاب فأصاب الطعنة الحجاب ولم ينفذ اليهما شيء وذكر لنا انهما كانا لا يصيبان الذنوب كما يصيبان بني آدم وذكر لنا أن عيسى كان يمشي على البحر كما عيشي على البرهما أعطاه الله تعالى من اليقين والاخلاص **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع واني أعيد هابل وذريتها من الشيطان الرجيم قال ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال كل آدمي طعن الشيطان في جنبه غير عيسى وأمه كانا لا يصيبان الذنوب كما يصيبان بني آدم قال وقال عيسى صلى الله عليه وسلم فيما يثنى على ربه وأعاذني وأخي من الشيطان الرجيم فلم يكن له علينا سبيل **حدثنا** الربيع بن سليمان قال ثنا شعيب بن الليث قال ثنا الليث عن جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم أنه قال قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل بني آدم يطعن الشيطان في جنبه حين تلده أمه الا عيسى بن مريم ذهب يطعن فطعن في الحجاب **حدثنا** الربيع قال ثنا شعيب قال أخبرنا الليث عن جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم أنه قال قال أبو هريرة أرايت هذه الصرخة التي يصرخها الصبي حين تلده أمه فانها منها **حدثني** أحمد بن الفرج قال ثنا بقة بن الوليد قال ثنا الزبيدي عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(٢١ - ابن جرير ثالث) متاع الحياة الدنيا والدام للشيء لا يكون من يناله وقال قل أو نبشكم بخير من ذلكم والغرض تقيج الدنيا فكيف يكون من يناله ثم انه تعالى جعل الاعيان المشتهة شهوات مبالغية في كونها مشتهة محرورة على الاستمتاع بها وذلك للتعلق والاتصال كما يقال للقدور قدرة وللرجو رجاء وفيه فائدة أخرى هي أن الشهوة صفة مستزلة عند الحكماء مذمومة من اتباعها شاهد على نفسه بالبهيمية فكان المقصود من ذكر هذا اللفظ تحسيسها والتنفير عنها قال المتكلمون في الآية دليل على أن الحب غير الشهوة لان المضاف يجب أن يكون مغاير للمضاف اليه فالشهوة من فعل الله تعالى والمحبة من أفعال العباد وهي أن يجعل الانسان كل همته مصروفة الى اللذات والطيبات واعلم أن الانسان قد يحب شيئا ولكنه يحب أن لا يحبه وقد يحبه ويحب أن يحب ويقتنع مع ذلك أن تلك المحبة حسنة وفضيلة وهذا هو كمال المحبة

ومنه قوله تعالى حكاية عن سليمان عليه السلام في أحبت حب الخير ومعناه أحب الخير وأحب أن أكون محبا للخير فقوله حب الشهوات قريب من ذلك لأن الشهوة نوع محبة ولفظ الناس عام فظاهره يقتضي أن هذا المعنى عام لجميع الناس ولا شك أنه موجود في الأغلب وفي أكثر الأوقات فلا يبعد التعيم فطالما أعطى للأغلب حكم الكل على أن من همته بجوامعها مقصورة على طلب الذات الروحية في غاية الندرة وبقاء ذلك النادر في جميع الأحيان على ذلك الخاطر أعز وأمنع ثم شرع في بيان تلك الأعيان المشتهيات فذكر منها ما هي الأمهات ورتبها في سبع مراتب الأولى النساء لأن الالتذاذ بهن أكثر والاستئناس بهن أتم خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا بها وجعل بينكم مودة ورحمة وقال صلى الله عليه وسلم إن أخوف (١٦٢) ما أخاف على أمتي النساء الثانية الأولاد ولا سيما البنين ولهذا خصوا بالذكور

ومحبة النساء والأولاد كأنها حالة غريزية ولولاها لم يتصور بقاء النسل للحيوانات الثالثة والرابعة القناطر المقنطرة من الذهب والفضة قال الزجاج القنطار مأخوذ من عقد الشيء وإحكامه ومنه القنطرة والمال الكثير قنطار لأن الإنسان يتوثق بهما في دفع النوائب أبو عبيد أنه وزن لا يحد روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم القنطار اثنا عشر ألفاً وقيمة وروى أنس عنه هو ألف دينار وروى أبي بن كعب عنه هو ألف ومائتا وقيمة وقال ابن عباس ألف دينار وأثنى عشر ألف درهم وهو مقدار الدية وبه قال الحسن وزعم الكلبي أن القنطار بلسان الروم مل مسك ثور من ذهب أو فضة وعن سعيد بن جبيرة أنه ألف دينار والمقنطرة مبنية من لفظ القنطار التوكيد كقولهم

قال ما من بني آدم مولود إلا يمسه الشيطان حين يولد يستهل صارخا ﴿القول في تأويل قوله﴾ (فتقبلها ربهما بقبول حسن وأنبتهما نبأنا حسنا) يعني بذلك أن الله جل ثناؤه تقبل مريم من أمها حنة بتحريرها إياها للكنيسة وخدمتها وخدمة ربهما بقبول حسن والقبول مصدر من قبلها ربهما فأخرج المصدر على غير لفظ الفعل ولو كان على لفظه لكان فتقبلها ربهما تقبلا حسنا وقد تفعل العرب ذلك كثيرا أن يأتوا بالمصادر على أصول الأفعال وإن اختلفت ألفاظها في الأفعال بالزيادة وذلك كقولهم تكلم فلان كلاما ولو أخرج المصدر على الفعل ل قيل تكلم فلان تكلاما ومنه قوله وأنبتهما نبأنا حسنا ولم يقل أنبأنا حسنا وذكر عن أبي عمرو بن العلاء أنه قال لم نسمع العرب تضم القاف في قبول وكان القياس الضم لانه مصدر مثل الدخول والخروج قال ولم أسمع بحرف آخر في كلام العرب يشبهه حدثت بذلك عن أبي عبيد قال أخبرني الزبيدي عن أبي عمرو وأما قوله وأنبتهما نبأنا حسنا فان معناه وأنبتهما ربهما في غذائه ورزقه نبأنا حسنا حتى تمت فكملة امرأة بالغة تامة كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال الله عز وجل فتقبلها ربهما بقبول حسن قال تقبل من أمهما ما أرادت بهما للكنيسة وأجرها فيها وأنبتهما قال نبتهما في غذاء الله ﴿القول في تأويل قوله﴾ (وكفلها زكريا) اختلفت القراء في قراءة قوله وكفلها فقراءته عامة قراء أهل الحجاز والمدينة والبصرة وكفلها مخففة الفاء بمعنى ضمها زكريا إليه اعتبارا بقول الله عز وجل يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين وكفلها زكريا بمعنى وكفلها الله زكريا وأولى القراءتين بالصواب في ذلك عندي قراءة من قرأ وكفلها مشددة الفاء بمعنى وكفلها الله زكريا بمعنى وضمها الله إليه لأن زكريا أيضا ضمها إليه بإيجاب الله له ضمها إليه بالقرعة التي أخرجها الله له والآية التي أظهرها لخصومه فيها فجعله بها أولى منهم إذ قرع فيها من شاحه فيها وذلك أنه بلغنا أن زكريا وخصومه في مريم اذ تنازعوا فيها أيهم تكون عنده تساهموا بقدر أحهم رموا بها في نهر الأردن فقال بعض أهل العلم رتب قدح زكريا فقام فلم يجربه الماء وجري بقدر آخر من الماء فجعل الله ذلك لذكر يانه أحق المتنازعين فيها * وقال آخرون بل صعد قدح زكريا في النهر وانحدرت قدح الآخرين مع جرية الماء وذهبت فكان ذلك له علما من الله في أنه أولى القوم بها وأي الأمرين كان من ذلك فلا شك أن ذلك كان قضاء من الله بها لذكر يانه أولى القوم بها وإذا كان ذلك كذلك فأنما ضمها زكريا إلى نفسه بضم الله إياها إليه بقضائه له بها على خصومه عند تشاؤمهم فيها واختصاصهم في أولاهم بها وإذا كان ذلك كذلك كان بيننا أن أولى القراءتين بالصواب ما اخترنا من تشديد كفلها وأما ما اعتل به القارئون ذلك بتخفيف الفاء من قول الله أيهم يكفل مريم وأن ذلك

ألف مؤلفة وبدرية مبتدرة وأبل مؤبلة قال الكلبي القناطر ثلاثة والمقنطرة المضاعفة فكان المجموع ستة وإنما كان الذهب والفضة محبوبين لأنهما جعلتا عن جميع الأشياء فكهما كالمال لجميع الأشياء * وهل الصند يوجد في القرا * ولولا التي لقلت خلت قدرته * وصفة المال الكعبة هي القدرة وانها صفة كمال والكمال محبوب لذاته الخامسة الخيل المسومة قال الواحدى الخيل جمع لا واحد له من لفظه كالقوم والنساء والرهط وسميت الأفراس خيلا لاختيالهها وهو جولاها في مشيتها ويسمى الخيال خيالا لجولان هذه القوة في استحضار الصور والمسومة قيل المزعجة أسمت الدابة وسومتها إذا أرسلتها في مرجها للرعى ولا شك أنها إذا رعت ازدادت حسنا وبهاء وقيل هي المعلة من السومة العلامة ثم اختلفوا في تلك العلامة فعن أبي مسلم الغرة والتعجيل وقال الأصم هي البلق وقال قتادة الشمة وقيل الكى وقال مجاهد وعكرمة المسومة المطهمة أى الحسان قال الأصمى رجل مطهم وفرس مطهم أى تام كل شيء موجب

على حدته فهو يارح الجمال السادسة الانعام وهو جمع نعم وهي الابل والبقر والغنم ولا يقال للجنس الواحد منها نعم الا لابل خاصة فانها غلبت عليها السابعة الحرث وهو الزراعة ذلك الذي ذكر متاع الحياة الدنيا لأن وجوه الانتفاعات الدنيوية للانسان اما أن تكون من بني نوعه أو من غيره والاول أصل وهو المرأة أو فرع وهو الولد وانما فرض الكلام في الذكور لشرفهم والثاني اما أن تكون من المعدنيات أو كثرها فائدة وأعمها عائدة الجوهران الثمينان فحسابا لذكر واما أن تكون من الحيوانات للركوب والبكر والغنم وهو الخيل أو للحمل واللحم وهو الانعام واما أن تكون من النباتات وهو الحاصل من الزراعة وانما يتعرض للدور والقصور لانهم لم تكن معتادة عند العرب والقرآن يخاطب أولا معهم (والله عنده حسن المآب) أي المرجع وانما يذكر المآب القبيح وهو النار لانها (١٦٣) غير مقصودة بالذات لانه سبحانه خلق الخلق للرجة لا للعذاب ولهذا قال

سبقت رجلي غضبي ثم بين أن ذلك المرجع كما أنه حسن في نفسه فهو أحسن وأفضل من هذه الدنيا والمقصود أن يعلم العبد أنه كما أن الدنيا أطيب وأفسح من بطن الأم فكذلك الآخرة أفسح وأوسع من الدنيا أولاً لما عدد نعم الدنيا بين أن منافع الآخرة خير منها فقال مستفهما على سبيل التقرير (قل أو نبشكم بخير) أي بشئ هو خير (من ذلكم) الذي عددنا ثم استأنف بيانه وتقديره فقال (ل الذين اتقوا عند ربهم جنات) كما تقول هل أدلكم على خير من فلان عندي رجل من صفته كيت وكيت وبيان الخيرية ظاهر من وصف الجنات والازواج مع قيد الحلو وفان النعمة وان عظمت فتوهم الانقطاع والزوال ينقص صفوها وينقص لذتها وبعد زوال هذا الوهم لن يتكامل

موجب صحة اختيارهم التخفيف في قوله وكفلها فجدة دالة على ضعف اختيار المحتج بها وذلك أنه غير متمتع ذو عقل من أن يقول قائل كفل فلان فلانا فكفله فلان فكذلك القول في ذلك ألقى القوم أقلامهم أيهم يكفل مريم بتكفيل الله إياه بقضائه الذي يقضى بينهم فيها عند القائلهم الأقلام وكذلك اختلفت القراء في قراءة ذكر يافقر أنه عامة قراءة المدينة بالمدة وقراءته عامة قراءة الكوفة بالقصر وهما لغتان معروفتان وقراءتان مستفيضتان في قراءة المسلمين وليس في القراءة باحداهما خلاف لمعنى القراءة الاخرى فبأيتهم ما قرأ القارئ فهو مصيب غير أن الصواب عندنا اذا مذكر كريا أن ينصب بغير تنوين لانه اسم من أسماء العجم لا يحجرى ولان قراءة تنافي كفلها بالتشديد وتثقل الفاء فزكرياء منصوب بالفعل الواقع عليه وفي زكريا لغة قالته لا تجوز القراءة بها لخلافها مع ما صحف المسلمين وهو زكريا بحذف المدة والياء الساكنة تشبهه العرب بالمنسوب من الاسماء فتثونه وتجريه في أنواع الاعراب مجازي بقاء النسبة فتأويل الكلام وضمها الله الى زكريا من قول الشاعر * فهو لاضلال الهوام كافل * يراد أنه لما ضل من متفرق النعم ومنشده ضام الى نفسه وجامع وقدرى * فهو لاضلال الهوام كافل * بمعنى أنه لما نهى عن النعم ضام من قولهم ههنا الظليم اذا أسرع الطيران يقال منه للرجل مالك تكفل كل ضالة يعنى به تضمها اليك وتأخذها وينحوموا فلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي عبد الرحمن بن الاسود الطفاوى قال ثنا محمد بن ربيعة عن النضر بن عري عن عكرمة في قوله اذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم قال ألقوا أقلامهم بخيرت بها الجرية الا قلم زكريا صاعدا فكفلها زكريا حديثي المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله وكفلها زكريا قال ضمها اليه قال ألقوا أقلامهم يقول عصيم قال فآلقوها تلقاء جرية الماء فاستقبلت عصا زكريا جرية الماء فقرعهم حديثي موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال الله عز وجل فتقبلها ربهما بقبول حسن وأنبأنا باحسنا فانطلقت بهما أمها في خرقتها يعنى أم مريم عريم حين ولدتها الى المحراب وقال بعضهم انطلقت حين بلغت الى المحراب وكان الذين يكتبون التوراة اذا جاءوا اليهم بانسان يجربونه اقترعوا عليه أيهم يأخذه فيعلمه وكان زكريا أفضلهم يومئذ وكان بينهم وكانت خالة مريم تحته فلما اقترعوا عليه اوقال لهم زكريا أنا أحقكم بها حتى خالتهما فأبوا فخرجوا الى نهر الأردن فآلقوا أقلامهم التي يكتبون بها أيهم يقوم قلبه فيكفلها بخيرت الاقلام وقام قلم زكريا على قرنته كأنه في طين فأخذ بالجرية وذلك قول الله عز وجل وكفلها زكريا فجعلها زكريا معه في بيته وهو المحراب حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وكفلها زكريا يقول ضمها

طبيها الا بالنساء فبين يحصل الانس ثم وصف الأزواج بصفة واحدة جامعة فقال (مطهرة) أي من الاقدار والمنفقات وبعد ذلك تمام النعمة ذكر ما هو فوق التمام فقال (ورضوان من الله) ويندرج فيه جميع المطالب والمقاصد لان العبد اذا رضى عنه المولى لم يتصور منصب أجل منه وأعلى وكان المولى وما يملكه للعبد كما أن العبد وما يملكه للمولى ورضوان من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم ويحتمل أن يكون اللام في قوله للذين اتقوا متعلقا بخير واختص المتقين لانهم هم المنتفعون به ويرتفع جنات على الخبر أي هو جنات وبعضه قراءة بعضهم جنات بالجر على البدل من خير وذلك أن اللام في هذه القراءة يتعين أن يكون متعلقا بخير وقوله (عند ربهم) يحتمل أن يتعلق بما يتعلق به قوله للذين أي ثبت لهم عند ربهم ويحتمل أن يكون صفة تخير ويحتمل أن يكون من تمام قوله اتقوا فيكون اشارة الى أن هذا الثواب

لا يحصل الا لمن كان متقيا عند الله تعالى فلا يدخل فيه الا من كان مؤمنا في علم الله (والله بصير بالعباد) عالم بحالهم فيجب أن يرضوا لانفسهم ما اختار لهم من نعيم الآخرة وأن يزهّدوا فيما زهّدهم فيه من أمور الدنيا أو بصيرهم يثيب ويعاقب بحسب الاستحقاق أو بصير بالذين اتقوا زجهم وبأحوالهم فلذلك أعدّ لهم الجنات (الذين يقولون ربنا آتنا ما غفر لنا ذنوبنا) توسلوا بعجز الايمان الى طلب المغفرة وقد حكى الله تعالى ذلك عنهم في معرض المدح لهم والثناء عليهم فقل دل ذلك على أن الايمان هو التصديق فقط فان العمل الصالح لو كان داخلا فيه كما زعموا كان ادخاله في النار قبيل ما عندهم فيكون ممتنع الوقوع من الله تعالى وضده واجب الوقوع وسؤال الواجب وقوعه عبث فلا يصلح للمدح ويمكن أن يجاب عنه بأن العبد قد يدعو (١٦٤) بما يعلم أنه حاصل له اظهار الذل العبودية وابداء للاستكانة والخشوع وأيضا صورة

العمل الصالح لا تفيد ما لم تقع في حيز القبول فعلى المتقي أن لا يتكل عليها ويتوكل الى الله في مواجب الغفران ثم عدد من أوصاف عباده خمسة ووسط العاطف بينها دلالة على كمالهم في كل واحد منها أو إشارة الى أن كل واحد منها يكفي في استحقاق المدح والثواب فقال (الصابرين) أي في أداء الطاعات وعلى ترك المحظورات وعند المحن والشدائد وقوف رجل على السبيل فقال أي صبر أشد على الصابرين فقال الصبر في الله تعالى فقال لا فقال الصبر لله فقال لا فقال الصبر مع الله قال لا قال فاي شيء قال الصبر عن الله فصرخ السبيل صرخة كاد يتلف روحه (والصادقين) أي في الأقوال وفي الأفعال بأن لا ينصرف عنها قبل تمامها وفي النبات بأن يعضى العزم على الخيرات (والقانتين) والمقيمين على الطاعات والمواطنين عليها (والمنفقين) ما تيسر على من تيسر بشرطه

اليه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وكفلها زكريا قال سهرمهم بقله حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة قال كانت مريم ابنة سيدهم وامامهم قال فتشاح عليها أحبارهم فاقتروا فيها بسهامهم أي هم يكفلها قال قتادة وكان زكريا زوج أختها فكفلها وكانت عندهم وحضنها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن القاسم بن أبي بزة أنه أخبره عن عكرمة وأبي بكر عن عكرمة قال ثم خرجت بها يعني أم مريم عريم في خرقةا تحملها الى بني الكاهن بن هرون أخي موسى بن عمران قال وهم يومئذ يولون من بيت المقدس ما يلي الحبيسة من الكعبة فقالت لهم دونكم هذه النذيرة فاني حررتها وهي ابنتي ولا يدخل الكنيسة حائض وأنا لا أردّها الى بيتي فقالوا هذه ابنة إمامنا وكان عمران يؤمهم في الصلاة وصاحب قريانهم فقال زكريا ادفعوها الى فان خالتهما عندي قالوا لا تطيب أنفسنا هي ابنة إمامنا فذلك حين اقتروا فيها باقلامهم عليها بالاقلام التي يكتبون بها التوراة فقرعهم زكريا فكفلها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني يعلى بن مسلم عن سعيد ابن جبيرة عن ابن عباس قال جعلها زكريا معه في محرابه قال الله عز وجل وكفلها زكريا قال حجاج قال ابن جريج الكاهن في كلامهم العالم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير وكفلها زكريا بعد أبيها وأمه أيد كرها باليتيم ثم قص خبرها وخبر زكريا حدثنا المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا شريك عن عطاء عن سعيد بن جبيرة قوله وكفلها زكريا قال كانت عنده حدثني علي بن سهل قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبيرة قوله وكفلها زكريا قال جعلها زكريا معه في محرابه حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن في قوله فتقبلها ربهما بقبول حسن وأبنتها نبأنا حسنا وتقرعها القوم فقرع زكريا فكفلها زكريا * وقال آخرون بل كان زكريا بعد ولادة حنة ابنتها مريم كفلهما بغير اقتراع ولا استهام عليها ولا منازعة أحدا ياه فيها وانما كفلهما لان أمهات ماتت بعد موت أبيها وهي طفلة وعند زكريا خالتهما ايشاع ابنة فافوذ وقد قيل ان اسم أم يحيى خالة عيسى أشيع حدثنا بذلك القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني وهب بن سليمان عن شعيب الحمانى أن اسم أم يحيى أشيع فضمها الى خالتهما أم يحيى فكانت اليهم ومعهم حتى اذا بلغت أدهوها الكنيسة لنذر أمها التي نذرت فيها قالوا والاقتراع فيها بالأقلام انما كان بعد ذلك بعدة طويلة لشدة اصابتهم ضعف زكريا عن حمل مؤنتها

ومصارفه وجوبا ونديا (المستغفرين بالاسحار) أي فيها والسحر قبل طلوع الفجر وخص هذا الوقت لانهم كانوا يقدمون فتدافعوا قيام الليل حتى اذا كان السحر أخذوا في الدعاء والاستغفار هذا ليلهم وذلك نهارهم ولا استغفار بالأسحار من يد النار وأنوار لان السحر وقت النوم والعقلة فاذا أعرض العبد عن تلك اللذة وعرض الذلة على حضرة العزة لا يبعد أن يفيض عليه سجال المغفرة وأن يطلع صبح العالم الصغير عند طلوع صبح العالم الكبير فيستنير قلب المؤمن بأنوار المعارف وأنوار اللطائف أما بيان ترتيب الاوصاف فالصبر يشمل أفعال جميل التكليف ثم الانسان قد يلزم من نفسه ما هو غير واجب عليه فالصادق من يخرج عن عهدة ذلك رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ثم المواظبة على سبيل الخيرات أمر محمود فاشير الى ذلك بقوله والقانتين ثم ان ههنا أمرين يعينان على الطاعة الخدمة بالمال والابتهاال والتضرع

الى حضرة القدس والجلال وذلك قوله والمنفقين والمستغفرين بالاسحار فقوله والمنفقين معناه الشفقة على خلق الله وباقي الاوصاف حاصله التعظيم لامر الله قال الكلبى لما ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة قدم عليه جبران من أحبار أهل الشام فلما أبصر المدينة قال أحدهم صاحبه ما أشبه هذه المدينة بصفة مدينة النبي صلى الله عليه وسلم الذي يخرج في آخر الزمان فلما دخل على النبي صلى الله عليه وسلم عرفاه بالصفة والنعت فقال له أنت محمد قال نعم قالوا وأنت أحمد قال نعم قالوا اناسألك عن شهادة فان أنت أخبرتنا بها آمنابك وصدقناك فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سلا في قالوا أخبرنا عن أعظم شهادة في كتاب الله فانزل الله على نبيه شهد الله أنه لا اله الا هو فأسلم الرجلان وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجه النظم أنه ممدوح المؤمنين وأتى عليهم (١٦٥) بقوله ربنا اننا آمنائهم بين أن دلائل الايمان

ظاهرة جليلة * واعلم أن الشهادة من الله تعالى ومن الملائكة ومن أولى العلم يحتمل أن تكون بمعنى واحد ويحتمل أن لا تكون كذلك أما الاول فتقريرة من وجهين أحدهما أن الشهادة عبارة عن الاخبار المقررة بالعلم فهذا المعنى مفهوم واحد وهو حاصل في حق الله تعالى وفي حق الملائكة وفي حق أولى العلم أما من الله فذلك أنه أخبر في القرآن أنه اله واحد لا اله الا هو وذلك في مواضع كثيرة كالاخلاص وآية الكرسي وغيرهما والتمسك بالدلائل السمعية في هذه المسئلة جائز لان العلم بنبوته محمد صلى الله عليه وسلم لا يتوقف على العلم بها وأما من الملائكة وأولى العلم وهم الذين عرفوا وحدانية الله تعالى بالدلائل القاطعة فكلمهم أخبروا أيضاً أن الله واحد لا شريك له وثاني الوجهين أن تجعل الشهادة

فقد افعلوا حمل مؤنتها لا رغبة منهم ولا تنافساعليها وعلى احتمال مؤنتها وسند كقصتها على قول من قال ذلك اذ بلغنا اليها ان شاء الله تعالى **حدثنا** بذلك ابن جبير قال ثنا سلمة قال ثنى محمد بن اسحق فعلى هذا التأويل تصح قراءة من قرأ وكفلها ذكر يا بتخفيف الفاء لوصح التأويل غير أن القول متظاهر من أهل التأويل بالقول الاول ان استهم القوم فيها كان قبل كفاية ذكر يا ايها هو أن ذكر يا انما كفلها باخراج سهمه منها فالجاء على سهام خصومه فيها فلذلك كانت قراءته بالتشديد عندنا أولى من قراءته بالتخفيف **في** القول في تأويل قوله (كلمادخل عليها ذكر يا المحراب وجد عند هارزقا) يعني بذلك جل ثناؤه أن ذكر يا كان كلمادخل عليها المحراب بعد ادخاله ايها المحراب وجد عند هارزقا من الله لغذاها فقيل ان ذلك الرزق الذي كان يجده ذكر يا عند هارفا كهة الشتاء في الصيف وفا كهة الصيف في الشتاء ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا الحسن بن عطية عن شريك عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وجد عند هارزقا قال وجد عند هارزقا في مكمل في غير حينه **حدثنا** ابن جبير قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء عن سعيد في قوله كلمادخل عليها ذكر يا المحراب وجد عند هارزقا قال العنب في غير حينه **حدثنا** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم في قوله وجد عند هارزقا قال فا كهة في غير حينه **حدثنا** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو اسحق الكوفي عن الضحاك أنه كان يجد عند هارفا كهة الصيف في الشتاء وفا كهة الشتاء في الصيف يعني في قوله وجد عند هارزقا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة بن نبيط عن الضحاك مثله **حدثنا** المثنى قال ثنا عمرو قال أخبرنا هشيم عن بعض أشياخه عن الضحاك مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال أخبرنا هشيم قال أخبرنا جوير عن الضحاك مثله **حدثنا** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا من سمع الحكمين عتيبة يحدث عن مجاهد قال كان يجد عند هارزقا العنب في غير حينه **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وجد عند هارزقا قال عنباً وجد هارزقا عن غير زمانه **حدثنا** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي قال ثنا النضر بن عري عن مجاهد في قوله وجد عند هارزقا قال فا كهة الصيف في الشتاء وفا كهة الشتاء في الصيف **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله كلمادخل عليها ذكر يا المحراب وجد عند هارزقا قال كما نحدث أنها كانت تؤتى بقا كهة الشتاء في الصيف وفا كهة الصيف في الشتاء **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وجد عند هارزقا قال

عبارة عن الاظهار والبيان فالله تعالى أظهر ذلك وبين بأن خلق ما يدل على ذلك والملائكة وأولو العلم أظهر وأدلك وبينوه أيضاً الملائكة للرسول والرسول للعلماء والعلماء لعامة الخلق فالتفاوت انما وقع في الشيء الذي به حصل الاظهار والبيان فاما مفهوم الاظهار والبيان فشيء واحد في حق الكل فكأنه قيل للنبي صلى الله عليه وسلم ان وحدانية الله تعالى أمر قد ثبت بشهادة الله وشهادة جميع المعترين من خلقه ومثل هذا الدين المبين والمنهج القويم لا يضعف بخالفه بعض الجهال من النصارى وعبدة الأوثان فثبت أنت وقومك يا محمد على ذلك فإنه هو الاسلام والدين عند الله هو الاسلام وأما الثاني فهو قول من يقول شهادة الله تعالى على توحيد عبادة عن أنه خلق الدلائل الدالة على توحيد عبادة الملائكة وأولى العلم عبارة عن اقرارهم بذلك ونظيره قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي فالصلاة

من الله غير الصلاة من الملائكة فان قيل المدعى للوحدانية هو الله فكيف يكون المدعى شاهدا فالجواب انه ليس الشاهد بالحقيقة الا الله لانه خلق الاشياء وجعلها دلائل على توحيده ثم وفق العلماء لمعرفة تلك الدلائل والتوصل بها الى معرفة الوحدانية ثم وفقهم حتى ارشدوا غيرهم الى ذلك ولهذا قال قل أي شيء أكبر شهادة قل الله وفي انتصاب قائما بالقسط وجوده الاول انه حال مؤكدة والتقدير شهد الله قائما بالقسط أو لاله الا هو قائما بالقسط وهذا وجه لكون الالهية والتفرد بهما مقتضيا للعدالة مثل هذا أبو بكر عطفوا ولا رجل الا عبد الله شجاعا ويحتمل أن يكون حالاً من أولي العلم أي حال كون كل واحد منهم قائما بالقسط في أدعاء هذه الشهادة الثاني أن يكون صفة للإنبي كانه قيل لاله قائما بالقسط الا هو وقد رأيناهم يتسعون في (١٦٦) الفصل بين الصفة والموصوف الثالث أن يكون نصبا على المدح وان كان

نكرة كقوله

ويأوى الى نسوة عطل *
وشعثا مراضيع مثل
السعال
ومعنى كونه قائما بالقسط
قائما بالعدل كما يقال فلان
قائم بالتدبير أي يجريه على
سنن الاستقامة أو مقبلا
للعادل فيما يقسم من
الارزاق والآجال ويثيب
ويعاقب وفيما يأمر به
عباده من انصاف بعضهم
لبعض والعمل على السوية
فيما بينهم * واعلم أن وجوب
الوجود يلزمه الغنى المطلق
والعلم التام والفيض العام
والحكمة الكاملة والرحمة
الشاملة وعدم الانقسام
بجهة من الجهات وعدم
الافتقار بوجه من الوجوه
الى شيء من الاشياء وعدم
النقص والنقض في شيء من
الافعال والاحكام الى غير
ذلك من الاسماء الحسنى
والصفات العليا ومركز
في العقل السليم أن من هذا
شأنه لا يصدر منه شيء الا

وجد عند هاتمة في غير زمانها **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه
عن الربيع قال جعل زكريا دونها عليها سبعة أبواب فكان يدخل عليها فيجد عندها فاكهة الشتاء في
الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء **حدثني** موسى بن عبد الرحمن قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط
عن السدي قال جعلها زكريا معه في بيت وهو المحراب فكان يدخل عليها في الشتاء فيجد عندها فاكهة
الصيف ويدخل في الصيف فيجد عندها فاكهة الشتاء **حدثني** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال
أخبرنا عبيد قال سمعت الفضالة يقول في قوله وجد عند هارزقا قال كان يجد عندها فاكهة الصيف
في الشتاء **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال أخبرني يعلى بن مسلم
عن سعيد بن جبير عن ابن عباس كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا قال وجد عندها ثمار الجنة
فاكهة الصيف في الشتاء وفاكهة الشتاء في الصيف **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال
ثني بعض أهل العلم أن زكريا كان يجد عندها ثمرة الشتاء في الصيف وثمره الصيف في الشتاء **حدثني**
محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن قال كان زكريا اذا دخل عليها يعني على مريم
المحراب وجد عندها رزقا من السماء من الله ليس من عند الناس وقالوا لأن زكريا كان يعلم أن ذلك
الرزق من عنده لم يسألها عنه * وقال آخرون بل معنى ذلك أن زكريا كان اذا دخل اليها المحراب وجد
عندها من الرزق فضلا عما كان يأتيها به الذي كان يعمونها في تلك الايام ذكر من قال ذلك **حدثنا**
ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثني محمد بن اسحق قال كفلها بعد هلال أمها فاضمها الى خالتها أم يحيى
حتى اذا بلغت أدخلوها الكنيسة لنذر أمها الذي نذرت فيها فعملت تنبت وتزيد قال ثم أصابت بني
اسرائيل أزمة وهي على ذلك من حالها حتى ضعف زكريا عن حملها فخرج على بني اسرائيل فقال يا بني
اسرائيل أتعلون والله لقد ضعفت عن حمل ابنة عمران فقالوا ونحن لقد جاهدنا وأصابنا من هذه السنة
ما أصابكم فتدافعوها بينهم وهم لا يرون لهم من حملها بدا حتى تقارعوا بالأفلام فخرج السهم بحملها
على رجل من بني اسرائيل نجار يقال له جريج قال فعرفت مريم في وجهه شدة مؤنة ذلك عليه فكانت
تقول له يا جريج أحسن بالله الظن فان الله سيرزقنا بفعل جريج يرزق بمكانها فأتياها كل يوم من كسبه
بما يصلحها فاذا أدخله عليها وهي في الكنيسة أعماه الله وكثره فدخل عليها زكريا فيرى عندها فضلا
من الرزق وليس بقدر ما يأتيها به جريج فيقول يا مريم أني لك هذا فتقول هو من عند الله ان الله يرزق من
يشاء بغير حساب وأما المحراب فهو مقدم كل مجلس ومصلى وهو سيد المجالس وأشرفها وأكرمها
وكذلك هو من المساجد ومنه قول عدى بن زيد

على وفق العدالة وقضية التسوية ورعاية الاصلح عموما وأخصوصا فكل ما ينجل الى المكاف أنه خارج عن قانون العدالة كدعي
أو يشبه الجور أو القبح وجب أن ينسب ذلك الى قصور فهمه وعدم احاطته التامة بسلسلة الاسباب والمسببات والمبادئ والغايات فانظر في
كيفية خلقه أعضاء الانسان حتى تعرف عدل الله وحكمته فيها ثم انظر الى اختلاف أحوال الخلق في الحسن والقبح والغنى والفقر والصحة
والسقم وطول العمر وقصره والذلة والألم واقطع بان كل ذلك عدل وصواب ثم انظر في كيفية خلقه العناصر وأجرام الافلاك والكواكب
وتقدير كل منها بقدر معين وخاصة معينة فكلها حكمه وعدله وانظر الى تفاوت الخلائق في العلم والجهل والفطنة والبلادة والهداية والغواية
واقطع بأن كل ذلك عدل وقسط فان الانسان بل كل ما سوى الله تعالى لم يخلق مستعدا لادراك تفاصيل كلمات الله فانحوض في ذلك خووض

فما لا يعنيه بل لا يسعه ولا ينفعه الا العلم الاجمالي بانه تعالى واحد في ملكه وملكه لا منازع له فيه ولا مضاد ولا مانع لقضائه ولا راد وان الكل بقضائه وقدره وفي كل واحد من مصنوعاته ولكل شئ من أفعاله حكم ومصالح لا يحيط بذلك علم الموجد وخالفه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد هذا هو الدين القويم والاعتقاد المستقيم والعدول عنه مرء والجدال فيه هراء فننسبه الى الجور في فعل من الافعال فهو الجائر لا على غيره بل على نفسه اذ لا يعترف بجهله وقصوره ولكن ينسب ذلك الى علام الخفيات والمطلع على الكليات والجزئيات من أزل الى ازال الى ابد الا بادومن زعم أن شيا من الاشياء خيرا أو شرا في اعتقاده حسنا أو قبيحا بحسب نظره خارج عن مشيئته وارادته فقد كذب ابن أخت حالته لانه يدعي التوحيد ثم يثبت قادرا آخر أو خالقا غير الله تعالى ولا خالق الا هو فلهذا كرر (١٦٧) مضمون الشهادة وقال لا اله الا هو

والتقدير شهادته أنه لا اله الا هو وإذا شهد بذلك فقد صح أنه لا اله الا هو كقولك الدليل دل على وحدانية الله ومتى كان كذلك فقد صح القول بوحدانية الله وفيه ايقاظ لأمة محمد أن يقولوا على وفق شهادة الله والملائكة وأولى العلم لا اله الا هو واعلام بأن هذه الكلمة يجب أن يكررها المسلم ما أمكنه

* هو المسلم ما كررته يتضوع * ثم أكد كونه منفردا بالالوهية وقائما بالعدل بقوله العزيز الحكيم فالعزير اشارة الى كمال القدرة والحكيم اشارة الى كمال العلم ولا تتم القدرة الا بالتفرد والاستقلال ولا العدالة الا بالاطلاع على المصالح والاحوال (ان الدين عند الله الاسلام) جملة مستأنفة مؤكدة للاولى والدين في اللغة الجزاء ثم الطاعة سميت دينا لانها سبب الجزاء والاسلام في اللغة الانقياد والدخول في السلم أو في السلامة أو في اخلاص

كدعي العاج في المحاريب أو كالسبيض في الروض زهره مستنير والمحاريب جمع محراب وقد يجمع على محارب القول في تأويل قوله (قال يا مريم أني لك هذا قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب) يعني بذلك جل ثناؤه قال زكريا يا مريم أني لك هذا من أي وجه لك هذا الذي أرى عندك من الرزق قالت مريم بحسبه له هو من عند الله تعني أن الله هو الذي رزقها ذلك فساقه اليها وأعطاهما وإنما كان زكريا يقول ذلك لها لانه كان فيما ذكر لنا يعلق عليها سبعة أبواب ويخرج ثم يدخل عليها فيجد عندها فاكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء فكان يعجب مما يرى من ذلك ويقول لها تعجبا مما يرى أني لك هذا فتقول من عند الله حديثي بذلك المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع حديثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنا بعض أهل العلم قد كرهوه حديثي محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يا مريم أني لك هذا قالت هو من عند الله قال فانه وجد عندها الفاكهة الغضة حين لا توجد الفاكهة عند أحد فكان زكريا يقول يا مريم أني لك هذا وأما قوله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب فخير من الله أنه يسوق الى من يشاء من خلقه رزقه بغير احصاء ولا عدد بحسب عليه عبده لانه جل ثناؤه لا ينقص سوقه ذلك اليه كذلك خزائنه ولا يزيد اعطاؤه اياه ومحاسبته عليه في ملكه وفيما لديه شيا ولا يعرب عنه علم ما يرزقه وانما يحاسب من يعطى ما يعطيه من يخشى النقصان من ملكه بخروج ما خرج من عنده بغير حساب معروف ومن كان جاهلا بما يعطى على غير حساب القول في تأويل قوله (هنالك دعا زكريا ربه قال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة انك سميع الدعاء) أما قوله هنالك دعا زكريا ربه فعناه عند ذلك أي عند رؤية زكريا ما رأى عند مريم من رزق الله الذي رزقها وفضله الذي آتاها من غير تسبب أحد من آدميين في ذلك لها ومعانيته عندها ثمرة الرطبة التي لا تكون في حين رؤيته اياها عندها في الارض طمع في الولد مع كبر سنه من المرأة العاقر فربا أن يرزقه الله منها الولد مع الحال التي هما بها كما رزق مريم على تخليها من الناس ما رزقها من ثمرة الصيف في الشتاء وثمره الشتاء في الصيف وان لم يكن مثله مما جرت بوجوده في مثل ذلك الحين العادات في الارض بل المعروف في الناس غير ذلك كما أن ولادة العاقر غير الأمر الجارية به العادات في الناس فرغب الى الله جل ثناؤه في الولد وسأله ذرية طيبة وذلك أن أهل بيت زكريا فيما ذكر لنا كانوا قد انقرضوا في ذلك الوقت كما حديثي موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي فلما رأى زكريا من حالها ذلك يعني فاكهة الصيف في الشتاء وفاكهة الشتاء في الصيف قال ان رباً أعطاه هذا في غير حبه لقادر على أن يرزقني ذرية طيبة ورغب في الولد فقام فصلى ثم

العبادة من قولهم سلم له الشئ أي خالص له والاسلام في عرف الشرع يطلق تارة على الاقرار باللسان في الظاهر ومنه قوله تعالى قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ويطلق أخرى على الانقياد الكلي وهو المراد ههنا وفيه ايدان بأن الدين هو العدل والتوحيد أما التوحيد فإن يعلم أن الله تعالى لا شريك له ولا نظير في الذات ولا في صفة من الصفات كما شهد هو به وأما العدل فهو أن يعلم ان كل ما خلق وأمر المكلف به ونهاه عنه فانه عدل وصواب وفيه حكم ومصالح فيأتم بذلك وينتهي عنه ليكون عبدا منقادا معترفاً بأنه تعالى قائم بالقسط ومن قرأ بفتح أن فتقديره عند البصريين ذلك بدل من الاول بدل الكل فكأنه قيل شهد الله أن الدين عند الله الاسلام فيكون من باب وضع الظاهر موضع المظهر كقوله لا أرى الموت يسبق الموت شئ * وقيل تقديره شهد الله أنه لا اله الا هو وأن الدين عند الله الاسلام وقيل شهد الله أنه لا اله الا هو

أن الدين عند الله الاسلام لان كونه تعالى واحدا يوجب أن يكون الدين الحق هو الاسلام لان دين الاسلام مشتمل على هذه الوحدةانية وفريث الاول بالكسر والثاني بالفتح على أن الفعل واقع على الثاني وما بينهما اعتراض ثم ذكر أنه أوضح الدلائل وأزال الشبهات والظنوم ما كفروا الا لقصورهم وتقصيرهم فقال (وما اختلف الذين أوتوا الكتاب) قيل هم اليهود واختلفا فهم ان موسى عليه السلام لما قرب وفاته سلم التوراة الى سبعين رجلا من الاحبار وجعلهم أمناء عليها واستخلف يوشع فلما مضى قرن بعد قرن اختلف أبناء السبعين بعدما جاءهم التوراة بغيا بينهم وتحاسدا على طلب الدنيا وقيل المراد النصارى واختلفا فهم في أمر عيسى عليه السلام بعدما جاءهم العلم أنه عبد الله ورسوله وقيل المراد اليهود والنصارى واختلفا فهم هو أنه قال اليهود عزير (١٦٨) ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وأنكر وانبؤة محمد صلى الله عليه وسلم

وقالوا نحن أحق بالنبوة من قريش لانهم أميون ونحن أهل كتاب (الا من بعدما جاءهم العلم) أي الدلائل التي لو نظروا فيها لحصل لهم العلم لأثابوا جلتاه على العلم لزم نسبة العناد الى جمع عظيم وهو بعد قاله في التفسير الكبير (ومن يكفريا بات الله فان الله سريع الحساب) لا يصعب عليه عدد أفعاله ومعاصيه وأن كانت كثيرة أو المراد أنه سيصل الى الله سر يعافج حاشته أي يحاربه على كفره ثم بين للرسول صلى الله عليه وسلم ما يقوله في محاجتهم فقال (فان حاجوك فقل أسلمت وجهي لله) قال الفراء أي أخلصت عملي لله فعلى هذا الوجه في معنى العمل وقيل أي أسلمت وجه عملي لله فحذف المضاف والمعنى كل ما يصدر مني من الاعمال فالوجه في الاتيان بها هو عبودية الله والانقياد لالهيته وحكمه وقيل الوجه مقحم والتقدير أسلمت نفسي لله

دعاه به سرف فقال رب اني وهن العظم مني واشتعل الرأس شيئا ولم أكن بدعا ثل رب شقيا واني خفت الموالي من ورائي وكانت امرأتى عاقرا فهب من لدنك وليا يرثني ويرث من آل يعقوب واجعله رب رضيا وقوله رب هب لي من لدنك ذرية طيبة انك سميع الدعاء وقال رب لا تذرني فردا وأنت خير الوارثين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال فلما رأى ذلك زكريا يعني فاكهة الصيف في الشتاء وفا كهة الشتاء في الصيف عند مريم قال ان الذي يأتي بهذا مريم في غير زمانه قادر أن يرزقني ولدا قال الله عز وجل هنالك دعازكريا به قال فذلك حين دعا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر عن عكرمة قال فدخل المحراب وغلق الابواب وناجى ربه فقال رب اني وهن العظم مني واشتعل الرأس شيئا الى قوله رب رضيا فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب أن الله يبشرك بيحيى مصدقا بكلمة من الله الآية حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنا بعض أهل العلم قال فدعا زكريا عند ذلك بعدما أسن ولا ولده وقد انقرض أهل بيته فقال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة انك سميع الدعاء ثم شكا الى ربه فقال رب اني وهن العظم مني واشتعل الرأس شيئا الى واجعله رب رضيا فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب الآية * وأما قوله رب هب لي من لدنك ذرية طيبة فإنه يعني بالذرية النسل وبالطيبة المباركة كما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة يقول مباركة * وأما قوله من لدنك فإنه يعني من عندك * وأما الذرية فانهما جمع وقد تكون في معنى الواحد وهي في هذا الموضع واحد وذلك أن الله عز وجل قال في موضع آخر مخبرا عن دعازكريا فاهب لي من لدنك وليا ولم يقل أولياء فدل على أنه سأل واحدا وانما أنت طيبة لتأنيث الذرية كما قال الشاعر

أبولك خليفة ولدته أخرى * وأنت خليفة ذلك الكمال

فقال ولدته أخرى فأنت وهو ذكرك لتأنيث لفظ الخليفة كما قال الآخر

كأيردري من حبة جبيلة * سكاب اذا ما عض (١) ليس بازدرا

فأنت الجبيلة لتأنيث لفظ الحبة ثم رجع الى المعنى فقال اذا ما عض لانه كان أراد حية ذكرا وانما يجوز هذا فيما لم يقع عليه فلان من الاسماء كالدابة والذرية والخليفة فأما اذا سمى رجلا بشي من ذلك فكان في معنى فلان لم يجز تأنيث فعله ولا نعتنه وأما قوله انك سميع الدعاء فان معناه انك سامع الدعاء غير أن

(١) قوله ليس بازدرا كذا في النسخ وحرر كتبه مصححه

وليس في العبادة مقام أعلى من اسلام النفس كأنه موقوف على عبادته معرض عن كل ما سواه وقوله (ومن اتبعن) معطوف على سميع الضمير المرفوع في أسلمت وحسن للفصل أو مفعول معه والواو بمعنى مع ثم في كيفية اراد هذا الكلام طريقان أحدهما أن هذا اعراض عن الحاجة لانه صلى الله عليه وسلم كان قد أظهر المعجزات كالقرآن ودعاء الشجرة وكلام الذئب وغيرها وقد مر في هذه السورة ابطال الهية عيسى واثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ثم بين تقي الضد والتدو والصاحبة والولد بقوله شهد الله أنه لا اله الا هو وذكر أن اختلاف هؤلاء اليهود والنصارى انما هو لأجل البغي والحسد فلم يبق الا ان يقول أما أنا ومن اتبعن فنقادون للحق مستسلمون له مقبلون على عبودية الله تعالى وهذا طريق قديز كره الخنيج الحق مع المبطل المصطفى آخر كلامه وثانيهما أن قوله أسلمت محاجة وبيان أن القوم كانوا مقرين بوجود الصانع

وكونه مستحقاً للعبادة فكأنه صلى الله عليه وسلم قال هذا القول متفق عليه بين الكل فأنتم تسلكون بهذا القدر المتفق عليه وداعى الخلق اليه وانما الخلاف في أمور راء ذلك فاليهود يدعون التشبيه والجسمية والنصارى يدعون الهية عيسى والمشركون يدعون وجوب عبادة الاوثان فهؤلاء هم المدعون لهذه الأشياء فعليهم اثباتها ونظير هذه الآية قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئاً وعن أبي مسلم أن الآية في هذا الموضع كقول ابراهيم عليه السلام انى وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض كأنه قيل فان نازعوك يا محمد في هذه التفاصيل فقل أنا متمسك بطريقه ابراهيم وأنتم معترفون بأنه كان محققاً في قوله صادقاً في دينه فيكون من باب التمسك بالالزامات ودخالات قوله وجادلهم بالتى هي أحسن (وقل للذين أتوا (١٦٩) الكتاب) من اليهود والنصارى (والامين) وهم مشركوا العرب الذين

لا كتاب لهم أسلمهم ومعناه الامر وفائدته التعيير بالعناد وقلة الانصاف كقولك لمن خلصت له المسئلة ولم تأل جهداً في سلوك طريقه الكشف والبيان له هل فهمتها فانه يكون توبيخاً له بالبلادة كاللذهن ومثله في آية تحريم الخمر فهل أنتم منتهون اشارة الى التقاعد عن الانتهاء (فان أسلموا فقد اهتدوا) الى ما يهتدى الله اليه أو الى الفوز والنجاة في الآخرة (وان تولوا) أعرضوا عن الاسلام الى والاتباع لك (فانما عليكم البلاغ) ما عليكم الا أن تبلغ الرسالة وتنبه على طريق الرشاد (والله بصير بالعباد) يوفق للصالح من شاء ويترك على الضلالة من أراد ثم وصف المتولى بصفات ثلاث وأردفه بوعيده فقال (ان الذين يكفرون بآيات الله) أى ببعضها المعهود لان اليهود كانوا مقرين ببعض الآيات الدالة على وجود

سميع أمدح وهو بمعنى ذوسمع له وقد زعم بعض نحوي البصرة أن معناه انك تسمع ما تدعى به فتأويل الآية فعند ذلك دعا زكريا ربه فقال رب هب لي من عندك ولداً مباركاً انك ذوسمع دعاء من دعاك القول في تأويل قوله (فنادته الملائكة) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء أهل المدينة وبعض أهل الكوفة والبصرة فنادته الملائكة على التأنيث بالتاء يراد بها جمع الملائكة وكذلك تفعل العرب في جماعة الذكور اذا تقدمت أفعالها أثبتت أفعالها ولا سيما الاسماء التي في ألفاظها التأنيث كقولهم جاءت الطلمات وقد قرأ ذلك جماعة من أهل الكوفة بالياء بمعنى فناداه جبريل فذكره للتأويل كما قد ذكرنا آنفاً أنهم يؤنثون فعل الذكور للفظ فكذلك يذكرون فعل المؤنث أيضاً للفظ واعتبروا ذلك فيما أرى بقراءة يذكروا أنهم يقرأون عبد الله بن مسعود وهو ما حدثني به المتنى قال ثنا اسحق بن الحجاج قال ثنا عبد الرحمن بن أبي حماد أن قراءة ابن مسعود فناداه جبريل وهو قائم صلى في المحراب وكذلك تأويل قوله فنادته الملائكة جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي فنادته الملائكة وهو جبريل أو قالت الملائكة وهو جبريل ان الله يبشرك بيحيى فان قال قائل وكيف جاز أن يقال على هذا التأويل فنادته الملائكة والملائكة جمع لا واحد قيل ذلك جائز في كلام العرب بان تخبر عن الواحد بجمع كما يقال في الكلام خرج فلان على بغال البرد وانما ركب بغلاً واحداً وركب السفن وانما ركب سفينة واحدة وكما يقال ممن سمعت هذا الخبر فيقال من الناس وانما سمعته من رجل واحد وقد قيل ان منه قوله الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم والقائل كان فيما ذكر واحداً وقوله واذا مس الناس ضر والناس بمعنى واحد وذلك جائز عندهم فيما لم يقصد فيه قصد واحد وانما الصواب من القول عندي في قراءة ذلك أنهم يقرأون معر وقتان أعنى التاء والياء فبأيتهم ما قرأ القارئ فصيب وذلك أنه لا اختلاف في معنى ذلك باختلاف القراءتين وهما جعاف فصيحتان عند العرب وذلك أن الملائكة ان كان مراداً بها جبريل كما روى عن عبد الله فان التأنيث في فعلها فصيح في كلام العرب للفظها ان تقدمها الفعل وجائز فيه التذكير لمعناها وان كان مراداً بها جمع الملائكة جاز في فعلها التأنيث وهو من قبلها للفظها وذلك أن العرب اذا قدمت على الكثير من الجماعة فعلها أثنته فقالت قالت (٣) النساء وجائز التذكير في فعلها بناء على الواحد اذا تقدم فعله فيقال قال الرجال وأما الصواب من القول في تأويله فان يقال ان الله جل ثناؤه أخبر أن الملائكة نادته والظاهر من ذلك أنها جماعة من الملائكة دون الواحد وجبريل واحد فلن يجوز أن يحمل تأويل القرآن الاعلى الاظهر الاكثر من الكلام المستعمل في السنن العرب دون الأقل ما وجد

(٣٢ - ابن جرير ثالث) الصانع وقدرته وعلمه وشئ من المعاد وأبكلها كما هو ظاهر الجمع المضاف وتوجيه ان المكذب ببعض آيات الله كالكافر بجميعها (ويقتلون النبيين) أى المعهودين لانهم ما قتلوا كلهم ولا أكثرهم (بغير حق) من غير ما شبهة عندهم (ويقتلون) أو يقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس عن الحسن أن في الآية دلالة على أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر تلى منزلته عند الله منزلة الانبياء فلهم اذ كرههم عقيبهم وروى أن رجلاً قام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أى الجهاد أفضل فقال صلى الله عليه وسلم أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر فان قيل اذا كان قوله ان الذين يكفرون في حكم المستقبل لأقل من الحال لانه وعيد لمن هو في زمن رسول الله ولم يقع منهم قتل الانبياء ولا القاتنين بالقسط فكيف يصح الكلام قلنا ان القوم كانوا يريدون قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين جميعاً الا أنه تعالى

هضمهم منهم فصيح اطلاق القاتل عليهم كما يقال السم قاتل أي ذلك من شأنه ان وجد القاتل أو نقول وصفوا بسيرة أسلافهم لانهم واضون بذلك عن أبي عبيدة بن الجراح قلت يا رسول الله أي الناس أشد عذابا يوم القيامة قال رجل قتل نبيا أو رجلا أمر بمعروف ونهى عن منكر ثم قرأ هذه الآية ثم قال يا أبا عبيدة قتلت بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبيا من أول النهار في ساعة واحدة فقام مائة واثنا عشر رجلا من عباد بني إسرائيل فأمر واقتلتهم بالمعروف ونهى عن المنكر فقتلوا جميعا من آخر النهار فبشرهم بعذاب أليم انما دخلت الفاء لتضمن اسم ان معنى الشرط فان لا يغير معنى الابتداء بخلاف ليت ولعل واعلم انه تعالى قسم وعيدهم الى ثلاثة أقسام الاول اجتماع أسباب الآلام والمكاره عليهم وهو العذاب الاليم واستعارة (١٧٠) البشارة ههنا لتكم الثاني زوال أسباب المنافع عنهم بالكلية وهو قوله أولئك

حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة أما في الدنيا فإبدال المدح بالذم والثناء باللعن وأسباب الاحترام والاحتشام بأصناف الذل والهوان من السبي والقتل والجزية وأما في الآخرة فكما قال عز من قائل وقد منا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا الثالث لزوم ذلك في حقهم وهو قوله (وما لهم من ناصرين) ثم ذكر غاية عناد أهل الكتاب فقال (ألم ترائي الذين) عن ابن عباس قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت المدراس على جماعة من اليهود فدعاهم الى الله فقال له نعيم بن عمرو والحارث بن زيد على أي دين أنت يا محمد فقال على ملة إبراهيم فقالا ان إبراهيم كان يهوديا فقال رسول الله فقلوا الى التوراة فهي بيننا وبينكم فأبى فنزلت وقال الكلي نزلت في الذين زينا من خير وحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهما بالرحم وأنكر اليهود

الى ذلك سبيل ولم يضطرنا حاجة الى صرف ذلك الى أنه بمعنى واحد فيحتاج له الى طلب المخرج بالخفي من الكلام والمعاني وبما قلنا في ذلك من التأويل قال جماعة من أهل العلم منهم قتادة والربيع بن أنس وعكرمة ومجاهد وجماعة غيرهم وقد ذكرنا ما قالوا من ذلك فيما مضى ﴿القول في تأويل قوله﴾ (وهو قائم يصلي في المحراب ان الله يبشرك بيحي) وتأويل قوله وهو قائم فنادته الملائكة في حال قيامه مصليا فقوله وهو قائم خبر عن وقت نداء الملائكة زكريا وقوله يصلي في موضع نصب على الحال من القيام وهو رفع الياء وأما المحراب فقد بينا معناه وأنه مقدم المسجد واختلفت القراء في قراءة قوله ان الله يبشرك فقرأته عامة القراء ان الله بفتح الالف من أن بوقوع النداء عليهم بمعنى فنادته الملائكة بذلك وقرأه بعض قراء أهل الكوفة ان الله يبشرك بكسر الالف بمعنى قالت الملائكة ان الله يبشرك لان النداء قول وذكروا أنهم في قراءة عبد الله فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب يا زكريا ان الله يبشرك قالوا واذا بطل النداء أن يكون عاملا في قوله يا زكريا فباطل أيضا أن يكون عاملا في ان والصواب من القراءة في ذلك عندنا أن الله يبشرك بفتح أن بوقوع النداء عليه بمعنى فنادته الملائكة بذلك (١) وليست العلة التي اعتل بها القارئون بكسر ان من أن عبد الله كان يقرؤها كذلك وذلك أن عبد الله ان كان قرأ ذلك كذلك فأنما قرأها بزمعهم وقد اعترض بيازكريا بين ان وبين قوله فنادته واذا اعترض به بينهما فان العرب تعمل حينئذ النداء في ان وتبطله عنها أما الابطال فانه بطل عن العمل في المنادى قبله فأسلوكوا الذي بعده مسلوكه في بطول عمله وأما الاعمال فلان النداء فعل واقع كسائر الافعال وأما قراء تنافس نداء زكريا بيازكريا معترضه بين ان وبين قوله فنادته واذا لم يكن ذلك بينهما فالكلام الفصح من كلام العرب اذ نصبت بقول ناديت اسم المنادى وأوقعوه عليه أن يوقعوه كذلك على أن بعده وان كان جائزا بطل عمله فقوله نادته قد وقع على مكني زكريا فكذلك الصواب أن يكون واقعا على أن وعاملا فيهما مع أن ذلك هو القراءة المستفيضة في قراءة أمصار الاسلام ولا يعترض بالشاذ على الجماعة التي تحجب عجيبة الحجة وأما قوله يبشرك فان القراء اختلفت في قراءته فقراءته عامة قراء أهل المدينة والبصرة أن الله يبشرك بتشديد الشين وضم الياء على وجه تبشير الله زكريا بالولد من قول الناس بشرت فلانا بالبشرى بكذا وكذا أي اتته بشارات البشرى بذلك وقرأ ذلك جماعة من قراء الكوفة وغيرهم ان الله يبشرك بفتح الياء وضم الشين وتخفيفها بمعنى ان الله يسرك بولديه يهيبه لك من قول الشاعر

(١) قوله وليست العلة الخ لم يذكر في الاصل خبر ليس ولعله سقط من قلم الناسخ والاصل وليست العلة الخ بنتجة وذلك أن الخ وحرر كتبه مصححه

عليه صلى الله عليه وسلم وسوف تحجب القصة في سورة المائدة مفصلة وقيل دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم أو آياهم بشرت والنصارى الى الآيات الدالة على صحة نبوته من التوراة أو منها ومن الانجيل فأبوا فنزلت ومعنى قوله أو توأصبيا أي حظا وافر من علم الكتاب يريد أحبار اليهود ومن امال التبعية والكتاب يراد به غير القرآن من الكتب التي كانوا مقرين بحقيقتها وقيل أي حصولا من جنس الكتب المنزلة أو من اللوح التوراة وهي نصيب عظيم ثم بين سبب التعجب بقوله يدعون الى كتاب الله وهو التوراة كما مر في أسباب النزول ولانه تعالى عجب رسوله من تمردهم واعراضهم وانما يتوجه التعجب اذا تمردوا عن حكم الكتاب الذي يعتقدون صحته وعن ابن عباس أنه القرآن وليس به بعيد لانهم دعوا اليه بعد قيام الحج على أنه كتاب من عند الله ليحكم أي الكتاب بينهم أي بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فحذف

الثاني للعلم به أو يراد الحكم في الاختلاف الواقع بينهم كما في قصة الزانيين ولهذا راجعوا في ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم رجاء أن يكون عنده رخصة في ترك الرجم قال في الكشف والوجه أن يراد ما وقع من الاختلاف والتعادي بين من أسلم من أحبارهم وبين من لم يسلم وأنهم دعوا إلى كتاب الله الذي لا اختلاف بينهم في صحته وهو التوراة ليحكم بين الحق والمبطل منهم ثم يتولى فريق منهم وهم الرؤساء والأحبار والذين لم يسلموا من أحبارهم ومعنى ثم استبعاد ما بين رتبتي الدعاء والتولي وهم معرضون قوم لا يزال الاعراض ديدنهم وهجيرا هم والضمير في هم إما أن يرجع إلى الفريق أي هم جامعون بين التولي والاعراض لاعتناءهم بالحجة في ذلك المقام فقط بل عنه وعن سائر المقامات وإما أن يرجع إلى الباقي منهم فيكون قد وصف العلماء والرؤساء بالتولي والباقي بالاعراض لأجل (١٧١) اعراض علمائهم ومتقدميهم وإما أن يرجع إلى كل أهل الكتاب أي هم قوم عادتهم الاعراض عن قبول الحق ذلك التولي والاعراض أو ذلك العقاب أو الوعيد بسبب أنهم كانوا يتساهلون في أمر العقاب ولا يفرقون بين ما يتعلق بأصول الدين وبين ما يتعلق بفروعها فقالوا لن تمسنا النار إلا أياما معدودات هي أيام عبادة العجل فاستوجبوا الذم من وجوه أحدها استقصار مدة العذاب ومن أين لهم العلم بذلك وثانيها أن عبادة العجل كفروا بالكفر يستحق به الكافر عذابا دائما وثالثها أن استثناء الأيام المعدودات فقط فيه دليل على أنهم استحقوا تكذيب محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن وذلك كفر صريح (وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون) من قولهم نحن أبناء الله وأحباؤه أو من قولهم لن تمسنا النار إلا أياما أو من قولهم نحن أولى

بشرت عيال إذ رأيت صحيفة * أتتكم من الجحاج يتلى كتابها
وقد قيل إن بشرت لغة أهل تهامة من كنانة وغيرهم من قريش وأنهم يقولون بشرت فلانا بكذا فإنا أنا بشره بشرا وهل أنت بأشهر بكذا وينشد لهم البيت في ذلك

وإذ رأيت الباهشين إلى العلى * غبرا أ كفههم بقاع محمل
فأعنههم وأبشر بما بشروا به * وإذا هم نزلوا بضلك فانزل

فإذا صاروا إلى الأمر فالكلام الصحيح من كلامهم بلا ألف فيقال أبشر فلانا بكذا ولا يكادون يقولون بشره بكذا ولا أبشره وقد روى عن جدي بن قيس أنه كان يقرأ ببشر بضم الباء وكسر الشين وتخفيفها وقد حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن أبي جاد عن معاذ الكوفي قال من قرأ ببشرهم مثقلة فإنه من البشارة ومن قرأ ببشرهم مخففة بنصب الباء فإنه من السرور يسرهم والقراءة التي هي القراءة عندنا في ذلك ضم الباء وتشديد الشين بمعنى التبشير لأن ذلك هي اللغة السائرة والكلام المستفيض المعروف في الناس مع أن جميع قراء المصاحف مجمعون في قراءة فبم تبشرون على التشديد والصواب في سائر ما في القرآن من نظائره أن يكون مثله في التشديد وضم الباء وأما ما روى عن معاذ الكوفي من الفرق بين معنى التخفيف والتشديد في ذلك فلم نجد أهل العلم بكلام العرب يعرفونه من وجه صحيح فلامعنى لما حكى من ذلك عنه وقد قال جرير بن عطية

يا بشرحق لبشرك التبشير * هلا غضبت لنا وأنت أمير

فقد علم أنه أراد بقوله التبشير الجلال والنضارة والسرور فقال التبشير ولم يقل البشر فقد بين ذلك أن معنى التخفيف والتثقيب في ذلك واحد حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله إن الله يبشرك بيحيى قال بشرته الملائكة بذلك وأما قوله بيحيى فإنه اسم أصله يفعل من قول القائل حي فلان فهو يحيى وذلك إذا عاش فيحيى يفعل من قولهم حي وقيل إن الله جل ثناؤه سماه بذلك لأنه يتأول اسمه أحياء بالآيمان ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة إن الله يبشرك بيحيى يقول عبد أحياء الله بالآيمان حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة قوله إن الله يبشرك بيحيى قال إنما سمي يحيى لأن الله أحياء بالآيمان في القول في تأويل قوله (مصدقاً بكلمة من الله) يعني بقوله جل ثناؤه إن الله يبشرك يا زكريا بيحيى ابنك مصدقا بكلمة من الله يعني بعيسى بن مريم ونصب قوله مصدقا على القطع من يحيى لأن مصدقا نعت له

بالنبوة من قريش أو من زعمهم أن آباءهم الأنبياء يشفعون لهم (فكيف) يصنعون أو فكيف حالهم وفي هذا الحذف لفظة لما فيه من تحريك النفس على استحضار كل نوع من العذاب إذا جعناهم ليوم لا ريب فيه قال القراء إذا قلت جعوا اليوم الخيس معناه جعوا الفعل يوجد في يوم الخيس أما إذا قلت جعوا في يوم الخيس فلا تضر فعلا وأيضا من المعلوم أن ذلك اليوم لا فائدة فيه إلا المجازاة والفرق بين المثاب والمعاقب ووقفت كل نفس ما كسبت من ثواب أو عقاب أو جزاء ما عملت وهم لا يظلمون يرجع إلى كل نفس على المعنى لأنه في معنى كل الناس كما تقول ثلاثة أنفس تريد ثلاثة أناسي روى أن أول راية ترفع لأهل الموقف من رايات الكفار راية اليهود فيفضحهم الله على رؤس الأشهاد ثم يأمر بهم إلى النار والتأويل ستغلبون إشارة إلى أن المبلى بالكفر مغلوب بالحكم الأزلي بالشقاوة ربنا غلبت علينا شقوتنا ثم مغلوب الهوى والنفس

والشيطان ولذات الدنيا فغلبت النفس والهوى بردا إلى أسفل سافلى الطبيعة فيعيش فيها ثم يموت على ما عاش فيه ويحشر على ما مات عليه في
 قعر جهنم وبئس المهاد مهاد مهده في معاشه قد كان لكم آية في فئتين التقتا ان الله تعالى فئتين في الظاهر من المؤمنين والكافر وفئتين في
 الباطن من القلب وصفاته والنفس وصفاتها الذميمة وله ما الحرب والالتقاء على الدوام وهو الجهاد الاكبر والله يؤيد بنصره من يشاء من
 القلب وجنوده وهم الروح والسروا واصاف الحميدة والملائكة ومن النفس وأعوانها وهم الهوى والدنيا والاصاف الذميمة والشیاطين ثم
 أخبر عن جنود الفئتين وأعوان الفرقتين بقوله زين للناس واعلم ان الله خلق الخلق على طبقات ثلاث العوام ويعبر عنهم بلفظ الناس والغالب
 عليهم الهوى وهم أصحاب النفوس والخواص (١٧٣) ويعبر عنهم بلفظ المؤمنين وهم أرباب الارواح والغالب عليهم التقوى

وخواص الخواص
 ويذكرهم بلفظ الولي الا ان
 أولياء الله لا خوف عليهم
 ولا هم يحزنون والغالب
 فهم المحبة والشوق ثم ان
 لجهنم سبع دركات مخوفة
 بالشمسوات فأشار بالنساء
 الى شهوة الفرج وبالبنين
 الى شهوة الطبيعة الحيوانية
 المائلة الى الولد وبالقناطير
 المقنطرة من الذهب والفضة
 الى شهوة الخرص على المال
 وبالخليل المسومة الى شهوة
 الخاء والخلاء بالركوب
 عليها وبالانعام الى شهوة
 الجمال والافتناء ولكم فيها
 جمال حين تريحون وحين
 تسرحون وبالحرث الى
 شهوة الحكم والرياسة على
 الرعايا وأهل القرى ثم ذكر
 درجات الجنات الثمانية
 للخواص منها التقوى للذين
 اتقوا والرضا بالقضاء
 ورضوان من الله والامان
 ربنا اننا آمننا والصبر
 والصدق والقنوت والانفاق
 والاستغفار بالاسحار هذه
 جنات عاجلة تجري من
 تحتها الانهار الاطاف

وهو نكرة ويحيى غير نكرة وبخوما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني
 عبد الرحمن بن الاسود الطفاوى قال ثنا محمد بن ربيعة قال ثنا النضر بن عري عن مجاهد قال قالت
 امرأة زكريا لمريم اني أجد الذي في بطني يتحرك للذي في بطنك قال فوضعت امرأة زكريا يحيى ومريم
 عيسى ولذا قال مصداق بكلمة من الله قال يحيى مصداق بعيسى حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو
 عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن الرقاشي في قول الله ييسرك يحيى مصداق بكلمة من الله قال
 مصداق بعيسى بن مريم حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن
 مجاهد مثله حدثنا ابن بشار قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال قال ثنا قتادة في قوله مصداقا
 بكلمة من الله قال مصداق بعيسى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مصداق بكلمة
 من الله يقول مصداق بعيسى بن مريم وعلى سننه ومنها جده حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق
 قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله مصداق بكلمة من الله يعني عيسى بن مريم حدثني المثنى قال ثنا
 اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة مصداق بكلمة من الله يقول مصداق بعيسى بن
 مريم يقول على سننه ومنها جده حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن
 الربيع مصداق بكلمة من الله قال كان أول رجل صدق عيسى وهو كلمة من الله وروح حدثني موسى
 قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي مصداق بكلمة من الله يصدق بعيسى حدثني عن
 الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الفضال يقول في قوله ان الله ييسرك
 يحيى مصداق بكلمة من الله كان يحيى أول من صدق بعيسى وشهد أنه كلمة من الله وكان يحيى ابن خالة
 عيسى وكان أكبر من عيسى حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسراييل عن سماعة عن عكرمة
 عن ابن عباس قوله مصداق بكلمة من الله قال عيسى بن مريم هو الكلمة من الله اسمه المسيح حدثنا
 القاسم قال ثنا الحسين قال أخبرني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله مصداق بكلمة من الله
 قال كان عيسى ويحيى ابني خالة وكانت أم يحيى تقول لمريم اني أجد الذي في بطني يسجد للذي في بطنك
 فذلك تصدقه بعيسى سجوده في بطن أمه وهو أول من صدق بعيسى وكلمة عيسى ويحيى أكبر من عيسى
 حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عيسى عن ابن عباس ان الله
 ييسرك يحيى مصداق بكلمة من الله قال الكلمة التي صدق بها عيسى حدثني موسى قال ثنا عمرو
 قال ثنا أسباط عن السدي قال لقيت أم يحيى أم عيسى وهذه حامل يحيى وهذه حامل بعيسى فقالت

والواردات والازواج المطهرة الاخلاق الفاضلة التي تتولد منها فاذا عاش في الجنات مات وحشر كذلك ثم أشار الى
 أحوال خواص الخواص مستورة من نظر الخواص محفوظة عن فهم العوام بقوله والله عنده حسن المساب ما انحولى لهم الدنيا يا دنيا مري
 على أوليائى ولا وقفوا عند جنة المأوى ما زاغ البصر وما طغى وانما طلبة واقرب المولى للذين أحسنوا الحسنى شهد الله بكلامه الأزلى عن عباده
 السرمدى على ذاته الاحدى وكونه الصمدى أنه لا اله الا هو وهى شهادة الحق للحق بالحق انه الحق وهو متفرد به هذه الشهادة الازلية الابدية لا
 يشارك فيها أحد فكما أن ذاته لا تشبه الذوات وصفاته لا تشبه الصفات فشهادته لا تشبه الشهادات شهد بجلال قدره على كمال عزه حين لا حين
 ولا أين ولا عقل ولا جهل ولا غير ولا شرك ولا عرش ولا فرش ولا الجنة ولا النار ولا الليل ولا النهار ولا الجن ولا الانس ولا الملائكة ولا أولو العلم

ولا الانكار ولا الاقرار فاخبر الذي كان عما كان كما كان وهو أنه لا اله الا هو ثم أبدع الموجودات كما شاء على ما شاء لما شاء فكل جزء من أجزائها وكل ذرة من ذراتها بوجوده مفصح ولربو بيته موضح وعلى قدمه شاهد ولكن ينبوع ماء التوحيد هو القدر في مجرى أنهار المحدثات الى أن تظهر من عيون الملائكة وأولى العلم ثم الملائكة وان كانوا مظهر ماء التوحيد كما كان أولو العلم ولكن اختص أولو العلم منهم بمشربيه وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها

لحسرتان وللندمان واحدة * شئ خصصت به من بينهم وحدي
لحقيقة معنى الآية شهد الله أنه لا اله الا هو وهو قائم بالقسط على أمور عبادته حتى يشهد على شهادته الملائكة وأولو العلم ثم فائدة التكرار بقوله لا اله الا هو عائدة الى أولى العلم الذين لهم شركة مع الملائكة في مظهرية ماء التوحيد (١٧٣) بالشهادة ولهم اختصاص بالمشربية لماء التوحيد فشاهدوا حقيقة

لا اله الا هو العزيز الذي لا يشاهد عزته الا عزته من بين السيرة الحكيم الذي بحكمته اختارهم لهذه العزة من جملة الخليقة وما اختلف الذين أو تووا الكتاب الاختلاف في الصورة من نتائج تناكر الارواح في عالم المعنى والارواح فما تعارف منها في الميثاق لتقاربهم في الصف أولئك قبلهم في المنزل اختلف وماتنا كبر منها لتباعدهم في الصف أو لتدابرهم في المنزل اختلف الا من بعد ما جاءهم العلم فيه أن العلم مظنة الحسد ولكن المحمود منه ما يخص باسم الغبطة ويقتلون النبيين الانسان خلق مستعدا لقبول فيض صفات لطف الحق وقهره فكما أن كمال الانسان في قبول فيض اللطف أن يفدي نفسه في متابعة الانبياء حتى يكون خبير السيرة فتقصاه في قبول فيض القهر أن يقتل الانبياء حتى يكون شمر

امراة زكريا يا مريم استشعرت أني حبلى قالت مريم استشعرت أني أيضا حبلى قالت امراة زكريا فاني وجدت ما في بطني يسجد لما في بطنك فذلك قوله مصدقا بكلمة من الله **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن في قول الله ان الله يبشرك بيحي مصدقا بكلمة من الله قال مصدقا بعيسى بن مريم وقد زعم بعض أهل العلم بلغات العرب من أهل البصرة أن معنى قوله مصدقا بكلمة من الله بكتاب من الله من قول العرب أنشدني فلان كلمة كذا يراد به قصيدة كذا جهلا منه بتأويل الكلمة واجترأ على ترجمة القرآن برأيه **القول** في تأويل قوله (وسيدا) يعني بقوله جل ثناؤه وسيدا وشريفا في العلم والعبادة ونصب السيد عطا على قوله مصدقا وتأويل الكلام ان الله يبشرك بيحي مصدقا بهذا وسيدا والسيد الفاعل من قول القائل ساد يسود كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وسيدا أي والله لسيد في العبادة والحلم والعلم والورع **حدثنا** ابن بشار قال ثنا مسلم قال ثنا أبو هلال قال ثنا قتادة في قوله وسيدا قال السيد لا أعلمه الا قال في العلم والعبادة **حدثنا** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة قال السيد الحلیم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن شريك عن سالم الأقطس عن سعيد بن جبيرة وسيدا قال الحلیم **حدثني** المثنى قال ثنا الجاني قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد بن جبيرة وسيدا قال السيد التقي **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل وسيدا قال السيد الكريم على الله **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل قال زعم الرقاشي أن السيد الكريم على الله **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضحاك في قول الله عز وجل وسيدا قال السيد الحلیم التقي **حدثنا** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله وسيدا قال يقول تقياً حلماً **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان في قوله وسيدا قال حلماً تقياً **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب عن ابن زيد في قوله وسيدا قال السيد الشريف **حدثني** سعيد بن عمرو السكوني قال ثنا بقية بن الوليد عن عبد الملك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب في قول الله عز وجل وسيدا قال السيد الفقيه العالم **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس وسيدا قال يقول حلماً تقياً **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر عن عكرمة وسيدا قال السيد الذي لا يغلبه الغضب **القول** في تأويل قوله

البرية فلهذا تحبط أعماله ولا ترجى توبته وترجى توبة إبليس ألم تر أن الذين أتوا نصيباً من الكتاب فيه إشارة الى أن من أوتي حظاً من العلم فعله اذا دعى الى حكم من أحكام الله أو الى ترك الدنيا ومخالفة الهوى أن يمثل وينقاد ولا كان مغروراً بالدنيا مفترياً في الدعوى وهذه حال أكثر من أوتي نصيباً من علم الظاهر ولم يؤت حظاً من علم الباطن فهم أهل العزة بالله فكيف حال المغرورين اذا جعهم الله **قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير انك على كل شئ قدير** تولى في النهار وتولى في الليل وتخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي وترزق من تشاء بغير حساب لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شئ الا أن تتقوا منهم تقوا ويحذركم الله نفسه والى الله المصير قل ان تخفوا ما في صدوركم أو تبدوه يعلمه الله ويعلم ما في

السموات وما في الارض والله على كل شيء قدير يوم تجدد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو أن بيننا وبينه أمدا بعيدا ويحذركم الله نفسه والله رؤوف بالعباد قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم قل أطيعوا الله والرسول فان تولوا فان الله لا يحب الكافرين ان الله صطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم ﴿ القراءات الحى من الميت والميت من الحى بالتشديد على فيعمل حيث كان أبو جعفر ونافع وجزرة وعلى وخلف وسهل ويعقوب وعاصم غير أبي بكر وجماد الباقر بالتخفيف على فيل منهم تقيّة بكسر القاف وفتح الباء وتشديد هاء أبو زيد عن المفضل وسهل ويعقوب الباقر نقاة بضم التاء وقرأ جزرة وعلى وخلف بالامالة (١٧٤) الوقوف عن تشاء ط لتناهي الجملتين المتضايفتين معنى الى جملتين

مثلها وتدل من تشاء ط
الخبر ط قدير ه في
الليل ز للفصل بين الجملتين
المتضادتين من الحى ز
لعطف المتضادتين حساب
ه المؤمنين ج نقاة ط
نفسه ط المصير ه
يعلمه الله ط وما في
الارض ط قدير ه محضرا
ج والأجوز أن يوقف على
سوء تقديره وما عملت من
سوء كذلك بعيدا ط نفسه
ط بالعباد ه ذنوبكم ط
رحيم ه والرسول ج
لا ابتداء الشرط مع فاء
التعقيب الكافرين ه
العالمين لا لأن ذرية بدل
من بعض ج عليم لا
لاحتمال أن اذ متعلق
بالوصفين أى سمع دعاءها
وعلم رجاها حين قالت أو
اصطفى آل عمران وقت
قولها ولاحتمال نصب اذ
باضمار اذ كر ﴿ التفسير
أنه سبحانه لما ذكر من
طريقة المعاندين ما ذكر
علم نبيه صلى الله عليه وسلم
طريقة مباينة لطريقته

(وحصورا ونبيا من الصالحين) يعنى بذلك تمتعنا من جماع النساء من قول القائل حصرت من كذا أحصرا اذا امتنع منه ومنه قولهم حصرت فلان في قراءته اذا امتنع من القراءة فلم يقدر عليها وكذلك حصرت العدو حبسهم الناس ومنعهم اياهم التصرف ولذلك قيل للذى لا يخرج مع ندما ثة شيئا حصورا كما قال الاخطل

وشارب مريح بالكأس نادى * لا بالحصور ولا فيها بسوار

ويرى بسا آر * ويقال أيضا للذى لا يخرج سره ويكتمه حصورا لانه يمنع سره أن يظهر كما قال جرير

ولقد تسقطنى الوشاة فصادفوا * حصرا بسرك يا أميم ضنينا

وأصل جميع ذلك واحد وهو المنع والحبس وبمثل الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن خلف قال ثنا حماد بن شعيب عن عاصم عن زر عن عبد الله فى قوله وسيدا وحصورا قال الحصور الذى لا يأتى النساء حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب أنه قال ثنى ابن العاص أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كل بنى آدم يأتى يوم القيامة وله ذنب الا ما كان من يحيى بن زكريا قال ثم دلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يده الى الارض فاخذ عويدا صغيرا ثم قال وذلك أنه لم يكن له ما للرجال الا مثل هذا العود وبذلك سماه الله سيدا وحصورا حدثنا يونس قال أخبرنا أنس بن عياض عن يحيى بن سعيد قال سمعت سعيد بن المسيب يقول ليس أحد الا يلقى الله يوم القيامة ذنبا الا يحيى بن زكريا كان حصورا معه مثل الهدبة حدثنا أحمد بن الوليد القرشى قال ثنا عمر بن جعفر قال ثنا شعبة عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب قال قال ابن العاص إنا عبد الله وإما أبوه ما أحد يلقى الله الا وهو ذنبا الا يحيى بن زكريا قال وقال سعيد بن المسيب وسيدا وحصورا قال الحصور الذى لا يغشى النساء ولم يكن ما معه الا مثل هدبة الثوب حدثنا سعيد بن عمرو السكونى قال ثنا بقة بن الوليد عن عبد الملك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب فى قوله وحصورا قال الحصور الذى لا يشتمى النساء ثم ضرب يده الى الارض فأخذ نواة فقال ما كان معه الا مثل هذه حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير قال الحصور الذى لا يأتى النساء حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء عن سعيد مثله حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء عن سعيد مثله حدثنا عبد الرحمن بن الاسود قال ثنا محمد بن ربيعة قال ثنا النضر بن عري عن مجاهد وحصورا

من كيفية التمجيد والتعظيم فقال قل اللهم ومعناه عند سيدي يا الله والميم المشددة عوض عن الياء وانما أخرت تبرك باسم الله تعالى وهذا قال من خصائص اسم الله كما اختص بدخول تاء القسم وبدخول حرف النداء عليه مع لام التعريف وبقطع همزته فى يا الله وعند الكوفيين أصله يا الله أما ما خيرا أى اقصدنا فلما كثر فى الكلام حذفوا حرف النداء وخففت الهمزة من أم وزيف بأن التقدير لو كان كذلك لزم أن يذكر الدعاء بعده بالعطف مثل اللهم واغفر لنا ولجاز أن يتكلم به على أصله من غير تخفيف الهمزة وبإثبات حرف النداء وأجيب بأنه انما يوسط العاطف لئلا يصير السؤال سؤالين ضرورة مغايرة المعطوف للمعطوف عليه بخلاف ما لو جعل الثانى تفسير الاول فيكون أكد وبأن الاصل كثيرا ما يصير متروكا مثل ما أكرمه فانه لا يقال شئ ما أكرمه فى التعجب ومالك الملك نداء مستأنف عند سيدي فانه النداء بالهم لا يوصف كما

لا توصف أخوانه من الاسماء المختصة بالنداء نحو يا هناه ويا نومان ويا ملكعان وفل وأجاز المبرد نصبه على النعت كما جاز في يا الله عن ابن عباس وأنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين افتتح مكة وعد أمته ملك فارس والروم فقال المنافقون واليهود هيهات هيهات من أين لمحمد ملك فارس والروم هم أعز وأمنع من ذلك فنزلت الآية وعن عمرو بن عون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خطب الخندق عام الأحزاب وقطع لكل عشرة أربعين ذراعا وأخذوا يحفرون خرج من بطن الخندق صخرة كالتل العظيم لم تعمل فيها المعاول فوجهوا سلمان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبره صلى الله عليه وسلم فأخذ المعول من سلمان فضربه صلى الله عليه وسلم ضربة صدعته وبرق منها برق أضاء ما بين لابتيها كالمصباح في جوف بيت مظلم وكبر صلى الله عليه وسلم وكبر المسلمون (١٧٥) وقال صلى الله عليه وسلم أضاءت لي منها قصور

الخيرة كأنها انياب الكلاب

ثم ضرب الثانية فقال صلى

الله عليه وسلم أضاءت لي منها

القصور الحرم من أرض الروم

ثم ضرب صلى الله عليه وسلم

الثالثة فقال أضاءت لي قصور

صنعاء وأخبرني جبرائيل

أن أمتي ظاهرة على كلها

فأبشروا فقال المنافقون

ألا تعجبون بمنكم وبعدهم

الباطل ويخبركم أنه يبصر

من يثرب قصور الخيرة

ومدائن كسرى وأنها تفتح

لكم وأنتم اغتافحرون

الخندق من الفرق

لا تستطيعون أن تبرزوا

فنزلت وقال الحسن أن

الله تعالى أمر نبيه أن

يسأله أن يعطيه ملك

فارس والروم ويرد ذل

العرب عليهم وأمره بذلك

دليل على أنه يستجيب له

صلى الله عليه وسلم هذا الدعاء

وهكذا منازل الأنبياء إذا

أمر وأبدع استجيب دعاؤهم

(مالك الملك) أي تلك جنس

الملك في تصرف فيه تصرف

قال الذي لا يأتي النساء **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد

قال الحصور لا يقرب النساء **حدثني** المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل قال زعم الرقاشي

الحصور الذي لا يقرب النساء **حدثني** المشي قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن جوير عن

الضحاك الحصور الذي لا يولده وليس له ماء **حدثني** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال

أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله وحصورا قال هو الذي لا ماء له **حدثني** بشر

قال ثنا سويد قال ثنا سعيد عن قتادة وحصورا كأنه حدث أن الحصور الذي لا يقرب النساء

حدثني ابن بشار قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال قال ثنا قتادة في قوله وسيدا وحصورا قال

الحصور الذي لا يأتي النساء **حدثني** عن عمار بن الحسن قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة

مثله **حدثني** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله **حدثني** ابن حميد

قال ثنا جرير عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس قال الحصور الذي لا ينزل الماء **حدثني** يونس

قال أخبرنا ابن وهب عن ابن زيد وحصورا قال الحصور الذي لا يأتي النساء **حدثني** موسى قال ثنا

عمرو قال ثنا أسباط عن السدي وحصورا قال الحصور الذي لا يريد النساء **حدثني** محمد بن سنان

قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن وحصورا قال لا يقرب النساء * وأما قوله ونبيامن الصالحين

فانه يعني رسولا لربه إلى قومه ينبتهم عنه بأمره ونهيه وحلاله وحرامه ويبلغهم عنه ما أرسله به اليهم ويعني

بقوله من الصالحين من أنبيائه الصالحين وقد دللنا فيما مضى على معنى النبوة وما أصلها بشواهد ذلك

والادلة الدالة على الصحيح من القول فيه بما أغنى عن اعادته **حدثني** القول في تأويل قوله (قال رب أنى

يكون لى غلام وقد بلغنى الكبر وأمرأتى عاقرة) يعني أن زكريا قال اذنأدته الملائكة أن الله يبشرك

بجبي مصدقا بكلمة من الله وسيدا وحصورا ونبيامن الصالحين أنى يكون لى غلام وقد بلغنى الكبر يعني من

بلغ من السن ما بلغت لم يولده وأمرأتى عاقرة والعاقرة من النساء التي لا تلد يقال منه أمرأة عاقرة ورجل

عاقرة كما قال عامر بن الطفيل

لبئس الفتى ان كنت أعور عاقرا * جباناء عذرى لدى كل محضر

وأما الكبر فصدر كبر فلان فهو يكبر كبرا وقيل بلغنى الكبر وقد قال في موضع آخر وقد بلغت من الكبر

لأن ما بلغت فقد بلغتته وانما معناه قد كبرت وهو كقول القائل وقد بلغنى الجهد يعني أنى في جهده فان قال

قائل وكيف قال زكريا وهونى الله رب أنى يكون لى غلام وقد بلغنى الكبر وأمرأتى عاقرة وقد بشرته الملائكة

الملائكة فيما يكون وفيه أن قدرة الخلق في كل ما يقدرون عليه ليست الا باقدار الله تعالى ثم لما بين كونه مالك الملك وأنه هو الذي يقدر كل قادر

على مقدوره وعملك كل مالك على مما لو كه فصل ذلك بقوله (توتى الملك من تشاء) أى النصيب الذي قسمت له واقضته حكمتك فالاول عام شامل

والآخر بعض من الكل وهذا الملك قيل ملك النبوة لانها أعظم مراتب الملك لان العلماء لهم أمر على بواطن الخلق والجبابرة لهم أمر على

ظواهر الخلق والأنبياء أمرهم نافذ في البواطن والظواهر فعلى كل أحد أن يقبل شريعتهم ولهم أن يقتلوا من أرادوا من المتمردين ولهذا

استبعد بعض الجهلة أن يكون النبي بشرا أبعث الله بشرا رسولا ومن المجوزين من كان يقول ان محمدا صلى الله عليه وسلم فقير يتيم فكيف

يليق به هذا المنصب العظيم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريةين عظيم وكانت اليهود تقول النبوة في أسلافنا فكن أحق بهم وأقدر وينا في

تفسير قوله قل للذين كفروا استغلبون أن اليهود تكبروا على النبي صلى الله عليه وسلم بكثرة عددهم وعددهم فرد الله تعالى على جميع هؤلاء الطوائف بأنه سبحانه مالك الملك يؤتي الملك وهو النبوة من يشاء وينزع الملك النبوة من يشاء لا بمعنى أنه يعزله عن النبوة فإن ذلك غير جائز بالاجتماع بل بمعنى أنه ينقلها من نسل إلى نسل كما نزع من بني إسرائيل ووضع في العرب أو بمعنى أنه لا يعطيه النبوة ابتداء كقوله الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور فإنه يتناول من لم يكن في ظلمة الكفر قط ومثله أوله تعودن في ملتنا مع أن الأنبياء لم يكونوا في ملتهم قط حتى يتصور العود إليها وقيل المراد من الملك التساط الظاهر وهو الاقتدار على المال بأنواعه وعلى الجاه وهو أن يكون مهيبا عند الناس وجهها غالباً منظر مطاعاً ومن المعلوم أن كل ذلك (١٧٦) بإيتاء الله تعالى فكم من عاقل قليل المال ورب جاهل غافل رخي البال وقدر أينا كثيراً

من المملوك بذلوا الاموال
لتحصيل الحشمة والجاه وما
ازدادوا الاحقارة ونجولا
فعلنا أن الكل بإيتاء الله
تعالى سوا في ذلك مملوك
العدل ومملوك الجور لأن
حصول الملك للجائر أن لم
يقع بفعل فيه سبب
اثبات الصانع وإن حصل
يفعل المتغلب فكل أحد
يتمنى حصول الملك والدولة
لنفسه ولا يتيسر له فلم يبق إلا
أن يكون من مسبب الأسباب
وفاعل الكل ومدير الأمور
ونظم مصالح الجمهور
لو كان بالخيال الغنى لو جددتني
* بتخوم أقطار السماء تعلق
لكن من رزق الحجي حرم
الغنى *
هذان مفترقان أي تفرق
ومن الدليل على القضاء
وكونه *
بؤس اللبيب وطيب عيش
الاجتي
وكذا الكلام في نزع
الملك فإنه كما ينزع الملك من
الظالم فقد ينزعه من العادل
لمصلحة تقتضي ذلك والنزع
يكون بالموت وبإزالة العقل

بما بشرته به عن أمر الله إياها به أشك في صدقهم فذلك ما لا يجوز أن يوصف به أهل الإيمان بالله فكيف
الأنبياء والمرسلون أم كان ذلك منه استنكاراً لقدرة به فذلك أعظم في البلية قيل كان ذلك منه صلى الله
عليه وسلم على غير ما ظننت بل كان قبله ما قال من ذلك كما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا
أسباط عن السدي لما سمع النداء يعني زكريا لما سمع نداء الملائكة بالبشارة يعني جاءه الشيطان فقال
له يا زكريا إن الصوت الذي سمعت ليس هو من الله إنما هو من الشيطان يستخربك ولو كان من الله أوحاه
إليك كما يوحى إليك في غيره من الأمور فشكل مكانه وقال أني يكون لي غلام ذكر يقول ومن أين وقد بلغني
الكبر وأمر أني عاقر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر عن عكرمة قال
فأتاه الشيطان فأراد أن يكدر عليه نعمة به فقال هل تدري من ناداك قال نعم ناداني ملائكة ربي قال بل
ذلك الشيطان لو كان هذا من ربك لأخفاه إليك كما أخفيت نداءك فقال رب اجعل لي آية فكان قوله
ما قال من ذلك ومراجمته به فيما راجع فيه بقوله أني يكون لي غلام للوسوسة التي خالطت قلبه من
الشيطان حتى خيلت إليه أن النداء الذي سمعه كان نداء من غير الملائكة فقال رب أني يكون لي غلام
مستثنى في أمره ليتقرر عنده بآية يريه الله في ذلك أنه بشارة من الله على ألسن ملائكته ولذلك قال رب
اجعل لي آية وقد يجوز أن يكون قبله ذلك مسألة منه ربه من أي وجه يكون الولد الذي بشر به أمن زوجته
فهي عاقر أم من غيرها من النساء فيكون ذلك على غير الوجه الذي قاله عكرمة والسدي ومن قال مثل
قولهما * القول في تأويل قوله (قال كذلك الله يفعل ما يشاء) يعني جل ثناؤه بقوله كذلك الله
أي هو ما وصف به نفسه أنه هين عليه أن يخلق ولداً من الكبير الذي قد يشس من الولد ومن العاقر التي
لا يرجى من مثلها الولادة كما خلق يازكريا من قبل خلق الولد منك ولم تل شيئاً لأنه الله الذي لا يتعذر عليه
خلق شيء أراده ولا يمتنع عليه فعل شيء شاءه لأن قدرته القدرة التي لا يشبهها قدرة كما حدثني موسى
قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال كذلك الله يفعل ما يشاء وقد خلقتك من قبل ولم
تل شيئاً * القول في تأويل قوله (قال رب اجعل لي آية) يعني بذلك جل ثناؤه خبراً عن زكريا قال
زكريا رب إن كان هذا النداء الذي نوديته والصوت الذي سمعته صوت ملائكتك وبشارة منك لي فاجعل
لي آية يقول علامة أن ذلك كذلك لي زول عني ما قد وسوس إلى الشيطان فألقاه في قلبي من أن ذلك صوت
غير الملائكة وبشارة من عند غيرك كما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن
السدي قال رب اجعل لي آية قال قال يعني زكريا فإن كان هذا الصوت منك فاجعل لي آية
وقد دللنا فيما مضى على معنى الآية وأنها العلامة بما أغنى عن أعادته وقد اختلف أهل العربية في سبب

والقوى والقدرة والحواس وبثلف الاموال وغير ذلك في بعض الكتب أنا الله ملك المملوك قلوب المملوك ونواصيهم ترك
بيدي فإن العباد أطاعوني جعلتهم عليهم رجة وإن العباد عصوني جعلتهم عليهم عقوبة فلا تستغلوا بسبب المملوك ولكن توبوا إلى أعطفهم عليكم
وهذا كقوله صلى الله عليه وسلم كما تكونوا يولى عليكم والصحيح أن الملك عام يدخل فيه النبوة والولاية والعلم والعقل والصحة والخلق الحسنة
ومالك النفاذ والقدرة ومالك محبة القلوب ومالك الاموال والاولاد إلى غير ذلك فإن اللفظ عام ولادليل على التخصيص وتعز من تشاء وتذل من تشاء
كل من الاعزاز والاذلال في الدين أو في الدنيا ولا عزة في الدين كعزة الايمان ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين وفي ضده لاذلة كذلة الكفر وعزة الدنيا
كاعطاء الاموال الكثيرة من الناطق والصامت وتكثير الحرث وتكثير الثماج في الدواب والقاء الهيبة في قلوب الخلق وكل ذلك بتيسير الله

تعالى وتقديره بيدك الخير أي بقدرتك تحصل كل الخيرات وليس في يد غيرك منها شيء وإنما خص الخير بالذكر وإن كان بيده الخير والشر والنفع والضرب لأن الكلام إنما وقع في الخير الذي يسوقه إلى المؤمنين وهو الذي أنكرته الكفرة أي بيدك الخير تؤتيه أوليائه على رغم من أعدائك أولان جميع أفعاله من نافع وضار لا يخلو عن حكمة ومصالحة وإن كالأعلم تفصيلها فكلها خير أولان القادر على إيصال الخير القادر على إيصال الشر فاكتمى بالأول عن الثاني ولا احتراز عن لفظ الشر مع أن ذلك صار مذكورا بالتضمن في قوله أنك على كل شيء قدير ولأن الخير يصدر عن الحكيم بالذات والشر بالعرض فاقصر على الخير (تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل) وذلك بأن يجعل الليل قصيرا ويدخل ذلك القدر في النهار وبالعكس ففي كل منهما قوام العالم ونظامه أو يأتي بالليل (١٧٧) عقيب النهار فيلبس الدنيا طابته بعد أن كان

فهاضوء النهار ثم يأتي بالنهار عقيب الليل فيلبس الدنيا ضوءاً فالمراد بالإلاج الإيجاد كل منهما عقيب الآخر والأول أقرب إلى اللفظ فإن الإلاج الإدخال فإذا زاد من هذا في ذلك فقد أدخله فيه (وتخرج الحي من الميت) المؤمن من الكافر أو من كان ميتاً فأحييناه أي كافر أو فهديناه أو الطيب من الخبيث أو الحيوان من النطفة أو الطير من البيضة وبالعكس والنطفة تسمى ميتاً كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتاً فأحياكم أو يخرج السنبلة من الحبة والنخلة من النواة وبالعكس فأخرج النبات من الأرض يسمى أحياء يحيى الأرض بعد موتها (ورزق من تشاء بغير حساب) تقدم مثله في البقرة وإذا كان كذلك فهو قادر على أن ينزع الملك من العجم ويذلهم ويؤتيه العرب ويعزهم ثم لما علم كيفية التعظيم لامر الله أردفه بشرطة الشفقة على خلق

ترك العرب همزها ومن شأنها همز كل باء جاءت بعد ألف ساكنة فقال بعضهم ترك همزها لأنها كانت آية فتقل عليهم التشديد فابدلوه ألفاً لانتفاع ما قبل التشديد كما قالوا أيما فلان فأخراه الله * وقال آخرون منهم بل هي فاعلة منقوصة فسئلوا فقل لهم فبال العرب تصغرها أي لم يقولوا أو يية فقالوا قيل ذلك كما قيل في فاطمة هذه فطيمة فقل لهم فأنهم إنما يصغرون فاعلة على فعيلة إذا كان اسماً في معنى فلان وفلان فأمافي غير ذلك فليس من تصغيرهم فاعلة على فعيلة * وقال آخرون أنه فعلة صيرت ياؤها الأولى ألفاً كما فعل بحاجة وقامة فقل لهم إنما تفعل العرب ذلك (١) في أولاد الثلاثة وقال من أنكر ذلك من قبلهم لو كان كما قالوا القيل في نواة نية وفي حياة حاية * القول في تأويل قوله (قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزا) فعاقبه الله فيما ذكر لنا عساألته الآية بعد مشافهة الملائكة أيام بالبشارة فجعل آيته على تخصيص ما سمع من البشارة من الملائكة بحيي أنه من عند الله آية من نفسه جمع تعالى ذكره بها العلامة التي سأله ربه على ما بين له حقيقة البشارة أنها من عند الله وتحيصاله من هفوته وخطايله ومسألته ونحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله رب اجعل لي آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزا إنما عوقب بذلك لأن الملائكة شافهته مشافهة بذلك فبشرته بحيي فسأل الآية بعد كلام الملائكة أيام فأخذ عليه لسانه فجعل لا يقدر على الكلام إلا ما أوما وأشار فقال الله تعالى ذكره كما سمعون آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزا **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله إن الله يبشرك بيحي مصدقا قال شافهته الملائكة فقال رب اجعل لي آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزا يقول الإيماء وكانت عقوبة عوقب بها إذ سأل الآية مع مشافهة الملائكة أيام بما بشرته به **حدثنا** المشي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله رب اجعل لي آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزا قال ذكر لنا والله أعلم أنه عوقب لأن الملائكة شافهته مشافهة فبشرته بحيي فسأل الآية بعد كلام الملائكة أيام فأخذ عليه لسانه فجعل لا يقدر على الكلام إلا رمزا يقول يومئذ أيماء **حدثنا** أبو عبيد الرضا في قال ثنا محمد بن جبير قال ثنا صفوان بن عمرو عن جوير بن نصير في قوله قال رب اجعل لي آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزا قال رب لسانه

(١) كذا في النسخ وتأمله كتبه مصححه

(٢٣ - ابن جرير) ثالث الله أو نقول لما ذكر أنه مالك الملك وبيده العزة والذلة والخير كله بين أنه ينبغي أن تكون الرغبة فيما عنده وعند أوليائه دون أعدائه فقال لا يتخذ المؤمنون الكافرين بالجزم ولكن كسر الذال للساكنين قال الزجاج ولورفع على الخبر جاز ولكنه لم يقرأ والخبر والطلب يقام كل منهما مقام الآخر وقوله (من دون المؤمنين) يعني أن لكم في موالاة المؤمنين مندوحة عن موالاة الكافرين فلا تؤثرهم على المؤمنين عن ابن عباس قال كان الحجاج بن عمرو وابن أبي الحقيق وقيس بن زيد وهؤلاء كانوا من اليهود يباطنون نفر من الانصار يفتنونهم عن دينهم فقال رفاعه بن المنذر وعبد الله بن جبير وسعد بن خزيمة لا وائل النفر اجتنبوا هؤلاء اليهود فأبى أولئك النفر الامباطنهم فنزلت هذه الآية وعن ابن عباس أيضا في رواية الضحاك نزلت في عبادة بن الصامت الانصاري وكان بدر يانقيا وكان له حلفاء من اليهود فلما خرج النبي صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب قال عبادة يا نبي الله ان معي خمسمائة رجل من اليهود وقد رأيت أن

يخرجوا معي فاستظهر بهم على العدو فنزلت وقال الكلبى نزلت في المنافقين عبد الله بن أبي وأصحابه كانوا يتولون اليهود والمشركين ويأتونهم بالأخبار ويرجون أن يكون لهم الظفر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأ نزل الله تعالى هذه الآية ونهى المؤمنين عن مثل فعلهم وقد كرر ذلك في آيات أخر كثيرة لا تتخذوا بطانة من دونكم لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء لا تجدوا مؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله وكون المؤمن مواليا لكافر يحتمل ثلاثة أوجه أحدها أن يكون راضيا بكفره والرضا بالكفر كفر فيستحيل أن يصدر عن المؤمن فلا يدخل تحت الآية لقوله يا أيها الذين آمنوا وثانها المعاشرة الجميلة في الدنيا بحسب الظاهر وذلك غير ممنوع منه والثالث كالتوسط بين العسنيين وهو الركون إليهم والمعونة والمظاهرة لقراءة (١٧٨) أو صداقة قبل الاسلام أو غير ذلك ولهذا قال مقاتل نزلت في حاطب بن أبي بلتعة

وغيره وكانوا يظهر المودة لكفار مكة مع اعتقاد أن دينهم باطل فهذا لا يوجب الكفر إلا أنه منهي عنه حذرا من أن يجره إلى استحسان طريقته والرضا بدينه حتى يخصه بالموالاتة دون المؤمنين فلا جرم هدد فقال (ومن يفعل ذلك فليس من الله) أي من ولايته أو من دينه (في شيء) يقع عليه اسم الولاية يعني أنه منسلخ عن ولاية الله رأسا وهذا كالبيان لقوله من دون المؤمنين ليعلم أن الاشتراك بينهم وبين المؤمنين في الموالاتة غير متصور وهذا أمر معقول فإن موالاتة الولي وموالاتة عدوه ضدان قال تودعدوى ثم ترعم أننى * صديقك ليس النول عندك بعازب قال بعض الحكماء هذا ليس بكلى فانه قد يكون المشفق على العدو مشفقا على العدو والآخر كالملك العادل فانه يحب لهما فإن أراد أحد أن يعي الحكم لا بد له أن يزيد عليه اذا كانوا

في فيه حتى ملأه ثم أطلقه الله بعد ثلاث وانما اختارت القراء النصب في قوله ألا تكلم الناس لان معنى الكلام قال آيتك أن لا تكلم الناس فيما يستقبل ثلاثة أيام فكانت أن هي التي تصحب الاستقبال دون التي تصحب الاسماء فتنبهها ولو كان المعنى فيه آيتك أن لا تكلم الناس ثلاثة أيام أى أنك على هذه الحال ثلاثة أيام كان وجه الكلام الرفع لأن أن كانت تكون حينئذ بمعنى الثقيلة خففت ولاكن لم يكن ذلك جائزا لما وصفت من أن ذلك بالمعنى الآخر وأما الرمز فان الاغلب من معانيه عند العرب الائمة بالشفقتين وقد يستعمل في الائمة بالحاجبين والعينين أحيانا وذلك غير كثير فيهم وقد يقال للحنى من الكلام الذى هو مثل الهمس بخفض الصوت الرمز ومنه قول (٣) حوبة بن عابد

وكان يكلم الأبطال رمزا * وهمهمة لهم مثل الهدير

يقال منه رمز فلان فهو رمز ويرمز رمز او يترمز رمزا ويقال ضربه ضربة فارتعز منها أى اضطرب للموت قال الشاعر * خربت منها القفاى أرتمز * وقد اختلف أهل التأويل في المعنى الذى عنى الله عز وجل به في إخباره عن زكريا من قوله آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام الارمز أى معنى الرمز عنى بذلك فقال بعضهم عنى بذلك آيتك أن لا تكلم الناس ثلاثة أيام الا تحريك بالشفقتين من غير أن ترمز بلسانك الكلام ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح عن النضر بن عري عن مجاهد في قوله الارمز قال تحريك الشفتين حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن ابي نجيح عن مجاهد ثلاثة أيام الارمز قال ايماءه بشفتيه حدثني المنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن ابي نجيح عن مجاهد مثله * وقال آخرون بل عنى الله بذلك الائمة والاشارة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة بن نبط عن الضحالة الارمز قال الاشارة حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحالة يقول في قوله الارمز قال الرمز أن يشير بيده أو رأسه ولا يتكلم حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عى قال ثنى أبي عن ابيه عن ابن عباس الارمز قال الرمز أن أخذ بلسانه فجعل يكلم الناس بيده حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق الارمز قال والرمز الاشارة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله رب اجعل لى آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام الارمز الآية قال جعل آيته أن لا يكلم الناس ثلاثة أيام الارمز الا أنه يذكر الله والرمز الاشارة يشير اليهم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة الارمز الائمة حدثت عن

في مرتبة واحدة (الا أن تتقوا منهم تقاة) قال الجوهري يقال اتقى تقية وتقاة مثل اتخمت تخمة وفأوهاوا وكثرت والتقاة عمار اسم وضع موضع المصدر قال الواحدى ويجوز أن يجعل تقاة ههنا مثل دعاة ورماة فيكون حالا مؤكدة وعلى هذين الوجهين يكون تتقوا مضمنا معنى تحذروا أو تحافوا ولهذا عدى عن ويحتمل أن يكون التقاة أو التقية بمعنى المتقى مثل ضرب الأمير لضربه فالمعنى الا أن تحافوا من جهتهم أمرا يجب اتقاؤه رخص لهم في موالاتهم اذا خافوهم والمراد بتلك الموالاتة مخالفة ومعاشرة ظاهرة والقلب مطمئن بالعداوة والبغضاء وانتظار زوال المانع من قشر العصا واطهار الطوية كقول عيسى عليه السلام كن وسطا وامش جانباً أى لا تكن جسداً بين الناس وقبلك مع الله والتقاة عند العلماء أحكام منها اذا كان الرجل في قوم كفار يخاف منهم على نفسه جازله أن يظهر المحبة والموالاتة ولاكن بشرط

أن يضر خلافه ويعرض في كل ما يقول ما أمكن فإن التقية تأثيرها في الظاهر لا في أحوال القلب ومنها أنها رخصة فلور كها كان أفضل لما روى الحسن أنه أخذ مسيلة الكذاب رجلين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لأحدهما أتشهد أن محمداً رسول الله قال نعم قال أتشهد أني رسول الله قال نعم وكان مسيلة يزعم أنه رسول بنو حنيفة ومحمد رسول قريش فتركه ودعا الآخر وقال أتشهد أن محمداً رسول الله فقال نعم نعم نعم فقال أتشهد أني رسول الله فقال أني أصم ثلاثاً فقدمه وقتله فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم أما هذا المقتول فضي على يقينه وصدقه فهنيأ له وأما الآخر فقبل رخصة الله فلا تبعه عليه ونظير هذه الآية الأمن أكرمه وقلبه مطمئن بالإيمان ومنها أنها إنما تجوز فيما يتعلق بظاهر الموالاة والمعاداة وقد يجوز أن تكون (١٧٩) أيضاً فيما يتعلق بظاهر الدين فأما

الذي يرجع ضرره إلى الغير كالقتل والزنا وغصب الأموال وشهادة الزور وقذف المحصنات وإطلاع الكفار على عورات المسلمين فذلك غير جائز البتة ومنها أن الشافعي يجوز التقية بين المسلمين كما يجوزها بين الكافرين محاماة على النفس ومنها أنها جائزة لصون المال على الأصح كما أنها جائزة لصون النفس لقوله صلى الله عليه وسلم حرمة مال المسلم كحرمة دمه ومن قتل دون ماله فهو شهيد ولأن الحاجة إلى المال شديدة ولهذا يسقط فرض الوضوء ويجوز الاقتصار على التيمم إذا بيع الماء بالغبن قال مجاهد كان هذا في أول الإسلام فقط لضعف المؤمنين وروى عوف عن الحسن أنه قال التقية جائزة إلى يوم القيامة وهذا أرجح عند الأئمة (ويحذركم الله نفسه) قيل أي عقاب نفسه وفيه تهديد عظيم لمن تعرض لسخطه بوالاة أعدائه لأن شدة

عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي الارمزي يقول اشارة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال عبد الله بن كثير الارمزي اشارة حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن في قوله قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام الارمزي قال أمسك بلسانه فجعل يومئ بيده إلى قومه أن سبحوا بكثرة وعشياً ﴿القول في تأويل قوله﴾ (واذ كر ربك كثيراً وسبح بالعشي والابكار) يعني بذلك قال الله جل ثناؤه لزكريا يا زكريا آيتك أن لا تكلم الناس ثلاثة أيام الارمزي بغير خرس ولا عاهة ولا مرض واذ كر ربك كثيراً فانك لا تنزع ذكره ولا يحال بينك وبين تسبيحه وغير ذلك من ذكره وقد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي معشر عن محمد بن كعب قال لو كان الله رخص لأحد في ترك الذكركر لخص لزكريا حيث قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام الارمزي واذ كر ربك كثيراً أيضاً وأما قوله وسبح بالعشي فأنه يعني عظم ربك بعبادته بالعشي والعشي من حين تزل الشمس إلى أن تغيب كما قال الشاعر

فلا الظل من برد الضحى تستطيعه * ولا النقي من برد العشي تذوق

فالنقي عاتمة تبتدئ أو بته عند زوال الشمس وتتناهى بغيها وأما الابكار فانه مصدر من قول القائل أبكر فلان في حاجة فهو يبكر ابكاراً وذلك اذا خرج فيهم من بين مطلع الفجر إلى وقت الضحى فذلك ابكار يقال فيه أبكر فلان وبكر يبكر بكورا فن الابكار قول عمر بن أبي ربيعة * أمن آل نعم أنت غاد فبكر * ومن البكور قول جرير

ألا بكرت سلى بحد بكورها * وشق العصاب بعد اجتماع أميرها

ويقال من ذلك بكر الخمل يبكر بكورا وأبكر يبكر ابكاراً والباكور من الفواكه أولها ادراكا وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وسبح بالعشي والابكار قال الابكار أول الفجر والعشي ميل الشمس حتى تغيب حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله ﴿القول في تأويل قوله﴾ (واذ قالت الملائكة يا مريم إن الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين) يعني بذلك جل ثناؤه والله سميع عليم اذ قالت امرأه عمران رب اني نذرت لك ما في بطني محرراً واذ قالت الملائكة يا مريم إن الله اصطفاك ومعنى قوله اصطفاك اختارك واجتباك لطاعته وما

العقاب على حسب قدرة المعاقب وفائدة ذكر النفس تصريح بان الذي حذر منه هو عقاب يصدر من الله لا من غيره وقيل الضمير يعود إلى اتخاذ الأولياء أي ينهاكم الله عن نفس هذا الفعل ثم حذر عن جعل الباطن موافقاً للظاهر في وقت التقية فقال (قل ان تخفوا ما في صدوركم) أي قلوبكم وضمائركم لأن القلب في الصدر فجاء إقامة الظرف مقام المظروف (أو تبدوه بعلمه الله) يتعلق به علمه الأزلي ثم استأنف بيانا شافياً ويحذيراً وفي فقال (ويعلم ما في السموات وما في الارض) ثم قال اتحاما للتحذير (والله على كل شيء قدير) ثم خلط الوعيد بالوعيد والترهيب بالترغيب فقال (يوم تجدد) وفي عامله وجوه قال ابن الأنباري وإلى الله المصير يوم تجدد وقيل والله على كل شيء قدير يوم تجدد وخص ذلك اليوم بالذكر وإن كان غيره من الأيام عزله في قدرة الله تعالى تعظيماً لشأنه مثل ما لا يوم الدين وقيل انتصابه بضم رأى أذكر والاطهر أن العامل فيه تود

والضمير في بيته اليوم أي تود كل نفس يوم تجدد ما علمت من خير محضرا وما علمت من سوء محضرا أيضا وأن بينهما وبين ذلك اليوم وهو له أمد بعيدا والامد الغاية التي ينتهي اليها مكانا كانت أو زمانا والمقصود تنبي بعده كقوله ياليت بيني وبينك بعد المشرقين ومعنى كون العمل محضرا هو أن يكون ما كتب فيه العمل من الصفات حاضرا أو يكون جزؤه حاضرا إذا عمل عرض لا يبقى ثم إن لم يكن يوم متعلقا بتود احتمال أن يكون تود صفة سوء والضمير في بيته يعود إليه واحتمل أن يكون حالا واحتمل أن يكون ما علمت مبتدأ من الصلة والموصول وتود خبره وهو لاكثر واحتمل أن يكون ما شرطية وتود جزاء له وهو قليل كقوله وإن أتاه خليل يوم مسغبة * يقول لا غائب مالي ولا حرم وقراءة عبد الله وددت تحتلها على السواء إلا أن الحمل على الابتداء والخبر أوقع في (١٨٠) المعنى لانه حكاية الكائن في ذلك اليوم (ويحذركم الله نفسه) تأ كيد للوعيد

والله رؤوف بالعباد قال الحسن ومن رأفته أن حذرهم نفسه وعرفهم كمال علمه وقدرته وأنه عجل ولا يهمل ورغبتهم في استيجاب رجليته وحذرهم من استحقاق غضبه ويجوز أن يراد أنه رؤوف بهم حيث أمهلهم للتوبة والتلافي أو هو وعد كما أن التحذير وعيد والمراد بالعباد عباد المخلصون كقوله عنا يشرب بها عباد الله كما هو منتقم من الفساق ويحذرهم نفسه فهو رؤوف بالعباد المطيعين والمحسنين ثم أنه تعالى دعا القوم إلى الإيمان به ورسوله من طريق آخر سوى طريق التهديد والتحذير فقال (قل إن كنتم تحبون الله) قال الحسن وابن جريج زعم أقوام على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم يحبون الله فقالوا يا محمد أنا نحب ربنا فأنزل الله هذه الآية وروى الضحاك عن ابن عباس قال وقف النبي صلى الله عليه وسلم على قریش وهم في المسجد الحرام وقد

خصلت به من كرامته وقوله وطهرت يعني طهر دينك من الريب والادناس التي في أديان نساء بني آدم واصطفاك على نساء العالمين يعني اختارك على نساء العالمين في زمانك بطاعتك إياه ففضلت عليهم كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال خير نساء ما مر به بنات عمران وخير نساء ما خديجة بنت خويلد يعني بقوله خير نساء ما خير نساء أهل الجنة حديثي بذلك الحسين بن علي الصدائي قال ثنا محاضر بن المورع قال ثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن جعفر قال سمعت عليا بالعراق يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول خير نساء ما مر به بنات عمران وخير نساء ما خديجة بنت خويلد حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثني المنذر بن عبد الله الحزامي عن هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير نساء الجنة ما مر به بنات عمران وخير نساء الجنة خديجة بنت خويلد حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وإذا قالت الملائكة يا مريم إن الله اصطفاك وطهرتك واصطفاك على نساء العالمين ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول حسبك عريم بنت عمران وامرأة فرعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد من نساء العالمين قال قتادة ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول خير نساء ركب الأبل صواح نساء قریش أخناه على ولد في صغره وأرعاة على زوج في ذات يده قال قتادة وذكر لنا أنه كان يقول لو علمت أن مريم ركب الأبل ما فضلت عليها أحدا حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله يا مريم إن الله اصطفاك وطهرتك واصطفاك على نساء العالمين قال كان أبو هريرة يحدث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال خير نساء ركب الأبل صلح نساء قریش أخناه على ولد وأرعاة لزوجة في ذات يد قال أبو هريرة ولم تركب مريم بعير قط حديث عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه قوله وإذا قالت الملائكة يا مريم إن الله اصطفاك وطهرتك واصطفاك على نساء العالمين قال كان ثابت البناني يحدث عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير نساء العالمين أربع مريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد حديثي المتني قال ثنا آدم العسقلاني قال ثنا شعبة قال ثنا عمرو بن مرة قال سمعت مرة الهمداني يحدث عن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء إلا مريم وآسية امرأة فرعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد حديثي المتني قال ثنا أبو الأسود المصري قال ثنا ابن لهيعة عن عمارة بن غزيرة عن محمد بن عبد الرحمن بن عمرو بن عثمان أن فاطمة بنت حسين بن علي حدثته أن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت دخل رسول الله صلى الله عليه

نصبوا أصنامهم وعلقوا عليها بيض النعام وجعلوا في آذانها الشنوف وهم يسجدون لها فقال يا معشر قریش وسلم لقد خالفتهم مله أبسكم إبراهيم واسماعيل ولقد كانا على الإسلام فقالت قریش يا محمد أنا نعبد هذه حبال الله ليقر بونا إلى الله زلفى فأنزل الله قل إن كنتم تحبون الله وتعبدون الأصنام لتقر بكم إليه فاتبعوني يحببكم الله فأرسله إليكم وحبته عليكم وأنا أولى بالتعظيم من أصنامكم وروى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس أنها نزلت حين زعمت اليهود أنهم أبناء الله وأحباؤه وقيل نزلت في نصارى نجران زعموا أنهم يعظمون المسيح ويعبدونه حباله وتعظيمه والحاصل أن كل من يدعى محبة الله تعالى من فرق العقلاء فلا بد أن يكون في غاية الحذر مما يوجب سخطه فإذا قامت الدلائل العقلية والمعجزات الحسية على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وجبت متابعتة فليس في متابعتة إلا أنه يدعوهم إلى طاعة الله وتعظيمه وترك تعظيم غيره

فإن أحب الله كان راغباً فيه لأن المحبة توجب الاقبال بالكلية على المحبوب والاعراض بالكلية عن غيره وقد مر في تفسير قوله والذين آمنوا أشد حبا لله تحقيق المحبة وأنهما من الله تعالى عبارة عن اعطاء الثواب وقال (ويغفر لكم ذنوبكم) ليبدل مع ايفاء الثواب على ازالة العقاب وهذه غاية ما يطلبه كل عاقل (والله غفور) في الدنيا يستر على عبده أنواع المعاصي (رحيم) في الآخرة يثيبه على مثقال الذرة من الطاعة والحسنة يروى أنه لما نزل قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني قال عبد الله بن أبي أن محمداً يجعل طاعته كطاعة الله ويأمرنا أن نحبه كما أحب النصارى عيسى فنزلت (قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول) وذلك أن الآية الأولى لما اقتضت وجوب متابعتها ثم إن المنافق ألقى شبهة في المين أمره الله تعالى أن يقول انما أوجب الله عليكم متابعتي لا لما يقوله النصارى في عيسى بل لكوني رسولا (١٨١) من عند الله ومبلغ تكليفه (وان

تولوا) أعرضوا أو تعرضوا على أن يكون التاء الأولى محذوفة ويدخل في جملة ما يقوله الرسول لهم فانه لا يحصل للكافرين محبة الله لانهم اعبارة عن الثناء لهم وايصال الثواب اليهم والكافر يستحق الذم واللعن وهذا ضد المحبة ثم انه تعالى لما بين أن محبته لا تتم الا بمتابعة الرسل بين علو درجات الرسل وسمو طبقاتهم فقال ان الله اصطفى آدم ونوحا الآية أي جعلهم صفوة خلقه والمختارين من بينهم تمثيلا بما يشاهد من الشيء الذي يصفى وينقى من الكدورة وذلك باستخلاصهم من الصفات الذميمة وتخليتهم بالحصول الحميدة كقوله الله أعلم حيث يجعل رسالاته وقيل المعنى ان الله اصطفى دين آدم ودين نوح ولكن الاصل عدم الاضرار وذكر الحلي في كتاب المناهج أن الانبياء عليهم السلام

وسلم يوما وأنا عند عائشة فناداني فبكيت ثم ناداني فضحكت فسألتني عائشة عن ذلك فقلت لقد عجبت أخبرك بسر رسول الله صلى الله عليه وسلم فتركتني فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم سألتها عائشة فقالت نعم ناداني فقال جبريل كان يعارض القرآن كل عام مرة وانه قد عارض القرآن مرتين وانه ليس من نبي الا عمر نصف عمر الذي كان قبله وان عيسى أخى كان عمره عشرين ومائة سنة وهذه لي ستون وأحسبني ميتا في عامي هذا وانه لم تر زواجر أمه من نساء العالمين عثل ما رزئت ولا تكوني دون امرأة صبرا قالت فبكيت ثم قال أنت سيدة نساء أهل الجنة الا مريم البتول فتوفي عامه ذلك **حدثني** المتني قال ثنا أبو الأسود قال ثنا ابن لهيعة عن عمرو بن الحرث أن أبا زياد الحميري حدثه أنه سمع عمار بن سعد يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلت خديجة على نساء أمتي كما فضلت مريم على نساء العالمين وعثل الذي قلنا في معنى قوله وطهره أنه وطهر دينك من الدنس والريب قال مجاهد **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ان الله اصطفاك وطهره قال جعلك طيبة ايمانا **حدثني** المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج واصطفاك على نساء العالمين قال ذلك للعالمين يومئذ وكانت الملائكة فيما ذكر ابن اسحق تقول ذلك لمريم شفها **حدثنا** ابن جبير قال ثنا سلمة قال ثني ابن اسحق قال كانت مريم حبيسا في الكنيسة ومعها في الكنيسة غلام اسمه يوسف وقد كان أمه وأبوه جعلاه نذرا حبيسا فكانا في الكنيسة جميعا وكانت مريم اذا تقدم ماؤها وماء يوسف أخذوا قلتهم ما فانطلقا الى المفازة التي فيها الماء الذي يستعذبان منه فيملآن قلتهم ما ثم يرجعان الى الكنيسة والملائكة في ذلك مقبلة على مريم يامريم ان الله اصطفاك وطهره واصطفاك على نساء العالمين فاذا سمع ذلك زكريا قال ان لابنة عمران لسانا **القول** في تأويل قوله (يامريم اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين) يعني جل ثناؤه بقوله خبرا عن قبل ملائكة لمريم يامريم اقنتي لربك أخلصي الطاعة لربك وحده وقد دللنا على معنى القنوت بشواهد فيما مضى قبل والاختلاف بين أهل التأويل فيه في هذا الموضوع نحو اختلافهم فيه هناك وسند كقول بعضهم أيضا في هذا الموضوع فقال بعضهم معنى اقنتي أطيلي الركود ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يامريم اقنتي لربك قال أطيلي الركود يعني القنوت **حدثني** المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج اقنتي لربك قال قال مجاهد أطيلي الركود في الصلاة يعني

مخالفة غيرهم في القوى الجسمانية والقوى الروحية أما القوى الجسمانية فهي اما مدركة أو محركة أما المدركة فهي الخواص الظاهرة أو الباطنة أما الظاهرة فقوله صلى الله عليه وسلم زويت لي الأرض فارت مشارقها ومغاربها وقوله أقموا صغوفكم وتراصوا فاني أراكم من وراء ظهري وهذا يدل على كمال القوة الباصرة ونظيرها ما حصل لبراهيم عليه السلام وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض ذكر وافي تفسيره أن الله تعالى قوى بصره حتى شاهد جميع الملكوت وليس يستبعد فانه يروى أن زرقاء البمامة كانت تبصر من مسيرة ثلاثة أيام ويقال أن النسور وغيره من عظام الجوارح يرتفع فيرى صيده من مائة فرسخ وقال صلى الله عليه وسلم أطبت السماء وحق لها أن تفتح فسمع أطيظ السماء ومثله ما زعمت الفلاسفة أن فيشاغورس راض نفسه حتى سمع حفيف الفلك وقد سمع سليمان كلام النمل وفهمه ومثله ما يروى

أن النبي صلى الله عليه وسلم تكلم مع الذئب ومع البعير وقد وجد يعقوب صلى الله عليه وسلم ربح يوسف من مسيرة أيام وقال صلى الله عليه وسلم
 أن هذا الذراع يخبرني أنه مسموم وهو دليل كمال قوة الذوق وجعل النار بردا وسلاما على إبراهيم قيل وهو دليل قوة اللس كما في النعمة
 والسمندل وفيه نظر إذ لا ادراك ههنا فكيف يستدل به على قوة الادراك بل يجب أن يحمل هذا على معنى آخر وهو أنه تعالى لا يبعد أن
 يجعل المنافي ملائمة لا عجزا أو خاصية أو دعها في المنافي حتى يصير ملائمة وأما الخواص الباطنة فمنها قوة الحفظ قال تعالى سنقرئك فلا تنسى
 ومنها قوة الذكاء قال علي رضي الله عنه علمي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألف باب من العلم فاستنبطت من كل باب ألف باب وإذا كان حال
 الولي هكذا فكيف حال النبي وأما القوة المحركة فكعروج النبي صلى الله عليه وسلم وعروج عيسى عليه السلام إلى السماء وكرفع دريس
 والباس على ما ورد في الاخبار وأما القوة الروحانية (١٨٣) العقلية فنقول ان النفس القدسية النبوية مخالفة بعاهيتها لسائر النفوس أو

كالمخالفة صفاء ونورية
 وانجذابا إلى عالم الارواح فلا
 جرم تجري عليها الانوار
 الفائضة من المبادئ العالية
 أتم من سائر النفوس
 وأكمل ولهذا بعثت مكمله
 للنواقصين ومعلمة للجاهلين
 ومرشدة للطالبيين مصطفاه
 على العالمين من جميع
 سكان الارضين عندهم
 يقول الملك أفضل من
 البشر أو من سكان السموات
 أيضا عندهم يرى البشر
 أفضل المخلوقات ثم ان
 القرآن دل على أن أول
 الانبياء اصطفاه آدم صفي
 الله وخليفته ثم انه وضع كمال
 القوة الروحانية في شعبة
 معينة من أولاد آدم وهم
 شيث وأولاده إلى ادريس
 ثم إلى نوح ثم إلى إبراهيم ثم
 انشعب من إبراهيم صلى
 الله عليه وسلم شعبتان
 اسمعيل واسحق فجعل
 اسمعيل مبدءا لظهور

القنوت **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن ادريس عن ليث عن مجاهد قال لما
 قيل لها يا مريم اقنتي لربك قامت حتى ورم كعباها **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا
 عبد الله بن ادريس عن ليث عن مجاهد قال لما قيل لها يا مريم اقنتي لربك قامت حتى ورمت قدميها
حدثني المثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن ابن أبي ليلى عن مجاهد
 اقنتي لربك قال أطيل على الركود **حدثت** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع
 يا مريم اقنتي لربك قال القنوت الركود يقول قومي لربك في الصلاة يقول اركدي لربك أي انتصبي له في
 الصلاة واسجدي واركعي مع الراكعين **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا أبو عاصم عن سفيان عن
 ليث عن مجاهد يا مريم اقنتي لربك قال كانت تصلي حتى ترم قدميها **حدثني** ابن البرقي قال ثنا
 عمرو قال ثنا الاوزاعي يا مريم اقنتي لربك قال كانت تقوم حتى يسيل القيح من قدميها * وقال
 آخرون معناه أخلصي لربك ذكر من قال ذلك **حدثني** المثني قال ثنا الحمان قال ثنا ابن
 المبارك عن شريك عن سالم عن سعيد يا مريم اقنتي لربك قال أخلصي لربك * وقال آخرون
 معناه أطيعي ربك ذكر من قال ذلك **حدثني** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر
 عن قتادة في قوله اقنتي لربك قال أطيعي ربك **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن
 السدي اقنتي لربك أطيعي ربك **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا محمد بن حرب قال ثنا ابن
 لهيعة عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل حرف يذكر
 فيه القنوت من القرآن فهو طاعة لله **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد بن
 منصور عن الحسن في قوله يا مريم اقنتي لربك قال يقول عبد ربك * قال أبو جعفر وقد بينا أيضا
 معنى الركوع والسجود بالأدلة الدالة على صحته وأنهم ما عني الخشوع لله والخضوع له بالطاعة والعبودية
 فتأويل الآية إذا يا مريم أخلصي عبادتك لوجهه خالصا واخشعي لطاقته وعبادته مع من خشع له من
 خلقه شكره على ما أكرمك به من الاصطفاء والتطهير من الأدناس والتفضيل على نساء عالم دهرك
 القول في تأويل قوله (ذلك من أنباء الغيب نوحيه إليك) يعني جل ثناؤه بقوله ذلك الأخبار التي
 أخبر بها عباده عن امرأة عمران وابنتها مريم وزكريا وابنه يحيى وسائر ما قص في الآيات من قوله ان الله

الروح القدسية لمحمد صلى الله عليه وسلم وجعل اسحق مبدءا للشعبتين يعقوب وعيسى فوضع
 النبوة في نسل يعقوب ووضع الملك في نسل عيسى واستمر ذلك إلى زمان محمد صلى الله عليه وسلم فلما ظهر محمد صلى الله عليه وسلم نقل نور النبوة
 ونور الملك إليه صلى الله عليه وسلم وبقى الدين والملك في أمته صلى الله عليه وسلم إلى يوم القيامة فالمراد بآل إبراهيم أولاده عليهم الصلاة والسلام وهو
 المطلوب بقوله ومن ذريتي بعد قوله أنى جاء لك للناس اماما وأما آل عمران فقيل أولاد عمران بن يصر والد موسى وهرون وقيل المراد بعمران
 والد مريم وهو عمران بن ماثان بدليل قوله عقبه إذ قالت امرأة عمران ولا شك أنه عمران بن ماثان جد عيسى من قبل الام ولان الكلام سمي
 للنصارى الذين يحتجون على الهيئته عيسى عليه السلام بالخوارق التي ظهرت على يده فأنه تعالى يقول ان ذلك باصطفاء الله إياه لا لكونه
 شريكا لاله ولان هذا اللفظ شديد المطابقة لقوله تعالى وجعلناها وابنها آية للعالمين (ذرية) بدل من سوى آدم (بعضها من بعض) قيل

اصطفي

أى فى التوحيد والاخلاص والطاعة كقوله المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض وذلك لاشتراكهم فى النفاق وقيل معناه ان غير آدم كانوا متوالدين من آدم وقيل يعنى ان الآلين ذرية واحدة متسلسلة بعضها متشعب من بعض موسى وهرون من عمران وعمران من يصره ويصره من قاهث وقاهث من لاوى ولاوى من يعقوب ويعقوب من اسحق وكذلك عيسى من مريم ومريم بنت عمران بن ماثان ثم قال فى الكشف ماثان ابن سليمان بن داود بن ايشا بن يهوذا بن يعقوب بن اسحق وفيه نظر لان بين ماثان وسليمان قوما آخرين وكذلك بين ايشا ويهوذا والله سميع لا أقول العباد عليهم بضماء ثمهم وأفعالهم فيصطفى من خلقه من يعلم استقامته قولاً وفعلًا ويحتمل أن يكون الكلام مع اليهود والنصارى الذين كانوا يقولون نحن أبناء الله وأحباؤه تغرير الأعوام مع علمهم بطلان هذا الكلام فيكون أول الكلام تشرية المرسلين وآخره تهديد اللبطين كأنه قيل والله سميع لا أقولهم الباطلة عليهم بأغراضهم الفاسدة فيجازيهم بحسب ذلك (١٨٣) ويحتمل أن يتعلق بما بعده كما مر فى الوقوف

﴿التأويل مالک المالك هو مالک الوجود فلا وجود بالحقيقة الاله تؤلى الوجود من تشاء وتنزع الوجود ممن تشاء فتخلق بعض الموجودات مستعدا للبقاء كاللائكة والانسان وتوجد بعضها قابلا للفناء كالنبات والحيوان غير الانسان وتعز من تشاء بعزة الوجود النورى وتذل من تشاء بذل القمض القهرى بيدك الخيرا نك على كل شئ قدير تضمين للدعاء بذكر السبب كما يقال للجواد انك الذى تقدر على اعطاء كل خير فأتنا وأعزنا بامغيض كل خير وبكاشف كل ضير تولى ليل ظلمات الصفات البشرية النفسانية فى نهار أنوار الصفات الروحانية وبالعكس وتخرج القلب الحى بالحياة الحقيقية من النفس الميتة وتخرج القلب الميت عن الحياة الحقيقية من النفس الحية بالحياة المجازية الحيوانية لا يتخذ القلب المتوهم

اصطفى آدم ونوحا ثم جمع جميع ذلك تعالى ذكره بقوله ذلك فقال هذم الانباء من انباء الغيب أى من أخبار الغيب ويعنى بالغيب انهم من خفي أخبار القوم التى لم تطلع أنت يا محمد عليها ولا قومك ولم يعلمها الا قليل من أخبار أهل الكتابين ورهبانهم ثم أخبر تعالى ذكره نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أنه أوحى ذلك اليه بحجة على نبوته وتحقيقا لصدقه وقطعاً لمنه به عذر منكبرى رسالته من كفار أهل الكتابين الذين يعلمون أن محمد لم يصل الى علم هذم الانباء مع خفائها ولم يدرك معرفتهم مع خولها عند أهلها الا باعلام الله ذلك اياه اذ كان معلوما عندهم أن محمد صلى الله عليه وسلم أى لا يكتب فيقرأ الكتب فيصل الى علم ذلك من قبل الكتب ولا صاحب أهل الكتب فيأخذ علمه من قبلهم وأما الغيب فصدر من قول القائل غاب فلان عن كذا فهو يغيب عنه غيبا وغيبة وأما قوله نوحيه اليك فان تأويله نزل اليك وأصل الإيحاء القاء الموحى الى الموحى اليه وذلك قد يكون بكتاب وإشارة وإيحاء وبالحام وبرسالة كما قال جل ثناؤه وأوحى ربك الى النحل بمعنى ألقى ذلك اليها فألهمها وكما قال واذا وحيت الى الخواصين بمعنى ألقى اليهم علم ذلك اليها وكما قال الراجز * أوحى لها القرار فاستقرت * بمعنى ألقى اليها ذلك أمرا وكما قال جل ثناؤه فأوحى اليهم أن سبحوا بكرة وعشيا بمعنى ألقى ذلك اليهم أيضا والاصل فيه ما وصفت من القاء ذلك اليهم وقد يكون القاء ذلك اليهم إيحاء ويكون بكتاب ومن ذلك قوله وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم يلقون اليهم ذلك وسوسة وقوله وأوحى الى هذا القرآن لئنذكرن به ومن بلغ ألقى الى عجبى عجبيل عليه السلام به الى من عند الله عز وجل وأما الوحي فهو الواقع من الموحى الى الموحى اليه ولذلك سميت العرب الخط والكتاب وحيا لانه واقع فيما كتب ثابت فيه كما قال كعب بن زهير

أتى العجم والافاق منه قصائد * بقين بقاء الوحي فى الحجر الأهم

يعنى به الكتاب الثابت فى الحجر وقد يقال فى الكتاب خاصة اذا كتبه الكاتب وحي بغير ألف ومنه قول رؤبة

كأنه بعد رياح تدهمه * ومرثعات الدجون تته * انجيل أخبار وحي منمنمه

﴿القول فى تأويل قوله﴾ (وما كنت لديهم اذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم) يعنى جل ثناؤه بقوله وما كنت لديهم وما كنت يا محمد عندهم فتعلم ما نعلمه من أخبارهم التى لم تشهد لها ولكنك انما تعلم ذلك فتدرك معرفته بتعريفنا كه ومعنى قوله لديهم عندهم ومعنى قوله اذ يلقون حين يلقون أقلامهم وأما

والروح والسر وصفاتها الكافرين من النفس الامارة والشيطان والهوى والدنيا أولياء من دون المؤمنين من القلب والروح والسر ومن يفعل ذلك من القلوب فليس من أنوار الله والطافه فى شئ الا أن تخافوا من هلاك النفوس والنفس مركب الروح فتواسوها كيلا تعجز عن السير فى الرجوع وتهلك فى الطريق من شدة الرياضات وكثرة المجاهدات ويحذركم الله نفعه أى من صفات قهره قل ان تخفوا ما فى صدوركم من معاداة الحق فى ضمن موالاة النفس ويعلم ما فى السموات قلوبكم وما فى الارض نفوسكم يوم تجد كل نفس ما عملت أثارا خيرا والشر ظاهرا فى ذات المرء وصفاته وبمحسب ذلك يبيض وجه قلبه أو يسود ولكنة فى غفلة من هذا المحجوب عنه بحجاب النفس والجسم كمثل نائم لدغته حية كحمة الكفر والحصل الذميمة فلا يحس بها مادام نائما نوم الغفلة فاذا مات انتبه وأحس ثم أخبر عن طريق الوصول أنه فى متابعة الرسول واعلم ان الاتباع ثلاث درجات ومحبة المحب ثلاث درجات وحسب الاتباع ثلاث درجات أما درجات الاتباع فالاولى درجة عوام

المؤمنين وهي متابعة أعماله صلى الله عليه وسلم والثانية درجة الخواص وهي متابعة أخلاقه والثالثة درجة أخص الخواص وهي متابعة أحواله وأما درجات محبة المحب فالأولى محبة العوام وهي مطالعة المنة من رؤية احسان المحسن جيلت القلوب على حب من أحسن اليها وهذا حب يتغير بتغير الاحسان وهو تابعي الاعمال الذين يطعمون في الأجر على ما يعملون وفيه قال أبو الطيب وما أنا بالباغي على الحب رشوة * ضعيف هو يرجى عليه ثواب والثانية محبة الخواص المتبعين للإخلاق الذين يحبونهم أعظاماً واجلالاً ولأنه أهل لذلك كما قالت رابعة * أحببتُ حبين حب الهوى * وحب لأنك أهل لذا كما ويضطر هذا المحب في هذه الدرجة الى ايثار الحق على غيره وهذا الحب يبقى على الأبد بقاء الكمال والجلال على السرمد وفيه قال سأعبد الله لأرجو مشيئته * لكن تعبد أعظام واجلال والثالثة محبة أخص الخواص المتبعين للأحوال وهي الناشئة من الجذبة الالهية في (١٨٤) مكان من كنت كترًا مخفياً فاحببت أن أعرف فخلقت الخلق لأعرف

وأهل هذه المحبة هم
المستعدون لكمال المعرفة
بسبق العناية
غذينا بالمحبة يوم قالت *
له الدنيا أتينا طائعا
وحقيقة هذه المحبة أن يبقى
المحب بسطوتهما وتبقى المحبة
فيه بلا هو كما أن النار تبقى
الخطب بسطوتهما وتبقى النار
منه بلا هو وحقيقة هذه المحبة
نار لا تبتق ولا تذروا ما درجات
محبة الله للعبد فاعلم أن كل
صفة من صفات الله تعالى
من العلم والقدرة والارادة
وغيرها فإنها لا تشبه في الحقيقة
صفات المخلوقين حتى الوجود
فانه وإن عم الخالق والمخلوق
الآن وجوده واجب بنفسه
ووجود غيره ممكن في ذاته
واجب به فليس في الكون
إلا الله وأفعاله قرأ القاري بين
يدي الشيخ أبي سعيد بن أبي
الخير رحمه الله قوله يحبهم
ويحبونه فقال بحق يحبهم لأن
لا يحب الانفسه فليس في
الوجود الا هو وما سواه فهو
من صنعه والصانع اذا مدح

أقلامهم فسهمهم التي استهم بها المستهمون من بني إسرائيل على كفالة مريم على ما قد بينا قبل في قوله وكفلها زكريا وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا هشام بن عمرو عن سعيد عن قتادة في قوله وما كنت لديهم يعني محمدًا صلى الله عليه وسلم **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يلقون أقلامهم زكريا وأصحابه استهموا بأقلامهم على مريم حين دخلت عليهم **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما كنت لديهم أذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم وما كنت لديهم أذ يختصمون كانت مريم ابنة أمامهم وسيدهم فتشاح عليها بنو إسرائيل فاقترعوا فيها بسهمهم أيهم يكفلها فقرعهم زكريا وكان زوج أختها فكفلها زكريا يقول ضمها إليه **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله يلقون أقلامهم قال تساهموا على مريم أيهم يكفلها فقرعهم زكريا **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وما كنت لديهم أذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم وإن مريم لما وضعت في المسجد اقترع عليها أهل المصلى وهم يكتبون الوحي فاقترعوا بأقلامهم أيهم يكفلها فقال الله عز وجل لمحمد صلى الله عليه وسلم وما كنت لديهم أذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم وما كنت لديهم أذ يختصمون **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد قال سمعت الضمك يقول في قوله أذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم اقترعوا بأقلامهم أيهم يكفل مريم فقرعهم زكريا **حدثنا** محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن في قوله وما كنت لديهم أذ يلقون أقلامهم قال حيث اقترعوا على مريم وكان غيبا عن محمد صلى الله عليه وسلم حين أخبره الله وإنما قيل أيهم يكفل مريم لأن القاء المستهمين أقلامهم على مريم إنما كان لينظروا أيهم أولى بكفالتها وأحق ففي قوله عز وجل أذ يلقون أقلامهم دلالة على محذوف من الكلام وهو لينظروا أيهم يكفل وليتبينوا ذلك ويعلموه فإن ظن ظان أن الواجب في أيهم النصب أذ كان ذلك معناه فقد ظن خطأ وذلك أن النظر والتبين والعلم مع أي يقتضي استغها ما واستخبارا وحظ أي في الاستخبار الابتداء وبطول عمل المسئلة والاستخبار عنه وذلك أن معنى قول القائل لأظنن أيهم قام لأستخيرن الناس أيهم قام وكذلك قولهم لأعلن وقد دللنا فيما مضى قبل أن معنى يكفل بضم عا أغنى عن إعادته في هذا

صنعه فقدم مدح نفسه والغرض أن محبة الله للخلق عائدة إليه حقيقة إلا أنه لما كان مروره على الخلق فبحسب ذلك اختلفت الموضوع
مراتبها مع أنها صدرت عن محل واحد هو محل كنت كثيرا مخفيا فاحسبت أن أعرف فارتفعت الأبطال المعرفة وذلك قوله خلقت الخلق لأعرف
لكنها تعلقت بالعوام من أهل المعرفة بالرحمة ومشر بهم الأعمال فقيل لهم فاتبعوني بالأعمال الصالحة يحبسكم الله بخصمكم بالرحمة ويغفر لكم
ذنوبكم التي صدرت منكم على خلاف المتابعة وتعلقت بالخاص من أهل المعرفة بالفضل ومشر بهم الأخلاق فقيل لهم فاتبعوني بكارم الأخلاق
يحبسكم بالفضل يتجلى صفات الجلال ويغفر لكم ذنوبكم يستر ظلمة صفاتكم بأوار صفاته وتعلقت بالآخص من أهل المعرفة بالجذبات
ومشر بهم الأحوال فقيل لهم فاتبعوني بهذا الوجود يحبسكم الله بخصمكم بمحبكم إلى نفسه ويغفر لكم ذنوب وجودكم فيمحوكم عنكم ويثبتكم به كما
قال فإذا أحببته كنت له سمعا وبصرا ولسانا ويدافهم بين روضة المحو وغدير الإثبات أحياء غير أموات ويكون في هذا المقام المحب والمحبوب

والحجة واحدا كما أن الرائي في المرآة يشاهد ذاته بذاته وصفاته بصفاته فيكون الرائي والمُرى والرؤية واحدا قل أطيعوا الله والرسول فان متابعتهم صورة جذبة الحق وصدق دُرّة محبته لكم ان الله اعطى آدم وذلك أن الله تعالى خلق العالمين سبعة أنواع الجماد والمعدن والنبات والحيوان والنفوس والعقول والارواح وجمع في آدم جميع الأنواع وخصه بتشريف تامن هو تشريف ونفخت فيه من روحى فهو المظهر لجميع آياته وصفاته وذاته وهو معنى جعله خليفة ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم وان الله خلق آدم على صورته ثم ذكر خواص أولاد آدم نوحا وآل ابراهيم وآل عمران والمراد بالآل كل مؤمن تقي بعضهما من بعض بالوراثة الدينية العلماء ورثة الانبياء فالعالم كشجرة وعثرتها أهل المعرفة والله سميع لدعائهم عليهم بأجوالهم وخصالهم ﴿اذ قالت امرأة عمران رب انى نذرت لك ما فى بطنى محررا فتقبل منى انك انت السميع العليم فلما وضعتها قالت رب انى وضعتها أنثى والله أعلم بما وضعت وليس الذكر كالأنثى وانى سميتها (١٨٥) مريم وانى أعيدتها بذكرينها من الشيطان

الرجيم فتقبلها ربهم باقبول حسن وأنبتها نباتا حسنا وكفلها زكريا كما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا قال يا مريم انى لك هذا قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب هنالك دعا زكريا ربه قال رب هب لى من لدنك ذرية طيبة انك سميع الدعاء فنادته الملائكة وهو قائم يصلى فى المحراب أن الله يبشرك ببكى مصدا بكلمة من الله وسيدا وحسورا ونبيامن الصالحين قال رب انى يكون لى غلام وقد بلغنى الكبر وامرأتى عاقر قال كذلك الله يفعل ما يشاء قال رب اجعل لى آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام الا رمزا واذ كرت بك كثيرا وسبح بالعشى والابكار ﴿القرأت منى انك بفتح الياء أبو جعفر ونافع وأبو عمرو بما وضعت على الحكاية ابن عامر ويعقوب وأبو بكر وحامد الباقون وضعت على

الموضع ﴿القول فى تأويل قوله (وما كنت لديهم اذ يختصمون)﴾ يعنى بذلك جل ثناؤه وما كنت يا محمد عند قوم مريم اذ يختصمون فيها أيهم أحق بها وأولى وذلك من الله عز وجل وان كان خطا بالنبيه صلى الله عليه وسلم فتوبىخ منه عز وجل للكاذبين به من أهل الكتابين يقول كيف يشك أهل الكفر بك منهم وأنت تنبئهم هذه الانبياء ولم تشهدوا ولم تكن معهم يوم فعلوا هذه الامور ولست ممن قرأ الكتب فعلم نبأهم ولا جالس أهلها فسمع خبرهم كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير وما كنت لديهم اذ يختصمون أى ما كنت معهم اذ يختصمون فيها يخبره بخفى ما كتموا منه من العلم عندهم لتحقيق نبوته والحجة عليهم لما يأتهم به مما أخفوا منه ﴿القول فى تأويل قوله (اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم)﴾ يعنى بقوله جل ثناؤه اذ قالت الملائكة وما كنت لديهم اذ يختصمون وما كنت لديهم أى ما كنت ايضا اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك والتبشير اخبار المرء بما يسره من خير وقوله بكلمة منه يعنى برسالة من الله وخبر من عنده وهو من قول القائل ألقى فلان الى كلمة سرى بها عنى أخبرنى خبرا فرحت به كما قال جل ثناؤه وكلمته ألقاها الى مريم يعنى بشرى الله مريم بعيسى ألقاها اليها فتأويل الكلام وما كنت يا محمد عند القوم اذ قالت الملائكة لمريم يا مريم ان الله يبشرك ببشرى من عنده هى ولذلك اسمه المسيح عيسى بن مريم * وقد قال قوم وهو قول قتادة ان الكلمة التى قال الله عز وجل بكلمة منه هو قوله كن ﴿حدثنا بذلك الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله بكلمة منه قال قوله كن فسماه الله عز وجل كلمته لانه كان عن كلمته كما يقال لما قدر الله من شئ هذا قدر الله وقضاه يعنى به هذا عن قدر الله وقضائه حدث وكما قال جل ثناؤه وكان أمر الله مفعولا يعنى به ما أمر الله به وهو المأمور الذى كان عن أمر الله عز وجل * وقال آخرون بل هى اسم لعيسى سماء الله بها كاسمى سائر خلقه بما شاء من الاسماء وروى عن ابن عباس رضى الله عنه أنه قال الكلمة هى عيسى ﴿حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن اسرائيل عن سمك عن عكرمة عن ابن عباس فى قوله اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه قال عيسى هو الكلمة من الله وأقرب الوجوه الى الصواب عندى القول الاول وهو أن الملائكة بشرت مريم بعيسى عن الله عز وجل برسالته وكلمته التى أمرها أن تلقىها اليها ان الله خالق منها ولدا من غير بعل ولا حمل ولذلك قال عز وجل اسمه المسيح فذكر ولم يقل اسمها فيؤنث والكلمة مؤنثة لان الكلمة غير مقصود بها قصد الاسم

(٢٤ ابن - جرير ثالث) الغيبة وانى أعيدتها بفتح الياء أبو جعفر ونافع وكفلها مشددة عاصم وحزرة وعلى وخلف الباقون خفيفا زكريا مقصورا كل القرآن حرة وعلى وخلف وعاصم غير أبى بكر وحامد وقرأ أبو بكر وحامد بالمد والنصب ههنا الباقون بالمد والرفع فناديه بالياء والامالة على وحزرة وخلف الباقون فنادته بتاء التأنيث فى المحراب بالامالة حيث كان مخفوضا قتيبة وابن ذكوان ان الله بكسر ان ابن عامر وحزرة الباقون بالفتح يبشرك وما بعده من البشارة خفيفا حرة وعلى الباقون بالتشديد لى آية بفتح الياء أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وابن شنبوذ عن ابن كثير ﴿الوقوف منى ج للابتداء ولا احتمال لانك العليم ه أنثى ط لمن قرأ بما وضعت بتاء التأنيث الساكنة ومن قرأ على الحكاية لم يقف لانه يجعلها من كلامها بما وضعت ط كالأنثى ج للابتداء بان ولا احتمال أن المجموع كلام واحد من قولها على قراءة من قرأ وضعت بالضم الرجيم ه حسنا ص لمن قرأ وكفلها مخففا لبدل فاعله فان فاعل المخفف زكريا فاعل المشدد الرب وقد

يعدى الى مفعولين كقوله أ كفلنيها المحراب (لا) لا يجد جواب كذا رقا ج لا تجد فاعل الفعلين مع عدم العاطف هذا ط من عند الله ط حساب ه ربه ج لما قلنا في رزقا طيبة ج لا ابتداء ولجواز لا نك الدعاء ه في المحراب (لا) وان كسر ان لان من كسر جعل النداء في معنى القول الصالحين ه عاقر ط ما يشاء ه آية ط رزقا ط والابكار ه التفسير انه سبحانه ذكر في هذا المقام قصصا القصص الاولى قصة حنة أم مريم البتول زوجة عمران بن ماثان بنت فاقوذ أخت ايشاع التي كانت تحت زكريا بن أذن روى أن حنة كانت عاقر لم تلد الى أن كبرت وعجزت فبينما هي في ظل شجرة بصرت بطائر يطعم فرخه فتمحرت بنفسها للولد وعنته فقالت اللهم ان لك علي نذرا شكر ان رزقتني ولدا أن أتصدق به على بيت المقدس فيكون من سديته وخدمته فملت مريم وهلك عمران وهي حامل قال الحسن انما فعلت ذلك بالهام الله تعالى كما ألهم أم موسى فقد قتمه في اليم عن الشعبي محررا (١٨٦) مخلص الابعادة وتحرير العبد تخليصه من الرق وحررت الكتاب اذا أصلحته

وخلص من الغلط ورجل حر اذا كان خالصا لنفسه ليس لأحد عليه يد وتصرف قال الاصم لم يكن لبني اسرائيل غنيمه ولا سبي وكان في دينهم أن الولد اذا صار بحيث يمكن استخدامه كان تحت عبده خدمة الابوين فكانوا بالنذر يتركون ذلك النوع عن الاتضاع ويجعلون الاولاد محررين لخدمة المسجد وطاعة الله تعالى حتى اذا بلغ الحلم كان مخيرا فان أوى المقام وأراد أن يذهب ذهب وان اختار المقام فلا خيار له بعد ذلك ولم يكن نبي الا من نسله محرر في بيت المقدس وما كان هذا التحرر الا في الغلمان لان الحارية تصيبها الخيض والقذر ثم انما نذرت مطلقا اما البناء الامر على الفرض والتقدير واما لانها جعلت النذر وسيلة الى طلب الولد المذكور محررا حال من ما وعن ابن قتيبة المعنى نذرت لك ان أجعل ما في بطني محررا فلما وضعتها يعني ما في بطنها لانها

الذي هو يعني فلان وانما هي بمعنى البشارة فذكرت كمايتها كما تذكرك كناية الذرية والادابة واللقاب على ما قد بيناه قبل فيما مضى فتأويل ذلك كما قلنا آتينا من أن معنى ذلك ان الله يبشر بك بشري ثم بين عن البشري أنهم اولاد اسمه المسيح * وقد زعم بعض نحوي البصرة أنه اعماذ كرف قال اسمه المسيح وقد قال بكلمة منه والكلمة عنده هي عيسى لانه في المعنى كذلك كما قال جل ثناؤه أن تقول نفس يا حسرتا ثم قال بلى قد جاء تلك آياتي فكذبت بها وكما يقال ذوالثدية لان يده كانت قصيرة قريبة من ثديه فجعلها كأن اسمها ثدية ولولا ذلك لم تدخل الهاء في التصغير وقال بعض نحوي الكوفة نحو قول من ذكرنا من نحوي البصرة في أن الهاء من ذكر الكلمة وخالفه في المعنى الذي من أجله ذكر قوله اسمه والكلمة مقدمة قبله فزعم أنه انما قيل اسمه وقد قدمت الكلمة ولم يقل اسمها لأن من شأن العرب أن تفعل ذلك فيما كان من النعوت واللقاب والاسماء التي لم توضع لتعريف المسمى به كفلان وفلان وذلك مثل الذرية والخلقة والادابة ولذلك جازعنده أن يقال ذرية طيبة وذرية طيبا ولم يحجز أن يقال طالحة أقبلت ومغيرة قامت وأنكر بعضهم اعتلال من اعتل في ذلك بذى الثدية وقالوا انما أدخلت الهاء في ذى الثدية لانه أريد بذلك القطعة من الثدي كما قيل كافي لحة ونبيذ براديه القطعة منه وهذا القول نحو قولنا الذي قلناه في ذلك وأما قوله اسمه المسيح عيسى بن مريم فإنه جل ثناؤه أنباء عباده عن نسبة عيسى وأنه ابن أمه مريم ونفي بذلك عنه ما أضاف اليه المحدثون في الله جل ثناؤه من النصارى من اضافتهم نبوته الى الله عز وجل وما قدفت أمه به المفترية عليها من اليهود كما حدثني به ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر ابن الزبير اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشر بك بشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم وجيها في الدنيا والآخرة ومن المقربين أي هكذا كان أمره لا ما يقولون فيه وأما المسيح فإنه فعيل صرف من مفعول الى فعيل وانما هو مسوح يعني مسح الله فظهره من الذنوب ولذلك قال ابراهيم المسحوق الصديق وقال آخرون مسح بالبركة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن ابراهيم مثله حدثنا ابن حميد قال ثنا ابن المبارك عن سفيان عن منصور عن ابراهيم مثله حدثنا ابن البرقي قال ثنا عمرو بن أبي سلمة قال قال سعيد انما سمي المسيح لانه مسح بالبركة القول في تأويل قوله (وجيها في الدنيا والآخرة ومن المقربين) يعني بقوله وجيها اذا وجهه ومنزلة عالية عند الله وشرف وكرامة ومنه يقال للرجل الذي يشرف وتعظمه الملوك والناس وجيه يقال منه ما كان فلان وجيها ولقد وجهه

كانت أنثى في علم الله أو على تأويل النفس أو السمعة أو الحيلة والحبل بفتح الباء مصدر بمعنى المحبول كما سمي بالحمل وجاهة ثم أدخلت عليه التاء لالشعار بمعنى الاوثنة فيه ومنه الحديث نهى عن حبل الحيلة ومعناه أن يبيع ما سوف يحمله الجنين الذي في بطن الناقة على تقدير أنه يكون أنثى (قالت رب اني وضعتها) حال كونها (أنثى) ثم من قرأ والله أعلم بما وضعت على الحكاية فجمع وع الكلام الى آخر الآية من قولها ويكون فائدة قولها اني وضعتها أنثى الاعتذار عن اطلاق النذر الذي تقدم منها والخوف من انها لا تقع الموقع الذي يعتسده والتحرز الى ربها والتعسر على ما رأت من خيبة رجائها وعكس تقديرها ثم خافت أن يظن بها أنها قالت ذلك لاعلام الله تعالى فقالت (والله أعلم بما وضعت وليس الذكر كالأنثى) ليس جنس الذكور كجنس الاناث لاسيما في باب السدانة فان تحرير غير الذكور لم يكن جائزا في شرعهم والذكر يمكن له الاستمرار على الخدمة دون الانثى لعوارض النسوان ولان الانثى لا تقوى على الخدمة لانها محل التهمة عند الاختلاط ويحتمل

أن تكون عارفة بالله وثقة بأن كل ما صدر عنه فإنه يكون خيرا وصوابا فقالت رب اني وضعتها أنثى ولكنك أعرف وأعلم بحال ما وضعت فاعل
للك فيه سرا (وليس الذكر) الذي طلبت (كالأنثى) التي وهبت لي لأنك لا تفعل إلا ما فيه حكمة ومصلحة فعلى هذا اللام في الذكر وفي الأنثى لمعهود
حاضر ذهني لكن في الذكر حاضر ذهني تقديرا لدلالة ما في بطني عليه ضمنا وفي الأنثى لحاضر ذهني حقيقة لتقديم لفظة أنثى ومن قرأ عما
وضعت بسكون التاء التأنيت فالجملتان أعني قوله والله أعلم بما وضعت وليس الذكر كالأنثى معترضتان ومعناه والله أعلم بالشيء الذي وضعت
لما علق به من عظام الأمور وجعلها وولدها آية للعالمين وهي جاهلة بذلك ثم زاده بيانها أيضا فقال وليس الذكر الذي طلبت كالأنثى التي
وهبت لها (واني سميتها مريم) وذلك أن أباهما قدمات عند وضعها فلها تولى الام تسميتها ومريم في لغتهم العابدات فأرادت بقولها ذلك التقرب
والطلب إلى الله أن يعصمها حتى يكون فعلها مطابقا لاسمها ولهذا أردف ذلك بطلب (١٨٧) الاعادة لها ولولدها من الشيطان فتقبلها ربهما

الضمير يعود إلى امرأة عمران
ظاهرا بدليل أنها التي
خاطبت ونادت بقولها رب
اني وضعتها ويحتمل أن يعود
إلى مريم فيكون فيه إشارة
إلى أنه كإبائها في بطن أمها
فسير بها بعد ذلك (بقبول
حسن) تقبلت الشيء وقبلته
إذا رضيته لنفسك قبولا
يفتح القاف وهو مصدر
شاذ حتى حكى أنه لم يسمع
غيره وأجاز الفراء والزجاج
قبولا بالضم والباء في قوله
بقبول بمنزلة الباء في قولك
كتبت بالقلم وضربت به
بالسوط وفي التقبل نوع
تكلف فكأنه إنما حكم
بالتقبل بواسطة القبول
الحسن قال في الكشف
معناه فتقبلها بذى قبول
حسن أي بأمر ذي قبول
وهو اختصاصها بأقامتها
مقام الذكر في النذر ولم
يقبل قبلها أنثى في النذر
أوبأن تسلمها من أمها عقيب
الولادة قبل أن تنشأ وتصلح
للسدانة قال ويجوز أن يكون

وجاهة وإن له لوجه عند السلطان وجاهة ووجهة والجاه مقلوب قلبت واو منه من أوله إلى موضع العين منه
فقبل جاء وإنما هو وجه وفعل من الجاه جاء مجوه مسموع من العرب أخاف أن يجوهني بأكثر من هذا بمعنى
أن يستقبلني في وجهي بأعظم منه وأما نصب الوجه فعلى القطع من عيسى لأن عيسى معرفة ووجهه
نكرة وهو من نعمته ولو كان مخفوضا على الرد على الكلمة كان جائزا وكما قلنا من أن تأويل ذلك
وجها في الدنيا والآخرة عند الله قال فيما بلغنا محمد بن جعفر حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن
اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير وجها قال وجها في الدنيا والآخرة عند الله وأما قوله ومن المقرين فإنه
يعني أنه من يقربه الله يوم القيامة فيسكنه في جواره ويدنيه منه كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن
زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن المقرين يقول من المقرين عند الله يوم القيامة حدثت عن
عمار بن الحسن قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله ومن المقرين يقول من المقرين عند الله
يوم القيامة حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله
القول في تأويل قوله (ويكلم الناس في المهد وكهلا ومن الصالحين) أما قوله ويكلم الناس في المهد
فان معناه ان الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم وجها عند الله ومكلما الناس في المهد فيكلم
وان كان مرفوعا لأنه في صورة يفعل بالسلامة من العوامل فيه فإنه في موضع نصب وهو نظير قول الشاعر
بت أعشيبا بعصب بآثر * يقصد في أسوقها وجائر

وأما المهد فإنه يعني به مضجع الصبي في رضاعه كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن
ابن جريج قال قال ابن عباس ويكلم الناس في المهد قال مضجع الصبي في رضاعه وأما قوله وكهلا فإنه
ومحتمل فوق الغلومة ودون الشيخوخة يقال منه رجل كهل وامرأة كهلة كما قال الراجز
ولأعود بعدها كرياً * أما رس الكهلة والصبيا

وإنما عني جل ثناؤه بقوله ويكلم الناس في المهد وكهلا ويكلم الناس طفلا في المهد دلالة على براءة أمه مما
قد فها به المغترون عليها وحجة له على نبوته وبالغا كبيرا بعد احتنا كه يوحى الله الذي يوحى إليه وأمره ونهيه
وما تقول عليه من كتابه وإنما أخبر الله عز وجل عباده بذلك من أمر المسيح وأنه كذلك كان وإن كان الغالب
من أمر الناس أنهم يتكلمون كهولا وشيوخا احتجاجا به على القائلين فيه من أهل الكفر بالله من النصاري
بالباطل وأنه كان في معاناة أشياء مولودا طفلا ثم كهلا يتقلب في الأحداث ويتغير عمره والأزمنة عليه

القبول اسم ما يقبل به الشيء كالسوط والدود لما يسعط به ويلد وهو الاختصاص ويجوز أن يكون معناه فاستقبلها مثل تعجل بمعنى
استعجل وذلك من قولهم استقبل الأمر إذا أخذ به بأوله أي فأخذها من أول أمرها حين ولدت بقبول حسن وأبنتها نباتا حسنا قليل كانت تنبت
في اليوم مثل ما ينبت المولود في عام وقيل المراد عماؤها في الطاعة والعفة والصلاح والسداد وكفلها زكريا روى أن حنة حين ولدت مريم لغتها في
خرقة وسجلتها إلى المسجد ووضعها عند الأحيار أبناء هرون وهم في بيت المقدس كالخبيبة في الكعبة فقالت لهم دونكم هذه النذيرة فتنافسوا فيها
لأنها كانت بنت أمهم وصاحب قربانهم وكانت بنو مائان رؤس بني إسرائيل وأخبارهم ومولوكهم فقال لهم زكريا أنا أحق بها عندى خالتها
فقالوا لا حتى نقتري عليها فانطلقوا وكانوا سبعة وعشرين إلى نهر فالقوا فيه أقلامهم التي كانوا يكتبون بها التوراة والوحى على أن كل من ارتفع
قلبه فهو الراجح فالتقوا ثلاث مرات وفي كل مرة كان يرتفع قلم زكريا وترسب أقلامهم فاخذها زكريا فاعلى هذه الرواية تكون كغاية زكريا إياها

من أول أمرها وهو قول الأكرين وزعم بعضهم أنه كفلها بعد أن فطمت ونبتت النبات الحسن على ترتيب الذكور والأرابع أنهم ترضع ثديا قط وكانت تتسكلم في الصغر وكان رزقها من الجنة وأن زكريا بنى لها محرابا وهي غرفة يصعد اليها بسلم وقيل هو أشرف المجالس ومقدمها كأنها وضعت في أشرف موضع من بيت المقدس وقيل كانت مساجدهم تسمى المحارب والتركيب يدل على الطلب فكان صدر المجلس يسمى محرابا لطلب الناس إياه وكان إذا خرج غلق عليها سبعة أبواب فكان يجدها فافا كهة الشتاء في الصيف وفا كهة الصيف في الشتاء وذلك قوله عز من قائل (كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عند رزقا قال يا مريم أنى لك هذا) من أين لك هذا الرزق الذي لا يشبه أرزاق الدنيا وهو آت في غير حنينه والأبواب مغلقة قالت هو من عند الله فلا تستبعدن الله يرزق من يشاء بغير حساب يحتمل أن يكون من تمام كلام مريم وان يكون معترضاً من كلام الله تعالى (١٨٨) واعلم أن الأمور الخارقة للعادة في حق مريم كثيرة منها أنه روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ما من مولود يولد إلا والشيطان يمسسه حين يولد فاستهل صارخا من مس الشيطان إياه إلا مريم وابنها قلت وذلك لدعاء حنة وإني أعيدنها ومنها تكلمها في الصغر ومنها حصول الرزق لها من عند الله كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى الله عليه وسلم جاع في زمن قط فاهدت له صلى الله عليه وسلم فاطمة رضي الله عنها رغيفين وبضعة لحم آثرتهما فرجع صلى الله عليه وسلم بها إليها وقال هلم يا بنية فكشفت عن الطبق فإذا هو مملوء خبزاً ولحماً فبكت وعلت أنهن أنزلت من عند الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لها أنى لك هذا قالت هو من عند الله إن الله يرزق من يشاء بغير حساب فقال صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذي جعلت شبيهة سيدة نساء بني إسرائيل ثم جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب والحسن

والأيام من صغري كبر ومن جال إلى حال وأنه لو كان كما قال المخدون فيه كان ذلك غير جائز عليه فكذب بذلك ما قاله الوفد من أهل نجران الذين حاجوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه واحتج به عليهم لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وأعلمهم أنه كان كسائر بني آدم إلا ما خصه الله به من الكرامة التي أبانها عنهم كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ويحكم الناس في المهدي وكهلا ومن الصالحين يخبرهم بحالاته التي يتقلب بها في عمره كتقلب بني آدم في أعمارهم صغارا وكبارا إلا أن الله خصه بالكلام في مهده آية لنبوته وتعريف بالعباد مواقع قدرته حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ويحكم الناس في المهدي وكهلا ومن الصالحين يقول يكلمهم صغيرا وكبيرا حدثني المشي قال ثنا إسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع ويحكم الناس في المهدي وكهلا قال يكلمهم صغيرا وكبيرا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وكهلا ومن الصالحين قال الكهل الحليم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال كلهم صغيرا وكبيرا وكهلا وقال ابن جريج وقال مجاهد الكهل الحليم حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن غباد عن الحسن في قوله ويحكم الناس في المهدي وكهلا قال كلهم في المهدي صبيا وكلهم كبيرا * وقال آخرون معنى قوله وكهلا أنه سيكلمهم إذا ظهر ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعته يعني ابن زيد يقول في قوله ويحكم الناس في المهدي وكهلا قال قد كلهم عيسى في المهدي وسيكلمهم إذا قتل الدجال وهو يومئذ كهل ونصب كهلا عطفاً على موضع ويحكم الناس وأما قوله ومن الصالحين فإنه يعني من عدادهم وأوليائهم لأن أهل الصلاح بعضهم من بعض في الدين والفضل القول في تأويل قوله (قالت رب أنى يكون لى ولد ولم يعسنى) بشر قال كذلك الله يخلق ما يشاء إذا قضى أمره فأنما يقول له كن فيكون) يعني بذلك جعل ثناءه قالت مريم إذ قالت لها الملائكة إن الله يبشرك بكلمة منه رب أنى يكون لى ولد من أنى وجه يكون لى ولد آمن قبل زوج أتر وجهه وبعل أنسكه أو تبدئ في خلقه من غير بعل ولا فحل ومن غير أن يعسنى بشر فقال الله لها كذلك الله يخلق ما يشاء يعني هكذا يخلق الله منك ولداً من غير أن يعسل بشر فيجعله آية للناس وعبرة فإنه يخلق ما يشاء ويعصم ما يريد فيعطى الولد من يشاء من غير فحل ومن فحل ويحرم ذلك من يشاء من النساء وان كانت ذات بعل لأنه لا يتعذر عليه خلق شيء أراد خلقه إنما هو أن يأمر إذا أراد شيئاً ما أراد فيقول له

والحسنين وجميع أهل بيته صلى الله عليه وسلم عليه حتى شبعوا وبقى الطعام كما هو فأوسعت فاطمة رضي الله عنها على جيرانها كن وفي أمثال هذه الخوارق من غير الانبياء دليل على صحة الكرامات من الأولياء والفرق بين المعجزة والكرامة أن صاحب الفعل الخارق في الأول يدعى النبوة وفي الثاني يدعى الولاية والنبي صلى الله عليه وسلم يدعى المعجز ويقطع به والولى لا يمكنه أن يقطع به والمعجزة يجب انعكاسها عن المعارضة والكرامة بخلافها وقال بعضهم الانبياء أمورون بآياتهم المعجزة والأولياء أمورون بأخفاء الكرامات أما المعتزلة فقد احتجوا على امتناع الكرامات بانهاد لالات صدق الانبياء ودليل النبوة لا يوجد مع غير النبي كما أن الفعل المحكم لما كان دليلاً على أن فاعله عالم فلا جرم لا يوجد في غير العالم وأجابوا عن حديث أبي هريرة بعد تسليم صحته أن استهلال المولود صارخاً من مس الشيطان تخييل وتصوير لطمعه فيه كأنه يمس ويضرب بيده عليه ويقول هذا من أغويه فعني الحديث أن كل مولود فانه يطعم الشيطان في أغوائه إلا مريم وابنها وهذا المعنى يعم جميع من

كان في صفتهم من عباد الله المخلصين قال في الكشف وأما حقيقة المس والنفس كما يتوهم أهل الحشوف كلا ولو سلط ابليس على الناس بنفسهم لا متلات الدنيا صراخا وعيا طامعا يملون به من نخسه قلت وعجيب من مثله مثل هذا الكلام فإنه لا يلزم من الاحساس بعس الشيطان والصراخ منه في وقت الولادة وأنه قريب العهد بعالم الارواح ويزمان المكاشفة بعيد العهد من عالم الغفلة والالف بالمحسوسات أن يحس به في وقت آخر ويصرخ على أن أثر مس الشيطان ونخسه يظهر في هيئات النفس وأحوالها وأنها أمور لا يحس بها الا بعد المفارقة أو قطع العلائق البدنية والكلام فيه يستدعي فهمه استعدادا آخر غير العلوم الظاهرية قال الجبائي لم لا يجوز أن تكون تلك الخوارق من معجزات زكريا وبيانه ان زكريا يدعاه على الاجمال ان يوصل الله اليها رزقا وربما كان غافلا عن تفاصيل ما يأتيها من الرزاق من عند الله فإذا رأى شيئا بعينه في وقت معين قال لها أني لك هذا قالت هو من عند الله لا من عنده غيره فعند ذلك يعلم (١٨٩) أن الله تعالى أظهر بدعائه تلك المعجزة ويحتمل ان يكون زكريا يشاهد عند

مريم رزقا معتادا لأنه كان يأتيها من السماء وكان زكريا يسألها عن ذلك حذرا من أن يكون من عند انسان يبعثه اليها فقالت هو من عند الله لا من عنده غيره على أن لا نسلم انه قد ظهر لها شيء من الخوارق بل كانوا يرغبون في الاتفاق على الزاهدات العابدات فكان زكريا اذا رأى شيئا من ذلك خاف أن ذلك الرزق أتاه من حيث لا ينبغي وكان يسألها عن كيفية الحال قلت أمثال هذه الشبهات بوجها الشك في القرآن وفي الحديث أو العصبية المحضة على أن نقول لو كان معجز الزكريا المكان مأذونا من عند الله في طلبه فكان عالما بحصوله وإذا علم امتنع ان يطلب كيفية الحال وأيضا كيف قنع بمجرد اخبارها في زوال الشبهة

كن فيكون ما شاء مما يشاء وكيف شاء كما حدثنا ابن جندب قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير قالت رب أني يكون لي ولد ولم يمسسني بشر قال كذلك الله يخلق ما يشاء ويخلق ما يشاء من بشر أو غير بشر أي اذا قضى أمرا فإنما يقول له كن فيكون مما يشاء وكيف يشاء فيكون ما أراد في القول في تأويل قوله (ويعلم الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الحجاز والمدينة وبعض قراء الكوفيين ويعلمه بالياء رداعا على قوله كذلك الله يخلق ما يشاء ويعلمه الكتاب فألقوا الخبر في قوله ويعلمه بنظير الخبر في قوله يخلق ما يشاء وقوله فأنما يقول له كن فيكون وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين وبعض البصريين ونعلمه بالنون عطفا على قوله نوحيه اليك كأنه قال ذلك من أنباء الغيب نوحيه اليك ونعلمه الكتاب وقالوا ما بعد نوحيه في صلته الى قوله كن فيكون ثم عطف بقوله ونعلمه عليه والصواب من القول في ذلك عندنا أنهم قراءتان مختلفتان غير مختلفي المعاني فبأيتهما ما قرأ القارئ فهو مصيب الصواب في ذلك لاتفاق معنى القراءتين في أنه خبر عن الله بأنه يعلم عيسى الكتاب وما ذكر أنه يعلم وهذا ابتداء خبر من الله عز وجل لمريم ما هو فاعل بالولد الذي بشره به من الكرامة ورفع المنزلة والفضيلة فقال كذلك الله يخلق منك ولدا من غير خلق ولا بعسل فيعلم الكتاب وهو الخط الذي بخطه بيده والحكمة وهي السنة التي نوحى اليها في غير كتاب والتوراة وهي التوراة التي أنزلت على موسى كانت فيهم من عهد موسى والانجيل الانجيل عيسى ولم يكن قبله ولكن الله أخبر مريم قبل خلق عيسى أنه موحى اليه وانما أخبرها بذلك فسماء لها لانها قد كانت علمت فيما نزل من الكتب أن الله بعث نبيا يوحى اليه كتابا اسمه الانجيل فأخبرها الله عز وجل أن ذلك النبي صلى الله عليه وسلم الذي سمعت بصفته الذي وعد أنبياءه من قبل أنه منزل عليه الكتاب الذي يسمى انجيلا هو الولد الذي وهبه لها وبشره به وبخوما قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريج ونعلمه الكتاب قال بيده حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ونعلمه الكتاب والحكمة قال الحكمة السنة حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة في قوله ونعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل قال الحكمة السنة والتوراة والانجيل قال كان عيسى يقرأ التوراة والانجيل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج ونعلمه الكتاب والحكمة قال الحكمة السنة حدثنا ابن

وكيف مدح الله تعالى مريم بحصول هذا الرزق عندها وكيف يستبعد هذا القدر من اخبار الله تعالى بأنه اصطفاه على نساء العالمين وقال وجعلناها وابنها آية للعالمين * القصة الثانية واقعة زكريا عليه السلام وذلك قوله سبحانه (هنالك) أي في ذلك المكان الذي كان فيه في الحراب أو في ذلك الوقت الذي شاهد تلك الكرامات فقد استعار هنا وثمة وحيث الزمان (دعاه زكريا ربه) وهذا يقتضي أن يكون قد عرف في ذلك الزمان أو المكان أمره تعلق بهذا الدعاء فالجمهور من العلماء المحققين على أن زكريا رأى عند مريم من فاكهة الصيف في الشتاء وبالعكس وأن ذلك خارق للعادة فطمع هو أيضا في أمر خارق هو حصول الولد من شيخ كبير ومن امرأة عاقرة وهذا لا يقتضي أن يكون زكريا قبل ذلك شاك في قدرة الله تعالى غير مجوز وقوع الخوارق فان من حسن الادب رعاية الوقت الانسب في الطلب وأما المعتزلة فحين أنكروا كرامات الاولياء وارهاس الانبياء قالوا ان زكريا لما رأى آثار صلاحه والعفاف والتقوى مجتمعة في حق مريم تنبى أن يكون له ولد مثلها قال المتكلمون ان دعاء

النبي صلى الله عليه وسلم لا يكون الا بعد الاذن لاحتمال ان لا تكون الاجابة مصلحة فحينئذ يصير دعوته مردودة وذلك نقص في منصبه وقول ان دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لا يكون عجزا للتشهي فلا حاجة له في كل دعاء الى اذن مخصوص بل يكفي له الاذن في الدعاء على الاطلاق والغالب في دعوته الاجابة ثم ان وقع الامر بالندرة على خلاف دعوته فذلك بالحقيقة مطاوعة لانه يريد الاصلح ويضم في دعائه انه لو لم يكن اصلح لم يبعثه الله عليه ويصرفه عنه ومعنى قوله من لدنك ان حصول الولد في العرف والعادة له اسباب مخصوصة وكانت مفقودة في حقه فكأنه قال اريد منك يا رب ان تعزل الاسباب في هذه الواقعة وتخلق هذا الولد بحض قدرتك من غير توسط الاسباب والذرية النسل يقع على الواحد والجمع والذكر والانثى والمراد ههنا ولد واحد كما قال فهب لي من لدنك وليا قال الفراء وانت الطيبة لما ثبت لفظ الذرية في الظاهر فالتذكير والتأنيث تارة يحكي على اللفظ وأخرى على المعنى (١٩٠) وهذا في أسماء الاجناس بخلاف الاسماء الاعلام فانه لا يجوز ان يقال جاءت طهمة لان اسم العلم

لا يفيد الا ذلك الشخص فاذا كان مذكرا لم يحز فيه الا التذكير (انك سميع الدعاء) يعني سماع اجابة وذلك لما عهد من الاجابة في غير هذه الواقعة كما قال في سورة مريم ولم اكن بدعائك رب شقيا (فنادته الملائكة) ظاهر اللفظ للجمع وهذا في باب التشريف اعظم ثم ما روى ان المنادي كان جبريل فالوجه فيه انه كقولهم قلان بركب النجيل ويا كل الاطعمة النفيسة أي بركب من هذا الجنس ويا كل منه أولان جبريل كان رئيس الملائكة وقلما يبعث الاومعه آخرون (ببشرك بيحيى) يحتمل أن يكون زكريا قد عرف انه سيكون في الانبياء رجل اسمه يحيى وله درجة عالية فاذا قيل له ان ذلك النبي المسمى بيحيى هو ولدك كان بشارة له ويحتمل أن يكون المعنى يبشرك بولد اسمه يحيى كما

جميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير قال أخبرها يعني أخبر الله مريم ما يريد به فقال ونعله الكتاب والحكمة والتوراة التي كانت فيهم من عهد موسى والانجيل كتابا آخر أحدثه اليه لم يكن عندهم علمه الاذكره أنه كائن من الانبياء قبله ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ورسولا الى بني اسرائيل أني قد جئتكم بآية من ربكم) يعني بقوله جل ثناؤه ورسولا ونجعله رسولا الى بني اسرائيل فترك ذكر ونجعله دلالة الكلام عليه كما قال الشاعر

ورأيت زوجك في الوغى * متقلدا سيفا ورمحا

وقوله أني قد جئتكم بآية من ربكم يعني ونجعله رسولا الى بني اسرائيل بأنه نبي وبشير ونذير وحجتى على صدق على ذلك أني قد جئتكم بآية من ربكم يعني بعلامة من ربكم تحقق قولى وتصديق خبرى أني رسول من ربكم اليكم كما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ورسولا الى بني اسرائيل أني قد جئتكم بآية من ربكم أي تحقق بها نبوتى وأنى رسول منه اليكم ﴿القول في تأويل قوله﴾ (أنى أخلق لكم من الطين كهيئة الطير فأنفخ فيه فيكون طيرا باذن الله) يعني بذلك جل ثناؤه ورسولا الى بني اسرائيل أني قد جئتكم بآية من ربكم ثم بين عن الآية ما هي فقال أنى أخلق لكم فتأويل الكلام ورسولا الى بني اسرائيل بأنى قد جئتكم بآية من ربكم بأن أخلق لكم من الطين كهيئة الطير والطير جمع طائر واختلغت القراء في قراءة ذلك فقراءه بعض أهل الحجاز كهيئة الطائر فأنفخ فيه فيكون طائرا على التوحيد وقراءه آخرون كهيئة الطير فأنفخ فيه فيكون طيرا على الجامع كليهما وأعجب القراءت الى في ذلك قراءة من قرأ كهيئة الطير فأنفخ فيه فيكون طيرا على الجامع فجميعا لان ذلك كان من صفة عيسى أنه يفعل ذلك باذن الله وأنه موافق لخط المصحف واتباع خط المصحف مع صحة المعنى واستفاضة القراءة به أعجب الى من خلاف المصحف وكان خلق عيسى ما كان يخلق من الطير كما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق أن عيسى صلوات الله عليه جلس يوما مع غلمان من الكتاب فأخذ طينا ثم قال أجعل لكم من هذا الطين طائرا قالوا وتستطيع ذلك قال نعم باذن ربى ثم هبأ حتى اذا جعله في هيئة الطائر نفخ فيه ثم قال كن طائرا باذن الله فخرج يطير بين كفيه فخرج الغلمان بذلك من أمره فذكروا لمعلمهم فافشوه في الناس وترعرع فهمت به بنو اسرائيل فلما خافت أمه عليه حملته على جبريلها ثم خرجت به هاربة وذكروا أنه لما أراد أن يخلق الطير من الطين سألهم أي الطير أشد خلقا فقبل له الخفاش كما حدثنا القاسم

يحيى في سورة مريم اننا نبشرك بغلام اسمه يحيى وانه اسم أعجمى كوسى وعيسى ومن جوز أن يكون عربيا فنع صرفه قال للعلمية ووزن الفعل كيعمر ثم انه تعالى وصف يحيى بصفات منها قوله مصداق بكلمة من الله وهو نصب على الحال لانه نسكرة ويحيى معرفة قال أبو عبيدة أي مؤمنا بكتاب الله وسمى الكتاب كلمة كما قيل كلمة الخويدة لقصيدته والجمهور على أن المراد بكلمة من الله هو عيسى قال السدي لقيت أم يحيى أم عيسى وهما حاملان بهما فقلت يا مريم أشعرت أنى حبلى فقالت مريم وأنا أيضا حبلى قالت امرأتى زكريا فأتى وجدت مافى بطنى يسجد لى بطنك فذلك قوله مصداق بكلمة من الله وقال ابن عباس ان يحيى أكبر سننا من عيسى بستة أشهر وكان يحيى أول من آمن به وصدق بأنه كلمة الله وروحه ثم قتل يحيى قبل رفع عيسى وسمى عيسى كلمة الله لانه لم يوجد الا بكلمة الله وهى كن من غير واسطة أب ووزع كما يسمى المخلوق خلقا والمرجو رجاءا ولسكونه متكاملا فى أو ان الطفولية أولانه منشأ الحقائق والاسرار كالكلمة ولهذا سمي روحا أيضا لانه

سبب حياة الارواح وقد يقال للسلطان العادل نزل الله ونورا لله لانه سبب ظهور ظل العدل ونورا لاحسان اولانه وردت البشارة به في كلمات الانبياء وكتبهم كمالوا خبرت عن حدوث امر ثم اذا حدث قلت قد جاء قولي أو كلامي أي ما كنت أقول أو أتكم به ومنها قوله وسيدا والسيد الذي يفوق قومه في الشرف وكان يحيي فأتى القوم به بل للناس كلهم في الخصال الحميدة وقال ابن عباس السيد الحليم وقال ابن المسيب الفقيه العالم وقال عكرمة الذي لا يغلبه الغضب ومنها قوله وحصورا قيل أي محصورا عن النساء لضعف في الآلة وزيف بأنه من صفات النقص فلا يليق في معرض المدح والمحققون على أنه فعول بمعنى فاعل وهو الذي لا يأتي النسوان لا للعجز بل للعفة والزهد وحبس النفس عنهن وفيه دليل على أن ترك النكاح كان أفضل في تلك الشريعة فلو أن الأمر بالنكاح والحث عليه واد في شرعنا كان الأصل بقاء الأمر على ما كان ومنها قوله ونبيا واعلم أن السيادة لا تتم إلا بالقدر على ضبط مصالح الخلق فيما يرجع (١٩١) إلى الدين والدنيا والحضور إشارة إلى الزهد التام وهو منع النفس عما لا

يعنيه روى أنه مر وهو طفل بصبيان يلعبون فدعوه إلى اللعب فقال ما اللعب خلقت فقوله ونبيا أشار به إلى ما عدا مجموع الأمور من فانه ليس بعدهما إلا النبوة ثم قال (ومن الصالحين) أي من أولادهم لانه كان من أصلاب الانبياء أو كائنات من جملة الصالحين كقوله وانه في الآخرة لمن الصالحين أو لان صلاحه كان أتم بدليل قوله صلى الله عليه وسلم ما من نبي الا وقد عصي أو هم بعصية غير يحيى بن زكريا فانه لم يعص ولم يهزم وفيه ان الختم على الصلاح هو الغرض الأعظم والغاية القصوى وان كان نبيا ولهذا قال سليمان بعد حصول النبوة وأدخلني برجتي في عبادة الصالحين وقال يوسف توفني

قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قوله أني أخلق لكم من الطين كهيئة الطير قال أي الطير أشد خلقا قالوا الخفاش انما هو لحم قال ففعل فان قال قائل وكيف قيل فأنفخ فيه وقد قيل أني أخلق لكم من الطين كهيئة الطير قيل لان معنى الكلام فأنفخ في الطير ولو كان ذلك فأنفخ فيها كان صحيحا جازيا كما قال في المائدة فأنفخ فيها يريد فأنفخ في الهيئة وقد ذكر أن ذلك في إحدى (٣) القراءتين فأنفخها بغير في وقد تفعل العرب مثل ذلك فتقول رب تلبه قد تبتهابوت فيها قال الشاعر
ما شق جيب ولا قامت نائحة * ولا بكتك جيا عند اسلاب

معنى ولا قامت عليك وكما قال آخر
أحدى بني عمنا الله استمر بها * حلوا العصاره حتى ينفخ الصور
القول في تأويل قوله (وأبرئ الأكمه والأبرص) يعني بقوله وأبرئ وأشفي يقال منه أبرأ الله المريض اذا شفاه منه فهو يبرئه ابراء وبرأ المريض فهو يبرأ برأ وقد يقال أيضا برئ المريض فهو يبرأ لغتان معروفتان واختلف أهل التأويل في معنى الأكمه فقال بعضهم هو الذي لا يبصر بالليل ويبصر بالنهار ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وأبرئ الأكمه قال الأكمه الذي يبصر بالنهار ولا يبصر بالليل فهو يتكلم حديثي المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله * وقال آخرون هو الأعشى الذي ولدته أمه كذلك ذكر من قال ذلك حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كنا نحديث أن الأكمه الذي ولدوه هو أعشى مضموم العينين حديثي المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة في قوله وأبرئ الأكمه والأبرص قال كنا نحديث أن الأكمه الذي ولدوه هو أعشى مضموم العينين حديث عن المنجاب قال ثنا بشر عن عمارة عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس قال الأكمه الذي ولدوه هو أعشى * وقال آخرون بل هو الأعشى ذكر من قال ذلك حديثي موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي وأبرئ الأكمه هو الأعشى حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس الأعشى حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وأبرئ الأكمه قال الأكمه (٣) لعله الآيتين تأمل وبنو عدي في البيت ككيس حي من اليمن اه كتبه مصححه

مسلم وألحقني بالصالحين ثم ان الملا شكة لما نادوه بما نادوه قال زكريا مخاطبا لله تعالى ومناجيا اياه (رب أني يكون لي غلام وقد بلغني الكبر) أدركتني السنون العالية وأثر في طول العمر وأضعفني قال أهل اللغة كل شيء صادفته وبلغته فقد صادفك وبلغك وذلك اذا مكن تصور الطلب من الجانبين فيجوز بلغت الكبر وبلغني الكبر كالشيء الطالب للانسان فهو يأتيه بحديثه فيه والانسان أيضا يأتيه بعمره والعمر عليه ولا يجوز بلغني البلد في موضع بلغت البلد لان البلد ليس كالطالب للانسان الذاهب (وامرأتني عاقرة) هي من الصفات الخاصة بالنساء ويقال رمل عاقرة أي لا ينبت شيئا فان قيل لما كان زكريا هو الذي سأل الولد ثم أجابه الله تعالى الى ذلك فما وجه تعجبه واستعجابه بقوله أني يكون من أين يحصل لي غلام فالجواب على ما في الكشف أن الاستبعاد انما جاء من حيث العادة وقيل انه دهش من شدة الفرح فسبق لسانه ونقل عن سيفيان بن عيينة ان دعاءه كان قبل البشارة بسنتين سنة فكان قد نسي ذلك السؤال وقت البشارة فلما سمع البشارة في زمان

الشيخوخة استغرب وكان له يومئذ مائة وعشرون سنة أو تسع وتسعون ولا مرأته ثمان وتسعون وعن السدي ان الشيطان جاءه عند سماع البشارة فقال ان هذا النداء من الشيطان وقد سخر منك فاشتبه عليه الامر ولا سيما انه كان من مصالح الدنيا ولم يتأكد بالمعجزة فرجع الى ازالة ذلك الخطا فسال ما سأل والجواب المعتمد ان ذكره يالم يسأل عما سأل استبعاد او تشكك في قدرة الله تعالى وانما اراد تعيين الجهة التي بها يحصل الولد فان الجهة المعتادة كانت متعذرة عادة لكبره وعقارتها فأجيب بقوله كذلك الله يفعل ما يشاء وهو اما جلة واحدة أي الله يفعل ما يشاء من الافعال العجيبة مثل ذلك الفعل وهو خلق الولدين الشيخ الفاني والعجوز العاقراً ووجلتان فيكون كذلك الله مبتدأ وخبر أي على نحو هذه الصفة الله ويفعل ما يشاء بياناً له أي يفعل ما يريد من الأفاعيل الخارقة للعادات ثم انه صلى الله عليه وسلم لغرط سروره وثقته بكرم ربه وانعامه سأل عن تعيين الوقت فقال (رب) (١٩٢) اجعل لي آية علامة أعرف بها العلو فان ذلك لا يظهر من أول الامر فقال تعالى (آيتك

ألا تكلم الناس ثلاثة أيام) أي بلياليها ولهذا ذكر في سورة قمر ثم ثلاث ليال ومعنى قوله ألا تكلم الناس قال المفسرون أي لا تقدر على التكلم حبس لسانه عن أمور الدنيا وأقدره على الذكر والتسبيح ليكون في تلك المدة مشتغلاً بذكر الله وبالطاعة والشكر على تلك النعمة الجنسية فيصير الشيء الواحد علامة على المقصود وأداء لشكر النعمة فيكون جامعاً للمقاصد وفي هذه الآية اعجاز من وجوه منها القدرة على التكلم بالتسبيح والذكر مع العجز عن التكلم بكلام البشر ومنها العجز مع سلامة البنية واعتدال المزاج ومنها الاخبار بأنه متى حصلت هذه الحالة فقد حصل الولد ثم ان الامر وقع على وفق هذا الخبر وعن قتادة انه صلى الله عليه وسلم عتب بذلك حيث سأل بعد بشارة

الأعشى حديثي محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد بن منصور عن الحسن في قوله وأبرئ الأكمة قال الأعشى * وقال آخرون هو الأعمش ذكر من قال ذلك حديثي المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا حفص بن عمر عن الحكم بن أبان عن عكرمة في قوله وأبرئ الأكمة قال الأعمش والمعروف عند العرب من معنى الأكمة العمى يقال منه كهمت عينه فهي تكه كهاوا كهمتها أنا اذا عميت كما قال سويد بن أبي كاهل كهمت عيناه حتى ابيضتا * فهو يلحى نفسه لما نزع ومنه قول رؤبة هرجت فارتد ارتداد الأكمة * في غائلات الخائر المتهمة

وانما أخبر الله عز وجل عن عيسى صلوات الله عليه أنه يقول ذلك لبني اسرائيل احتجاجاً بانه بهذه العبر والآيات عليهم في نبوته وذلك أن الأكمة والبرص لا علاج لهما فيقدر على ابرائه ذو طيب بعلاج فكان ذلك من أدلته على صدق قوله انه لله رسول لانه من المعجزات مع سائر الآيات التي أعطاه الله اياها دلالة على نبوته فأما ما قال عكرمة من أن الأكمة العشى وما قاله مجاهد من أنه سوء البصر بالليل فلا معنى لهما لان الله لا يحتج على خلقه بحجة تكون لهم السبيل الى معارضة فيها ولو كان مما احتج به عيسى على بني اسرائيل في نبوته أنه يرى الأعمش أو الذي يبصر بالنهار ولا يبصر بالليل لقدره على معارضة بأن يقولوا وما في هذا لك من الحجة وفيما خلق من يعالج ذلك وليسوا لله أنبياء ولا رسلاً ففي ذلك دلالة بينة على صحة ما قلنا من أن الأكمة هو الأعشى الذي لا يبصر شيئاً ليللاً ولا نهاراً وهو بما قال قتادة من أنه المولود كذلك أشبه لان علاج مثل ذلك لا يدعيه أحد من البشر الا من أعطاه الله مثل الذي أعطى عيسى وكذلك علاج الأبرص في القول في تأويل قوله جل ثناؤه (وأحي الموتى باذن الله وأنبئكم بما تآكلون وما تدخرون في بيوتكم) وكان احياء عيسى الموتى بدعاء الله يدعولهم فيستجيب له كما حديثي محمد بن سهل بن عسكر قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنا عبد الصمد بن معقل أنه سمع وهب بن منبه يقول لما صار عيسى بن اثنتي عشرة سنة أوحى الله الى أمه وهي بأرض مصر وكانت هربت من قومها حين ولدت له الى أرض مصر أن اطلعي به الى الشام ففعلت الذي أمرت به فلم تزل بالشام حتى كان ابن ثلاثين سنة وكانت نبوته ثلاث سنين ثم رفعه الله اليه قال وزعم وهب أنه ربما اجتمع على عيسى من المرضى في الجماعة الواحدة خمسون ألفاً من أطواق منهم أن يبلغه بلغه ومن لم يطق منهم ذلك أتاه عيسى يمشي اليه وانما كان يداويهم بالدعاء الى الله وأما قوله وأنبئكم بما تآكلون فانه يعني وأخبركم بما تأكلون مما لم أعينه وأشاهدكم معكم في وقت

الملائكة فأخذ لسانه وصير بحيث لا يقدر على الكلام فلبت وأحسن العتاب ما كان منتزعا من نفس الواقعة ومناسبا أكلكموه لها وفيه لطيفة أخرى وهي انه طلب الآية على الاطلاق فاحتمل أن يكون قد طلب علامة للعلو وانما يكون قد طلب دلالة على احداث الخوارق ليصير علم اليقين عين اليقين فصار حبس لسانه آية العلو ودلالة على الفعل الخارق جميعاً مع مناسبته للواقعة حيث سأل ما كان من حقه أن لا يستل وزعم أبو مسلم ان المعنى آيتك أن تصير أموراً بعدم التكلم ولكن بالاشتغال بالذكر والتسبيح (الارض) إشارة بيداً ورأس أو بالشفة ونحوها وأصل التركيب للتحرك يقال ارتعز اذا تحرك ومنه الراموز للبحر وهو استثناء من قوله ألا تكلم وجاز وان لم يكن الرمز من جنس الكلام لان مؤداه مؤدى الكلام ويجوز أن يكون استثناء منقطعاً وقيل الرمز الكلام الخفي وعلى هذا فلا استثناء متصل من غير تكلف وقرأ يحيى بن وثاب الارمن ابضمتين جمع رموز كرسول ورسول وقرئ رمز ابضمتين جمع رمز كخادم وخادم وهو حال منه ومن الناس

دفعه بمعنى الامتزازين كما يكلم الناس الاخرس بالاشارة ويكلمهم (واذ كرر بك كثيرا) قيل انه لم يكن عاجزا الا عن تكليم البشر وقيل المراد الذكربالقلب وانه كان عاجزا عن التكلم مطلقا (وسبح) حله بعضهم على صل كيلا يكون تكرارا للذكر وقد تسمى الصلاة تسبيحا فسبحان الله حين تمسون ولأشمالها عليه والعشي مصدر على فعيل وهو من وقت زوال الشمس الى غروبها والابكار من طلوع الفجر الى الضحى وهو مصدر أبكر يبكر اذا خرج اللامر من أول النهار ومنه الباكورة لاول الثمار وقرئ بفتح الهمزة جمع بكر كسحر وأسحار والتأويل ان الله تعالى في كل ذرة من ذرات الموجودات وحركة من حركاتها أسرار الالهيها فالله فانظر ماذا أخرج الله من الاسرار عن اطعام طائر فرخه وماذا أظهر من الايات والمعجزات من تلك الساعة الى يوم القيامة بواسطة مريم وعيسى فتقبل مني راجع (١٩٣) الى المحرر لا الى التحرير أي تقبلها مني أن تكفلها وتربها ترية المحررين فتقبلها ربها أي تقبلها ربها أن ربها يقبل حسن قبول ذكرا وقبولا أخرج منها مثل عيسى وكفلها زكريا من كمال رأفته انه جعل كفالتها الى زكريا حيث أراد أن يخرج عيسى منها بلا أب لئلا يدخل عليها غيره فتكون أبعد من التهمة وبعد عندها رزقا أي من فتوحات الغيب الذي يطعم الله به خواص عباده الذين يبتغون عنده لا عند أنفسهم ولا عند الخلق كقوله صلى الله عليه وسلم أبيت عند ربي يطعمني ويسقني ان الله يرزق من يشاء بغير حساب ما لم يكن في حسابها من الولد بلا أب ومن الغا كهة بلا شجرة ومن المعجزات بالنبوة ومن العلوم الدنية بلا واسطة هنالك دعا زكريا ربه كما انه تعالى جعل اطعام الطائر فرخه سبب تحريرك قلب حنة لطلب

أكلكموه وما تدخرون يعني بذلك وما ترفعونه فتخبونه ولا تأكلونه يعلمهم أن من حجة أيضا على نبوته مع المعجزات التي أعلمهم أنه يأتي بها حجة على نبوته وصدقه في خبره ان الله أرسله اليهم من خلق الطير من الطين وبراء الأكمه والابرص واحياء الموتى باذن الله التي لا يطيقها أحد من البشر الا من أعطاه الله ذلك علما له على صدقه وآياله على حقيقة قوله من أنبيائه ورسله ومن أحب من خلقه لنباءه عن الغيب الذي لا سبيل لأحد من البشر الذين سبيلهم سبيله عليه فان قال قائل وما كان في قوله لهم وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم من الحجة على صدقه وقدرنا المتخمة والمتكهنة تخبر بذلك كثيرا فتصيب قيل ان المتخجم والمتكهن معلوم منهما عند من يخبره بذلك أنهم ما يثبتان به عن استخراج له ببعض الاسباب المؤدية الى علمه ولم يكن ذلك كذلك من عيسى صلوات الله عليه ومن سائر أنبياء الله ورسله وانما كان عيسى يخبر به عن غير استخراج ولا طلب لمعرفة باحتيال ولكن ابتداء باعلام الله اياه من غير أصل تقدم ذلك احتذاه أو بنى عليه أو فرع اليه كما يفرع المتخجم الى حسابه والمتكهن الى رثيه فذلك هو الفصل بين علم الانبياء بالغيب واخبارهم عنها وبين علم سائر المتكذبة على الله أو المدعية علم ذلك كما حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما بلغ عيسى تسع سنين أو عشرة أو نحو ذلك أدخلته أمه الكتاب فيما يزعمون فكان عند رجل من المكثمين يعلمه كما يعلم الغلمان فلا يذهب يعلمه شيئا مما يعلمه الغلمان الا بدره الى علمه قبل أن يعلمه اياه فيقول ألا تعجبون لابن هذه الأرملة ما أذهب أعلمه شيئا الا وجدته أعلم به مني حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي لما كبر عيسى أسلمته أمه يتعلم التوراة فكان يلعب مع الغلمان غلمان القرية التي كان فيها فيحدث الغلمان بما يصنع آباؤهم حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا اسمعيل بن سالم عن سعيد بن جبيرة في قوله وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم قال كان عيسى بن مريم اذ كان في الكتاب يخبرهم بما يأكلون في بيوتهم وما يدخرون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا اسمعيل بن سالم قال سمعت سعيد بن جبيرة يقول وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم قال ان عيسى بن مريم كان يقول للغلام في الكتاب يا فلان ان أهلك قد خبوا لك كذا وكذا من الطعام فتطعمني منه فهكذا فعل الانبياء وحججها انما تأتي بما أنت به من الحجج بما قد يوصل اليه ببعض الخيل على غير الوجه الذي يأتي به غير هابل من الوجه الذي يعلم الخلق أنه لا يوصل اليه من ذلك الوجه بحيلة الا من قبل الله ونحو ما قلنا في تأويل قوله وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال

(٢٥ - ابن جرير ثالث) الولد فكذلك جعل حالة مريم وما كان يأتيها من الرزق خارقا للعادة سبب تحريرك قلب زكريا قال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة أي ولدا يكون روحه من الصف الاول من صفوف الارواح المجتدة وهو المطهر من لوث الحجاب والوسط الصالح للنبوة والولاية بخلاف الصف الثاني الذي هو لارواح الاولياء وبينه وبين الله تعالى حجاب الصف الاول وبخلاف الصف الثالث الذي هو لارواح المؤمنين وبخلاف الصف الرابع الذي هو لارواح المنافقين والمشركين فنادت الملائكة وهو قائم بالله يصلي بسائر سره في الملكوت يحارب نفسه وهو اه في المحراب ان الله يبشرك بغلام اسمه يحيى لانه منذ خلق ما ابتلى بالموت لاعتوت القلب بالمعاصي ولا عوت الصورة لانه استشهد والشهداء لا يموتون بل احياء عند ربهم يرزقون مصداق بكلمة من الله وهي قوله يا يحيى خذ الكتاب بقوة وسيد أي حرام من رق الكونين بل سيدا لرفيق الكونين وحصورا نفسه عن التعلق بالكونين ونبيا من الصالحين من أهل الصف الاول رب أفنى يكون لي غلام لم يكن استبعاد

من قبل القدرة الالهية ولكن من جهة استحقاقه لهذه السكرامة آيتك ألا تكلم الناس لغلبات الصفات الروحانية عليكم واستيلاء سلطان الحقيقة على قلبك فان النفس الناطقة تكون مغلوقة في تلك الحالة بشواهد الحق في الغيب فلا تفرغ لاجراء عاداتهم في الشهادة بالكلام الا رمز اولها يقوى الروح الحيواني وتستمد منه القوة البشرية فيحيي الله تعالى به الشهوة الميتة فسمى ما تولد من الشهوة الميتة التي أحيها الله يحيي ولا استمرار هذه الحالة في الايام الثلاثة أمر بالمرأبة ليلاً ونهاراً وعشياً وبكاراً حسبى الله (واذ قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك وطهرتك واصطفاك على نساء العالمين يا مريم اقنتي لربك واسجدى واركعى مع الراكعين ذلك من أنباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم اذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم وما كنت (١٩٤) لديهم اذ يختصمون اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح

عيسى بن مريم وحيها في الدنيا والآخرة ومن المقربين ويكلم الناس في المهد وكهلاً ومن الصالحين قالت رب أنى يكون لى ولد ولم يمسسنى بشر قال كذلك الله يخلق ما يشاء اذ قضى أمراً فانما يقول له كن فيكون ويعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل ورسولاً الى بنى اسرائيل أنى قد جئتكم بآية من ربكم أنى أخلق لكم من الطين كهيئة الطير فأنفخ فيه فيكون طيراً باذن الله وأبرئ الأكمه والأبرص وأحي الموتى باذن الله وأنبئكم بما أنا كاون وما تذخرون في بيوتكم ان فى ذلك لآية لكم ان كنتم مؤمنين ومصدقاً لما بين يدي من التوراة ولأحل لكم بعض الذى حرم عليكم وجئتكم بآية من ربكم فاتقوا الله وأطيعون ان الله ربى وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم فلما أحس

ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قول الله وأنبئكم بما أنا كاون وما تذخرون فى بيوتكم قال بئنا كاتم البارحة وما خبايتهم منه عيسى بن مريم يقوله حديثه المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حديثه القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال عطاء ابن أبي رباح يعنى قوله وأنبئكم بما أنا كاون وما تذخرون فى بيوتكم قال الطعام والشئ يدخرونه فى بيوتهم غيباً علمه الله اياه حديثه المثنى قال ثنا اسحق قال حدثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع فى قوله وأنبئكم بما أنا كاون وما تذخرون فى بيوتكم قال ما أنا كاون ما أنا كاتم البارحة من طعام وما خبايتهم منه حديثه موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال كان يعنى عيسى بن مريم يحدث الغلمان وهو معهم فى الكتاب بما يصنع آبائهم وبما يرفعون لهم وبما ياكلون ويقول للغلام انطلق فقد رفع لك أهلك كذا وكذا وهم يأكلون كذا وكذا فينطق الصبي فيبكي على أهله حتى يعطوه ذلك الشئ فيقولون له من أخبرك بهذا فيقول عيسى فذلك قول الله عز وجل وأنبئكم بما أنا كاون وما تذخرون فى بيوتكم فخبسوا صبيانهم عنه وقالوا لا تلعبوا مع هذا الساحر فمعهوهم فى بيت فباء عيسى يطلبهم فقالوا ليس هم ههنا فقال ما فى هذا البيت فقالوا اخنازير قال عيسى كذلك يكونون ففتحواعنهم فاذا هم خنازير فذلك قوله على لسان داود وعيسى بن مريم حديثه محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفى عن عباد عن الحسن فى قوله وما تذخرون فى بيوتكم قال ما تخبئون مخافة الذى عسل أن لا يخلفه شئ * وقال آخرون انما عنى بقوله وأنبئكم بما أنا كاون وما تذخرون فى بيوتكم ما أنا كاون من المائدة التى تنزل عليكم وما تذخرون منها ذكر من قال ذلك حديثه شابر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأنبئكم بما أنا كاون وما تذخرون فى بيوتكم فكان القوم لما سألوا المائدة فكانت جراباً ينزل عليه أينما كانوا ثم امن ثمار الجنة فامر القوم أن لا يخونوا فيه ولا يخبئوا ولا يدخروا لغد بلأبائهم الله به فكانوا اذا فعلوا من ذلك شيئاً أنبأهم به عيسى بن مريم فقال وأنبئكم بما أنا كاون وما تذخرون فى بيوتكم حديثه الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله وأنبئكم بما أنا كاون وما تذخرون قال أنبئكم بما أنا كاون من المائدة وما تذخرون منها قال فكان أخذ عليهم فى المائدة حين نزلت أن يأكلوا ولا يدخروا فادخروا وخابوا فجعلوا خنازير حين ادخروا وخابوا فذلك قوله فمن يكفر بعد منكم فانى أعذبه عذاباً لا أعذبه أحد من العالمين قال ابن يحيى قال عبد الرزاق قال معمر عن قتادة عن خلاص بن عمرو عن عمار بن ياسر ذلك وأصل يدخرون من الفعل يفتعلون من قول القائل ذخرت الشئ بالذال فأنا أذخره ثم قيل يدخر كما قيل يدكر

عيسى منهم الكفر قال من أنصارى الى الله قال الحواريون نحن أنصار الله آمنابالله واشهد باننا مسلمون ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين ومكروا ومكر الله والله خير مما كبرن اذ قال الله يا عيسى انى متوفيك ورافعك الى ومطهرتك من الذين كفروا وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة ثم الى مرجعكم فاحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون فأما الذين كفروا فاعذبهم عذاباً شديداً فى الدنيا والآخرة وما لهم من ناصرين وأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفهم أجورهم والله لا يحب الظالمين ذلك نتلوه عليكم من الآيات والذكر الحكيم ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون الحق من ربك فلا تكن من الممترين (القرآت ويعلمه بياض الغيبة أبو جعفر ونافع وعاصم وسهل ويعقوب الباقر والنون انى أخلق بكسر الهمزة و بفتح الياء نافع أنى أخلق بالفتح فيهما ابن كثير وأبو عمرو ويزيد كهيئة بتشديد الياء يزدوجزة فى الوقف وكان ابن مقسم يقول بلغنى أن خلفا يقول ان حجرة كان يترك

الهمزة ويحرك الياء بحركتها الباقون بالياء والهمزة الطائرين يد الباقون الطير فتكون بتاء التأنيث المفضلة الباقون بياء الغيبة طائرا أبو جعفر ونافع ويعقوب وكذلك في المائدة الباقون طيرا أنصاري إلى بفتح الياء أبو جعفر ونافع وقرأ أقتيبة وأبو عمرو وطريق أبي الزعراء باللام فيوفهم بياء الغيبة حفص ورويس وزاد رويس ضم الهاء الباقون بالنون الوقوف العالمين الرا كعين اليك ط يكفل مريم ص لعطف المتفقتين يختصمون منه ج قد قيل لتذكير الضمير وتأنيت الكلمة في اسمه ولكن المراد من الكلمة الولد لم يكن تأنيثا حقيقيا فالوجه أن لا يوقف إلى الصالحين لأن وجهها حال وما بعده معطوف عليه على تقدير وكأننا من المقربين ومكلما وكأننا من الصالحين المقربين الصالحين بشر (ط) يشاء ط فيكون ه والافحيل ج لان ورسولا يجوز أن يكون معطوفا (١٩٥) على ومن الصالحين أو منصوبا بخذوف أي ويجعله رسولا والوقف

أجوز لتباعد العطف من ربكم ج لمن قرأ إلى أخلق بالكسر باذن الله ج والثاني كذلك للتفصيل بين المعجزات في بيوتكم ط مؤمنين ج للعطف وأطيعون ه فاعبدوه ط مستقيم ه إلى الله ط أنصار الله ج لان آمنا في نظم الاستئناف مع امكان الحال أي وقد آمنا بالله كذلك لانقطاع النظم مع اتحاد مقصود الكلام مسلمون ه الشاهدين ه ومكر الله ط الماكرين ه القيامة ج لأن ثم ترتيب الأخبار والآخرة ز للابتداء بالنفي مسع أن النفي تمام المقصود ناصرين ه أجورهم ط الظالمين ه الحكماء ه آدم ط لأن الجملة لا يتصف بها المعرف فيكون ط المميزين ه التفسير القصة الثالثة قصة مريم والعامل في إذ

من ذ كرت الشيء يراد به يذخر فلما اجتمعت الذال والتاء وهما متقاربتا المخرج نقل اظهارهما على اللسان فادغمت احداهما في الاخرى وصيرت ادا لا مشددة صيروهما عدلا بين الذال والتاء ومن العرب من يغلب الذال على التاء فيدغم التاء في الذال فيقول وما تذخرون وهو مذخر لك وهو مذكر واللغة التي بها القراءة الاولى وذلك ادغام الذال في التاء وابدالهما ادا لا مشددة لا يجوز القراءة بغيرها لتظاهر النقل من القراء بها وهي اللغة الجودي كما قال زهير

(١) ان الكريم الذي يعطيك نائله عفو او ينظلم أحيانا فيطلم

يروي بالطاء يريد فيفتعل من الظلم وروي بالطاء أيضا القول في تأويل قوله (ان في ذلك لآية لكم ان كنتم مؤمنين) يعني بذلك جل ثناؤه ان في خلق من الطين الطير باذن الله وفي ابرأى الأكمه والأبرص وحيثي الموتى وانبأى اياكم بما تأكلون وما تذخرون في بيوتكم ابتداء من غير حساب وتنجيم ولا كهانة وعسرافة لعبرة لكم ومفكرات تفكرون في ذلك فتعتبرون به أي محقق في قولي لكم اني رسول من ربكم اليكم وتعلمون به أي فيما أدعوكم اليه من أمر الله ونهيه صادق ان كنتم مؤمنين يعني ان كنتم مصدقين بحجج الله وآياته مقرين بتوحيده ونبيه موسى والتوراة التي جاءكم بها القول في تأويل قوله (ومصدق لما بين يدي من التوراة ولا حل لكم بعض الذي حرم عليكم) يعني بذلك جل ثناؤه وباني قد جئتكم بآية من ربكم وجئتكم مصدقا لما بين يدي من التوراة ولذلك نصب مصدقا على الحال من جئتكم والذي يدل على أنه نصب على قوله وجئتكم دون العطف على قوله وجهها قوله لما بين يدي من التوراة ولو كان عطفًا على قوله وجهها كان الكلام ومصدق لما بين يديه من التوراة وليحل لكم بعض الذي حرم عليكم وانما قيل ومصدق لما بين يدي من التوراة لأن عيسى صلوات الله عليه كان مؤمنا بالتوراة مقرا بها وأنها من عند الله وكذلك الانبياء كلهم يصدقون بكل ما كان قبلهم من كتب الله ورسوله وان اختلف بعض شرائع احكامهم لمخالفة الله بينهم في ذلك مع أن عيسى كان فيما بلغنا عاما بالانجيل لم يخالف شيئا من احكامها الا ما خفف الله عن أهلها في الانجيل مما كان مشددا عليهم فيها كما حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الكريم قال ثنا عبد الصمد بن معقل أنه سمع وهب بن منبه يقول ان عيسى كان على شريعة موسى صلى الله عليه وآله وسلم وكان يسب وتقبل بيت المقدس فقال لبني اسرائيل اني لم أدعكم الى خلاف حرف مما في التوراة الا

(١) أنشده في اللسان والصحاح هو الجواد الذي الخ والبيت مسدح لهرم بن سنان المري فلعل ما هنا رواية اه كتبه مصححه

ههنا هو ما ذكر في قوله اذ قالت امرأة عمران لسان العطف والمراد باللائكة ههنا جبريل كما يجي في سورة مريم فأرسلنا الهاروخنا واعلم أن مريم ما كانت من الانبياء لقوله تعالى وما أرسلنا قبلك الا رجالا نوحي اليهم فإرسال جبريل اليها اما أن يكون كرامة لها عند من يجوز كرامات الاولياء واما أن يكون ارهاصا لعيسى وهو جائز عندنا وعند الكعبي من المعتزلة أو معجزة لذكر يا وهوقول جمهور المعتزلة ومن الناس من قال ان ذلك كان على سبيل النفث في الروح والالهام كما في حق أم موسى وأوحينا إلى أم موسى ثم انه تعالى مدحها بالاصطفاء ثم بالتطهير ثم بالاصطفاء ولا يجوز أن يكون الاصطفاء بمعنى واحد للتكرار الصريف فحمل المفسرون الاصطفاء الاول على ما اتفق لها من الامور في أول عمرها منها قبول تحريرها مع كونها أنثى ومنها قال الحسن ما غنمها أمها طرفة عين بل ألقها إلى زكريا وكان رزقها من عند الله ومنها تفرغها للعبادة ومنها اسماعها كلام الملائكة شفاهها ولم يتفق ذلك لآلئ غيرها الى غير ذلك من انواع اللطف

والهداية والعصمة في حقها وأما التطهير فتطهيرها عن الكفر والمعصية كما قال في حق أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وأهل بيته ويظهر كم تطهيرا وعن مسيس الرجال وعن الحيض والنفس قالوا كانت لا تحيض وعن الأفعال الذميمة والأقوال القبيحة وأما الاصطفاء الثاني فهو ما اتفق لها في آخر عمرها من ولادة عيسى بغير أب وشهادته ببراءتها عما قذفها اليهود قيل المراد اصطفأؤها على نساء عالمي زمانها الماروي أنه صلى الله عليه وسلم قال كل من نساء العالمين أربع مريم وآسية امرأة فرعون وخديجة وفاطمة ثم لما بين اختصاصها بمنزلة المواهب والعطايا وأوجب عليها من زيادة الطاعة شكر التلك النعم فقله اقننى أمر بالعبادة على العموم واستجدي أمر بالصلاة تسمية للشيء بمعظم أركانه كما في قوله وأدبار السجود وفي الخبر (١٩٦) اذا دخل أحدكم المسجد فليسجد سجدتين ولا ريب أن السجود

أشرف الأركان لقوله صلى الله عليه وسلم أقرب ما يكون العبد من الله تعالى وهو ساجد ثم قال واركعي مع الراكعين فالاول أمر بالصلاة مطلقا والثاني أمر بالصلاة في الجماعة وانما عبر عن الصلاة ههنا بالرؤوع اما التغيير العبارة وقد يسمى الشيء بأحد أركانه واما تسمية للشيء بمعظم أركانه بناء على ما قيل ان الركوع أفضل من السجود لان الراكع حامل نفسه في الركوع فالمشقة فيه أكثر وللمميز عن صلاة اليهود وقيل أركعي مع الراكعين أمر بالخضوع والخشوع بالقلب ويحتمل أن يراد بقوله اقننى الأمر بالصلاة لان القنوت أحد أجزائها وأن يراد بقوله واستجدي واركعي استعمال كل منهما في وقته اللائق به والواو تنفيذ التشريك لا الترتيب أو المراد انظمي نفسك في جملة

لأحل لكم بعض الذي حرم عليكم وأضع عنكم من الأصار حدثني بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومصدق لما بين يدي من التوراة ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم كان الذي جاء به عيسى ألين مما جاء به موسى وكان قد حرم عليهم فيما جاء به موسى لحوم الابل والثوب وأشياء من الطير والحيتان حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله ومصدق لما بين يدي من التوراة ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم قال كان الذي جاء به عيسى ألين من الذي جاء به موسى قال وكان حرم عليهم فيما جاء به موسى من التوراة لحوم الابل والثوب فأحلها لهم على لسان عيسى وحرمت عليهم الشحوم وأحلّت لهم فيما جاء به عيسى وفي أشياء من السمك وفي أشياء من الطير مما لا يصيبه وفي أشياء حرمها عليهم وشددوا عليهم بفاءهم عيسى بالتخفيف منه في الانجيل فكان الذي جاء به عيسى ألين من الذي جاء به موسى ضلوات الله عليه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم قال لحوم الابل والشحوم لما بعث عيسى أحلها لهم وبعث الى اليهود فاختلفوا وتفرقوا حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ومصدق لما بين يدي من التوراة أي لما سبقني منها ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم أي أخبركم أنه كان حراما عليكم فتركتوه ثم أحله لكم تخفيفا عنكم فتصيبون يسره وتخرجون من تبعته حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم قال كان حرم عليهم أشياء فجاءهم عيسى ليحل لهم الذي حرم عليهم يتبعي بذلك شكرهم في القول في تأويل قوله (وجئتكم بأية من ربكم) يعني بذلك وجئتكم بحجة وعبرة من ربكم تعلمون بها حقيقة ما أقول لكم كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وجئتكم بأية من ربكم قال ما بين لهم عيسى من الأشياء كلها وما أعطاه ربه حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وجئتكم بأية من ربكم ما بين لهم عيسى من الأشياء كلها ويعني بقوله من ربكم من عند ربكم في القول في تأويل قوله (فاتقوا الله وأطيعون ان الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم) يعني بذلك وجئتكم بأية من ربكم تعلمون بها يقيناً صدق فيما أقول فاتقوا الله يا معشر بني اسرائيل فيما أمركم به ونهاكم عنه في كتابه الذي أنزله على موسى فأوفوا بعهد الذي عاهدتموه فيه وأطيعون فيما دعوتكم اليه من تصديق فيما أرسلني به اليكم ربي وربكم فاعبدوه فانه بذلك أرسلني اليكم وبإحلال بعض ما كان محرماً عليكم في كتابكم وذلك هو الطريق القويم والهدى المتين الذي لا اعوجاج فيه كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن

المصلين وكوني في عدادهم لا في عداد غيرهم وانما يقل مع الراكعات اما التغليب واما لان الاقتداء بالرجل حال الاختفاء من الرجال جعفر أفضل من الاقتداء بالنساء روى أن مريم بعد ذلك قامت في الصلاة حتى ورمت قدمهاها وسال الدم والقحج منهما اللهم لا تؤاخذنا باسم الرجولية ونحن أقل في خدمتك من إحدى النساء (ذلك) الذي سبق من أنباء حنة وزكريا ويحيى ومريم من أخبار الغيب (نوحية اليك) قد ورد الكتاب بالإجماع على معان مختلفة يجمعها تعريف الموحى اليه بامر خفي من إشارة أو كتابة أو غيرها وبهذا التفسير يعدد الإلهام وحيا كقوله وأوحى ربك الى النحل وقال وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم وقال فأوحى اليهم أن سجّوا بكرة وعشيا فلما كان الله سبحانه ألقى هذه الأنباء الى النبي بواسطة جبريل بحيث تخفى على غيره سماء وحيا (وما كنت لديهم) نفيت المشاهدة وانتفاؤها معلوم وترك نفي استماع الانباء من حفظها وهو موهوم لانه كان معلوما عندهم علماً يقيناً أنه ليس من أهل السماع والقراءة وكانوا منكرين للوحى فلم يبق الا المشاهدة

المتنعة في حقه صلى الله عليه وسلم فنفت على سبيل التهكم بالمنكرين للوحي ومثله في القرآن غير عزيز وما كنت بجانب الغربي وما كنت بجانب الطور (اذ يلقون أقلامهم) ينظرون أوليعلموا أو يقولون (أيهم يكفل مريم) حذف متعلق الاستفهام لدلالة الالقاء عليه وظاهر الآية يدل على أنهم كانوا يلقون الأقلام في شيء على وجه يظهر به امتياز بعضهم عن البعض في استحقاق ذلك المطلوب وليس فيه دلالة على كيفية ذلك الالقاء إلا أنه روي في الخبر أنهم كانوا يلقونها في الماء بشرط أن من جرى قلبه على خلاف جرى الماء فاليد له ثم أنه حصل هذا المعنى لزكريا فصار أولى بكفالتها وقيل عرف برسوب الأقلام وارتفاعها كما مر عن الربيع أنهم ألقوا عصيهم في الماء الجاري ففرت عصا زكريا على ضد جرية الماء فغلبهم وقال أبو مسلم المراد بالقاء

(١٩٧)

عند التنازع فيطرحون سها ما يكتبون عليها أسماءهم فنخرج له السهم سلم له الأمر قال تعالى فسأهم فكان من المدحفين وهو شبهه بالقداح التي يتقسم بها العرب لحم الجزور وإنما سميت تلك السهام أقلاما لأنها تقلم وتبرى قال القاضي وقوع لفظ القلم على هذه الأشياء وإن كان صحيحا نظرا إلى أصل الاشتقاق الآن العرف الظاهر يوجب اختصاص القلم بهذا الذي يكتب به فوجب حمل اللفظ عليه (وما كنت لديهم إذ يختصمون) يتنازعون على التكفل قيل هم خزنة البيت وقيل بل العلماء والاحبار وكتاب الوحي ولا شبهة في أنهم كانوا من الخواص وأهل الفضل في الدين والرغبة في طريق الخير ثم المراد بهذا الاختصاص محتمل أن يكون ما كان قبل الاقتراع

جعفر بن الزبير فاتقوا الله وأطيعون إن الله ربي وربكم بريا من الذي يقولون فيه يعني ما يقول فيه النصاري واحتجاجا لربه عليهم فاعبدوه هذا صراط مستقيم أي هذا الذي قد جلتكم عليه وجئتكم به واختلفت القراء في قراءة قوله إن الله ربي وربكم فاعبدوه فقرأته عامة قراء الامصار إن الله ربي وربكم فاعبدوه بكسر ألف إن على ابتداء الخبر وقراءه بعضهم أن الله ربي وربكم بفتح ألف أن بتأويل وجئتكم بآية من ربكم أن الله ربي وربكم على رد أن على الآية والابدال منها والصواب من القراءة عندنا ما عليه قراء الامصار وذلك كسر ألف إن على الابتداء لاجتماع الحجة من القراء على صحة ذلك وما اجتمعت عليه فحجة وما انفرد به المنفرد عنها فرأى ولا يعترض بالرأي على الحجة وهذه الآية وإن كان ظاهرها خبرا ففيه الحجة البالغة من الله لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم على الوفد الذين حاوروه من أهل نجران باخبار الله عز وجل عن أن عيسى كان بريأ مما نسبته اليه من نسبه إلى غير الذي وصف به نفسه من أنه لله عبد كسائر عبيده من أهل الأرض إلا ما كان الله جل ثناؤه خصه به من النبوة والحجج التي آتاه دليلا على صدقه كما أتت المرسلين غيره من الاعلام والأدلة على صدقهم والحجة على نبوتهم ﴿القول في تأويل قوله عز وجل﴾ (فلما أحس عيسى منهم الكفر قال من أنصاري إلى الله قال الحواريون نحن أنصار الله آمنا بالله واشهد بأنا مسلمون) يعني بقوله جل ثناؤه فلما أحس عيسى منهم الكفر فلما وجد عيسى منهم الكفر والاحساس هو الوجود ومنه قول الله عز وجل هل تحس منهم من أحد فأمّا الحس بغير ألف فهو الافناء والقتل ومنه قوله إذ تحسونهم بإذنه والحس أيضا العطف والرقعة ومنه قول الكميت

هل من بكى الدار راج أن تحس له * أو يبكي الدار ماء العبرة الخصل

يعني بقوله أن تحس له أن ترق له فتأويل الكلام فلما وجد عيسى من بني إسرائيل الذين أرسله الله إليهم بحود النبوة وتكذيبا لقوله وصداء عمادعاهم اليه من أمر الله قال من أنصاري إلى الله يعني بذلك قال عيسى من أعوانى على المكذبين بحجة الله والمولين عن دينه والجاحدين نبوة نبيه إلى الله عز وجل ويعني بقوله إلى الله مع الله وإنما حسن أن يقال إلى الله بمعنى مع الله لأن من شأن العرب إذا ضموا الشيء إلى غيره ثم أرادوا الخبر عنهم باضم أحد هما مع الآخر إذا ضم إليه جعلوا مكان مع إلى أحيانا وأحيانا تجبر عنهم ما مع فتقول الذود إلى الذود بـل بمعنى إذا ضمت الذود إلى الذود ضارت ابلا فاما إذا كان الشيء مع الشيء لم يقولوه بالي ولم يجمعوا لوامكان مع إلى غير جائز أن يقال قدم فلان واليه مال بمعنى ومعه مال وبمثل ما قلنا في تأويل قوله من أنصاري إلى الله قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد

وأن يكون اختصاصا آخر حصل بعد الاقتراع وبالجملة فالمقصود شدة رغبتهم في التكفل بشأنهم أو القيام باصلاح مهامهم إلا لأن عمران كان رئيسا لهم فأرادوا قضاء حقوقه وإمالا لجل الدين حيث كانت محررة لخدمة بيت العبادة وإمالا لانهم وجدوا في الكتب الهيسة أن لها ولا بنهاشأنا * القصة الرابعة حكاية ولادة عيسى وذكر طرف من معجزاته (اذ قالت الملائكة) يعني جبريل كما مر ومتعلق اذ هو متعلق واذ قالت لان هذا بدل من ذاك ويجوز أن يكون بدلا من قوله إذ يختصمون قال في الكشف هذا على أن الاختصاص والبشارة وقع في زمان واسع كما تقول لقيته سنة كذا يعني وإنما لقيته في ساعة منها فيكون الزمان الواسع زمانا لكل منهم ما فيكون الثاني بدل الكل من الاول ويجوز أن يتعلق يختصمون ولا يحتاج إلى زمان واسع بناء على ما روى عن الحسن أنها كانت عاقلة في حال الصغر وإن كان من كراماتها فإن أن ترد عليها البشرية في حالة الصغر ولا يفتقر إلى أن يؤخر إلى حين العقل * واعلم أن حدوث الشخص من غير نطفة الأب

أمر ممكن في نفسه وكيف لا وقد يشاهد حدوث كثير من الحيوانات على سبيل التولد كتولد الفأر عن المذرة والحيات عن الشعر العفن والعقارب عن الباذر وجنايته الاستبعاد عرفا وعادة وهذا لا يوجب عند الحكماء غنا قويا فضلا عن العلم ثم إن الصادق أخبر عن وجود ذلك الممكن فيجب القطع بصحته ومما يزيده في العقل بيانا أن التخيلات الذهنية كثير ما تكون أسبابا لحدوث الحوادث كتصور حضور المنافي للغضب وكتصور السقوط لحصول السقوط للماشي على جذع ممدود فوق فضاء بخلاف ما لو كان على قرار من الأرض وقد جعلت الفلاسفة هذا كائنا ما كان جواز المعجزات والكرامات فالمانع أن يقال إنها لما تخيلت صورة جبريل كفي ذلك في علوق الولد في رحمها فإن مني الرجل ليس إلا أجل العقد فاذا حصل الانعقاد (١٩٨) لمنى المرأة بوجه آخر أمكن علوق الولد قوله (بكلمة منه) لفظة من ههنا ليست للتبعض

كما توهمت النصارى والحلولية
لانه تعالى غير متبعض بوجه
من الوجوه ولكنهما لا ابتداء
الغاية أى بكلمة حاصلة
من الله وذلك أن عيسى لما
خلق من غير واسطة أب صار
تأثير كلمة كن فى حقه أظهر
وأكمل فيكون كانه نفس
الكلمة كما أن من غلب
عليه الجود والكرم والاقبال
يقال انه محض الجود ونفس
الكرم وصريح الاقبال
والمسيح لقب من الالقب
المشرفة كالصديق والفاروق
وأصله مشيحا بالعبرانية ومعناه
المبارك وجعلنى مباركاً أينما
كنت وكذلك عيسى معرب
ايشوع أما احتمال اشتقاق
عيسى من العيس البياض
الذى تعلوه حرة فبعيد وما
احتمال المسيح من المسيح
فقريب وعليه الأكثر ون
عن ابن عباس سمي بذلك لانه
ما كان يسمع ذاعاهة الا يبرأ
وقال أحد بن يحيى لانه كان

ابن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله من أنصاري إلى الله يقول مع الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج من أنصاري إلى الله يقول مع الله وأما سبب استنصار عيسى عليه السلام من استنصر من الخواريين فإن بين أهل العلم فيه اختلاف فقال بعضهم كان سبب ذلك ما حدثني به موسى بن هرون قال ثنا عمرو وقال ثنا أسباط عن السدي لما بعث الله عيسى فأمره بالدعوة نفقته بنو إسرائيل وأخرجوه فخرج هو وأمه يسبحون في الأرض فنزل في قرية على رجل فضافهم وأحسن إليهم وكان لتلك المدينة ملك جبار معتد بجأه ذلك الرجل يوما وقد وقع عليه هم وحزن فدخل منزله وهريم عندما أمرته فقالت مريم لها ما شأن زوجك أراه حزينا قالت لا تسألي قالت أخبريني لعل الله يفرج كربته قالت فإن لنا مملكا يجعل على كل رجل منا يوما يطعمه هو ووجنوده ويستقيهم من الخمر فإن لم يفعل عاقبه وأنه قد بلغت نوبته اليوم الذي يريد أن نصنع له فيه وليس لذلك عندنا سعة قالت فقولي له لا يهتم فإني أمر ابني فيدعوله فيكفي ذلك قالت مريم لعيسى في ذلك قال عيسى يا أمه إني أن فعلت كان في ذلك شر قالت فلا تبالي فإنه قد أحسن اليك وأكرمنا قال عيسى فقولي له إذا اقترب ذلك فاملا قدورك وخوابيك ماء ثم أعلمني قال فلما ملأهن أعلمه فدعا الله فتحول ما في القدر والحما ومرقا وخبزا وما في الخوابي خرا لم ير الناس مثله قط (٣) وإياه طعاما فلما جاء الملك أكل فلما شرب الخمر سأل من أين هذه الخمر قال له هي من أرض كذا وكذا قال الملك فإن خمرى أوتى بها من تلك الأرض فليس هي مثل هذه قال هي من أرض أخرى فلما خلط على الملك اشتد عليه قال فأنا أخبرك عندي غلام لا يسأل الله شيئا إلا أعطاه إياه وأنه دعا الله فجعل الماء خمرًا قال الملك وكان له ابن يريد أن يستخلفه فبات قبل ذلك بأيام وكان أحب الخلق إليه فقال إن رجلا دعا الله حتى جعل الماء خمرًا ليستجيب له حتى يحيي ابني فدعا عيسى فكأه فساءله أن يدعو الله فيحيي ابنه فقال عيسى لا تفعل فإنه إن عاش كان شرا فقال الملك لا أبالي أليس أراه فلا أبالي ما كان فقال عيسى عليه السلام فإن أحييته تتركوني أنا وأمي نذهب أينما شئنا قال الملك نعم فدعا الله فعاش الغلام فلما رآه أهل مملكته قد عاش تنادوا بالسلاح وقالوا كلنا هذا حتى إذا ناموته يريد أن يستخلف ابنه فبأكلنا كما أكلنا أبوه فافترقوا وذهب عيسى وأمه وصحبهم ما هم يودون وكان مع اليهودي رغيفان ومع عيسى رغيف فقال له عيسى شاركني فقال اليهودي نعم فلما رأى أنه ليس مع عيسى إلا رغيف ندم فلما ناما جعل اليهودي يريد أن يأكل الرغيف فلما أكل لقمة قال له عيسى ما تصنع فيقول لا شيء فيطرحها حتى فرغ من الرغيف كله فلما أصبحا قال له عيسى هلم طعامك فجاء برغيف فقال له عيسى أين الرغيف الآخر قال ما كان معي إلا واحد فسكت عنه عيسى فانطلقا وافرأوا راعي غنم فنادى

يسمى المسيح الأرض أى يقطعها وعلى هذا فيجوز أن يقال له المسيح بالتشديد كشرىب وقيل لأنه مسح من الاوزار والآتام عيسى
وقيل لأنه لم يكن فى قدمه خوص وكان ممسوح القدمين وقيل لأنه ممسوح بدهن طاهر مبارك يسحق به الانبياء ولا يمسح به غيرهم قالوا ويجوز أن
يكون هذا الدهن جعله الله علامة لللائكة يعرفون بها الانبياء حين يولدون وقيل لان جبريل مسح به بحناءه وقت ولادته صيانة له عن مس
الشيطان وقيل لأنه خرج من بطن أمه ممسوحا بالدهن وأما المسيح الدجال فسمى بذلك لأنه مسح احدى عينيه أولا لأنه يمسح الأرض
أى يقطعها فى المدة القليلة قالوا ومثله الدجال دجل فى الأرض أى قطعها وقيل الدجال من دجل الرجل اذا مقوه ولبس وتقديم المسيح
وهو اللقب على الاسم وهو عيسى للتشريف والتبنيى على علود رجته وانما نسب الى مريم وان الخطاب لمريم تنبيهها على أنه لا أب له حتى ينسب
اليه كفى سائر الابناء فلا ينسب الا الى أمه وذلك من جلة ما اصطفت به وانما ذكر ضمير الكلمة فى اسمه لان المسمى بها مذكروا

قيل اسمه المسيح عيسى بن مريم والاسم من المجموع عيسى والمسيح لقب والابن صفة لان المراد التعريف والتميز والذي يتميز به عن غيره هو مجموع السلاثة (وجيها) ذا الجاه والشرف والقدر وقيل الكريم لان أشرف أعضاء الانسان هو الوجه (في الدنيا) بالنبوة والمعجزات الباهرة وبالبراعة عن العيوب (والآخرة) بشفاعته لامة المحققين وعلو الدرجة في الجنة ونصبه على الحال من النكرة الموصوفة وهي كلمة وكذا انتصاب ما بعده كما مر في الوقوف أي يبشر به موصوفاه هذه الصفات وكونه من المقر بين هور رفعه الى السماء وصحبته للملائكة والمهد قيل حجراً مهدياً وقيل الآلة المعروفة لا بجماع الصبي وكيف كان فالمراد أنه يكلم الناس في الحالة التي يحتاج الصبي فيها الى المهد (وكهلاً) عطف على الطرف أي يكلم الناس في الصغور وفي الكهولة والكهل في اللغة الذي اجتمع قوته وكل (١٩٩) شبابه من قولهم اكتمل النبات أي قوى روى

أن عمره بلغ ثلاثاً وثلاثين ثم رفع الى السماء ولا ريب ان اكمل أحوال الانسان ما بين الثلاثين والاربعين فيكون عيسى قد بلغ سن الكهولة وعن الحسين بن الفضل المراد أن يكون كهلاً بعد نزوله من السماء وأنه حينئذ يكلم الناس ويقبض الدجال فان قيل ان تكلمه في المهد من المعجزات ولكن تكلمه في حالة الكهولة ليس من المعجزات فما الفائدة في ذكره فالجواب من وجوه قال أبو مسلم معناه أنه يتكلم حال لونه في المهد وحال كونه كهلاً على حد واحد وصفة واحدة ولا شك أنه غاية في الاعجاز وقيل المراد الرد على نصارى نجران وبيان كونه متقلبا في الأحوال من الصبا الى الكهولة فان التغير على الاله محال وقيل المراد أنه يكلم الناس مرة واحدة في المهد لاظهار طهارة أمه ثم عند

عيسى يا صاحب الغنم أجزرنا شاء من غنمك قال نعم أرسل صاحبك يأخذها فأرسل عيسى اليهودي فجاء بالشاة فذبحوها وشووها ثم قال لليهودي كل ولا تكسرن عظاماً كلاً فلما شبعوا قذف عيسى العظام في الجلد ثم ضربهم بعصاه وقال قومي يا ذن الله فقامت الشاة تغوف فقال يا صاحب الغنم خذ شاتك فقال له الراعي من أنت فقال أنا عيسى بن مريم قال أنت الساحر وفر منه قال عيسى لليهودي بالذي أحيا هذه الشاة بعدما أكلناها كم كان معك رغيفاً خلف ما كان معه الارغيف واحد ففروا بصاحب بقرف نادى عيسى فقال يا صاحب البقر أجزرنا من بقرك هذه عجلاً قال ابعث صاحبك يأخذها قال انطلق يا يهودي فجيء به فانطلق فجاءه فذبحه وشواه وصاحب البقر ينظر فقال له عيسى كل ولا تكسرن عظاماً فلما فرغوا قذف العظام في الجلد ثم ضرب به بعصاه وقال قم يا ذن الله فقام وله خوار قال خذ عجلك قال ومن أنت قال أنا عيسى قال أنت الساحر ثم فر منه قال اليهودي يا عيسى أحيتته بعدما أكلناه قال عيسى فبالذي أحيا الشاة بعدما أكلناها والعجل بعدما أكلناه كم كان معك رغيفاً خلف ما كان معه الارغيف واحد فانطلقا حتى نزلا قرية فقبل اليهودي أعلاها وعيسى في أسفلها وأخذ اليهودي عصا مثل عصا عيسى وقال أنا الآن أحيا الموتى وكان ملك تلك المدينة مريضاً شديد المرض فانطلق اليهودي ينادي من يتبعني طبيباً حتى أتى ملك تلك القرية فأخبره بوجهه فقال أدخلوني عليه فأنأ برثه وان رأيتوه قد مات فأنأ أحياه فقيل له ان وجع الملك قد أعيانا اطباء قبلك ليس من طبيب يدأويه ولا ينفي دوائه شيئاً إلا أمر به فصرى قال أدخلوني عليه فأنأ برثه فأدخل عليه فأخذ رجل الملك فضربه بعصاه حتى مات فجعل يضربه بعصاه وهو ميت ويقول قم يا ذن الله فأخذ يصرى فبلغ عيسى فأقبل اليه وقدر فعلى الخشبة فقال أرايتم ان أحيت لكم صاحبكم أنتركون لي صاحبي قالوا نعم فأحيا الله الملك لعيسى فقام وأنزل اليهودي فقال يا عيسى أنت أعظم الناس على منة والله لا أفارقك أبداً قال عيسى فيما حدث ثابته محمد بن الحسين بن موسى قال ثناء أحمد بن المفضل قال ثنا السباط عن السدي لليهودي أنشدك بالذي أحيا الشاة والعجل بعدما أكلناها وأحيا هذا بعد ما مات وأنزلك من الجذع بعدما رفعت عليه لتصلب كم كان معك رغيفاً خلف ما كان معه الارغيف واحد قال لا بأس فانطلقا حتى مرأ على كنز قد حفرت السباع والدواب فقال لليهودي يا عيسى لمن هذا المال قال عيسى دعه فان له أهلاً يهلكون عليه فجعلت نفس اليهودي تطلع الى المال ويكره أن يعصى عيسى فانطلق مع عيسى ومعه المال أربعة نفر فلما رأوه اجتمعوا عليه فقال اثنان لصاحبيهما انطلقا فابتاعا لنا طعاماً وشرباً ودواباً نحمل عليها هذا المال فانطلق الرجلان فابتاعا دواباً وطعاماً وشرباً وقال أحدهما لصاحبه هل لك أن نجعل لصاحبينا

الكهولة يتكلم بالوحي والنبوة وقال الاصم المراد أنه يبلغ حال الكهولة ويخرج من قول الحسين بن الفضل جواب آخر وههنا بحث للنصاري قالوا ان كلامه في المهد من أعجب الأمور وأغربها ولا شك أن مثل هذه الواقعة يكون محض رجوع عظيم وتتوفر الدواعي على نقلها فيبلغ حد التواتر فلو كانت هذه الواقعة موجودة لكان أولى الناس بعرفتها النصاري لانهم هم أفرطوا في محبته حتى ادعوا الهيئته لكانهم أطبقوا على انكاره فعلمنا أنهم لم توجد أصلاً والجواب أن اطباق النصاري على انكاره ممنوع ولولم فان كلام عيسى في المهد إنما كان للدلالة على براءة مريم مما نسب اليها من السوء وكان الحاضر ون حينئذ جمعاً قليلاً ولا يبعد في مثلهم التواطؤ على الاخفاء والتقصير أن يذكر ذلك فان غيرهم كانوا يكذبونهم في ذلك وينسبونهم الى البهت فهم أيضاً قد سكتوا لهذه العلة فلهم هذه الاسباب بقي الامر مكتوماً الى أن نطق القرآن بذلك ثم ختم أو صاف عيسى بقوله ومن الصالحين كما ختم بذلك أو صاف يحيى وفيه أن الدخول في زمرة الصالحين والانتظام في سلكهم هو

المقصد الاسنى والامر الاقصى (قالت رب أنى يكون لى ولد ولم عيسى بشر) لم تقل ذلك استبعادا وتشكيكا وانما ارادت تعيين الجهة كما مر في قصة زكريا فاجبت بقوله (كذلك الله يخلق ما يشاء) وقد سبق نظيره الا أنه عبر عن الفعل ههنا بالخلق لان القدرة ههنا أتم وهو تخلق المولود بغير أب ولهذا أ كده بقوله (إذا قضى أمرنا فاعلم بقوله كن فيكون) وقد تقدم تفسيره في السورة التي تد كرفها البقرة (ويعلمه) بالساء عطف على يبشره أوعلى وجهها أوعلى يخلق لان قوله يخلق ما يشاء وهو عام يتضمن قوله يخلقه ويحتمل أن يكون كلاما مبتدأ وكذا من قرأ بالنون لان المذكورات في قوة انابشره ونحن نخلقه ثم الذى علمه أمور أربعة أولها الكتاب وكان المراد به الخط وثانيها الحكمة وهو أن يعرف الحق لذاته والخير لاجل (٣٠٠) العمل به وثالثها التوراة لان البحث عن أسرار الكتب الالهية لا يمكن الا بعد الاطلاع على

العلوم الخمسة ورابعها الانجيل وفيه العلوم التي خصه الله تعالى بها وشرفه بانزالها عليه وهذه هي الغاية القصوى والرتبة العليا في العلم والفهم والاحاطة بالحقائق والاطلاع على الدقائق ثم قال (ورسولا) عطف على وجهها وما بعده (الى بنى اسرائيل) أى الى كلهم لانه جمع مضاف وفيه رد على اليهود القائلين بانه مبعوث الى قوم مخصوصين منهم (أنى قد جئتكم) يتعلق محذوف يدل عليه لفظ الرسول أى ناطقا باني قد جئتكم وانما وجب هذا الاضمار للعدول عن الغيبة الى التكلم وأما قوله (ومصدق لما بين يدي) فمعطوف على قوله بآية أى مع آية والتقدير جئتكم مصاحبا لآية من ربكم ومصدق لما بين يدي وجئتكم لأحل لكم وفي الكشف تقديره

في طعامهم - ما سماها إذا كلاما تافكا كان المال بينى وبينك فقال الآخر نعم ففعلنا وقال الآخر ان اذا ما أتينا بالطعام فليقم كل واحد الى صاحبه فيقتله فيكون الطعام والدواب بينى وبينك فلما جاء بطعامهما قاما فقتلاهما ثم قعدا على الطعام فأ كلاما منه فأتا وأعلم ذلك لعيسى فقال لليهودى أخرجه حتى نقتسمه فأخرجه فقسمه عيسى بين ثلاثة فقال اليهودى يا عيسى اتق الله ولا تظلمنى فأتاهوا فأوتت ما هذه الثلاثة قال له عيسى هذا لى وهذا لك وهذا للثالث لصاحب الرغيف قال اليهودى فان أخبرتك بصاحب الرغيف تعطينى هذا المال فقال عيسى نعم قال أنا هو قال عيسى خذ حظى وحظك وحظ صاحب الرغيف فهو حظك من الدنيا والآخرة فلما حله مشى به شيئا ففسف به وانطلق عيسى بن مريم فرب الخواريين وهم يصطادون السمك فقال ما تصنعون فقالوا نصطاد السمك فقال أفلا تعشون حتى نصطاد الناس قالوا ومن أنت قال أنا عيسى بن مريم فأمنوا به وانطلقوا معه فذلك قول الله عز وجل من أنصارى الى الله قال الخواريون نحن أنصار الله آمنا بالله وإشهادنا مسلمون **حدثنا** محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد بن منصور عن الحسن في قوله فلما أحس عيسى منهم الكفر قال من أنصارى الى الله الآية قال استنصر فنصره الخواريون وظهر عليهم * وقال آخرون كان سبب استنصار عيسى من استنصر لان من استنصر الخواريين عليه كانوا أرادوا قتله ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فلما أحس عيسى منهم الكفر قال كفروا وأرادوا قتله فذلك حين استنصر قومه قال من أنصارى الى الله قال الخواريون نحن أنصار الله والانصار جمع نصير كما الأشراف جمع شريف والأشهاد جمع شهيد وأما الخواريون فان أهل التأويل اختلفوا في السبب الذى من أجله سموا خواريين فقال بعضهم سموا بذلك لبياض ثيابهم ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عبيد المحاربى قال عمارى أبى قال ثنا قيس بن الربيع عن ميسرة عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة قال انما سموا الخواريين ببياض ثيابهم * وقال آخرون سموا بذلك لانهم كانوا قصارين يبيضون الثياب ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبى نجيح عن أبى أرطاة قال الخواريون الغسالون الذين يحوون الثياب بغسلونها * وقال آخرون هم خاصة الانبياء وصفوتهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه عن روح بن القاسم أن قتادة ذكر رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال كان من الخواريين فقبل له من الخواريون قال الذين تصلح لهم الخلافة **حدثنا** عن المنجاب قال ثنا الحسين قال ثنا بشر عن عمارة عن أبى روق عن الضحاك في قوله اذ قال الخواريون قال أصغى الانبياء وأشبه الاقوال التي ذكرنا في معنى الخواريين قول من

ويعا به الكتاب والحكمة ويقول أرسلت رسولا باني قد جئتكم ومصدق لما

قال

بين يدي أو الرسول والمصدق فهم معنى النطق فكأنه قيل وناطقا باني قد جئتكم وناطقا باني أصدق ما بين يدي وعن الزجاج أن التقدير ويحكم الناس رسولا باني قد جئتكم بآية من ربكم والمراد بالآية الجنس لا الفرد لانه عدد أنواعا من الآيات ثم أبدا عن الآية قوله أنى أخلق فمن قرأ بفتح أنى ويحتمل أن يكون ان مع ما بعده مرفوعا أى هي أنى أخلق ومن قرأ أنى أخلق فلا يستثنى أو والبيان كقوله ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم ثم فسر المثل بقوله خلقه من تراب وهذا أحسن ليوافق قراءة الفتح والمعنى أقدر لكم شيئا مثل صورة الطير من هيأت الشئ أصلحته (فأنفخ فيه) أى في ذلك الطير المصور وأوالشئ المماثل له هيئة الطير فيكون طيرا (وهو) اسم الجنس يقع على الواحد وعلى الجمع يروى أنه خلق أنواعا من الطير وقيل لم يخلق غير الخفاش وعليه قراءة من قرأ طائرا وذلك انه لما ادعى النبوة وأظهر المعجزات أخذوا يتفنون عليه

وطالبوه بخلق خفاش فاخذ طينا وصوره ثم نفخ فيه فاذا هو يطير بين السماء والارض قال وهب كان يطير مادام الناس ينظرون اليه فاذا غاب عن عيونهم سقط ميتا باذن الله وبكويته وتخليقه قال بعض المتكلمين دلت الآية على ان الروح جسم رقيق كالريح ولذلك وصفها بالنفخ وههنا بحث وهو انه هل يجوز ان يقال انه تعالى اودع في نفس عيسى خاصية بحيث انه متى نفخ في شيء كان نفخه موجبا لصيرورة ذلك الشيء حيا وذلك انه تولد من نفخ جبريل في مريم وجبريل روح محض فكانت نفخة عيسى سببا لحصول الارواح في الاجساد او يقال ليس الامر كذلك بل الله تعالى كان يخلق الحياة في ذلك الجسم بقدرته عند نفخ عيسى عليه السلام فيه على سبيل اظهار المعجزات وهذا هو الحق لقوله تعالى الذي خلق الموت والحياة ولقوله حكاية عن ابراهيم (٣٠١) في المناظرة ربى الذي يحيى ويميت فلو حصل لغيره هذه الصفة

بطل ذلك الاستدلال (وأبرئ الأكمة والأبرص) ذهب أكثر أهل اللغة الى أن الأكمة هو الذي يولد أعمى وقيل هو الممسوح العين ويقال لم يكن في هذه الامة أكمة غير قتادة بن دعامة السدوسي صاحب التفسير وقيل الأكمة من عى بعد أن كان بصيرا رواه الخليل وعن مجاهد أنه الذي لا يبصر بالليل وأما البرص فإنه بياض يظهر في ظاهر البدن وقد لا يعم البدن وسببه سوء مزاج العضو الى البرودة وغلبة البلغم على الدم الذي يغذوه فتضعف القوة المغيرة عن تمام التشبيه وقد يغلب البرد والرطوبة حتى يصير لحمه كالحم الاصفر فيجبل الدم الصائر اليه الى مزاجه ولونه وان كان ذلك الدم جيدا في جوهره نقيان

قال سمو بذلك لبياض ثيابهم ولأنهم كانوا غسالين وذلك أن الحور عند العرب شدة البياض ولذلك سمي الحواري من الطعام حواري لشدة بياضه ومنه قيل للرجل الشديد بياض مقلة العينين أحور وللرأة حوراء وقد يجوز أن يكون حوار يوعيسى كانوا سموا بالذي ذكرنا من تبييضهم الثياب وأنهم كانوا قصارين فعرفوا بصحة عيسى واختاروا يأهملهم لنفسه أصحابا وأنصارا جري ذلك الاسم لهم واستعمل حتى صار كل خاصة للرجل من أصحابه وأنصاره حواريه ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي حوارى وحوارى الزبير يعنى خاصته وقد تسمى العرب النساء اللواتي مساكهن القرى والأمصا حواريات وانما سمين بذلك لغلبة البياض عليهن ومن ذلك قول أبي خلدة اليشكري

فقل للحواريات يبيكين غيرنا * ولا تبكنا الا الكلاب النوايح

ويعنى بقوله قال الحواريون قال هؤلاء الذين صفتهم ما ذكرنا من تبييضهم الثياب آمنابا لله صدقنا بالله واشهدا أنت يا عيسى باننا مسلمون وهذا خبر من الله عز وجل أن الاسلام دينه الذي ابتهع به عيسى والانبياء قبله لا النصرانية ولا اليهودية وتبرئة من الله لعيسى ممن اتحل النصرانية ودان بها كما برأ ابراهيم من سائر الأديان غير الاسلام وذلك احتجاج من الله تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم على وفد نجران كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير فلما أحس عيسى منهم الكفر والعدوان قال من أنصاري الى الله قال الحواريون نحن أنصار الله آمنابا لله وهذا قولهم الذي أصابوا به الفضل من ربهم واشهد باننا مسلمون لا كما يقول هؤلاء الذين يحاجونك فيه يعنى وفد نصارى نجران في القول في تأويل قوله (ربنا آمنابا أنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين) وهذا خبر من الله عز وجل عن الحواريين أنهم قالوا ربنا آمنابا أي صدقنا بما أنزلت يعنى بما أنزلت على نبيك عيسى من كتابك واتبعنا الرسول يعنى بذلك صرنا أتباع عيسى على دينك الذي ابتهعته به وأعوانه على الحق الذي أرسلته به الى عبادك وقوله فاكتبنا مع الشاهدين يقول فأنبت أسماءنا مع أسماء الذين شهدوا بالحق وأقرؤا بالالتوحيد وصدقوا رسلك واتبعوا أمرك ونهيك فاجعلنا في عدادهم ومعهم فيما تكرمهم به من كرامتك وأخلصنا محلهم ولا تجعلنا ممن كفر بك وصدعن سبيلك وخالف أمرك ونهيك يعرف خلقه جل ثناؤه بذلك سبيل الذين رضى أقوالهم وأفعالهم ليجتذوا طريقهم ويتبعوا منها جههم فيصلوا الى مثل الذى وصلوا اليه من درجات كرامته ويكذب بذلك الذين اتحلوا من الملل غير الحنيفية المسلمة في دعواهم على أنبياء الله أنهم كانوا على غيرها ويحتج به على الوفد الذين حاجوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل نجران بأن قيل من رضى الله عنه من أتباع عيسى

(٣٦ - ابن جرير ثالث)

البلغ حارا وهو داء عسر البر لا يكاد يبرأ وخاصة المزم من منه والاخذ في الزيادة والذي يرحى برؤه من البرص ما اذا ذلك احمر بالذلك ويكون معه خشونة ما والشعر الذي ينبت عليه لا يكون شديدا البياض واذا أخذ جلده بالابهام والسبابة وأشيل عن اللحم وغرزت فيه الابر خرج منه دم أو رطوبة موزدة ولا شك أن ابراهه مثل هذا المرض من قبيل الانحاز يروى ربما اجتمع عليه خسون الفامن المرضى من أطاقت منهم آناه ومن لم يطق آناه عيسى وما كانت مداواته الا بالدعاء وحده (وأحيى الموتى) أحياء عاذرا وكان صدق يقاله ودعا سام بن نوح من قبره وهم ينظرون فخرج حيا وصر على ابن ميت لعجوز فدعا الله عيسى فنزل عن سريره حيا ورجع الى أهله وبقي وولده قال الكلبى كان عيسى عليه السلام يحيى الموتى بياحى يا قيوم وكرره قوله (باذن الله) رفعوا لهم من توهم فيه الألوهية (وأنشكم بماتأكلون وماتدخرون في بيوتكم) قيل انه كان من أول أمره يخبر بالغيوب روى السدى أنه كان يلعب مع الصبيان ثم كان عليه السلام

يخبرهم بأفعال آبائهم وأمهاتهم وكان عليه السلام يخبرهم بأن أمك خبات لك كذا فيرجع الصبي إلى أهله ويبكي إلى أن يأخذ ذلك الشيء فقالوا الصبيان هم لا تبعوا مع الساحر وجعوههم في بيت خفاء عيسى عليه السلام يطلبهم فقالوا ليسوا في البيت فقالوا خنازير فقال عيسى عليه السلام كذلك يكونون فإذا هم خنازير وقيل إن الأخبار عن الغيوب إنما ظهر من وقت نزول المائدة وذلك أن القوم نهوا عن الأتخاف فكانوا يخونون ويدخرون وكان عيسى يخبرهم بذلك والأتخاف فتعال من أذتخر قلبت كل من التاء والذال دالا ثم أدغم وأعلم أن الأخبار عما غاب معجز دال على أن ذلك الخبر صار معلوما بالوحى ما لم يستعن فيه بآلة ولا تقديم مسألة بخلاف ما يقوله المنجمون والكهان فإن ذلك استعانة من (٣٠٣) أحوال الكواكب أو الجن ولهذا يتفق لهم الغلط كثيرا ثم إنه لما قرر المعجزات الباهرة

وبينها كونه رسولا من عند الله ذكر أنه لما أُرسل فقال (ومصدقاً لما بين يدي من التوراة) وذلك أنه يجب على كل نبي أن يكون مصداقاً لمن تقدمه من الأنبياء لأن الطريق إلى نبوت نبوتهم هو المعجز فكل من حصل على يده المعجز وجب الاعتراف بنبوته ولعل من جملة الأغراض في بعثة عيسى عليه السلام تقرير أحكام التوراة وإزالة شبهات المنكرين وتحريفات المعاندين الجاهلين ثم ذكر غرضاً آخر في بعثته فقال (ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم) وهذا لا يناقض تصديقه لما في التوراة إذا لمعنى بالتصديق هو اعتقاد أن كل ما فيه حكمة ومصواب وإذا لم يكن التأييد من ذكر رافا للناسخ والمنسوخ كلاهما ما حق في وقته وإذا كانت البشارة بعيسى موجودة في التوراة فجب عيسى يكون تصديقا

كان خلاف قبيلهم ومنها جهم غير منها جهم كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق عن محمد بن جعفر ابن الزبير بن أنس أنزلت وأتبعنا الرسول فآتيناهم الشاهدين أي هكذا كان قولهم وإيمانهم في قولهم في تأويل قوله (ومكروا ومكر الله والله خير مما كرين) يعني بذلك جل ثناؤه ومكر الذين كفروا من بني إسرائيل وهم الذين ذكر الله أن عيسى أحسن منهم الكفر وكان مكرهم الذي وصفهم الله به موافقاً لبعضهم بعضاً على الفتك بعيسى وقتله وذلك أن عيسى صلوات الله عليه بعد إخراج قومه أياه وأمه من بين أظهرهم عاد إليهم فيما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ثم إن عيسى سار بهم يعني بالحواريين الذين كانوا يصطادون السمك فآمنوا به واتبعوه أذاعهم حتى أتى بني إسرائيل ليلا فصاح فيهم فذلك قوله فآمنت طائفة من بني إسرائيل وكفرت طائفة الآية وأما مكر الله بهم فانه فيما ذكر السدي القاء شبهة عيسى على بعض أتباعه حتى قتله الماكرون بعيسى وهم يحسبون عيسى وقد رفع الله عز وجل عيسى قبل ذلك كما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ثم إن بني إسرائيل حصروا عيسى وتسعة عشر رجلاً من الحواريين في بيت فقال عيسى لأصحابه من يأخذني فقتلوا له الجنة فاخذها رجل منهم وصعد بعيسى إلى السماء فذلك قوله ومكروا ومكر الله والله خير مما كرين فلما خرج الحواريون أبصروهم تسعة عشر فأخبروهم أن عيسى قد صعد به إلى السماء فجاءوا يعذبون القوم فيجدونهم ينقصون رجالاً من العدة ويرون سورة عيسى فيهم فشكوا فيه وعلى ذلك قتلوا الرجل وهم يرون أنه عيسى وصلبوه فذلك قول الله عز وجل وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وقد يحتمل أن يكون معنى مكر الله بهم استدراجهم إياهم ليلبغ الكتاب أجله كما قد بينا ذلك في قول الله الله يستهزئ بكم في قول الله في تأويل قوله (اذ قال الله يا عيسى اني متوفيك ورافعك إلى ومطهرك من الذين كفروا) يعني بذلك جل ثناؤه ومكر الله بالقوم الذين حاولوا قتل عيسى مع كفرهم بالله وتكذيبهم عيسى فيما أنابهم به من عند ربهم اذ قال الله جل ثناؤه اني متوفيك فاذهلك من قوله ومكر الله يعني ومكر الله بهم حين قال الله لعيسى اني متوفيك ورافعك إلى فتوفاه ورفعاه إليه ثم اختلف أهل التأويل في معنى الوفاة التي ذكرها الله عز وجل في هذه الآية فقال بعضهم هي وفاة نوم وكان معنى الكلام على مذهبهم اني متوفيك ورافعك في نومك ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا إسحاق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله اني متوفيك قال يعني وفاة المنام رفعه الله في منامه قال الحسن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ليهودان عيسى لم يمت وأنه راجع إليكم قبل يوم القيامة وقال آخرون معنى ذلك اني قابض من الارض فرافعك إلى

لما في التوراة وعن وهب بن منبه أن عيسى ما غير شيئاً من أحكام التوراة وأنه ما وضع الاحد بل كان يقرر السبب ويستقبل بيت المقدس ثم فسر الاحلال بامر من أحدهما أن الاخبار كانوا قد وضعوا من عند أنفسهم شرائع باطلة ونسبوا إلى موسى خفاء عيسى ورفعوا وأعادوا الأمر إلى ما كان والثاني أن الله تعالى كان قد حرم بعض الأشياء على اليهود عقوبة لهم كما قال فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم واستمر ذلك التحريم فجاء عيسى ورفع تلك التشديدات عنهم كانوا قد حرم عليهم الشحوم والثروب ولحوم الابل والسمك وكل ذي ظفر فاحل لهم عيسى من السمك والطيور ما لا يصيبه له (وجئتكم بآية من ربكم) شهادة على صحة رسالتي وهي قوله (ان الله ربي وربكم) لأن جميع الرسل كانوا على هذا القول لم يختلفوا فيه وقوله (فاتقوا الله وأطيعوا) (اعتراض وانما جعل القول آية من ربه لأن الله تعالى جعله علامة يعرف بها أنه رسول كسائر الرسل ويجوز أن يكون تكرير القول أنه قد جئتكم بآية من ربكم أي جئتكم بآية بعد أخرى مما

ذكرت لكم من المعجزات ومن ولادتي بغير أب (فاتقوا الله) لما جئتمكم به من الآيات (وأطيعون) فإن طاعة الرسول من لوازم تقوى الله ثم ختم كلامه بقوله (إن الله ربي وربكم) اظهار الخضوع واعترافا بالعبودية وردا لما يدعيه عليه الجهالة من النصارى الضالين المنحرفين عن الصراط المستقيم * القصة الخامسة ذكر عاقبة امر عيسى ثم شرع في بيان أن عيسى لما شرح لهم تلك المعجزات فهم عاذا عما ملوه فقال (فلما أحس) أى علم (عيسى منهم الكفر) علما لا شبهة فيه كعلم ما يدرك بالحواس أو انهم هم تكلموا بكلمة الكفر فأحس ذلك باذنه قال السدى لما بعثه الله تعالى رسولا إلى بني اسرائيل جاءهم ودعاهم فتمردوا وعصوا وخافهم واخفى عنهم وكان امر عيسى في قومه كأمر محمد صلى الله عليه وسلم بمكة وكان مستضعفا فرج هو وأمه يسحان في الارض فانفق أنه (٣٠٣) نزل على رجل في قرية فاحسن ذلك الرجل ضيافته وكان في تلك

المدينة رجل جبار فآذ ذلك الرجل يوما حزينا فسأله عيسى عن السبب فقال ان من عادة هذا الملك أنه جعل على كل رجل منا يوما نطعمه ونسقيه مع جنوده وهذا اليوم نوبتي والامر متعذر علي فلما سمعت مرسم ذلك قالت يا ولدي ادع الله لي كفى ذلك فقال عليه السلام يا أمي اني ان فعلت ذلك كان فيه شر فقالت قد أحسن وأكرم ولا بد من اكرامه فقال عيسى عليه السلام اذا قرب حجى الملك فاملا قدورك وخوابيك ثم اعلمني فلما فعل دعا الله تعالى فتحول ما في القدر وطبخنا وما في الخوابي نجرا فلما جاءه الملك أكل وشرب وسأله من أين هذه الخمر فوقف الرجل في الجواب وتعلل فلم يزل يطالبه حتى أخبره بالواقعة فقال ان من دعا الله حتى

قالوا ومعنى الوفاة القبض كما يقال توفيت من فلان مالى عليه معنى قبضته واستوفيته قالوا فعنى قوله اني متوفيك ورافعتك أى قابضك من الارض حيا إلى جوارى وأخذك إلى ما عندي بغير موت ورافعتك من بين المشركين وأهل الكفر بك ذكر من قال ذلك حديثا على بن سهل قال ثنا ضمرة بن ربيعة عن ابن شاذب عن مطر الرزاق في قول الله اني متوفيك قال متوفيك من الدنيا وليس بوفاة موت حديثا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله اني متوفيك قال متوفيك من الارض حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله اني متوفيك ورافعتك إلى ومطهرتك من الذين كفروا قال فرفعه أيامه إليه توفيه أيامه وتطهيره من الذين كفروا حديثا قال ثنى معاوية بن صالح أن كعب الأحماس قال ما كان الله عز وجل ليبت عيسى بن مريم انما بعثه الله داعيا ومبشرا يدعو إليه وحده فلما رأى عيسى قلة من اتبعه وكثرة من كذبه شكك ذلك إلى الله عز وجل فأوحى الله إليه اني متوفيك ورافعتك إلى وليس من رفعته عندي ميتا وانى سأبعثك على الأعور الدجال فتقتله ثم تعيش بعد ذلك أربعين سنة ثم أميتك ميتة الحى قال كعب الأحماس ذلك يصدق حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال كيف تم لك أمة أنا في أولها وعيسى في آخرها حديثا ابن جند قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير يا عيسى اني متوفيك أى قابضك حديثا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله اني متوفيك ورافعتك إلى قال متوفيك قابضك قال ومتوفيك ورافعتك واحد قال ولم يمت بعد حتى يقتل الدجال وسموت وقرأ قول الله عز وجل ويكلم الناس في المهد وكهلا قال رفعه الله إليه قبل أن يكون كهلا قال وينزل كهلا حديثا محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن في قول الله عز وجل يا عيسى اني متوفيك ورافعتك إلى الآية كهلا قال رفعه الله إليه فهو عنده في السماء * وقال آخرون معنى ذلك اني متوفيك وفاته موت ذكر من قال ذلك حديثا المتنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله اني متوفيك يقول اني يميتك حديثا ابن جند قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن ابن وهب عن منبه اليماني أنه قال توفي الله عيسى بن مريم ثلاث ساعات من النهار حتى رفعه إليه حديثا ابن جند قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال والنصارى يزعمون أنه توفاه سبع ساعات من النهار ثم أحياه الله * وقال آخرون معنى ذلك اني متوفيك ورافعتك إلى ومطهرتك من الذين كفروا ومتوفيك بعد انزالي إلى الدنيا وقال هذا من المقدم الذي معناه التأخير والمؤخر الذي معناه التقديم * قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال بالصحة عندنا قول من قال معنى ذلك اني قابضك من

جعل الماء نجرا اذا دعا حتى يحى ولدى أجابه وكان ابنه قد مات في تلك الأيام فدعا عيسى عليه السلام وطلب منه ذلك فقال له عيسى لا تفعل فانه ان عاش كان شرا فقال ما أبالي ما كان فدعا الله فعاش الغلام لكلام عيسى عليه السلام فلما رآه أهل مملكته قد عاش تنادوا بالسلاح واقتتلوا وصار أمر عيسى عليه السلام مشهورا وقصد اليهود قتله صلى الله عليه وسلم وأظهروا الطعن فيه وقيل ان اليهود كانوا عارفين أنه هو المسيح المبشر به في التوراة أنه يسبح دينهم فكانوا طاعنين فيه من أول الامر طالعين قتله (قال من أنصاري إلى الله) قيل انه لما دعا عليه السلام بني اسرائيل إلى الدين وتمردوا عليه عليه السلام فرمهم وأخذ يسبح في الارض فربطا نفقه من صيادى السمك منهم شمعون ويعقوب من جملة الخواريين الاثنى عشر فقال عيسى عليه السلام انكم تصيدون السمك فهل لكم أن تسيروا بحيث تصيدون الناس لحياة الابد فطلبوا منه المعجزة وكان شمعون قد رمى شبكته ثلاث الليالي في الماء فاصطاد شيئا فامر عيسى عليه السلام بالقاء شبكته في الماء مرة أخرى فاجتمع في تلك

الشبكة من السمك ما كادت تفرق واستعانوا بأهل سفينة أخرى وملؤا السفينتين فعند ذلك آمنوا بعيسى وقيل ان اليهود لما طلبوه في آخر أمره للقتل وكان هو في الهرب منهم قال لا وثلك الاثنى عشر من الحوار بين أيكم يحب أن يكون رفيقي في الجنة على أن يلقي عليه شهي فيقتل مكاني فأجابته الى ذلك بعضهم ومما يذكره النصارى في انجيلهم أن اليهود لما أخذوا عيسى سل سمعون سيفه فضرب به عبدا كان فيهم لرجل من الاحبار عظيم فرمى باذنه فقال له عيسى حسبك ثم أدنى عليه السلام أذن العبد فردها الى موضعها فصارت كما كانت والحاصل أن المراد بطلب النصره اقدامهم على دفع الشر عنه عليه السلام وقيل انه دعاهم الى القتال مع القوم كما قال في موضع آخر فأمنت طائفة من بني اسرائيل وكفرت طائفة فأيدنا الذين (٣٠٤) آمنوا على عدوهم فأصبحوا طاهرين ومعنى الى الله قيل من يضيف نصرته

اي الى نصرته الله عز وجل
اي وقيل من أنصاري الى
أن أظهروا دين الله فالجار
على القولين من صلالة
أنصاري مضمنا معنى الاضافة
وقيل من أنصاري حال ذهابي
الى الله أو حال التجائي اليه
وقيل من أنصاري فيما
يكون قربة الى الله ووسيلة
الى رحته وفي الحديث أنه
صلى الله عليه وسلم كان
يقول اذا ضحى اللهم منك
واليك أي تقرب اليك فالجار
على هذين القولين يتعلق
بالحذوف وقيل الى معنى
اللام وقيل بمعنى في أي في
سبيل الله وهذا قول الحسن
(قال الحواريون نحن أنصار
الله) أعوان دينه ورسوله
وحواري الرجل صفيه
وخالصته ومنه يقال للحضريات
الحواريات خلوص ألوانهن
ونقاء بشرتهن والخور نقاء
بياض العين وحورت الشيا

الارض ورافعل الى لتواتر الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ينزل عيسى بن مريم فيقتل
الدجال ثم يمكث في الأرض مدة ذكرها اختلفت الرواية في مبلغها ثم يموت فيصلى عليه المسلمون ويدفنونه
حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن مسلم الزهري عن حنظلة بن علي الأسدي عن أبي
هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليهبطن الله عيسى بن مريم حكما عدلا واماما مقسطا
يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يجد من يأخذه وليساكن الروحاء حاجا
أو معتمرا أو يدين بهما جميعا حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن الحسن بن دينار عن قتادة عن
عبد الرحمن بن آدم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الانبياء اخوة لعلات أمهاتهم
شقي ودينهم واحد وأنا أولى الناس بعيسى بن مريم لأنه لم يكن بيني وبينه نبي وانه خليفة على أمتي وانه نازل
فاذا رأيتوه فاعرفوه فانه رجل من بوع الخلق الى الحجرة واليباض سبط الشعر كأن شعره يقطر وان لم
يصبه بلل بين مصرتين يدق الصليب ويقتل الخنزير ويفيض المال ويقا تل الناس على الاسلام حتى
يهلك الله في زمانه الملل كلها ويهلك الله في زمانه مسيح الضلالة الكذاب الدجال وتقع في الارض الأمانة
حتى ترتع الاسود مع الابل والنمر مع البقر والذئب مع الغنم وتلعب الغلمان بالحيات لا يضر بعضهم بعضا
فيثبت في الارض أربعين سنة ثم يتوفى ويصلى المسلمون عليه ويدفنونه * قال أبو جعفر ومعلوم أنه
لو كان قد أماته الله عز وجل لم يكن بالذي يمته مية أخرى فيجمع عليه ميتين لان الله عز وجل انما
أخبر عباده أنه يخلقهم ثم يميتهم كما قال جل ثناؤه الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم
هل من شر كائكم من يفعل من ذلكم من شيء فتأويل الآية اذا قال الله لعيسى يا عيسى اني قابضك من
الارض ورافعل الى ومطهره من الذين كفروا فجعدوا نبوتك وهذا الخبر وان كان مخرج من مخرج خبر
فان فيه من الله عز وجل احتجاجا على الذين حاجوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في عيسى من وفد نجران بأن
عيسى لم يقتل ولم يصلب كما زعموا وأنهم واليهود الذين أقرؤا بذلك وأدعوا على عيسى كذبه في دعواهم
وزعمهم كما حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ثم أخبرهم يعني
الوفد من نجران ورد عليهم فيما أخبرواهم واليهود بصلبه كيف رفعه وطهره منهم فقال اذا قال الله يا عيسى اني
متوفيك ورافعل الى وأما مطهره من الذين كفروا فانه يعني منطلق فخلصك من كفر بك وخلص ما جثتهم
به من الحق من اليهود وسائر الملل غيرها كما حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر
ابن الزبير ومطهره من الذين كفروا قال اذ هموا منك بما هموا حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر

بيضا والحواري واحد ونظيره الحواري وهو الكثير الحيلة

الحنفي

عن سعيد بن جبير سموا بذلك لبياض ثيابهم وعن مقاتل بن سليمان لانهم كانوا اقصارين يبيضون الثياب وقيل لنقاء قلوبهم وطهارة
أخلاقهم ومنه قولهم فلان نقي الجيب طاهر الذيل للسكرم وندس الثياب للثيم وعن الضحاك الذي يغسل الثياب يسمى بلغة النبط
هواري فعرب وأما أن الحواريين من هم فقيل هم الذين كانوا يصطادون السمك فاتبعوا عيسى وآمنوا به كما حكينا وقيل ان أمه دفعته
الى صباغ فكان اذا أراد أن يعلم شيئا كان هو أعلم به منه فعاب الصباغ يوما لبعض مهماته فقال له ههنا ثياب مختلفة وقد علمت على كل واحد
علامة معينة فاصبغها بتلك الالوان فطبخ عيسى عليه السلام حبا واحدا وجعل الجميع فيه وقال كوني باذن الله كما أريد فرجع الصباغ وسأله
فأخبره بما فعل فقال قد أفسدت على الثياب قال قم فانظر فكان يخرج ثوبا أحمر وثوبا أخضر وثوبا أصفر كما كان يريد فتعجب الحاضرون

منه وآمنوا به فهم الخواريون وقيل كانوا اثني عشر اتبعوا عيسى وكانوا اذا جاعوا قالوا يا روح الله جعنا فيضرب بيده على الارض فيخرج لكل واحد رغيفان واذا عطشوا قالوا اعطشنا فيضرب بيده على الارض فيخرج الماء فيشربون فقالوا من افضل منا اذا شئنا اطعمتنا واذا شئنا سقيتنا وقد آمننا به فقال افضل منكم من يعمل بيده ويا كل من كسبه قال فصاروا يغسلون الثياب فسموا خواريين وقيل ان واحدا من الملوكة صنع طعاما وجمع الناس عليه وكان عيسى عليه السلام على قصعة فكانت القصعة لا تنقص فذكروا هذه الواقعة لذلك الملك فقال تعرفونه قالوا نعم فذهبوا اليه بعيسى فقال من انت قال عيسى بن مريم قال فاني اترك ملكي فأتبعك فتبعه ذلك الملك مع أقاربه فاولئك هم الخواريون قال القفال يجوز ان يكون بعضهم من الملوكة وبعضهم من الصيادين وبعضهم (٣٠٥) من القصارين وسموا جميعا بالخواريين لانهم كانوا أنصار عيسى

والمخلصين في محبته وطاعته (آمنوا بالله) بحري محري السبب لقولهم نحن أنصار الله فان الايمان بالله يوجب نصرة دين الله والذب عن أوليائه والمخاربه مع أعدائه (واشهد باننا مسلمون) منقادون لما يريد منافي نصرتك والذب عندك مستسلمون لامر الله تعالى فيه أو هو اقرار منهم بان دينهم الاسلام وانه دين كل الانبياء عليهم السلام وانما طلبوا شهادته لان الرسل يشهدون للاحم يوم القيامة ثم تضرعوا الى الله تعالى بقولهم (ربنا آمننا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين وهذا يقتضي أن يكون للشاهدين فضل يزيد على فضل الخواريين فقال ابن عباس أي مع محمد صلى الله عليه وسلم وامته لانهم مخصوصون باداء الشهادة وكذلك جعلناكم أمة وسطا

الحنفي عن عباد عن الحسن في قوله ومطهر من الذين كفروا قال طهره من اليهود والنصارى والمجوس ومن كفار قومه ﴿القول في تأويل قوله عز وجل﴾ (وجاعل الذين اتبعوه فوق الذين كفروا الى يوم القيامة) يعني بذلك جل ثناؤه وجاعل الذين اتبعوه على من اجل وملئ من الاسلام وفطرته فوق الذين سجذوا بنوئك وخالفوا بسبيلهم جميع أهل الملل فكذبوا بما جئت به وصدوا عن الاقرار به فصيرهم فوقهم ظاهرين عليهم كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله وجاعل الذين اتبعوه فوق الذين كفروا الى يوم القيامة هم أهل الاسلام الذين اتبعوه على فطرته وملئته وسنته فلا يزالون ظاهرين على من ناواهم الى يوم القيامة حدثنا المشي قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله وجاعل الذين اتبعوه فوق الذين كفروا الى يوم القيامة ثم ذكر نحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح وجاعل الذين اتبعوه فوق الذين كفروا الى يوم القيامة ثم ذكر نحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح وجاعل الذين اتبعوه فوق الذين كفروا الى يوم القيامة قال ناصر من اتبعك على الاسلام على الذين كفروا الى يوم القيامة حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وجاعل الذين اتبعوه فوق الذين كفروا الى يوم القيامة أما الذين اتبعوه فيقال هم المؤمنون وليس هم الروم حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن وجاعل الذين اتبعوه فوق الذين كفروا الى يوم القيامة جعل الذين اتبعوه فوق الذين كفروا الى يوم القيامة قال المسلمون من فوقهم وجعلهم أعلى ممن ترك الاسلام الى يوم القيامة وقال آخرون معنى ذلك وجاعل الذين اتبعوه من النصارى فوق اليهود ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله ومطهر من الذين كفروا قال الذين كفروا من بني اسرائيل وجاعل الذين اتبعوه قال الذين آمنوا به من بني اسرائيل وغيرهم فوق الذين كفروا والنصارى فوق اليهود الى يوم القيامة قال فليس بلد فيه أحد من النصارى الا وهم فوق يهود في شرق ولا غرب هم في البلدان كلها مستذلون ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ثم الى مرجعكم فأحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون) يعني بذلك جل ثناؤه ثم الى ثم الى الله أيها المختلفون في عيسى مرجعكم يعني مصيركم يوم القيامة فأحكم بينكم يقول فأقضي حينئذ بين جميعكم في أمر عيسى بالحق فيما كنتم فيه تختلفون من أمره وهذا من الكلام الذي صرف من الخبر عن الغائب الى مخاطبة وذلك أن قوله ثم الى مرجعكم انما قصده الخبر عن متبعي عيسى والكافرين به وتأويل الكلام وجاعل الذين اتبعوه فوق الذين كفروا الى يوم القيامة ثم الى مرجع الفريقين الذين

لستكونوا شهداء على الناس وعنه أيضا كتبنا في زمرة الانبياء لان كل نبي شاهد لقومه ويكون الرسول عليكم شهيدا وقيل اكتبنا في جملة من شهدك بالتوحيد ولا نبيا ثل بالتصديق فقرنت ذكرهم بذكر في قولك شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم وقيل اجعلنا ممن هو مستغرق في شهود جلالك بحيث لا نبالي بما يصل اليك من المشاق والالام فيسهل علينا الوفاء بما التزمنا من نصرة رسولك أو اكتب ذكرك في زمرة من شهد حضرتك من الملائكة المقربين كقوله كلاً ان كتاب الابرار في علمين (ومكروا) يعني كفار بني اسرائيل الذين أحس عيسى منهم الكفر (ومكروا الله) المكروا في اللغة السعي بالفساد في خفية ومداجاة قال الزجاج يقال مكر الليل وأمكر اذا ظلم وقيل أصله من اجماع الامر واحكامه ومنه امرأة مكورة مجتمعة الخلق فلما كان المكروا يأمرهم قويا بمصوناعن جهات النقض والفتور لا جرم سعى مكرأما مكرهم بعيسى عليه السلام فهو أنهم هموا بقتله وأما مكر الله بهم فهو أن رفعه الى السماء وما مكهم من ايصال السوء اليه روي أن ملك اليهود أراد قتل

عيسى عليه السلام وكان جبريل لا يفارقه ساعة فأمره جبريل أن يدخل بيتا فيه زنة فلما دخلوا البيت أخرجه جبريل من تلك الروضة وكان قد ألقى شبهه على غيره ممن وكل به ليقته غيلة فأخذ وصب فتفرق الحاضرون ثلاث فرق فرقة قالت كان الله فينا فذهب وأخرى قالت كان ابن الله وأخرى قالت كان عبد الله ورسوله وقيل ان الحواريين كانوا اثني عشر وكانوا مجتمعين في بيت فنافق واحد منهم ودل اليهود عليه فالتقى الله شبهه عليه ورفع عيسى عليه السلام وذكر محمد بن اسحق أن اليهود عذبوا الحواريين بعد أن رفع عيسى فشمسوهم ولقوا منهم الجهد فسمع بذلك ملك الروم وكان ملك اليهود من رعيته فقبل انه قتل رجلا من بني اسرائيل ممن يحب أمره وكان يخبرهم أنه رسول الله وأراهم احياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص (٣٠٦) وفعل ما فعل فقال لو علمت ذلك ما خليت بينه وبينهم ثم بعث الى الحواريين فأنزعهم من أيديهم

وسألهم عن عيسى عليه السلام فأخبروه فتابعهم على دينهم وأنزل المصلوب فغيبه وأخذ الخشبة فأكرمها وصانها ثم غزا بني اسرائيل وقتل منهم خلقا عظيما ومنه ظهر أصل النصرانية في الروم وكان اسم هذا الملك طباريس وهو صار نصرانيا الا أنه ما أظهر ذلك ثم انه جاء بعده ملك آخر يقال له ملطيس وغزا بيت المقدس بعد ارتفاع عيسى بنحو من أربعين سنة فقتل وشي ولم يترك في حاشية بيت المقدس حجرا على حجر فخرج عند ذلك قريظة والمضير الى الحجاز فهذا كله مما جازاهم الله تعالى على تكذيب المسيح والههم بقتله وقيل انهم مكروا في اخفاء أمره وإبطال دينه ومكر الله بهم حيث أعلى دينه وأظهر شريعته وقهر بالذل أعداءه وهم اليهود (والله خير الماكرين)

اتبعوك والذين كفروا بكم فأحكم بينهم فيما كانوا فيه يختلفون ولكن رد الكلام الى الخطاب لسوق القول على سبيل ما ذكرنا من الكلام الذي يخرج على وجه الحكاية كما قال حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة ﴿القول في تأويل قوله﴾ (فأما الذين كفروا فأعذبهم عذابا شديدا في الدنيا والآخرة وما لهم من ناصرين وأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيهم أجورهم والله لا يحب الظالمين) يعني بقوله جل ثناؤه فأما الذين كفروا فأما الذين جحدوا نبوتك يا عيسى وخالفوا ملتسك وكذبوا عما جئتكم به من الحق وقالوا فيك الباطل وأضافوك الى غير الذي ينبغي ان يضيفوه اليه من اليهود والنصارى وسائر أصناف الاديان فاني أعذبهم عذابا شديدا أما في الدنيا فبالقتل والسباع والذلة والمسكنة وأما في الآخرة فبنار جهنم خالدين فيها أبدا وما لهم من ناصرين يقول وما لهم من عذاب الله مانع ولا عن أليم عقابه لهم دافع بقوة ولا شفاعته لانه العزيز ذو الانتقام وأما قوله وأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فانه يعني تعالى ذكره وأما الذين آمنوا بكم يا عيسى يقول صدق قوله فأقروا بنبوتك وعما جئتكم به من الحق من عندي ودانوا بالاسلام الذي بعثتكم به وعملوا بما فرضت من فرائض على لسانك وشرعت من شرائعي وسننت من سنتي كما حدثنكم بالمتنبي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وعملوا الصالحات يقول أدوا فرائضي فيوفيهم أجورهم يقول فيعطيهم جزاء أعمالهم الصالحة كاملا لا يخصون منه شيئا ولا ينقصونه وأما قوله والله لا يحب الظالمين فانه يعني والله لا يحب من ظلم غيره حقالة أو وضع شيئا في غير موضعه فنتي جل ثناؤه عن نفسه بذلك أن يظلم عباده فيجازي المسيء ممن كفر جزاء المحسنين ممن آمن به أو يجازي المحسن ممن آمن به واتبع أمره وانتهى عما نهاه عنه فطاعه جزاء المسيئين ممن كفر به وكذب رسوله وخالف أمره ونهيه فقال اني لأحب الظالمين فكيف أظلم خلقي وهذا القول من الله تعالى ذكره وان كان خرج مخرج الخبر كانه وعيد منه للكافرين به وبرسوله ووعد منه للمؤمنين به وبرسوله لانه أعلم الفريقين جميعا أنه لا يخص هذا المؤمن حق ولا يظلم كرامته فيضعها فيمن كفر به وخالف أمره ونهيه فيكون لها موضعها في غير أهلها طامسا ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ذلك نتلو عليكم من الآيات والذكري الحكيم) يعني بقوله جل ثناؤه ذلك هذه الانباء التي أنبأها نبيه عن عيسى وأمه مريم وأمهاتهن وزكريا وابنه يحيى وما قص من أمر الحواريين واليهود من بني اسرائيل نتلوها عليكم يا محمد يقول نقرؤها عليك يا محمد على لسان جبريل صلى الله عليه وسلم بوحيناها اليك من الآيات يقول من العبر والحجج على من حاجك من وفد نصارى نجران ويهود بني اسرائيل الذين كذبوك وكذبوا ما جئتكم به من الحق من عندي والذكري يعني والقرآن الحكيم يعني ذي الحكمة الفاصلة بين الحق والباطل

وبينك

أقواهم مكرًا وأقدرهم على العقاب من حيث لا يشعرون

المعاقب واعلم أن المكر إن كان عبارة عن الاحتيال في ايصال الشرف فهو في حق الله تعالى محال فاللفظ اذن من المتشابهات فيجب أن يؤول بان جزاء المكر يسمى مكرًا كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها أو بانه تعالى عاملهم معاملة من يكر وهو عذابهم على سبيل الاستدراج وان كان المكر عبارة عن التدبير المحكم الكامل لم يكن اللفظ متشابهًا لانه غير ممتنع في حق الله تعالى الا أنه قد اختص في العرف بالتدبير في ايصال الشرف الى الغير (اذ قال الله) ظرف لخبر الماكرين أو لمكر الله أو مفعول اذ كرم (يا عيسى اني متوفيك) أي متمم عمرك وعاصمك من أن يقتلك الكفار الآن بل أرفعك الى سمائي وأصونك من أن يتمسكوا من قتلك وقيل متوفيك أي يميتك كيلا يصل أعداؤه من اليهود الى قتلك ثم رافعك الى وهذا القول مروى عن ابن عباس ومحمد بن اسحق ثم قال وهب توفي ثلاث ساعات ثم رفع وأحيى وقال محمد بن اسحق توفي سبع

ساعات ثم أحياء الله ورفعته وقال الربيع بن أنس انه نومه ورفعته الى السماء نائمًا حتى لا يلحقه خوف ورعب أخذ من قوله الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها وقيل التوفى أخذ الشيء وأقيا أي أخذ بـ روحك وروحك وبجسدك جميعا فرفعك الى دفعها لوهم من يتوهم انه أخذ بروحه دون جسده وقيل متوفيك قابضك من الارض من توفيت مالي على فلان أي استوفيته وقيل أجعلك كالتوفى لانه اذا رفع الى السماء انقطع خبره وأثره عن الارض فيكون من باب اطلاق الشيء على ما يشابهه في أكثر خواصه وصفاته وقيل المضاف محذوف أي متوفى عملك ورافع طاعتك فكانه بشر بقبول طاعته وان ما وصل اليه من المتاعب في عيشة دينته واطهار شرعته فهو لا يضيع أجره فهذا كقوله اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه وقيل في نسق الكلام تقديم وتأخير فان الواو لا تقتضي الترتيب (٢٠٧) والمعنى اني رافعتك الى ومتوفيك

بعد انزالك الى الدنيا ويؤيده ما ورد في الخبر انه سينزل ويقتل الدجال ثم انه تعالى يتوفاه بعد ذلك أما قوله ورافعتك الى فالمشبهة تمسكوا بعمله في اثبات المكان لله تعالى وأنه في السماء لكن الدلائل القاطعة دلت على أنه متعال عن الخيز والجهة فوجب حمل هذا الظاهر على التأويل بان المراد الى محل كرامتي ومقر ملائكتي ومثله قول ابراهيم اني ذاهب الى ربي وانما ذهاب من العراق الى الشام وقد سمي الحجاج زقار الله والمجاورون جيران الله والمراد التفضيم والتعظيم أو المراد الى مكان لا يملك الحكم عليه هناك غير الله فان في الارض ملوك كالحجازية ولئن سلم أنه تعالى يمكن أن يكون في مكان فليس رفع عيسى عليه السلام الى ذلك المكان سببا لبشارته مالم يتيقن الثواب والكرامة

وبينك وبين ناسي المسيح الى غير نسبه كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ذلك تلووه عليهم من الآيات والذكر الحكيم القاطع الفاصل الحق الذي لم يخلطه الباطل من الخبر عن عيسى وعما اختلفوا فيه من أمره فلا يقبلن خبرا غيره حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جويبر عن الخصال ذلك تلووه عليهم من الآيات والذكر الحكيم قال القرآن حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي عن ابن عباس قوله والذكر يقول القرآن الحكيم الذي قد كمل في حكمته القول في تأويل قوله جل ثناؤه (ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون) يعني جل ثناؤه ان شبه عيسى في خلقه اياه من غير خلل فأخبر به يا محمد الوفاء من نصارى نجران عندي كشبه آدم الذي خلقته من تراب ثم قلت له كن فكان من غير خلل ولا ذكر ولا أنثى يقول فليس خلق عيسى من أمه من غير خلل بأعجب من خلق آدم من غير ذكر ولا أنثى فكان لما يقول وأمرى اذا أمرته أن يكون فكان كذلك خلق عيسى أمرته أن يكون فكان وذكر أهل التأويل أن الله عز وجل أنزل هذه الآية احتجاجا بالنبيه صلى الله عليه وسلم على الوفاء من نصارى نجران الذين حاجوه في عيسى ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن معمر بن عامر قال كان أهل نجران أعظم قوم من النصارى في عيسى قولا فكانوا يحادون النبي صلى الله عليه وسلم فأمر الله عز وجل هذه الآية في سورة آل عمران ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون الى قوله فنجعل لعنة الله على الكاذبين حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون وذلك أن رهطاً من أهل نجران قدموا على محمد صلى الله عليه وسلم وكان فيهم السيد والعاقب فقالوا الحمد ما شأنك تذكر صاحبنا فقال من هو قالوا عيسى تزعم أنه عبد الله فقال محمد أجل أنه عبد الله قالوا له فهل رأيت مثل عيسى أو أنبت به ثم خرجوا من عنده فخافه جبريل صلى الله عليه وسلم بأمر ربنا السميع العليم فقال قل لهم اذا أتوك ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم الى آخر الآية حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون ذكر لنا أن سيدى أهل نجران وأسقفهم السيد والعاقب لقياني الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن عيسى فقال كل آدمي له أب فسا شأن عيسى لا أب له فأمر الله عز وجل فيه هذه الآية ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب

والروح والراحة فلا بد من صرف اللفظ عن ظاهره وهو أن يقال المراد رفعه الى محل كرامته واذا لم يكن بد من الاضمار فلم يبق في الآية دلالة على اثبات المكان له تعالى ثم انه كما عظم شأنه بلفظ الرفع اليه عبر لذلك عن معنى التخليص بلفظ التطهير فقال (ومطهر لهم من الذين كفروا) أي من خبث جوارحهم وسوء عشرتهم (وجاءت الذين اتبعوه فوق الذين كفروا الى يوم القيامة) وليس هذا فوقية المكان بالاتفاق فالمراد اما الغوقية بالحجة والدليل واما الغوقية بالقهر والاستيلاء وفيه اخبار عن ذل اليهود ومسكنتهم الى يوم القيامة ولعمري انه كذلك فلا يرى ملك يهودى في الدنيا ولا بلد لهم مستقل بخلاف النصارى على أن تقول المراد بتبعي المسيح هم الذين كانوا يؤمنون بانه عبد الله ورسوله ثم آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم بعده فصدقوه في قوله ومبشر برسول يأتي من بعدى اسمه أحمد أو المتبعون هم المسلمون الذين اتبعوه في أصل الاسلام وان اختلفت الشرائع دون الذين كذبوه وكذبوا عليه من اليهود والنصارى * واعلم أن

نص القرآن دل على أنه تعالى حين رفعه ألقى شبهه على غيره قال وما قتله وما صلبوه ولكن شبه لهم فأورد بعض المحدثين عليه اشكالات
الاول أنه بوجوب ارتفاع الامان عن المحسوسات فاني اذا رأيت ولدي ثم رأيت ثانيا فثبته أجزأ أن هذا الذي رأيت ثانيا ليس ولدي بل هو
انسان آخر ألقى شبهه عليه وكذا الصحابة الذين رأوا محمداً يأمرهم وينهاهم أحتمل أن يكون محمداً انساناً آخر ألقى شبهه عليه وأنه يفرض الى سقوط
الشرائع وكذا الحيا بطل التواتر لان مدار الامر في الاخبار المتواترة على أن يكون الخبر الاول انما أخبر عن المحسوس وأنتم جوزتم وقوع الغلط
في البصريات ففتح هذا الباب أوله سفسطة وآخره ابطال النبوات الثاني أن جبريل كان معه حيث سار ثم ان طرف جناح واحد منه يكفي
لاهل الارض فكيف لم يكف في منع (٨ + ٣) أولئك اليهود وأنه صلى الله عليه وسلم كان يحكي الموتى ويرى الأكمه والابرص فكيف لم يقدر

على اماتة أولئك اليهود الذين
قصده بالسوء والقاء الفلج
والزمانه عليهم حتى لا يتعرضوا
له الثالث أنه تعالى كان
قادراً على تخليصه من
الاعداء بان يرفعه الى السماء
في الفائدة في القاء شبهه
على الغير وهل فيه الايقاع
مسكين في القتل من غير
فائدة مع أن ذلك يوجب
تلبس الامر عليهم حتى
اعتقدوا أن المصلوب هو
عيسى وأنه لم يكن عيسى
والتوبيه والتخليط لا يليق
بحكمة الله تعالى الرابع
أن النصارى على كثرتهم في
المشارك والمغارب وافراطهم
في محبة عيسى أخبروا
أنهم شاهدوه مصلوباً
فانكار ذلك انكار المتواتر
والطعن في المتواتر يوجب
الطعن في نبوة جميع الانبياء
الخامس ثبت بالتواتر أن
المصلوب بقي حياً زماناً طويلاً
فبو كان هو غير عيسى لأظهر

لمابعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمع به أهل نجران أتاه منهم أربعة نفر من خيارهم منهم العاقب
والسيد وما سر جس وما ربح فساألوه ما يقول في عيسى فقال هو عبد الله وروحه وكلمته قالوا هم لا ولكن
هو الله نزل من ملكه فدخل في جوف مريم ثم خرج منها فأمرنا قدرته وأمره فهل رأيت قط انسانا خلق
من غير أب فأمر الله عز وجل أن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون
هم ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عكرمة قوله ان مثل عيسى عند الله
كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون قال نزلت في العاقب والسيد من أهل نجران وهما نصرانيان
قال ابن جريج بلغنا أن نصارى أهل نجران قدم وفد هم على النبي صلى الله عليه وسلم فيهم السيد
والعاقب وهما يومئذ سيدا أهل نجران فقالوا يا محمد فيم تشتم صاحبنا قال من صاحبكما قال عيسى بن مريم
ترغم أنه عبد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أجل أنه عبد الله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه فغضبوا
وقالوا ان كنت صادقاً فأمرنا عبد يحيى الموتى ويرى الأكمه ويخلق من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه الآية
لكنه الله فسكت حتى أتاه جبريل فقال يا محمد لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم يا جبريل انهم سألونني أن أخبرهم بمثل عيسى قال جبريل مثل عيسى كمثل آدم
خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون فلما أصبحوا عادوا فقرأ عليهم الآيات هم ثنا ابن حميد قال ثنا سلمة
عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ان مثل عيسى عند الله فاسمع كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن
فيكون الحق من ربك فلا تكن من الممترين فان قالوا خلق عيسى من غير ذكرفقد خلقت آدم من تراب
بتلك القدرة من غير أنثى ولا ذكرفكان كما كان عيسى لما ودهما وشعرأوبشرأفليس خلق عيسى من
غير ذكرفبأعجب من هذا هم ثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله عز وجل ان مثل
عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب قال أتى نجرانيان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا له هل علمت
أن أحداً ولد من غير ذكرففيكون عيسى كذلك قال فأمر الله عز وجل أن مثل عيسى عند الله كمثل آدم
خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون أكان لا دم أب أو أم كما خلقت هذا في بطن هذه فان قال قائل فكيف
قال كمثل آدم خلقه وادم معرفة والمعارف لا توصل قيل ان قوله خلقه من تراب غير صلة لا دم وانما هو بيان
عن أمره على وجه التفسير عن المثل الذي ضرب وكيف كان وأما قوله ثم قال له كن فيكون فانما قال فيكون
وقد ابتدأ الخبر عن خلق آدم وذلك خبر عن أمر قد تقضى وقد أخرج الخبر عنه مخرج الخبر عما قدمضي فقال
جل ثناؤه خلقه من تراب ثم قال له كن لانه بمعنى الاعلام من الله نبيه أن تكوينه الاشياء بقوله كن ثم قال

الجنوع وعرف نفسه ولو فعل ذلك اشتهر وتواتر الجواب عن الاول أن كل من أثبت القادر المختار سلم أنه تعالى قادر على خلق
مثل زيد وهذا التجويز لا يوجب الشك في وجود زيد فكذا فيما ذكرتم وعن الثاني والثالث أن ذلك يفرض الى بلوغ الاعجاز والجلالة وأنه
يتساقى التكليف والتلبس المذكور قد أزاله تسلا مذمة عيسى الحاضرون منه العالمون بالواقعة وعن الرابع أنه تواتر منقطع
الاول لانهم كانوا قائلين في ذلك الوقت فلا يفيد العلم ان شرط التواتر استواء الطرفين والوسط وعن الخامس ما روى أن الذي ألقى عليه
الشبه كان من خواص أصحابه فلهمذا صبر على أن يقول قد ثبت بالمعجز القاطع صدق محمد صلى الله عليه وسلم في كل ما أخبر عنه
فهذه الاحتمالات تمتنع أن تصير معارضة لله عن القاطع والله ولي الهداية قال (ثم إلى مرجعكم فاحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون) وفيه
بشارة لعيسى بأنه سيحكم بين المؤمنين وبين الجاحدين وتفسيره قوله فاما الذين كفروا فعذبهم عذاباً شديداً في الدنيا بالقتل والسبي والذلة

وأشياء المصائب والرزيا التي لا ثواب عليها ولا تخوة بدخول النار خالدين فيها وما لهم من ناصرين وأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفهم أجورهم والله لا يحب الظالمين الواضعين الشيء في غير موضعه التكذيب في مقام التصديق والعمل السيئ مكان العمل الصالح وذلك أن المحبة عبارة عن إيصال الخير إليه وهو وإن أراد كفر الكافر إلا أنه لم يوصل الثواب إليه وقالت المعتزلة المحبة والارادة واحدة فالمعنى أنه لا يريد ظلم الظالمين (ذلك) الذي سبق من نبأ عيسى عليه السلام وغيره وهو مبتدأ خبره (تألوه عليه) والتلاوة والقصاص كلاهما يؤل إلى معنى واحد وهو ذكر الشيء بضمه على أثر بعض جعل تلاوة الملك لما كانت بامرته كتلاوته (من الآيات) خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف والمراد بها آيات القرآن ويحتمل أن يراد أنه من العلامات الدالة على ثبوت رسالتك لانها أخبار لا يعلمها (٣٠٩) الأقارئ من كتاب أو من يوحى إليه وظاهر أنك لا تكتب ولا

تقرأ فسبق أن يكون من الوحي ويجوز أن يكون ذلك بمعنى الذي وتألوه صلته ومن الآيات الخبر ويجوز أن ينتصب ذلك بضمير يفسره تألوه والذكر الحكيم القرآن وصف بصفة من هو سببه أو كأنه ينطق بالحكمة لكثرة حكمه أو هو بمعنى الحكماء كالعليم بمعنى أن الأحكام تستفاد منه أو بمعنى الحكم أحكمت آياته أي عن تطرق وجوه التحليل إليه وقيل الذكر الحكيم اللوح المحفوظ الذي منه نقلت جميع كتب الله المنزلة على الأنبياء أخبر أنه تعالى أنزل هذه القصص مما كتب هناك قال المفسرون إن وفد نجران قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم مالك تشتم صاحبنا قال صلى الله عليه وسلم لا أما أقول قالوا تقول أنه عبد

فيكون خبرا مبتدأ وقد تنهى الخبر عن أمر آدم عند قوله كن فتأويل الكلام إذا ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن واعلم يا محمد أن ما قال له ربك كن فهو كائن فلما كان في قوله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن دلالة على أن الكلام يراد به إلام نبي الله صلى الله عليه وسلم وسائر خلقه أنه كائن ما كونه ابتداء من غير أصل ولا أول ولا عنصرا مستغنى بدلالة الكلام على المعنى وقيل فيكون فعطف بالمستقبل على الماضي على ذلك المعنى وقد قال بعض أهل العربية فيكون رفع على الابتداء ومعناه كن فكان في مكانه قال فاذا هو كائن ﴿القول في تأويل قوله﴾ (الحق من ربك فلا تسكن من الممتريين) يعني بذلك جل ثناؤه الذي أنبأ بك من خبر عيسى وأن مثله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له ربك كن هو الحق من ربك يقول هو الخبر الذي هو من عند ربك فلا تسكن من الممتريين يعني فلا تسكن من الشاكين في أن ذلك كذلك كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الحق من ربك فلا تسكن من الممتريين يعني فلا تسكن في شك من عيسى أنه كمثل آدم عبد الله ورسوله وكلمة منه وروحه حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله الحق من ربك فلا تسكن من الممتريين يقول فلا تسكن في شك مما قصصنا عليك أن عيسى عبد الله ورسوله وكلمة منه وروح وأن مثله عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق عن محمد بن جعفر بن الزبير الحق من ربك ما جاءك من الخبر عن عيسى فلا تسكن من الممتريين أي قد جاءك الحق من ربك فلا تتفرقه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فلا تسكن من الممتريين قال والممترون الشاكون والمرية والشك والريب واحد سواء كهيئة ما تقول أعطى وناولني وهلم فهذا مختلف في الكلام وهو واحد ﴿القول في تأويل قوله﴾ (فن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين) يعني بقوله جل ثناؤه فن حاجك فيه فن جادل يا محمد في المسيح عيسى بن مريم والهاء في قوله فيه عائدة على ذكر عيسى وجائز أن تكون عائدة على الحق الذي قال تعالى ذكره الحق من ربك ويعنى بقوله من بعد ما جاءك من العلم من بعد ما جاءك من العلم الذي قد بينته لك في عيسى أنه عبد الله فقل تعالوا هلموا فلندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل يقول ثم نلتعن يقال في الكلام ماله به الله أي لعنه الله وماله عليه بهم لعنه الله يريد اللعن وقال لبيدوذ كرقوما هلكوا فقال * نظر الدهر اليهم فابتهل * يعني دعاء عليهم بالهلاك فنجعل لعنة الله على الكاذبين منا ومنكم في آية عيسى كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال

(٢٧ - ابن جرير ثالث) قال أجل هو عبد الله ورسوله وكلمته ألقاها إلى مريم العذراء البتول فغضبوا وقالوا هل رأيت نساءنا قط من غير أب فإن كنت صادقاً فأرنا مثله فانزل الله عز وجل (ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم) أي ماله الغريبة كحاله ووجه الشبه أن كلامهما وجد وجودا خارجا عن العادة المستمرة بل الوجود من غير أب وأم أغرب فشبّه الغريب بالأغرب لأن المشبه به ينبغي أن يكون أقوى حالا من المشبه في وجه الشبه ثم فسر كيفية خلق آدم بقوله (خلق من تراب) أي قدره جسدا من طين قيل اشتقاق آدم من الإدمه وقال ابن عباس سمى آدم لأنه خلق من أديم الأرض كلها أجرها وأسودها وطيبها وخيئتها فلذلك كان في ولده الأسود والاحمر والطيب والخبيث وقيل أنه اسم أعجمي كآزرو وزنه فاعل لأفعل والضمير عائدا إلى آدم الموجود كقولك هذا الكون أصله من الطين (ثم قال له) أي لذلك المقدر (كن فيكون) وهذا كقوله ثم أنشأناه خلقا آخر وانما لم يقل فكان إما لأنه حكاية حال ماضية وأما تصوير تلك الحالة العجيبة كقوله

* فأضربهم ببلادهم نخرت * أو المراد أعلم يا محمد أن ما قال له ربك كن فإنه يكون لا محالة وقيل معنى ثم تراخي الخبر عن الخبر لا تراخي الخبر عن الخبر كقول القائل أعطيت زيدا ألفا اليوم ثم أنا أعطيتهم أمس ألفين أي ثم أنا أخبركم أني أعطيتهم أمس ألفين فكذا قوله خلقه من تراب أي صيره بشرا سويا ثم أنه يخبركم أنه إنما خلقه بأن قال له كن وقيل إن معنى الخلق يرجع إلى علمه تعالى بكيفية وقوعه وإرادته لا يقاومه على الوجه المخصوص والمراد بكن ادخاله في الوجود قالت الحكماء إنما خلق آدم من التراب لو جوده ليكون متواضعا وليكون ستارا وليكون أشد التصاقا بالأرض فيصالح للخلافة فيها ولم ينفه من اظهار القدرة لخلق الشياطين من النار التي هي أضوأ الأجرام السفلية وابتلاهم بظلمات الضلالة وخلق الملائكة من (٢١٠) الهواء الذي هو أرق الأجرام وأعطاهم كمال القوة والقدرة وخلق السموات من

أمواج مياه البحار وأبقاها معلقة في الفضاء وخلق آدم من التراب الذي هو أكثف الأجرام فأتاه النور والهداية وكل ذلك برهان باهر ودليل ظاهر على أنه تعالى هو المدبر بغير احتياج والخالق بلا مزاج وعلاج خلق البشر من التراب لا طفاء نيران الشهوة والحرص والغضب وخلقهم من الماء خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا ليكون صافيا تتجلى فيه صور الأشياء ثم مزج بين التراب والماء لامتزاج اللطيف بالكثيف فصارت طينا أنى خالق بشرا من طين ثم أنه سل من أطفأ أجزاء الطين ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ثم جعله طينا لازبا إنما خلقناهم من طين لازب ثم سنه وغير رايته ولقد خلقنا الإنسان من صلال من حمأ مسنون * عن بعض العلماء أنه أسر

ثنا سعيد عن قتادة قوله فن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم أي في عيسى أنه عبد الله ورسوله من كلمة الله وروحه فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم إلى قوله على الكاذبين حدثنا ابن جند قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق عن محمد بن جعفر بن الزبير فن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم أي من بعد ما قصصت عليك من خبره وكيف كان أمره فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم الآية حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله فن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم يقول من حاجك في عيسى من بعد ما جاءك فيه من العلم حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين قال منا ومنكم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال وثني ابن لهيعة عن سليمان بن زياد الحضرمي عن عبد الله بن الحرث بن جزء الزبيدي أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ليت بيني وبين أهل نجران حجابا فلا أراهم ولا يروني من شدة ما كانوا يمارون النبي صلى الله عليه وسلم القول في تأويل قوله (إن هذا هو القصص الحق وما من إله إلا الله وإن الله له العزيز الحكيم فان قولوا فان الله عليهم بالفسدين) يعني بذلك جل ثناؤه أن هذا الذي أنبأ بك يا محمد من أمر عيسى فقصصته عليك من أنبائه وأنه عبدى ورسولى وكلنى ألقيتها إلى مريم وروح منى له والقصص والنبا الحق فاعلم ذلك واعلم أنه ليس للخلق معبود يستوجب عليهم العبادات بملكه إياهم إلا المعبود الذى تعبده وهو الله العزيز الحكيم ويعنى بقوله العزيز العزيز في انتقامه من عصاه وخالف أمره وادعى معه الها غيره وأعبدوا سواه الحكيم في تدبيره لا يدخل ما دبره وهن ولا يلحقه خلل فان تولوا يعنى فان أدبر هؤلاء الذين حاجوك في عيسى عما جاءك من الحق من عند ربك في عيسى وغيره من سائر ما أتاك الله من الهدى والبيان فأعرضوا عنه ولم يقبلوه فان الله عليهم بالفسدين يقول فان الله ذو علم بالذين يعصون ربهم ويعملون في أرضه وبلادهم بما هم عليه من ذلك هو أفسادهم يقول تعالى ذكره فهو عالم بهم وبأعمالهم يحصم عليهم ويحفظها حتى يجازيهم عليها جزاءهم ويتكلموا قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جند قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق عن محمد بن جعفر بن الزبير إن هذا هو القصص الحق أى إن هذا الذى جئت به من الخبر عن عيسى لهو القصص الحق من أمره حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح أن هذا هو القصص أن هذا الذى قلنا في عيسى لهو القصص الحق حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أن هذا هو القصص الحق قال إن هذا القصص الحق في عيسى ما ينبغي لعيسى أن يتعدى هذا ولا يجاوز أى يتعدى أن يكون كلمة الله ألقاها إلى مريم وروحاً منه وعبد الله

بالرؤم فقال لهم لم تعبدون عيسى عليه السلام قالوا لا لأنه قال قدام أولى لأنه لا يؤمن له قالوا كان يحيى الموتى قال فخر قيل أولى لان ورسوله عيسى أحيا أربعة نفر وأحيا حرقيل ثمانية آلاف فقالوا كان يرى الأكمة والابرص قال فخر جيس أولى لأنه طمخ وأحرق ثم قام سالما (الحق من ربك) خبر مبتدأ محذوف أى هو الحق يعنى الذى أنبأ بك من شأن عيسى لا الذى اعتقد أنه صارى فيه إله ولا الذى يزعم اليهود من ربهما ييوسف النجار أو الحق مبتدأ ومن ربك خبره كما يقال الحق من الله والباطل من الشيطان (فلا تكن من الممترين) الشاكين قال ابن الأنبارى أصله من مريت الناقة والشاة حلبتها فكان الشاة يجذب بشكها شرا وفي هذا النهى ترغيب له في زيادة الثبات والطمأنينة ولطف اللامعة وقدم نظائره في سورة البقرة (التأويل) الأصطفاء ثلاثة أنواع أصطفاه على غير الجنس أن الله اصطفى آدم ولم يكن له جنس حين خلقه وأسجد له ملائكته واصطفاه على الجنس وعلى غير الجنس كاصطفاه محمد صلى الله عليه وسلم على الكائنات كقوله

لولا لما خلقت الأفلاك وقال صلى الله عليه وسلم آدم فمن دونه تحت لوائى واصطفاء على الجنس كقوله ياموسى انى اصطفيتك على الناس واريم ان الله اصطفاك لاصطفائك اياه وطهرتك عن اللثغات لغيره واصطفاك على نساء العالمين لئيل درجة الكمال وان لم يكن ذلك من شأن النساء ان الله يبشرك بكلمة منه كل صنف من اصناف الخلق حرف من حروف كلمة معرفة الله تعالى والعالم بما فيه كلمة المعرفة كقوله كنت كنزا مخفيا فاحببت ان اعرف خلقت الخلق لاعرف والانسان وان كان صنفا من اصناف العالم وهو حرف من حروف كلمة المعرفة ولكنه خلق نسخة العالم بما فيه فهو ايضا كلمة المعرفة كالعالم لكنه خص من العالم بما فيه بكرامة معرفة نفسه ومعرفة ربه ومعرفة العالم بما فيه وهذا مقام مخصوص بالانسان الكامل المزكى بتزكية الشريعة المربى بتربية (٣١١) ارباب الطريقة وانما خص عيسى عليه السلام بهذا الاسم

اعنى الكلمة من بين سائر الانبياء والاولياء لانه خلق مسددا لهذا الكمال في بدء امره قد فهم من كلمة نفسه معرفة ربه كما قال صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه فقد عرف ربه وكان من اختصاصه بالكلمة انه قال في المهدى انى عبد الله آتاني الكتاب روى مجاهد قال قالت مريم بنت عمران كنت اذا خلوت انا وحنيني حدثته وحدثنى فاذا شغلنى عنه انسان سجع في بطني وانا اسمع وسمى المسيح لانه حين مسح الله تعالى ظهر آدم فاستخرج منه ذرات ذرياته لم يردم الى مقامه كما جاء في الخبر ان الله تعالى اذن للذرات بالرجوع الى ظهر آدم وحفظ ذرة عيسى وروحه عنده حتى ألقاها الى مريم فكان قد بقي عليه اسم المسيح أى المسوخ وكهلا

ورسوله **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس ان هذا هو القصص الحق ان هذا الذى قلنا فى عيسى هو الحق وما من اله الا الله الآية فلما فصل جل ثناؤه بين نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وبين الوفد من نصارى نجران بالقضاء الفاصل والحكم العادل وأمرهم ان هم تولوا عمادعاهم اليه من الاقرار بوحدة الله وأنه لا ولد له ولا صاحبة وأن عيسى عبده ورسوله وأبو الابدل والخصومة أن يدعوهم الى الملاعة ففعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم انخرلوا فامتنعوا من الملاعة ودعوا الى المصالحة كالذى **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن عامر قال فامر يعنى النبي صلى الله عليه وسلم بملاعنةهم يعنى بملاعنة أهل نجران بقوله فن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم الآية فتواعدوا أن يلاعنوه وواعدوه الغد فانطلقوا الى السيد والعاقب وكانا أعقلهم فتابعاهم فانطلقوا الى رجل منهم عاقل فذكروا له ما فارقوا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما صنعتهم وندمهم وقال لهم ان كان نبيائهم دعاء عليكم لا يغضبهم الله فيكم أبدا ولئن كان ملكا فظهر عليكم لا يستبقينكم أبدا قالوا فكيف لنا وقد واعدنا فقال لهم اذا غدوتم اليه فعرض عليكم الذى فارقتموه عليه فقولوا نعم وذب الله فان دعاءكم ايضا فقولوا له نعوذ بالله ولعله أن يعفيناكم من ذلك فلما غدوا غدا النبي صلى الله عليه وسلم محتضنا حسنا أخذ ابدا الحسين وفاطمة تمشي خلفه فدعاهم الى الذى فارقوه عليه بالامس فقالوا نعوذ بالله ثم دعاهم فقالوا نعوذ بالله سرارا قال فان أبيتم فأسلموا ولكم ما للمسلمين وعليكم ما على المسلمين كما قال الله عز وجل فان أبيتم فأعطوا الجزية عن يدايهم صاغرون كما قال الله عز وجل قالوا ما نملك الا أنفسنا قال فان أبيتم فانى أنبئناكم على سواء كما قال الله عز وجل قالوا ما لنا طاقة بحرب العرب ولكن تؤدى الجزية قال فجعل عليهم فى كل سنة ألفي حلة ألفا فى رجب وألفا فى صفر فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد آتاني البشير بمكة أهل نجران حتى الطير على الشجر أو العصافير على الشجر لوتعوا على الملاعة **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير قال فقلت للمغيرة ان الناس يروون فى حديث أهل نجران أن عليا كان معهم فقال أما الشيعى فلم يذكروا فلا أدري لسوء رأى بنى أمية فى على أولم يكن فى الحديث **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ان هذا هو القصص الحق الى قوله فقولوا للشهدوا باناسلمون فدعاهم الى النصف وقطع عنهم الحجة فلما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر من الله عنه والفصل من القضاء بينه وبينهم وأمره بما أمر به من ملاعنتهم ان رددوا عليه دعاهم الى ذلك فقالوا يا أبا القاسم دعنا ننظر فى أمرنا ثم نأتيك بما نريد أن نفعل فيما دعوتنا اليه فانصرفوا عنه ثم خلوا بالعاقب وكان ذارأيهم فقالوا يا عبد المسيح ما ترى قال والله

أى حالة النبوة لان نبوغ الانبياء عند كهولتهم ومن الصالحين يعنى صلاحية قبول الفيض بلا واسطة كما هو حال جميع الانبياء عليهم السلام ويعلم الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل الروح الانسانى الذى هو خليفة الله فى أرضه قابل لجميع أنوار الصفات خلافة عنه حتى القدرة على الخلق والاحياء والابراء والانبياء وغير ذلك من الآيات التى هى من نتائج القدرة لكنه لم تعلقه بالجسد الكائن من العناصر ولا احتجابه بظلمات شسهوة الابوين امتنع عن قبول أنوار الصفات الى ان يخرج منه مسدد العناية بطريق الهداية وقوة استعداد الروحانية والجنسية من تلك الظلمات فيظهر على النبي صلى الله عليه وسلم آيات المعجزات وعلى الولي أمارات الكرامات ولما كان روح عيسى عليه السلام وذرته طينته المستخرجة من ظهر آدم محتبسة عند الله حتى ألقاها الى مريم من غير شائبة ظلمات شهوة الابوين ولهذا سمي روح الله كان قابل أنوار الصفات فى بدو أمره يكلم الناس فى المهد ويكتب ويقرأ التوراة والانجيل غير من تعلم ويحيى ويميت الى غير ذلك من الآيات فلما أحس

عيسى منهم الكفر فيه اشارة الى أن عيسى الروح لما أحس من النفس وصفاته الكفر قال من أنصاري الى الله قال الخواريون وهم القلب وصفاته نحن أنصار الله آمننا بالله أي بوحدانيته والتبهرى عن غيره واشهد باننا مسلمون منقادون لاحكامه راضون بقضائه صابرون على بلائه ربنا آمنا بما أنزلت من الحكم والاسرار والاطائف والحقائق واتبعنا الرسول الوارد من نفعات لطائفك فاصكبتنا مع لشاهدين المشاهدين لانوار جلالك ومكر وأى النفس وصفاته والشياطين وأتباعها في هلاك عيسى الروح ومكر الله بتجلى صفات قهره في فناء النفس وصفاته والله خير الماكرين في قهر النفس الأمارة بالسوء وقع صفاته واقلع شهواتها اذ قال الله يا عيسى اني متوفيك عن الصفات النفسانية والسمات الحيوانية (٢١٣) ورافعل الى بجذبات العناية كما أسرى بعبده الى قاب قوسين أو أدنى ومن خواص الجذبة

الربوبية خلود الصفات البشرية ثم الى مرجعكم باللفظ أو القهر بالاختيار على قدم السلول أو بالاضطرار عند نزول الروح فأعذبهم عذابا شديدا في الدنيا بحجاب الغفلة والاشتغال بغير الله والآخرة بالقطيعة والبعد عن الله والله لا يحب الظالمين الذين يظلمون أنفسهم بانقضاء العمر في طلب غير الله تعالى ثم قال له كن فيكون هذه السنة في تكوين الارواح والملوك موت لا الاجساد والملك ولكنه أجراها في تكوين آدم من تراب بلاأب وأم وخلق حواء منه بلا أم وخلق عيسى ابن مريم بلا أب خرقا للعادة ودلالة على اختياره ورغبا بأنفس من قال بالايجاب في الایجاد فلا تكن من المعتزين نهى الكيمونة قاله في الازل فما كان من المعتزين ولا يكون

يامعشر النصاري لقد عرفتم أن محمد نبي مرسل ولقد جاءكم بالفصل من خبر صاحبكم ولقد علمتم ما لا عن قوم نبي اقط فبقى كبيرهم ولا نبت صغيرهم وانه للاستئصال منكم ان فعلتم فان كنتم قد أبيتم الا الف دينكم والاقامة على ما أتم عليه من القول في صاحبكم فوادعوا الرجل ثم انصرفوا الى بلادكم حتى يريكم من رأيه فأنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا أبا القاسم قد رأينا أن لا نلاعنك وأن نتركك على دينك ونرجع على ديننا ولكن ابعت معنار جلامن أصحابك ترضاه لنا يخكم بيننا في أشياء قد اختلفنا فيها من أموالنا وانكم عندنا رضا حدثنا ابن حميد قال ثنا عيسى بن فرقد عن أبي الجارود عن زيد بن علي في قوله تعالى وان دع أبناءنا وأبناءكم الآية قال كان النبي صلى الله عليه وسلم وعلى وفاطمة والحسن والحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي فن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم الآية فآخذ يعني النبي صلى الله عليه وسلم بيد الحسن والحسين وفاطمة وقال لعل اتبعنا فخرج معهم فلم يخرج يومئذ النصاري وقالوا اننا نخاف أن يكون هذا هو النبي صلى الله عليه وسلم وليس دعوة النبي كغيرها فتخلفوا عنه يومئذ فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو خرجوا لا حترقوا فصالحوه على صلح علي أن له عليهم ثمانين ألفا فافا عجزت الدراهم في العروض الحلة باربعين وعلى أن له عليهم ثلاثا وثلاثين درعا وثلاثا وثلاثين بعيرا وأربعة وثلاثين فرسا غازية كل سنة وان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضامن لها حتى تؤديهم اليهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم دعا وفدا من وفد نجران من النصاري وهم الذين حاجوه في عيسى فتمكصوا عن ذلك وخافوا وذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول والذي نفس محمد بيده ان كان العذاب لقد تدلى على أهل نجران ولو فعلوا الاستئصالوا عن جديد الارض حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم قال بلغنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم خرج ليلا عن أهل نجران فلما رأوه خرج هابوا وفرقوا وارجعوا قال معمر قال قتادة لما أراد النبي صلى الله عليه وسلم أهل نجران أخذ بيد حسن وحسين وقال لفاطمة اتبعينا فلما رأى ذلك أعداء الله رجعوا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن عبد الكريم الجزري عن عكرمة عن ابن عباس قال لو خرج الذين يباهلون النبي صلى الله عليه وسلم لرجعوا لا يجدون أهلا ولا مالا حدثنا أبو بكر يرب قال ثنا زكريا عن عدي قال ثنا عبيد الله بن عمرو عن عبد الكريم عن عكرمة عن ابن عباس مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لو لاعنوني

الى الابد (فن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا ونفسكم ثم نبهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين ان هذا هو القصص الحق وما من اله الا الله وان الله له العزيز الحكيم فان تولوا فان الله عليم بالمفسدين قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله فان تولوا فقلوا أشهدوا باننا مسلمون يا أهل الكتاب لم تحاجون في ابراهيم وما أنزلت التوراة والانجيل الا من بعده أفلا تعقنون ها أنتم هؤلاء حاججتم فيما لكم به علم فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم والله يعلم وأنتم لا تعلمون ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين ودت طائفة من أهل الكتاب لو يضلونكم وما يضلون الا أنفسهم وما يشعرون يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله وأنتم تشهدون يا أهل الكتاب

لم تلبسون الحق بالباطل وتكتمون الحق وأنتم تعلمون ﴿﴾ القراءات هـ أنتم بالمد وغير الهمزة حيث كان أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وروى ابن مجاهد وأبو عون عن قنبل هـ أنتم على وزن هـ عنتم بالمد والهمزة ﴿﴾ الوقوف الكاذبين هـ القصص الحق ج ط الا الله ط الحكيم هـ المفسدين هـ من دون الله ط لتناهي جملة وافية الى ابتداء شرط مسلمون هـ من بعده ط تعقلون هـ ليس لكم به علم ط لا تعلمون هـ مسلما ط المشركين هـ والذين آمنوا ط المؤمنين هـ لو يضلونكم ط يشعرون هـ تشهدون هـ تعلمون هـ ﴿﴾ التفسير روى أنه صلى الله عليه وسلم لما أورد الدلائل على نصارى نجران ثم انهم أصروا على جهلهم قال صلى الله عليه وسلم ان الله أمرني ان لم تقبلوا الحججة أن أباهلكم فقالوا يا أبا القاسم بل نرجع فننظر في أمرنا ثم نأتيك (٣١٣) فلما رجعوا قالوا للعاقب وكان ذا رأيهم يا عبد المسيح ما ترى

قال والله لقد عرفتم يا معشر النصارى أن محمدا نبي مرسل ولقد جاءكم بالكلام الفصل من أمر صاحبكم والله ما باهل قوم نبيما قط فعاش كبيرهم ولا نبت صغيرهم ولئن فعلتم لكان الاستئصال فان أبيتكم الا الاصرار على دينكم والاقامة على ما أنتم عليه فوادعوا الرجل وانصرفوا الى بلادكم فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد خرج وعليه صلى الله عليه وسلم حرط من شعر أسود وكان صلى الله عليه وسلم قد احتضن الحسين وأخذ بيد الحسن وفاطمة تمشي خلفه صلى الله عليه وسلم وعلى عليه السلام خلفها وهو يقول اذا دعوت فأمسوا فقال أسقف نجران يا معشر النصارى اني لأرى وجوها ودعت الله ان يرسل جيسلا من

ما حال الحول وبحضرتهم منهم أحد الأهل الله الكاذبين حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا ابن زيد قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم لولا غنت القوم عن كنت تأتي حين قلت أبناءنا وأبناءكم قال حسن وحسين حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا المنذر بن ثعلبة قال ثنا علباء بن أحر الشكري قال لما نزلت هذه الآية فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم الآية أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى علي وفاطمة وابنيه ما الحسن والحسين ودعا اليه يهودا عنهم فقال شاب من اليهود ويحكم أليس عهدكم بالأمس اخوانكم الذين مسخووا قردة وخنازير لا تلاعنوا فانتهاوا ﴿﴾ القول في تأويل قوله (قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله فان تولوا فقلوا شهدوا باننا مسلمون) يعني بذلك جل ثناؤه قل يا محمد لأهل الكتاب وهم أهل التوراة والانجيل تعالوا هلموا الى كلمة سواء يعني الى كلمة عدل بيننا وبينكم والكلمة العدل هي أن نوحده الله فلا نعبد غيره ونبرأ من كل معبود سواه فلا نشرك به شيئا وقوله ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا يقول ولا يدين بعضنا بعض بالطاعة فيما أمر به من معاصي الله ويعظمه بالسجود له كما يسجد لربه فان تولوا يقول فان أعرضوا عما دعوتهم اليه من الكلمة السواء التي أمرتكم بدعائهم اليها فلم يجيبوا اليها فقلوا أيهم المؤمنون للمتولين عن ذلك أشهدوا باننا مسلمون واختلف أهل التأويل فيمن نزلت فيه هذه الآية فقال بعضهم نزلت في يهود بني اسرائيل الذين كانوا حوالى مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم دعا يهود أهل المدينة الى الكلمة السواء وهم الذين أجابوا في ابراهيم حدثني المتني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم دعا اليهود الى كلمة السواء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال بلغنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم دعا يهود أهل المدينة الى ذلك فأبوا عليه فخاضهم قال دعاهم الى قول الله عز وجل قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الآية * وقال آخرون بل نزلت في الوفد من نصارى نجران ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الآية الى قوله فقلوا شهدوا باننا مسلمون قال فدعاهم الى النصف وقطع عنهم الحججة يعني وفد نجران حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال ثم دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني الوفد من نصارى نجران فقال يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الآية

مكانه لأزاله بها فلا تباهلوا فتهلكوا ولا يبقى على وجه الارض نصراني الى يوم القيامة ثم قالوا يا أبا القاسم رأينا أن لا نباهلك وأن نفرلك على دينك فقال صلى الله عليه وسلم فاذا ايتتم المباهلة فأسلوا يكن لكم ما للمسلمين وعليكم ما على المسلمين فابوا فقال صلى الله عليه وسلم فاني أأجزكم أي أجازكم فقالوا ما لنا بحرب العرب المسلمين طاقه ولكن نصالحك على ان لا تغزونا ولا تردنا عن ديننا على ان نؤدى اليك كل عام ألفي حلة ألفا في صفر وألفا في رجب وثلاثين درعا عادية من حديد فصالحهم على ذلك قال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ان الهلاك قد تدلى على أهل نجران ولولا غنتهم المسخو قردة وخنازير ولا اضطرم عليهم الوادي نارا ولا استأصل الله نجران وأهله حتى الطير على رؤس الشجر ولما حال الحول على النصارى كلهم حتى يهلكوا وروى عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم لما خرج في المرط الأسود جاء الحسن فادخله ثم جاء الحسين فادخله ثم فاطمة ثم علي عليه السلام ثم قال صلى الله عليه وسلم انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا وهذه الرواية

كالمتفق على صحتها بين أهل التفسير والحديث (فن حاجك) من النصارى (فيه) في عيسى وقيل في الحق (من بعدما جاءه من العلم) من البينات الموجهة للعلم بأن عيسى عبد الله ورسوله وذلك بطريق الوحي والتزليل (فقل تعالوا) هلموا والمراد المجيء بالراى والعزم كما تقول تعال نفسك في هذه المسئلة وهو في الاصل تفاعلا من العلو وذلك ان بيوتهم كانت على أعالي الجبل فكانوا ينادون تعال يا فلان أى ارتفع الا أنه كثر حتى استعمل في كل محي ءفصار عزلة هلم ندع أبناءنا وأبناءكم أى يدع كل منا ومنكم أبناءه ونسائه وبأت هو بنفسه وعن هو بنفسه الى المباهلة وانما يعلم اتيانه بنفسه من قرينة ذكر النفس ومن احضار من هم أعز من النفس ويعلم اتيان من هو عزلة النفس من قرينة أن الانسان لا يدع نفسه ثم نبتهل (٣١٤) ثم نبها هل وقد يحى ءافتعل بمعنى تفاعل نحو اختصم بمعنى تخصم والتباهل أن يقول كل

واحد منهما بهلة الله على الكاذب منا أى لعنته ويقال بهله الله أى لعنته وأبعده من رحمته ومنه قولهم أبهله اذا أهمله ونافقه باهل لا صرار عليها بل هي فرسة مخلاة فكل من شاء حلبها وأخذ لبنها لا قوة بها على الدفع عن نفسها فكان المباهل يقول ان كان كذا فوكلى الله الى نفسه وفوضنى الى حولى وقوى وخلانى من كلاته وحفظه هذا أصل الابتهال ثم استعمل في كل دعاء يجتهد فيه وان لم يكن التعانينا وهو المراد في الآية لئلا يلزم التكرار أى ثم نجتهد في الدعاء فنجعل اللعنة على الكاذب بان نسأل الله أن يلغنه وفي الآية دلالة على أن الحسن والحسين وهما ابنا البنت يصبح أن يقال انهما ابنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه صلى الله عليه وسلم وعد أن يدعو أبناءه ثم جاء بهما وقد

حمد شئى. يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا ابن زيد قال قال يعنى جل ثناؤه ان هذا هو القصص الحق في عيسى على ما قد بيناه فيما مضى قال فأبوا يعنى الوفد من نجران فقال ادعهم الى أيسر من هذا قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم فقرأ حتى بلغ أربابا من دون الله فأبوا أن يقبلوا هذا ولا الآخر * وانما قلنا عنى بقوله يا أهل الكتاب أهل الكتابين لانهم جميعا من أهل الكتاب ولم يخص جل ثناؤه بقوله يا أهل الكتاب بعضا دون بعض فليس بأن يكون موجه اذالك الى أنه مقصود به أهل التوراة بأولى منه بان يكون موجه الى أنه مقصود به أهل الانجيل ولا أهل الانجيل بأولى أن يكونوا مقصودين به دون غيرهم من أهل التوراة واذ لم يكن أحد الفريقين بذلك بأولى من الآخر لانه لا دلالة على أنه المخصوص بذلك من الآخر ولا أثر صحيح فالواجب أن يكون كل كتابى معنيابه لان أفراد العبادة لله وحده واخلاص التوحيد له واجب على كل مأور منهى من خلق الله وأهل الكتاب يع أهل التوراة وأهل الانجيل فكان معلوما بذلك أنه عنى به الفريقان جميعا وأما تأويل قوله تعالوا فانه أقبلوا وهلموا واء ما هو تفاعلا من العلو فكأن القائل لصاحبه تعال الى (٣) فانه تفاعل من العلو كما يقال تدان منى من الدنو وتقارب منى من القرب وقوله الى كلمة سواء فاهم الكلمة العدل والسواء من نعت الكلمة وقد اختلف أهل العربية في وجه اتباع سواء في الاعراب الكلمة وهو اسم لاصفة فقال بعض نحوي البصرة جرسواء لانها من صفة الكلمة وهى العدل وأراد مستوية قال ولو أراد استواء كان النصب وان شاء ان يجعلها على الاستواء ويجزى مجزؤه من صفة الكلمة مثل الخلق لان الخلق هو المخلوق والخلق قد يكون صفة واسما ويجعل الاستواء مثل المستوى قال عز وجل الذى جعلناه للناس سواء العاكف فيه والبادلان السواء لا آخر وهو اسم ليس بصفة فيجوز على الأول وذلك اذا أراد به الاستواء فان أراد به مستويا جاز أن يجزى على الاول والرفع في ذا المعنى جيد لانها لا تغير عن حالها ولا تثنى ولا تجمع ولا تثنى فاشبهت الاسماء التى هى مثل عدل ورضا وجنب وما أشبه ذلك وقالوا أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محبيهم ومماتهم فالسواء للمحيا والممات بهذا المبتدا وان شئت اجرىته على الاول وجعلناه صفة مقدمة كأنها من سبب الاول فخرت عليه وذلك اذا جعلته في معنى مستوى والرفع وجه الكلام كما فسرت لك وقال بعض نحوي الكوفة سواء مصدر وضع موضع الفعل يعنى موضع متساوية ومتساوية أى على الفعل ومرة على المصدر وقد يقال في سواء بمعنى عدل سوى وسوى كما قال جل ثناؤه مكان سوى وسوى يراد به عدل ونصف بيننا وبينك وقد روى عن ابن مسعود رضى الله عنه أنه كان يقرأ ذلك الى كلمة عدل بيننا وبينكم وبمثل الذى قلنا في تأويل قوله الى كلمة سواء بيننا

تسلك الشيعة قديما وحديثا بها في أن علما أفضل من سائر الصحابة لأنها دلت على ان نفس على مثل نفس محمد الا وبينكم فيما خصه الدليل وكان في الرى رجل يقال له محمود بن الحسن الحصى وكان متكلم الاثنى عشرية يزعم أن علما أفضل من سائر الانبياء سوى محمد قال وذلك أنه ليس المراد بقوله وأنفسنا نفس محمد لان الانسان لا يدع نفسه فالمراد غيره وأجمعوا على أن ذلك الغير كان على بن أبى طالب فاذا نفس على هى نفس محمد لكن الاجماع دل على أن محمدا أفضل من سائر الانبياء فكذا على عليه السلام قال ويؤكد ما رويه المخالف والموافق انه صلى الله عليه وسلم قال من أراد أن يرى آدم في علمه ونوحا في طاعته وإبراهيم في خلته وموسى في قربته وعيسى في صفوته فلينظر الى على بن أبى طالب عليه السلام فدل الحديث على أنه اجتمع فيه عليه السلام ما كان متفرقا فيهم وأجيب بأنه كما انعقد الاجماع بين المسلمين على أن محمدا أفضل من سائر الانبياء فكذا انعقد الاجماع بينهم قبل ظهور هذا الانسان على أن النبي أفضل ممن ليس بنبي وأجمعوا على أن علما عليه السلام

ما كان نبيا فعلم أن ظاهر الآية كما أنه مخصوص في حق محمد صلى الله عليه وسلم فكذا في حق سائر الانبياء وأما فضل أصحاب الكساء فلا شك في دلالة الآية على ذلك ولهذا خصهم بل قدمهم في الذكرو فيها أيضا دلالة على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فإنه لو لم يكن واثقا بصدقه لم يتجرأ على تعريض أعزته وخويصته وأفلاذ كبده في معرض الابتهال ومظنة الاستئصال ولولا أن القوم عرفوا من التوراة والإنجيل ما يدل على نبوته صلى الله عليه وسلم لما أجموا عن مباہلته وأما قول المشركين اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء فليس من قبيل المباہلة فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يعرض نفسه لذلك ولم يكن ذلك القول في معرض الاحتجاج والادعاء ولا باذن من الله تعالى لرسوله (ان هذا) الذي تلى عليكم من نبي عيسى (لهو القصص الحق وما من (٣١٥) اله الا الله) وهو في افادة معنى

الاستغراق لزيادة من بمنزلة لا اله الا الله مبنيا على الفتح وفيه رد على النصارى في تثليثهم (وان الله له والعزير الحكيم) فيه جواب عن شبهة النصارى أن عيسى يقدر على الاحياء ويخبر عن الغيوب فان هذا القدر من القدرة والعلم لا يكفي في الالهية بل يجب ان يكون الاله غايبا لا يدفع ولا يمنع وهم يقولون انه قد قتل ولم يقدر على الدفع ويلزم ان يكون عالما بكل المعلومات ويعواقب الامور وعيسى لم يكن كذلك (فان تولوا) عما وصفت من التوحيد وأن اله الخلق يجب أن يكون قادرا على المقدورات عالما بجميع المعلومات فاعلم ان اعراضهم ليس الاعلى سبيل العناد فاقطع كلامك معهم وفوض أمرهم الى الله فإنه عالم بحال المفسدين في الدين وبنياتهم وأغراضهم الفاسدة فيجازيهم بأعمالهم الخبيثة ثم انه صلى الله عليه وسلم لما أورد على

وبينكم بأن السواء هو العدل قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتاد قوله يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم عدل بيننا وبينكم ألا نعبد الا الله الآية حديثا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا بعثله * وقال آخرون هو قول لاله الا الله ذكر من قال ذلك حديثا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال قال أبو العالية كلمة السواء لاله الا الله وأما قوله ألا نعبد الا الله فان في موضع خفض على معنى تعالوا الى أن لا نعبد الا الله وقد بينا معنى العبادة في كلام العرب فيما مضى ودلنا على الصحيح من معانيه بما أغنى عن اعادته وأما قوله ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا فان اتخذ بعضهم بعضا هوما كان بطاعة الأتباع الرؤساء فيما أمر وهم به من معاصي الله وتركهم ما نهى الله عنه من طاعة الله كما قال جل ثناؤه اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح بن مريم وما أمروا الا ليعبدوا الها واحدا كما حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله يقول لا يطع بعضنا بعضا في معصية الله ويقال ان تلك الربوبية أن يطيع الناس ساداتهم وفاداتهم في غير عبادة وان لم يصلوا لهم * وقال آخرون اتخذ بعضهم بعضا أربابا سجود بعضهم لبعض ذكر من قال ذلك حديثا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا حفص بن عمر عن الحكم بن أبان عن عكرمة في قوله ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله قال سجود بعضهم لبعض وأما قوله فان تولوا فقولوا اشهدوا باننا مسلمون فإنه يعني فان تولي الذين تدعوهم الى الكلمة السواء عنها وكفروا فقولوا أنتم أيها المؤمنون لهم اشهدوا علينا باننا بما توليتم عنه من توحيد الله وإخلاص العبودية له وأنه الاله الذي لا شريك له مسلمون يعني حاضعون لله به متذللون له بالقرار بذلك بقولنا وألستنا وقد بينا معنى الاسلام فيما مضى ودلنا عليه بما أغنى عن اعادته في القول في تأويل قوله (يا أهل الكتاب لم تحاجون في ابراهيم وما أنزلت التوراة والإنجيل الا من بعده أفلاتنقلون) قال أبو جعفر يعني تعالى ذكره بقوله يا أهل الكتاب يا أهل التوراة والإنجيل لم تحاجون لم تجادلون في ابراهيم وتخاصمون فيه يعني في ابراهيم خليل الرحمن صلوات الله عليه وكان حجاجهم فيه ادعاء كل فريق من أهل هذين الكتابين أنه كان منهم وأنه كان يدين دين أهل نحلته فعابهم الله عز وجل بادعائهم ذلك ودل على مناقضتهم ودعواهم فقال وكيف تدعون أنه كان على ملتكم ودينكم ودينكم إما يهودية أو نصرانية واليهودى منكم يزعمون أن دينه إقامة التوراة والعمل بما فيها والنصراني منكم يزعمون أن دينه إقامة الإنجيل وما فيه وهذا ان كتابان

نصارى نجران من الدلائل ما انقطعت عوامعهم الى المباہلة فانخلزلوا ورضوا بالصغار وقبلوا الجزية أمره الله تعالى بمطآخر من الكلام مبنى على الانصاف يشهد به كل طبع مستقيم وعقل سليم فقال قل يا أهل الكتاب يعني نصارى نجران لان الآية من تمام قصتهم ولانه كلام منصف نفو طب بما يطيب به قلوبهم كما لو قيل لحامل القرآن يا حافظ كتاب الله وقيل المراد بهم ودالمدينة وقيل اليهود والنصارى جميعا لان ظاهر اللفظ يتناولهم ولما روى أن اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ما نريد الا ان نتخذ ربنا كما اتخذت النصارى عيسى وقالت النصارى يا محمد ما نريد الا ان نقول فيك ما قالت اليهود في عزير فانزل الله تعالى هذه الآية والمراد من قوله تعالوا تعين ما دعوا اليه والتوجه الى النظر فيه وان لم يكن انتقالا من مكان الى مكان والمعنى هلموا الى كلمة سواء فيها انصاف من بعضنا لبعض لا ميل فيه لاحد على صاحبه والسواء هو العدل والانصاف لان حقيقة الانصاف اعطاء النصف وفيه التسوية بين نفسه وبين صاحبه أو المراد الى كلمة سواء مستوية بيننا وبينكم لا يختلف

ففي القرآن والتوراة والانجيل وتفسير الكامة بقوله أن لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله فمحل أن لا نعبد خفض على البذل من كلمة أو رفع على الخبر أي هي أن لا نعبد وهو خبر في معنى الامر أي اعبدوا وانما ذكر أمورا ثلاثة لأن النصراني جعوا بين الثلاثة فعبدوا غير الله وهو المسيح وأشركوا به غيره لأنهم أثبتوا آفانيم ثلاثة أبوا بنا وروح القدس ثم قالوا ان أقنوم الكلمة تدرعت بناسوت المسيح وأقنوم روح القدس تدرعت بناسوت مريم ولولا كون هذين الاقنومين ذاتين مستقلةين لما جاز عليهما مفارقة ذات الاب والتدرع بناسوت عيسى ومريم وحيث أثبتوا ثلاثة ذات مستقلة فقد أشركوا ثم اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا لأنهم أطاعوهم في التحليل والتحرير من تلقاء أنفسهم (٢١٦) من غير شريعة وبيان ولا لهم يسجدون لهم ويطيعونهم في المعاصي وهو

النفس ورؤية الامور من
الوسائط أفرايت من اتخذ
الهة هو اولان من مذهبهم
أن الكامل في الرياضة
يظهر فيه أثر اللاهوت ويحل
فيه فيقدر على احياء الموتى
وأبراء الاكس والابرص فهم
وان لم يطلقوا عليهم اسم
الرب الا أنهم أثبتوا في حقهم
معنى الربوبية فثبت أن
النصارى جعوا بين الامور
الثلاثة وبطلانها كالامر
المتفق عليه بين العقلاء
فان قيل المسيح ما كان
المعبودا لا الله فوجب أن
يبقى الامر بعد ظهور المسيح
عليه والقول بالاشتراك
أيضا ضائع واذا لم يكن الحكم
الله وجب أن لا يرجع
في التحليل والتحرير
والانقياد والائتمار الا
اليه عن عدي بن حاتم ما كنا
نعبدكم يا رسول الله قال صلى
الله عليه وسلم ليس كانوا يحلون

لم ينزل الا بعد حين من مهلك ابراهيم ووفاته فكيف يكون منكم فواجه اختصاصكم فيه وادعائكم انه منكم
والامر فيه على ما قد علمتم وقيل نزلت هذه الآية في اختصاص اليهود والنصارى في ابراهيم وادعاء كل فريق
منهم أنه كان منهم ذلك من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا محمد بن
اسحق وحدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت
قال ثنا سعيد بن جبر وأبو بكر عن ابن عباس قال اجتمعت نصارى نجران وأحبارهم وودعوا رسول الله
صلى الله عليه وسلم فتنازعوا عنده فقالت الاحبار ما كان ابراهيم الا يهوديا وقالت النصارى ما كان ابراهيم
الا نصرانيا فانزل الله عز وجل فيهم يا اهل الكتاب لم تحاجون في ابراهيم وما أنزلت التوراة والا انجيل الا من
بعده أفلا تعقلون قالت النصارى كان نصرانيا وقالت اليهود كان يهوديا فاخبرهم الله أن التوراة والانجيل
ما أنزل الا من بعده وبعده كانت اليهودية والنصرانية حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
قوله يا اهل الكتاب لم تحاجون في ابراهيم يقول لم تحاجون في ابراهيم وتزعمون أنه كان يهوديا ونصرانيا
وما أنزلت التوراة والانجيل الا من بعده فكانت اليهودية بعد التوراة وكانت النصرانية بعد الانجيل
أفلا تعقلون * وقال آخرون بل نزلت هذه الآية في دعوى اليهود ابراهيم أنه منهم ذلك من قال ذلك حدثنا
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم دعا يهودا أهل
المدينة الى كلمة السواء وهم الذين حاجوا في ابراهيم وزعموا أنه مات يهوديا فاذنهم الله عز وجل ونفاهم منه
فقال يا اهل الكتاب لم تحاجون في ابراهيم وما أنزلت التوراة والانجيل الا من بعده أفلا تعقلون حدثني
المنشي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله حدثني محمد بن عمرو
قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل يا اهل الكتاب لم تحاجون
في ابراهيم قال اليهود والنصارى برأه الله عز وجل منهم حين ادعى كل أمة أنه منهم وألحق به المؤمنين من
كان من أهل الخيفية حدثني المنشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
مثله وأما قوله أفلا تعقلون فإنه يعني أفلا تعقلون تفقهون خطأ قيلكم ان ابراهيم كان يهوديا ونصرانيا وقد
علمتم أن اليهودية والنصرانية حدثت من بعدهم هلكن بحسين في القول في تاويل قوله (ها أنتم هؤلاء
حاجتم فيما لكم به علم فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم والله يعلم وأنتم لا تعلمون) يعني بذلك جل ثناؤه ها أنتم
هؤلاء القوم الذين خاصتم وجادتم فيما لكم به علم من أمر دينكم الذي وجدتموه في كتبكم وأنتمكم به رسل
الله من عنده ومن غير ذلك مما أوتيتهم وثبتت عندكم صحته فلم تحاجون يقول فلم تجادلون وتخاصمون

فيما

لكم ويحرمون فتأخذون بقولهم قال نعم قال صلى الله عليه وسلم هو ذلك وعن

الفضيل لا بألى أطعت مخلوقا في معصية الخالق أو صليت لغير القبلة (فان تولوا) عن التوحيد (فقولوا) أي يا أيها المسلمون لا اهل الكتاب (اشهدوا باننا
مسلمون) دونكم كما يقول الغالب المغلوب في جدال أو صراع لزمتم الحججة فاعترف باننا الغالب أو يكون من باب التعريض ومعناه فاعترفوا باننا
كافرون حيث أعرضتم عن الحق بعد ما تبين ثم ان اليهود كانوا يقولون ان ابراهيم على ديننا وكذا النصارى فابطل الله تعالى ذلك بأن التوراة
والانجيل ما أنزل الا من بعده فبين ابراهيم وموسى ألف سنة وبينه وبين عيسى ألفان فكيف يعقل أن يكون يهوديا ونصرانيا لا يقال هذا
أيضا لزم عليكم لانكم تدعون أن ابراهيم كان على دين الاسلام والاسلام انما أنزل بعده بزمان أطول مما بينه وبين انزال التوراة والانجيل
لانا نقول القرآن أخبر بان ابراهيم لم يكن يهوديا ولا نصرانيا وانما كان حنيفا مسلما وليس في الكتابين أنه كان يهوديا ونصرانيا فظهر الفرق

وأيضاً المسيح ما كان موجوداً في زمان إبراهيم حتى يعبد وعبادة المسيح هي النصرانية عندكم وأيضاً النسخ في دين اليهود والنسخ جائز في ملة إبراهيم (ها أنتم هؤلاء) ها حرف التنبيه وأنتم مبتدأ وهؤلاء أخبروه وحاجتكم جملة مستأنفة مبنية للدلالة على يعني أنتم هؤلاء الحق وبيان حقاقتكم أنكم حاجتكم فيماosلكم به علم مما نطق به التوراة والانجيل من نعت محمد صلى الله عليه وسلم أو ليس المراد وصفهم بالعلم حقيقة وإنما أراد هب أنكم تحتاجون فيما تدعون علمه فكيف تحتاجون فيما لا علمosلكم به البتة ولا ذكره في كتابكم وعن الأخفش ها أنتم أضله ها أنتم على الاستفهام فقلبت الهمزة هاء ومعنى الاستفهام التعجب من جهالتهم ثم حقق ذلك بقوله (والله يعلم) كيف كان حال هذه الشرائع في الموافقة والمخالفة (وأنتم لا تعلمون) ثم بين ذلك مفصلاً فقال (ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان (٣٧) خنيفاً مسلماً وما كان من المشركين) كالم

يكن يهودياً ولا نصرانياً أو عرض بالمشركين عن اليهود والنصارى لا شراً بهم بالله عزيراً والمسيح فان قيل قولكم إبراهيم على دين الاسلام ان أردتم به الموافقة في الاصول ليس هذا مختصاً بدين الاسلام وان أردتم به الموافقة في الفروع لزم أن لا يكون محمد صاحب شريعة بل كان مقرباً لشرع من قبله قلنا نختار الاول والاختصاص ثابت فان اليهود والنصارى مخالفون للاصول في زماننا لقولهم بالتثليث واشراك عزيراً والمسيح بالله الى غير ذلك من قبائح أفعالهم أو الثاني ولا يلزم ما ذكرتم لجواز أنه تعالى نسخ تلك الفروع بشرع موسى ثم في زمان محمد نسخ شرع موسى بتمام الشريعة التي كانت ثابتة في زمان إبراهيم فيكون محمد صاحب الشريعة مع

فيما ليس osلكم به علم يعني في الذي لا علم osلكم به من أمر إبراهيم ودينه ولم تجدوه في كتب الله ولا أتاكم به أنبياءكم ولا شاهدتموه فتعلموه كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ها أنتم هؤلاء حاجتكم فيماosلكم به علم فلم تحتاجون فيما ليس osلكم به علم أما الذي لهم به علم فاحرم عليهم وما أمروا به وأما الذي ليس لهم به علم فشان إبراهيم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ها أنتم هؤلاء حاجتكم فيماosلكم به علم يقول فيما شاهدتم ورأيتم وعيانتكم فلم تحتاجون فيما ليس osلكم به علم فيما لم تشهدوا ولم تروا ولم تعينوا والله يعلم وأنتم لا تعلمون حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله وقوله والله يعلم وأنتم لا تعلمون يقول والله يعلم ما غاب عنكم فلم تشهدوه ولم تروا ولم تأتكم به رسالة من أمر إبراهيم وغيره من الأمور وما تجدون فيه لأنه لا يغيب عنه شيء ولا يعزب عنه علم شيء في السموات ولا في الارض وأنتم لا تعلمون من ذلك إلا ما عاينتم فشهدتم أو أدركتم علمه بالاخبار والسماع القول في تأويل قوله عز وجل (ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان خنيفاً مسلماً وما كان من المشركين) وهذا تكذيب من الله عز وجل دعوى الذين جادلوا في إبراهيم وملة من اليهود والنصارى وادعوا أنه كان على ملتهم وتبرئة لهم منه وأنهم لدينه مخالفون وقضاء عنه عز وجل لاهل الاسلام ولا ملة محمد صلى الله عليه وسلم أنهم هم اهل دينه وعلى منهاجه وشرائعه دون سائر اهل الملل والاديان غيرهم يقول الله عز وجل ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان خنيفاً مسلماً وما كان من المشركين الذين يعبدون الاصنام والوثان أو مخلوقات دون خالقه الذي هو اله الخلق وبارئهم ولكن كان خنيفاً يعني متبعاً لأمر الله وطاعته مستقيماً على حجة الهدى التي أمر بلزومها مسلماً يعني خاشعاً لله بقلبه متذللاً له بجوارحه مذعناً لما فرض عليه وألزمه من أحكامه وقد بينا اختلاف اهل التأويل في معنى الخنيف فيما مضى ودلنا على القول الذي هو أولى بالصحة من أقوالهم عما أغنى عن اعادته ونبهنا على ذلك من التأويل قال اهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني اسحق بن شاهين الواسطي قال ثنا خالد بن عبد الله عن داود عن عامر قال قالت اليهود ابراهيم على ديننا وقالت النصارى هو على ديننا فأنزل الله عز وجل ما كان ابراهيم يهودياً ولا نصرانياً الآية فأكذبهم الله وأدحض حججهم يعني اليهود الذين ادعوا أن ابراهيم مات يهودياً حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يعقوب بن عبد الرحمن الزهري عن موسى بن عقبة عن سالم بن عبد الله لا أراه إلا يحدثه عن أبيه أن زيد بن عمرو بن نفيل خرج الى الشام يسأل عن الدين ويتبعه فلقى عالماً من اليهود فسأله عن دينه وقال اني لعلى أن أدين

(٣٨ - ابن جرير نالت) موافقة شرعه شرع إبراهيم في معظم الفروع روى الواحدى عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لما هاجر جعفر بن أبي طالب وأصحابه الى الحبشة واستقرت بهم الدار وهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة وكان من أمر بدر ما كان اجتمع قريش في دار الندوة وقالوا ان لنا في الذين عند النجاشي من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ثأراً من قتل منكم ببدر فاجعوا ما لا وأهدوه الى النجاشي لعله يدفع اليكم من عنده من قومكم ولينتدب ذلك رجالاً من ذوى آرائكم فبعثوا عمرو بن العاص وعمارة بن أبي معيط مع هدايا الادم وغيره فركبا البحر وأتيا الحبشة فلما دخلا على النجاشي سجداه وسلماه عليه وقالاه ان قومنا لك ناصحون شاكر ون واصلاً حلياً محبون وانهم يبعثونا اليك لنحذركم هؤلاء القوم الذين قد ساء عليكم لأنهم قوم رجل كذاب خرج فيمنارهم أنه رسول الله ولم يتابعه أحد منا الا السفهاء وانا كنا ضيقنا عليهم الامر وألجأناهم الى شعب بأرضنا لا يدخل أحد منا عليهم ولا يخرج منهم

أحد قد قتلهم الجوع والعطش فلما اشتد عليهم الأمر بعث اليك ابن عمه ليفسد عليك دينك وملكك ورعيته وقد جئتكم فاحذرهم وادفعهم اليك فكيفكم قالوا وآية ذلك انهم اذا دخلوا عليكم لا يسجدون لك ولا يحمونك بالتحية التي يحسبك بها الناس رغبة عن دينك وستلك قال فدعاهم النجاشي فلما حضروا صاح جعفر بالبواب يستأذن عليك حزب الله فقال النجاشي مروا هذا الصائح فليعد كلامه ففعل جعفر فقال النجاشي نعم فليدخلوا بآمان الله وذمته فنظر عمرو بن العاص الى صاحبه فقال ألا تسمع كيف يوطنون بحزب الله وما أجابهم به النجاشي فساءهم اذ ذلك ثم دخلوا عليه ولم يسجدوا له فقال عمرو بن العاص ألا ترى أنهم يستكبرون أن يسجدوا لك فقال لهم النجاشي ما عنكم أن نسجدوا الي وتحيوني بالتحية التي (٣١٨) يحيي بها من أتاني من الآفاق قالوا نسجد لله الذي خلقك وملكك وانما كانت

تلك التحية لنا ونحن نعبد الاوثان فبعث الله فينا نبيا صادقا وأمرنا بالتحية التي رضى الله لنا وهي السلام تحية أهل الجنة فعرف النجاشي أن ذلك حق وأنه في التوراة والانجيل قال أيكم الهاتف يستأذن عليك حزب الله قال جعفر أنا قال فتكلم قال انك ملك من ملوك أهل الارض ومن أهل الكتاب ولا يصلح عندك كثرة الكلام ولا الظلم وأنا أحب أن أجيب عن أصحابي فرهذين الرجلين فليتكلم أحدهما ولينصت الآخر فتسمع محاورتنا فقال عمرو وجعفر تكلم فقال جعفر للنجاشي سل هذا الرجل أعبيد نحن أم أحرار فان كما عبيد أبقنا من أربابنا فارددنا اليهم فقال النجاشي أعبيدهم أم أحرار فقال بل أحرار كما فقال النجاشي نحو من العبودية قال جعفر للنجاشي سلهما هل أهرقنا

دينكم فأخبرني عن دينكم فقال له اليهودي انك ان تكون على ديننا حتى تأخذ بنصيبك من غضب الله قال زيد ما أفر إلا من غضب الله ولا أجل من غضب الله شيئا أبدا وأنا لا أستطيع فهل تدلني على دين ليس فيه هذا قال ما أعلم إلا أن تكون حنيفا قال وما الحنيف قال دين ابراهيم لم يك يهوديا ولا نصرانيا وكان لا يعبد الا الله فخرج من عنده فلقى عالما من النصارى فسأله عن دينه فقال اني لعلى أن أدين دينكم فأخبرني عن دينكم قال انك لن تكون على ديننا حتى تأخذ بنصيبك من لعنة الله قال لا أحتمل من لعنة الله شيئا ولا من غضب الله شيئا أبدا وأنا لا أستطيع فهل تدلني على دين ليس فيه هذا فقال له نحو ما قاله اليهودي لا أعلم إلا أن تكون حنيفا فخرج من عنده وقد رضى الذي أخبره والذي اتفقا عليه من شأن ابراهيم فلم يرزل رافعا يديه الى الله وقال اللهم اني أشهد أني على دين ابراهيم  القول في تأويل قوله جل ثناؤه (ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين) يعني جل ثناؤه بقوله ان أولى الناس بابراهيم ان أحق الناس بابراهيم ونصرته وولايته للذين اتبعوه يعني الذين سلكوا طريقه ومنهاجه فوجدوا الله مخلصين له الدين وسنوا سنته وشرعوا شرائعه وكانوا لله حنفاء مسلمين غير مشركين به وهذا النبي يعني محمد صلى الله عليه وسلم والذين آمنوا يعني والذين صدقوا بحمدوا وبعما جاءهم به من عند الله والله ولي المؤمنين يقول والله ناصر المؤمنين بحمد المصدقين له في نبوته وفيما جاءهم به من عنده على من خالفهم من أهل الملل والاديان وبمثل الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا بشر** قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه يقول الذين اتبعوه على ملته وسنته ومنهاجه وفطرته وهذا النبي وهو نبي الله محمد والذين آمنوا معه وهم المؤمنون الذين صدقوا بنبي الله واتبعوه كان محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين معه من المؤمنين أولى الناس بابراهيم **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله **حدثنا** محمد بن المثنى وجابر بن الكردى والحسن بن أبي يحيى المقدسي قالوا ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن أبيه عن أبي النخعي عن مسروق عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لسلك نبي ولاة من النبيين وان ولي منهم أبي وخليل ربي ثم قرأ ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا أبو نعيم الفضل بن دكين قال ثنا سفيان عن أبيه عن أبي النخعي عن عبد الله أراه قال عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله ابن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي عن ابن عباس يقول الله سبحانه ان أولى الناس بابراهيم

دما بغير حق فيقتص منا فقال عمرو ولا قطر قال جعفر سلهما هل أخذنا أموال الناس بغير حق فعلىنا قضاؤها قال النجاشي للذين يا عمرو ان كان قنطارا فعلى قضاؤه فقال عمرو ولا قنطار قال النجاشي فما تطلبون منهم قال عمرو كانوا هم على دين واحد وأمر واحد على دين آثما فتركو ذلك الدين واتبعوا غيره ولم يمانعنا فبعشنا اليك قومهم لتدفعهم اليها فقال النجاشي ما هذا الدين الذي كنتم عليه والدين الذي اتبعوه أصدقني قال جعفر أما الدين الذي كان عليه قتركاه فهو دين الشيطان وأمره كان كفر بالله عز وجل ونعبد الجارية وأما الدين الذي تحولنا اليه فدين الاسلام جاءنا به من الله رسول وكتاب مثل كتاب ابن مريم موافقا له فقال النجاشي يا جعفر تكلمت بأمر عظيم فعلى رسلك ثم أمر النجاشي فضرب بالناقوس فاجتمع اليه كل قسيس وراهب فلما اجتمعوا عنده قال النجاشي أنشدكم بالله الذي أنزل الانجيل على عيسى هل يسجدون بين عيسى وبين يوم القيامة نبيا مرسلأ فقالوا اللهم نعم قد بشرنا به عيسى وقال من آمن به فقد آمن بي ومن كفر به فقد كفر بي فقال

النجاشي لجعفر ماذا يقول لكم هذا الرجل وما يامركم به وما ينهاكم عنه قال يقرأ علينا كتاب الله ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ويأمر بحسن الجوار وصلة الرحم وبر اليتيم ويأمرنا أن نعبد الله وحده لا شريك له فقال أقرأ على شيأ مما يقرأ عليكم فقرأ عليهم سورة العنكبوت والروم ففاضت أعين النجاشي وأصحابه من الدموع وقالوا يا جعفر زدنا من هذا الحديث الطيب فقرأ عليهم سورة الكهف فأراد عمرو أن يغضب النجاشي فقال انهم يشتمون عيسى وأمه فقال النجاشي ما تقولون في عيسى وأمه فقرأ عليهم جعفر سورة مريم فلما أتى على ذكر مريم وعيسى رفع النجاشي نفثته من سواكه قدر ما يقضى العين وقال والله ما زاد المسح على ما يقولون هذا ثم أقبل على جعفر وأصحابه فقال اذهبوا فانتم شيوم بأرضي يقول آمنون من سبكم أو أذاكم ثم قال أبشروا ولا تخافوا فإلا دهورة (٢١٩) أي لا خوف اليوم على حزب ابراهيم قال

عمرو يا نجاشي ومن حزب ابراهيم قال هؤلاء الرهط وصاحبهم الذي جاؤا من عنده ومن اتبعهم فأنكر ذلك المشركون وأدعوا انهم في دين ابراهيم ثم رد النجاشي على عمرو وأصحابه المال الذي جالوه وقال اتعاهد بكم الى رشوة فاقبضوها فان الله ملكي ولم يأخذ مني رشوة قال جعفر وانصرفنا فكنا في خير دار وأكرم جوار وأنزل الله عز وجل ذلك اليوم في خصومتهم في ابراهيم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالمدينة قوله (ان أولى الناس بابراهيم الذين اتبعوه) على ملته وسنته في زمانه (وهذا النبي) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم (والذين آمنوا) في آخر الزمان (والله ولي المؤمنين) بالنصرة والتأييد والتوفيق والتسديد ومعنى أولى الناس أخصهم به وأقربهم منه من الولي القرب وقرئ وهذا النبي بالنصب

للذين اتبعوه وهم المؤمنون ﴿القول في تاويل قوله﴾ (ودت طائفة من أهل الكتاب لو يضلونكم وما يضلون الا أنفسهم وما يشعرون) يعني بقوله جل ثناؤه ودت طائفة يعني جماعة من أهل الكتاب وهم أهل النوراة من اليهود وأهل الانجيل من النصارى لو يضلونكم يقول لو يصدونكم أيها المؤمنون عن الاسلام ويردونكم عنه الى ما هم عليه من الكفر فيهلكونكم بذلك والاضلال في هذا الموضع الاهلاك من قول الله عز وجل وقالوا أئذا ضللنا في الارض أئنا لن في خلق جديد يعني اذا هلكنا ومنه قول الاخطل في هجاء جرير كنت القذى في موج أ كدر من يد * قذف الأتي به فضل ضلالا

يعني هلك هلاكا وقول طائفة بني ذبيان

فأب مضلوه بعين جلية * وغودر بالجولان حزم ونائل

يعني مهلكوه وما يضلون الا أنفسهم وما يضلونكم بما يفعلون من محاولتهم صدكم عن دينكم أحد غير أنفسهم يعني بانفسهم أتباعهم وأشباعهم على ملتهم وأديانهم وانما هلكوا أنفسهم وأتباعهم عما حولوا من ذلك لاستيجابهم من الله بفعلهم ذلك سخطه واستحقاقهم به غضبه ولعنته لكفرهم بالله ونقضهم الميثاق الذي أخذ الله عليهم في كتابهم في اتباع محمد صلى الله عليه وسلم وتصديقه والافرار بنبوته ثم أخبر جل ثناؤه عنهم أنهم يفعلون ما يفعلون من محاوله صد المؤمنين عن الهدى الى الضلالة والردى على جهل منهم بما لله بهم محل من عقوبته ومدخلهم من أليم عذابه فقال تعالى ذكره وما يشعرون أنهم لا يضلون الا أنفسهم ومحاولتهم اضلالكم أيها المؤمنون ومعنى قوله وما يشعرون وما يدرون ولا يعلمون وقدينا تأويل ذلك يشواهد في غير هذا الموضع فاغنى ذلك عن اعادته ﴿القول في تاويل قوله جل ثناؤه﴾ (يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله وأنتم تشهدون) يعني بذلك جل ثناؤه يا أهل الكتاب من اليهود والنصارى لم تكفرون يقول لم تجحدون بآيات الله يعني بما في كتاب الله الذي أنزله اليكم على ألسن أنبيائكم من آيه وأدلته وأنتم تشهدون أنه حق من عند ربكم وانما هذا من الله عز وجل توبخ لاهل الكتابين على كفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وخودهم بنبوته وهم يجحدونه في كتبهم مع شهادتهم أن ما في كتبهم حق وأنه من عند الله كما حد ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله وأنتم تشهدون يقول تشهدون أن نعت محمد نبي الله صلى الله عليه وسلم في كتابكم ثم تكفرون به وتنكروا ولا تؤمنون به وأنتم تجحدونه مكتوبا عندكم في التوراة والانجيل النبي الامي الذي يؤمن بالله وكلماته حد ثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله وأنتم تشهدون يقول تشهدون أن نعت محمد في

عطف على الهاء في اتبعوه وبالجر عطف على ابراهيم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي ولاية من النبيين وان ولي من هم أي وخليف ربي ابراهيم ثم قرأ ان أولى الناس الآية ثم بين أنهم لا يقتصرون على هذا القدر بل يجتهدون في اضلال المؤمنين بالقاء الشبهات وابداء المكاييد كما أرادوا بحذيفة وعمار ومعاذ بن جبل وقد ذكرناه في سورة البقرة (وما يضلون الا أنفسهم) لان وبال الاضلال يعود عليهم فيضاعف لهم العذاب بالاضلال والاضلال أو ما يقدر على اضلال المؤمنين وانما يضلون أمثالهم من أشباعهم (وما يشعرون) أن هذا يضرهم ولا يضر المؤمنين ثم وبخهم على قبائح أفعالهم بطريق الاستفهام فقال (لم تكفرون بآيات الله) قيل أي بالتوراة والانجيل لما فيه ما من البشارة بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم أو ان ابراهيم كان حنيفا مسلما أو أن الدين عند الله الاسلام ومعنى الكفر بالتوراة والانجيل اما الكفر بما يدلان عليه فيكون قد أطلق اسم الدليل على المدلول أو الكفر بنفس التوراة والانجيل لانهم كانوا يحرفون بها

الكتابين ما يدل على نبوة
محمد صلى الله عليه وسلم
والبشارة به وفهم ما يوهبهم
خلاف ذلك فيكون كالحكم
والمتشابه في القرآن فلبسوا
على الضعفاء أحد الأمرين
بالأخر كما يفعل كثير من
المشبهة وهذا قول القاضي
وقيل كانوا يقولون ان محمدا
صلى الله عليه وسلم معترف
بان شرع موسى حتى ثم
ان التوراة دلت على أنه
لا ينسخ وكل ذلك القاء
الشبهات وأما كتمان الحق
فهو أن الآيات الدالة في
التوراة على نبوة محمد صلى
الله عليه وسلم كان الاستدلال
بها مفتقرا إلى التدبر والتأمل
والقوم كانوا يحتمدون في
إخفاء تلك اللفاظ التي
بمجموعها يتم الاستدلال
كما يفعل المبتدعة في زماننا
(وأنتم تعلمون) أنكم انما تفعلون
ذلك عناد وحساد أو تعلمون
أنكم من أهل المعرفة أو

تعملون حقيقتها أو أن عقاب من يفعل هذه الأفعال عظيم الله حسبي ﴿وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين يجدونه آمنوا وجه النهاروا كفروا آخراً﴾ عليهم يرجعون ولا تؤمنوا إلا من تبع دينكم قل إن الهدى هدى الله أن يوثق أحد مثل ما أوثقتم أو يحاجوكم عند ربكم قل إن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم ومن أهل الكتاب من أن تأمنه بقنطار يؤده إليك ومنهم من أن تأمنه بدينار لا يؤده إليك إلا ما دمت عليه قائماً ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون بلى من أوفى بعهد واتي فان الله يحب المتقين إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلامهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكهم ولا هم ولهم عذاب أليم وإن منهم لفرقة يلويون أناسنهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون ما كان لبشر أن يؤتيه الله

الكتاب والحكم والنمو ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا يأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون ﴿٢٢١﴾ القرا آت أن يؤتىهم مرتين وتليين الثانية ابن كثير الباقر بن حمزة وأحمد بن يثوبه ولا يؤدهى ابن كثير ونافع غير قانون وابن عامر وعلى وخلف وحفص والمفضل وعباس وسهل وزيد عن يعقوب وقرأه أبو جعفر وقانون ويعقوب غير زيد وأبو عمرو في رواية الزيدى طريق أبي أيوب الهاشمي بالاختلاس الباقر بن سائكة الهاء تعلمون بالتشديد عاصم وعلى وحمزة وخلف وابن عامر حذف المفعول الأول للعلم به وهو الناس الباقر بن تعلمون بالتخفيف من العلم ولا يأمركم بالرفع ابن كثير وأبو جعفر ونافع وأبو عمرو وعلى والاعشى والبرجي وأبو زيد غير المفضل وقرأ (٢٢١) أبو عمرو بالاختلاس الباقر بن بالنصب

الوقوف يرجعون ج

للعطف دينكم ط هدى

الله (لا) لأن التقدير

ولا تصدقوا بان يؤتى أحد

مثل ما أوتيتهم إلا من تبع

دينكم وقوله قل مع من

معرض ومن قرأ أن يؤتى

مستغفها وقف عليها عند

ربكم ط بيد الله ج ط لان

يؤتية لا يتعلق بما قبله مع

ان ضمير فاعله عائد الى الله

من يشاء ط عليهم ه ط ج

لاحتمال الاستئناف والصفة

من يشاء ط العظيم ه اليك

الاولى ج لتضاد الجملتين

معنى مع اتفاقهما لفظا

قائما ط سبيل ج لان

الاول للاستئناف مع اتساق

معنى الكلام يعلمون ه

للتقنين ه يركبهم ص أليم

وما هو من الكتاب ج

لعطف المتفقتين مع وقوع

العارض وما هو من عند الله

ج يعلمون ه تدرسون ه

يحدثونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ه ثنى القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج تكتمون الحق الاسلام وأمر محمد صلى الله عليه وسلم وأنتم تعلمون أن محمد رسول الله وأن الدين الاسلام وأما قوله وأنتم تعلمون فإنه يعني به وأنتم تعلمون أن الذي تدعونه من الحق حق وأنه من عند الله وهذا القول من الله عز وجل خبر عن تعدد أهل الكتاب الكفر به وكتبتهم ما فسد علموا من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ووجدوه في كتبهم وجاءتهم به أنبياءهم ﴿٢٢٢﴾ القول في تأويل قوله جل ثناؤه (وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا ووجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون) اختلف أهل التأويل في صفة المعنى الذي أمرت به هذه الطائفة من أمرت به من الايمان وجه النهار والكفر آخره فقال بعضهم كان ذلك أمرهم يا أيها الذين آمنوا بدين محمد صلى الله عليه وسلم في نبوته وما جاء به من عند الله وأنه حق في الظاهر من غير تصديق به في ذلك بالعزم واعتقاد القلوب على ذلك وبالكفر به وبخود ذلك كله في آخره ذكر من قال ذلك ه ثنى الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا ووجه النهار واكفروا آخره فقال بعضهم لبعض أعطوهم الرضا دينهم أول النهار واكفروا آخره فإنه أجدر أن يصدقوكم ويعلموا أنكم قد رأيتم فيهم ما نكروهون وهو أجدر أن يرجعوا عن دينهم ه ثنى المشي قال ثنى معلى بن أسد قال ثنا خالد بن حصين عن أبي مالك في قوله آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا ووجه النهار واكفروا آخره قالت اليهود آمنوا معهم أول النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون معكم ه ثنى محمد بن الحسين قال ثنى أحمد بن المفضل قال ثنى اسباط عن السدي وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا ووجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون كان أحبار قري عريضة اثني عشر حبرا فقالوا لبعضهم ادخلوا في دين محمد أول النهار وقولوا نشهد أن محمد الحق صادق فإذا كان آخر النهار فاكفروا وقولوا اننا رجعنا الى علمائنا وأحبارنا فأسألناهم فحدثونا أن محمد كاذب وأنكم لستم على شيء وقد رجعنا الى ديننا فهو أعجب الينام دينكم لعلهم يشكون يقولون هؤلاء كانوا معنا أول النهار فبالهم فاخبر الله عز وجل رسوله صلى الله عليه وسلم بذلك ه ثنى عن عمار قال ثنى ابن أبي جعفر عن أبيه عن حصين عن أبي مالك الغفاري قال قالت اليهود بعضهم لبعض أسلموا أول النهار وارتدوا آخره لعلهم يرجعون فاطلع الله على سرهم فانزل الله عز وجل وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا ووجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون وقال آخرون بل الذي أمرت به من الايمان الصلاة وحضورهم أول النهار وترك ذلك آخره ذكر

لا من قرأ يأمركم بالنصب عطفا على أن يؤتية أربابا ط مسلمون ه ه التفسير هذا نوع آخر من تليدساتهم وقوله بالذي أنزل يحتمل أن يراد كل ما أنزل الله عليهم ويحتمل أن يراد بعض ما أنزل أما الاحتمال الاول فقول الحسن والسدي قواطع اثنا عشر حبرا من يهود خيبر وقري عريضة وقال بعضهم لبعض ادخلوا في دين محمد باللسان دون الاعتقاد (وجه النهار) أي أوله والوجه في اللغة مستعمل كل شيء ومنه وجه الثوب لأول ما يبد منه روى ثعلب عن ابن الاعرابي أنه بوجه نهروا وشد الربيع بن زياد من كان مسرورا بعقل مالك * فليأت نسوتنا بوجه نهروا يحسد النساء حواسرا يندبته * قد فن قبل تبليج الاسحار وذلك انه كان من عادتهم أن لا يظهروا الخزع على المقتول الى أن يدركوا النار فعنى البيت من كان مسرورا فليس يرأثر تشفى الغيظ ودركه الشا قبل أن يعصى على المقتول تمام يوم وليلة واكفروا به آخر النهار وقولوا اننا نظرنا في كتبنا وشاورنا علماءنا فوجدنا محمد ليس بذلك فان أصحابه متى شاهدوا هذا غلب على

ظنونهم أن هذا التكذيب ليس لأجل الحسد والعناد والالما آمنوا به في أول الأمر وإنما ذلك لأجل أنهم أهل كتاب وقد تفكروا في أمره وفي دلائل نبوته فلاح لهم بعد التأمل التام والبحث الشافي أنه كذاب فيكون في هذا الطريق تشكيكاً لضعفة المسلمين فربما يرجعون عن دينهم وقال أبو مسلم لم معنى وجه النهار وآخره أن رؤساء اليهود والنصارى قال بعضهم لبعض نافقوا وأظهروا الوفاق للمؤمنين ولكن بشرط أن تثبتوا على دينكم إذا خلوتهم بأخوانكم من أهل الكتاب فإن أمر هؤلاء في اضطراب فزجوا الأيام معهم بالنفاق فربما ضعف أمرهم واضمحل دينهم فيرجعوا إلى دينكم فتكون هذه الآية كقوله وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم وقال الأصم معناه تفريق أحكام الإسلام (٢٢٢) إلى قسمين وذلك أنه قال بعضهم لبعض إن كذبتموه في جميع ما جاء به علم عوامكم كذبكم

لأن كثيراً ما جاء به حق ولكن صدقوه في بعض وكذبوه في بعض ليحسموا كلامكم على الانصاف فيقبلوا قولكم ويرجعوا عن دين الإسلام والرغبة فيه وأما الاحتمال الثاني فقول من قال إنهم أنزلت في شأن القبلة ثم اختلفوا فعن ابن عباس وجه النهار أوله وهو صلاة الصبح وآخره صلاة الظهر وتقريره أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي إلى بيت المقدس ففرح اليهود بذلك فلما حوله الله إلى الكعبة عند صلاة الظهر قال كعب بن الأشرف وغيره آمنوا بالقبلة التي صلى إليها صلاة الصبح فهي الحق وقال مجاهد ومقاتل والكلي لما صرفت إلى الكعبة شق ذلك على اليهود لمخالفتهم فقالوا آمنوا بالذي أنزل على محمد من أمر الكعبة وصلوا إليها من أول النهار ثم كفروا

من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار يهود تقولون هو صلاة الصبح وكفروا آخر النهار مكرامهم ليروا الناس أن قد بدت لهم منه الصلاة بعد أن كانوا اتبعوه **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار الآية وذلك أن طائفة من اليهود قالوا إذا قمتم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أول النهار فآمنوا وإذا كان آخره فصلوا أصلاتكم لعلهم يقولون هؤلاء أهل الكتاب وهم أعلم منا لعلهم ينقلبون عن دينهم ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم فتأويل الكلام إذا قالت طائفة من أهل الكتاب يعني من اليهود الذين يقرؤون التوراة آمنوا صدقوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وذلك ما جاءهم به محمد صلى الله عليه وسلم من الدين الحق وشرائعه وسننه وجه النهار يعني أول النهار وسمى أوله وجهاله لأنه أحسنه وأول ما يواجه الناظر فيرامنه كما يقال لأول الثوب وجهه وكما قال ربيع بن زياد

من كان مسروراً بمقتل مالك * فليأت نسوتنا بوجه نهار

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجه النهار أول النهار **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع وجه النهار أول النهار وكفروا آخره يقول آخر النهار **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار وكفروا آخره قال قال صلوا معهم الصبح ولا تصلوا معهم آخر النهار لعلكم تسترونهم بذلك وأما قوله وكفروا آخره فإنه يعني به أنهم قالوا أو أجدوا ما صدقتم به من دينهم في وجه النهار في آخر النهار لعلهم يرجعون يعني بذلك لعلهم يرجعون عن دينهم معكم ويدعونه كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لعلهم يرجعون يقول لعلهم يدعون دينهم ويرجعون إلى الذي أنتم عليه **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله **حدثنا** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس لعلهم يرجعون لعلهم ينقلبون عن دينهم **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي لعلهم يرجعون لعلهم يشكون **حدثنا** القاسم قال ثنا

بالكعبة آخر النهار وارجعوا إلى قبلكم الصخرة لعلهم يقولون هؤلاء أهل كتاب وهم أعلم منا فربما يرجعون إلى قبلكم فخذ الله نبيه الحسين مكر هؤلاء وأطاعه على سرهم كيلاً تؤثر الحيلة في قلوب ضعفاء المؤمنين ولأن القوم لما افتخروا في هذه الحيلة لم يقدموا على أمثالها من الخيل ويصير ذلك وإزعاجهم وفيه أيضاً إخبار عن الغيب فيكون معجزاً ثم قال تعالى (ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم) اتفق المفسرون على أنه من بقية حكاية كلام أهل الكتاب واتفقوا على أن قوله قل إن الهدى هدى الله وكذا قوله قل إن الفضل بيد الله إلى آخرها كلام الله إلا أنهم اختلفوا في أن قوله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أو يحاجوكم عند ربكم من جملة كلام الله أو من جملة كلام اليهود ومن تمتة قولهم ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم فهذا احتمالان ذهب إلى كل منهما طائفة من المحققين وكل منهما ما يحتاج في تصحيح المعنى إلى تقدير واضح فلهذا عدت الآية من المواضع المشككة أما الاحتمال الأول فوجهه على قراءة ابن كثير ظاهر وكذا في قراءة من قرأ بهم مرة واحدة ويقدرونهم مرة

الاستفهام للتقرير والتوبيخ وكذا لام الجر وهذا الوجه يروي عن مجاهد وعيسى بن عمر والمعنى الآن أي من أجل أن يؤتى أحد شرائع مثل ما أوتيتم تنكرون اتباعه فحذف الجواب للاختصار وهذا الحذف كثير يقول الرجل بعد طول العتاب لصاحبه وعد ذنوبه عليه وقد أحسن إليه أمن قلته أحسن إلي من أهانتني لك والمعنى أمن أجل هذا فعلت ما فعلت أم من ذال ونظيره قوله أمن هو قانت آناء الليل ساجدا وقاما يحذر الآخرة ويرجو أجره من الله ومعنى قوله حكايه عنهم ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم على هذا الوجه لا تصدقوا الأنبياء بقر شرائع التوراة فاما من جاء بتغيير شيء من أحكام التوراة فلا تصدقوه وهذا هو مذهب اليهود إلى اليوم واللام زائدة مثل ردف لكم فإنه يقال صدقت فلانا ولا يقال صدقت لفلان فأمر الله نبيه أن يقول لهم في الجواب إن الدين دين الله فكل (٢٣٣) ما رضىه دين فهو الدين الذي يجب متابعتة كقوله في جواب

الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله لعلمهم يرجعون قال يرجعون عن دينهم في القول في تأويل قوله (ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم) يعني بذلك جل ثناؤه ولا تصدقوا إلا من تبع دينكم فكان يهوديا وهذا خبر من الله عن قول الطائفة الذين قالوا لاخوانهم من اليهود آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واللام التي في قوله لمن تبع دينكم نظيرة اللام التي في قوله عسى أن يكون ردف لكم بمعنى ردفكم بعض الذي تستعملون وبخوما قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا تؤمنوا إلا من تبع دينكم هذا قول بعضهم لبعض حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولا تؤمنوا إلا من تبع دينكم قال لا تؤمنوا إلا من تبع اليهودية حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تؤمنوا إلا من تبع دينكم قال لا تؤمنوا إلا من خالفه فلا تؤمنوا به في القول في تأويل قوله جل ثناؤه (قل إن الهدى هدى الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أو يحاجوكم عند ربكم) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم قوله قل إن الهدى هدى الله اعترض به في وسط الكلام خبر من الله عن أن البيان بيانه والهدى هداية قالوا وسائر الكلام بعد ذلك متصل بالكلام الأول خبر عن قيل اليهود وبعضها البعض فعنى الكلام عندهم ولا تؤمنوا إلا من تبع دينكم ولا تؤمنوا أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أو أن يحاجوكم عند ربكم أي ولا تؤمنوا أن يحاجوكم أحد عند ربكم ثم قال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم قل يا محمد إن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء وإن الهدى هدى الله ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم حسدا من يهود أن تكون النبوة في غيرهم واردة أن يتبعوا على دينهم حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله * وقال آخرون تأويل ذلك قل يا محمد إن الهدى هدى الله أن يؤتى أحد قالوا ومعناه لا يؤتى أحد من الأمم مثل ما أوتيتم كما قال بين الله لكم أن تضلوا يعني لا تضلوا وكقوله كذلك سلكتنا في قلوبنا الجرمين لا يؤمنون به يعني أن لا يؤمنوا مثل ما أوتيتم يقول مثل ما أوتيت أنت يا محمد وأمتك من الإسلام والهدى أو يحاجوكم عند ربكم قالوا ومعنى أو الأي الآن يحاجوكم يعني الآن يحاجوكم عند ربكم عند ربكم عند ما فعل بهم ربكم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال

الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله لعلمهم يرجعون قال يرجعون عن دينهم في القول في تأويل قوله (ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم) يعني بذلك جل ثناؤه ولا تصدقوا إلا من تبع دينكم فكان يهوديا وهذا خبر من الله عن قول الطائفة الذين قالوا لاخوانهم من اليهود آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واللام التي في قوله لمن تبع دينكم نظيرة اللام التي في قوله عسى أن يكون ردف لكم بمعنى ردفكم بعض الذي تستعملون وبخوما قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا تؤمنوا إلا من تبع دينكم هذا قول بعضهم لبعض حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولا تؤمنوا إلا من تبع دينكم قال لا تؤمنوا إلا من تبع اليهودية حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تؤمنوا إلا من تبع دينكم قال لا تؤمنوا إلا من خالفه فلا تؤمنوا به في القول في تأويل قوله جل ثناؤه (قل إن الهدى هدى الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أو يحاجوكم عند ربكم) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم قوله قل إن الهدى هدى الله اعترض به في وسط الكلام خبر من الله عن أن البيان بيانه والهدى هداية قالوا وسائر الكلام بعد ذلك متصل بالكلام الأول خبر عن قيل اليهود وبعضها البعض فعنى الكلام عندهم ولا تؤمنوا إلا من تبع دينكم ولا تؤمنوا أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أو أن يحاجوكم عند ربكم أي ولا تؤمنوا أن يحاجوكم أحد عند ربكم ثم قال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم قل يا محمد إن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء وإن الهدى هدى الله ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم حسدا من يهود أن تكون النبوة في غيرهم واردة أن يتبعوا على دينهم حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله * وقال آخرون تأويل ذلك قل يا محمد إن الهدى هدى الله أن يؤتى أحد قالوا ومعناه لا يؤتى أحد من الأمم مثل ما أوتيتم كما قال بين الله لكم أن تضلوا يعني لا تضلوا وكقوله كذلك سلكتنا في قلوبنا الجرمين لا يؤمنون به يعني أن لا يؤمنوا مثل ما أوتيتم يقول مثل ما أوتيت أنت يا محمد وأمتك من الإسلام والهدى أو يحاجوكم عند ربكم قالوا ومعنى أو الأي الآن يحاجوكم يعني الآن يحاجوكم عند ربكم عند ما فعل بهم ربكم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال

لما اتصل بالاتباع عند كفرهم من محاجتهم لكم عند ربكم لأن ما أوتيتم حين لم تؤمنوا به ثبت لهم حجة عليكم وأما أن لم تقدر همزة الاستفهام فالتقدير أما كما سبق أو يقال الهدى اسم ان وهدي الله بدل منه والتقدير قل ان هدى الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ويكون أو بمعنى حتى ويتم الكلام محذوف أي حتى يحاجوكم عند ربكم فيقضى لهم عليكم ويدحض حجتكم أو يقال أن يؤتى مفعول فعمل محذوف هو لا تنكروا لأنه كان الهدى هدى الله كان له أن يؤتيه من يشاء من عباده ومتى كان كذلك لزم ترك الإنكار فصح أن يقال لا تنكروا أن يؤتى أحد سواكم من الهدى ما أوتيتموه أو يحاجوكم يعني هؤلاء المسلمين بذلك عند ربكم إن لم تقبلوا ذلك منهم أو يقال الهدى اسم للبيان وهدي الله بدل ويضم لا بعد ان مثل أن تضلوا أي لا تضلوا والتقدير قل يا محمد لا مثل أن بيان الله هو أن لا يؤتى أحد مثل ما أوتيتم وهو دين الإسلام الذي هو أفضل الأديان وأن لا يحاجوكم يعني هؤلاء اليهود عند ربكم في الآخرة لأنه يظهر لهم في الآخرة أنهم

محققون وأنهم ضالون وأما الاحتمال الثاني وهو أن يكون قوله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم من تمة كلام اليهود وقوله قل إن الهدى هدى الله جندلة معترضة فعناه لا تظهر وإيمانكم بأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم إلا لاهل دينكم دون غيرهم ألا تقر وإن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم إلا لمن تبع دينكم فحذف حرف الجر من أن على القياس قال في الكشف أراد أسروا تصديقكم بأن المسلمين قد أوتوا من كتب الله مثل ما أوتيتهم ولا تغشوه إلا إلى أشباعكم وهدم دون المسلمين لئلا يزيدهم ثباتا ودون المشركين لئلا يدعوه إلى الإسلام وقوله أويحاجوكم عطف على أن يؤتى والضمير في يحاجوكم لا حدة لانه في معنى الجمع بمعنى ولا تؤمنوا الغير أتباعكم أن المسلمين يحاجوكم يوم القيامة بالحق ويغالبنكم عند الله بالحجة (٣٢٤) قال ومعنى الاعتراض أن الهدى هدى الله من شاء أن يلفظ به حتى يسلم أو

يزيد ثباته على الإسلام كان ذلك ولم ينفع كيدكم وحيلكم وزيككم أي ستركتم تصديقكم عن المسلمين والمشركين وكذلك قوله قل إن الفضل بيد الله مؤكدا للاعتراض الأول أو هو اعتراض آخر يجيء بعد تمام الكلام كقوله وكذلك يفعلون بعد قوله إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها فإن قيل إن جد القوم في حفظ أتباعهم عن قبول دين محمد صلى الله عليه وسلم كان أعظم من جددهم في حفظ غير أتباعهم عنه فكيف يليق أن يوصى بعضهم بعضا بالاقترار بما يدل على صحة دين محمد صلى الله عليه وسلم عند أتباعهم وأن يمتنعوا من ذلك عند الأجانب فالجواب ليس المراد من هذا النهي الأمر بإفشاء هذا التصديق فيما بين أتباعهم بل المراد أنه أن اتفق منكم

ثنا أسباط عن السدي قال الله عز وجل لمحمد صلى الله عليه وسلم قل إن الهدى هدى الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم يقول مثل ما أوتيتهم بأمة محمد أويحاجوكم عند ربكم تقول اليهود فعل الله بنا كذا وكذا من الكرامة حتى أنزل علينا المن والسلوى فإن الذي أعطيتكم أفضل فقولوا إن الفضل بيد الله يؤتية من يشاء الآية فعلى هذا التأويل جميع هذا الكلام من الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم أن يقوله لليهود وهو متلاصق ببعضه ببعض لا اعتراض فيه والهدى الثاني رد على الهدى الأول وإن في موضع رفع على أنه خبر عن الهدى وقال آخرون بل هذا أمر من الله لنبيه أن يقوله لليهود وقالوا تأويله قل يا محمد إن الهدى هدى الله أن يؤتى أحد من الناس مثل ما أوتيتهم يقول مثل الذي أوتيتهم بأنتم يا معشر اليهود من كتاب الله ومثل نبيكم فلا تحسدوا المؤمنين على ما أعطيتهم مثل الذي أعطيتكم من فضلي فإن الفضل بيدى أوتيه من أشاء ذكر من قال ذلك هدر شئ بشر قال ثنابز يد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قل إن الهدى هدى الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم يقول لما أنزل الله كتابا مثل كتابكم وبعث نبيا مثل نبيكم حسدتموهم على ذلك قل إن الفضل بيد الله الآية حدثنى الثني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله * وقال آخرون بل تأويل ذلك قل يا محمد إن الهدى هدى الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم بأنتم يا معشر اليهود من كتاب الله قالوا وهذا آخر القول الذي أمر الله به نبينا محمد صلى الله عليه وسلم أن يقوله لليهود من هذه الآية قالوا وقوله أويحاجوكم مردود على قوله ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم وتأويل الكلام على قول أهل هذه المقالة ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم فتركوا الحق أن يحاجوكم به عند ربكم من اتبعتم دينه فاخرتموه أنه محقق وأنكم تجدون نعمة في كتابكم فيكون حينئذ قوله أويحاجوكم مردودا على جواب نهى متروك على قول هؤلاء ذكر من قال ذلك هدر شئ القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قوله إن الهدى هدى الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم يقول هذا الأمر الذي أنتم عليه أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم أويحاجوكم عند ربكم قال قال بعضهم لبعض لا تخبروهم بما بين الله لكم في كتابه ليحاجوكم قال ليخاصموكم به عند ربكم قل إن الهدى هدى الله معترض به وسائر الكلام متنسق على سياق واحد فيكون تأويله حينئذ ولا تؤمنوا إلا لمن اتبع دينكم ولا تؤمنوا أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم بمعنى لا يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم أويحاجوكم عند ربكم بمعنى أو أن يحاجكم عند ربكم أحد بإيمانكم لأنكم أكرم على الله منهم بما فضلكم به عليهم فيكون الكلام كله خبرا عن قول الطائفة التي قال الله عز وجل وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين

تكلّمهم هذا فلا يكن الاعداء خصومكم وأصحاب أسراركم على أنه يحتمل أن يكون شائعا ولكن البغى آمنوا والחסد كان يحملهم على السلام من غيرهم فإن قيل كيف وقع قوله قل إن الهدى هدى الله فيما بين جرائي كلام واحد وهذا لا يليق بكلام الفصحاء قلت قال القفال يحتمل أن يكون هذا كلاما أمر الله نبيه أن يقوله عندما وصل الكلام إلى هذا الحد كأنه لما حكى عنهم في هذا الموضع قولاً باطلا لا جرم أدبر سوله صلى الله عليه وسلم لم بأن يقابله بقول حق ثم يعود إلى حكاية تمام كلامهم كما إذا حكى المسلم عن بعض الكفار قولاً فيه كفر فيقول عند بلوغه إلى تلك الكلمة آمنت بالله وألا اله إلا الله أو تعالى الله ثم يعود إلى تلك الحكاية وقيل في الكلام تقديم وتأخير والتقدير ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم أويحاجوكم عند ربكم قل إن الهدى هدى الله وإن الفضل بيده واعلم أنه تعالى حكى عن اليهود أمرين أحدهما أن يؤمنوا وجه النهار ويكفروا آخره ليصير ذلك شبهة للمسلمين في صحة الإسلام فاجاب بقوله قل إن

الهدى هدى الله وذلك أن مع كل هداية الله وقوة بيانه لا يكون لهذه الشبهة الركيكة عين ولا أثر وثانيها أنهم استنكروا أن يؤتى أحد مثل ما أتوا من الكتاب والحكمة والنبوة فاجاب عنه بقوله قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والمراد بالفضل الرسالة وهو في اللغة الزيادة وأكثر ما يستعمل في زيادة الاحسان والفاضل الزائد على غيره في خصال الخير ومعنى قوله بيد الله أنه ما لا غالب عليه بوضعه قوله يؤتيه من يشاء وفيه دليل على أن النبوة تحصل بالفضل لا بالاستحقاق لانه جعلها من باب الفضل الذي لفاعله أن يفعله وأن لا يفعله ولا يصح ذلك في المستحق الاعلى وجه المجاز (والله واسع) كامل القدرة (عليم) بالحكم والمصالح وبمواقع فضله فلهذا (يختص برحمته من يشاء) والحاصل أنه بين بقوله ان الفضل بيد الله أنه قادر على أن يؤتى (٢٢٥) بعض عبادته مثل ما آتاكم من

المناصب العالية ويزيد عليها من جنسها فان الزيادة من جنس المزيد عليه ثم قال يختص برحمته من يشاء والرحمة المضافة اليه تعالى أمر أجمل من ذلك الفضل لانه لا يكون من جنس ما آتاهم بل يكون أشرف وأعظم (والله ذو الفضل العظيم) فن قصر انعامه واكرامه على مراتب معينة وعلى أشخاص معينين كان جاهلا بكل الله تعالى في قدرته وحكمته ثم انه تعالى كذبهم في دعواهم الاختصاص بالمناصب العالية فان فيهم الخيانة المستحقة في جميع الاديان ونقض العهد والكذب على الله الى غير ذلك من القبائح فقال (ومن أهل الكتاب) الآية فمهادلالة على انقسامهم الى قسمين أهل الامانة وأهل الخيانة فقل ان أهل الامانة هم

آمنوا وجه النهار سوى قوله قل ان الهدى هدى الله ثم يكون الكلام مبتدأ بتكذيبهم في قولهم قل يا محمد للقائلين ما قالوا من الطائفة التي وصفت لك قولها التباعها من اليهود ان الهدى هدى الله ان التوفيق توفيق الله والبيان بيانه وان الفضل بيده يؤتيه من يشاء لا ما تمنى تموه أتم يا معشر اليهود وانما اخترنا ذلك من سائر الاقوال التي ذكرناها لانه أصحها معنى وأحسنها استقامة على معنى كلام العرب وأشدّها اتساقا على نظم الكلام وسياقه وما عدا ذلك من القول فان تراخى بعد من الصحة على استكراه شديد الكلام في القول في تأويل قوله (قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم) يعني بذلك جل ثناؤه قل يا محمد لهؤلاء اليهود الذين وصفت قولهم لا وليا لهم ان الفضل بيد الله ان التوفيق للايمان والهداية للاسلام بيد الله واليه دونكم ودون سائر خلقه يؤتيه من يشاء من خلقه يعني يعطيه من اراد من عبادته تكذيبا من الله عز وجل لهم في قولهم لتباعهم لا يؤتى أحد مثل ما أتيتم فقال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم قل لهم ليس ذلك اليكم انما هو الى الله الذي بيده الأشياء كلها واليه الفضل وبيده يعطيه من يشاء والله واسع عليم يعني والله ذو وسعة بفضله على من يشاء أن يتفضل عليه عليم ذو علم عن هوم منهم الفضل أهل حديثي المتن قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك قراءة عن ابن جريج في قوله قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء قال الاسلام في القول في تأويل قوله (يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم) يعني بقوله يختص برحمته من يشاء يفتعل من قول القائل خصت فلانا بكذا أخصه به وأما رحمته في هذا الموضع فالاسلام والقرآن مع النبوة كما حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يختص برحمته من يشاء قال النبوة يختص بها من يشاء حديثي المتن قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حديثي المتن قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع يختص برحمته من يشاء قال يختص بالنبوة من يشاء حديثي المتن قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك قراءة عن ابن جريج يختص برحمته من يشاء قال القرآن والاسلام حديثي المتن قال ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج مثله والله ذو الفضل العظيم يقول ذو فضل يتفضل به على من أحب وشاء من خلقه ثم وصف فضله بالعظم فقال فضله عظيم لانه غير مشبه في عظم موقعه من أفضله عليه أفضال خلقه ولا يقاربه في جلالة خطره ولا يدانيه في تأويل قوله جل ثناؤه (ومن أهل الكتاب من ان تأمنه بقنطار يؤده اليك ومنهم من ان تأمنه بدينار لا يؤده اليك الا ما دمت عليه قائما) وهذا خبر من الله عز وجل أن من أهل الكتاب وهم اليهود من بني اسرائيل أهل أمانة يؤدونها ولا يخونونها ومنهم الخائن أمانته الفاجر في يمينه المستحل فان

(٢٩ - ابن جريث ثالث) الذين أسلموا أمال الذين بقوا على اليهودية فهم مصررون على الخيانة لان مذهبهم أنه يحل لهم قتل كل من يخالفهم في الدين وأخذ أموالهم وقيل ان أصحاب الامانة هم النصارى لغلبة الامانة عليهم وأهل الخيانة اليهود لكثرة ذلك فيهم وقال ابن عباس من ان تأمنه بقنطار يؤده هو عبد الله بن سلام استودعه رجل من قريش ألفا ومائتي أوقية ذهباً فاداه اليه ومن ان تأمنه بدينار لا يؤده هو فتاح بن عازور استودعه رجل من قريش ديناراً فخذه وخانه وقال أهل الحقيقة هي فمين يؤتى كثير من الدنيا فيخرج عن عهده بغير اللغات اليه وقطع النظر عنه ثقة بالله وتوكل عليه واكتفاه به وفمين يمتحن بالدنيا فيكون همه مقصودا عليها معرضا عما سواها غير مؤد حقوقها ويقال أمنت به بكذا وعلى كذا فعني الباء الصاق الامانة بحفظها وحياطتها ومعنى على استعلاؤها والاستيلاء عليها والمراد بالقنطار والدينار ههنا العدد الكثير والعدد القليل فلا حاجة الى تعيينه وأما الاقوال فيه فقد مرت في أوائل السورة وقد يستدل بها

روينا عن ابن عباس أن القنطار ألف ومائتا وقيصة ويدخل تحت القنطار والدينار العين والدين لان الانسان قد يأتمن غيره على الوديعة وعلى المبايعة وعلى المقارضة وليس في الآية ما يدل على التعمين لكنه نقل عن ابن عباس أنه محمول على المبايعة فقال منهم من تبايعه بئس القنطار فيؤده اليك ومنهم من تبايعه بئس الدينار فلا يؤده اليك ونقلنا عنه أيضا أنها انزلت في الوديعة وأما قوله (الامادمت عليه قائما) فمنهم من حمله على حقيقته قال السدي يعني الامدة دوامك عليه يا صاحب الحق قائما على رأسه مجتمعا معه ملازما اياه فان أنظرت وأخرت أنكروا ومنهم من يحمله على الاحلاح والخصومة والتقاضى والمطالبة قال ابن قتيبة أصله أن الطالب للشئ يقوم به والتارك له يقعد عنه ومنه قوله تعالى أمة (٢٣٦) قائمة أى عاملة بأمر الله غير تاركة له وقال أبو علي الفارسي انه في اللغة الدوام

والثبات ومنه قوله دينافيا
أى ثابتا لا ينسخ فعنى الآية
الاداء ثابتا في مطالبته
ايه بذلك المال (ذلك)
الاستحلال وترك الاداء
الذى دل عليه لا يؤده
بسبب أنهم يقولون ليس
علينا فيما أصبنا من أموال
العرب سبيل بالخطاب
والعتاب اما لانهم يبالغون
في التعصب لدينهم حتى
استحلوا قتل المخالف وأخذ
ماله باى طريق كان واما لانهم
قالوا نحن ابتاء الله وأحبائه
والخلق لنا عبيد فلا سبيل
لاخذ علينا اذا كنا أموال
عبيدنا ويحتمل أن يكونوا
اعتقدوا في الاسلام انه
كفر فيحكمون على
المسلمين بالردة فيستحلون
دماهم وأموالهم روى أن
اليهود عاموا رجالا في الجاهلية
من قريش فلما أسلوا تقاضوهم
فقالوا ليس لكم علينا حق

قال قائل وما وجه اخبار الله عز وجل بذلك نبيه صلى الله عليه وسلم وقد علمت أن الناس لم يزالوا كذلك منهم المؤدى أمانته وانحائها قيل انما أراد جل وعز باخباره المؤمنين خبرهم على ما بينه في كتابه بهذه الآيات تحذيرهم أن يأتمنوههم على أموالهم وتخويفهم الاغترابهم لاستحلال كثير منهم أموال المؤمنين فتأويل الكلام ومن أهل الكتاب الذى ان تأمنه يا محمد على عظيم من المال كثير يؤده اليك ولا يخنك فيه ومنهم الذى ان تأمنه على دينار يخنك فيه فلا يؤده اليك الا أن تلج عليه بالتقاضى والمطالبة والباء في قوله بدينار وعلى يتعاقبان في هذا الموضع كما يقال مررت به ومررت عليه واختلف أهل التأويل في تأويل قوله الامادمت عليه قائما فقال بعضهم الامادمت له متقاضيا ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الامادمت عليه قائما الاما طلبته واتبعته حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله الامادمت عليه قائما قال تقضيه اياه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله الامادمت عليه قائما قال مواطبا حدثني المنثى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله * وقال آخرون معنى ذلك الامادمت عليه قائما على رأسه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله الامادمت عليه قائما يقول يعترف بامانته مادمت قائما على رأسه فاذا قت شرجت طلبته كافر الذى يؤدى والذي يجحد وأولى القولين بتأويل الآية قول من قال معنى ذلك الامادمت عليه قائما بالمطالبة والاقتضاء من قولهم قام فلان بحق على فلان حتى استخرجه الى أى عمل في تخليصه وسعى في استخراجه منه حتى استخرجه لان الله عز وجل انما وصفهم باستحلالهم أموال الاميين وأن منهم من لا يقضى ما عليه الا بالاقتضاء الشديد والمطالبة وليس القيام على رأس الذى عليه الدين بموجب له النقلة عما هو عليه من استحلال ما هو له مستحل ولكن قد يكون مع استحلاله الذهاب بما عليه لرب الحق الى استخراجه السبيل بالاقتضاء والمحكمة والمخاصمة فذلك الاقتضاء هو قيام رب المال باستخراج حقه من هو عليه في القول في تأويل قوله (ذلك بانهم قالوا ليس علينا في الاميين سبيل) يعنى بذلك جل ثناؤه أن من استحل الخيانة من اليهود وبنحو حقوق العرب التي هي له عليه فلم يؤد ما أثمته العربي عليه اليه الامادام له متقاضيا مطالبا من أجل أنه يقول لا حرج علينا فيما أصبنا من أموال العرب ولا اثم لانهم على غير الحق وأنهم مشركون واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم نحوقولنا فيه ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ذلك بانهم قالوا ليس علينا في الاميين سبيل الآية قالت اليهود ليس علينا فيما

حيث تركتم دينكم وادعوا أنهم وجدوا ذلك في كتابهم فلا جرم قال تعالى (ويقولون على الله الكذب) بادعائهم ان أصبنا ذلك في كتابهم (وهم يعلمون) أنهم كاذبون وهذه غاية الجراءة والجهالة أو يعلمون حرمة الخيانة أو يعلمون ما على الخائن من الاثم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عند نزولها كذب أعداء الله ما من شئ في الجاهلية الا وهو تحت قدحى الا الامانة فانها مؤداة الى البر والفاجر وعن ابن عباس انه سأل رجلا فقال انا نصيب في الغزو من أموال أهل الذمة الدجاجة والشاة قال فتقولون ماذا قال نقول ليس علينا في ذلك بأس قال هذا كما قال أهل الكتاب ليس علينا في الاميين سبيل انهم اذا أدوا الجزية لم يحل أكل أموالهم الا بطيب أنفسهم (بلى) قال الزجاج عندي وقف التمام ههنا لانه مجرد في ما قبله أى بلى عليهم سبيل في ذلك وما بعده استئناف وقال غيره انه يذكروا في ابتداء كلام يقع جوابا عن المنفى قبله فقولهم ليس علينا جناح قائم مقام قوله نحن أحباء الله تعالى فقليل لهم ان أهمل الوفاء بالعهد وأهمل التقى

هم الذين يحبهم الله وعلى هذا فلا وقف على بلى وفيه أن اليهود ليسوا من الوفاء والتقى في شيء ولو أنهم أوفوا بالعهد أوفوا أول كل شيء بالعهد الذي أخذ الله تعالى في كتابهم من الإيمان بنبي آخر الزمان وهو محمد صلى الله عليه وسلم ولو أنهم اتقوا الله لم يكذبوا عليه ولم يحرفوا كتابه وعموم لفظ المتقين قائم مقام الضمير العائد إلى المبتدأ والضمير في بعدهم يجوز أن يرجع إلى من ويجوز أن يرجع إلى اسم الله كقوله في الآية التالية بعهد الله واعلم أن الوفاء والتقى أصلان لجميع مكارم الأخلاق فالوفاء بالعهد يشمل عهد الميثاق وعهد الله تعالى بالترام التكليف الخاصة والعامة والتقوى تتمها وتزنيها حتى يأتي بها على وجه الكمال من غير شائبة الاختلال فكل متق موف بالعهد ولا يلزم العكس فلهذا اقتصر على قوله (يحب المتقين) دون أن يقول يحب الموفين أو (٣٣٧) الموفين والمتقين فافهم ثم

أنه سبحانه لما وصف اليهود بالخيانة في أموال الناس والخيانة فيها لا تنسئ إلا بالإيمان الكاذبة غالباً لا جرم أردفها بالوعد عليها وأيضا الخيانة في العهد وفي تعظيم أسماء الله تناسب الخيانة في الأموال فلا جرم قال (أن الذين يشترون) الآية واختلفت الروايات في سبب النزول فمنهم من خصها باليهود لأن الآيات السابقة فيهم وكذا اللاحقة ومنهم من خصها بغيرهم والروايات هذه قال عكرمة نزلت في أبي رافع ولبابة بن أبي الحقيق وحبي بن أخطب وغيرهم من رؤس اليهود كتموا ما عهد الله إليهم في التوراة في شأن محمد صلى الله عليه وسلم وبدلوه وكتبوا بأيديهم غيره وحلفوا أنه من عند الله كمالاً يفسوتهم الرشا والمأكول التي كانت لهم على أتباعهم وقال الكلبي

أصبنا من أموال العرب سبيل حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ليس علينا في الأميين سبيل قال ليس علينا في المشركين سبيل يعنون من ليس من أهل الكتاب حديثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل قال يقال له ما بال لا تؤدي أمانتك فيقول ليس علينا ج في أموال العرب قد أحلها الله لنا حديثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب القمي عن جعفر عن سعيد بن جبير لما نزلت ومن أهل الكتاب من أن تأمنه بقنطار يؤده إليك ومنهم من أن تأمنه بدينار لا يؤده إليك إلا ما دمت عليه فأعاذ ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل قال النبي صلى الله عليه وسلم كذب أعداء الله ما من شيء كان في الجاهلية إلا وهو تحت قدمي إلا الأمانة فأنها مؤداة إلى البر والفاجر حديثنا المتني قال ثنا اسحق قال ثنا هشام بن عبيد الله عن يعقوب القمي عن جعفر عن سعيد بن جبير قال لما قالت اليهود ليس علينا في الأميين سبيل يعنون أخذ أموالهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر نحوه إلا أنه قال لا وهو تحت قدمي ها تين إلا الأمانة فأنها مؤداة ولم يرد على ذلك حديثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل وذلك أن أهل الكتاب كانوا يقولون ليس علينا جناح فيما أصبنا من هؤلاء لأنهم آمنون فذلك قوله ليس علينا في الأميين سبيل إلى آخر الآية * وقال آخرون في ذلك ما حديثنا به القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل قال بايع اليهود رجال من المسلمين في الجاهلية فلما أسلموا تناقضوه عن يوعهم فقالوا ليس لكم علينا أمانة ولا قضاء لكم عندنا لأنكم تركتم دينكم الذي كنتم عليه وادعوا أنهم وجدوا ذلك في كتابهم فقال الله عز وجل ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون حديثنا ابن وكيع قال ثنا أبي قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن صعصعة قال قلت لابن عباس أنافروا أهل الكتاب فنصيب من ثمارهم قال ويقولون كما قال أهل الكتاب ليس علينا في الأميين سبيل حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أبي اسحق الهمداني عن صعصعة أن رجلاً سأل ابن عباس فقال أنا نصيب في العرف أو العلق الشك من الحسن من أموال أهل الذمة الدجاجة والشاة فقال ابن عباس فتقولون ماذا قال نقول ليس علينا بذلك بأس قال هذا كما قال أهل الكتاب ليس علينا في الأميين سبيل أنهم إذا أدوا الجزية لم تحل لكم أموالهم إلا بطيب أنفسهم القول في تأويل قوله (ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون) يعني بذلك جل ثناؤه أن القائلين منهم ليس علينا في أموال الأميين من العرب حرج أن نخائنهم إياه يقولون

إننا من علماء اليهود أولى فاقة أصابتهم سنة فاقتموها إلى كعب بن الأشرف بالمدينة فسألهم كعب هل تعلمون أن هذا الرجل رسول الله في كتابكم قالوا نعم وما تعلمه أنت قال لا قالوا فأننا نشهد أنه عبد الله ورسوله قال كعب لقد حرمكم الله خيراً كثيراً لقد قدمتم على وأنا أريد أن أميركم وأكسوعيا لكم فحرمكم الله وحرم عيالكم فقالوا فإنه شبه لنا فرويدا حتى نلقاه فانطلقوا وكتبوا صفة سوى صفتة ثم انتهوا إلى رسول الله فكلّموه وسألوه ثم رجعوا فقالوا لقد كنّا نرى أنه رسول الله فلما آتيناها إذا هو ليس بالنعت الذي نعت لنا ووجدنا نعتة مخالفاً للذي عندنا وأخرجوا الذي كتبوا فنظر إليه كعب ففرح وأما رهم وأنفق عليهم فقتلت وعن الأشعث بن قيس خاصمت رجلاً في بئر فاختمنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال شاهدك أو عيّنك فقلت إذا جلف ولا يبالي فقال صلى الله عليه وسلم بن حلف على بين يستحق بهما ما لا هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان ونزلت الآية على وفقه وقيل نزلت في رجل أقام سلعة في السوق فخلف لقلعته أعطى

بهم ما لم يعطه ومعنى يشترن يستبدلون وعهود الله موثقة واليمين هي التي يؤكدها الإنسان بها خبره من وعد أو وعيد أو انكار أو اقرار بذكر اسم الله تعالى أو صفاته أو ما يجري مجراه والتمن القليل متاع الدنيا من المال والجاه ونحوهما ثم انه تعالى رتب على الشراء بعهد الله وبإيمانهم ثمنا قليلا خمسة أنواع من الجزاء فقوله (أولئك لا خلاق لهم في الآخرة) إشارة إلى انه لا نصيب لهم في منافعها ونعيمها وقوله (ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكهم) إشارة إلى حرمانهم عما عند الله من الكرامات والقرب وقوله (ولهم عذاب أليم) إشارة إلى ما يحصل لهم هنالك من صنوف الآلام وضروب الأهوال قال المحققون ومنهم القفال المقصود من هذه الكلمات بيان شدة سخط الله عليهم لأن من منع كلامه في الدنيا غيره فأنما ذلك لسخطه عليه وقديما سره بحجبه عنه ويقول لا أكلك ولا أرى وجهك وإذا جرى ذكره لم يذكره بالجمل قال في الكشف لا ينظر إليهم مجاز عن الاستهانة بهم والسخط عليهم تقول فلان لا ينظر إلى فلان تريدني اعتداده به وأصله فمن يجوز عليه النظر الكناية لأن من اعتد بالإنسان التفقت إليه وأعاره نظر عينيه ثم كثر حتى صار عبارة عن الاعتداد والاحسان وإن لم يكن ثمة نظر ثم جاء فيمن لا يجوز عليه النظر مجازا بمعنى الاحسان مجازا عما وقع كناية عنه فيمن يجوز عليه النظر قلت لعله أراد بهذا المجاز الاستعارة كانه شبه هذا النظر بهذا النظر ثم حذف المشبه وأداة التشبيه فبقى استعارة وفي التفسير الكبير لا يجوز أن يكون المراد من هذا النظر الرؤية لأنه تعالى يراههم كما يرى غيرهم ولا يجوز أن يكون المراد من النظر تقلب الخدقة

بقيلهم أن الله أحل لنا ذلك فلا حرج علينا في خيانتهم إياه وترك قضائهم الكذب على الله عامدين إلا ثم بقل الكذب على الله أنه أحل ذلك لهم وذلك قوله عز وجل وهم يعلمون كما حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي فيقول على الله الكذب وهو يعلم يعني الذي يقول منهم إذا قيل له مالك لا تؤدي أمانتك ليس علينا حرج في أموال العرب قد أحلها الله لنا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون يعني ادعاهم أنهم وجدوا في كتابهم قولهم ليس علينا في الأيمان سبيل (القول في تأويل قوله بلى من أوفى بعهدته واتيقي فان الله يحب المتقين) وهذا الخبر من الله عز وجل عن أدي أمانته إلى من ائتمنه عليها اتقاء الله وحرصه عليه فقال جل ثناؤه ليس الأمر كما يقول هؤلاء الكاذبون على الله من اليهود من أنه ليس عليهم في أموال الأيمان حرج ولا إثم ثم قال بلى ولكن من أوفى بعهدته واتيقي يعني ولكن الذي أوفى بعهدته وذلك وصيته إياهم التي أوصاهم بها في التوراة من الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وما جاءهم به والهاء في قوله من أوفى بعهدته عائدة على اسم الله في قوله ويقولون على الله الكذب يقول بلى من أوفى بعهد الله الذي عاهدته في كتابه فآمن بمحمد صلى الله عليه وسلم وصدق به وما جاءه من الله من أداء الأمانة إلى من ائتمنه عليها وغير ذلك من أمر الله ونهيه واتيقي يقول واتيقي ما نهى الله عنه من الكفر به وسائر معاصيه التي حرمها عليه فاجتنب ذلك من أقبه وعيد الله وخوف عقابه فان الله يحب المتقين يعني فان الله يحب الذين يتقونه فيخافون عقابه ويحذرون عذابه فيجتنبون ما نهى الله عنه وحرمه عليهم ويطيعونه فيما أمرهم به وقد روى عن ابن عباس أنه كان يقول هو اتقاء الشرك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله بلى من أوفى بعهدته واتيقي يقول اتقي الشرك أن الله يحب المتقين يقول الذين يتقون الشرك وقد بينا اختلاف أهل التأويل في ذلك والصواب من القول فيه بالأدلة الدالة عليه فيما مضى من كتابنا بما فيه الكفاية عن أعادته (القول في تأويل قوله) (إن الذين يشترن بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم) يعني بذلك جل ثناؤه أن الذين يستبدلون بتركهم عهد الله الذي عهد إليهم ووصيته التي أوصاهم بها في الكتب التي أنزلها الله إلى أنبيائه باتباع محمد وتصديقه والاقرباء وما جاءه من عند الله وبإيمانهم الكاذبة التي يستحلون بها ما حرم الله عليهم من أموال الناس التي أوتمنوا عليها ثمنا يعني عوضا وبدا خسيسا من عرض الدنيا وحطامها أولئك لا خلاق لهم في الآخرة يقول فان الذين يفعلون ذلك لا حظ لهم في خيرات الآخرة ولا نصيب لهم من نعيم الجنة وما أعد الله

وجهك وإذا جرى ذكره لم يذكره بالجمل قال في الكشف لا ينظر إليهم مجاز عن الاستهانة بهم والسخط عليهم تقول فلان لا ينظر إلى فلان تريدني اعتداده به وأصله فمن يجوز عليه النظر الكناية لأن من اعتد بالإنسان التفقت إليه وأعاره نظر عينيه ثم كثر حتى صار عبارة عن الاعتداد والاحسان وإن لم يكن ثمة نظر ثم جاء فيمن لا يجوز عليه النظر مجازا بمعنى الاحسان مجازا عما وقع كناية عنه فيمن يجوز عليه النظر قلت لعله أراد بهذا المجاز الاستعارة كانه شبه هذا النظر بهذا النظر ثم حذف المشبه وأداة التشبيه فبقى استعارة وفي التفسير الكبير لا يجوز أن يكون المراد من هذا النظر الرؤية لأنه تعالى يراههم كما يرى غيرهم ولا يجوز أن يكون المراد من النظر تقلب الخدقة

إلى جانب المرئ التماسا رؤيته لأن هذا من صفات الأجسام وهو تعالى منزّه عن ذلك وقد احتج المخالف بهذه الآية لاهلها على أن النظر المقرون بحرف إلى ليس بمعنى الرؤية والألزم من هذه الآية أن لا يكون الله رايا وذلك باطل قلت يجوز أن يراد بهذا النظر النظر المعهود وهو الذي سيخص الله تعالى به أوليائه من أنه ينظر إليهم وينظرون إليه وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة وعلى هذا جاز أن يكون النظر بمعنى الرؤية (١) لأنه لا يلزم من نبي رؤية تراه العباد أيضا وقتئذ نبي رؤية لا يرويه حينئذ (وان منهم لفريقا) عن ابن عباس هم اليهود الذين قدموا على نعيم بن الأشرف غير التوراة وكتبوا كتابا بدلو فيه صفته رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذت قريظة ما كتبوه فخلطوه بالكتاب الذي عندهم (يا هوون ألسنتهم بالكتاب) قال القفال معناه أن يعمدوا إلى اللفظة فيحرفوها في حركات الأعراب تحريفا يتغير به المعنى فان إلى عبارة عن عطف الشيء ورده عن الاستقامة إلى العوجاج وهذا كثير في لسان العرب فلا يبعد مثله في العبرانية وإنما كانوا

(١) قوله لأنه لا يلزم من نبي الخ كذا في الأصل ولا يخفى ما في العبارة من الر كأكه ولعل المراد أنه لا يلزم من نبي الخاص نبي الامام تأمل

يفعلون مثل ذلك في الآيات الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وفي غيرها بحسب أغراضهم الفاسدة وفي الكشف أي يقتلونهم بقراءته عن الصحيح إلى المحرف أقول وذلك أن لسان أشبه بالتشديق والتنظيع والتكلف مذموم فعبر الله عن قراءتهم لذلك الكتاب الباطل بلى اللسان ذمهم وتقريعا ولم يعبر عنها بالقراءة والعرب تفرق بين ألفاظ المدح والذم في الشيء الواحد (لتحسبوه) أي المحرف الذي دل عليه يلوون ويجوز أن يقدر مضاف محذوف أي يعطفون ألسنتهم بشبه الكتاب لتحسبوا ذلك الشبه من الكتاب (وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله) نفي أولا كونه من الكتاب ثم عطف عليه النفي العام ليعلم أنه كما أنه ليس من الكتاب ليس بسنة ولا إجماع ولا قياس فإن كل هذا يصدق عليه أنه من عند الله بمعنى كونه حكما من أحكامه (٢٣٩) المستنبطة من الأصول ويجوز أن يراد

بالكتاب التوراة فقط وبقولهم هو من عند الله أنه موجود في كتب سائر الأنبياء وذلك أن القوم في نسبة ذلك المحرف إلى الله كانوا متحيرين خابطين فإن وجدوا قوما من الأغمار الجاهلين بالتوراة قالوا أنه من التوراة وإن وجدوا قوما عقلاء زعموا أنه موجود في كتب سائر الأنبياء واعلم أنه إن كان المراد من التحريف تغيير ألفاظ التوراة أو أعرب ألفاظها فالذين أقدموا على ذلك يجب أن يكونوا طائفة يسيرة يحوز التواطؤ منهم على الكذب وإن كان المعنى تشويش دلالة تلك الآيات على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بسبب القاء الشكوك والشبهات في وجوه الاستدلالات كما يفعله المبطلون في ملتنا إذا استدلل المحققون بآية من كتاب الله تعالى لم

لأهلها فهادون غيرها وقد بينا اختلاف أهل التأويل فيما مضى في معنى الخلاق ودلنا على أولى أقوالهم في ذلك بالصواب بما فيه الكفاية وأما قوله ولا يكلمهم الله فإنه يعني ولا يكلمهم الله بما يسرهم ولا ينظر إليهم يقول ولا يعطف عليهم بخبر مقتنا من الله لهم كقول القائل لا آخر انظر إلى نظر الله إليك معنى تعطف على تعطف الله عليك بخبر ورجة وكما يقال للرجل لا سمع الله لك دعاء لا يراد لا استجاب الله لك والله لا يخفى عليه خافية وكما قال الشاعر

دعوت الله حتى خفت أن لا يكون الله يسمع ما أقول

وقوله ولا يزكهم يعني ولا يطهرهم من دنس ذنوبهم وكفرهم ولهم عذاب أليم يعني ولهم عذاب موجه واختلاف أهل التأويل في السبب الذي من أجله أنزلت هذه الآية ومن عني بها فقال بعضهم نزلت في أخبار من أحبار اليهود ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عكرمة قال نزلت هذه الآية أن الذين يشتركون بعهد الله وأيمانهم ثم نافقوا في أبي رافع (١) وكنا ندين أبي الحقيق وكعب بن الأشرف وحيي بن أخطب * وقال آخرون بل نزلت في الأشعث بن قيس وخصمه له ذكر من قال ذلك حدثني أبو السائب سلم بن جنادة قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على عين هو فيها فاجر ليقتطع بها مال امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان فقال الأشعث بن قيس في والله كان ذلك كان بيني وبين رجل من اليهود أرض فحذني فقدمته إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألك بينة قلت لا فقال لليهودي احلف قلت يا رسول الله إذا حلف فيذهب مالي فانزل الله عز وجل ان الذين يشتركون بعهد الله وأيمانهم ثم نافقوا في الآية حدثنا مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا جابر بن حازم عن عدي بن عدي عن رجاء بن حيوة والعريس أنهما حدثاه عن أبيه عدي بن عميرة قال كان بين امرئ القيس ورجل من حضر موت خصومة فارتفعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال للحضرى بينتد والافمينه قال يا رسول الله ان حلفا ذهب بأرضي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على عين كاذبة ليقتطع بها حق أخيه لقي الله وهو عليه غضبان فقال امرؤ القيس يا رسول الله فما لمن تركها وهو يعلم أنها حق قال الجنة قال فاني أشهدك أني قد تركتها قال جري فكننت مع أيوب السخيتاني حين سمعنا هذا الحديث من عدي فقال أيوب ان عديا قال في حديث العريس بن عميرة فنزلت هذه الآية ان الذين يشتركون بعهد الله وأيمانهم ثم نافقوا في الآية قال جري ولم أحفظ يومئذ من عدي حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج

(١) كذا في الدر المنثور أيضا وفي التفسير الكبير لبابة وحرر كتبه مصححه

يبعد أطباق الخلق الكثير والجم الغفير عليه احتج الجبائي والكعبي بالآية على أن فعل العبد ليس بخلق الله تعالى والاصدق اليهودي قولهم هو من عند الله لكن الله كذبهم والغلط فيه أن القوم ما ادعوا أن التحريف من عند الله وبخلقه وانما ادعوا أن المحرف منزل من عند الله أو هو حكم من أحكامه فتوجه التأكيد تكذيب الله إياهم إلى هذا الذي زعموا إلى ما لم يزعموا فلم يبق لهم في الآية استدلال ثم من جملة ما حرفة أهل الكتاب أن زعموا أن عيسى كان يدعي الألوهية ويأمر قومه بعبادته فلماذا قال عز من قائل (ما كان لبشر) الآية وقيل ان أبا رافع القرظي من اليهود والسيد من نصارى نجران قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم أتريد أن نعبدك ونتخذك ربا فقال معاذ الله أن نعبد غير الله أو أن نأمر بغير عبادة الله فما بذلك بعثني ولا بذلك أمرني فنزلت وقيل ان رجلا قال يا رسول الله نسلم عليك كما يسلم بعضنا على بعض أفلا نسجد لك قال لا ينبغي أن يسجد لأحد من دون الله ولكن أكرموا نبيكم واعرفوا الحق لأهله وقيل زعمت اليهود

أن أحد الأينال من درجات الفضل ما نالوه فقال لهم الله أن كان الأمر كما قلتم وجب أن لا تشغلوا باستعباد الناس واستخدمهم وهذا الوجه
يحتمل لفظ الآية فان قوله ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله كقوله اتخذوا أحيارهم ورهبانهم أربابا من دون الله ومعنى قوله
(ما كان لبشر) قال الأصم لو أرادوا أن يقولوا ذلك لمنعهم الله منه نظيره ولو تقول علينا بعض الأقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين
لقد كدت تركز اليهم شيئا قليلا إذا أدقناك ضعف الحياة وضعف الممات وقيل معناه أنه تعالى لا يشرف عبدا بالنبوة إلا إذا علم منه أنه
لا يقول مثل ذلك الكلام وقيل إن الرسول يدعى تبليغ الأحكام عن الله تعالى ويخرج على صدقه بالمعجزة فلو أمرهم بعبادة نفسه بطل دلالة
المعجزة على كونه صادقا والتحقيق (٣٣٠) أن الأنبياء موصوفون بصفات لا يحصل معها هذا الادعاء لأن النفس مالم تكن كاملة

بحسب قوتها النظرية والعملية
لم تكن مستعدة لقبول نزول
الكتاب السماوي عليه
والحكم وهو فهم ذلك الكتاب
وبيانه وقد يعبر عنه بالسنة
والنبوة وهو كونه مأمورا
بتبليغ ما فهم إلى الخلق
وما أحسن هذا الترتيب وإذا
كانت كاملة بحسب القوتين
وما يتبعهما امتنع من مثله
مثل هذا القول والاعتقاد
لأن غاية جهد النبي وقصارى
أمره صرف القلوب والأرواح
من الخلق إلى الحق فكيف
يعقل منه ضده فتبين أنه ليس
المراد من قوله ما كان لبشر
إلى قوله كونوا عبادا لي من
دون الله أنه يحرم عليه هذا
الكلام لأن ذلك محرم على
كل الخلق ولو كان المراد منه
التحريم لم يكن فيه تكذيب
للتصاري في ادعائهم ذلك
على المسيح لأن من ادعى على
رجل فعلا ففعل له أن فلانا
لا يحل له أن يفعل ذلك لم يكن

قال قال آخرون إن الأشعث بن قيس اختصم هو ورجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في أرض كانت في
يده لذلك الرجل أخذها لتعززه في الجاهلية فقال النبي صلى الله عليه وسلم أقم بينك قال الرجل ليس يشهد
لي أحد على الأشعث قال فلما عينه فقام الأشعث ليحلف فأنزل الله عز وجل هذه الآية فنكل الأشعث
وقال إني أشهد الله وأشهدكم أن خصمي صادق فرد إليه أرضه وزاد من أرض نفسه زيادة كثيرة مخافة
أن يبقى في يده شيء من حقه فهي لعقب ذلك الرجل بعده حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن
شقيق عن عبد الله قال من حلف على عين يستحق به ما لا هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان ثم أنزل الله
تصديق ذلك أن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا الآية ثم إن الأشعث بن قيس خرج إلى نفاق قال
ما حدثكم أبو عبد الرحمن فحدثناه بما قال فقال صدق لقي أنزلت كانت بيني وبين رجل خصومة في بئر
فاختصمنا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم شاهدك أو عيینه فقلت إذا يحلف ولا
يبالي فقال النبي صلى الله عليه وسلم من حلف على عين يستحق به ما لا هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه
غضبان ثم أنزل الله عز وجل تصديق ذلك أن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا الآية * وقال
آخرون بما حدثنا به محمد بن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال أخبرني داود بن أبي هند عن عامر أن رجلا
أقام سلعة أول النهار فلما كان آخره جاء رجل يساومه فحلف أقدم منعها أول النهار من كذا وكذا ولولا المساء
مبايعها به فأنزل الله عز وجل أن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا حدثنا ابن المثنى قال ثنا
عبد الأعلى قال ثنا داود عن رجل عن مجاهد نحوه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
أن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا الآية إلى ولهم عذاب أليم أنزلهم الله بمنزلة السحرة حدثنا
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أن عمران بن حصين كان يقول من حلف على عين فاجرة
يقتطع بها مال أخيه فليتبوأ مقعده من النار فقال له قائل شيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لهم أنكم لتجدون ذلك ثم قرأ هذه الآية أن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا الآية حدثنا
موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال ثنا حسين بن علي عن زائدة عن هشام قال قال محمد بن عمران بن
حصين من حلف على عين مصبورة فليتبوأ بوجهه مقعده من النار ثم قرأ هذه الآية كلها أن الذين يشترون
بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا حدثنا ابن حميد قال ثنا ابن المبارك عن معمر عن الزهري عن سعيد بن
المسيب قال إن اليمين الفاجرة من الكبائر ثم تلا أن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا حدثنا
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أن عبد الله بن مسعود كان يقول كنا نرى ونحن مع رسول الله

مكذبا له فيما ادعاه عليه ومثله ما كان لله أن يتخذ من ولد على سبيل النسب لذلك عن نفسه لا على وجه التحريم
والحظر وكذا قوله ما كان لنبي أن يغفل ومعناه النبي لا الهي ومعنى ثم في قوله ثم يقول تباعد هذا القول عن مثل ذلك البشر (ولكن
كونوا) ولكن يقول كونوا (ربانيين) قال سيبويه الرباني منسوب إلى الرب بمعنى كونه عالما به ومواطبا على طاعته كما يقال رجل الهى إذا كان
مقبلا على معرفة الإله وطاعته وزيادة الألف والنون في النسبة فقط لالدلالة على كمال هذه الصفة كما قالوا شعرائي وحياني
ورقباني للموصوف بكثرة الشعور وطول اللحية وغلاظ الرقبة وقال المبرد والربانيون أرباب العلم واحدها ربان وهو الذي يرب العلم ويرب
الناس بتعليمهم واصلاحهم والقيام بأمرهم والألف والنون كما في ريان وعطشان لا يختص بحال النسبة والربانيون بهذا التفسير يشمل
الولاية أيضا قال القس قال يحتمل أن يكون الوالى يسمى ربانيا لأنه يطاع كالرب تعالى فينسب إليه فعنى الآية وإن كان يدعوكم إلى أن تكونوا

ملوكا وعلما باستعمالكم أمر الله تعالى ومواظبتكم على طاعته وقال أبو عبيدة أحسب أن هذه الكلمة ليست بعربية انما هي عبرانية أو سريانية وسواء كانت عربية أو عبرية تدل على الانسان الذي علم وعمل بعلم ثم اشتغل بتعليم طرق الخير عن محمد بن الحنفية أنه قال حين مات ابن عباس اليوم مات رباني هذه الامة والباء في قوله (عما كنتم) للسببية وما مصدرية و (تعلمون) من التعليم أو العلم على القراءة فيعلم منه أن التعليم أو العلم أو الدراسة وهي القراءة توجب على صاحبها كونه ربانيا والسبب لاحالة مغاير له سبب فهذا يقتضي أن يكون كونه ربانيا أمرامغاير الكونه عالما ومعلما ومواظبا على قراءة العلم وما ذالك إلا بان يكون تعلمه لله وتعليمه لله ودرسته لله فن اشتغل بالعلم والتعليم والدراسة لالهذا الغرض خاب وخسر وكان السبب بينه وبين ربه منقطعا وكان مثله كن غرس شجرة توفقه (٣٢١) بمنظرها ولا تنفعه بثمرها ولهذا قال صلى الله

عليه وسلم نعوذ بالله من قلب لا يخشع ومن علم لا ينفع وفي الآية دليل على صحة قوله صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء تأمل تفهم باذن الله (ولا يامركم) من قرأ بالنصب فوجهان أحدهما أن تجعل لامزيدة لتأكيدهم أني أي ما ينبغي لبشر أن ينصبه الله منصب الدعاء الى اختصاص الله بالعبادة ثم يخالفه الى أن يامر الناس بعبادة نفسه ويامرهم (أن) تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا) كما نقول ما كان يزيد أن أكرمه ثم يهينني ويستخف بي والثاني أن يكون حرف النفي غير زائد فيرجع المعنى الى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينهى قريشا عن عبادة الملائكة واليهود والنصارى عن عبادة عيسى بن مريم والمسيح بحيث قالوا له أنتخذ ربنا قبل لهم ما كان لبشر أن

صلى الله عليه وسلم أن من الذنب الذي لا يغفر عين الصبر اذا فجر فيها صاحبها في القول في تأويل قوله جل ثناؤه (وان منهم لفرقا يلونون السنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هم من الكتاب) يعني بذلك جل ثناؤه وان من أهل الكتاب وهم اليهود الذين كانوا حوالى مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم على عهده من بنى اسرائيل والههاء والميم في قوله منهم عائدة على أهل الكتاب الذين ذكرهم في قوله ومن أهل الكتاب من ان تأمنه بقنطار يؤده اليك وقوله لفرقا يعني جماعة يلونون يعني يحترقون السنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب يعني لتظنوا أن الذي يحرقونه لكلامهم من كتاب الله وتنزيله يقول الله عز وجل وما ذالك الذي لووابة السنتهم فحرقوه وأحدثوه من كتاب الله ويرغمون أن مالووا به السنتهم من التحريف والكذب والباطل فألحقوه في كتاب الله من عند الله يقول مما أنزله الله على أنبيائه وما هو من عند الله يقول وما ذالك الذي لووابة السنتهم فأحدثوه مما أنزله الله الى أحد من أنبيائه ولكنه مما أحدثوه من قبل أنفسهم افتراء على الله يقول عز وجل ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون يعني بذلك أنهم يتعمدون قيل الكذب على الله والشهادة عليه بالباطل والالحاق بكتاب الله ما ليس منه طلبا لرياسة والخشيش من حطام الدنيا ونحو ما قلنا في معنى يلونون السنتهم بالكتاب قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وان منهم لفرقا يلونون السنتهم بالكتاب قال يحرقونه حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وان منهم لفرقا يلونون السنتهم بالكتاب حتى بلغ وهم يقولون هم أعداء الله اليهود حرقوا كتاب الله وابتدعوا فيه وزعموا أنه من عند الله حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وان منهم لفرقا يلونون السنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وهم اليهود كانوا يريدون في كتاب الله ما لم ينزل الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج وان منهم لفرقا يلونون السنتهم بالكتاب قال فريق من أهل الكتاب يلونون السنتهم وذلك تحريفهم إياه عن موضعه وأصل اللى القتل والقلب من قول القائل لوى فلان يد فلان اذا قتلها وقلبها ومنه قول الشاعر * لوى يده الله الذي هو غلبه * يقال منه لوى يده ولسانه يلقى ما لوى ظهر فلان أحد اذا لم يصبره أحد ولم يقتل ظهره انسان وانه لا لوى بعيد المستمر اذا كان شديدا لخصومة صابرا عليها

يستنبه الله ثم يامر الناس بعبادة نفسه ومنها كم عن عبادة الملائكة والانبياء فيكون عدم الامر في معنى النهي ويراد بالنبيين غيره صلى الله عليه وسلم كانه أخرج نفسه بمات الدعوى عن زمرة الانبياء ومن قرأ بالرفع على الاستئناف فظاهر وتنص به قراءة عبد الله بن مسعود ولين يامرهم والضمير فيه على قراءة الرفع قال الزجاج الله وقال ابن جريج لمحمد صلى الله عليه وسلم وقيل لعيسى وانما خص الملائكة والنبيين بالذكر لان الذين وصغوا بعبادة غير الله لم يحل عنهم الاعباد الملائكة وعبادة المسيح (أي البشر وقيل الله بالكفر بعد اذ أنتم مسلمون) ومعنى الاستفهام الانكار أي انه لا يفعل ذاك قيل وفيه دليل على أن المخاطبين كانوا مسلمين وهم الذين استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسجدوا له قلت وضع الشيء ابتداء أسهل من رفع نقيضه ثم وضعه فيحتمل أن يكون المراد ما صح ولا يعقل أن يامر النبي صلى الله عليه وسلم أمته بعبادة نفسه أول ما استنبى فكيف يعقل أن يامرهم بذلك بعد الفهم بالاسلام واستنارة باطنهم

بنور الهدى والايان بالله (واذا اخذ الله ميثاق النبيين لما اتيتمكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال اقررتم واخذتم على ذلكم اصري قالوا اقررنا قال فاشهدوا وانما معكم من الشاهدين فمن تولى بعد ذلك فاولئك هم الفاسقون افعير دين الله يعنون وله اسلم من في السموات والارض طوعا وكرها واليه يرجعون قل آمنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما أوتي موسى وعيسى والنبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين كيف يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم وشهدوا أن الرسول حق وجاءهم البينات والله لا يهدي القوم الظالمين أولئك جزاؤهم أن عليهم لعنة الله (٣٣٣) والملائكة والناس أجمعين خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون

الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فان الله غفور رحيم ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون ان الذين كفروا وما تابوا وهم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الارض ذهباً ولو افتدى به أولئك لهم عذاب أليم وماله من ناصرين ﴿القرآن لما بكسر اللام حزة والحرز الباقيون بقضيتها آتيناكم على صيغة جمع المتكلم أبو جعفر ونافع الباقيون آتيتكم على الوحدة يبعون بياء الغيبة وترجعون بقاء الخطاب مبنياً للمفعول أبو عمرو وغير عباس وقرأ عباس وسهل وحفص بالياء التثنية فيهما وقرأ يعقوب يبعون بالياء التثنية يرجعون بالتثنية مبنياً للفاعل الباقيون بقاء الخطاب فيهما ملء بالهمزة الارض بغير الهمز روى البخاري

لا يغلب فيها قال الشاعر

فلو كان في ليلي شدا من خصومة * للويت أعناق الخصوم الملاويا

﴿القول في تأويل قوله﴾ (ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله) يعني بذلك جل ثناؤه وما ينبغي لأحد من البشر والبشرى يرجع إلى آدم لا واحد له من لفظه مثل القوم والخلق وقد يكون اسماً لواحد أن يؤتيه الله الكتاب يقول أن ينزل الله عليه كتابه والحكم يعني ويعلمه فصل الحكمة والنبوة يقول ويعطيه النبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله يعني ثم يدعو الناس إلى عبادة نفسه دون الله وقد آتاه الله ما آتاه من الكتاب والحكم والنبوة ولكن إذا آتاه الله ذلك فاعلموا أنهم إلى العلم بالله ويحذوهم على معرفة شرائع دينه وأن يكونوا رؤساء في المعرفة بامر الله ونهيه وأئمة في طاعته وعبادته بكونهم معلى الناس الكتاب وبكونهم دارسيه وقيل ان هذه الآية نزلت في قوم من أهل الكتاب قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم أتدعونا إلى عبادة نك كما حدثنا ابن جرير قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة أوسعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال أبو رافع القرظي حين اجتمعت الأحزاب من اليهود والنصارى من أهل نجران عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعاهم إلى الاسلام أتريد يا محمد أن نعبدك كما تعبد النصارى عيسى بن مريم فقال رجل من أهل نجران نصراني يقال له الرئيس أو ذاك تريد منا يا محمد واليه تدعوناً وكما قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ الله أن نعبد غير الله أو نأمر بعبادة غيره ما بذلك بعثني ولا بذلك أمرني أو كما قال فانزل الله عز وجل في ذلك من قولهم ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة الآية إلى قوله بعد إذا أنتم مسلمون حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا محمد بن اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال ثنا سعيد بن جبير أوعكرمة عن ابن عباس قال قال أبو رافع القرظي فذكر نحوه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله يقول ما كان ينبغي لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يعبدونه أن يتخذوه بامن دون الله حدثني المثنى قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مشدداً حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال كان ناس من يهودية يعبدون الناس من دون ربهم يقرءون كتاب الله عن موضعه فقال الله عز وجل ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله ثم يأمر الناس بغير ما أنزل الله في كتابه ﴿القول في تأويل قوله﴾

عن ورش وروى الاصفهاني عنه بغيرهم فيهما الباقيون بالهمزة فيهما الوقوف وتنصرنه ط اصرى ط اقررنا ط (ولكن الشاهدين ه الفاسقون ه يرجعون ه من ربهم ص منهم ج مسلمون ه منه ج لعطف المختلفين الخاسرين ه البينات ط الظالمين ه أجمعين ه فيها ج (لا) ينظرون ه (لا) الاستثناء رحيم ه توبتهم ج الضالون ه افتدى به ط ناصرين ه ﴿التفسير الغرض من هذه الآيات تعديد الاشياء المعروفة عند أهل الكتاب مما يدل على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم قطعاً لأعدائهم واطهار العنادهم من جملتها أخذ ميثاق النبيين قال الزجاج تقديره واذكريا محمد في القرآن إذا أخذ الله وقيل واذكروا يا أهل الكتاب واضافة الميثاق إلى النبيين إما أن تكون من اضافة العهد إلى المعاهد منه أو من اضافة العهد إلى المعاهد كما تقول ميثاق الله وعهد الله أما الاحتمال الاول فيؤيده ما يشعر به ظاهر اللفظ من ان أخذ الميثاق هو الله والمأخوذ منهم النبيون وهو قول سعيد بن جبير والحسن

محمد صلى الله عليه وسلم وهو
حي ليؤمنن به ولينصرنه
والذي يدل على صحته ما روى
أنه صلى الله عليه وسلم قال
لقد جئتكم بهابيضاء نقية
أما والله لو كان موسى بن
عمران حيا لما وسعه الاتباعي
فهذا على سبيل القرص
والتقدير وهو أنهم لو كانوا
أحياء لوجب عليهم الايمان
بمحمد والافاليت لا يكون
مكافؤ قيل المراد أولاد النبيين
وهم بنو إسرائيل على حذف
المضاف أو أمة النبيين فقد
ورد كثيرا في القرآن لفظ
النبي صلى الله عليه وسلم ويراد
به الأمة كقوله يا أيها النبي
إذا طلقتم النساء فقل للنبيون
أهل الكتاب وقد ورد على
زعمهم تكلمهم لانهم كانوا
يقولون نحن أولى بالنبوة من
محمد صلى الله عليه وسلم لانا
أهل الكتاب ومننا كان
النبيون ويؤكد قراءة أبي
وابن مسعود وإذا أخذ الله
ميثاق الذين أوتوا الكتاب
وأما الاحتمال الثاني فالمعنى
أن الانبياء عليهم السلام
كانوا يأخذون الميثاق من
أمتهم بانه اذا بعث محمد صلى
الله عليه وسلم فإنه يجب عليهم
أن يؤمنوا به ويؤكد أنه
تعالى حكم بانهم ان تولوا
كانوا فاسقين وهذا الوصف
لا يليق بالانبياء وانما يليق
بالايم وروى عن ابن عباس انه قيل له ان أصحاب عبد الله يقرؤون وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب

(ولكن كونوا بانيين) يعني جيل ثنائهم بذلك ولكن يقول لهم كونوا بانيين فترك القول استغناء بدلالة
الكلام عليه وأما قوله كونوا بانيين فان أهل التأويل اختلفوا في تأويله فقال بعضهم معناه كونوا حكماء
علماء ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشاش قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن
أبي رزين كونوا بانيين قال حكماء علماء حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيمان عن سفيان عن منصور
عن أبي رزين كونوا بانيين قال حكماء علماء حدثنا ابن حميد قال ثنا حكيم عن عمرو عن منصور عن
أبي رزين مثله حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن أبي رزين ولكن كونوا بانيين حكماء
علماء حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن عوف عن الحسن في قوله كونوا بانيين قال
كونوا فقهاء علماء حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد في قوله كونوا بانيين قال فقهاء حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي
نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال أخبرني
القاسم عن مجاهد قوله ولكن كونوا بانيين قال فقهاء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قائدة قوله ولكن كونوا بانيين قال كونوا فقهاء علماء حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال
أخبرنا معمر عن منصور بن المعتمر عن أبي رزين في قوله كونوا بانيين قال علماء حكماء قال معمر قال قتادة
حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله كونوا بانيين أما
الربانيون فالعلماء الفقهاء حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد قال الربانيون الفقهاء العلماء وهم فوق الأخبار حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني
أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولكن كونوا بانيين يقول كونوا حكماء فقهاء حدثت عن المنجاب قال ثنا
بشر بن عمار عن أبي حمزة الثمالي عن يحيى بن عمار في قوله الربانيون والأخبار قال الفقهاء العلماء حدثت
عن المنجاب قال ثنا بشر عن أبي روق عن النخاع عن ابن عباس مثله حدثني ابن سنان القزاز
قال ثنا الحسين بن الحسن الأشقر قال ثنا أبو كدينة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
في قوله كونوا بانيين قال كونوا حكماء فقهاء حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا
عبيد بن سليمان قال سمعت النخاع يقول في قوله كونوا بانيين يقول كونوا فقهاء علماء * وقال آخرون بل
هم الحكماء الاتقياء ذكر من قال ذلك حدثني يحيى بن طلحة اليربوعي قال ثنا فضيل بن عياض عن عطاء
ابن السائب عن سعيد بن جبير قوله كونوا بانيين قال حكماء أتقياء * وقال آخرون بل هم ولادة الناس وقادتهم
ذكر من قال ذلك حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن زيد يقول في قوله
كونوا بانيين قال الربانيون الذين يربون الناس ولادة هذا الأمر يربونهم يولونهم وقرأوا لينا هم الربانيون
والأخبار قال الربانيون الولادة والأخبار العلماء * قال أبو جعفر وأولى الأقوال عندى بالصواب في الربانيين
أنهم جمع رباني وأن الرباني المنسوب الى الربان الذي يرب الناس وهو الذي يصلح أمورهم ويربها ويقوم
بها ومنه قول علقمة بن عبدة

وكنت امرأ أفضت اليك رباني * وقبلك ربتي فضعت ربوب

يعني بقوله ربتي ولى أمرى والقيام به قبلك من ربه ويصلحه فلم يصلحه ولا يتركهم أضاعوني فضعت يقال
منه رب أمرى فلان فهو يرب ربه ورواه فاذا أريد به المبالغة في مدحه قيل هو ربان كما يقال هو نعتسان
من قولهم نعتس ينعتس وأكثر ما يحكى عن الاسماء على فعالان ما كان من الافعال ماضيه على فعل مثل
قولهم هو سكران وعطشان وريان من سكر يسكر وعطش يعطش وروى وروى وقد يحكى عما كان ماضيه على

ونحن نقرأ وإذا أخذ الله ميثاق النبيين فقال (٣٤) انما أخذ الله ميثاق النبيين على قومهم (لما آتيتكم) من قرأ بفتح اللام ففيه

وجهان أحدهما أن ما تكون موصولة واللام لا ابتداء وخبره لتؤمنن واللام فيه جواب القسم المقدر والعائد إلى الموصول في آتيتكم محذوف وفي جاءكم ما يدل عليه لما معكم لأنه في معنى ما آتيتكمم والتقدير الذي آتيتكموه من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق له والله لتؤمنن به وثنائهم ما واختاره سيبويه وغيره كيلا يقتصر إلى تكلف الرابط أن يقال أخذ الميثاق في معنى الاستحلاف وما هي المتضمنة لمعنى الشرط وحينئذ يحتاج القسم إلى الجواب والشرط إلى الجزاء وليس ههنا ما يصلح لكل منهما إلا الإيمان والنصرة فالأصح في هذا المقام أن يجعل المذكور جواب القسم ظاهرا ولهذا دخل اللام والنون المؤكدة في لتؤمنن ولتنصرن وأدخل اللام في الشرط وتسمى موطئة لأنها تعين من أول الأمر وعهد أن المذكور هو جواب القسم لا الشرط ثم إن جواب الشرط يكون مستغنى عنه لأن جواب القسم يسد مسدده ومن قرأ بكسر اللام للتعليل ففيه أيضا وجهان أحدهما أن تكون ما مصدرية أي أخذ الله ميثاقهم لأجل آتيتكم بعض الكتاب والحكمة ثم لمجيء رسول الله صلى الله عليه

فعل يفعل نحو ما قلنا من نعس ينعس ورب رب فاذا كان الأمر في ذلك على ما وصفنا وكان الربان ما ذكرنا والراني هو المنسوب إلى من كان بالصفة التي وصفت وكان العالم بالفقه والحكمة من المصلحين رب أمور الناس بتعليمه إياهم الخير ودعائهم إلى ما فيه مصلحتهم وكان كذلك الحكيم التقى لله والوالى الذى يلي أمور الناس على المنهاج الذى وليه المقسطون من المصلحين أمور الخلق بالقيام فيهم بما فيه صلاح عاجلهم وآجلهم وعائدة النفع عليهم في دينهم ودنياهم كانوا جميعا مستحقين أنهم ممن دخل في قوله عز وجل ولكن كونوا ربانيين فالربانيون إذا هم عماد الناس في الفقه والعلم وأمور الدين والدنيا ولذلك قال مجاهد وهم فوق الأخبار لأن الأخبار هم العلماء والرباني الجامع إلى العلم والفقه البصر بالسياسة والتدبير والقيام بأمور الرعية وما يصلحهم في دنياهم ودينهم في القول في تأويل قوله (بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون) اختلفت القراءة في قراءة ذلك فقراء عامة قراء أهل الحجاز وبعض البصريين بما كنتم تعلمون بفتح التاء وتخفيف اللام يعنى بعلمكم الكتاب ودراستكم إياه وقراءتكم واعتلوا الاختيارهم قراءة ذلك كذلك إن الصواب لو كان التشديد في اللام وضم التاء لكان الصواب في تدرسون بضم التاء وتشديد الراء وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين بما كنتم تعلمون الكتاب بضم التاء من تعلمون وتشديد اللام يعنى بتعليمكم الناس الكتاب ودراستكم إياه واعتلوا الاختيارهم ذلك بأن من وصفهم بالتعليم فقد وصفهم بالعلم إذ لا يعلمون إلا بعد علمهم بما يعلمون قالوا ولا موصوف بأنه يعلم إلا وهو موصوف بأنه عالم قالوا فاما الموصوف بأنه عالم فغير موصوف بأنه معلم غيره قالوا فاولى القراءة تين بالصواب أبلغهما في مدح القوم وذلك وصفهم بأنهم كانوا يعلمون الناس الكتاب كما حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا يحيى بن آدم عن ابن عيينة عن حميد الأعرج عن مجاهد أنه قرأ بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون مخففة بنصب التاء وقال ابن عيينة ما علموه حتى علموه وأولى القراءة تين بالصواب في ذلك قراءة من قرأه بضم التاء وتشديد اللام لأن الله عز وجل وصف القوم بأنهم أهل عماد الناس في دينهم ودنياهم وأهل اصلاح لهم ولأمورهم وتربية يقول جل ثناؤه ولكن كونوا ربانيين على ما بينا قبل من معنى الرباني ثم خير تعالى ذكرهم عنهم أنهم صاروا أهل اصلاح للناس وتربية لهم بتعليمهم إياهم كتاب ربهم ودراستهم إياه وتلاوته وقد قيل دراستهم الفقه وأشبه التأويلين بالدراسة ما قلنا من تلاوة الكتاب لأنه عطف على قوله تعلمون الكتاب والكتاب هو القرآن فلا أن تكون الدراسة معنيها به دراسة القرآن أولى من أن تكون معنيها به دراسة الفقه الذى لم يجز له ذكره من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال قال يحيى بن آدم قال أبو زر كريا كان عاصم يقرأها بما كنتم تعلمون الكتاب قال القرآن وبما كنتم تدرسون قال الفقه فعنى الآية ولكن يقول لهم كونوا أيها الناس سادة الناس وقادتهم في أمور دينهم ودنياهم ربانيين بتعليمكم إياهم كتاب الله وما فيه من حلال وحرام وفرض ونهى وسائر ما حواه من معاني أمور دينهم وتلاوتكم إياه ودراستكموه في القول في تأويل قوله عز وجل (ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا يأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون) اختلفت القراءة في قراءة قوله ولا يأمركم فقراء عامة قراء الحجاز والمدنية ولا يأمركم على وجه الابتداء من الله بالخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه لا يأمركم أيها الناس أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا واستشهد قارئو ذلك كذلك بقراءة ذكر وهما عن ابن مسعود أنه كان يقرأها وهي ولن يأمركم فاستدلوا بدخول لن على انقطاع الكلام عما قبله وابتداء خبر مستأنف قالوا فلما صير مكان لن في قراءة تنالا وجبت قراءته بالرفع وقرأه بعض الكوفيين والبصريين ولا يأمركم بنصب الراء عطفا على قوله ثم يقول للناس وكان تأويله عندهم ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب ثم يقول للناس ولا أن يأمركم بمعنى ولا كان له أن يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا وأولى القراءة تين بالصواب في ذلك ولا يأمركم بالنصب على الاتصال

وسلم موافقا لكم في الأصول لتؤمنن به لأن من يؤتى الكتاب والحكمة فإن اختصاصه بهذه الفضيلة يوجب عليه تصديق سائر بالذى

الحق في زمان موسى ليس الا شرعه عليه السلام (٢٣٦) وأن الحق في زمان محمد صلى الله عليه وسلم ليس الا شرعه عليه السلام

ولو قلنا ان المراد بالرسول هو محمد صلى الله عليه وسلم فالمراد اما ما ذكرنا أو أن نعته وصفته وأحواله منذ كورة في الكتب المتقدمة فكان نفس مجيئه تصديقاً لما كان معهم والظاهر أن المراد بهذا الميثاق هو التوصية بأن يؤمنوا بكل رسول يجيء مصداقاً لما معهم وقيل يحتمل أن يكون الميثاق إشارة الى ما قرر في عقولهم من الدلائل الدالة على أن الانقياد لأمر الله واجب فإذا جاء الرسول فهو انما يكون رسولا عند ظهور المعجزات الدالة على صدقه فإذا أخبرهم بعد ذلك أن الله أمر الخلق بالإيمان به عرفوا عند ذلك وجوبه وقيل المراد بأخذ الميثاق أنه تعالى شرح صفاته صلى الله عليه وسلم في كتب الانبياء المتقدمين فإذا صارت أحواله صلى الله عليه وسلم مطابقة لما جاء في الكتب الالهية وجب الانقياد له صلى الله عليه وسلم وهذا انما يصح لو كان المراد بالانبياء أولادهم أو أممهم أو ميثاق النبيين من الامم أو ميثاق الله من النبيين على تقدير كونهم أحياء اقول والله أعلم يحتمل أن يراد بقوله ثم جاءكم المجي في الزمان الماضي فيكون معنى الآية أن الله تعالى أخذ ميثاقه من كل نبي أولى كتاباً وحكمة أن يؤمن بكل رسول

النبيين من أجل الذي آتاهم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول يعني ثم إن جاءكم رسول يعني ذكر محمد في التوراة لتؤمن به أي ليكون إيمانكم به الذي عندكم في التوراة من ذكره * وقال آخرون منهم تأويل ذلك إذا قرئ بكسر اللام من لساو إذا أخذ الله ميثاق النبيين للذي آتاهم من الحكمة ثم جعل قوله لتؤمن به من الأخذ أخذ الميثاق كما يقال في الكلام أخذت ميثاقك لتفعلن لأن أخذ الميثاق بمنزلة الاستحلاف فكان تأويل الكلام عند قائل هذا القول وإذا استخلف الله النبيين للذي آتاهم من كتاب وحكمة متى جاءهم رسول مصداق لما معهم ليؤمنوا به ولينصروا وأولى القراءتين في ذلك بالصواب قراءة من قرأ وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم بفتح اللام لأن الله عز وجل أخذ ميثاق جميع الانبياء بتصديق كل رسول له ابتعثه الى خلقه فيما ابتعثه به اليهم كان ممن آتاه كتاباً أو ممن لم يؤثبه كتاباً وذلك أنه غير جائز وصف أحد من أنبياء الله عز وجل ورسوله بأنه كان ممن أبيع له التكذيب بأحد من رسله فإذا كان ذلك كذلك وكان معلوماً أن منهم من أنزل عليه الكتاب وأن منهم من لم ينزل عليه الكتاب كان بيننا أن قراءة من قرأ ذلك لما آتيتكم بكسر اللام بمعنى من أجل الذي آتيتكم من كتاب لا وجه له مفهوم الا على تأويل بعيد وانتزاع عميق ثم اختلف أهل التأويل فيمن أخذ ميثاقه بالإيمان عن جاء من رسل الله مصداقاً لما معه فقال بعضهم انما أخذ الله بذلك ميثاق أهل الكتاب دون أنبيائهم واستشهدوا بالحجة قولهم بذلك بقوله لتؤمنوا به ولتنصروا قالوا فاعلموا أن الذين أرسلت اليهم الرسل من الامم بالإيمان برسل الله ونصرتهم على من خالفها وأما الرسل فإنه لا وجه لأمريها بنصرة أحد لانها المحتاجة الى المعونة على من خالفها من كفره بنبي آدم فاما هي فاعلموا أن الكفرة على كفرها ولا تنصروها قالوا وإذا لم يكن غيرها وغيروا الامم الكفرة فمن الذي ينصر النبي فيؤخذ ميثاقه بنصرته ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة قال هي خطأ من الكاتب وهي في قراءة ابن مسعود وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله وإذا أخذ الله ميثاق النبيين يقول وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب وكذلك كان يقرؤها أبي بن كعب قال الربيع ألا ترى أنه يقول ثم جاءكم رسول مصداق لما معكم لتؤمنوا به ولتنصروا يقول لتؤمنوا به محمد صلى الله عليه وسلم ولتنصروا قال هم أهل الكتاب * وقال آخرون بل الذين أخذ ميثاقهم بذلك الانبياء دون أممها ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى وأحد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن حبيب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال انما أخذ الله ميثاق النبيين على قومهم **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه في قوله وإذا أخذ الله ميثاق النبيين أن يصدق بعضهم بعضاً **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن ابن طاوس عن أبيه في قوله وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصداق لما معكم الآية قال أخذ الله ميثاق الاول من الانبياء ليصدقن وليؤمنن بما جاء به الآخر منهم **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن هاشم قال أخبرنا سيف بن عمرو عن أبي روق عن أبي أيوب عن علي بن أبي طالب قال لم يبعث الله عز وجل نبياً آدم فمن بعده الا أخذ عليه العهد في محمد لئن بعث وهو حي ليؤمنوا به ولينصروا ويأمره في أخذ العهد على قومه فقال وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة الآية **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما**

كان قد جاء قبله موافقاً لما معه وينصرونه بان يظهر حقيقة في وقته وأنه من عند الله سبحانه وأنه موافق له في آتيتكم

أصول العقائد وفي قواعدهم كرم الاخلاق فتكون هذه الآية تهمة المايحي بعد من (٣٣٧) قوله قل آمن بالله الآية (قال) الله

أو كل نبي لآتمه مستفهما

بمعنى الامر (أقرتم) بالايان

به والنصرة والاقرار في الشرع

اخبار عن ثبوت حق سابق

وفي اللغة منقول بهم مرة

التعدية من قر الشئ يقرأ اذا

ثبت ولزم مكانه (وأخذتم)

أى قبلتم (على ذلك إصرى)

عهدي والاخذ بمعنى القبول

كثير قال تعالى لا يؤخذ منها

عدل أى لا يقبل ويأخذ

الصدقات أى يقبلها سبى العهد

إصر لأنه مما يؤصر أى يشد

ويعقد ثم بعد المطالبة

بالاقرار كد ذلك بالشهاد

وقال (فأشهدوا) أى فليشهد

بعضكم على بعض بالاقرار

وفي قوله (وأنا معكم من

الشاهدين) وأنه لا يخفى عليه

خافية تذكير لهم وتوكيد

عليهم وتحذير من الرجوع

إذا علموا شهادة الله وشهادة

بعضهم على بعض وقيل

فأشهدوا خطاب للملائكة

وقيل معناه ليحفل كل أحد

نفسه شاهدا على نفسه كقوله

وأشهدهم على أنفسهم وقيل

بينوا هذا الميثاق للخاص

والعام حتى لا يبقى لأحد عذر

في الجهل به وأصله أن الشاهد

هو الذى يبين تصديق

الدعوى وقيل استيقنوا وكونوا

كالمشاهدين للشئ المعين له

أو يكون خطابا للانبيا بان

يكونوا شاهدين على الامم

١ تيتكم من كتاب الآية هذا ميثاق أخذه الله على النبيين أن يصدق بعضهم بعضا وأن يبلغوا كتاب الله
ورسالاته فبلغت الانبياء كتاب الله ورسالاته الى قومهم وأخذ عليهم فيما بلغتهم رسالتهم أن يؤمنوا بمحمد صلى
عليه وسلم ويصدقوه وينصروه **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن
السدي واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة الآية قال لم يبعث الله عز وجل نبيا قط من
لدن نوح الا أخذ ميثاقه ليؤمن بمحمد ولينصره ان خرج وهو حي والا أخذ على قومه أن يؤمنوا به ولينصره
ان خرج وهم أحياء **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا عبد الكبير بن عبد المجيد أبو بكر الخنفي قال ثنا
عباد بن منصور قال سألت الحسن عن قوله واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة الآية
كلها قال أخذ الله ميثاق النبيين ليبلغن آخركم أولكم ولا تختلفوا * وقال آخرون معنى ذلك أنه أخذ ميثاق
النبيين وأمرهم فاجترأ بذكر الانبياء عن ذكر أمهم لان في ذكر أخذ الميثاق على المتبوع دلالة على أخذه
على التباع لان الامم هم تباع الانبياء ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن
محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال ثم ذكر ما أخذ عليهم يعني على أهل
الكتاب وعلى أنبيائهم من الميثاق بتصديقهم بتصديق محمد صلى الله عليه وسلم اذا جاءهم واقرارهم به على
أنفسهم فقال واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة الى آخر الآية **حدثنا** أبو كريب قال ثنا
يونس بن بكير قال ثنا محمد بن اسحق قال ثنى محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال ثنى سعيد بن جبيرة
أو عكرمة عن ابن عباس مثله * وأولى هذه الاقوال في ذلك بالصواب قول من قال معنى ذلك الخبر عن أخذ الله
الميثاق من أنبيائه بتصديق بعضهم بعضا وأخذ الانبياء على أمهم وتباعها الميثاق بنحو الذى أخذ عليهم باربعها
من تصديق أنبياء الله ورسوله بما جاءتهم به لان الانبياء عليهم السلام بذلك أرسلت الى أمهم ولم يدع أحدهم
صدق المرسلين أن نبيا أرسل الى أمة بتكذيب أحد من أنبياء الله عز وجل وحججه في عبادته بل كلها وان
كذب بعض الامم بعض أنبياء الله بحدود هانوته مقرة بان من ثبتت صحة نبوته فعليها الدينونة بتصديق نفسه
فذلك ميثاق مقربه جميعهم ولا معنى لقول من زعم أن الميثاق إنما أخذ على الامم دون الانبياء لان الله عز
وجل قد أخبر أنه أخذ ذلك من النبيين فسواء قال قائل لم يأخذ ذلك منها ربحا أرقال لم يأمرها ببلاغ
ما أرسلت وقد نص الله عز وجل أنه أمرها بتبليغها لانهم ما جميعا خبر ان من الله عنها أحدهما أنه أخذ منها
والآخر منها أنه أمرها فان جاز الشك في أحدهما جاز في الآخر وأما ما استشهد به الربيع بن أنس على
أن المعنى بذلك أهل الكتاب من قوله لتؤمنن به ولتنصرنه فان ذلك غير شاهد على صحة ما قال لان الانبياء
قد أمر بعضهم بتصديق بعض وتصديق بعضها بعضا نصرة من بعضها بعضا ثم اختلفوا في الذين عنوا بقوله
ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه فقال بعضهم الذين عنوا بذلك هم الانبياء أخذت
موثيقهم أن يصدق بعضهم بعضا وأن ينصروه وقد ذكرنا الرواية بذلك عن قاله * وقال آخرون هم أهل
الكتاب أمروا بتصديق محمد صلى الله عليه وسلم اذا بعثه الله وينصروه وأخذ ميثاقهم في كتبهم بذلك وقد
ذكرنا الرواية بذلك أيضا عن قاله * وقال آخرون ممن قال الذين عنوا بأخذ الله ميثاقهم في هذه الآية
هم الانبياء قوله ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم معنى به أهل الكتاب ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن
ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال أخبرنا ابن طاوس عن أبيه في قوله واذا أخذ الله ميثاق
النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة قال أخذ الله ميثاق النبيين أن يصدق بعضهم بعضا ثم جاءكم
رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال فهذه الآية لأهل الكتاب أخذ الله ميثاقهم أن يؤمنوا
بمحمد ويصدقوه **حدثني** الثنى قال ثنا اسحق قال ثنى ابن أبي جعفر عن أبيه قال قال قتادة أخذ الله على

يكونوا شاهدين على الامم ثم ضم الى التوكيد الوعيد بقوله (فن تولى بعد ذلك) الميثاق وصنوف التوكيد فلم يؤمن ولم ينصر (فأولئك هم

الفاسيقون) الخارجون عن دين الله (٢٣٨) وطاعته ووعيد الفاسق المردة معلوم ثم يخرج من خرج عن دين الله الى غيره بادخال همزة

الاستفهام على الفاء العاطفة
فقال (أفغير دين الله يبغون)
ويحتمل أن يراد أي يتولون فغير
دين الله يبغون (وله أسلم من
في السموات والارض طوعا
وكرها واليه ترجعون)
من قرأ بآباء الخطاب فيهما
فلا ن ما قبله خطاب في أقررتم
وأخذتم أولادكم فبعده قوله
أولئك هم الفاسقون ومن قرأ
بآباء الغيبة فلرجوع الضمير
في الاول الى الفاسقين وفي
الثاني الى جميع المكافين
والاصل أفتبغون غير دين الله
لان الاستفهام انما يكون
عن الحوادث الا أنه قدم
المفعول لانه أهم من حيث
ان الانكار الذي هو فائدة
الهمزة ههنا متوجه الى الدين
الباطل وعن ابن عباس أن
أهل الكتابين اختصموا الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فيما اختلفوا فيه من دين
ابراهيم فكل واحد من
الفريقين ادعى أنه أولى به فقال
صلى الله عليه وسلم كل
الفريقين يرى من دين ابراهيم
فقالوا ما نرضى بقضائك
ولا نأخذ بدينك فنزلت وعلى
هذا تكون الآية كالمنقطعة
عما قبلها ولكن الاستفهام
على سبيل الانكار يقتضي
تعلقها بما قبلها فالوجه أن
هذا الميثاق لما كان مذكورا
في كتبهم ولم يكن لكفرهم

النبين ميثاقهم أن يصدق بعضهم بعضا وأن يبلغوا كتاب الله ورسالته الى عباده قبلت الانبياء كتاب الله
ورسالته الى قومهم وأخذوا موثيق أهل الكتاب في كتابهم فيما بلغتهم رسالهم أن يؤمنوا بمحمد
صلى الله عليه وسلم ويصدقوه وينصروه * وأولى الاقوال بالصواب عندنا في تأويل هذه الآية أن
جميع ذلك خبر من الله عز وجل عن أنبيائه أنه أخذ ميثاقهم به وألزمهم دعاء أمهم اليه والاقرار به لان
ابتداء الآية خبر من الله عز وجل عن أنبيائه أنه أخذ ميثاقهم ثم وصف الذي أخذ به ميثاقهم فقال
هو كذا وهو كذا وانما قلنا ان ما أخبر الله أنه أخذ به موثيق أنبيائه من ذلك قد أخذت الانبياء
موثيق أمهم لانه أرسلت لتدعو عباد الله الى الدينونة بما أمرت بالدينونة به في أنفسها من تصديق
رسل الله على ما قدمنا البيان قبل فتأويل الآية واذ كرنا يا معشر أهل الكتاب اذا أخذ الله ميثاق النبیین
لهما آتيتكم أيها النبیین من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول من عندى مصدق لما معكم لتؤمنن به يقول
لتصدقن ولتنصرنه وقد قال السدى في ذلك بما حدثنا به محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا
أسباط عن السدى قوله لما آتيتكم يقول لليهود أخذت ميثاق النبیین بمحمد صلى الله عليه وسلم وهو
الذى ذكر في الكتاب عندكم فتأويل ذلك على قول السدى الذى ذكرناه واذ كرنا يا معشر أهل
الكتاب اذا أخذ الله ميثاق النبیین لما آتيتكم أيها اليهود من كتاب وحكمة وهذا الذى قاله السدى كان
تأويله لا وجه غيره لو كان التنزيل بما آتيتكم ولكن التنزيل باللام لما آتيتكم وغير جائز في لغة أحد
من العرب أن يقال أخذ الله ميثاق النبیین لما آتيتكم بمعنى بما آتيتكم (في القول في تأويل قوله
(قال أقررتم وأخذتم على ذلكم إصرى قالوا أقررنا) يعني بذلك جل ثناؤه واذا أخذ الله ميثاق
النبیین بما ذكر فقال لهم تعالى ذكره أقررتم بالميثاق الذى واثقتموني عليه من أنكم مهملات أناكم
رسول من عندى مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه وأخذتم على ذلكم إصرى يقول وأخذتم على
ما واثقتموني عليه من الايمان بالرسول التى تأتيتكم بتصديق ما معكم من عندى والقيام بنصرتهم إصرى
يعنى عهدى ووصيتى وقبلتم في ذلك منى ورضيتوه والاخذ هو القبول في هذا الموضع والرضاء من قولهم
أخذوا الى عليه البيعة بمعنى بايعه وقبل ولايته ورضى بها وقد بينا معنى الاصر باختلاف المختلفين فيه
والصحيح من القول في ذلك فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وحذفت الفاء من قوله قال
أقررتم لانه ابتداء كلام على نحو ما قد بينا في نظائره فيما مضى وأما قوله قالوا أقررنا فانه يعنى به قال النبیین
الذين أخذ الله ميثاقهم بما ذكر في هذه الآية أقررنا بما ألزمتنا من الايمان برسلك الذين ترسلهم مصدقين
لما معنا من كتبك وبنصرتهم في القول في تأويل قوله (قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين) يعنى بذلك
جل ثناؤه قال الله فاشهدوا أيها النبیین بما أخذت به ميثاقكم من الايمان بتصديق رسلى التى تأتيتكم
بتصديق ما معكم من الكتاب والحكمة ونصرتهم على أنفسكم وعلى أتباعكم من الامم اذا تم أخذتم
ميثاقهم على ذلك وأنا معكم من الشاهدين عليكم وعليهم بذلك كما حدثنا المشي قال ثنا الصحيح قال ثنا
عبد الله بن هاشم قال أخيرنا سيف بن عمرو عن أبي روق عن أبي أيوب عن علي بن أبي طالب في قوله قال
فاشهدوا يقول فاشهدوا على أممكم بذلك وأنا معكم من الشاهدين عليكم وعليهم في القول في تأويل قوله
(فن تولى بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون) يعنى بذلك جل ثناؤه فن أعرض عن الايمان برسلى الذين أرسلتهم
بتصديق ما كان مع أنبيائى من الكتب والحكمة وعن نصرتهم فأدبر ولم يؤمن بذلك ولم ينصرونيك
عهده وميثاقه بعد ذلك يعنى بعد العهد والميثاق الذى أخذ الله عليه فأولئك هم الفاسقون يعنى بذلك أن
المتولين عن الايمان بالرسول الذين وصف أمرهم ونصرتهم بعد العهد والميثاق اللذين أخذ الله عليهم بذلك هم

سبب الايجرد البغي والعناد كانوا طالين ديناً غير دين الله فاستنكر أن يفعلوا ذلك أو قرر أنهم يفعلون ثم بين أن الاعراض الفاسقون

عن دين الله خارج عن قضية العقل وكيف لا وقد أخلص له تعالى الانقياد وخصه به (٢٣٩) الخضوع كل من سواه لان ما عداه كل

الفاسقون يعني بذلك الخارجون من دين الله وطاعة ربهم كما حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله
ابن هاشم قال أخبرنا سيف بن عمرو عن أبي روق عن أبي أيوب عن علي بن أبي طالب فن تولى عنك يا محمد
بعد هذا العهد من جميع الأمم فأولئك هم الفاسقون هم العاصون في الكفر حدثنا المثنى قال ثنا اسحق
قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه قال أبو جعفر يعني الرازي فن تولى بعد ذلك يقول بعد العهد والميثاق الذي
أخذ عليهم فأولئك هم الفاسقون حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن الربيع مثله وهاتان
الآيتان وإن كان مخبر الخبر فيهما من الله عز وجل بما أخبر أنه أشهد وأخذ به ميثاق من أخذ ميثاقه به عن
أنبيائه ورسله فإنه مقصود به أخبار من كان حوالى مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم من يهود بني
إسرائيل أيام حياته صلى الله عليه وسلم عماله عليهم من العهد في الإيمان بنبوته محمد صلى الله عليه وسلم ومعنى
تذكيرهم ما كان الله أخذ على آبائهم وأسلافهم من الموائيق والعهود وما كانت أنبياء الله عرفتهم
وتقدمت اليهم في تصديقه واتباعه ونصرته على من خالفه وكذبه وتعريفهم ما في كتب الله التي أنزلها
إلى أنبيائه التي ابتعثهم اليهم من صفته وعلامته ﴿القول في تأويل قوله﴾ (أفغيردين الله يبغون وله أسلم من
في السموات والأرض طوعا وكرها واليه يرجعون) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء الحجاز
من مكة والمدينة وقراء الكوفة أفغيردين الله تبغون واليه ترجعون على وجه الخطاب وقرأ ذلك بعض
أهل الحجاز أفغيردين الله يبغون واليه يرجعون بالياء كقولهم ما على وجه الخبر عن الغائب وقرأ ذلك بعض
أهل البصرة أفغيردين الله يبغون على وجه الخبر عن الغائب واليه ترجعون بالتاء على وجه المخاطبة وأولى
ذلك بالصواب قراءة من قرأ أفغيردين الله تبغون على وجه الخطاب واليه ترجعون بالتاء لان الآية التي قبلها
خطاب لهم فاتباع الخطاب نظيره أولى من صرف الكلام إلى غير نظيره وإن كان الوجه الآخر جائزا لما قد
ذكرنا فيما مضى قبل من أن الحكاية يخرج الكلام معها أحيانا على الخطاب كله وأحيانا على وجه الخبر
عن الغائب وأحيانا بعضهم على الخطاب وبعضه على الغيبة فقوله تبغون واليه ترجعون في هذه الآية من
ذلك وتأويل الكلام يامعشر أهل الكتاب أفغيردين الله تبغون يقول أفغير طاعة الله تلتسون وتريدون
وله أسلم من في السموات والأرض يقول له خضع من في السموات والأرض لخضع له بالعبودية وأقرله
بإفراد الربوبية وانقاده باخلاص التوحيد والالوهية طوعا وكرها يقول أسلم الله طائعا من كان إسلامه
منهم له طاعا وذلك كالملائكة والأنبياء والمرسلين فانهم أسلموا لله طائعين وكرها من كان منهم كرها
اختلف أهل التأويل في معنى إسلام الكاره الإسلام وصفته فقال بعضهم إسلامه إقراره بأن الله خالقه
وربه وإن أشرك معه في العبادة غيره ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان
عن منصور عن مجاهد أنه أسلم من في السموات والأرض قال هو كقوله ولئن سألتهم من خلق السموات
والأرض ليقولن الله حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد مثله
حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن أبي العالية في قوله وله أسلم
من في السموات والأرض طوعا وكرها واليه ترجعون قال كل آدمي قد أقر على نفسه بأن الله ربي وأنا عبده
فن أشرك في عبادته فهذا الذي أسلم كرها ومن أخلص له العبودية فهو الذي أسلم طوعا * وقال آخرون
بل إسلام الكاره منهم كان حين أخذ منه الميثاق فأقر به ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا
وكيع عن سفيان عن الأعشى عن مجاهد عن ابن عباس وله أسلم من في السموات والأرض طوعا وكرها
قال حين أخذ الميثاق * وقال آخرون عني بإسلام الكاره منهم سجد ظله ذكر من قال ذلك حدثنا

ممكّن وكل ممكّن لذاته فإنه
لا يوجد إلا بإيجاده ولا يعدم
إلا بإعدامه فهو دليل بين
يدى قدرته خاضع لجلال
قدره في طرفي وجوده وعدمه
عقلا كان أو نفسا أو روحا
أو جسما أو جوهرًا أو عرضا
أو فاعلا أو فعلا ونظير الآية
ولله يسجد من في السموات
والأرض فلا سبيل لاحد إلى
الامتناع عن مراده (طوعا
وكرها) وهما مصدران وقعا
موقع الحال لانهم من جنس
الفعل أى طائعين وكرهين
كقوله أتاني ركضا أى
ركضا ولو قلت أتاني ذلما
أى متسكما لم يجز لان الكلام
ليس من جنس الاتيان
فالمسلمون الصالحون ينقادون
لله طوعا فيما يتعلق بالدين
وكرها في غيره من الآلام
والمكاره التي تحالف طباعهم
لانهم لا يمكنهم دفع قضائه وقدره
وأما الكافرون فينقادون
في الدين كرها أى خوفا من
السيف أو عند الموت أو نزول
العذاب وعن الحسن الطوع
لأهل السموات والكره
لأهل الأرض أقول وذلك
لان السفلى يجذب بالطبع
إلى السفلى فحمله نفسه على
ما يخالف طبعه هو الكره
وبأسان الصوفية من شاهد
الجمال أسلم طوعا ومن شاهد
الجلال أسلم كرها فليس
الاعتبار بذلك الإسلام الفطرى
بل الاعتبار بهذا الإسلام
الكسبى (واليه ترجعون) أى
إلى حيث لا مال سواه ظاهرا

وباطنا وفيه وعيد شديد لمن خالف الدين الحق إلى غيره ثم إنه سبحانه لما بين أخذ الميثاق على الأنبياء في تصديق كل رسول كان قبله أمر النبي صلى

الله عليه وسلم بذلك ليعرف منه غاية (٢٤٠) ادعائه ونهاية استسلامه أما وجه التوحيد في قل فظاهر بناء على ما قلنا وأما وجه الجمع

في آمننا فلتشر يف أمته
بأنضمهم معه في سلك
الأخبار عن الإيمان أولي علم
أن هذا التكليف ليس من
خواصه وإنما هو لازم لجميع
المؤمنين كقوله والمؤمنون
كل آمن بالله وسلائكته
أولاً لجلال قدر نبهه حيث
أمر أن يتكلم عن نفسه كما
يتكلم العظماء والمولود وقدم
الإيمان بالله لأنه أصل جميع
التقائد ثم ذكر الإيمان بما
أنزل الله إليه لأن كتب سائر
الأنبياء محرفة لا سبيل إلى
معرفة أحوالها إلا بالفرقان
المنزل على محمد صلى الله عليه
وسلم ثم ذكر الإيمان بما أنزل
على مشاهير الأنبياء إذ لا سبيل
إلى حصر الكل وفي ذلك تنبيه
على سوء عقيدة أهل الكتاب
حيث فرقوا بين الأنبياء
فصدقوا بعضاً وكذبوا بعضاً
ورفضوا إلى أنهم ليسوا من الدين
في شيء حيث خالفوا مقتضى
الميثاق ثم أن قلنا أنه تعالى
أخذ الميثاق على كل نبي أن
يؤمن بكل رسول جاء بعده كما
ذهب إليه الجمهور في تفسير
قوله وإذا أخذ الله ميثاق النبيين
فهنا قد أخذ الميثاق على
محمد صلى الله عليه وسلم بأن
يؤمن بكل رسول كان قبله
ولم يؤخذ عليه الميثاق لمن يأتي
بعده فمكون في الآية دليل
على أنه لا نبي بعده * واعلم أن
الوحي ينزل من فوق وينتهي
إلى الرسل فيجوز أن يعدي

سوار بن عبد الله قال ثنا المعتمر بن سليمان عن ليث عن مجاهد في قول الله عز وجل وله أسلم من في السموات
والأرض طوعاً وكرهاً قال الطائغ المؤمن وكرهاً ظل الكافر **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله طوعاً وكرهاً قال سجد المؤمن طائعاً وسجد الكافر
وهو كاره **حدثني** المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد كرهاً قال سجد
المؤمن طائعاً وسجد ظل الكافر وهو كاره **حدثني** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج
عن عبد الله بن كثير عن مجاهد قال سجد وجهه وظله (١) طائعاً وقال آخرون بل أسلامه بقلبه في مشيئة
الله واستقاده لأمره وإن أنكر الوهتسه بلسانه ذكر من قال ذلك **حدثني** أبو كريب قال ثنا وكيع عن
إسرائيل عن جابر بن عامر وله أسلم من في السموات والأرض قال استقاد كلهم له * وقال آخرون غني بذلك
أسلام من أسلم من الناس كرهاً حذر السيف على نفسه ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا
أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد بن منصور عن الحسن في قوله وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً
الآية كلها فقال أكره أقوام على الإسلام وجاء أقوام طائعين **حدثني** الحسن بن قزعة الباهلي قال ثنا
روح بن عطاء عن مطر الرزاق في قول الله عز وجل وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً وإليه
ترجعون قال الملائكة طوعاً والانصار طوعاً ونسليم وعبد القيس طوعاً والناس كلهم كرهاً * وقال آخرون
معنى ذلك أن أهل الإيمان أسلموا طوعاً وأن الكفار أسلموا في حال المعاينة حين لا ينفعه إسلام كرهاً ذكر
من قال ذلك **حدثني** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفغير دين الله تبغون الآية فأما
المؤمن فأسلم طائعاً فنفعه ذلك وقبل منه وأما الكافر فأسلم كرهاً حين لا ينفعه ذلك ولا يقبل منه **حدثني**
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وله أسلم من في السموات والأرض
طوعاً وكرهاً قال أما المؤمن فأسلم طائعاً وأما الكافر فأسلم حين رأى بأس الله فلم يكن ينفعهم إيمانهم لمساراً أو
بأساً * وقال آخرون معنى ذلك في عبادة الخلق لله عز وجل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثني قال
ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أفغير دين الله تبغون وله أسلم من في
السموات والأرض طوعاً وكرهاً قال عبادتهم لي أجمعين طوعاً وكرهاً وهو قوله والله يسجد من في السموات
والأرض طوعاً وكرهاً وأما قوله وإليه ترجعون فإنه يعني وإليه ياء عشر من يتبعني غير الإسلام ديناً من
اليهود والنصارى وسائر الناس ترجعون يقول إليه تصيرون بعد ما تكتم فمجازيكم بأعمالكم المحسن منكم
بإحسانه والمسيء بإساءته وهذا من الله عز وجل تحذير خلقه أن يرجع إليه أحد منهم فيصير إليه بعد
وفاته على غير ملة الإسلام **قال** في تأويل قوله تعالى (قل آمننا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على إبراهيم
واسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى والنبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم
ونحن له مسلمون) يعني بذلك جل ثناؤه أفغير دين الله تبغون ياء عشر اليهود وله أسلم من في السموات
والأرض طوعاً وكرهاً والسبب ترجعون فإن ابتغوا غير دين الله يا محمد فقل لهم آمننا بالله فترك ذكر قوله فإن
قالوا نعم وذكر قوله فإن ابتغوا غير دين الله لدلالة ما ظهر من الكلام عليه وقوله قل آمننا بالله يعني به قل
لهم يا محمد صدقنا بالله أنه ربنا والهنا لا اله غيره ولا نعبد أحداً سواه وما أنزل علينا يقول وقل وصدقنا أيضاً
بما أنزل علينا من وحده وتنزيله فأقر ربنا وما أنزل على إبراهيم يقول وصدقنا أيضاً بما أنزل على إبراهيم
خليل الله وعلى إبنه إسماعيل وإسحق وابن ابنه يعقوب وبما أنزل على الأسباط وهم ولد يعقوب الاثنا عشر
وقد بينا أسماءهم بما أغنى عن عاداته في هذا الموضع وما أوتي موسى وعيسى يقول وصدقنا أيضاً

(١) لعنه طائعاً وكرهاً تأمل كتبه معجزة

أنزل على تارة كافية هذه الآية وبحرف الانتهاء أخرى كافي البقرة فنطق القرآن بالاعتبارين جميعاً وقيل عدى هنالك بالي مع

الاستقلال وزيفه في الكشف بقوله تعالى وأنزلنا اليك الكتاب وبقوله آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا والانصاف أن هذا القائل لم يدع أن هذه المناسبة يجب اعتبارها في كل موضع وإنما ادعى اعتبارها في الموضعين فيصلح حجة للتخصيص والله أعلم (ونحن له مسلمون) فائدة تقديم الحارث أن يعلم أن هذا الاذعان والايان والاستسلام لا غرض فيه الاوجه الله دون شئ آخر من طلب المال والجاه بخلاف أحبار اليهود الذين يشترطون بآيات الله ثمنًا قليلا فليسوا من الاسلام في شئ (ومن يتبع غير الاسلام ديننا فلن يقبل منه) فماذا بعد الحق الا الضلال (وهو في الآخرة من الخاسرين) حيث فاته الثواب وحصل مكانه العقاب والخاسرون ههنا هم الكافرون فقط عند أهل السنة ومع أصحاب الكبراء عند المعتزلة وقد يستدل بالآية على أن الايمان والاسلام واحدان لو كان الايمان غير الاسلام كان غير مقبول لأن كل ما هو غير الاسلام ليس بمقبول عند الله لا آية وقد ذكرنا مرارا أن النزاع لفظي لأن

مع ذلك بالذي أنزل الله على موسى وعيسى من الكتب والوحي وبما أنزل على النبيين من عنده والذي آتى الله موسى وعيسى مما أمر الله عز وجل محمدا بتصديقهما فيه والايمان به التوراة التي آتاها موسى والانجيل الذي آتاها عيسى لا نفرق بين أحد منهم بقول لا نصدق بعضهم ونكذب بعضهم ولا نؤمن ببعضهم ونكفر ببعضهم كما كفرنا اليهود والنصارى ببعض أنبياء الله وصدقت بعضا ولكننا نؤمن بجميعهم ونصدقهم ونحن له مسلمون يعني ونحن ندين الله بالاسلام لان دين غيره بل ندين الله بالاسلام لان دين غيره يعني بقوله ونحن له مسلمون ونحن له منقادون بالطاعة متذللون بالعبودية مقرونون له بالألوهة والربوبية وأنه لا اله غيره وقد ذكرنا الرواية بمعنى ما قلنا في ذلك فيما مضى وكرهنا اعادته في القول في تأويل قوله (ومن يتبع غير الاسلام ديننا فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين) يعني بذلك جل ثناؤه ومن يطلب دين غير دين الاسلام ليدين به فلن يقبل الله منه وهو في الآخرة من الخاسرين يقول من الباكسين أنفسهم حظوظها من رحمة الله عز وجل وذكر أن أهل كل ملة ادعوا أنهم هم المسلمون لما نزلت هذه الآية فامرهم الله بالحق كانوا اصادقين لان من سنة الاسلام بالحق فامتنعوا فأدحض الله بذلك حججهم ذكر الخبر بذلك حديثي المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح قال زعم عكرمة ومن يتبع غير الاسلام ديننا فقلت المثل نحن المسلمون فانزل الله عز وجل والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غني عن العالمين فخرج المسلمون وقعد الكفار حديثي المثنى قال ثنا القعني قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن عكرمة قال ومن يتبع غير الاسلام ديننا فلن يقبل منه قالت اليهود فخرج المسلمون فانزل الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم يحجهم ان الله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غني عن العالمين حديثي يونس قال أخبرنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن عكرمة قال لما نزلت ومن يتبع غير الاسلام ديننا الى آخر الآية قالت اليهود فخرج المسلمون قال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم قل لهم ان الله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غني عن العالمين * وقال آخرون في هذه الآية بما حدثنا به المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ان الذين آمنوا والذين هادوا والذين نصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر الى قوله ولا هم يحزنون فانزل الله عز وجل بعد هذا ومن يتبع غير الاسلام ديننا فلن يقبل منه في القول في تأويل قوله عز وجل (كيف يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم وشهدوا أن الرسول حق وجاءهم البينات والله لا يهدي القوم الظالمين أولئك جزاؤهم أن عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فان الله غفور رحيم) اختلف أهل التأويل فيمن عني بهذه الآية وفيمن نزلت فقال بعضهم نزلت في الحرب بن سويد الانصاري وكان مسلما فارتد بعد اسلامه ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن عبد الله بن زريع البصري قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس قال كان رجل من الانصار أسلم ثم ارتد ولحق بالشرك ثم ندم فإرسل الى قومه أرسلوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم هل لي من توبة قال فنزلت كيف يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم الى قوله وجاءهم البينات والله لا يهدي القوم الظالمين الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فان الله غفور رحيم فإرسل اليه قومه فإسلم حديثي ابن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عكرمة بنحوه ولم يرفعه الى ابن عباس الا انه قال فسكتب اليه قومه فقال ما كذبني قومي فرجع حديثنا أبو كريب قال ثنا حكيم بن جميع عن علي بن مسهر عن داود بن

قل لم تؤمنوا ولكن قولوا
أسلمنا ثم بين وعيد من ترك
الاسلام فقال (كيف يهدى
الله) واختلف في سبب
النزول ففي رواية عن ابن عباس
نزلت في يهود قريظة والنضير
ومن دان بدينهم كفروا
بأنبي بعد أن كانوا مؤمنين
قبل مبعضه وكانوا يشهدون
له بالنبوة فلما بعث وجاءهم
بالبينات والمعجزات كفروا
به بغيا وحسدا وعنادا ولدا
وفي رواية أخرى عنه نزلت
في رهط كانوا أسلموا ثم ارتدوا
ولحقوا بمكة ثم أخذوا يترصون
به ريب المنون وكان فيهم
من تاب فاستثنى التائب
بقوله الا الذين تابوا وعن
مجاهد قال كان الحرث
ابن سويد قد أسلم وكان مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم لحق بقومه وكفر فانزل
الله هذه الآية الى قوله فان
الله غفور رحيم فحملهن
اليه رجل من قومه فقراهن
عليه فقال الحرث والله انك
لصدوق وان رسول الله صلى
الله عليه وسلم لأصدق منك
وان الله أصدق الثلاثة ثم
رجع فأسلم اسلاما حسنا
قالت المعتزلة في الآية ان
أصولنا تشهد بأنه تعالى هدى
جميع الخلق الى الدين بمعنى
التعريف ووضع الدلائل
والا كان الكافر معذورا
ولا يحسن ذمه على الكفر
ثم انه حكى بأنه لم يهدوا لاء الكفار فلا بد من تفسير الآية بشئ آخر سوى نصب الدلائل قالوا فالمراد بهذه الهداية منع

أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس قال ارتد رجل من الأنصار فذكر نحوه حدثنا الحسن بن يحيى
قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا جعفر بن سليمان قال أخبرنا حميد الأعرج عن مجاهد قال جاء الحرث
ابن سويد فأسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم كفر الحرث فرجع الى قومه فأنزل الله عز وجل فيه القرآن
كيف يهدى الله قوما كفروا بعد ايمانهم الى الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحو فان الله غفور رحيم قال
فحملها اليه رجل من قومه فقراها عليه فقال الحرث انك والله ما علمت لصدوق وان رسول الله صلى الله
عليه وسلم لأصدق منك وان الله عز وجل لأصدق الثلاثة قال فرجع الحرث فأسلم فحسن اسلامه حدثني
موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي كيف يهدى الله قوما كفروا بعد ايمانهم
وشهدوا أن الرسول حق قال أنزلت في الحرث بن سويد الانصاري كفر بعد ايمانه فانزل الله عز وجل فيه
هذه الآيات الى أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ثم تاب وأسلم فنسخها الله عنه فقال الا الذين تابوا من
بعد ذلك وأصلحو فان الله غفور رحيم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل كيف يهدى الله قوما كفروا بعد ايمانهم وشهدوا أن الرسول
حق وجاءهم البينات قال رجل من بني عمرو بن عوف كفر بعد ايمانه حدثني المشني قال ثنا
أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني
ججاج عن ابن جريج عن مجاهد قال هو رجل من بني عمرو بن عوف كفر بعد ايمانه قال ابن جريج
أخبرني عبد الله بن كثير عن مجاهد قال لحق بارض الروم فتنصر ثم كتب الى قومه أرسلوا هلا لي من توبة
قال فحسبت أنه آمن ثم رجع قال ابن جريج قال عكرمة نزلت في أبي عامر الراهب والحرث بن سويد بن
الصامت ووحوش بن الأسدي في اثني عشر رجلا رجعوا عن الاسلام ولحقوا بقرش ثم كتبوا الى أهلهم
هل لنا من توبة فنزلت الا الذين تابوا من بعد ذلك الآيات وقال آخرون غنى هذه الآية أهل الكتاب
وفهم نزلت ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي عن أبي عن
أبيه عن ابن عباس قوله كيف يهدى الله قوما كفروا بعد ايمانهم فهم أهل الكتاب عرفوا محمد
صلى الله عليه وسلم ثم كفروا به حدثنا محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد بن
منصور عن الحسن في قوله كيف يهدى الله قوما كفروا بعد ايمانهم الآية كلها قال اليهود والنصارى
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان الحسن يقول في قوله كيف يهدى الله
قوما كفروا بعد ايمانهم الآية هم أهل الكتاب من اليهود والنصارى رأوا نعت محمد صلى الله عليه وسلم في
كتابهم وأقربوا به وشهدوا أنه حق فلما بعث من غيرهم حسدا والعرب على ذلك فأنكروه وكفروا بعد اقرارهم
بحسد للعرب حين بعث من غيرهم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن
الحسن في قوله كيف يهدى الله قوما كفروا بعد ايمانهم قال هم أهل الكتاب كانوا يحدون محمد صلى الله
عليه وسلم في كتابهم ويستفتحون به فكفروا بعد ايمانهم * قال أبو جعفر وأشباه القولين بظاهر التنزيل
ما قال الحسن من أن هذه الآية معنى بها أهل الكتاب على ما قال غير أن الاخبار بالقول الآخر أكثر
والقائلين به أعلم بما ويل القرآن وجائز أن يكون الله عز وجل أنزل هذه الآيات بسبب القوم الذين
ذكر أنهم كانوا ارتدوا عن الاسلام فجمع قصتهم وقصة من كان سبيله سبيلهم في ارتداده عن الايمان بمحمد
صلى الله عليه وسلم في هذه الآيات ثم عرفت عباده سنته فيهم فيكون داخل في ذلك كل من كان مؤمنا
بمحمد صلى الله عليه وسلم قبل أن يبعث ثم كفر به بعد أن بعث وكل من كان كافرا ثم أسلم على عهد محمد صلى الله

الأطاف التي يؤتيها المؤمنين ثوابهم على إيمانهم كما قال والذين جاهاوا فينا (٣٤٣) لهديتهم سبلنا وقال والذين اهتدوا زادهم

هدى أو المعنى لا يهديهم إلى الجنة كقوله ولا يهديهم طريقا لا طريق جهنم وقوله يهديهم ربهم بإيمانهم تجري من تحتهم الأنهار وقال أهل السنة المراد بالهداية خلق المعرفة وقد جرت سنة الله في باب التكليف وفي دار العمل أن كل فعل يقصد العبد إلى تحصيله فإن الله يخلقه عقب قصد العبد فكأنه تعالى قال كيف يخلق الله فيهم المعرفة والهداية وهم قصدوا تحصيل الكفر وأرادوه وقال أهل التحقيق كيف يهدي الله إليه قوما احتجوا بالصفات الإنسانية والطبائع الحيوانية عن الأخلاق الربانية وقوله (وشهدوا) عطف على ما في إيمانهم من معنى الفعل اذهبوا في تقدير أن آمنوا كقوله تعالى فأصدقوا كن ويحزون أن يكون الواو للحال باضمراً قد أي كفروا وقد شهدوا أن الرسول حق وكيفما كان فعني الآية يؤل إلى أنه تعالى لا يهدي قوما كفروا بعد الإيمان وبعد الشهادة بأن الرسول حق في نفسه غير باطل ولا مما يسوغ إنكاره بعد أن جاءتهم الشواهد الدالة على صدقه من القرآن وغيره لكن الشهادة هي الإقرار باللسان فيكون

عليه وسلم ثم ارتدوه وحج عن إسلامه فيكون معنيا بالآية جميع هذين الصنفين وغيرهما ممن كان بمنزلة معناه ما بل ذلك كذلك إن شاء الله فتأويل الآية إذا كذب يهدي الله قوما كفروا بعد إيمانهم يعني كيف يرشد الله للصواب ويوفق للإيمان قوما بحدوث نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بعد إيمانهم أي بعد تصديقهم إياه وإقرارهم بما جاءهم به من عند ربه وشهدوا أن الرسول حق يقول وبعد أن أقروا أن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى خلقه حقوا وجاءهم البينات يعني وجاءهم الحجج من عند الله والدلائل بصدقة ذلك والله لا يهدي القوم الظالمين يقول والله لا يوفق للحق والصواب الجماعة الظلمة وهم الذين بدلوا الحق إلى الباطل فاختاروا الكفر على الإيمان وقد دللنا فيما مضى قبل على معنى الظلم وأنه وضع الشيء في غير موضعه بما أغنى عن عاداته أولئك جزاؤهم يعني هؤلاء الذين كفروا بعد إيمانهم وبعد أن شهدوا أن الرسول حق جزاؤهم ثوابهم من عملهم الذي عملوه أن عليهم لعنة الله يعني أن حل بهم من الله الإقصاء والبعد ومن الملائكة والناس الأمم يسوؤهم من العقاب أجمعين يعني من جميعهم لا من بعض من سماه جل ثناؤه من الملائكة والناس ولكن من جميعهم وإنما جعل ذلك جل ثناؤه ثواب عملهم لأن عملهم كان بالله كفرا وقد بينا صفة لعنة الناس الكافر في غير هذا الموضع بما أغنى عن عاداته خالدين فيها يعني ما كشين فيها يعني في عقوبة الله لا يخفف عنهم العذاب لا ينقصون من العذاب شيئا في حال من الأحوال ولا ينفسون فيه ولا هم ينظرون يعني ولا هم ينظرون لمعذرة يعتذرون وذلك كله أغنى الخلود في العقوبة في الآخرة ثم استثنى جل ثناؤه الذين تابوا من هؤلاء الذين كفروا بعد إيمانهم فقال تعالى ذكره إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا يعني إلا الذين تابوا من بعد ارتدادهم عن إيمانهم فراجعوا الإيمان بالله وبرسوله وصدقوا بما جاءهم به نبينهم صلى الله عليه وسلم من عند ربهم وأصلحوا يعني وعملوا الصالحات من الأعمال فإن الله غفور رحيم يعني فإن الله لمن فعل ذلك بعد كفره غفور يعني سائر عليه ذنبه الذي كان منه من الردة فتار له عقوبته عليه وفضيحت به يوم القيامة غير مؤاخذ به إذا مات على التوبة منه رحيم متعطف عليه بالرحمة القول في تأويل قوله جل ثناؤه (الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا) ان الذين كفروا أي ببعض أنبيائه الذين بعثوا قبل محمد صلى الله عليه وسلم بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا بكفرهم بمحمد بن عبد الله بن مريم عليه السلام وأولئك هم الضالون) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم عنى الله عز وجل بقوله ان الذين كفروا أي ببعض أنبيائه الذين بعثوا قبل محمد صلى الله عليه وسلم بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا بكفرهم بمحمد بن عبد الله بن مريم عليه السلام وأولئك هم الضالون قال اليهود والنصارى لن تقبل توابعهم عند الموت حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا أولئك أعداء الله اليهود كفروا بالأنجيل وبعيسى ثم ازدادوا كفرا بمحمد صلى الله عليه وسلم والفرقان حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله ثم ازدادوا كفرا قال ازدادوا كفرا حتى حضرهم الموت فلم تقبل توابعهم حين حضرهم الموت قال معمر وقال مثل ذلك عطاء الخراساني حدثني المشي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة قوله ان الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا ان تقبل توابعهم وأولئك هم الضالون وقال هم اليهود كفروا بالأنجيل ثم ازدادوا كفرا حين بعث الله محمد صلى الله عليه وسلم فأكفروه وكذبوا به * وقال آخرون معنى ذلك ان الذين كفروا من أهل الكتاب بعد إيمانهم بأنبيائهم ثم ازدادوا كفرا يعني ذنوباً لن تقبل

المراد من الإيمان هو التصديق بالقلب ليكون المعطوف مغايراً للمعطوف عليه (والله لا يهدي القوم الظالمين) الواضعين للشيء في غير موضعه

الزمان لا الكفر والعناد وفيه دليل على أن زلة العالم أقبح من زلة الجاهل ولهذا صرح في آخر الآية بأنه تعالى لا يهديهم بعد أن عرض بذلك في أول الآية ثم أردفه بغاية الوعيد قائلا (أولئك جزاؤهم) إلى قوله ولا هم ينظرون وقد مر مثله في البقرة وهذا تحقيق قول المتكلمين بأن العذاب الملقى بالكافر مضرة خالصة عن شوائب المنافع دائمة غير منقطعة (الا الذين تابوا من بعد ذلك) الكفر العظيم ولا يكفي التوبة وحدها حتى يضاف إليها العمل الصالح فلهاذا قال (وأصلحوا) أي باطنهم مع الحق بالمراجعات وظاهرهم مع الخلق بالعبادات وأطهروا أنا كنا على الباطل حتى لو اغتر بطريقتهم المنحرفة مغتر رجع عنها (وان الله غفور) في الدنيا بالستر (رحيم) في الآخرة بالعفو وغفور بإزالة العقاب رحيم بإعطاء الثواب قوله سبحانه (ان الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا) ازداد الكفر قد يراد به الإصرار على الكفر وقد يراد به ضم كفرا إلى كفره وهو المراد في الآية باتفاق عامة المفسرين ثم اختلفوا فقيل أنهم أهل الكتاب آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم قبل مبعثه ثم

توبتهم من ذنوبهم وهم على الكفر مقيمون ذكر من قال ذلك حديثا المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن ربيع أن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا ازدادوا ذنوبا وهم كفار فلن تقبل توبتهم من تلك الذنوب ما كانوا على كفرهم وضلالهم حديثا ابن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن داود قال سألت أبا العالية قال قلت ان الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم قال انما هم هؤلاء النصارى واليهود الذين كفروا ثم ازدادوا كفرا بذنوب أصابوها فهم يتوبون منها في كفرهم حديثا عبد الحميد بن بيان الشكري قال أخبرنا ابن أبي عدي عن داود قال سألت أبا العالية عن الذين آمنوا ثم كفروا فذكر نحو ما منه حديثا ابن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود قال سألت أبا العالية عن هذه الآية ان الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون قال هم اليهود والنصارى والجوس أصابوا ذنوبا في كفرهم فاردوا أن يتوبوا منها ولن يتوبوا من الكفر ألا ترى أنه يقول وأولئك هم الضالون حديثا محمد بن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن داود عن أبي العالية في قوله لن تقبل توبتهم قال تابوا من بعض ولم يتوبوا من الأصل حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن داود بن أبي هند عن أبي العالية قوله ان الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا قال هم اليهود والنصارى يصيبون الذنوب فيقولون نتوب وهم مشركون قال الله عز وجل لن تقبل التوبة في الضلالة وقال آخرون بل معنى ذلك ان الذين كفروا بعد إيمانهم بانبيائهم ثم ازدادوا كفرا يعني بزيادتهم الكفر عما هم عليه حتى هلكوا وهم عليه مقيمون لن تقبل توبتهم لن تنفعهم توبتهم الأولى وإيمانهم لكفرهم الآخر وموتهم ذكر من قال ذلك حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عكرمة قوله ثم ازدادوا كفرا قال نواعلي كفرهم قال ابن جريج لن تقبل توبتهم يقول إيمانهم أول مرة لن ينفعهم وقال آخرون معنى قوله ثم ازدادوا كفرا ماتوا كفارا فكان ذلك هو زيادتهم من كفرهم وقالوا معنى لن تقبل توبتهم عند موتهم ذكر من قال ذلك حديثا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي ان الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون أما ازدادوا كفرا فأتوا بهم كفار وأما لن تقبل توبتهم فعند موته إذا تاب لم تقبل توبته قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال بالصواب في تأويل هذه الآية قول من قال عنى بها اليهود وأن يكون تأويله ان الذين كفروا من اليهود بمحمد صلى الله عليه وسلم عند مبعثه بعد إيمانهم به قبل مبعثه ثم ازدادوا كفرا بما أصابوا من الذنوب في كفرهم ومقامهم على ضلالهم لن تقبل توبتهم من ذنوبهم التي أصابوها في كفرهم حتى يتوبوا من كفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم ويرجعوا التوبة منه بتصديق ما جاءه من عند الله وانما قلنا ذلك أولى الأقوال في هذه الآية بالصواب لان الآيات قبلها وبعدها فيها نزلت فأولى أن تكون هي في معنى ما قبلها وبعدها إذا كانت في سياق واحد وانما قلنا معنى ازديادهم الكفر ما أصابوا في كفرهم من المعاصي لانه جل ثناؤه قال لن تقبل توبتهم فكان معلوما أن معنى قوله لن تقبل توبتهم انما هو معنى به لن تقبل توبتهم مما ازدادوا من الكفر على كفرهم بعد إيمانهم لان الله تعالى ذكره وعد أن يقبل التوبة من عباده فقال وهو الذي يقبل التوبة عن عباده فقال ان يقول عز وجل أقبل ولا أقبل في شيء واحد واذ كان ذلك كذلك وكان من حكم الله في عباده أنه قابل توبة كل تائب من كل ذنب وكان الكفر بعد الإيمان أحسن تلك الذنوب التي وعد قبول التوبة منها بقوله الا الذين تابوا وأصلحوا فان الله غفور رحيم علم أن المعنى الذي لا تقبل التوبة منه غير المعنى الذي تقبل التوبة منه واذ كان ذلك كذلك فالذي لا تقبل منه التوبة هو الازدياد على الكفر بعد الكفر لا يقبل الله توبة صاحبه

صلى الله عليه وسلم والقرآن
وهذا قول الحسن وقتادة

وعطاء وقيل نزلت في الذين
ارتدوا وذهبوا الى مكة

وازدادهم الكفر أنهم قالوا
نقيم مكة نربص بمحمد ريب

المنون وقيل عزمو على
الرجوع الى الاسلام على

سبيل النفاق فسمى الله تعالى
ذلك النفاق زيادة في الكفر

ثم انه تعالى حكم في الآية الاولى
بقبول توبة المرتدين وحكم

تعالى في هذه الآية بعدم
قبولها وهذا يوجب التناقض

وأيضاً ثبت بالدليل أن التوبة
بشرطها مقبولة فقام معنى

قوله لن تقبل توبتهم قال
الحسن وقتادة وعطاء المراد

بازدياد الكفر اصرارهم
عليه فلا يتوبون الا عند

حضور الموت والتوبة حينئذ
لا تقبل لقوله تعالى وليست

التوبة للذين يعمدون
السيئات حتى اذا حضر

أحدهم الموت قال اني
تبت الآن وقيل هي محمولة

على ما اذا تابوا باللسان لا عن
الاخلاص وقال القاضي

والقفال وابن الانباري
هي من تمة قوله الا الذين

تابوا يريد أنه لو كفر بعد
التوبة الاولى فان التوبة

الاولى لا تكون مقبولة
وقيل لعل المراد أن التوبة

من تلك الزيادة لا تكون

ما أقام على كفره لان الله لا يقبل من مشرك عملاً ما أقام على شركه وضلاله فأما ان تاب من شركه وكفره
وأصلح فان الله كما وصف به نفسه غفور رحيم فان قال قائل وما ينكر أن يكون معنى ذلك كما قال من قال
فلن تقبل توبتهم من كفرهم عند حضور أجله أو توبته الاولى قيل أنكرنا ذلك لان التوبة من العبد غير
كائنة الا في حال حياته فاما بعد مماته فلا توبة وقد وعد الله عز وجل عباده قبول التوبة منهم مادامت
أرواحهم في أجسادهم ولا خلاف بين جميع الخجة في ان كافر الواسم قبل خروجه نفسه بطرفة عين أن حكمه
حكم المسلمين في الصلاة عليه والمواريثة وسائر الاحكام غيرهما فكان معلوماً بذلك أن توبته في تلك الحال
لو كانت غير مقبولة لم ينتقل حكمه من حكم الكفار الى حكم أهل الاسلام ولا منزلة بين الموت والحياة يجوز
أن يقال لا يقبل الله فيها توبة الكافر فاذا صح أنها في حال حياته مقبولة ولا سبيل بعد الممات اليها بطل قول
الذي زعم أنها غير مقبولة عند حضور الاجل وأما قول من زعم ان معنى ذلك التوبة التي كانت قبل الكفر
فقول لا معنى له لان الله عز وجل لم يصف القوم بإيمان كان منهم بعد كفر ثم كفر بعد إيمان بل انما وصفهم
بكفر بعد إيمان فلم يتقدم ذلك الايمان كفر كان للايمان لهم توبة منه فيكون تأويل ذلك على ما تأوله قائل
ذلك وتأويل القرآن على ما كان موجوداً في ظاهر التلاوة اذا لم تكن حجة تدل على باطن خاص أولى من غيره
وان أمكن توجيهه الى غيره وأما قوله وأولئك هم الضالون فإنه يعنى بذلك وهؤلاء الذين كفروا بعد إيمانهم
ثم ازدادوا كفراً هم الذين ضلوا سبيل الحق فأخطوا منهجه وتركو انصف السبيل وهدى الله الذي أخبرهم عنه
فعموا عنه وقد بينا فيما مضى معنى الضلال بما فيه الكفاية **القول في تأويل قوله (ان الذين كفروا**
وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الارض ذهباً ولو افتدى به أولئك لهم عذاب أليم وما لهم من ا
ناصرين) يعنى بذلك جل ثناؤه ان الذين كفروا أى جحدوا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ولم يصدقوا به وبما جاءه
من عند الله من أهل كل ملة يهودها ونصاراها ومجوسها وغيرهم و ماتوا وهم كفار يعنى و ماتوا على ذلك من
بحود نبوته وبحود ما جاءه فلن يقبل من أحدهم ملء الارض ذهباً ولو افتدى به يقول فلن يقبل ممن كان
به هذه الصفة في الآخرة جزاء ولا رشوة على ترك عقوبته على كفره ولا جعل على العفو عنه ولو كان له من
الذهب قدر ما يملأ الارض من مشرقها الى مغربها فشرى بوجرى على ترك عقوبته وفي العفو عنه على كفره
عوضاً مما الله محل به من عذابه لان الرشا إنما يقبلها من كان ذا حاجة الى ما رشى فأما من له الدنيا والآخرة
فكيف يقبل الفدية وهو خلاق كل فدية افتدى بهما فمتد عن نفسه أو غيره وقد بينا أن معنى الفدية العوض
والجزاء من المفتدى منه بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع ثم أخبر عز وجل عما لهم عنده فقال أولئك يعنى
هؤلاء الذين كفروا و ماتوا وهم كفار لهم عذاب أليم يقول لهم عند الله في الآخرة عذاب موجه وما لهم من
ناصرين يعنى وما لهم من قريب ولا حميم ولا صديق ينصره فيستنقذه من الله ومن عذابه كما كانوا ينصرونه في
الدنيا على من حاول أذاه ومكروهه وقد **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ثنا
أنس بن مالك أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول يجاء بالكافري يوم القيامة فيقال له أ رأيت لو كان لك
ملء الارض ذهباً كنت مفندياً به فيقول نعم قال فيقال لقد سئلت ما هو أيسر من ذلك فذلك قوله ان
الذين كفروا و ماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الارض ذهباً ولو افتدى به **حدثني** محمد بن سنان
قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد عن الحسن قوله ان الذين كفروا و ماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدهم
ملء الارض ذهباً قال هو كل كافر ونصب قوله ذهباً على الخروج من المقدار الذي قبله والتفسير منه
وهو قوله ملء الارض كقول القائل عندي قدر رزق سمنا وقد رطل عسلاً فالعسل مبین به ما ذكر من
المقدار وهو نكرة منصوبة على التفسير للمقدار والخروج منه وأما محويو البصرة فأنهم زعموا انه
نصب الذهب لاستعمال الملء بالارض ومحیی الذهب بعدهما فصار نصبها نظير نصب الحال وذلك أن

مقبولة ما لم يتب عن الاصل المرید عليه أقول ويحتمل أن يكون لن تقبل توبتهم جعل كناية عن الموت على الكفر كما أنه قيل ان اليهود المرتدين

على حالة الكفر وفائدة هذه الكناية تصوير كونهم آيسين من الرحمة هذا اذا خصصنا اليهود والمرتين بالمصريين أما على تقدير التعميم فنقول انما يجعل الموت على الكفر لازماً لا يزياد كفرهم لان القضية حينئذ لا تكون كلية فكيف من مرتد أو يهودى مزداد للكفر لا يعنى الاصرار يرجع الى الاسلام ولا يموت على الكفر فاكفى بذلك لازم الموت على الكفر وهو عدم قبول التوبة حتى برز الكلام في معرض الكناية ومن المعلوم أنها ذكر الالزام وارادة الملام وموأنه لا بد للعدول من فائدة فصيح أن نبين فائدة العدول على وجه يصير القضية كلية وهي التغليظ في شأن أولئك الفريق من الكفار وابرار حالهم في صورة حال الآيسين من الرحمة التي هي أغلظ الاحوال وأشدّها ألا ترى أن الموت على الكفر انما يخاف لاجل اليأس من الرحمة وهذا هو الذي عول عليه في الكشف والحاصل أنه كانه قيل ان اليهود والمرتين الذين فعلوا ما فعلوا من حقهم أن لا تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون الكاملون في الضلال ضلوا في نبيه الاوصاف البهيمية والاخلاق

الحال يحىء بعد فعل قد شغل بفاعله فينصب كما ينصب المفعول الذي يأتي بعد الفعل الذي قد شغل بفاعله قالوا ونظير قوله ملء الارض ذهباً في نصب الذهب في الكلام لي مثلك رجلاً يعنى لي مثلك من الرجال وزعموا ان نصب الرجل لا شغل الاضافة بالاسم فنصب كما ينصب المفعول به لا شغل الفعل بالفاعل وأدخلوا في قوله ولو افتدى به لمخدوف من الكلام بعده دل عليه دخول الواو كالأو في قوله وليكون من الموقنين وتأويل الكلام وليكون من الموقنين أن أريناه ملكوت السموات والارض فكذلك ذلك في قوله ولو افتدى به ولو لم يكن في الكلام وأول كان الكلام صحيحاً ولم يكن هنالك متروكاً وكان فلن يقبل من أحدهم ملء الارض ذهباً لو افتدى به ﴿القول في تأويل قوله﴾ (لن تسالوا السبر حتى تنفقوا مما تحبون وما تنفقوا من شيء فان الله به عليم) يعنى بذلك جل ثناؤه لن تدركوا أيها المؤمنون البر وهو البر من الله الذي يطلبونه منه بطاعتهم إياه وعمادتهم له ويرجون منه وذلك تفضله عليهم بإدخالهم جنته وصرف عذابه عنهم ولذلك قال كثير من أهل التأويل البر الجنة لان بر الرب بعبدته في الآخرة وأكرامه إياه بإدخاله الجنة ذكر من قال ذلك حمداً أبو كريب قال ثنا وكيع عن شريك عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون في قوله لن تسالوا البر قال الجنة حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا شريك عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون في قوله لن تسالوا البر قال الجنة حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي ان تسالوا البر أماً البر الجنة فتأويل الكلام لن تسالوا أيها المؤمنون الجنة ربكم حتى تنفقوا مما تحبون يقول حتى تنفقوا مما تحبون وتموون أن يكون لكم من نفيس أموالكم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لن تسالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون يقول لن تسالوا بر ربكم حتى تنفقوا مما يحبكم ومما تهوون من أموالكم حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر عن عباد عن الحسن قوله لن تسالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون قال من المال وأما قوله وما تنفقوا من شيء فان الله به عليم فإنه يعنى به ومهما تنفقوا من شيء فتصدقوا به من أموالكم فان الله تعالى ذكره بما يتصدق به المتصدق منكم فينفقه مما يحب من ماله في سبيل الله وغير ذلك عليم يقول هو ذو علم بذلك كله لا يعزب عنه شيء منه حتى يجازى صاحبه عليه جزاءه في الآخرة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما تنفقوا من شيء فان الله به عليم يقول محفوظ لكم ذلك الله به عليم شاكر له وبخو والتأويل الذي قلنا تأويل هذه الآية جماعة من الصحابة والتابعين ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل لن تسالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون قال كتب عمر بن الخطاب الى أبي موسى الأشعري أن يتناوله جارية من جلولاء يوم قتلت مدائن كسرى في قتال سعيد بن أبي وقاص فدعا بها عمر بن الخطاب فقال ان الله يقول لن تسالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون فأعتقها عمر وهي مثل قول الله عز وجل ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيماً وأسيراً ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله سواء حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن حميد عن أنس بن مالك قال لما نزلت هذه الآية لن تسالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون أو هذه الآية من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً قال أبو طلحة يارسول الله حاطي الذي بكذا وكذا صدقة ولو استطعت ان أجعله سرالم أجعله علانية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أجعلها في فقر أهلك حدثني المثنى قال ثنا الحاج بن المنهال قال ثنا حماد عن ثابت عن أنس بن مالك قال لما نزلت هذه الآية لن تسالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون قال أبو طلحة يارسول الله ان الله يسألنا من أموالنا شهداني قد جعلت أرضي بأريحا لله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أجعلها في قرابتك

توبة صحيحة مقبولة وهو الذي سبق لاجله الآية التي رد فيها الاستثناء * وثانيها الذي يتوب توبة فاسدة وهو المذكور في قوله لن تقبل توبتهم على وجه وثالثها الذي يموت على الكفر من غير توبة فذكره في الآية الأخيرة ومثل الشيء قد مر ما يعلوه وذهبنا نصب على التمييز وربما يقال على التفسير ومعناه أن يكون الكلام تاما إلا أنه يكون مبهما كقولك عندي عشرون فالعدد معلوم والمعدود مبهم فإذا قلت درهما فسرت العدد ومعنى الفاء في فلن يقبل أن يعلم أن الكلام مبني على الشرط والجزاء وإذا ترك كما في الآية الأولى فلعدم قصد التسبب والاكتفاء بمجرد الحل والوضع هذا ما قاله الخويزي ومنهم صاحب الكشف وليت شعري أنهم لو سئلوا عن تخصيص كل موضع بما خصص به فيما إذا يجيبون ولعل عقيدتهم في أمثال هذه المواضع أنها من الأسئلة المتقلبة وهو وهم والسرف في التخصيص هو أنه لما قيد في الجملة الثانية أنهم قد ماتوا على الكفر زيدت فاء السببية الجزائية تأكيدا لزوم وتعليظا في الوعيد (٢٤٧) والله أعلم أما لو أوفى قوله ولو افتدى به

فإنها تشبه عطف الشيء على نفسه لانه كما كرر فلهاذا أكثر أفاويل العلماء فيه فقال الزجاج وابن الأنباري أنها للعطف والتقدير لو تقرب إلى الله بملء الأرض ذهبا لم ينفعه ذلك مع كفره ولو افتدى به أيضا لم يقبل منه وقيل إنها البيان التفصيل بعد الإجمال فإن أعطاه ملء الأرض ذهبا يحتمل الوجوه الكثيرة فنص على نفي القبول بجهة القدية وقيل إن المولود لا يقبلون الهدية ويقبلون الفسدية فإذا لم يقبلوا القدية كان ذلك غاية الغضب ونهاية السخط فعبّر بنفي قبول الفداء عن شدة الغضب وقيل أنه محمول على المعنى كأنه قيل فلن يقبل من أحدهم فدية ولو افتدى بملء الأرض ذهبا وقيل يجوز أن يراد ولو افتدى بمثله كقوله ولو أن الذين

فعلها بين حسان بن ثابت وأبي بن كعب حدثنا عمران بن موسى قال ثنا عبد الوارث قال ثنا ليث عن ميمون بن مهران أن رجلا سأل أبا ذر أي الأعمال أفضل قال الصلاة عماد الإسلام والجهاد سنام العمل والصدقة شيء عجيب فقال يا أبا ذر لقد تركت شيئا هو أوثق علي في نفسي لا أزال ذكرته قال ما هو قال الصيام فقال قربة وليس هنالك وتلا هذه الآية لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني داود بن عبد الرحمن المكي عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين عن عمرو بن دينار قال لما نزلت هذه الآية لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون جاء زيد بن جابر له يقال له أسبل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال تصدق بهذه يا رسول الله فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنه أسامة بن زيد بن حارثة فقال يا رسول الله انما أردت أن أتصدق به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قبلت صدقتك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب وغيره أنهم حين نزلت لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون جاء زيد بن حارثة بفارس له كان يحبها فقال يا رسول الله هذه في سبيل الله فحمل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها أسامة بن زيد فكان زيد أوجدا في نفسه فلما رأى ذلك منه النبي صلى الله عليه وسلم قال أما إن الله قد قبلها

» تم الجزء الثالث من تفسير ابن جرير الطبري ويليه الجزء الرابع أوله في القول في تأويل قوله تعالى (كل الطعام كان حلالا بنى إسرائيل)

طلبوا ما في الأرض جميعا ومثله معه لا فتدوا به والمثل يحذف كثيرا في كلامهم مثل ضربت ضرب زيد أي مثل ضربه وأبو يوسف أبو حنيفة تريد مثله كما أنه يراد به في نحو قولهم مثلك لا يفعل كذا أي أنت وذلك أن المثليين يقوم أحدهما مقام الآخر في أغلب الأمور فكانا في حكم شيء واحد فان قيل من المعلوم أن الكافر لا يملك يوم القيامة شيئا وبتقدير أن يملك فلا نفع في الذهب هنالك فما فائدة هذا الكلام فالجواب أنه على سبيل الفرض والتقدير والذهب كناية عن أعز الأشياء والمراد أنه لو قدر على أعز الأشياء وفرض أن في بذله نفع لا لا يتخذ وأن المبتدول في غاية الكثرة لجوز أن يتوصل بذلك إلى تخليص نفسه من عذاب ربه ثم صرح بعقابهم ونفي من يشفع لهم فقال (أولئك لهم عذاب أليم وماله من ناصرين) فالأهل التحقيق وما تواتر أي ماتت قلوبهم أولئك لهم عذاب أليم يموت القلب وفقده المعرفة وماله من ناصرين على أحياء القلب بنور المعرفة حسبى الله ونعم الوكيل

فهرست

الجزء الرابع

من

تفسير الامام ابن جرير الطبري

(تنبيه)

وقع بالجزء الثالث من هذا الكتاب خطأ وموابه كالاتي

صحيفة	سطر	خطأ	صواب
١٥٤	١٨	علت	علت
» » »	» »	علت	علت
» » »	١٩	علت	علت

(فهرست الجزء الرابع من تفسير الامام ابن جرير الطبري)

صفحة	صفحة
٢	٢٣
٣	٢٤
٥	٢٦
٦	٢٧
٨	٢٩
١١	٣١
١٤	٣٢
١٥	٣٤
١٧	٣٦
١٨	٣٨
١٩	٣٩
٢١	٤١
٢١	٤٢

صحيفة	صحيفة
٤٣	بيان أن الأنامل جمع أعملة وهي أطراف الأصابع والشاهد عليه
٤٥	تأويل قوله واذ غمدت من أهلك وذ كره غزوة أحد
٤٧	تأويل قوله اذهمت طائفتان وبيان الطائفتين والفشل
٤٨	تأويل قوله ولقد نصركم الله الآية وبيان غزوة بدر
٥٢	بيان أنه لا دلالة في القرآن على أنهم أمدوا بثلاثة آلاف أو بخمسة آلاف من الملائكة وأنهم لم يعدوا يوم أحد بشئ
٥٤	بيان معنى تسويم الملائكة
٥٥	بيان أن السيمام معناها العلامة والشاهد عليه
٥٦	تأويل قوله ليس لك من الأمر شيء وأنه نزل لما فعل المشركون به صلى الله عليه وسلم في غزوة أحد ما فعلوا من شج وجهه وغير ذلك
٥٩	تأويل قوله وسارعوا وبيان حذف المضاف في قوله السموات والشاهد عليه
٦٢	تأويل قوله والذين اذا فعلوا فاحشة وبيان معنى الفاحشة والظلم والاصرار
٦٥	تأويل قوله قد خلت من قبلكم سنن وبيان معنى السنة والشاهد عليه
٦٦	تأويل قوله ولا تنهوا الآية وأنه تعزية لأصحاب النبي على ما أصابهم يوم أحد
٧١	تأويل قوله ولقد كنتم تمنون الموت وبيان ما كان يتمناه من لم يحضر غزوة بدر وحين حضر غزوة أحد فتر
٧٢	ذكر ما أصابهم يوم أحد من الهلع عندما قيل لهم رسول الله قتل وكان ذلك من أسباب نزول قوله وما محمد إلا رسول
٧٣	ذكر تفصيل غزوة أحد وما تم لرسول الله وللمسلمين فيها
٧٦	تأويل قوله قتل معه ربيون كثير والخلاف
٧٨	تأويل قوله وما كان قولهم إلا أن قالوا وذ كر معنى الاسراف
٨١	تأويل قوله ولقد صدقكم الله وعده وذ كر ماتم للمؤمنين من النصر يوم أحد وانهم رامهم بسبب المخالفة
٨٣	تأويل قوله اذ تحسونهم وأن معنى الحس القتل
٨٤	تأويل قوله حتى اذا فشتكم وذ كر ماتم للمسلمين يوم أحد من الغنيمة ثم الهزيمة
٨٥	بيان أن قوله حتى اذا فشتكم الآية من المقدم الذي معناه التأخير والشاهد عليه
٨٦	بيان معنى العفو في قوله ولقد عفا عنكم مع ماتم لهم من الساعة والاضرار
٨٧	تأويل قوله اذ تصعدون والفرق بين الارتفاع والصعود وان حصل منهم الامران
٨٨	تأويل قوله فأنا بكم الآية وبيان أن الثواب يطلق على العوض سواء كان خيرا أو شرا والشواهد عليه وبيان أن القوم أصابهم غمان وماهما
٩٢	تأويل قوله ثم أنزل عليكم من بعد الفم الآية وبيان النعاس الذي أتاهم وأين محله
٩٣	بيان أن الطائفة التي أهتمهم أنفسهم كانت منافقة وأن قولهم ما قالوا كان منشؤه عدم رسوخ الايمان
٩٤	تأويل قوله قل لو كنتم الآية وبيان أن الابتلاء معناه الاختبار وأن ما كان مسندا إلى الله فهو على جهة مجاز الحذف
٩٥	تأويل قوله ان الذين تولوا وبيان بعض أسماء من تولي يوم أحد وبيان معنى العفو
٩٦	تأويل قوله يا أيها الذين آمنوا الآية وبيان أن غزاهم غاز والشاهد عليه

صحيفة	صحيفة
١٣٢ بيان أن الزبرجع زبور وهو الكتاب والشاهد عليه	٩٨ تأويل قوله ولئن قتلتهم الآية وبيان أن القتل في سبيل الله خير من الدنيا التي لا جملها يتشاقلون
١٣٣ تأويل قوله لتبكون الآية وذكراً أودى به المسلمون من اليهود والنصارى ومقتل كعب ابن الأشرف	٩٩ بيان أن ما في قوله فمأرجة زائدة والشاهد عليه
١٣٦ تأويل قوله لا تحسبن الذين يفرحون وبيان أنها نزلت في طائفة من المنافقين	١٠٠ تأويل قوله فاعف عنهم الآية وبيان ما ندب إليه النبي من الاستشارة مع ما هو عليه من التأييد
١٤١ بيان أن ادخال النار ببعض الذنوب لا ينافي الشفاعة ولا يعارض ربها أنك من تدخل النار فقد أخرج يته	١٠٢ تأويل قوله وما كان لنبي أن يغفل وبيان معنى الغفل وسبب نزول ذلك
١٤٢ بيان أن هدى يتعدى باللام كما يعدى بالي والشاهد عليه	١٠٤ تأويل قوله ومن يغفل وبيان ما يفعل بالغال يوم القيامة
١٤٢ بيان وجه سؤال اعطاء ما وهب على السنة الانبياء مع أنه لا بد من اعطائه	١٠٧ بيان أن هم درجات بمعنى لهم درجات والشاهد عليه
١٤٦ بيان أن الموت خير لكل مؤمن	١٠٨ تأويل قوله أولما أصابتكم الآية وبيان أن ما حصل لهم لم يكن إلا بخلافهم وبيان ما خالفوا فيه
١٤٧ بيان أن الآية قد تنزل في خصوص ولفظها عام فيراد منها العموم	١١١ بيان ما قاله المنافقون للمسلمين عند قولهم تعالوا فاقتلوا معنا ولو بتكثير السواد
١٤٩ بيان الصواب في معنى الصبر والمصابة والمرابطة	١١٢ تأويل قوله ولا تحسبن الذين قتلوا الآية وبيان ما ورد في نعيم الشهداء وأحيائهم
١٤٩ (تفسير سورة النساء)	١١٦ تأويل قوله الذين استجابوا لله الآية وذكر غزوة جراء الأسد
١٥٠ بيان أن المراد بالنفس آدم والشاهد على أنه تطلق النفس الواحدة على الذكر	١١٩ ذكر ما قاله معبد من الآيات التي كانت سبب رجوع أبي سفيان عن القتال
١٥١ بيان الشاهد على جواز عطف الظاهر على الضمير من غير فاصل وبيان معنى الأرحام وقطعها	١٢٥ تأويل قوله ولا تحسبن الذين يخجلون الآية وإن المعنى به أهل الكتاب
١٥٤ بيان أن الحوب معناه الاثم والشاهد عليه	١٢٦ ذكر ما ورد من الوعيد على الجمل بمنع الزكاة
١٥٥ تأويل قوله وإن خفتهم ألا تقسطوا الآية وبيان الخلاف فيها والصواب منه	١٢٨ تأويل قوله ولله ميراث السموات وبيان أن البقاء لله وحده وغيره فان موروث
١٥٩ بيان الشواهد على أن مثني ومما معه غير مصروفة للعدل والتعريف	١٢٩ ذكر مقالة اليهود في الجناب الأقدس حتى نزل قوله لقد سمع الله
١٦٠ بيان أن قوله فأنكحوا وإن كان أمراً فانه للدلالة على النهي عن نكاح ما خاف الجور فيه	

صحيحة	صحيحة
١٩٧ بيان أن من عصى الله ورسوله في قسمة الموارث يخلد في النار إذا جمع إلى ذلك شكاً أو محادة	١٦٠ بيان أن قوله أن لا تعولوا من العول بمعنى الجور لا من العيلة بمعنى الافتقار والشواهد على الفرق بينهما
١٩٨ بيان ما كان على الزانيات من العقوبة قبل أن تفرض الحدود	١٦٣ بيان الشواهد على نقل الفعل عن النفوس إلى أصحابها ونصب النفوس تمييزاً
٢٠٢ بيان تأويل قوله إنما التوبة الآية وبيان من يتقبل الله توبتهم من أهل الذنوب	١٦٥ بيان الصواب في معنى السفه وأنه يشمل كل مستحق للحجر
٢٠٤ تأويل قوله ثم يتوبون من قريب وبيان معنى القريب في هذا الموضع والخلاف فيه	١٦٩ بيان معنى الرشد الذي إذا تم للشخص أعطى له ماله
٢٠٦ بيان الحالة التي لا تقبل فيها التوبة	١٧٢ بيان معنى الفقر والغنى في ولادة أموال البتحي
٢٠٧ بيان ما كان عليه الجاهلية من إرث الرجل امرأة قريبه وإبطال الشرع لذلك	١٧٦ تأويل قوله وإذا حضر القسمة وبيان أنه محكم أو منسوخ
٢١١ بيان الفاحشة التي إذا أتمها المرأة جازلزوجها الاضرار بها حتى تختلع منه	١٨١ تأويل قوله وليخش الذين الآية وبيان أن المخاطب به من حضر الموصي حين وصيته
٢١٣ بيان ما يلزم الرجل من حسن الصحبة مع امرأته	١٨٤ بيان ما ورد من الوعيد لا كل مال اليتيم وبيان الشواهد على الأصالة
٢١٤ بيان ما يحرم على الرجل من المضارة لامرأته لتفتدي منه ومعنى الإفشاء والشاهد عليه	١٨٥ بيان ما كان عليه أهل الجاهلية من توريث الكبار دون الصغار والنساء
٢١٥ بيان الميثاق الغليظ الذي يؤخذ على الزوج عند نكاحه	١٨٧ بيان ما لا يورث من الميراث عند الأخوة أو الأخ الواحد
٢١٧ بيان ما كان يفعله أهل الجاهلية من إخلاف الرجل على امرأة أبيه وورود النهي عن ذلك	١٨٨ بيان أن المراد من الأخوة أخوان فأكثر والشاهد على جواز ذلك
٢١٩ بيان معنى الاستثناء في قوله إلا ما قد سلف وبيان الخلاف فيه	١٨٩ بيان أن الدين يؤخذ من التركة قبل الوصية
٢٢٠ بيان ما يحرم بالنسب وما يحرم بالصهر	١٩١ تأويل قوله وإن كان رجل الآية وبيان معنى الكلالة والخلاف فيه
	١٩٦ تأويل قوله تلك حدود الله وبيان معنى الحدود وبيان الصواب من الخلاف فيه

(تم فهرست الجزء الرابع من تفسير ابن جرير)

(فهرست الجزء الرابع من تفسير النيسابوري الموضوع بهامش الجزء الرابع من تفسير ابن جرير)

صحيفة	صحيفة
٢	تفسير قوله تعالى كل الطعام الآيات وبيان القراآت والوقوف
٥	بيان ما أبطله تعالى من شبهة اليهود المعولين فيها على عدم جواز النسخ
٩	بيان أن البيت أول ما ظهر على وجه الماء عند خلق الأرض والسماء
١٦	بيان أن الحج لا يجب بأصل الشرع الأمر واحدة وشروط وجوبه
٢١	بيان ما كانت تلقيه اليهود من التحريش بين المسلمين
٢٤	تأويل تلك الآيات
٢٦	تفسير قوله يا أيها الذين آمنوا الآيات وبيان القراآت والوقوف
٢٨	بيان ما ورد من تفرق الأمة وما تمسك به نفاء القياس من الدلائل
٣١	بيان أن الأمر بالمعروف على ثلاثة أضرب
٣٤	بيان ما للفسرين في سواد الوجوه وبياضها
٣٧	بيان ما تمسك به المعتزلة في نفي إرادة الله للمعاصي وجواب أهل السنة
٣٩	بيان خيرية هذه الأمة على غيرها من أي الوجوه
٤٣	تأويل تلك الآيات
٤٤	تفسير قوله ضربت عليهم الذلة الآيات وبيان القراآت والوقوف
٤٨	بيان الصفات الثمان التي مدح الله هذه الأمة بها
٥٦	تأويل تلك الآيات
٥٧	تفسير قوله واذغدوت الآيات وبيان القراآت والوقوف
٥٨	ذكر غزوة أحد التي نزل فيها واذغدوت الآية
٦٢	بيان معنى امداد الملائكة وما قيل فيه وبيان المعول عليه
٦٨	بيان أن المنع من الفعل لا يدل على أن المنوع مشتغل به
٧٠	تأويل هذه الآيات
٧١	تفسير قوله يا أيها الذين آمنوا الآيات وبيان القراآت والوقوف
٧٦	ذكر ما ورد في كظم الغيظ والحلم من الآثار
٧٨	بيان ما ورد في الاستغفار
٨٥	تأويل الآيات
٨٦	تفسير قوله تعالى أم حسبكم الآيات وبيان القراآت والوقوف
٩٢	بيان ما ذهب إليه المعتزلة في كتابة الله وعلمه للأشياء وما رد به عليهم
٩٧	تأويل تلك الآيات
٩٨	تفسير قوله سنلقي الآيات وبيان القراآت والوقوف
١٠٤	بيان معنى صرف الله المؤمنين عن الكفار على مذهب أهل السنة والاعتزال
١١٠	بيان أن الدولة والشوكة والجاه لا تقتضي كون صاحبها على حق
١١٢	بيان من فتر ومن ثبت من الصحابة في غزوة أحدمع النبي صلى الله عليه وسلم
١١٧	بيان الفرق بين نعمة المال ونعمة الرحمة والمغفرة
١٢٢	بيان أن أمر النبي بالمشاورة هل خاص بأمر الحرب أو عام وهل للندب أو الوجوب
١٢٤	تأويل تلك الآيات
١٢٥	تفسير قوله وما كان لنبي أن يفعل الآيات وبيان القراآت والوقوف
١٣٢	بيان عقول البشر بمنزلة نور البصر وعقل النبي بمنزلة نور الشمس

صفحة	صفحة
١٣٧	بيان فضل القتل في سبيل الله تعالى والحياة التي تكون لهم
١٤٤	تأويل تلك الآيات
١٤٥	تفسير قوله ولا يحزنك الذين يسارعون الآيات وبيان القراآت والوقوف
١٥١	بيان مذمة البخل بالعلم والمال
١٥٤	بيان ما قالته المجترة في نفي الظلم وبيان الحق في ذلك
١٥٧	بيان ما قالته الحكماء في حقيقة الموت
١٦١	تفسير قوله ان في خلق السموات الآيات وبيان القراآت والوقوف
١٦٦	بيان ما احتج به حكماء الاسلام على ما قالوه من أن للافلاك والكواكب قوى مخصوصة وحركاتها واتصال بعضها ببعض مصالح في هذا العالم ورد المتكلمين عليهم
١٧٤	تأويل هذه الآيات
١٧٥	(تفسير سورة النساء)
١٧٧	بيان اجماع المفسرين على ان النفس الواحدة هي آدم وأن المراد بزوجه احواء وما قيل في خلقها منه
١٨٣	بيان ما تمسك به الظاهريون من وجوب النكاح ورده
١٩٢	بيان ما ينتهي به السلفه ويصلح به الشخص لاستلام ماله وما للفقهاء في ذلك من الخلاف
١٩٨	بيان ما ورد من الوعيد على أكل أموال اليتامى
٢٠٠	تفسير قوله يوصيكم الله في أولادكم الآيات وبيان القراآت والوقوف
٢٠٥	بيان موانع الارث
٢١١	بيان معنى الكلاله
٢١٨	بيان الحالة التي لا تقبل فيها التوبة
٢٢٠	بيان معنى الافضاء المقرر لله وخلاف الأئمة فيه

((تم فهرست الجزء الرابع من النيسابوري))

الجزء الرابع

من كتاب جامع البيان في تفسير القرآن تأليف
الامام الكبير والمحدث الشهير من أطبقت
الامة على تقدمه في التفسير أبي جعفر
محمد بن جرير الطبري المتوفى

سنة ٣١٠ هجرية رحمه

الله وأثابه رضاء

آمين

وبهامشه تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان للعلامة نظام الدين
الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري قدس سراره

«في كشف الظنون» قال الامام جلال الدين السيوطي في الاتقان وكتابه «أي الطبري
أجل التفسير وأعظمها فانه يتعرض لتوجيه الاقوال وترجيح بعضها على بعض والاعراب
والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفاسير الأقدمين * وقال النووي أجمعت الامة على أنه
لم يصنف مثل تفسير الطبري * وعن أبي حامد الاسفرايني أنه قال لو سافر رجل الى الصين
حتى يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا اهـ

﴿تنبيه﴾

طبعت هذه النسخة بعد تصحيحها على الاصول الموجودة في خزانة المكتبة
الخديوية بمصر بالاعتناء التام نسأل الله تعالى حسن الختام

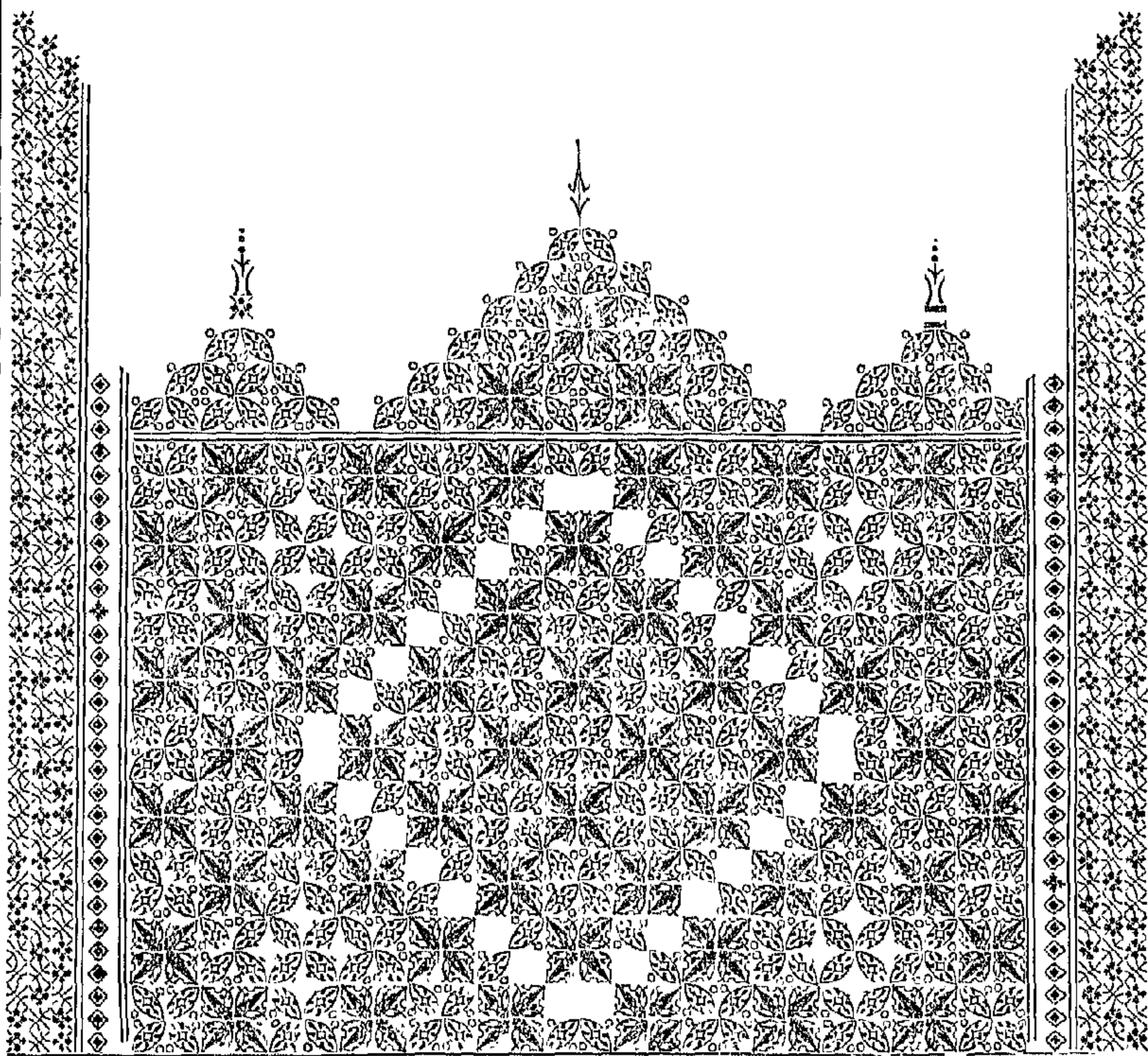
طبع هذا الكتاب على نفقة حضرة السيد عمر الخشاب الكتبي الشهير بمصر ونجله
حضرة السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله ووفقنا وإياهما لما يحبه ويرضاه

﴿الطبعة الأولى﴾

بالمطبعة الكبرى الأميرية ببولاق مصر المحمية

سنة ١٣٢٥ هجرية

﴿لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وما تنفقوا من شيء فإن الله به عليم﴾ كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين فمن افتري على الله الكذب من بعد ذلك فأولئك هم الظالمون قل صدق الله فاتبعوا ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين إن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركاً وهدي للعالمين فيه آيات بينات مقام إبراهيم ومن دخله كان آمناً والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً ومن كفر فإن الله غني عن العالمين قل يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله والله شهيد على ما تعملون قل يا أهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله من آمن تبغونها عوجاً وأنتم شهداء وما الله بغافل عما تعملون يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا فريقاً من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد إيمانكم كافرين وكيف تكفرون وأنتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله ومن يعتصم بالله فقد هدي إلى صراط مستقيم ﴿القرآن﴾ أن تنزل خفيفاً ابن كثير وأبو عمرو وسهل ويعقوب الباقر بالتشديد حج البيت بكسر الحاء يزيد وحزة وعلى وخلف وعاصم غير أبي بكر وجاد الباقر بفتحها الوقوف تحبون ط عليم تنزل التوراة ط صادقين الظالمون حنيفاً ط المشركين للعالمين ح لأن ما بعده يصلح حالاً واستئنافاً مقام إبراهيم ج للابتداء بالشرط مع الواو لأن



(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿القول﴾ في تأويل قوله (كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين) يعني بذلك جل ثناؤه أنه لم يكن حرم على بني إسرائيل وهم ولدي يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم خليل الرحمن شيئاً من الأطعمة من قبل أن تنزل التوراة بل كان ذلك كله لهم حلالاً إلا ما كان يعقوب حرمه على نفسه فإن ولده حرموه استئذاناً بابيهم يعقوب من غير تحريم الله ذلك عليهم في وحى ولا تنزيل ولا على لسان رسول له اليهم من قبل نزول التوراة ثم اختلف أهل التأويل في تحريم ذلك عليهم هل نزل في التوراة أم لا فقال بعضهم لما نزل الله عز وجل التوراة حرم عليهم من ذلك ما كانوا يحرمونه قبل نزولها ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين قالت اليهود إنما حرم ما حرم إسرائيل على نفسه وإنما حرم إسرائيل العروق كان يأخذه عرق النساء كان يأخذه بالليل ويتركه بالنهار خلف لئن الله عافاه منه لايأكل عرقاً أبداً حرمه الله عليهم ثم قال قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين ما حرم هذا عليكم غيري ببغيتكم فذلك قوله فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم فتأويل الآية على هذا القول كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة فإن الله حرم عليهم من ذلك ما كان إسرائيل حرمه على نفسه في التوراة ببغيتهم على أنفسهم وظلمهم لها قل يا محمد فأتوا أيها اليهود أن أنكرتم ذلك بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين أن الله لم يحرم ذلك عليهم في التوراة وأنكم إنما تحرمونه لتحريم إسرائيل

اياه على نفسه * وقال آخرون ما كان شيء من ذلك عليهم حراماً ولا حرمه الله عليهم في التوراة وإنما هو
 شيء حرموه على أنفسهم اتباعاً لآبائهم ثم أضافوا تحريمه إلى الله فكذبهم الله عز وجل في إضافتهم ذلك
 إليه فقال الله عز وجل لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهم يا محمد إن كنتم صادقين فأتوا بالتوراة
 فاتلوها حتى ينظر هل ذلك فيها أم لا لينبين كذبهم لمن يجهل أمرهم ذكر من قال ذلك حدثت عن
 الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله
 إلا ما حرم إسرائيل على نفسه إسرائيل هو يعقوب أخذه عرق النسا فكان لا يثبت الليل من وجعه
 وكان لا يؤذيه بالنهار خلف لثن شفاء الله لا ياكل عرقاً أبداً وذلك قبل نزول التوراة على موسى فسأل
 نبي الله صلى الله عليه وسلم اليهود ما هذا الذي حرم إسرائيل على نفسه فقالوا نزلت التوراة بتحريم
 الذي حرم إسرائيل فقال الله لمحمد صلى الله عليه وسلم قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين إلى
 قوله فأتوا تلكهم الظالمون وكذبوا وافتروا لم تنزل التوراة بذلك وتأويل الآية على هذا القول كل
 الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل من قبل أن تنزل التوراة وبعد نزولها إلا ما حرم إسرائيل على نفسه
 من قبل أن تنزل التوراة بمعنى لكن إسرائيل حرم على نفسه من قبل أن تنزل التوراة بعض ذلك
 وكان الضحاك وجه قوله إلا ما حرم إسرائيل على نفسه إلى الاستثناء الذي تسميه النحويون الاستثناء
 المنقطع * وقال آخرون تأويل ذلك كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل على نفسه
 من قبل أن تنزل التوراة فإن ذلك حرام على ولده بن إسرائيل إياه على ولده من غير أن يكون الله
 حرمه على إسرائيل ولا على ولده ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني
 عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل إلا ما حرم
 إسرائيل على نفسه فانه حرم على نفسه العروق وذلك أنه كان يشتكي عرق النسا فكان لا ينام
 الليل فقال والله لئن عافاني الله منه لأبأ كاهلي ولدوليس مكتوباً في التوراة وسأل محمد صلى الله عليه
 وسلم نفر من أهل الكتاب فقال ما شأن هذا حراماً فقالوا هو حرام علينا من قبل الكتاب فقال الله
 عز وجل كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل إلى أن كنتم صادقين حدثنا القاسم قال ثنا
 الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريج قال ابن عباس أخذه يعني إسرائيل عرق النسا فكان
 لا يثبت بالليل من شدة الوجع وكان لا يؤذيه بالنهار خلف لثن شفاء الله لا ياكل عرقاً أبداً وذلك قبل
 أن تنزل التوراة فقال اليهود لنبي صلى الله عليه وسلم نزلت التوراة بتحريم الذي حرم إسرائيل على
 نفسه قال الله لمحمد صلى الله عليه وسلم قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين وكذبوا ليس في
 التوراة * قال أبو جعفر وأولى الأقوال في ذلك عندنا بالصواب قول من قال معنى ذلك كل
 الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل من قبل أن تنزل التوراة إلا ما حرم إسرائيل على نفسه من غير
 تحريم الله ذلك عليه فانه كان حراماً عليهم بتحريم أبيهم إسرائيل ذلك عليهم من غير أن يحرمه الله
 عليهم في تنزيل ولا يوحى قبل التوراة حتى نزلت التوراة فحرم الله عليهم فيها ما شاء وأحل لهم فيها
 ما أحب وهذا قول قالته جماعة من أهل التأويل وهو معنى قول ابن عباس الذي ذكرناه قبل ذكر
 بعض من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله كل الطعام
 كان حلالاً لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة وإسرائيل هو
 يعقوب قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين يقول كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل
 من قبل أن تنزل التوراة إلا ما حرم إسرائيل على نفسه فلما أنزل الله التوراة حرم عليهم فيها ما شاء
 وأحل لهم ما شاء حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة بنحوه واختلف أهل
 التأويل في الذي كان إسرائيل حرمه على نفسه فقال بعضهم كان الذي حرمه إسرائيل على نفسه

الأمن من الآيات آمناً ط سبيل ط
 العالمين ه آيات الله ط قد قيل
 والوجه الوصل لأن الواو للحال تعملون
 ه شهداء ط تعملون ه كافرين
 ه رسوله ط لتناهي الاستفهام إلى
 الشرط مستقيم ه التفسير أنه
 سبحانه لما ذكر أن الانفاق لا ينفع
 الكافر البتة علم المؤمنين كيفية
 الانفاق الذي ينتفعون به في الآخرة
 وهو الانفاق من أحب الأشياء إليهم
 وههنا الطيفة وهي أنه سبحانه وتعالى
 سمى جوامع خصال الخير برافى قوله
 تعالى ولكن البر من آمن بالله الآية
 وذكر في هذه الآية لمن تناولوا البر
 حتى تنفقوا مما تحبون فالمعنى أنكم
 وإن أتيتكم بكل الخيرات لم تفوزوا
 بأحرار خصلة البر ولم تبلغوا حقيقة
 حتى تكون نفقتكم من أموالكم
 التي يحبونها وتؤثرونها وكان السلف
 رجعهم الله إذا أحبوا شيئاً جعلوه لله
 يروى أنهم لما نزلت جاء أبو طلحة
 فقال يا رسول الله حائط لي بالمدينة
 يعني بئر حاء وهو أحب أموالي إلى
 صدقة فقال صلى الله عليه وسلم خذ
 ذلك مال راجح وإنى أرى أن تجعلها
 في الأقربين فقال أبو طلحة ففعل
 يا رسول الله ففقسما صلى الله عليه
 وسلم في أقاربه وروى أنه صلى الله
 عليه وسلم جعلها بين حسان بن
 ثابت وأبي بن كعب وروى أن زيد
 ابن حارثة جاء عند نزول الآية ففرس
 له كان يحبه وجعله في سبيل الله
 فجعله رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لاسامة بن زيد فوجد زيد في نفسه
 وقال إنما أردت أن أتصدق به فقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم أما إن الله (٤) قد قبلها منك وكتب عمر إلى أبي موسى الأشعري أن يتنازع له جارية من سبي جلولاء يوم قُتحت

مدائن كسرى فلما رآها أعجبته فقال
إن الله تعالى يقول لن تناولوا البر حتى
تنفقوا مما تحبون فأعتقها ولم يصب
منها ونزل بابي ذر صيف فقال للراعي
انتهى بخير ابلي بخاء بناقة مهزولة
فقال خنتني فقال وجدت خير الابل
فلها فذكرت يوم حاجتك اليه
فقال إن يوم حاجتي اليه ليوم أوضع
في حفرتي * وفي تفسير البر قولان
أحدهما ما به يصيرون أبرار الابد خلوا
في قوله إن الابرار في نعيم فيكون
المراد بالبر ما يصدر منهم من الاعمال
المقبولة المذكورة في قوله ولكن
البر من آمن وحملت التقوى لقوله
أولئك الذين صدقوا وأولئك هم
المتقون والثاني الجنة أي لن تناولوا
ثواب البر وقيل المراد بالله أولياءه
وأكرامه أي أنهم من قول الناس برني
فلان بكذا وبر فلان لا ينقطع عني
وقال تعالى أن تبروا وتتقوا ومن في
قوله مما تحبون للتبعض نحو أخذت
من المال ويؤيده قراءة عبد الله بن
مسعود بعض ما تحبون وفيه أن
انفاق كل المال غير مندوب بل غير
حائز لمن يحتاج اليه والمراد بما تحبون
قال بعضهم هو نفس المال لقوله
تعالى وإنه لخبير لشديد وقيل
هو ما يكون محتاجا اليه كقوله
ويطعمون الطعام على حبه ويؤثرون
على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة
وقيل هو أطيب المال وأرفعها كما
مر وعن ابن عباس أراد به الزكاة
أي حتى تخرجوا زكاة أموالكم
ويرد عليه أنه لا يحب على المزكي أن
يخرج أشرف أمواله وأكرمها
وقال الحسن هو كل ما أنفقه المسلم
من ماله يطلب به وجهه الله ونقل
الواحد عن مجاهد والكلبي أنها منسوخة بآية الزكاة وضعف بان إيجاب الزكاة لا ينافي الترغيب في بذل المحبوب

العروق ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن
يوسف بن ماهك قال جاء أعرابي إلى ابن عباس فقال أنه جعل امرأته عليه حراما قال ليست عليك
بحرام قال فقال الأعرابي ولم والله يقول في كتابه كل الطعام كان حلالا لبني إسرائيل إلا ما حرم
إسرائيل على نفسه قال فضحك ابن عباس وقال وما يدريك ما كان إسرائيل حرم على نفسه قال ثم
أقبل على القوم يحدثهم فقال إسرائيل عرضت له النساء فأضنته فجعل لله عليه أن شفاه الله منها
لا يطعم عرقا قال فلذلك اليهود تنزع العروق من اللحم حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال
ثنا شعبة عن أبي بشر قال سمعت يوسف بن ماهك يحدث أن أعرابيا أتى ابن عباس فذكر رجلا
حرم امرأته فقال إنها ليست بحرام فقال الأعرابي رأيت قول الله عز وجل كل الطعام كان حلالا
لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل على نفسه فقال إن إسرائيل كان به عرق النساء خلف لئن عافاه
الله أن لا يأكل العروق من اللحم وإنها ليست عليك بحرام حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا
ابن علية عن سليمان التيمي عن أبي مجاز في قوله كل الطعام كان حلالا لبني إسرائيل إلا ما حرم
إسرائيل على نفسه قال إن يعقوب أخذته وجع عرق النساء فجعل لله عليه أو أقسم أو قال لا يأكله
من الدواب قال والعروق كلها تبسع لذلك العرق حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قتادة قال ذكر لنا أن الذي حرم إسرائيل على نفسه أن النساء أخذته ذات ليلة فأسهرته فتألى أن الله
شفاه لا يطعم نساء أبدا فتبعت بنوه العروق بعد ذلك يخرجونها من اللحم حدثت عن عمار قال ثنا
ابن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة بنحوه وزاد فيه قال فتألى لئن شفاه الله لا يأكل عرقا أبدا فجعل بنوه
بعد ذلك يتبعون العروق فيخرجونها من اللحم وكان الذي حرم على نفسه من قبل أن تنزل التوراة
العروق حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله إلا
ما حرم إسرائيل على نفسه قال أشكى إسرائيل عرق النساء فقال إن الله شفاني لأحرم من العروق
فحرمها حدثنا الحسن بن يحيى قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا سفيان الثوري عن حبيب
ابن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان إسرائيل أخذ عرق النساء فكان يبيت وله
زقاء فجعل لله عليه أن شفاه أن لا يأكل العروق فأنزل الله عز وجل كل الطعام كان حلالا لبني
إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل على نفسه قال سفيان له زقاء يعني صياح حدثني محمد بن عمرو قال
ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله إلا ما حرم إسرائيل على نفسه قال كان
يشكى عرق النساء فحرم العروق حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي
نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن جريد قال حدثنا جرير عن منصور عن حبيب بن أبي ثابت
عن ابن عباس في قوله كل الطعام كان حلالا لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن
تنزل التوراة قال كان إسرائيل يأخذ عرق النساء فكان يبيت وله زقاء فحرم على نفسه أن يأكل
عرقا * وقال آخرون بل الذي كان إسرائيل حرم على نفسه لحوم الابل والبانها ذكر من قال
ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير قال
سمعنا أنه أشكى شكوى فقالوا إنه عرق النساء فقال رب إن أحب الطعام إلى لحوم الابل والبانها فإن
شفيتني فاني أحرمها على قال ابن جريج وقال عطاء بن أبي رباح لحوم الابل والبانها حرم إسرائيل
حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد عن الحسن في قوله كل الطعام
كان حلالا لبني إسرائيل قال كان إسرائيل حرم على نفسه لحوم الابل وكانوا يزعمون أنهم يجدون
في التوراة تحريم إسرائيل على نفسه لحوم الابل وإنما كان حرم إسرائيل على نفسه لحوم الابل
قبل أن تنزل التوراة فقال الله فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين فقال لا تجدون في التوراة

لوجه الله ومن في من شيء للتبيين يعني من أي شيء كان طيب أو خبيث (فإن الله به عليم) فيجاءكم (٥)

بحسبه أو يعلم الوجه الذي لأجله تنفقون من الاخلاص أو الرياء ثم انه سبحانه بعد تقرير الدلائل الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وبعد توجيهه الالتزامات الواردة على أهل الكتاب في هذا الباب أجاب عن شبهة للقوم وتقرير ذلك من وجوه أحدها أنهم كانوا يعقلون في انكار شرع محمد صلى الله عليه وسلم على انكار النسخ فأورد عليهم أن الطعام الذي حرمه إسرائيل على نفسه كان حلالا ثم صار حراما عليه وعلى أولاده وهو النسخ ثم إن اليهود لما توجه عليهم هذا السؤال زعموا أن ذلك كان حراما من لدن آدم ولم يحدث نسخ فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بأن يطالبهم باحضار التوراة الزامهم وتفضيها ودلالة على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لانه كان أميا فامتنع أن يعرف هذه المسئلة الغامضة من علوم التوراة لا يخبر من السماء وثانها أن اليهود قالوا له انك تدعي أنك على ملة إبراهيم فكيف تأكل لحوم الابل وألبانها وتغني بحلها مع أن ذلك كان حراما في دين إبراهيم فاجيبوا بان ذلك كان حلالا لإبراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب إلا أن يعقوب حرمه على نفسه بسبب من الاسباب وبقيت تلك الحرمه في أولاده فأنتكروا ذلك فأمروا بالرجوع الى التوراة * وثالثها لما نزل قوله تعالى فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وقوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر الى غير ذلك من الآيات الدالة على أنه انما حرم عليهم كثير من الاشياء جزاء لهم على بغيتهم وظلمهم فأنظروا ذلك واشمأزوا وامتنعوا من قبل أن ذلك يقتضي وقوع النسخ ومن قبل أنه تسهيل عليهم بالنبى والطهارة وغير ذلك من مساوئهم فقالوا السنا بأول من حرمت هي عليه وما هو الا تحريم قديم فنزلت كل

تحريم إسرائيل على نفسه (٣) اللحم الابل * ثم لما محمد بن بشر قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفیان قال ثنا حبيب بن أبي ثابت قال ثنا سعيد عن ابن عباس أن إسرائيل أخذ عرق النساء فكان يبيت بالليل له زقاء يعني صياح قال فجعل على نفسه لئلا يشفاه الله منه لا يأكله يعني لحوم الابل قال فحرمه اليهود وتلا هذه الآية كل الطعام كان حلالا لبني إسرائيل الا ما حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة قل فأتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين أي ان هذا قبل التوراة * ثم ثنا أبو كريب قال ثنا يحيى بن عيسى عن الأعمش عن حبيب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في الا ما حرم إسرائيل على نفسه قال حرم العروق ولحوم الابل قال كان به عرق النساء كل من لحومها فبات بليلا يزقو خلف أن لا يأكله أبدا * ثم ثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن إسرائيل عن جابر عن مجاهد في قوله الا ما حرم إسرائيل على نفسه قال حرم لحوم الأنعام * قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال بالصواب قول ابن عباس الذي رواه الأعمش عن حبيب عن سعيد عنه ان ذلك العروق ولحوم الابل لان اليهود مجمعة الى اليوم على ذلك من تحريمها كما كان عليه من ذلك أوائلها وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو ذلك خبر وهو ما حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير عن عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب عن ابن عباس أن عصابة من اليهود حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا أبا القاسم أخبرنا أي الطعام حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنشدكم بالذي أنزل التوراة على موسى هل تعلمون أن إسرائيل يعقوب مرض مرضا شديدا فطال سقمه منه فنذر الله نذرا لئن عافاه الله من سقمه ليحرم من أحب الطعام والشراب اليه وكان أحب الطعام اليه لحمان الابل وأحب الشراب اليه ألبانها فقالوا اللهم نعم وأما قوله قل فأتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين فان معناه قل يا محمد للراعيين من اليهود أن الله حرم عليهم في التوراة العروق ولحوم الابل وألبانها أتوا بالتوراة فاتلوها يقول قل لهم جيئوا بالتوراة فاتلوها حتى يتبين لمن خفي عليه كذبهم وقيلهم الباطل على الله من أمرهم أن ذلك ليس مما أنزلته في التوراة ان كنتم صادقين يقول ان كنتم محققين في دعواكم أن الله أنزل تحريم ذلك في التوراة فأقونا بها فاتلوها تحريم ذلك علينا منها وانما ذلك خبر من الله عن كذبهم لانهم لا يحيئون بذلك أبدا على صحته فأعلم الله بكذبهم عليه نبيه صلى الله عليه وسلم وجعل اعلامه اياه ذلك حجة عليهم لأن ذلك اذا كان يخفى على كثير من أهل ملتهم فمحمد صلى الله عليه وسلم وهو أحي من غير ملتهم لولا ان الله أعلمه ذلك بوحى من عنده كان أحرى أن لا يعلمه فكان في ذلك له صلى الله عليه وسلم من أعظم الحجة عليهم بانه نبي الله صلى الله عليه وسلم اليهم لان ذلك من أخبارهم وأثباتهم كان من خفي علومهم الذي لا يعلمه غير خاصة منهم الا من أعلمه الذي لا يخفى عليه خافية من نبي أو رسول أو من أطلع الله على علمه ممن شاء من خلقه في القول في تأويل قوله (فن افترى على الله الكذب من بعد ذلك فأولئك هم الظالمون) يعني جل ثناؤه بذلك فن كذب على الله منا ومنكم من بعد محبتكم بالتوراة وتلاوتكم اياها وعدمكم ما ادعيتكم من تحريم الله العروق ولحوم الابل وألبانها فيها فأولئك هم الظالمون يعني فن فعل ذلك منهم فأولئك يعني هؤلاء الذين يفعلون ذلك هم الظالمون يعني فهم الكافرون القائلون على الله الباطل كما حدثنا المتي قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن زكريا عن الشعبي فأولئك هم الظالمون قال نزلت في اليهود في القول في تأويل قوله جل ثناؤه (قل صدق الله فاتبعوا ملة إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين) يعني بذلك جل ثناؤه قل يا محمد صدق الله فيما أخبرنا به من قوله كل الطعام كان حلالا لبني

(٣) الاظهر أن لفظ الا زائد من النسخ كما يدرك من السابق واللاحق اهـ مصححه

ومن قبل أنه تسهيل عليهم بالنبى والطهارة وغير ذلك من مساوئهم فقالوا السنا بأول من حرمت هي عليه وما هو الا تحريم قديم فنزلت كل

الطعام أي المطعومات كلها دلالة كل (٦) على العموم وان كان لفظه مفردا سواء قلنا الاسم المفرد المحلى بالالف واللام يفيد العموم أولا والطعام

اسم لكل ما يطعم ويؤكل وعن بعض أصحاب أبي حنيفة انه اسم للبرخاسة ويرد عليه أن المستثنى في الآية من الطعام كان شيئا سوى الخنطة وما يتخذ منها قال القفال لم يبلغنا انه كانت المنة مباحة لهم مع أنها طعام وكذا القول في الخنزير فيحتمل أن يكون المراد الأطعمة التي كان يدعي اليهود في وقت نبينا صلى الله عليه وسلم أنها كانت محرمة على ابراهيم صلى الله عليه وسلم وعلى هذا يكون اللزم في الطعام للعهد لا للاستغراق والحل مصدر كالعز والذل ولذا استوى فيه الواحد والجمع قال تعالى لا هن حل لهم والوصف بالمصدر يفيد المبالغة وأما الذي حرم اسرائيل على نفسه فروى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أن يعقوب مرض مرضا شديدا فنذر أن عافاه الله ليحرم من أحب الطعام والشراب اليه وكان أحب الطعام والشراب اليه الحنظل والابل وألبانها وهذا قول أبي العالية وعطاء ومقاتل وقيل كان به عرق النساء فنذر ان شفاه الله أن لا يأكل شيئا من الغسوق وجاء في بعض الروايات أن الذي حرمه على نفسه زوائد الكبش والشحم الاما على الظاهر * وههنا سؤال وهو أن التحريم والتحليل خطاب الله تعالى فكيف صار تحريم يعقوب سببا للمحرمة فأجاب المفسرون بان الأطباء أشاروا اليه باحتنا به ففعل وذلك باذن من الله فهو كتحريم الله ابتداء وأيضا لا يبعد أن يكون تحريم الانسان سببا لتحريم الله كالطلاق والعتاق في تحريم المرأة والحارية وأيضا الاجتهاد جائز على الانبياء لعموم فاعتبروا ولقوله في معرض المدح لعلمه الذين يستنبطونه منهم ولان الاجتهاد طاعة شاقة فيلزم قائلو

اسرائيل وان الله لم يحرم على اسرائيل ولا على ولده العروق ولا لحوم الابل وألبانها وأن ذلك انما كان شيا حرمه اسرائيل على نفسه وولده بغير تحريم الله اياه عليهم في التوراة وفي كل ما أخبر به عباده من خبر دونكم أنتم يامعشر اليهود الكذبة في اضافتكم تحريم ذلك الى الله عليكم في التوراة المفترية على الله الباطل في دعواكم عليه غير الحق فاتبعوا ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين يقول فان كنتم أيها اليهود محققين في دعواكم أنكم على الدين الذي ارتضاه الله لانيائه ورسله فاتبعوا ملة ابراهيم خليل الله فانكم تعلمون أنه الحق الذي ارتضاه الله من خلقه ديننا وابتعث به أنبياءه وذلك الحنيفية يعني الاستقامة على الاسلام وشرائعه دون اليهودية والنصرانية والمشرقة وقوله وما كان من المشركين يقول لم يكن يشرع في عبادته أحد من خلقه فكذلك أنتم أيضا أيها اليهود فلا يتخذ بعضكم بعضا أربابا من دون الله تطيعونهم كطاعة ابراهيم ربه وأنتم يامعشر عبدة الاوثان فلا تتخذوا الاوثان والاصنام أربابا ولا تعبدوا شيئا من دون الله فان ابراهيم خليل الرحمن كان دينه اخلاص العباد لربه وحده من غير اشرار أحد معه فيه فكذلك أنتم أيضا فخلصوا له العباد ولا تشركوا معه في العبادات أحد فان جميعكم مقرون بان ابراهيم كان على حق وهدى مستقيما فاتبعوا ما قد أجمع جميعكم على تصويبه من ملته الحنيفية ودعوا ما اختلفتم فيه من سائر الملل غيرها أيها الاحزاب فانهم ابدع ابتدعوا عموها الى ما قد أجمعتم عليه أنه حق فان الذي أجمعتم عليه أنه صواب وحق من ملة ابراهيم هو الحق الذي ارتضاه وابتعث به أنبياءى ورسلى وسائر ذلك هو الباطل الذي لا قبله من أحد من خلقى جاءني به يوم القيامة وانما قال جل ثناؤه وما كان من المشركين يعني به وما كان من عبيدهم وأولياهم وذلك أن المشركين بعضهم من بعض في التظاهر على كفرهم ونصرة بعضهم بعضا فبرأ الله ابراهيم خليله أنه أن يكون منهم أو نصرائهم وأهل ولايتهم وانما غنى جل ثناؤه بالمشركين اليهود والنصارى وسائر الاديان غير الحنيفية قال لم يكن ابراهيم من أهل هذه الاديان المشركة ولكنه كان حنيفا مسلما في القول في تأويل قوله (ان أول بيت وضع للناس للذي ببكة مبارك وهدي للعالمين) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم تأويله ان أول بيت وضع للناس يعبد الله فيه مبارك وهدي للعالمين الذي ببكة قالوا وليس هو أول بيت وضع في الارض لانه قد كانت قبله بيوت كثيرة ذكر من قال ذلك حدثنا هناد بن السرى قال ثنا أبو الاحوص عن سماعة عن خالد بن عريرة قال قام رجل الى على فقال ألا تخبرني عن البيت أهو أول بيت وضع في الارض فقال لا ولكنه أول بيت وضع في البركة مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا حدثنا محمد بن المشني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبه عن سماعة قال سمعت خالد بن عريرة قال سمعت عليا وقيل له ان أول بيت وضع للناس للذي ببكة هو أول بيت كان في الارض قال لا قال فأي كان قوم نوح وأي كان قوم هود قال ولكنه أول بيت وضع للناس مبارك وهدي حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء قال سألت حفص الحسني وأنا أسمع عن قوله ان أول بيت وضع للناس للذي ببكة مبارك قال هو أول مسجد عبد الله فيه في الارض حدثنا عبد الجبار بن يحيى الرملى قال ثنا ضمرة عن ابن شاذب عن مطرف في قوله ان أول بيت وضع للناس للذي ببكة قال قد كانت قبله بيوت ولكنه أول بيت وضع للعبادة حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد عن الحسن قوله ان أول بيت وضع للناس يعبد الله فيه للذي ببكة حدثني المشني قال ثنا الحناني قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد بن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مبارك قال وضع للعبادة * وقال آخرون بل هو أول بيت وضع للناس ثم اختلف

أن يكون للأنبياء منها نصيب أو فلا سيما ومعارفهم أكثر وعقولهم أنور وأذهانهم أصفى (٧) وتوفيق الله وتسديد يدهم معهم أوفى ثم إذا حكموا

يحكم بسبب الاجتهاد يحسرم على
 الامة مخالفتهم في ذلك الحكم كما ان
 الاجماع اذا انعقد عن الاجتهاد فانه
 يحسرم مخالفته والا طهر ان ذلك
 التحريم ما كان بالنص والالقيس
 الا ما حرمه الله على اسرائيل فلما
 نسب الى اسرائيل دل على انه
 باجتهاده كما يقال الشافعي يحلل لحم
 الخيل وابو حنيفة يحسرمه وقال الاصم
 لعل نفسه كانت تتوق الى هذه الانواع
 فامتنع من أكلها فحسرها للنفس كما
 يفعله الزهاد فعبر عن ذلك الامتناع
 بالتحريم وزعم قوم من المتكلمين
 انه يجوز من الله تعالى ان يقول
 لعبده احكم فانك لا تحكم الا
 بالصواب فلعل هذه الواقعة كانت
 من هذا الباب ومعنى قوله (من قبل
 أن تنزل التوراة) ان هذا الاستثناء
 انما كان قبل نزول التوراة أما بعده
 فلم يبق كذلك بل حرم الله عليهم أنواعا
 كثيرة بدليل قوله تعالى فبطل من
 الذين هادوا حرمنا الى آخر الآية ثم ان
 القوم نازعوا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في اخباره عن الله تعالى
 فأمره بالرجوع الى كتابهم كما سبق
 تقريره فروى انهم لم يحسروا على
 اخراج التوراة فبهتوا فلزمت الحجة
 عليهم وظهر اعجاز النبي صلى الله
 عليه وسلم وصدقه فلهذا قال (فن
 افترى على الله الكذب من بعد ذلك)
 الذي ظهر من الحجة الباهرة (فأولئك
 هم الظالمون) الواضعون الباطل في
 موضع الحق والكذب في مقام
 الصدق والعناد في محل الانصاف
 وأيضا ان تكذيبهم واقتراءهم
 ظلم منهم لانفسهم ولئن يقتدى بهم
 من أشياعهم (قل صدق الله) في
 عليه وسلم ومن تبعه حتى يتخلصوا من

قائلو ذلك في صفة وضعه أول فقال بعضهم خلق قبل جميع الارضين ثم دحيت الارضون من تحته
ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عمار الاسدي قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا شيبان عن
الاعمش عن بكير بن الأحنس عن مجاهد عن عبد الله بن عمرو قال خلق الله البيت قبل الارض بألفي
سنة وكان اذ كان عرشه على الماء بدة بيضاء فدحيت الارض من تحته **حدثنا** محمد بن
عبد الملك بن أبي الشوارب قال ثنا عبد الواحد بن زياد قال ثنا خفيف قال سمعت مجاهدا
يقول ان أول ما خلق الله الكعبة ثم دحى الارض من تحتها **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل ان أول بيت وضع للناس كقوله كنتم
خير أمة أخرجت للناس **حدثنا** محمد بن محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي ان أول بيت
وضع للناس للذي ببكة مبارك وهدي للعالمين أما أول بيت فانه يوم كانت الارض ماء كان زبده
على الارض فلما خلق الله الارض خلق البيت معها فهو أول بيت وضع في الارض **حدثنا** الحسن
ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ان أول بيت وضع للناس للذي
ببكة مبارك قال أول بيت وضعه الله عز وجل فطاف به آدم ومن بعده * وقال آخرون موضع
الكعبة موضع أول بيت وضعه الله في الارض ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا زيد قال ثنا
سعيد عن قتادة ذكر لنا أن البيت هبط مع آدم حين هبط قال أهبط معك بيتي يطاف حوله كما
يطاف حول عرشي فطاف حوله آدم ومن كان بعده من المؤمنين حتى اذا كان زمن الطوفان زمن
أغرق الله قوم نوح رفعه الله وطهره من أن يصيبه عقوبة أهل الارض فصار معمورا في السماء ثم ان
ابراهيم تتبع منه أثر بعد ذلك فبناء على أساس قديم كان قبله * والصواب من القول في ذلك ما قال
جل ثناؤه فيه ان أول بيت مبارك وهدي للناس للذي ببكة ومعنى ذلك ان أول بيت وضع للناس
أى لعبادة الله فيه مبارك كوهدي يعنى بذلك وما بالنسك الناسكين وطواف الطائفتين تعظيم الله
واجلاله للذي ببكة لصحة الخبر بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ما **حدثنا** به محمد بن
المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن سليمان عن ابراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر قال قلت
يا رسول الله أى مسجد وضع أول قال المسجد الحرام قال ثم أى قال المسجد الأقصى قال كم بينهما
قال أربعون سنة فقد بين هذا الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن المسجد الحرام هو أول
مسجد وضعه الله في الارض على ما قلنا فاما في وضعه بيتا بغير معنى بيت للعبادة والهدى والبركة
ففيه من الاختلاف ما قد ذكرت بعضه في هذا الموضع وبعضه في سورة البقرة وغيرها من سور
القرآن وبينت الصواب من القول عندنا في ذلك بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وأما قوله للذي
ببكة مبارك فانه يعنى للبيت الذي يزدحم الناس لطوافهم في حجهم وعمرهم وأصل البك الزحم يقال
منه بك فلان فلانا اذا زحجه وصدمه فهو ببكة بكاهم يتباكون فيه يعنى به يتراحمون ويتصادمون
فيه فكان بكعة فعلة من بك فلان فلانا زحجه سميت البقعة بفعل المزدحمين بها فاذا كانت بكعة
ما وصفنا وكان موضع ازدحام الناس حول البيت وكان لا طواف يحوز خارج المسجد كان معلوما
بذلك أن يكون ما حول الكعبة من داخل المسجد وأن ما كان خارج المسجد فككة لا بكعة لانه لا معنى
خارجيهو جب على الناس التماس فيه واذا كان ذلك كذلك كان بينا بذلك فساد قول من قال بكعة
اسم لبطن مكة ومكة اسم للحرم ذكر من قال في ذلك ما قلنا من أن بكعة موضع مزدحم الناس
للطواف **حدثنا** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن حصين عن أبي مالك الغفاري في قوله ان

جواب الشبه الثلاث وفيه تعرض بكذبهم (فاتبعوا ملة ابراهيم حنيفا) وهي التي عليها محمد صلى الله عليه وسلم ومن تبعه حتى تخلصوا من

اليهودية التي فيها فساد دينكم ودنياكم حيث (٨) ألبانكم الى تحريف كتاب الله لا غرضكم الفاسدة والزمتمكم تحريم الطيبات التي أحلت

لأبراهيم ولن يقتدي به (وما كان من المشركين) وفيه تنبيه على أن محمد صلى الله عليه وسلم لم على دين إبراهيم في الفروع لما ثبت أن الذي حكم صلى الله عليه وسلم بحله حكم إبراهيم بحله وفي الأصول لأن محمدا وإبراهيم كليهما صلى الله عليهما وسلم لا يدعوان إلا إلى التوحيد والبراءة عن كل معبود سوى الله تعالى خلاف اليهود والنصارى وخلاف عبدة الاوثان والكواكب * قوله سبحانه (أن أول بيت وضع للناس) قال مجاهد هو جواب عن شبهة أخرى لليهود وذلك أنهم قالوا بيت المقدس أفضل من الكعبة لأنه مهاجر الأنبياء وأرض المحشر وقبلة الأنبياء فكان تحويل القبلة منه إلى الكعبة كالطعن في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل إن الآية المتقدمة سبقت لجواز النسخ وإن أعظم الأمور التي أظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم نسخها هو القبلة فذكر عقب ذلك ما لاجله حولت القبلة إلى الكعبة وقيل لما انفجر الكلام في الآية المتقدمة إلى قوله فاتبعوا ملة إبراهيم وكان الحج من أعظم شعائر ملته أردفها بفضيلة البيت ليفرج عليها الجبابرة وقيل زعم كل من اليهود والنصارى أنه على ملة إبراهيم فبين الله تعالى ما يدل على كذبهم من حيث أن حج البيت كان من ملة إبراهيم وأهل الكتاب لا يحبون قالت العلماء الأول هو الفرد السابق فلو قال أول عبد أشترى فهو نوح فلو اشترى عبدين في المرة الأولى لم يعتق واحد منهما لفقد قيد الفرد ولو اشترى في المرة الثانية عبدا واحدا لم يعتق أيضا لفقدان قيد السابق ومعنى كونه موضوعا للناس أنه جعل متعبدهم وموضع طاعتهم ذلك

أول بيت وضع للناس للذي ببكة قال بكة موضع البيت ومكة ما سوى ذلك حديث يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن إبراهيم مثله حديث ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء عن أبي جعفر قال مررت امرأة بين يدي رجل وهو يصلي وهي تطوف بالبيت فدفعها قال أبو جعفر أنها ببكة بيل بعضهما بعضا حديث ابن المنثري قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة قال ثنا سلمة عن مجاهد قال انما سميت ببكة لأن الناس يتباكون فيها الرجال والنساء حديث ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حماد عن سعيد قال قلت لأبي شي سميت ببكة قال لأنهم يتباكون فيها قال يعقوب بن يتراجون حديث ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن الأسود بن قيس عن أخيه عن ابن الزبير قال انما سميت ببكة لأنهم يتباكون بها حجاجا حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مبارك فأن الله ببكة الناس جميعا فصلى النساء قدام الرجال ولا يصلح بيلد غيره حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة ببكة بك الناس بعضهم بعضا الرجال والنساء يصلي بعضهم بين يدي بعض لا يصلح ذلك إلا ببكة حديثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن فضيل بن مرزوق عن عطية العوفي قال ببكة موضع البيت ومكة ما حولها حديثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يحيى بن أزهر عن غالب بن عبيد الله أنه سأل ابن شهاب عن ببكة قال ببكة البيت والمسجد وسأله عن مكة فقال ابن شهاب مكة الحرم كله حديثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا حجاج عن عطاء ومجاهد قالوا ببكة بك فيها الرجال والنساء حديثنا عبد الجبار بن يحيى الرملي قال قال ضمرة بن ربيعة ببكة المسجد ومكة البيوت * وقال بعضهم بما حديثنا به يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضمالي في قوله أن أول بيت وضع للناس للذي ببكة قال هي مكة وقيل مبارك لأن الطواف به مغفرة للذنوب فأنصب قوله مبارك فأنه على الخروج من قوله وضع لأن في وضع ذكر من البيت هو به مشغول وهو معرفة ومبارك تذكره لا يصلح أن يتبعه في الأعراب وأما على قول من قال هو أول بيت وضع للناس على ما ذكرنا في ذلك قول من ذكرنا قوله فأنه نصب على الحال من قوله للذي ببكة لأن معنى الكلام على قولهم أن أول بيت وضع للناس البيت ببكة مبارك كالحال من عندهم من صفته الذي ببكة والذي بصلته معرفة والمبارك تذكره فنصب على القطع منه في قول بعضهم وعلى الحال في قول بعضهم وهدي في موضع نصب على العطف على قوله مبارك في القول في تأويل قوله (فيه آيات بينات) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه قراء الأمصار فيه آيات بينات على جماع آية بمعنى فيه علامات بينات وقرأ ذلك ابن عباس فيه آية بيّنة يعني بها مقام إبراهيم بإدراجها علامة واحدة ثم اختلف أهل التأويل في تأويل قوله فيه آيات بينات وما تلك الآيات فقال بعضهم مقام إبراهيم والمشعر الحرام ونحو ذلك ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فيه آيات بينات مقام إبراهيم والمشعر حديثنا اسحق ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة ومجاهد فيه آيات بينات مقام إبراهيم قال لا مقام إبراهيم من الآيات البينات * وقال آخرون الآيات البينات مقام إبراهيم ومن دخله كان آمننا * وقال آخرون الآيات البينات هو مقام إبراهيم ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله فيه آيات بينات مقام إبراهيم أما الآيات البينات فمقام إبراهيم وأما الذين قرؤا

يتوجهون نحوه من جميع الاقطار وليس كل أول يقتضي أن يكون له ثان فضلا (٩) أن يشاركه في جميع خواصه فلا يلزم من كونه

أول أن يكون بيت المقدس مثلاً
ثالثاً ولا يشاركه في وجوب الحج
والاستقبال وغيرهما من الخواص
ثم إن كونه أول بيت وضع للناس
يحتمل أن يكون المراد أنه أول في
البناء والوضع ويحتمل أن يراد أنه
أول في الوضع وإن كان متأخراً في
البناء فلا جرم حصل فيه للمفسرين
قولان الأول أنه أول في بناءه ووضعه
جميعاً روى الواحدى رحمه الله في
السيطاسناده عن مجاهد أنه قال
خلق الله هذا البيت قبل أن يخلق
شيئاً من الارضين وفي رواية أخرى
خلق الله موضع هذا البيت قبل أن
يخلق شيئاً من الارض بألفي سنة وإن
قواعد في الارض السابعة السفلى
وروى أيضاً عن محمد بن علي بن
الحسين بن علي بن أبي طالب عن
آبائه قال إن الله تعالى بعث ملائكة
فقال ابنوا لي في الارض بيتاً علي
مثال البيت المعمور وأمر الله تعالى
من في الارض أن يطوفوا به كما
يطوف أهل السماء بالبيت المعمور
وهذا كان قبل خلق آدم وقد ورد في
سائر كتب التفسير عن عبد الله بن
عمر ومجاهد والسدي أنه أول بيت
ظهر على وجه الماء عند خلق الارض
والسماء وقد خلقه الله قبل الارض
بألفي عام وكان زبدية بيضاء على الماء
ثم دحيت الارض من تحته وعن
الزهري قال بلغني أنهم وجدوا في
مقام ابراهيم ثلاثة صفوف في كل
صف منها كتاب في الصفح الأول
أن الله ذو بكة وضعت يوم وضعت
الشمس والقمر وحففتها بسبعة
أملاك حنفاء وباركت لأهلها
في اللحم واللبن وفي الثاني أن الله

ذلك فيه آية بيّنة على التوحيد فإنهم عنوا بالآية البيّنة مقام ابراهيم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد
ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد (١) فيه آيات بينات قال قدماء
في المقام آية بيّنة يقول ومن دخله كان آمناً قال هذا شيء آخر حدث عن عمار قال ثنا ابن أبي
جعفر عن أبيه عن ليث عن مجاهد فيه آية بيّنة مقام ابراهيم قال أثرت فيه في المقام آية بيّنة * وأولى
الاقوال في تأويل ذلك بالصواب قول من قال الآيات البيّنات من مقام ابراهيم وهو قول قتادة
ومجاهد الذي رواه معمر عنهما فيكون الكلام مراداً فيه منهن قوله ذكر ما اكتفاء بدلالة الكلام
عليها فإن قال قائل فهذا المقام من الآيات البيّنات فساير الآيات التي من أجلها قيسل آيات
بينات قيسل منهن المقام ومنهن الحجر ومنهن الحطيم وأصح القراءتين في ذلك قراءة من قرأ فيه
آيات بينات على الجماع لا جماع قراء أمصار المسلمين على أن ذلك هو القراءة الصحيحة دون غيرها
وأما اختلاف أهل التأويل في تأويل مقام ابراهيم فقد ذكرناه في سورة البقرة وبيننا أولى الاقوال
بالصواب فيه هنالك وأنه عندنا المقام المعروف به فتأويل الآية إذا كان أول بيت وضع للناس مباركاً
وهدي للعالمين للذي ببكة فيه علامات بينات من قدرة الله وآثار خليله ابراهيم منهن أثرت قدم خليله
ابراهيم صلى الله عليه وسلم في الحجر الذي قام عليه في القول في تأويل قوله (ومن دخله كان آمناً)
اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم تأويله الخبر عن أن كل من جرف الجاهلية جريرة
ثم عاد بالبيت لم يكن بهما مأخوذاً ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قتادة قوله ومن دخله كان آمناً وهذا كان في الجاهلية كان الرجل لو جر كل جريرة على نفسه ثم
لجأ إلى حرم الله لم يتناول ولم يطلب فأما في الاسلام فإنه لا يمنع من حدود الله من سرق فيه قطع
ومن زنى فيه أقيم عليه الحد ومن قتل فيه قتل وعن قتادة أن الحسن كان يقول إن الحرم لا يمنع
من حدود الله لو أصاب حد في غير الحرم فلجأ إلى الحرم لم يمنعه ذلك أن يقام عليه الحد ورأى قتادة
ما قاله الحسن حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله
ومن دخله كان آمناً قال كان ذلك في الجاهلية فأما اليوم فإن سرق فيه أحد قطع وإن قتل فيه
قتل ولو قدر فيه على المشركين قتلوا حدثنا سعيد بن يحيى الأموي قال ثنا عبد السلام بن حرب
قال ثنا خصيف عن مجاهد في الرجل يقتل ثم يدخل الحرم قال يؤخذ فيخرج من الحرم ثم يقام
عليه الحد يقول القتل حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن جاد مثل قول
مجاهد حدثنا أبو كريب وأبو السائب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا هشام عن الحسن
وعطاء في الرجل يصيب الحد ويلجأ إلى الحرم فيخرج من الحرم فيقام عليه الحد فتأويل الآية
على قول هؤلاء فيه آيات بينات مقام ابراهيم والذي دخله من الناس كان آمناً في الجاهلية
* وقال آخرون معنى ذلك ومن يدخله يكن آمناً بمعنى الجزاء كقول القائل من قام لي
أكرمته بمعنى من يقم لي أكرمه وقالوا هذا أمر كان في الجاهلية كان الحرم مفرع كل خائف
ولجأ كل جان لأنه لم يكن يهاج به ذو جريرة ولا يعرض الرجل فيه لقاتل أبيه وابنه بسوء قالوا
وكذلك هو في الاسلام لأن الاسلام زاده تعظيماً وتكريماً ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن
عبد الملك بن أبي الشوارب قال ثنا عبد الواحد بن زياد قال ثنا خصيف قال ثنا مجاهد قال قال
ابن عباس إذا أصاب الرجل الحد قتل أو سرق فدخل الحرم لم يبايع ولم يؤو حتى يتبرم فيخرج من
الحرم فيقام عليه الحد قال فقلت لابن عباس ولكني لأرى ذلك أرى أن يؤخذ بركته ثم يخرج من
الحرم فيقام عليه الحد فإن الحرم لا يزيد الا شدة حدثنا أبو كريب وأبو السائب قال ثنا ابن

(٢) - (ابن جرير) - رابع (ذو بكة خلقت الرحم وشققت لها اسماً من اسمي من وصلها وصلته ومن قطعها قطعته

(١) الظاهر الافراد كما هي قراءة مجاهد وكما هو أصل المدعى تأمل كتبه

وفي الثالث أنا الله ذو بركة خلقت الجن والانس (١٠) فطوبى لمن كان الخير على يديه وويل لمن كان الشر على يديه وقد يستدل على صحة

هذا القول بما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال يوم فتح مكة ألا إن الله قد حرم مكة يوم خلق السموات والأرض وتحريم مكة لا يمكن إلا بعد وجودها ولأنه تعالى سماها أم القرى وهذا يقتضى سببها على سائر البقاع ولأن تكليف الصلاة كان ثابتاً في أديان جميع الأنبياء وأيضاً قال تعالى في سورة مريم أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم إلى قوله خروا سجداً والسجدة لا بد لها من قبلة فلو كانت قبلتهم غير الكعبة لم تكن هي أول بيت وضع للناس هذا محال خلف القول الثاني روى أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن أول مسجد وضع للناس فقال المسجد الحرام ثم بيت المقدس فسئل كم بينهما قال أربعون سنة وعن علي أن رجلاً قال له هو أول بيت قال لا قد كان قبله بيوت ولكنه أول بيت وضع للبشر مبار كفيه الهدى والرحمة والبركة واعلم أن الغرض الأصلي من ذكر هذه الأولوية بيان الفضيلة وترجيحه على بيت المقدس ولا تأثير لأولية البناء في هذا المقصود وأن كان الأرجح ثبوت تلك الأولوية أيضاً كما روينا انفوا في سورة البقرة أيضاً من الاخبار والآثار في فضائل البيت أن الآمر ببنائه الرب الجليل والمهندس جبرائيل وبانيه إبراهيم الخليل وتلميذه إسماعيل ومنها أنه محصل إجابة الدعوات ومهبط الخيرات والبركات ومصعد الصلوات والطاعات ومنها مقام إبراهيم كإبجي ومنها قلة ما يجتمع من حصى الجار فيه فإنه منذ آلاف

أدريس قال ثنا عبد الملك عن عطاء قال أخذ ابن الزبير سعداً مولى معاوية وكان في قلعة بالطائف فأرسل إلى ابن عباس من يشاوره (١) فيهم انهم لنا عين فأرسل إليه ابن عباس لوجود قاتل أبي لم أعرض له قال فأرسل إليه ابن الزبير ألا تخرجهم من الحرم قال فأرسل إليه ابن عباس أفلا قبل أن تدخلهم الحرم زاد أبو السائب في حديثه فأخرجهم فصلبهم ولم يصغ إلى قول ابن عباس **حدثني يعقوب بن إبراهيم قال** ثنا هشيم قال أخبرنا حجاج عن عطاء عن ابن عباس قال من أحدث حدثاً في غير الحرم ثم لجأ إلى الحرم لم يعرض له ولم يبايع ولم يؤو حتى يخرج من الحرم فإذا خرج من الحرم أخذ فأقيم عليه الحد قال ومن أحدث في الحرم حدثاً أقيم عليه الحد **حدثنا أبو كريب** قال ثنا إبراهيم بن اسمعيل بن نصر السلمي عن ابن أبي حنيفة عن داود بن حصين عن عكرمة عن ابن عباس أنه قال من أحدث حدثاً ثم استجار بالبيت فهو آمن وليس للمسلمين أن يعاقبوه على شيء إلى أن يخرج فإذا خرج أقاموا عليه الحد **حدثني يعقوب بن إبراهيم** قال ثنا هشيم قال ثنا حجاج عن عطاء عن ابن عمر قال لو وجدت قاتل عمر في الحرم ما هجمته **حدثنا أبو كريب وأبو السائب** قال ثنا ابن أدريس قال ثنا ليث عن عطاء أن الوليد بن عتبة أراد أن يقيم الحد في الحرم فقال له عبيد بن عمير لا تقم عليه الحد في الحرم إلا أن يكون أصابه فيه **حدثنا أبو كريب وأبو السائب** قال ثنا ابن أدريس قال أخبرنا مطرف عن عامر قال إذا أصاب الحد ثم هرب إلى الحرم فقد آمن فإذا أصابه في الحرم أقيم عليه الحد في الحرم **حدثنا ابن بشار** قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن فراس عن الشعبي قال من أصاب حداً في الحرم أقيم عليه في الحرم ومن أصابه خارجاً من الحرم ثم دخل الحرم لم يكلم ولم يبايع حتى يخرج من الحرم فيقام عليه **حدثنا سعيد بن يحيى الأموي** قال ثنا عبد السلام بن حرب قال ثنا عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير وعن عبد الملك عن عطاء بن أبي رباح في الرجل يقتل ثم يدخل الحرم قال لا يبيعه أهل مكة ولا يشترون منه ولا يسقونه ولا يطعمونه ولا يؤفونه عداً أشياء كثيرة حتى يخرج من الحرم فيؤخذ بذنبه **حدثني عن عمار** قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن الرجل إذا أصاب حداً ثم دخل الحرم أنه لا يطعم ولا يسقى ولا يؤوى ولا يكلم ولا ينكح ولا يبايع فإذا خرج منه أقيم عليه الحد **حدثني المثنى** قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال إذا أحدث الرجل حداً ثم دخل الحرم لم يؤو ولم يجالس ولم يبايع ولم يطعم ولم يسق حتى يخرج من الحرم **حدثني المثنى** قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله **حدثنا محمد بن الحسين** قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما قوله ومن دخله كان آمناً فلو أن رجلاً قتل رجلاً ثم أتى الكعبة فعاد بها ثم لقيه أخوه المقتول لم يحل له أبداً أن يقتله * وقال آخرون معنى ذلك ومن دخله يكن آمناً من النار ذكر من قال ذلك **حدثنا علي بن مسلم** قال ثنا أبو عاصم قال أخبرنا رزيق بن مسلم المخزومي قال ثنا زياد بن أبي عياض عن يحيى بن جعدة في قوله ومن دخله كان آمناً قال آمناً من النار * وأولى الأقوال في ذلك عندنا بالصواب قول ابن الزبير ومجاهد والحسن ومن قال معنى ذلك ومن دخله من غيره ممن لجأ إليه عائدانه كان آمناً ما كان فيه ولكنه يخرج منه فيقام عليه الحد إن كان أصاب ما يستوجبه في غيره ثم لجأ إليه وإن كان أصابه فيه أقيم عليه فيه فتأويل الآية إذا فيه آيات بينات مقام إبراهيم ومن يدخله من الناس مستحيراً به يكن آمناً استجار منه ما كان فيه حتى يخرج منه فإن قال قائل وما منعك من إقامة الحد عليه فيه قيل لا اتفاق بجميع السلف على أن من كانت

(١) كذا في النسخ بضمير الجمع فلعل سعداً كان معه جماعة هورئيسهم أو عرفهم تأمل اه صححه

واحدة لكان غير كثير وليس الموضع الذي يرمى اليه الجمرات مسيل ماء أو مهب (١١) رياح شديدة وقد جاء في الآثار أن كل من كانت

بحجته مقبولة رفعت جراته الى السماء
ومنها أن الطيور تترك المرور فوق
الكعبة وتحرف عنها البتة اذا
وصلت الى محاذاتها ومنها أن
الحيوانات المتضادة في الطباع
لا يؤذي بعضها بعضا عنده كالكلاب
والقطا ومنها أن سكانها فلم ينقل
البتة أن ظالمها هدم الكعبة أو خرب
مكة بالكعبة وأما بيت المقدس فقد
هدمه بختنصر بالكعبة وقصة
أصحاب الفيل سوف تنجي في
موضعها ان شاء العزيز ومنها انه
تعالى وضعها بواد غير ذي زرع
لفوائد منها انه قطع بذلك رجاء أهل
حرمة وسدنة بيته عن سواه حتى
لا يتوكلوا الا على الله ومنها أنه مع
كونه كذلك يجبي اليه ثمرات كل
شيء وذلك بدعوة خليفه ابراهيم
صلى الله عليه وسلم وانه من أعظم
الآيات ومنها أن لا يسكنها أحد من
الجبابرة لانهم يميلون الى طبيبات
الدنيا فيبقى ذلك الموضع المنيف
والمقام الشريف مطهرا عن لوث
وجود أرباب الهمم الدنية ومنها
أن لا يقصدوها الناس للتجارة بل
يأتون لمحض العبادة والزياره ومنها
أنه تعالى أظهر بذلك شرف الفقر
حيث وضع أشرف البيوت في أقل
المواضع نصيبا من الدنيا فكانه تعالى
يقول جعلت الفقراء في الدنيا أهل
البلد الامين لأجعلهم في الآخرة
أهل المقام الامين ومنها كانه قيل
كالم أجعل الكعبة الا في موضع خال
عن جميع نعم الدنيا فكذلك لا أجعل
كعبة المعرفة الا في قلب خال عن
محبة الدنيا (الذي بيكته) للبيت
الذي بيكته قال في الكشف وهي

جريرته في غيره ثم عاذبه فانه لا يؤخذ بجريته فيه وانما اختلفوا في صفة اخراجه منه لاخذها
فقال بعضهم صفة ذلك منعه المعاني التي يضطر مع منعه وفقدته الى الخروج منه وقال آخرون
لا صفة لذلك غير اخراجه منه بما يمكن اخراجه من المعاني التي توصل الى اقامة حد الله عليه معها
فلذلك قلنا غير جائز اقامة الحد عليه فيه الا بعد اخراجه منه فأما من أصاب الحد فيه فانه لا خلاف
بين الجميع في أنه يقام عليه فيه الحد فكلمتا المسئلتين أصل مجتمع على حكمهما على ما وصفنا
* فان قال لنا قائل وما دلالة ذلك على أن اخراج العائذ بالبيت اذا أتاه مستجير به من جريرة جررها
أو من حدا أصابه من الحرم جائز لا اقامة الحد عليه وأخذه بالجريرة وقد أقررت بان الله عز وجل قد
جعل من دخله آمنا ومعنى الآمن غير معنى الخائف فيما هم فيه مختلفان قيل قلنا ذلك لاجماع
الجميع من المتقدمين والمتأخرين من علماء الامم على أن اخراج العائذ به من جريرة أصابها أو
فاحشة أتاها وجبت عليه بها عقوبة منه ببعض معاني الاخراج لاخذها بما لزمه واجب على امام
المسلمين وأهل الاسلام معه وانما اختلفوا في السبب الذي يخرج به منه فقال بعضهم السبب الذي
يجوز اخراجه به منه ترك جميع المسلمين مبايعته واطعامه وسقيه وابوائه وكلامه وما أشبه ذلك من
المعاني التي لا قرار للعائذ به فيه مع بعضها فكيف مع جميعها وقال آخرون منهم بل اخراجه لا اقامة
مالزمه من العقوبة واجب بكل معاني الاخراج فلما كان اجماعا من الجميع على أن حكم الله فيمن عاذ
بالبيت من حدا أصابه أو جريرة جررها اخراجه منه لا اقامة ما فرض الله على المؤمنين اقامته عليه ثم
اختلفوا في السبب الذي يجوز اخراجه به منه كان اللازم لهم ولا ما هم اخراجه منه بأي معنى
أمكنهم اخراجه منه حتى يقيموا عليه الحد الذي لزمه خارجا منه اذا كان لجأ اليه من خارج على ما قد
يناقض وببعد أن الله عز وجل لم يضع حدا من حدوده عن أحد من خلقه من أجل بقعة وموضع
صار اليها من لزمه ذلك وقد تظاهرت الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال اني حرمت
المدينة كما حرم ابراهيم مكة ولا خلاف بين جميع الامم أن عائذ الوعاذ من عقوبة لزمته بحرم النبي
صلى الله عليه وسلم يؤاخذ بالعقوبة فيه ولولا ما ذكر من اجماع السلف على أن حرم ابراهيم
لا يقام فيه على من عاذ به من عقوبة لزمته حتى يخرج منه ما لزمه لكان أحق البقاع أن تؤدى
فيه فرائض الله التي ألزمها عباده من قتل أو غيره أعظم البقاع الى الله كحرم الله وحرم رسوله
صلى الله عليه وسلم ولكننا أمرنا باخراج من أمرنا باخراجه من حرم الله لا اقامة الحد لما ذكرنا
من فعل الامم ذلك وراثته فعنى الكلام اذا كان الامر على ما وصفنا ومن دخله كان آمنا ما كان
فيه فاذا كان ذلك كذلك فلهذا لجا اليه من عقوبة لزمته عائذا به فهو آمن ما كان به حتى يخرج
منه وانما يصير الى الخوف بعد الخروج والايخراج منه حينئذ هو غير داخل ولا هو فيه في القول
في تأويل قوله (والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا) يعني بذلك جل ثناؤه وفرض
واجب لله على من استطاع من أهل التكليف السبيل الى حج بيته الحرام الحج اليه وقد بينا فيما
مضى معنى الحج ودلنا على صحة ما قلنا من معناه بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع واختلف
أهل التأويل في تأويل قوله عز وجل من استطاع اليه سبيلا وما السبيل التي يجب مع استطاعتها
فرض الحج فقال بعضهم هي الزاد والراحلة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد
ابن بكر قال أخبرنا ابن جريج قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه من استطاع اليه سبيلا قال
الزاد والراحلة حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن بكر قال أخبرنا ابن جريج قال قال عمرو بن دينار
الزاد والراحلة حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن أبي خباب عن الضحاك عن ابن عباس في
قوله من استطاع اليه سبيلا قال الزاد والبغير حدثنا محمد بن جعفر قال قال عبد الله بن صالح قال ثنا

علم للبلد الحرام ومكة وبكة لغتان كراتب وراثم وضربة لازم ولازب مما يعتق فيه الميم والباء لتقارب مخارجهما وقيل مكة البلد وبكة موضع

المسجد وفي الصحاح بكة اسم لبطن مكة وأما (١٣) اشتقاق بكة فنقولهم بكة إذا زوجه ودفعه وعن سعيد بن جبير سميت بكة لأنهم

يتبأكون فيها أي يزجون في الطواف وهو قول محمد بن علي الباقر ومجاهد وقتادة قال بعضهم رأيت محمد بن علي الباقر يصلي فرت امرأة بين يديه فذهبت أدفعها فقال دعها فإنها سميت بكة لأنه يبسك بعضهم بعضا تمر المرأة بين يدي الرجل وهو يصلي والرجل بين يدي المرأة وهي تصلي ولا بأس بذلك في هذا المكان ويؤكد هذا قول من قال إن بكة موضع المسجد لأن المطاف هناك وفيه الأزد حام ولا شك أن بكة غير البيت لأن الآية تدل على أن البيت حاصل في بكة والشئ لا يكون ظرفا لنفسه وقيل سميت بكة لأنها تبتل أعناق الجبابرة أي تدقها لم يقصد بها جبار بسوء إلا اندقت عنقه وأما مكة فاشتقاقها من قولك امك الفصيل ضرع أمه إذا امتص مافيه واستقصى فسميت بذلك لأنها تجذب الناس من كل جانب وقطرا أولقطة مائها كأن أرضها امتصت ماءها وقيل إن مكة وسط الأرض والعمون والمياه تنبع من تحتها فكان الأرض كلها تمك من ماء مكة ثم إنه تعالى وصف البيت بكونه مباركاً وهدي للعالمين أما انتصابه فعلى الحال من الضمير المستكن في الطرف لأن التقدير للذي ببكة هو العامل فيه معنى الاستقرار وأما معناه فالبركة أما النمو والتزايد وكثرة الخير وأما البقاء والدوام وكل شئ ثبت ودام فقد برك ومنه برك البعير إذا وضع صدره على الأرض والبركة شبه الحوض لشبوت الماء فيها وتبارك الله لشبوته لم يرزل ولا يزال والبيت مبارك لما يحصل لمن حجه وعاتمره وعكف عنده وطاف حوله من الثواب وتكفير الذنوب قال صلى الله عليه وسلم صلاة

معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا والسبيل أن يصح بدن العبد ويكون له ثمن زاد وراحلة من غير أن يجحف به **حدثنا** خالد بن أسلم قال ثنا النضر بن شميل قال أخبرنا إسرائيل عن أبي عبد الله الجلي قال سألت سعيد بن جبير عن قوله من استطاع إليه سبيلا قال قال ابن عباس من ملك ثلثمائة درهم فهو السبيل إليه **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا أبو عاصم عن اسحق بن عثمان قال سمعت عطاء يقول السبيل الزاد والراحلة **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما من استطاع إليه سبيلا فإن ابن عباس قال السبيل راحلة وزاد **حدثني** المثنى وأحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن محمد بن سوقة عن سعيد بن جبير من استطاع إليه سبيلا قال الزاد والراحلة **حدثنا** أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال أخبرنا الربيع بن صبيح عن الحسن قال الزاد والراحلة **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن الحسن قال قرأ النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا فقال رجل يا رسول الله ما السبيل قال الزاد والراحلة * واعتل قائلو هذه المقالة بأخبار رويت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو ما قالوا في ذلك ذكر الرواية بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا إبراهيم بن يزيد الخوزي قال سمعت محمد بن عباد بن جعفر يحدث عن ابن عمر قال قام رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما السبيل قال الزاد والراحلة **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا سفيان عن إبراهيم الخوزي عن محمد بن عباد عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في قوله عز وجل من استطاع إليه سبيلا قال السبيل إلى الحج الزاد والراحلة **حدثنا** حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا يونس **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية عن يونس عن الحسن قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا قالوا يا رسول الله ما السبيل قال الزاد والراحلة **حدثنا** أبو عثمان المقدح والمثنى بن إبراهيم قال ثنا مسلم ابن إبراهيم قال ثنا هلال بن عبيد الله مولى ربيعة بن عمرو بن مسلم الباهلي قال ثنا أبو اسحق عن الحرث عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ملك زاد وراحلة قبله إلى بيت الله فلم يحج فلا عليه أن يموت يهوديا أو نصرانيا وذلك أن الله عز وجل يقول في كتابه ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا الآية **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن قال بلغنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال له قائل أو رجل يا رسول الله ما السبيل إليه قال من وجد زادا وراحلة **حدثنا** أحمد بن الحسن الترمذي قال ثنا (١) شاذن فياض البصري قال ثنا هلال بن هشام عن أبي اسحق الهمداني عن الحرث عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ملك زاد وراحلة فلم يحج مات يهوديا أو نصرانيا وذلك أن الله يقول في كتابه ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا الآية **حدثني** أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا حماد بن سلمة عن قتادة وحيد عن الحسن أن رجلا قال يا رسول الله ما السبيل إليه قال الزاد والراحلة **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن قتادة عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله * وقال آخرون السبيل التي إذا استطاعها المرأة كان عليه الحج الطاقة للوصول إليه قال وذلك قد يكون بالمشي وبالركوب وقد يكون مع وجودهما العجز عن الوصول إليه بامتناع الطريق من العدو والحائل وبقلة الماء وما أشبه ذلك قالوا فلا بيان في ذلك أبين مما بينه الله عز وجل بأن يكون مستطيعا إليه السبيل وذلك الوصول إليه بغير مانع ولا حائل بينه وبينه وذلك

(١) شاذن فياض هو بالذال المعجمة واسمه هلال اه خلاصة كتبه مصححه

في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام وقال صلى الله (١٣) عليه وسلم الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة ولو

استحضر العاقل في نفسه أن الكعبة كالنقطة وصفوف المتوجهين إليها في الصلوات في أقطار الأرض وأكنافها ولعمري أنها غير محصورة كالدوائر المحيطة بالمرکز ولا شك أنه يحصل فيما بين هؤلاء المصلين أشخاص أرواحهم علوية وقلوبهم قدسية وأسرارهم نورانية وضمائرهم ربانية علم أنه إذا توجهت تلك الأرواح الصافية إلى كعبة المعرفة واستقبلت أجسادهم هذه الكعبة الحسية اتصلت أنوار أولئك الأرواح بنوره وعظم لمعان الاضواء الروحانية في سره قال القفال يجوز أن تكون بركتة ما ذكر في قوله يحيى إليه غرات كل شيء فيكون كقوله إلى الأرض المقدسة التي باركنافها وإن فسرنا البركة بالدوام فلا شك أنه لا تنفك الكعبة من الطائفين والعاكفين والركع السجود وإذا كانت الأرض كورة وكل آن يفرض فانه صبح لقوم ظهر لا خرين وعصر لغيرهم أو مغرب أو عشاء فلا تخالو الكعبة عن توجه قوم إليها البتة وأيضا بقاء الكعبة على هذه الحالة ألوفامن السنين دوام وأما كونه هدى للعالمين فلانه قبلتهم ومنعبدتهم أو لانه يدل على وجود الصانع وصدق محمد صلى الله عليه وسلم بما فيه من الآيات والاعاجيب أولانه يهدي إلى الجنة ومعنى هدى هاديا أو ذا هدى قاله الزجاج وجوز أن يكون محله رفعا أي وهو هدى (فيه آيات بينات) يحتمل أن يراد بها ما عندنا من بعض فضائله ويكون قوله مقام إبراهيم غير متعلق بما قبله فكانه

قد يكون بالمشى وحده وإن أعوزه المركب وقد يكون بالمركب وغير ذلك ذكر ذلك من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفيان عن خالد بن أبي كريمة عن رجل عن ابن الزبير قوله والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا قال على قدر القوة حدثنا يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك في قوله من استطاع إليه سبيلا قال الزاد والراحلة فإن كان شابا صحيحا ليس له مال فعليه أن يؤجر نفسه بأكمله وعقبه حتى يقضى حجه فقال له قائل كاف الله الناس أن يعيشوا إلى البيت فقال لو أن بعضهم ميراثا عكة أكان تاركه والله لا نطلق إليه ولو حبوا كذلك يجب عليه الحج حدثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد بن بكر قال أخبرنا ابن جريج قال قال عطاء من وجد شيئا يبلغه فقد وجد سبيلا كما قال الله عز وجل من استطاع إليه سبيلا حدثنا أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا أبو هانئ قال ثنا سهل بن عامر عن هذه الآية والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا قال السبيل ما يسره الله حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد عن الحسن من وجد شيئا يبلغه فقد استطاع إليه سبيلا * وقال آخرون السبيل إلى ذلك الصحة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن حميد ومحمد بن عبد الله ابن عبد الحكم والمثنى بن إبراهيم قالوا حدثنا أبو عبد الرحمن المقرئ قال ثنا حيوة بن شريح وابن لهيعة قال أخبرنا شريح بن شريك المعافري أنه سمع عكرمة مولى ابن عباس يقول في هذه الآية والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا قال السبيل الصحة * وقال آخرون بما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله عز وجل والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا قال من وجد قوة في النفقة والجسد والحلان قال وإن كان في جسده ما لا يستطيع الحج فليس عليه الحج وإن كان له قوة في مال كما إذا كان صحيح الجسد ولا يجد مالا ولا قوة يقولون لا يكلف أن يمشى وأولى الأقوال في ذلك عندنا بالصواب قول من قال يقول ابن الزبير وعطاء ذلك على قدر الطاقة لأن السبيل في كلام العرب الطريق فمن كان واجدا طريقا إلى الحج لا مانع له منه من زمانة أو عجز أو عذو أو قلة ماء في طريقه أو زاد وضعف عن المشى فعليه فرض الحج لا يجزيه إلا أدائه فإن لم يكن واجدا سبيلا أعني بذلك فإن لم يكن مطيقا الحج بتعذر بعض هذه المعاني التي وصفناها عليه فهو ممن لا يجد إليه طريقا ولا يستطيعه لأن الاستطاعة إلى ذلك هو القدرة عليه ومن كان عاجزا عنه ببعض الأسباب التي ذكرنا أو بغير ذلك فهو غير مطيق ولا يستطيع إليه السبيل وإنما قلنا هذه المقالة أولى بالصحة مما خالفها لأن الله عز وجل لم يخص أذأزم الناس فرض الحج ببعض مستطيعي السبيل إليه بسقوط فرض ذلك عنه فذلك على كل مستطيع إليه سبيلا بعموم الآية فأما الأخبار التي رويت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك بأنه الزاد والراحلة فأنها أخبار في أسانيد هانظرا لا يجوز الاحتجاج بمثلها في الدين واختلف القراء في قراءة الحج فقرا ذلك جماعة من قراء أهل المدينة والعراق بالكسر والله على الناس حج البيت وقرا ذلك جماعة أخر منهم بالفتح والله على الناس حج البيت وهما لغتان معروفتان للعرب فالكسر لغة أهل نجد والفتح لغة أهل العمالية ولم ير أحدا من أهل العربية ادعى فرق بينهما في معنى ولا غيره غير ما ذكرنا من اختلاف اللغتين إلا ما حدثنا به أبو هشام الرافعي قال قال حسن الجعفي الحج مفتوح اسم والحج مكسور عمل وهذا قول لم أر أهل المعرفة بلغات العرب ومعاني كلامهم يعرفونه بل رأيتهم مجمعين على ما وصفت من أنهما لغتان بمعنى واحد والذي نقول به في قراءة ذلك أن القراءتين إذا كانتا مستفيضتين في قراءة أهل الإسلام ولا اختلاف بينهما في معنى ولا غيره فهما قراءتان قد جاءتا بحجبيء الحجة فبأي القراءتين أعني بكسر الحاء من الحج أو فتحها قرأ القارئ فصيب الصواب في قراءته وأما من التي مع قوله من استطاع فإنه في موضع

قيل فيه آيات بينات ومع ذلك فهو مقام إبراهيم وموضع الذي اختاره وعبد الله فيه وقال الآخرون

ابراهيم اما بان يجعل وحده بمنزلة آيات كثيرة (١٤) لانه معجز رسول وكل معجز ففیه دليل أيضا على علم الصانع وقدرته وادارته

وحياته وتعالى عنه عن مشابهة المحدثات فلقوة هذا الدليل عبر عنه بلفظ الجمع كقوله ان ابراهيم كان أمة وامانا جعل المقام مستملا على آيات لان أثر القدم في الصخرة الصماء آية وغوصه فيها الى الكعبين آية وإلانة بعض الصخرة دون بعض آية وابقاء هذا الاثر دون آثار سائر الانبياء آية لابراهيم خاصة وحفظه مع كثرة أعدائه من المشركين وأهل الكتاب والملاحدة الوفا من السنين آية قال الزجاج قوله ومن دخله كان آمنا من تمة تفسير الايات وهذه الجملة وان كانت من مبتدأ وخبر أو من شرط وجزاء الا أنها في تقدير مفرد من حيث المعنى فكأنه قيل فيه آيات بينات وأمن من دخله كما لو قلت فيه آية بينة من دخله كان آمنا كان معناه فيه آية بينة أمن من دخله وهذا التفسير بعد تصحيحه مبنى على أن الاثنين جمع كما قال صلى الله عليه وسلم الاثنان فافوقهما جماعة وفي القرآن هذان خصمان اختصموا وقيل ذكر آيتان وطوى ذكر شيرهما دلالة على تكرار الآيات كأنه قيل فيه آيات بينات مقام ابراهيم وأمن من دخله وكثير سواهما ومنه قوله صلى الله عليه وسلم حبيب الى من دنيا كم ثلاث الطيب والنساء وجعلت قرة عيني في الصلاة ومنهم من تم الثلاثة فقال مقام ابراهيم وأمن من دخله وان لله على الناس حجة وقال المبرد مقام مصدر فلم يجمع والمراد مقامات ابراهيم هي ما أقامه من الله فاسلك فالمراد بالآيات شعائر الحج وقرأ ابن عباس وأبي ومجاهد وأبو جعفر المدني في رواية قتيبة آية بينة على التوحيد قاله في الكشف وفيه تأكيد قال

خفف على الابدال من الناس لان في الكلام ولله على من استطاع من الناس سبيلا الى حج البيت حجة فلما تقدم ذكر الناس قبل من بين بقوله من استطاع اليه سبيلا الذي عليه فرض ذلك منهم لان فرض ذلك على بعض الناس دون جميعهم **القول في تأويل قوله** (ومن كفر فان الله غني عن العالمين) يعني بذلك جل ثناؤه ومن جحدا أزمه الله من فرض حج بيته فأنكره وكفر به فان الله غني عنه وعن حجه وعمله وعن سائر خلقه من الجن والانس كما **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا عبد الواحد بن زياد عن الججاج بن أرطاة عن محمد بن أبي الجبال قال سمعت مقسما عن ابن عباس في قوله ومن كفر قال من زعم أنه ليس بفرض عليه **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا الججاج عن عطاء وجويبر عن الضحاك في قوله ومن كفر فان الله غني عن العالمين قال من جحد الحج وكفر به **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا هشيم عن الججاج بن أرطاة عن عطاء قال من جحد به **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا عمران القطان يقول من زعم أن الحج ليس عليه **حدثنا** محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر عن عباد عن الحسن في قوله ومن كفر فان الله غني عن العالمين قال من أنكره ولا يرى أن ذلك عليه حقا فذلك كفر **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ومن كفر قال من كفر بالججاج **حدثنا** عبد الحميد بن بيان قال أخبرنا اسحق بن يوسف عن أبي بشر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ومن كفر فان الله غني عن العالمين قال من كفر بالججاج كفر بالله **حدثني** المثنى قال ثنا يعلى بن أسد قال ثنا خالد عن هشام بن حسان عن الحسن في قول الله عز وجل ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر قال من لم يره عليه واجبا **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ومن كفر قال بالججاج * وقال آخرون معنى ذلك أن لا يكون معتقدا في حجة أنه لا أجر عليه ولا أن عليه بتركه أثما ولا عقوبة ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال أخبرنا ابن جريج قال ثنى عبد الله بن مسلم عن مجاهد في قوله ومن كفر فان الله غني عن العالمين قال هو ما ان حج لم يره برأوا فعدلهم يره أثما **حدثنا** عبد الحميد بن بيان قال أخبرنا اسحق بن يوسف عن ابن جريج عن مجاهد قال هو ما ان حج لم يره برأوا فعدلهم يره أثما **حدثني** أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا مطر عن أبي داود نفع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غني عن العالمين فقام رجل من هذيل فقال يا رسول الله من تركه كفر قال من تركه ولا يخاف عقوبته ومن حج ولا يرجو ثوابه فهو ذاك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس ومن كفر فان الله غني عن العالمين يقول من كفر بالججاج فلم يرجه برأوا تركه أثما * وقال آخرون معنى ذلك ومن كفر بالله واليوم الآخر ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن جبير قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد قال سأله عن قوله ومن كفر فان الله غني عن العالمين ما هذا الكفر قال من كفر بالله واليوم الآخر **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد في قوله ومن كفر قال من كفر بالله واليوم الآخر **حدثنا** يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جويبر عن الضحاك في قوله ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا قال لما نزلت آية الحج جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الأديان كلهم فقال يا أيها الناس ان الله عز وجل كتب عليكم الحج فحجوا فآمنت به ملة واحدة وهي من صدق النبي صلى الله عليه وسلم وآمن به وكفرت به خمس ملل قالوا الا نؤمن به ولا نصلي اليه ولا نستقبله فأ نزل الله عز وجل ومن كفر فان الله غني عن العالمين **حدثني** أحمد بن حازم

لكون مقام ابراهيم وحده بيانا وأما حديث أمن من دخله فقد مر اختلاف (١٥) العلماء فيه في سورة البقرة في قوله واذ جعلنا

البيت مثابة للناس وأمناء وقيل كان
أمن من النار لما روى عن النبي صلى
الله عليه وسلم من مات في أحد
الحرمين بعث يوم القيامة آمنًا وعنه
صلى الله عليه وسلم الجحون والبقيع
يؤخذ باطرافهما وينثران في الجنة
وهما مقبرتا مكة والمدينة وعن ابن
مسعود وقف رسول الله صلى الله
عليه وسلم على ثنية الجحون وليس بها
يومئذ مقبرة فقال يبعث الله من هذه
البقعة ومن هذا الحرم كاهن سبعين ألفا
وجوهرهم كالقمر ليلة البدر يدخلون
الجنة بغير حساب يشفع كل واحد
منهم في سبعين ألفا وجوهرهم كالقمر
ليلة البدر وعن النبي صلى الله عليه
وسلم من صبر على حر مكة ساعة من
نهار تبعه من جهنم مسيرة مائتي
عام (ولله على الناس حج البيت) لما
ذ كرفضا للبيت أردفه بإحباب
الحج وفيه لغتان الفتح لغعة الحجاز
والكسر لغعة نجد وكلاهما مصدر
كالمدح والذم والذكور والعلم وقيل
المكسور اسم للعمل والمفتوح مصدر
وحمل من استطاع خفض على البدل
من الناس والمعنى والله على من
استطاع من الناس حج البيت وقال
الفراء يجوز أن ينوي الاستئناف
عن الخبر وأجزاء محذوف دلالة
ما قبله عليه والتقدير من استطاع
اليه سبيلا فالله عليه حج البيت وقال
ابن الأنباري يحتمل أن يكون محله
رفعنا على البياض كانه قيل من الناس
الذين عليهم الله حج البيت فقيل هم
من استطاع والضمير في اليه البيت أو
الحج واستطاعة السبيل إلى الشيء هي
امكان الوصول اليه واحتج أصحاب
الشافعي بالآية على أن الكفار

قال أخبرنا أبو نعيم قال ثنا أبو هانئ قال سئل عامر عن قوله ومن كفر قال من كفر من الخلق
فإن الله غنى عنه **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا سفيان عن ابراهيم عن محمد
ابن عباد عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في قول الله ومن كفر قال من كفر بالله واليوم
الآخر **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن عكرمة
مولى ابن عباس في قول الله عز وجل ومن يبتغ غير الإسلام دينا فلن يقبل الله له شيئا فأنزل الله
عز وجل ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا ومن كفر فإن الله غنى عن العالمين فخرج
المؤمنون وقعد الكفار * وقال آخرون معنى ذلك ومن كفر بهذه الآيات التي في مقام ابراهيم
ذكر من قال ذلك **حدثني** بونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن كفر فإن الله
غنى عن العالمين فقرا أن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مبارك كافرا حتى بلغ من استطاع اليه
سبيلا ومن كفر قال من كفر بهذه الآيات فإن الله غنى عن العالمين ليس كما يقولون إذا لم يحج وكان
غنيا وكانت له قوة فقد كفر (١) بها وقال قوم من المشركين فأنكفروا بها ولا نفعل فقال الله عز وجل
فإن الله غنى عن العالمين * وقال آخرون بما **حدثني** ابراهيم بن عبد الله بن مسلم قال أخبرنا أبو
عمر الضرير قال ثنا حماد عن حبيب بن أبي بقية عن عطاء بن أبي رباح في قوله ومن كفر فإن الله
غنى عن العالمين قال من كفر بالبيت * وقال آخرون كفر به تركه أيام حتى يموت ذكر من
قال ذلك **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما
من كفر فن وجد ما يحج به ثم لم يحج فهو كافر * وأولى التأويلات بالصواب في ذلك قول من قال
معنى ومن كفروا من جحد فرض ذلك وأنكروا وجوبه فإن الله غنى عنه وعن حجه وعن العالمين جميعا
وأنما قلنا ذلك أولى به لأن قوله ومن كفر بعقب قوله ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه
سبيلا بان يكون خبرا عن الكافر بالجح أحق منه بان يكون خبرا عن غيره مع أن الكافر بفرض الحج
على من فرضه الله عليه بالله كافر وإن الكفر أصله الجحود ومن كان له جاحدا وفرضه منكرا
فلا شك أن حج لم يرج تجحجه براوان تركه فلم يحج لم يره أما هذه التأويلات وان اختلفت العبارات
بها فتقارب المعاني في القول في تأويل قوله (قل يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله والله شهيد
على ما تعملون) يعني بذلك يا معشر يهود بني إسرائيل وغيرهم من سائر من ينتحل الديانة بما أنزل الله
عز وجل من كتبه ممن كفر بمحمد صلى الله عليه وسلم ومحمد نبوته لم تجحدون بآيات الله يقول لم
تجحدون حجج الله التي آتاهم محمد في كتبكم وغيرها التي قد ثبتت عليكم بصدقه ونبوته حجة وأتم
تعملون يقول لم تجحدون ذلك من أمره وأتم تعملون صدقه فأخبر جل ثناؤه عنهم أنهم متعمدون
الكفر بالله وبرسوله على علم منهم ومعرفة من كفرهم وقد **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا
أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله أما آيات الله
فمحمد صلى الله عليه وسلم **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر قال ثنا عباد عن الحسن في
قوله يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله شهيد على ما تعملون قال هم اليهود والنصارى في القول
في تأويل قوله (قل يا أهل الكتاب لم تصدقوا عن سبيل الله من آمن تبغونها عوجا وأنتم شهداء
وما الله بغافل عما تعملون) يعني بذلك جل ثناؤه يا معشر يهود بني إسرائيل وغيرهم ممن ينتحل
التصديق بكتب الله لم تصدقوا عن سبيل الله يقول لم تصدقوا عن طريق الله ومحجته التي شرعها
لأنبيائه وأوليائه وأهل الأيمان من آمن يقول من صدق بالله ورسوله وما جاءه من عند الله
تبغونها عوجا يعني تبغونها لها عوجا والهاء والالف اللتان في قوله تبغونها عوجا تدان على السبيل
وأنهما التان في السبيل ومعنى قوله تبغونها لها عوجا من قول الشاعر وهو يهجو عبد بن الحنفية
(١) لعل لفظها زائد من النسخ تأمل

مخاطبون بفروع الشرائع لأن الناس يعم المؤمن والكافر وعدم الأيمان لا يصلح أن يكون معارضا ومخصصا لهذا العموم لأن الدهري مكاف

بالإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم مع أن شرط (١٦) صحة الإيمان بمحمد غير حاصل والمحدث مكلف بالصلاة مع أن الوضوء الذي هو شرط

صحة الصلاة ليس بحاصل واحتج جمهور المعتزلة بالآية على أن الاستطاعة قبل الفعل لأنها لو كانت مع الفعل لكان من لم يحج لم يكن مستطيعا للحج فلا يتناولها التكليف المذكور وذلك باطل بالاتفاق أجاب الأشاعرة بأن هذا أيضا لازم عليكم لأن القادر إما أن يكون مأمورا بالفعل قبل حصول الداعي إلى الفعل وهو محال لأنه تكليف بما لا يطاق أو بعد حصوله وحينئذ يكون الفعل واجب الحصول فلا يكون في التكليف به فائدة وإذا كانت الاستطاعة منتفية في الحالين وجب أن لا يتوجه التكليف والحق أن وجوب الفعل بالقدر والارادة لا ينافي توجيه التكليف إليه * واعلم أن الحج لا يجب بأصل الشرع في العمر الأمرة واحدا لما روى عن ابن عباس قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس إن الله كتب عليكم الحج فقام الأقرع بن حابس فقال آفي كل عام يا رسول الله فقال لو قلتها الوجبت ولو وجبت لم تعملوا بها الحج مرة فن زاد فتطوع وقد يجب أكثر من مرة واحدا لعارض كالنذر والقضاء ولصحة الحج على الإطلاق شرط واحد وهو الإسلام فلا يصح حج الكافر كصومه وصلاته ولا يشترط فيه التكليف بل يجوز لولي أن يحرم عن المجنون وعن الصبي الذي لا عيز وحينئذ يصح حجهم لما روى عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بأمرأة وهي في محبتها فآخذت بعض صبي كان معها فقالت ألهذا حج فقال رسول الله

بغاك وما تبغيه حتى وجدته * كأنك قد وعدته أمس موعدا

يعني طلبك وما تطلبه يقال أبغى كذا إذا ابتغى فإذا أرادوا أعنى على طلبه وابتغى معي قالوا أبغى بفتح الالف وكذلك يقال أحلبني يعني كفى الحلب وأحلبني أعنى عليه وكذلك جميع ما ورد من هذا النوع فعلى هذا وأما العوج فهو الالوه والميل وانما يعني بذلك الضلال عن الهدى يقول جل ثناؤه لم تصدون عن دين الله من صدق الله ورسوله تبغون دين الله عوجا جاعن سننه واستقامته وخرج الكلام على السبيل والمعنى لاهله كأن المعنى تبغون لاهل دين الله ولين هو على سبيل الحق عوجا يقول ضلالا عن الحق وزيغاعن الاستقامة على الهدى والمحنة والعوج بكسر أوله الا وفي الدين والكلام والعوج بفتح أوله الميل في الخاطئ والقناة وكل شيء منتصب قائم وأما قوله وأنتم شهداء فانه يعني شهداء على أن الذي تصدون عنه من السبيل حق تعلمونه وتحدونه في كتبكم وما الله بغافل عما تعملون يقول ليس الله بغافل عن أعمالكم التي تعملونها مما لا يرضاه لعباده وغير ذلك من أعمالكم حتى يعاجلكم بالعقوبة عليها معجلة أو يؤخر ذلك لكم حتى تلقوه فيجازيكم عليها وقد ذكر أن هاتين الآيتين من قوله يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله والآيات بعدهما إلى قوله فأولئك لهم عذاب عظيم نزلت في رجل من اليهود حاول الإغراء بين الحيين من الأوس والخزرج بعد الإسلام ليأرجعوا ما كانوا عليه في جاهليتهم من العداوة والبغضاء فغضب الله بفعله ذلك وقبح له ما فعل ووجه عليه وعظ أيضا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ونهاهم عن الافتراق والاختلاف وأمرهم بالاجتماع والاتلاف ذكر الرواية بذلك حديثا ابن جند قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق قال ثني الثقة عن زيد بن أسلم قال قال مر شاس بن قيس وكان شيخا قد عسا في الجاهلية عظيم الكفر شديد الضغن على المسلمين شديد الحسد لهم على نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأوس والخزرج في مجلس قد جمعهم يتحدثون فيه فغاطه ما رأى من جماعتهم والفهم وصلاح ذات بينهم على الإسلام بعد الذي كان بينهم من العداوة في الجاهلية فقال قد اجتمع ملائني قيلة بهذه البلاد والله ما لسانهم إذا اجتمع ملؤهم من قرار فأمر فتى شابا من اليهود وكان معه فقال اعمد إليهم فاجلس معهم وذكرهم يوم بعث وما كان قبله وأنشدهم بعض ما كانوا يقولوا فيه من الأشعار وكان يوم بعث يوما اقتلت فيه الأوس والخزرج وكان الظفر فيه للأوس على الخزرج ففعل فتكلم القوم عند ذلك فتنازعوا وتفاخروا حتى تواتب رجلان من الحيين على الركب أوس بن قيس أحد بني حارثة بن الحرث من الأوس وجبار بن صخر أحد بني سلمة من الخزرج فتقاولا ثم قال أحدهما لصاحبه ان شئت والله ردناها إلا أن جذعة وغضب الفريقان وقالوا قد فعلنا السلاح السلاح موعدهم الظاهرة والظاهرة الحرة فخرجوا إليها وتحاور الناس فانضمت الأوس بعضهم إلى بعض والخزرج بعضهم إلى بعض على دعواهم التي كانوا عليها في الجاهلية فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج إليهم فيمن معهم من المهاجرين من أصحابه حتى جاءهم فقال يا معشر المسلمين الله الله أبعثوا الجاهلية وآتوا بين أظهركم بعد هذاكم الله إلى الإسلام وأكرمكم به وقطع به عنكم أمر الجاهلية واستنقذكم به من الكفر وألف به بينكم ترجعون إلى ما كنتم عليه كفارا فعرف القوم أنهم انزعوا من الشيطان وكيد من عدوهم فالقوا السلاح من أيديهم وبكوا وعانق الرجال من الأوس والخزرج بعضهم بعضا ثم انصرفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سامعين مطيعين قد أطفأ الله عنهم كيد عدو الله شاس بن قيس وما صنع فانزل الله في شاس بن قيس وما صنع يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله والله شهيد على ما تعملون يا أهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله من آمن تبغونها عوجا الآية وأنزل الله عز وجل في أوس بن قيس وجبار بن صخر ومن كان معهما

صلى الله عليه وسلم ثم ولت أجز وعن جابر قال حججنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ومعنا النساء والصبيان فلبينا

عن الصبيان ورمياعهم ولا صحة المباشرة شرط زائد على الاسلام وهو التميز فلا تصح مباشرة الحج من المجنون والصبي الذي لا يعيز كسائر العبادات ويصح من الصبي المميز ان يحرم ويحج باذن الولي ولا يشترط فيها الحرية كسائر (١٧)

شرطان زائدان البلوغ والحرية لقوله صلى الله عليه وسلم أعاصي حج ثم بلغ فعليه حجة الاسلام وأما عبد حج ثم عتق فعليه حجة الاسلام والمغنى فيه أن الحج عبادة عمر لا تتكرر فاعتبر وقوعها في حالة الكمال ولأن التكليف تابع للتمييز فشرط هذا الحكم اذن يعود الى ثلاثة الاسلام والتكليف والحرية ولو تكلف الفقير الحج وقع حجه عن الفرض كما لو تحمل الغنى خطر الطريق وحج وكما لو تحمل المريض المشقة وحضر الجمعة ولو جوب حجة الاسلام شرط زائد على الثلاثة المذكورة آنفا وهو الاستطاعة بالآية والاستطاعة نوعان استطاعة مباشرة بنفسه واستطاعة تحصيله بغيره النوع الاول يتعلق به أمور أربعة أحدها الراحة والناس قسمان أحدهما من ينسحب وبين مكة مسافة القصر فلا يلزمه الحج الا اذا وجد راحة له سواء كان قادرا على المشي أو لم يكن لما روى أنه صلى الله عليه وسلم فسر استطاعة السبيل الى الحج بوجود الزاد والراحلة نعم لو كان قادرا على المشي يستحب له ان لا يترك الحج وعند مالك القوى على المشي يلزمه الحج ويعتبر مع وجود راحة وجدان الراحة وجدان المحمل أيضا ان كان لا يستمسك على الراحة ولا يحمله مشقة شديدة ثم العادة جارية بركوب اثنين في المحمل فان وجد مؤنة محمل أو شق محمل ووجد شريكا يجلس في الجانب الآخر لزمه الحج وان لم يجد الشريك فلا يلزم القسم

من قومهما الذين صنعوا ما صنعوا مما أدخل عليهم شاس بن قيس من أمر الجاهلية يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين الى قوله أولئك لهم عذاب عظيم وقيل انه عنى بقوله يا أهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله جماعة يهود بنى اسرائيل الذين كانوا بين أظهر مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام نزلت هذه الآيات والنصارى وان صدقهم عن سبيل الله كان باخبارهم من سألهم عن أمر نبي الله محمد صلى الله عليه وسلم هل يجدون ذكره في كتبهم أنهم لا يجدون نعمته في كتبهم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي يا أهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله من آمن تبغونها عوجا كانوا اذا سألهم أحدهم تجدون محمدا قالوا لا فصدوا عنه الناس وبغوا محمدا عوجا هلا كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله يقول لم تصدون عن الاسلام وعن نبي الله من آمن بالله وأنتم شهداء فيما تقرؤون من كتاب الله أن محمدا رسول الله وأن الاسلام دين الله الذي لا يقبل غيره ولا يجزى الابن تحبونه مكتوبا عندكم في التوراة والانجيل حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع نحوه حدثنا محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر قال ثنا عباد عن الحسن في قوله قل يا أهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله قال هم اليهود والنصارى نهاهم أن يصدوا المسلمين عن سبيل الله ويريدون أن يعدلوا الناس الى الضلالة فتأويل الآية على ما قاله السدي يامعشر اليهود لم تصدون عن محمد وتنعون من اتباعه المؤمنين به بكتما سكتكم صفتها التي تجدونها في كتبكم ومحمد على هذا القول هو السبيل تبغونها عوجا تبغون محمدا هلا كما وأما سائر الروايات غيره والاقوال في ذلك فانه نحو التأويل الذي بيناه قبل من أن معنى السبيل التي ذكرها في هذا الموضع الاسلام وما جاء به محمد من الحق من عند الله في التأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين) اختلف أهل التأويل فيمن عنى بذلك فقال بعضهم عنى بقوله يا أيها الذين آمنوا الاوس والخزرج وبالذين أوتوا الكتاب شاس بن قيس اليهودى على ما قد ذكرنا قبل من خبره عن زيد بن أسلم * وقال آخرون فيمن عنى بالذين آمنوا مثل قول زيد بن أسلم غير أنهم قالوا الذي جرى الكلام بينه وبين غيره من الانصار حتى هموا بالقتال ووجد اليهودى به مغمرا فيهم ثعلبة بن غنمة الانصارى ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين قال نزلت في ثعلبة بن غنمة الانصارى كان بينه وبين أناس من الانصار كلام فشى بينهم يهودى من قينقاع فحمل بعضهم على بعض حتى همت الطائفتان من الاوس والخزرج أن يمحوا السلاح فيقاتلوا فانزل الله عز وجل ان تطيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين يقول ان حملتم السلاح فاقتلتم كفرتم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا جعفر بن سليمان عن حميد الاعرج عن مجاهد في قوله يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب قال كان جماع قبائل الانصار بطنين الاوس والخزرج وكان بينهما في الجاهلية حرب ودماء فوشنان حتى من الله عليهم بالاسلام وبالنبي صلى الله عليه وسلم فاطفا الله الحرب التي كانت بينهم وألف بينهم بالاسلام قال فينارجل من الاوس ورجل من الخزرج قاعدان يتحدثان ومعهما يهودى جالس فلم يزل يذكرهما أيامهما والعداوة التي كانت بينهما حتى استبائهما اقتتالا قال فتأدى هذا

(٣ - ابن جرير رابع) الثاني من ليس بينه وبين مكة مسافة القصر فان كان قويا على المشي لزمه الحج والا فلا يجب الامع الراحة أو معها ومع المحمل كما في حق البعيد والمراد بوجود الراحة أن يقدر على تحصيلها ملكا أو استئجارا بمن المثل أو باجرة المشرك

وكذا في المحمل * المتعلق الثاني الزاد وأوعيته وما يحتاج اليه في السفر مدة ذهابه وإيابه سواء كان له أهل أو عشيبة يرجع اليهم أو لا خب
الوطن من الايمان وكذا الرحلة (١٨) من يلزمه نفقتهم حينئذ الى العود

وبعد مؤن الشكاخ ان خاف العنت
وبعد مؤن مسكنه ودست ثوب يليق به
وخادم يحتاج اليه لزماته أو لمنصبه
ولو كان له رأس مال يتجر فيه وينفق
من ربحه ولو نقص لبطلت تجارته
أو كان له مستغلات يرتفق منها نفقته
فالأصح عند الأئمة أنه يكلف بيعها
لأنه واحد الزاد والراحلة في الحال
ولا عبرة لخوف الفقر في الاستقبال
* المتعلق الثالث الطريق ويشترط
فيه غلبة ظن الأمن على النفس من
تحويص وعده والأمن على المال
من عدو أو رصدي وان رضى
بشي يسير والأمن على البضع للمرأة
بمخرج زوج أو محرم أو نسوة
ثقات وفي البحر يعتبر غلبة السلامة
وفي البر وجود علف الدابة * المتعلق
الرابع البسطن ويشترط فيه أن
يقوى على الاستمسك على الراحلة
فان ضعف عن ذلك لمرض أو غيره
فهو غير مستطيع للعباشرة ولا بد
للأعشى من قائد وعند أبي حنيفة
لا يجزى عليه ويروي أنه يستنصب قال
الاهبة لا بد مع الشرائط من إمكان
المسير وهو أن يبقى من الزمان بعد
الاستطاعة ما يمكنه المسير فيه الى
الجميع به السير المعهود فان احتاج الى
ان يقطع في يوم مرحلتين أو أكثر لم
يلزمه الحج ولو خرجت الرفقة قبل
الوقت الذي بعثت عادة أهل بلده
بالخروج فيه لم يلزمه الخروج
معهم ووجوب الحج في العمر
كالصلاة في وقتها فيجوز التراخي
لكنه ان دامت الاستطاعة وتحقق

قومه وهذا قومه فخرجوا بالسلح وصف بعضهم لبعض قال ورسول الله صلى الله عليه وسلم شاهد
يومئذ بالمدينة فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يزل يمشي بينهم الى هؤلاء الى هؤلاء ليسكنهم
حتى رجعوا ووضعوا السلاح فأزل الله عز وجل القصر أن في ذلك يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا
فريقا من الذين أتوا الكتاب الى قوله عذاب عظيم فتأويل الآية يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله
وأقروا بما جاءهم به نبينهم صلى الله عليه وسلم من عند الله ان تطيعوا جماعة ممن يتحصل الكتاب من
أهل التوراة والانجيل فتقبلوا منهم ما يأمر ونهكم به يضلوكم فيردوكم بعد تصديقكم رسول ربكم
وبعد اقراركم بما جاءهم من عند ربكم كافرين يقول جاحدين لما قد آمنتم به وصدقتموه من الحق
الذي جاءكم من عند ربكم فها هم جل ثناؤه أن ينتصحوهم ويقبلوا منهم رأيا أو مشورة ويعلمهم
تعالى ذكرهم أنهم لهم منطوون على غل وغش وحسد وبغض كما حدثنا بشر بن معاذ قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين أتوا
الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين قد تقدم الله اليكم فيهم كما تسمعون وحذركم وأنباكم بضلاتهم
فلا تأمنوهم على دينكم ولا تنتصحوهم على أنفسكم فانهم الأعداء الحسدة الضلال كيف تأمنون
قوما كفروا بكتابهم ووقته وأرسلهم وتحيروا في دينهم وعجزوا عن أنفسهم أولئك والله هم أهل
الهمة والعداوة حدثنا المني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع
مثله في القول في تأويل قوله عز وجل (وكيف تكفرون وأنتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله
ومن يعتصم بالله فقد هدي الى صراط مستقيم) يعني بذلك جل ثناؤه وكيف تكفرون أيها المؤمنون
بعد ايمانكم بالله وبرسوله فترتدوا على أعقابكم وأنتم تتلى عليكم آيات الله يعني حجج الله عليكم التي
أنزلها في كتابه على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وفيكم رسوله حجة أخرى عليكم الله مع أي كتابه
يدعوكم جميع ذلك الى الحق ويبصركم الهدى والرشاد وينهاكم عن الغي والضلال يقول لهم تعالى
ذكرهم فها هم عذركم عند ربكم في جحودكم نبوة نبيكم وارتدادكم على أعقابكم ورجوعكم الى أمر
جاهليتكم ان أنتم راجعتم ذلك وكفرتم وفيه هذه الحجج الواضحة والآيات البينة على خطا فعلكم
ذلك ان فعلتموه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وكيف
تكفرون وأنتم تتلى عليكم آيات الله الآية علمان ببيان وجدان نبي الله صلى الله عليه وسلم
وكتاب الله فاما نبي الله ففضي صلى الله عليه وسلم وأما كتاب الله فأبقاه الله بين أظهركم رحمة
من الله ونعمة فيه حلاله وحرامه وطاعته ومعصيته وأما قوله ومن يعتصم بالله فقد هدي الى
صراط مستقيم فانه يعني ومن يتعلق بأسباب الله ويتسلك بدينه وطاعته فقد هدي يقول فقد
وفق لطريق واضح ومجربة مستقيمة غير معوجة فيستقيم به الى رضا الله والى النجاة من عذاب الله
والغور بجنه كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله ومن يعتصم
بالله فقد هدي قال يؤمن بالله وأصل العصم المنع فكل مانع شيا فهو عاصمه والمنع به معتصم به
ومنه قول الفرزدق

أنا ابن العاصم بن ثعلبة * اذا ما أعظم الحدنان نابا

ولذلك قيل للعجل عصام والسبب الذي يتسبب به الرجل الى حاجته عصام ومنه قول الأعشى

الى المرء قيس أطيل السرى * وأخذ من كل حي عصم

يعني بالعصم الأسباب الدمة والأمان يقال منه اعتصمت بحبل من فلان واعتصمت بحبل

منه

الامكان ولم يحج حتى مات عصي على الاظهر وان كان شابا وقال أجد ومالك وأبو حنيفة في رواية أنه على

الغور حجة الشافعي أن فريضة الحج نزلت سنة خمس من الهجرة وأخره النبي صلى الله عليه وسلم من غير مانع فانه خرج الى مكة سنة سبع للهجرة

العمرة ولم يحج وفتح مكة سنة ثمان وبعث أبا بكر أميرا على الفاج سنة تسع وفتح هو سنة عشر وعاش بعدها ثمانين يوما * وأما النوع الثاني فهو استطاعة الاستنابة فانها جائزة في الحج وان كانت العبادات بعيدة (١٩) عن الاستنابة لان المحجوج عنه قد يكون عاجزا عن المباشرة بسبب الموت أو الكبر أو زمانة أو مرض لا يرجي زواله وعن ابن عباس أن رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان أختي نذرت ان تحج وماتت قبل ان تحج أفأحج عنها فقال لو كان علي أختك دين أكنت قاضيه قال نسيم قال فأقضوا حق الله تعالى فهو أحق بالقضاء وعنه أن امرأة من خنعم قالت يا رسول الله ان فريضة الله تعالى على عباده في الحج أدركت أبي شيخا كبيرا لا يستطيع ان يستميت علي الرحلة أفأحج عنه قال نعم وقد تكون الاستنابة بطريق الاستبحار لانه عمل يدخله النيابة فيجزي فيه الاستبحار كتفريق الزكاة وعند أبي حنيفة وأحمد لا يجوز ولكن يرزق عليه ولو استأجر كان ثواب النفقة للآمر وسقط عنه الخطاب بالحج ويقع الحج عن الحاج والحج بالزرق أن يقول حج عني وأعطيتك نفقتك وهذا أيضا جائز عند الشافعي كالأجارة ولكن لا يجوز أن يقول استأجرتك بالنفقة لانها مجهولة والأجرة لا بد أن تكون معلومة فهذا جملة الكلام في استطاعة عند الجمهور وعن الضحاك اذا قدّر أن يؤجر نفسه فهو مستطيع وقيل له في ذلك فقال ان كان لبعضهم ميراث بمكة أو كان يتركه بل كان ينطبق اليه ولو جبروا فكذلك يجب عليه الحج وفي الآية أنواع من التوكيد والتغليظ منها قوله والله على الشاكرين

منه واعتصمت به واعتصمته وأفصح اللغتين ادخال الباء كما قال عز وجل واعتصموا بحبل الله جميعا وقد جاء اعتصمته كما قال الشاعر

إذا أنت جازيت الاخاء بمثله * وأسيتني ثم اعتصمت حباليا
فقال اعتصمت حباليا ولم يدخل الباء وذلك نظير قولهم تناولت الخطام وتناولت بالخطام وتعلقته كما قال الشاعر

تعلقته هندا ناشادات مئزر * وأنت وقد قارفت لم تدر ما الحلم
وقد بينت معنى الهدى والصراط وأنه معني به الاسلام فيما مضى قبل بشوا هذه فكرهنا أعادته في هذا الموضع وقد ذكر أن الذي نزل في سبب تحاور القبيلتين الاوس والخزرج كان منه قوله وكيف تكفرون وأنتم تتلى عليكم آيات الله ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا حسن بن عطية قال ثنا قيس بن الربيع عن الأغر بن الصباح عن خليفة بن حصين عن أبي نصر عن ابن عباس قال كانت الاوس والخزرج (١) بينهم حرب في الجاهلية كل شهر فيمنعهم جلوس اذ ذكروا ما كان بينهم حتى غضبوا فقام بعضهم الى بعض بالسلاح فزلت هذه الآية وكيف تكفرون وأنتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسول له الى آخر الآيتين واذا ذكرنا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء الى آخر الآية القول في تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون) يعني بذلك جل ثناؤه يا معشر من صدق الله ورسوله اتقوا الله خافوا الله وراقبوه بطاعته واجتناب معاصيه حتى تقاته حق خوفه وهو أن يطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى ولا تموتن أيها المؤمنون بالله ورسوله الا وأنتم مسلمون لربكم مذعنون له بالطاعة مخلصون له الاوهية والعبادة وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان وحدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن زبيد عن مرة عن عبد الله بن عبد الرحمن قال أن يطاع فلا يعصى ويذكر فلا ينسى ويشكر فلا يكفر حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا شعبة عن زبيد عن مرة عن عبد الله بن عبد الله بن مسعود مثله حدثنا ابن المنني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن زبيد عن مرة الهمداني عن عبد الله بن مسعود مثله حدثنا أبو كريب وأبو السائب قال ثنا ابن ابريس قال سمعت ابي ثعلبة عن زبيد عن مرة بن شراحيل الهمداني عن عبد الله بن مسعود مثله حدثني المنني قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا جرير عن زبيد عن عبد الله بن مسعود مثله حدثني المنني قال ثنا أبو نعيم قال ثنا مسعر عن زبيد عن مرة عن عبد الله بن مسعود مثله حدثني المنني قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن المسعودي عن زبيد الا يابى عن مرة عن عبد الله بن مسعود مثله حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن زبيد عن مرة عن عبد الله بن مسعود مثله حدثنا محمد بن سنان قال ثنا يحيى بن سفيان عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون اتقوا الله حق تقاته قال أن يطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرايميل عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون نحوه حدثنا ابن المنني قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا شعبة قال ثنا عمرو بن مرة عن مرة عن الربيع بن خيثم قال أن يطاع فلا يعصى ويشكر فلا

(١) الذي في الدرر كانت الاوس والخزرج في الجاهلية بينهم شر الخ وهي واحدة فلعن فيها هنا تخريفا أو زيادة من الناسخ تأمل كتبه مصححه

أي حق واجب لهم لكونه الها فيجب عليهم الاتقياء سواء عرفوا وجه الحكمة فيها أم لم يعرفوا فان كثيرا من أعمال الحج تعبد محض ومنها بناء الكلام على الابدال لانه يكون تلبية للبراد وتفصيلا بعد الإجمال وإيراد الغرض في موردتين تقرير له في الأذهان ومنها ذكر

من كفر مكان من لم ينجح وقبسه من التغليظ ما فيه ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات ولم ينجح فليمت ان شاء يهوديا أو نصرانيا ونظيره قوله صلى الله عليه وسلم من

(٢٠)

يكفروا يذكروا فلا ينسى حديثنا المثنى قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبة عن عمرو بن حمزة قال سمعت مرة الهمداني يحدث عن الربيع بن خيثم في قول الله عز وجل اتقوا الله حق تقاته فذكر نحوه حديثي المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن قيس بن سعد عن طاوس بأبيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته أن يطاع فلا يعصى حديثنا محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد عن الحسن في قوله يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته قال حق تقاته أن يطاع فلا يعصى حديثي محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ثم تقدم إليهم يعني إلى المؤمنين من الانصار فقال يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حتى تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون أما حق تقاته يطاع فلا يعصى ويذكروا فلا ينسى ويشكروا فلا يكفروا حديثي المثنى قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا همام عن قتادة يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حتى تقاته أن يطاع فلا يعصى قال ولا تموتن الا وأنتم مسلمون * وقال آخرون بل تأويل ذلك كما حدثني به المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله اتقوا الله حتى تقاته قال حق تقاته أن يجاهدوا في الله حتى جهاده ولا يأخذهم في الله لومة لائم ويقوموا لله بالقسط ولو على أنفسهم وأبائهم وأبنائهم ثم اختلف أهل التأويل في هذه الآية هل هي منسوخة أم لا فقال بعضهم هي محكمة غير منسوخة ذكر من قال ذلك حديثي المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي عن ابن عباس قوله اتقوا الله حتى تقاته انفسخ ولكن حق تقاته أن يجاهدوا في الله حتى جهاده ثم ذكر تأويله الذي ذكرناه عنه أنفا حديثي المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن قيس بن سعد عن طاوس يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حتى تقاته فان لم تفعلوا ولم تستطيعوا فلا تموتن الا وأنتم مسلمون حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال طاوس قوله ولا تموتن الا وأنتم مسلمون يقول ان لم تتقوه فلا تموتن الا وأنتم مسلمون * وقال آخرون هي منسوخة نسخها قوله فاتقوا الله ما استطعتم ذكر من قال ذلك حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حتى تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون ثم أنزل التحفيف واليسر وعاد بعائده ورجعه على ما يعلم من ضعف خلقه فقال اتقوا الله ما استطعتم فاجتازت هذه الآية فيها تخفيف وعافية ويسر حديثي المثنى قال ثنا حجاج بن المنهال الانطاقي قال ثنا همام عن قتادة يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حتى تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون قال نسخها هذه الآية التي في التغبين فاتقوا الله ما استطعتم واسمعوا وأطيعوا وعليها يابيع رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة فيما استطاعوا حديثي المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس قال لما نزلت اتقوا الله حتى تقاته ثم نزل بعدها فاتقوا الله ما استطعتم فنسخت هذه الآية التي في آل عمران حديثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حتى تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون فلم يطق الناس هذا فنسخه الله عنهم فقال فاتقوا الله ما استطعتم حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حتى تقاته قال جاء أمر شديد قالوا ومن يعرف قدر هذا أو يبلغه فلما عرف أنه قد اشتد ذلك عليهم نسخها عنهم وجاء بهذه الاخرى فقال فاتقوا الله ما استطعتم فنسخها وأما قوله ولا تموتن الا وأنتم مسلمون فان تأويله كما حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن قيس بن سعد عن طاوس ولا تموتن الا وأنتم مسلمون

بذكر اسم الله دون ان يقول فانه أوفاني فانه يدل على غاية السخط والخذلان ومنها وضع المظهر مقام المضمحل حيث قال عن العالمين ولم يقل عنه لانه تعالى اذا كان غنيا عن كل العالمين فسلان يكون غنيا عن طاعة ذلك الواحد أولى ومن العلماء من زعم أن هذا الوعيد عام في حق كل من كفر ولا تعلق له بما قبله ومنهم من حله على اعتقاد عدم وجوب الحج ويؤكده ما روى عن سعيد بن المسيب انها نزلت في اليهود قالوا ان الحج إلى مكة غير واجب وعن الضمالي لما نزلت آية الحج جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الاديان الستة المسلمين واليهود والنصارى والصابئين والمجوس والمشركين فخطبهم وقال ان الله تعالى كتب عليكم الحج فاجعوا فآمن به المسلمون وكفرت به الملل الخمس وقالوا الا نؤمن به ولا نصلي اليه ولا نحججه فنزلت ومن كفر ومن الاحاديث الواردة في تأكيد أمر الحج قوله صلى الله عليه وسلم حجوا قبل أن لا تحججوا فانه قد هدم البيت مرتين ويرفع في الثالثة وروى حجوا قبل أن لا تحججوا حجوا قبل أن يمنع البر جانب به أي يتعذر عليكم الذهاب إلى مكة من جانب البر لعدم الأمن أو غيره وعن ابن مسعود حجوا هذا البيت قبل ان تنبت في البادية شجرة لا تأكل منها دابة الا نفقت أي هلكت وعن عمر بن الخطاب الناس الحج عاما واحدا ما نوطروا

أي جعل عقوبتهم ويستأصلون ثم انه سبحانه لا يهل الكتاب في الخطاب فقال (قل يا أهل الكتاب لم تكفرون يا أيها الله) التي دلتمكم على صدق محمد صلى الله عليه وسلم بعد ظهور البينات ودخوض الشبهات أو بعد معرفة فضيلة الكعبة ووجوب الحج

(والله شهيد على ماتعماون) فيجازيكم عليه وهذه الحال توجب أن لا تجسروا على الكفر بآياته ودلائلها على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ثم انه تعالى لما أنكر عليهم في ضلالهم ونجحهم على اضلالهم فقال (لم تصدون (٢١) عن سبيل الله من آمن) قال المفسرون

وكان صددهم عن سبيل الله القاء الشكوك والشبهات في قلوب ضعفة المسلمين واسكاران نعت محمد صلى الله عليه وسلم في كتابهم ومنع من أراد الدخول في الاسلام بجهدهم وكدهم أو بتدكير ما كان بينهم في الجاهلية من العداوات والحروب ليعودوا إلى مثلهم ومحل تبغونها عوجا أي اعوججا فانصب على الحال أو بدل وهو بكسر العين الميسل عن الاستواء في كل ما لا يرى كالدين والقول وأما الشيء الذي يرى فيقال فيه عوج بالفتح كالحائط والقناة ولهذا قال الزجاج العوج بالكسر في المعاني وبالفتح في الأعيان وتبغون بمعنى تطلبون ويقتصر على مفعول واحد إذا لم يكن معها اللام مثل بغيت المال والاجر فان أريد تعديته إلى مفعولين زيدت اللام فالتقدير تبغون لها عوجا كما تقول صدت لك طيبا أي صدت لك طيبا والضمير عائذ إلى السبيل فانها تدكر وتوثق والمعنى انكم تلبسون على الناس حتى توهموهم ان فيها زيفا كقولكم ان النسخ يدل على البداء وان شريعة موسى باقية إلى الأبد وان محمد صلى الله عليه وسلم ليس بذلك المنعوت في كتابنا أو المراد انكم تبغون أنفسكم في اخفاء الحق وابتغاء ما لا يتأني لكم من وجود العوج فيما هو أقوم من كل مستقيم ويحتمل أن يكون عوجا لا بمعنى ذاعوج وذلك أنهم كانوا يدعون أنهم على دين الله وسبيله فقبل

مسلمون قال على الاسلام وعلى حرمة الاسلام في القول في تأويل قوله (واعتصموا بحبل الله جميعا) يعني بذلك جل ثناؤه وتعلقوا بأسباب الله جميعا يريد بذلك تعالى ذكره وتمسكوا بدين الله الذي أمركم به وعهده الذي عهد إليكم في كتابه إليكم من الألفه والاجتماع على كلمة الحق والتسليم لأمر الله وقد دللنا فيما مضى قبل على معنى الاعتصام وأما الحبل فانه السبب الذي يوصل به إلى البغية والحاجة ولذلك سمي الأمان حبلًا لانه سبب يوصل به إلى زوال الخوف والنجاة من الجزع والذعر ومنه قول أعشى بني ثعلبة

وإذا تجوزها حبال قبيلة * أخذت من الأخرى اليك حبالها

ومنه قول الله عز وجل لا يحبل من الله وحبل من الناس وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا العوام عن الشعبي عن عبد الله بن مسعود أنه قال في قوله واعتصموا بحبل الله جميعا قال الجماعة **حدثنا** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن العوام عن الشعبي عن عبد الله في قوله واعتصموا بحبل الله جميعا قال حبل الله الجماعة * وقال آخرون غني بذلك القرآن والعهد الذي عهد فيه ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واعتصموا بحبل الله جميعا حبل الله المتين الذي أمر أن يعتصم به هذا القرآن **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله واعتصموا بحبل الله جميعا قال بعهد الله وأمره **حدثنا** ابن جريد قال ثنا جرير عن منصور عن شقيق عن عبد الله قال أن الصراط محض تحضره الشياطين ينادون يا عبد الله هلم هذا الطريق ليصدا وعن سبيل الله فاعتصموا بحبل الله فان حبل الله هو كتاب الله **حدثنا** محمد قال ثنا أحمد بن الفضل عن أسباط عن السدي واعتصموا بحبل الله جميعا أي ما حبل الله فكتاب الله **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بحبل الله بعهد الله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عطاء بحبل الله قال العهد **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله واعتصموا بحبل الله قال حبل الله القرآن **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك في قوله واعتصموا بحبل الله جميعا قال القرآن **حدثنا** سعيد بن يحيى قال ثنا أسباط بن محمد عن عبد الملك ابن أبي سليمان العريزي عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كتاب الله هو حبل الله الممدود من السماء إلى الأرض * وقال آخرون بل ذلك هو اخلاص التوحيد لله ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن أبي العالية في قوله واعتصموا بحبل الله جميعا يقول اعتصموا بالاخلاص لله وحده **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واعتصموا بحبل الله جميعا قال الحبل الاسلام وقرأوا ولا تفرقوا في القول في تأويل قوله عز وجل (ولا تفرقوا) يعني جل ثناؤه بقوله ولا تفرقوا ولا تتفرقوا عن دين الله وعهده الذي عهد إليكم في كتابه من الائتلاف والاجتماع على طاعته وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم والاتباع إلى أمره كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم ان الله عز وجل قد كرمكم بالفرقة وقدم اليكم فيها وحذر كوها ونهاكم عنها ورضي لكم السمع والطاعة والالفة والجماعة فارضوا لانفسكم ما رضى الله لكم ان استطعتم ولا قوة الا بالله **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن أبي

لهم انكم تبغون سبيل الله ضالين (وأنتم شهداء) أنها سبيل الله التي لا يصد عنها الاضال مضل قاله ابن عباس أو أنتم تشهدون ظهور المعجزات على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم أو أنتم شهداء بين أهل دينكم عدول يصغون لأقوالكم ويستشهدونكم في عظام الأمور يعني الاحياء

وفيه أن من كان كذلك لا يليق بحاله الاضرار على الباطل والكذب والضلال والاضلال ثم أوعدهم بقوله (وما الله بغافل عما تعملون) كقول السيد لعبد وقد أنكر طريقته (٣٣) لا يخفى على سيرتك ولست بغافل عنك وانما ختم الآية الاولى بقوله والله شهيد

وهذه بقوله وما الله بغافل لان ذلك فيما أظهره من الكفر بنبوته محمد صلى الله عليه وسلم وهذا فيما أضره وهو الصد بالاحتيال والقاء الشبهة وفي تكرير الخطاب في الآيتين بقوله يا أهل الكتاب توبخ لهم على توبخ بالطف الوجوه وألين المقال لعلهم يتفكرون فبنصرفون عن سبيل الضلال والاضلال عن عكرمة ويروي عن زيد بن أسلم وجابر أيضا أن شام بن قيس اليهودي وكان عظيم الكفر شديد الطعن على المسلمين من على نفر من الانصار من الاوس وانطرح في مجلس لهم يتحدثون فغاطه ذلك حيث تألفوا واجتمعوا بعد الذي كان بينهم في الجاهلية من العداوة وقال ما لنا معهم اذا اجتمعوا من قرار فامر شابا من اليهود أن يجلس اليهم ويدكرهم يوم بعث وهو يوم اقتتل فيه الاوس والخزرج وكان الظفر فيه للاوس على الخزرج ففعلوا وأنشد بعضهم ما كانوا يقولوا فيه من الاشعار فتكلم القوم عند ذلك فتنازعوا وتفاخروا حتى ثواب رجلان من الحيين اوس ابن قيس بن ابي بن حارثة من الاوس وجبار بن صخر أحد بني سلمة من الخزرج فتقاولا ثم قال أحدهما لصاحبه ان شئت والله رددتها الان جذعة وغضب الفريقان جميعا وقالوا قد فعلنا السلاح السلاح موعدهم الطاهرة وهي الحرة فخرجوا اليها وانصمت الاوس والخزرج بعضها الى

العالية ولا تغرفوا الا تعادوا عليه يقول على الاخلاص لله وكونوا عليه اخوانا حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح أن الاوزاعي حدثه أن يزيد الرقاشي حدثه أنه سمع أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بني اسرائيل أفرقت على احدى وسبعين فرقة وان أمي ستفرق على اثنين وسبعين فرقة كلهم في النار الا واحدة قال فقبل يا رسول الله وما هذه الواحدة قال فقبط يده وقال الجماعة واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا حدثني عبد الكريم ابن أبي عمير قال ثنا الوليد بن مسلم قال سمعت الاوزاعي يحدث عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حدثنا أبو كريب قال ثنا المحارب عن ابن أبي خالد عن الشعبي (١) عن ثابت بن قطنه المري عن عبد الله أنه قال يا أيها الناس عليكم بالطاعة والجماعة فانهم ما حبل الله الذي أمر به وان ما تكرر هون في الجماعة والطاعة هو خير مما تستحبون في الفرقة حدثنا عبد الحميد بن بيان الليشكري قال أخبرنا محمد بن يزيد عن اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي عن ثابت بن قطنه قال سمعت ابن مسعود وهو يخطب وهو يقول يا أيها الناس ثم ذكر نحوه حدثنا اسمعيل بن حفص الأملی قال ثنا عبد الله بن غيرأ بن هشام قال ثنا محمد بن سعد عن عامر عن ثابت بن قطنه المري قال قال عبد الله عليكم بالطاعة والجماعة فانهم ما حبل الله الذي أمر به ثم ذكر نحوه القول في تأويل قوله (واذ كروا نعمت الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته اخوانا) يعني بقوله حبل تساؤه واذ كروا نعمة الله عليكم واذ كروا ما أنعم الله به عليكم من اللفة والاجتماع على الاسلام واختلاف أهل العربية في قوله اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فقال بعض نحوي البصرة في ذلك انقطع الكلام عند قوله واذ كروا نعمة الله عليكم ثم فسر بقوله فألف بين قلوبكم وأخبر بالذي كانوا فيه قبل التأليف كما تقول امسك الحائط أن عمل وقال بعض نحوي الكوفة قوله اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم تابع قوله واذ كروا نعمة الله عليكم غير منقطعة منها والصواب من القول في ذلك عندي أن قوله اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم متصل بقوله واذ كروا نعمة الله عليكم غير منقطع عنه وتأويل ذلك واذ كروا أيها المؤمنون نعمة الله عليكم التي أنعم بها عليكم حين كنتم أعداء أي بشركتكم يقتل بعضكم بعضا عصبية في غير طاعة الله ولا طاعة رسوله فألف الله بالاسلام بين قلوبكم فجعل بعضكم لبعض اخوانا بعد اذ كنتم أعداء تنوادلون بالغة الاسلام واجتماع كلتكم عليه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال حدثنا سعيد عن قتادة قوله واذ كروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم كنتم تذابحون فيها كل شديدكم ضعيفكم حتى جاء الله بالاسلام فاتحى بينهم وألف به بينهم أما والله الذي لا اله الا هو ان اللفة لرجة وان الفرقة لعذاب حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله واذ كروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء يقتل بعضكم بعضا ويا كل شديدكم ضعيفكم حتى جاء الله بالاسلام فألف به بينهم وجمع جمعكم عليه وجعلكم عليه اخوانا فالنعم التي أنعم الله على الانصار التي أمرهم تعالى ذكره في هذه الآية أن يذكروها هي اللفة الاسلام واجتماع كلتهم عليها والعداوة التي كانت بينهم التي قال الله عز وجل اذ كنتم أعداء فانها عداوة الحروب التي كانت بين الحيين من الاوس والخزرج في الجاهلية قبل الاسلام يزعم العلماء بآيام العرب أنها تطاولت بينهم عشرين ومائة سنة كما حدثنا ابن جسد قال ثنا سلمة قال قال ابن اسحق كانت الحرب بين الاوس والخزرج عشرين ومائة سنة حتى قام الاسلام وهم على ذلك فكانت حربهم بينهم وهم اخوان لاب وأم فلم يسمع بقوم كان (١) قوله عن ثابت بن قطنه الخ كذا في النسخ بزيادة لفظ ابن ولكن الذي في الخلاصة والقاموس أن المحدث هو ثابت قطنه وقطنه لقبه كتبه بفرز

بعض على دعواهم التي كانوا عليها في الجاهلية واصطفوا للقتال فنزلت يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين أولوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين الآيات فجاء النبي صلى الله عليه وسلم حتى قام بين الصنفين فقرا أهوا و رفع صوته فلما

سَمِعُوا صَوْتَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْصَتُوا لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعَلُوا يَسْتَمِعُونَ. فَلَمَّا فَرَغَ أَنْ يَقُولَ السَّلَاحَ وَعَانَقَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَجَثُوا يَتَكَوَّمُونَ
وَفِي رِوَايَةِ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمٍ خَرَجَ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ فَمِنْ مَعْنَاهُ مِنَ
الْمُهَاجِرِينَ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ أَتَيْتُكُمْ

الجاهلية وأباين أظهركم بعداذ
أكرمكم الله بالاسلام وقطع به
عنكم أمر الجاهلية وألف بينكم
ترجعون الى ما كنتم عليه كفارا
الله الله فاعرف القوم أنها ترغصة من
الشیطان وكيد من عدوهم فآلقوا
السلاح وبكوا وعاثق بعضهم بعضا
ثم انصرفوا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم سامعين مطيعين فانزل
الله عز وجل الآيات قال جابر بن
عبد الله ما كان من طالع أكرمنا
من رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأوحى الينا بدمه وكففنا وأصلح الله
ما بيننا فما كان شخص أحب
الينا من رسول الله صلى الله عليه
وسلم فأرأيت يوما قط أقيح ولا
أوحش أولا وأحسن اخرا من ذلك
اليوم (وكيف تسكرون) استغفام
بطريق الانكار والتعجب والمعنى
من أين يتطرق اليكم الكفر والحال
أن آيات الله تنزل على عليكم على لسان
الرسول صلى الله عليه وسلم في كل
واقعة وبين أظهركم رسول الله
يبين لكم كل شبهة ويزيح عنكم
كل عالة ومع هذين النورين
لا يبقى لظلمة الضلال عين ولا أثر
فعليكم أن لا تلتفتوا الى قول
المخالف وترجعوا فيما بينكم الى
الكتاب والنبي صلى الله عليه وسلم
قلت أما الكتاب فانه باق على وجه
الدهر وأما النبي صلى الله عليه وسلم
فإن كان قد مضى الى رحمة الله في
الظاهر ولكن نوره يبره باق بين
المؤمنين فكأنه باق على أن غترته صلى

بينهم من العداوة والحرب ما كان بينهم ثم ان الله عز وجل اطفأ ذلك بالاسلام و ألف بينهم برسوله
 محمد صلى الله عليه وسلم فذكروهم جل ثناؤه اذ وعظهم عظيم ما كانوا فيه في جاهليتهم من البلاء
 والشقاء عداوة بعضهم بعضا وقتل بعضهم بعضا وخوف بعضهم من بعض وما صاروا اليه بالاسلام
 واتباع الرسول صلى الله عليه وسلم والايان به وبما جاءه من الائتلاف والاجتماع وأمن بعضهم من
 بعض ومصير بعضهم لبعض اخوانا وكان سبب ذلك ما حدثنا به ابن حنبل قال ثنا سلمة قال ثنا ابن
 اسحق قال ثنا عاصم بن عمر بن قتادة المديني عن أشياخ من قومه قالوا قدم سويد بن صامت أخو بني
 عمرو بن عوف مكة حاجا أو معتمرا قال وكان سويدا ناعيا يسميه قومه فيه من السكامل جلداه وشعره
 ونسبه وشرفه قال فتصدى له رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سمع به فدعاه الى الله عز وجل والى
 الاسلام قال فقال له سويد فاعل الذي معك مثل الذي معي قال فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وما الذي معك قال محبة لقمان يعني حكمة لقمان فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اعرضها علي
 فعرضها عليه فقال ان هذا الكلام حسن معي أفضل من هذا قرآن أنزله الله على هدى ونور قال
 فتلا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن ودعاه الى الاسلام فلم يبعد منه وقال ان هذا القول
 حسن ثم انصرف عنه وقدم المدينة فلم يلبث أن قتله الخزرج فان كان قومه ليقتولون قد قتل وهو
 مسلم وكان قتله قبل يوم بعث محمد ثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق قال ثنا الحسين
 ابن عبد الرحمن بن عمرو بن سعد بن معاذ أحد بني عبد الاشهل أن محمود بن أسد أحد بني عبد الاشهل
 قال لما قدم أبو الجحيش أنس بن رافع مكة ومعه فتيمة من بني عبد الاشهل فيهم اياس بن معاذ يلمسون
 الحلف من قريش على قوم من الخزرج سمع بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاهم فجلس اليهم
 فقال هل لكم الى خير مما جئتم له قالوا وما ذلك قال أنار رسول الله بعثني الى العباد أدعوهم الى الله أن
 يعبدوا الله ولا يشركوا به شيئا وأنزل على الكتاب ثم ذكر انهم الاسلام وتلا عليهم القرآن فقال اياس
 ابن معاذ وكان غلاما حدثا أي قوم هذا والله خير مما جئتم له قال فأخذ أبو الجحيش أنس بن رافع حفنة
 من البطحاء فضرب بها وجه اياس بن معاذ وقال دعنا منك فلعمري لقد جئناك غير هذا قال فصمت
 اياس بن معاذ وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم وانصرفوا الى المدينة وكانت وقعة بعث بين
 الاوس والخزرج قال ثم لم يلبث اياس بن معاذ أن هلك قال فلما أراد الله ان يظهر دينه واعزاز نبيه صلى
 الله عليه وسلم وانجاز مواعده له خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الموسم الذي لقي فيه النضر من
 الانصار يعرض نفسه على قبائل العرب كما كان يصنع في كل موسم فيبشروا عند العقبة اذ لقي رهطا
 من الخزرج أراد الله لهم خيرا قال ابن حنبل قال سلمة قال محمد بن اسحق فحدثني عاصم بن عمر بن قتادة
 عن أشياخ من قومه قالوا لما لقيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهم من أنتم قالوا نفر من الخزرج
 قال أمن موالى يهود قالوا نعم قال أفلا تجلسون حتى أكلمكم قالوا بلى قال فجلسوا معه فدعاهم الى
 الله وعرض عليهم الاسلام وتلا عليهم القرآن قال وكان مما صنع الله لهم به في الاسلام أن يهود كانوا
 معهم ببلادهم وكانوا أهل كتاب وعلم وكانوا أهل شرك أصحاب أوثان وكانوا قد غزوه ببلادهم
 فكانوا اذا كان بينهم شيء قالوا لهم ان نبيا الا ان مبعوث قد أطل زمانه نبعه ونقتلكم معه قتل
 عاد وإرم فلما كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم أولئك النفروا دعاهم الى الله عز وجل قال بعضهم
 لبعض يا قوم تعلمون والله إنه للنبي الذي يوعدكم به يهود ولا يسبقنكم اليه فاجابوه فمادعاهم اليه
 بان صدقوه وقبلوا منه ما عرض عليهم من الاسلام قالوا له اننا قد تركنا قومنا ولا قوم بينهم من

الله عليه وسلم وورثته يقومون مقامه بحسب الظاهر أيضا ولهذا قال صلى الله عليه وسلم اني تارك فيكم الثقلين ما ان تمسكتهم هم ان تضلوا كتاب الله وعترتي وقال ان العلماء ورثة الانبياء اللهم اجعلنا من زمرتهم بعصمتك وهدايتك وفي هذا إشارة لهذه الامة انهم لا يضلون

أبد إلى يوم القيامة ثم بين أن الكل بعصمة الله وتوفيقه فقال (ومن يعتصم بالله) يتمسك بدينه أو يلتجئ إليه في دفع شره والكفار (فقد هدى إلى صراط مستقيم) والاعتصام الاستمسك (٢٤) بالشئ في منع نفسه من الوقوع في آفة أما المعتزلة فحيث لم يجعلوا

الاعتصام بخلق الله وهدايته بل قالوا إنه بفعل العبد تأولو الآية بأن المراد بالهداية الزيادة في الألفاظ المرتبة على أداء الطاعات والمراد الهداية إلى الجنة قال في الكشف فقد هدى أي فقد حصل له الهداية لا محالة كما تقول إذا جئت فلانا فقد أفلحت كأن الهدى قد حصل له فهو يخبر عنه حاصلا ومعنى التوقع في قد ظاهرا لأن المعتصم بالله متوقع للهدى كما أن قاصد الكرم متوقع للفلاح عنده التأويل لن تألو البر وهو صفة الله حتى تنفقوا أحب الأشياء إليكم وهو أنفسكم أن الفراش لم ينل من راسمعه وهو شعلته حتى أنفق مما أحبه وهو نفسه كل الطعام كان حلا الخلق ثلاثة أصناف الملك النوراني العساوي وغداؤه الذكرو خلق للعبادة والحيوان الظلماني السفلي وغداؤه الطعام وخلق للخدمة والانسان المركب من القبيلين وغداؤه لروحانيته الذكرو لجسمانيته الطعام وخلق للمعرفة والخلافة وهذا الصنف على ثلاثة أقسام منهم طام لنفسه وهو الذي بالغ في غداء جسمانيته وقصر في غداء روحانيته حتى مات روحه واستولت نفسه أولئك كالانعام بل هم أضل ومنهم منتصد وهو الذي تساوى طرفاه خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا ومنهم سابق بالخيرات وهو الذي بالغ في غداء روحانيته وهو المذكور وفطر في غداء جسمانيته حتى ماتت نفسه وقوى روحه أولئك هم خير البرية فكان كل

العداوة والشر ما بينهم وعسى الله أن يجمعهم بك وسنقدم عليهم فندعوهم إلى أمرنا ونعرض عليهم الذي أحببناك إليه من هذا الدين فإن يجمعهم الله عليه فلا رجل أعز منك ثم انصرفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعين إلى بلادهم قد آمنوا وصدقوا وهم فيما ذكرنا ستة نفر قال فلما قدموا المدينة على قومهم ذكروا لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعواهم إلى الإسلام حتى فشا فيهم فلم يبق دار من دور الانصار الا وفيها ذكر من رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان العام المقبل وفي الموسم من الانصار اثنا عشر رجلا فلقوه بالعقبة وهي العقبة الأولى فبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على بيعة النساء وذلك قبل أن يفترض عليهم الحرب حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب عن عكرمة أنه لقي النبي صلى الله عليه وسلم ستة نفر من الانصار فآمنوا به وصدقوه فاراد أن يذهب معهم فقالوا يا رسول الله ان بين قومنا وبيننا خوف ان جئت على حالك هذه أن لا يتيمأ الذي تريد فوعدوه العام المقبل وقالوا يا رسول الله نذهب فلعل الله أن يصلح تلك الحرب قال فذهبوا ففعلوا فاصلى الله عز وجل تلك الحرب وكانوا يرون أنها لا تصلح وهو يوم بعث فلقوه من العام المقبل سبعين رجلا قد آمنوا فآخذ عليهم النقباء اثني عشر نفيا فذلك حين يقول واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم محمد بن يحيى حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما اذ كنتم أعداء (١) ففي حرب فالف بين قلوبكم بالإسلام حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن أيوب عن عكرمة بنحوه وزاد فيه فلما كان من أمر عائشة ما كان فتشاور الحيات فقال بعضهم لبعض موعدكم الحرة فخرجوا إليها فزلت هذه الآية واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا الآية فأتاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يزل يتلوها عليهم حتى اعتنق بعضهم بعضها وحتى إن لهم لحنيبا يعني البكاء وسمير الذي زعم السدي أن قوله اذ كنتم أعداء عني به حرب هو سمير بن زيد بن مالك أحد بني عمرو بن عوف الذي ذكره مالك بن العجلان في قوله

ان سميرا أرى عشيرته قد جدوا دونه وقد أبقوا

ان يكن الظن صادقي بيني النجار لم يطعموا الذي علقوا

وقد ذكر علماء الانصار أن مبدأ العداوة التي هيبت الحروب التي كانت بين قبيلتيها الاوس والخزرج وأولها كان بسبب قتل مولى لمالك بن العجلان الخزرجي يقال له الحر بن سمير من خزينة وكان حليف لمالك بن العجلان ثم انصلت تلك العداوة بينهم إلى أن أطفأها الله بنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فذلك معنى قول السدي حرب ابن سمير وأما قوله فأصبحتم بنعمته إخوانا فإنه يعني فأصبحتم بتأليف الله عز وجل بينكم بالإسلام وكلمة الحق والتعاون على نصرة أهل الإيمان والتأزر على من خالفكم من أهل الكفر إخوانا متصادقين لا ضغائن بينكم ولا تحاسد كما حدثني بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فأصبحتم بنعمته إخوانا وذكرنا أن رجلا قال لابن مسعود كيف أصبحتم قال أصبحنا بنعمة الله إخوانا في القول في تأويل قوله (وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها) يعني بقوله جل ثناؤه وكنتم على شفا حفرة من النار وكنتم يامعشر المؤمنين من الاوس والخزرج على حرف حفرة من النار وإنما ذلك مثل لكفرهم الذي

(١) لعله في حرب ابن سمير كما يفيد كلامه بعده تأمل

كانوا

الطعام حلالا للانسان كما للحيوان الا ما حرم الانسان السابق بالخيرات على نفسه بموت النفس وحياة القلب

واستبلاها الروح من قبل أن ينزل الوحي والالهام كما قيل المجاهدات تورث المشاهدات والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا فمن افترى على

الله الكذب بان يريد أن يهتدى الى الحق من غير جهاد النفس قل صدق الله في قوله لن تنالوا البر حتى تنفقوا فاتبوا ملة ابراهيم وكان من ملته انفاق المال على الضيفان وبذل الروح عند الامتحان وتسليم الولد (٣٥) للقربان وما كان من المشركين الذين يتخذون مع الله الها آخر ان أول بيت وضع للناس لانه غنى عن العالمين وان أنموذج بيت الله في الانسان وهو العالم الصغير القلب الذى وضع بيكته صدر الانسان

مبارك عليه وهدى يهتدى به جميع أجزاء وجوده الى الله بحجوده فان النور الالهى اذا وقع في القلب انفسح له واتسع فيه يسمع وبه يبصر وبه يعقل وبه ينطق وبه يبطش وبه يعيش وبه يتحرك وبه يسكن فيه آيات بينات يصل بها الطالب الى مطلوبه والقاصد الى مقصوده منها مقام ابراهيم وهو الخلة التى توصل الخليل الى خليله ومن دخله يعنى مقام ابراهيم ببذل المال والنفس والولد وارضاء خليله كان آمنا من نار القطيعة ومن عذاب الحجاب ثم أخبر عن وجوب زيارة بيت الخليل على الخليل ان استطاع اليه السبيل وذلك بان وجد شرائط السالوك وامكانه وآداب السير وأركانه ومنها الاحرام بالخروج عن الرسوم والعادات والتجرد عن الطيبات والمألوفات والتطهر عن الاخلاق المذمومات والتوجه الى حضرة فاطر الارض والسموات بمخلص النيات وصفاء الطويات ومنها الوقوف بعرفات المعرفة والعكوف على عتبة جبل الرحمة بصدق الالتجاء وحسن العهد والوفاء ومنها الطواف بالخروج عن الاطوار البشرية السبعية

كانوا عليه قبل أن يهديهم الله للاسلام بقول تعالى ذكره وكنتم على طرف جهنم بكفرتم الذى كنتم عليه قبل أن ينعم الله عليكم بالاسلام فتصير وابائتلافكم عليه اخوانا ليس بيسكم وبين الوقوع فيها الا أن تموتوا على ذلك من كفرتم فتكونوا من الخالدين فيها فانقذكم الله منها بالايان الذى هداكم له وشفاه الحفرة طرفها وحر فيها مثل شفا الركية والبئر ومنه قول الراجز نحن حفرنا للحجيج سحله * نابتة فوق شفاها بقله

يعنى فوق حرفها يقال هذا شفا هذه الركية مقصور وهما شفوها وقال فانقذكم منها يعنى فانقذكم من الحفرة فرد الخبير الى الحفرة وقد ابتدأ الخبر عن الشفالات الشفان من الحفرة بخلاف ذلك اذ كان الخبر عن الشفاء على السبيل التى ذكرها في هذه الآية خبرا عن الحفرة كما قال جرير بن عطية رأت مر السنين أخذن منى * كما أخذ السرار من الهلال فذكر مر السنين ثم رجع الى الخبر عن السنين وكما قال العجاج

طول الليالى أسرع فى نقضى * طوين طولى وطوين عرضى وقد بينت العلة التى من أجلها قيل ذلك كذلك فيما مضى قبل ونحو الذى قلنا فى ذلك من التأويل قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك همدشما بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته كان هذا الحى من العرب (١) أذل الناس ذلا وأشقاء عيشا وأبينه ضلالة وأعرام جلود أو أجوعه بطونا معكومين على رأس حجر بين الاسدين فارس والروم لا والله ما فى بلادهم يومئذ من شئ يحسدون عليه من عاش منهم عاش شقيا ومن مات ردى فى النار يؤكلون ولا يأكلون والله ما تعلم قبلا يومئذ من حاضر الارض كانوا فيها أصغر خطا وأدق فيها شأنا منهم حتى جاء الله عز وجل بالاسلام فوثر ثكم به الكتاب وأحل لكم به دار الجهاد ووضع لكم به من الرزق وجعلكم به ملوكا على رقاب الناس وبالاسلام أعطى الله ما رأيتم فاشكروا نعمه فان ربكم منعم يحب الشاكرين وان أهل الشكر فى ميزان الله فتعالى ربنا وتبارك همدشما المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس قوله وكنتم على شفا حفرة من النار يقول كنتم على الكفر بالله فانقذكم منها من ذلك وهذا كم الى الاسلام همدشما محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى وكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها بمحمد صلى الله عليه وسلم يقول كنتم على طرف النار من مات منكم أو بقى فى النار فبعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فاستنقذكم به من تلك الحفرة همدشما محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا حسن بن يحيى وكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها قال عصبية القول فى تأويل قوله (كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون) يعنى جل ثناؤه بقوله كذلك كما بين لكم فى هذه الآيات أيها المؤمنون من الاوس والخزرج من علماء اليهود الذى يضررونكم وغشهم لكم وأمرهم ياكم بما أمركم به فهاونهم به لكم عما نهيكم عنه والحال التى كنتم عليها فى جاهليتكم التى صرتم اليها فى اسلامكم يعرفكم فى كل ذلك مواقع نعمه قبلكم وصنائعكم فذلك يبين سائر حججه لكم فى تنزيله وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم لعلكم تهتدون يعنى تهتدوا الى سبيل الرشاد (١) قوله أذل الناس ذلا لعله ولاه أى أذل الناس حلما وقوله بعد وأحل لكم به دار الجهاد ووضع لكم به من الرزق كذا فى النسخ ويظهر أن به زيادة وتحرى فافراجه كتبه صححه

(٤) - ابن جرير رابع) بالاطواف السبعة حول الكعبة الربوبية ومنها السعى بين صفا والصفات ومروة الذات ومنها الحلق بحوائن العبودية بموسى الانوار الالهية وقس سائر المناسل على هذا ومن كفر يوجد الحق ولا

يتعرض لنفحات اللطاف ولا يتقرب لجذبات الاعطاف التي توازي عمل الثقلين وهي الاستطاعة في الحقيقة فان الله غني عن العالمين لا يستكمل هو منهم وانما يستكملون هم (٣٦) منه قل يا اهل الكتاب ظاهر الخطاب معهم وباطنه مع علماء السوء الذين يبيعون

دينهم بديناهم ولا يعملون بما يعلمون فيضلون ويضلون وما العصية عن اتباع الهوى الا منه تعالى (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وانتم مسلمون واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء فالأف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته اخوانا وكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وأولئك لهم عذاب عظيم يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فاما الذين اسودت وجوههم أكفرتم بعد إيمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هم فيها خالدون تلك آيات الله تتلوها على حسب الحق وما الله يريد ظلما للعالمين ولله ما في السموات وما في الارض والى الله ترجع الامور كنتم خيرا أمة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله ولوا آمن اهل الكتاب لكان خيرا لهم منهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون ان يضرروكم الا اذى وان يقاتلوكم يولوكم الأدبار ثم لا ينصرون ﴿القرآن﴾ اتحق تقاته بالامالة على ولا تفرقوا بتشديد الراء البري وابن فليج الوقوف مسلمون ه ولا تفرقوا ص لعطف المتفقتين اخوانا ج لاحتمال الواو والحاء والاستئناف منها ط تهتدون ه المنكر ط للعدول المفلحون ه البينات ط عظيم ه (لا) لتعلق الظرف بلهم على الاصح وقيل منصوب باضمارة ذكر وتسود

وتسلكوها فلا تضلوا عنها ﴿القول﴾ في تأويل قوله (ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون) يعني بذلك جل ثناؤه ولتكن منكم أمة المؤمنون أمة يقول جماعة يدعون الناس الى الخير يعني الى الاسلام وشرائعه التي شرعها الله لعباده ويأمرون بالمعروف يقول يأمرون الناس باتباع محمد صلى الله عليه وسلم ودينه الذي جاءه من عند الله وينهون عن المنكر يعني وينهون عن الكفر بالله والتكذيب بمحمد وعباده من عند الله بجهادهم بالأيدي والجوارح حتى ينقادوا لكم بالطاعة وقوله وأولئك هم المفلحون يعني المنجحون عند الله الباقون في جناته ونعيمه وقد دللتنا على معنى الافلاح في غير هذا الموضع بما أغنى عن اعادته ههنا **حدثنا** أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا عيسى بن عمر القارئ عن أبي عون الثقفي أنه سمع صبيحا قال سمعت عثمان يقرأ ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويستعينون الله على ما أصابهم **حدثنا** أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار قال سمعت ابن الزبير يقرأ فذكر مثل قراءة عثمان التي ذكرناها قبل سواء **حدثنا** يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الفضال ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر قال هم خاصة أصحاب رسول الله وهم خاصة الرواة ﴿القول﴾ في تأويل قوله (ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وأولئك لهم عذاب عظيم) يعني بذلك جل ثناؤه ولا تكونوا كمن جاءهم البينات من حجج الله فيما اختلفوا فيه وعلوا الحق فيه فتعمدوا خلافا له وخالفوا أمر الله ونقضوا عهده وميثاقه جراءة على الله وأولئك لهم يعني ولهؤلاء الذين تفرقوا واختلفوا من أهل الكتاب من بعد ما جاءهم عذاب من عند الله عظيم يقول جل ثناؤه فلا تفرقوا يا معشر المؤمنين في دينكم تفرق هؤلاء في دينهم ولا تفعلوا فعلهم وتستنوا في دينكم يستنهم فيكون لكم من عذاب الله العظيم مثل الذي لهم **كما حدثني** المشي قال ثنا السحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات قال هم أهل الكتاب نهى الله أهل الاسلام أن يتفرقوا ويختلفوا كما تفرق واختلف أهل الكتاب قال الله عز وجل وأولئك لهم عذاب عظيم **حدثني** المشي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا ونحو هذا في القرآن أمر الله جل ثناؤه المؤمنين بالجماعة فمنهم عن الاختلاف والفرقة وأخبرهم انما هلك من كان قبلهم بالمرء والخصومات في دين الله **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن في قوله ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وأولئك لهم عذاب عظيم قال هم اليهود والنصارى ﴿القول﴾ في تأويل قوله (يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فاما الذين اسودت وجوههم أكفرتم بعد إيمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هم فيها خالدون) يعني بذلك جل ثناؤه وأولئك لهم عذاب عظيم في يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فاما الذين اسودت وجوههم أكفرتم بعد إيمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ولا بد لأما من جواب بالفاء فلما أسقط الجواب سقطت الفاء معه وانما جاز ترك ذكره فيقال دلالة ما ذكر من الكلام عليه وأما معنى قوله جل

ثناؤه

تفرقوا ص لعطف المتفقتين اخوانا ج لاحتمال الواو والحاء والاستئناف منها ط تهتدون ه

المنكر ط للعدول المفلحون ه البينات ط عظيم ه (لا) لتعلق الظرف بلهم على الاصح وقيل منصوب باضمارة ذكر وتسود

وجوه ج اسودت وجوههم (لا) لان التقدير فيقال لهم أ كفرتم تكفرون ه ففي رحمة الله ط خالدون ه بالحس ط العالمين ه مافي الارض ط الامور ه وتؤمنون بالله ط خير لهم ط الفاسقون ه قيل (٣٧) لا وقف عليه وعليه وقف لان المعرف

لا يتصف بالجملة الا أذى ط والادبار وقفة لأن ثم لترتيب الاخبار أي ثم هم لا ينصرون ولو كان عطفًا لكان ثم لا ينصروا لا ينصرون ه التفسير انه سبحانه لما حذر المؤمنين اضلال الكفار أمرهم في هذه الآيات بحجامة الطاعات ومعاقبة الخيرات فأولها لزوم سيرة التقوى عن ابن عباس لما نزلت بأيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته وهو أن يطاع فلا يعصى طرفه عين وأن يشكر فلا يكفر وأن يذكر فلا ينسى أو هو القيام بالمواجب كلها والاجتناب عن المحارم بأسرها وأن لا يأخذ في الله لومة لائم ويقوم بالقسط ولو على نفسه أو الوالدين والأقربين شق ذلك على المسلمين فنزلت فاتقوا الله ما استطعتم والجهور على أنها غير منسوخة لان معنى حق تقاته واجب تقواه وكما يحق أن يتقى وهو أن يجتنب جميع معاصيه ومثل هذا لا يجوز أن ينسخ والا كان باحثة لبعض المعاصي ولا يجوز أن يراد بقوله حق تقاته ما لا يستطيع من التكليف كالصادر على سبيل الخطأ والسهو والنسيان لقوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها فعلى هذا لم يبق فرق بين الآيتين ولنا صر القول الاول أن يقول ان كنه الالهية غير معلوم للخلق فلا يكون كمال قهره وقدرته وعزته معلوما فلا يحصل الخوف اللائق بذلك فلا يحصل حق الاتقاء وإذا كان كذلك فيجوز أن يؤمر بالاتقاء الأغلط

ثناؤهم أ كفرتم بعد ايمانكم فان أهل التأويل اختلفوا فيمن عني به فقال بعضهم عني به أهل قبلتنا من المسلمين ذكر من قال ذلك حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يوم تبيض وجوه وتسود وجوه الآية لقد كفر أقوام بعد ايمانهم كما تسمعون ولقد ذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول والذي نفس محمد بيده ليردن على الخوض ممن صحبني أقوام حتى اذارفعوا الي ورأيتم اختلجوا دوني فلا قولين رب أصحابي أصحابي فليقل انك لا تدري ما أحدثوا بعدك وقوله وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هؤلاء أهل طاعة الله والوفاء بعهد الله قال الله عز وجل ففي رحمة الله هم فيها خالدون حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فأما الذين اسودت وجوههم أ كفرتم بعد ايمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون فهذا من كفر من أهل القبلة حين اقتتلوا حديثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن حماد بن سلسة والربيع بن صبيح عن أبي مجالد عن أبي امامة فاما الذين اسودت وجوههم أ كفرتم بعد ايمانكم قالهم الخوارج وقال آخرون عني بذلك كل من كفر بالله بعد الايمان الذي آمن حين أخذ الله من صلب آدم ذريته وأشهدهم على أنفسهم بما بين في كتابه ذكر من قال ذلك حديثنا علي بن الهيثم قال أخبرنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن أبي العباس عن أبي بن كعب في قوله يوم تبيض وجوه وتسود وجوه قال صاروا يوم القيامة فريقين فقال لمن اسود وجهه وغيرهم أ كفرتم بعد ايمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون قال هو الايمان الذي كان قبل الاختلاف في زمان آدم حين أخذ منهم عهدهم وميثاقهم وأقروا كلهم بالعبودية وفطروهم على الاسلام فكانوا أمة واحدة مسلمين يقول أ كفرتم بعد ايمانكم يقول بعد ذلك الذي كان في زمان آدم وقال في الآخرة الذين استقاموا على ايمانهم ذلك فأخلصوا له الدين والعمل فيبض الله وجوههم وأدخلهم في رضوانه وجنته وقال آخرون بل الذين عنوا بقوله أ كفرتم بعد ايمانكم المنافقون ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن يوم تبيض وجوه وتسود وجوه الآية قال هم المنافقون كانوا أعطوا كلمة الايمان بالاستتم وأكروها بقلوبهم وأعمالهم وأولى الأقوال التي ذكرناها في ذلك بالصواب القول الذي ذكرناه عن أبي بن كعب أنه عني بذلك جميع الكفار وأن الايمان الذي ينجون على ارتدادهم عنه هو الايمان الذي أقروا به يوم قيل لهم ألسنتم بكم قالوا بلى شهدنا وذلك أن الله جل ثناؤه جعل جميع أهل الآخرة فريقين أحدهما اسوداء وجوهه والآخر بياض وجوهه فعلموا اذ لم يكن هنالك الا هذان الفريقان أن جميع الكفار داخلون في فريق من سواد وجهه وأن جميع المؤمنين داخلون في فريق من بياض وجهه فلا وجه اذا لقول قائل عني بقوله أ كفرتم بعد ايمانكم بعض الكفار دون بعض وقد علم الله جل ثناؤه الخبر عنهم جميعهم واذا دخل جميعهم في ذلك ثم لم يكن لجميعهم حالة آمنوا فيها ثم ارتدوا كافرين بعد الحالة واحدة كان معلوما أنها المراد بذلك فتأويل الآية اذا أولئك لهم عذاب عظيم في يوم تبيض وجوه قوم وتسود وجوه آخرين فأما الذين اسودت وجوههم فيقال أ جحدتم توحيد الله وعهدده وميثاقه الذي وانتم موه عليه بان لا تشركوا به شيئا وتخلصوا له العبادة بعد ايمانكم يعني بعد تصديقكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون يقول بما كنتم تجحدون في الدنيا ما كان الله قد أخذ ميثاقكم بالاقرار به والتصديق وأما الذين ابيضت وجوههم ممن ثبت على عهد الله وميثاقه فلم يبدل دينه ولم ينقلب على عقبيه بعد الاقرار

والأخف ثم ينسخ الأغلط ويبقى الأخف ونزول هذه الآية بعد قوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها ممنوع (ولا تموتن الا وأنتم مسلمون) ليس فيها عن الصوت وأما هونهم عن أن يدر كههم الموت على خلاف حال الاسلام وقد مر في البقرة مثله ثم انه تعالى أمرهم بما هو كالأصل لجميع

الخيرات واصلاح المعاش والمعاد وهو الاجتماع على التمسك بدين الله واتفاق الآراء على اعلاء كلمته فقال (واعتصموا بحبل الله جميعا) حال كونكم مجموعين وقولهم اعتصمت

(٢٨)

بالتوحيد والشهادة لربه بالألوهية وأنه لا اله غيره ففي رحمة الله يقول فهم في رحمة الله يعني في جنته ونعمها وما أعد الله لأهلها فيها هم فيها خالدون أي باقون فيها أبدا بغير نهاية ولا غاية ﴿القول في تأويل قوله﴾ (تلك آيات الله تتلوها على ذلك بالحق وما الله يريد ظلما للعالمين) يعني بقوله جل ثناؤه تلك آيات الله هذه آيات الله وقد بينا كيف وضعت العرب تلك وذلك مكان هذا وهذه في غير هذا الموضع فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته وقوله آيات الله يعني مواعظ الله وعبره وحججه تتلوها عليكم نقرأوها عليكم ونقصها بالحق يعني بالصدق واليقين وانما يعني بقوله تلك آيات الله هذه الآيات التي ذكر فيها أمور المؤمنين من أنصار رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمورهم يود بني اسرائيل وأهل الكتاب وما هو فاعل بأهل الوفاء بعهدهم وبالمبدلين دينه والناقضين عهده بعد الاقرار به ثم أخبر عز وجل نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أنه يتلو ذلك عليه بالحق وأعلمه أن من عاقبه من خلقه بما أخبره معاقبه من تسويد وجهه وتخليده في أليم عذابه وعظيم عقابه ومن جازاه منهم بما جازاه من تبييض وجهه وتكريمه وتشريف منزلته لديه بتخليده في دائم نعمه فبغير ظلم منه لفريق منهم بل لحق استوجوبه وأعمال لهم سلفت جازاهم عليها فقال تعالى ذكره وما الله يريد ظلما للعالمين يعني بذلك وليس الله يا محمد بتسويد وجوه هؤلاء وذاقتهم العذاب العظيم وتبييض وجوه هؤلاء وتنعيمه إياهم في جنته طالبا ووضع شيء مما فعل من ذلك في غير موضعه الذي هو موضعه اعلما بذلك عباده أنه لن يصلح في حكمته بخلقهم غير ما وعد أهل طاعته والايان به وغير ما أوعدا أهل معصيته والكفر به وانذارا منه هؤلاء وتبشيرا منه هؤلاء ﴿القول في تأويل قوله عز وجل﴾ (ولله ما في السموات وما في الارض والى الله ترجع الامور) يعني بذلك جل ثناؤه أنه يعاقب الذين كفروا بعد ايمانهم بما ذكر أنه معاقبهم به من العذاب العظيم وتسويد الوجود ويثيب أهل الايمان به الذين ثبتوا على التصديق والوفاء بعهودهم التي عاهدوا عليها بما وصف أنه مثيبهم به من الخلود في جنانه من غير ظلم منه لاحد الفريقين فيما فعل لأنه لا حاجة به الى الظلم وذلك أن الظالم انما يظلم غيره ليزداد الى عزمه عزرة بظلمه إياه والى سلطانه سلطانا والى ملكه ملكا لنقصان في بعض أسبابه يتم بما ظلم غيره فيه ما كان ناقصا من أسبابه عن التمام فأما من كان له جميع ما بين أقطار المشارق والمغارب وما في الدنيا والآخرة فلا معنى لظلمه أحد فيجوز أن يظلم شيئا لأنه ليس من أسبابه شيء ناقص يحتاج الى تمام فيتم ذلك بظلم غيره تعالى الله علوا كبيرا ولذلك قال جل ثناؤه عقيب قوله وما الله يريد ظلما للعالمين ولله ما في السموات وما في الارض والى الله ترجع الامور واختلاف أهل العربية في وجهه تسكرير الله تعالى ذكره اسمه مع قوله والى الله ترجع الامور ظاهرا وقد تقدم اسمه ظاهرا مع قوله ولله ما في السموات وما في الارض فقال بعض أهل العربية من أهل البصرة ذلك نظير قول العرب أما زيد فذهب زيد وكما قال الشاعر لا أرى الموت يسبق الموت شيء * نعص الموت ذا الغنى والفقير

باعتصام المتدلى من مكان مرتفع بحبل وثيق يأمن انقطاعه لأن وجه الشبه وصف غير حقيقي ومنترع من عدة أمور ويجوز أن يكون الحبل استعارة للعهد والاعتصام لو ثوقه بالعهد ببناء على ان في الكلام تشبيهين ويجوز أن تفسر من الاستعارة في الحبل فقط ويكون الاعتصام ترشيحا لها والحاصل أن طريق الحق دقيق والسائر عليه غير مأمون أن تزل قدمه عن الجادة فيراد بالحبل ههنا ما يتوصل به الى الثبات على الحق وان كانت عبارات المفسرين متخالفة فعن ابن عباس هو العهد كما يحكيه الالباجيل من الله وحبل من الناس وقيل انه القرآن كما روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أما انما ستكون قننة قيل فما المخرج منها قال صلى الله عليه وسلم كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعديكم وحكم ما بينكم وهو حبل الله المتين وروى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا القرآن حبل الله وعن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم اني تاريت فيكم الثقلين كتاب الله حبل متين ممدود من السماء الى الارض وعترتي أهل بيتي وقيل انه دين الله وقيل انه طاعة الله وقيل اخلاص التوبة وقيل الجماعة لقوله تعالى عقيب ذلك ولا تفرقوا لأن الحق لا يكون الا واحدا وما بعد الحق الا الضلال ويد الله مع الجماعة قال صلى الله عليه وسلم ستفترق أمتي على نيف وسبعين فرقة الناجي منهم واحد فقيل ومن هم يارسل الله قال الجماعة وروى السواد الا اعظم وروى ما أنا عليه وأصحابي قال صلى الله عليه وسلم لا تجتمع أمتي على الضلالة وقد تيسر لك بالآية نفاة القياس قالوا الاحكام الشرعية ان احتجج فيها الى الدلائل

والظاهر

وأصحابي قال صلى الله عليه وسلم لا تجتمع أمتي على الضلالة وقد تيسر لك بالآية نفاة القياس قالوا الاحكام الشرعية ان احتجج فيها الى الدلائل

اليقينية امتنع الاكتفاء فيها بالقياس وان اقتصر فيها على الدلائل الظنية فالقول بجواز القياس لكل أحد يوجب التفرق والاختلاف وهو منتهى عنه وأجيب بان الدلائل الدالة على وجوب العمل (٢٩) بالقياس مخصوصة لعموم قوله ولا تفرقوا ثم

انه تعالى ذكرهم نعمته عليهم وذلك أنهم كانوا في الجاهلية بينهم الاحن والبغضاء والحروب المتطاولة فالف الله بين قلوبهم ببركة الاسلام فصاروا اخوانا في الله متراحين متناصحين وذلك أن من كان وجهه الى الدنيا فقلما يخلو من معاداة ومناقشة بسبب الأغراض الدنيوية أما العارف الناطق الحق الى الخلق فانه يرى الكل أسير في قبضة القضاء فلا يعادى أحدا البتة لانه مستبصر بسر الله في القدر فاذا أمر أمر برفق ناصح لا بعنف معير وكان حبه لحزب الله ونظرائه في الدين ورفقائه في طلب اليقين أشد من حب الوالد لولده فكانوا كالأقربين والاخوان بل كجسد واحد وكنفس واحدة وقيل يريد الاخوان في النسب وذلك أن الأوس والخزرج كانوا أخوين لاب وأم وكان بينهما العداوة والحروب وبقياء على ذلك مائة وعشرين سنة الى أن أطفأ الله ذلك بالاسلام وألف بينهم برسول الله فذكراته تعالى تلك النعمة وفيه دليل على أن المعاملات الحسنة الجارية فيما بينهم بعد الاسلام إنما حصلت من الله تعالى حيث خلق فيهم تلك الداعمة المستنزعة لحصول الفعل قال الكعبى ان ذلك بالهداية والبيان والتحذير والمعونة والالطاف لا بخلق الفعل وأجيب بان كل هذا كان حاصل قبل ذلك فاختصاص أحد الزمانين بحصول الالفه والمحبة لا بد أن

والظاهر من المعاني المفهوم وجه صحيح موجود وأما قوله والى الله ترجع الأمور فانه يعنى تعالى ذكره الى الله مصير أمر جميع خلقه الصالح منهم والطالح والمحسن والمسيء فيجأزى كلا على قدر استحقاقهم منه الجزاء بغير ظلم منه أحد منهم في القول في تأويل قوله جل ثناؤه (كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله) اختلف أهل التأويل في تأويل قوله كنتم خير أمة أخرجت للناس فقال بعضهم هم الذين هاجروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة وخاصة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن سمال عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال في كنتم خير أمة أخرجت للناس قال هم الذين خرجوا معه من مكة حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عطية عن قيس عن سمال عن عكرمة عن ابن عباس كنتم خير أمة أخرجت للناس قال هم الذين هاجروا من مكة الى المدينة حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر قال عمر بن الخطاب لو شاء الله لقال أنتم فكنا كنا ولكن قال كنتم في خاصة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن صنع مثل صنعهم كانوا خير أمة أخرجت للناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قال عكرمة نزلت في ابن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل حدثنا أبو كريب قال ثنا مصعب بن المقدم عن إسرائيل عن السدي عن حدثه قال عمر كنتم خير أمة أخرجت للناس قال تكون لأولنا ولا تكون لآخرنا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا إسرائيل عن سمال بن حرب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس كنتم خير أمة أخرجت للناس قال هم الذين هاجروا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن عمر بن الخطاب قال في حجة جهها ورأى من الناس (١) رعة سيئة فقرأ هذه كنتم خير أمة أخرجت للناس الآية ثم قال يا أيها الناس من سره أن يكون من تلك الأمة فليؤد شرط الله منها حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك في قوله كنتم خير أمة أخرجت للناس قال هم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة يعنى وكانوا هم الرواة الدعاة الذين أمر الله المسلمين بطاعتهم وقال آخرون معنى ذلك كنتم خير أمة أخرجت للناس اذ كنتم بهذه الشروط التي وصفهم جل ثناؤه بها فكان تأويل ذلك عندهم كنتم خير أمة تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله أخرجوا الناس في زمانكم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل كنتم خير أمة أخرجت للناس يقول على هذا الشرط أن تأمروا بالمعروف وتنهوا عن المنكر وتؤمنوا بالله يقول لمن أنتم بين ظهرائه كقوله ولقد اخترناهم على علم على العالمين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله كنتم خير أمة أخرجت للناس قال يقول كنتم خير الناس للناس على هذا الشرط أن تأمروا بالمعروف وتنهوا عن المنكر وتؤمنوا بالله يقول لمن بين ظهريه كقوله ولقد اخترناهم على علم على العالمين وحدثنا ابن وكيع قال

(١) الرعة بوزن العدة الاحتشام والكف عن سوء الأدب انظر اللسان في ورع كتبه مصححه

يكون لأمر زائد على ما ذكرتم هذا شرح النعم الدنيوية عليهم ثم ذكرهم النعم الاخرية بقوله (وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها) وشفا الحفرة وشفتها حرفها بالتد كير والتأنيث ومنه يقال أشقى على الشيء اذا أشرف عليه كأنه بلغ شفا أى حده وطر فنه وأنقذه واستنقذه

خالصه ونجاه والضمير في منه الحفرة أو النار أو الشفا إما لأنه في معنى الشفة وإما لاضافته إلى الحفرة وهو بعضها وهو كقوله
 * كما شرفت صدر القناة من الدم * قال بعضهم (٣٠) الشفة أصغر من الشفا وكذلك الضلالة والضلال ولذلك قال نوح

عليه السلام ليس بي ضلالة حين قال
 له قومه أنا نراك في ضلال مبين
 أي ليس بي صغير من الضلال فكيف
 الكبير منه ومعنى الآية أنكم كنتم
 مشركين بكفركم على جهنم تشبها
 لها بالحفرة التي فيها النار
 وتشبها لحياتهم التي يتوقع بعدها
 الوقوع في النار بالقعود على حرفها
 وفيه تنبيه على تحقير مدة الحياة
 وإن طالت كأنه ليس بين الحياة
 وبين الموت المستنزح للوقوع في
 الحفرة إلا ما بين طرف الشيء وبين
 ذلك الشيء قالت المعتزلة معنى
 الانقاذ أنه تعالى لطف بهم بالرسول
 صلى الله عليه وسلم وبسائر أطافه
 حتى آمنوا وقال أهل السنة جميع
 اللطاف مشتركة بين المؤمن
 والكافر فلو كان فاعل الإيمان هو
 العبد لكان العبد هو الذي أنقذ
 نفسه من النار لكن الآية دللت على
 أن الله تعالى هو المنقذ فعلم أن
 خالق أفعال العباد هو الله تعالى
 (كذلك) مثل ذلك البيان البليغ
 (بين الله لكم آياته لعلكم تهتدون)
 إرادة أن تزدادوا هدى أو لتكفوا
 على رجاء هداية فالأول قول المعتزلة
 والثاني لأهل السنة وقد مر في أوائل
 سورة البقرة ثم رغب المؤمنون
 الكاملين في تكميل غيرهم فقال
 (ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير)
 وهو جنس تحته نوعان الترغيب في
 فعل ما ينبغي من واجبات الشرع
 ومنذوباته والكف عما لا ينبغي من
 محرماته ومكروهاته فلا
 جرم أتبعه النوعين زيادة في البيان

ثنا أبي عن سفيان عن ميسرة عن أبي حازم عن أبي هريرة كنتم خير أمة أخرجت للناس قال كنتم
 خير الناس للناس تحيئون بهم في السلاسل تدخلونهم في الإسلام حدثنا عبيد بن أسباط قال ثنا
 أبي عن فضيل بن مرزوق عن عطية في قوله كنتم خير أمة أخرجت للناس قال خير الناس للناس
 * وقال آخر وناقل كنتم خير أمة أخرجت للناس لأنهم أكثر الأمم استجابة للإسلام ذكر
 من قال ذلك حدثت عن عمار بن الحسين قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله كنتم
 خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر قال لم تكن أمة أكثر استجابة في
 الإسلام من هذه الأمة فن ثم قال كنتم خير أمة أخرجت للناس * وقال بعضهم عني بذلك أنهم كانوا
 خير أمة أخرجت للناس ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن
 عباد عن الحسن في قوله كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر قال
 قد كان ما تسمع من الخير في هذه الأمة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال
 كان الحسن يقول نحن آخرها وأكرمها على الله * قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال بتأويل
 الآية ما قال الحسن وذلك أن يعقوب بن إبراهيم حدثني قال ثنا ابن عيسى عن بهز بن حكيم
 عن أبيه عن جده قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ألا أنكم وفيتم سبعين أمة أنتم
 آخرها وأكرمها على الله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ممر عن
 بهز بن حكيم عن أبيه عن جده أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول في قوله كنتم خير أمة أخرجت
 للناس قال أنتم تمون سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها على الله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
 سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم وهو مستند ظهره إلى الكعبة
 نحن نكمل يوم القيامة سبعين أمة نحن آخرها وخيرها وأما قوله تأمرون بالمعروف فانه يعني تأمرون
 بالإيمان بالله ورسوله والعمل بشرائعه وتنهون عن المنكر يعني وتنهون عن الشرك بالله وتكذيب
 رسوله وعن العمل بما نهى عنه كما حدثنا علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية
 عن علي عن ابن عباس قوله كنتم خير أمة أخرجت للناس يقول تأمرونهم بالمعروف أن يشهدوا
 أن لا إله إلا الله والاقرار بما أنزل الله وتقاتلونهم عليه ولا إله إلا الله هو أعظم المعروف وتنهونهم عن
 المنكر والمنكر هو التكذيب وهو أنكر المنكر وأصل المعروف كل ما كان معروفاً ففعله جميل
 مستحسن غير مستفجع في أهل الإيمان بالله وانما سميت طاعة الله معروفاً لأنه مما يعرفه أهل
 الإيمان ولا يستنكرون فعله وأصل المنكر ما أنكره الله ورأوه فيجافعه ولذلك سميت معصية الله
 منكراً لأن أهل الإيمان بالله يستنكرون فعلها ويستعظمون ركونها وقوله وتؤمنون بالله يعني
 تصدقون بالله فتخلصون له التوحيد والعبادة فان سأل سائل فقال وكيف قيل كنتم خير أمة وقد
 زعمت أن تأويل الآية أن هذه الأمة خير الأمم التي مضت وانما يقال كنتم خير أمة لقوم كانوا خياراً
 فتغيروا عما كانوا عليه قيل ان معنى ذلك بخلاف ما ذهب إليه وانما معناه أنتم خير أمة بما قيل واذكروا
 إذا أنتم قليل وقد قال في موضع آخر واذكروا إذا كنتم قليلاً فكذلك كنتم فادخل كان في مثل هذا
 واسقاطها بمعنى واحد لان الكلام معروف معناه ولو قال أيضاً في ذلك فائل كنتم بمعنى التمام كأن
 تأويله خلقتم خير أمة أو وجدت خير أمة كان معنى صحيحاً وقد زعم بعض أهل العربية أن معنى ذلك
 كنتم خير أمة عند الله في اللوح المحفوظ أخرجت للناس والقولان الأولان قلنا أشبه بمعنى
 الخبر الذي روينا قبل * وقال آخر ون معنى ذلك كنتم خير أهل طريقة وقال الأمة الطريقة

* القول

فقال (وأيامرون بالمعروف وينهون عن المنكر) واختلفوا في أن كلمة من في قوله منكم للتبيين أو للتبعض

فذهب طائفة إلى أنها للتبيين لأنه ما من مكلف إلا ويحب عليه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أما بيده أو بلسانه أو بقلبه وكيف لا

وقد وصفهم الله تعالى بذلك في قوله كنتم خيرا أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر فهذا كقولك لفلان من أولاده جند ولا مير من غلمانه عسكر تريد جميع الأولاد (٣١) والغلمان لا بعضهم ثم قالوا إن ذلك وإن كان

واجبا على الكل إلا أنه متى قام به بعض سقط عن الباقي كسائر فروض الكفايات * وقال آخرون إنه التبعية أما لأن في القوم من لا يقدر على الدعوة وعلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كالنساء والمرضى والعاجزين وأما لأن هذا التكليف مختص بالعلماء الذين يعرفون الخير ما هو والمعروف والمنكر ما هو ويعلمون كيف يرتب الأمر في أقامتهما وكيف يباشر فإن الجاهل ربما نهى عن معروف وأمر بمنكر وربما عرف الحكم في مذهبه وجهله في مذهب صاحبه فنهاء عن غير منكر وقسدي غلط في موضع الدين ويلين في موضع الغلظة وينكر على من لا يزيد منكاره الاعتماد وأيضا قد أجمعنا على أن ذلك واجب على الكفاية فكان هذا بالحقيقة واجبا على البعض الذي يقوم به ثم إن نصب ذلك رجل تعين عليه بحكم الولاية وهو المحتسب * وأعلم أن الأمر بالمعروف على ثلاثة أضرب أحدها ما يتعلق بحقوق الله تعالى وهو نوعان أحدهما ما يؤمر به الجمع دون الأفراد كإقامة الجمعة حيث تجتمع شرائطها فإن كانوا عديداً ورواثة أد الجماعة بهم والمحتسب لا يراه فلا يأمرهم بما لا يجوز ولا ينهاهم عما فيه فرضا عليهم ويأمرهم بصلاة العيد والثاني ما يؤمر به الأفراد كما إذا أخرج بعض الناس الصلاة عن الوقت فإن قال نسبته حثه على المراقبة ولا يعترض على من

القول في تأويل قوله (ولو آمن أهل الكتاب لكان خيرا لهم منهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون) يعني بذلك تعالى ذكره ولو صدق أهل التوراة والإنجيل من اليهود والنصارى بمحمد صلى الله عليه وسلم وما جاءهم به من عند الله لكان خيرا لهم عند الله في عاجل دنياهم وأجل آخرتهم منهم المؤمنون يعني من أهل الكتاب من اليهود والنصارى المؤمنين المصدقون برسول الله صلى الله عليه وسلم فيما جاءهم به من عند الله وهم عبد الله بن سلام وأخوه وثعلبة بن سعيد وأشباههم ممن آمنوا بالله وصدقوا برسوله محمد صلى الله عليه وسلم واتبعوا ما جاءهم به من عند الله وأكثرهم الفاسقون يعني الخارجون عن دينهم وذلك أن من دين اليهود اتباع ما في التوراة والتصديق بمحمد صلى الله عليه وسلم ومن دين النصارى اتباع ما في الإنجيل والتصديق به وبما في التوراة وفي كل الكتابين صفة محمد صلى الله عليه وسلم ونعته ومبعثه وأنه نبي الله وكلتا الفرقتين أعني اليهود والنصارى مكذبة فذلك فسقهم وخر وجهم عن دينهم الذي يدعون أنهم يدينون به الذي قال جل ثناؤه وأكثرهم الفاسقون وقال قتادة عما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة منهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون ذم الله أكثر الناس القول في تأويل قوله (لن يضرركم ولا يضركم) يعني بذلك جل ثناؤه لن يضركم يا أهل الإيمان بالله ورسوله هؤلاء الفاسقون من أهل الكتاب بكفرهم وتكذيبهم نبيكم محمد صلى الله عليه وسلم شيئا إلا أذى يعني بذلك ولكنهم يؤذونكم بشرهم واسماعكم كفرهم وقولهم في عيسى وأمه وعزير ودعائهم إياكم إلى الضلالة ولا يضرؤنكم بذلك وهذا من الاستثناء المنقطع الذي هو مخالف معنى ما قبله كما قيل ما شكي شيئا أخيرا وهذه كلمة محكمة عن العرب سمعا ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لن يضرركم ولا يضركم إلا أذى تسمعونهم منهم حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله لن يضرركم إلا أذى تسمعونهم منهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله لن يضرركم إلا أذى قال أشرا كههم في عزير وعيسى والصليب حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن في قوله لن يضرركم إلا أذى قال تسمعون منهم كذبا على الله يدعوكم إلى الضلالة القول في تأويل قوله (وان يقاتلوكم يولوكم الأديار ثم لا ينصرون) يعني بذلك جل ثناؤه وان يقاتلوكم أهل الكتاب من اليهود والنصارى يهزموا عنكم فيولوكم أديارهم إنهم زاما فقوله يولوكم الأديار كناية عن انهزامهم لأن المنهزم يحول ظهره إلى جهة الطالب هربا إلى ملجأ وموئل يثل إليه منه خوفا على نفسه والطالب في أثره فدير المطالب حينئذ يكون محاذي وجه الطالب الهازمه ثم لا ينصرون يعني ثم لا ينصرهم الله أيها المؤمنون عليكم بكفرهم بالله ورسوله وإيمانكم بما آتاكم نبيكم محمد صلى الله عليه وسلم لأن الله عز وجل قد ألقى الرعب في قلوب كائدكم أيها المؤمنون بنصركم وهذا وعد من الله تعالى ذكره نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وأهل الإيمان نصرهم على الكفرة من أهل الكتاب وأما رفع قوله ثم لا ينصرون وقد جزم قوله يولوكم الأديار على جواب الجزاء أثنا فالل كلام لأن رؤس الآيات قبلها بالنون فألحق هذمه بها كما قال ولا يؤذن لهم فيعتذرون رفعا وقد قال في موضع آخر لا يقضي عليهم فيموتوا الذم يكن رأس آية القول في تأويل قوله (ضربت عليهم الذلة أينما ثقفوا إلا بحبل من الله وحبل من الناس) يعني بقوله جل

آخرها والوقت باق وثانيها ما يتعلق بحقوق الأديبين وينقسم إلى عام كالبلد إذا تعطل شربه أو انه سد سورته أو طرقه أبناء السبيل المحتاجون وتركوهم معوتهم فإن كان في بيت المال مال لم يؤمر الناس بذلك وإن لم يكن أمر ذوو المنكة برعايتها وإلى خاص كمطبل

المدينون المومنين بالدين فالمحتسب يأمره بالخروج عنه اذا استعداد رب الدين وليس له الحبس وثالثها الحقوق المشتركة كأمر الاولياء بانكاح الا كفاء والزام النساء أحكام العدد (٣٣) وأخذ السادة بحقوق الارقاء وأرباب البهائم بتعهداتها وان

ثناؤه ضربت عليهم الذلة ألزمو الذلة والذلة الفعلة من الذل وقد بينا ذلك بشواهد في غير هذا الموضع أينما نقفوا يعني حينما نقول جل ثناؤه ألزم اليهود المكذون بمحمد صلى الله عليه وسلم الذلة أينما كانوا من الارض وبأى مكان كانوا من بقاعها من بلاد المسلمين والمشركون الا بحبل من الله وحبل من الناس كما حدثنا محمد بن بشار قال ثنا هودبة قال ثنا عوف عن الحسن في قوله ضربت عليهم الذلة أينما نقفوا الا بحبل من الله وحبل من الناس وضربت عليهم المسكنة قال أدركتهم هذه الامة وان المجوس لتجيبهم الجزية حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد عن الحسن في قوله ضربت عليهم الذلة أينما نقفوا الا بحبل من الله وحبل من الناس قال أذلهم الله فلا منعة لهم وجعلهم الله تحت أقدام المسلمين وأما الحبل الذي ذكره الله في هذا الموضع فانه السبب الذي يأمنون به على أنفسهم من المؤمنين وعلى أموالهم وذرائعهم من عهد وأمان تقدم لهم عقده قبل أن يشقوا في بلاد الاسلام كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله الا بحبل من الله قال بعهد وحبل من الناس قال بعهدهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ضربت عليهم الذلة أينما نقفوا الا بحبل من الله وحبل من الناس يقولون الا بعهد من الله وعهد من الناس حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثنا جريد بن مسعدة قال ثنا يزيد عن عثمان بن غياث قال عكرمة يقول الا بحبل من الله وحبل من الناس قال بعهد من الله وعهد من الناس حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي الا بحبل من الله وحبل من الناس يقول الا بعهد من الله وعهد من الناس حدثنا عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله الا بحبل من الله وحبل من الناس يقول الا بعهد من الله وعهد من الناس حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أينما نقفوا الا بحبل من الله وحبل من الناس فهو عهد من الله وعهد من الناس كما يقول الرجل ذمة الله وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم فهو الميثاق حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد أينما نقفوا الا بحبل من الله وحبل من الناس قال بعهد من الله وعهد من الناس لهم قال ابن جريج وقال عطاء العهد حبل الله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أينما نقفوا الا بحبل من الله وحبل من الناس قال بعهد من الله وعهد من الله وحبل من الله وذلك قول أبي الهيثم بن التيهان لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين أتته الانصار في العقبة أيها الرجل انا قاطعون فيك حبالا بيننا وبين الناس يقول عهودا قال واليهود لا يأمنون في أرض من أرض الله الا به هذا الحبل الذي قال الله عز وجل وقرأوا على الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة قال فليس بلدي فيه أحد من النصارى الا وهم فوقهم وديني شرق ولا غرب هم في البلدان كلها مستذلون قال الله وقطعناهم في الارض أعمامهم حدثنا عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحالة في قوله الا بحبل من الله وحبل من الناس يقول بعهد من الله وعهد من الناس حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحالة مثله واختلف أهل العربية في المعنى الذي جلب الباء في قوله الا بحبل من الله وحبل من الناس فقال بعض نحوي الكوفة الذي جلب الباء في قوله بحبل فعل مضمر قد ترك ذكره قال ومعنى الكلام ضربت عليهم الذلة أينما نقفوا الا أن يعتصموا بحبل من الله فأضمر ذلك

لا يستعملوها فيما لا يطبق ومن غير هيشات العبادات كالجهري في الصلاة السرية وبالعكس أو يزيد في الأذان يمنعه وينكر عليه ومن تصدى للتدريس والوعظ وهو ليس من أهله ولم يؤمن اغترار الناس به في تاويل أو تحسيف فينكر المحتسب عليه ويظهر أمره لئلا يغتر به واذر أي رجلا واقفامع امرأة في شارع بطرقه الناس لم ينكر عليه وان كان في طريق خال فهو موضع رية فينكر ويقول ان كانت ذات محرم فصنها عن مواضع الرب وان كانت أجنبية فخف الله معها في الحلاوة ولا ينكر في حقوق الآدميين كتعدى الجار في جدار الجار الا باستعداد صاحب الحق وينكر على من يطيل الصلاة من أئمة المساجد المطروقة وعلى القضاة اذا حججوا الخصوم وقصروا في النظر في الخصومات والسوق المختص بعاملة النساء يختبر أمانته فان ظهرت منه خيانة منع من معاملته وبالجملة الايمان بضع وسبعون شعبة أعلاها قول لا اله الا الله وأدناها امانة الاذى عن الطريق فليست الداعي الى الخير في حال كل مكلف وغير مكلف حتى الصبيان ليتبرؤا والمجانين كيلا يضروا ويدعوه الى ما يليق به متدرجا من الاسهل الى الاصعب في الامر والانكار كل ذلك ايماننا واحسانا بالسمعنة ورياء ولا لغرض من الأغراض النفسانية والجسمانية وذلك أن هذه الدعوة منصب النبي وخلفائه الراشدين بعده ومن

واستشهد

ههنا ذهب الضحالة الى أن المراد من المذكورين في هذه الآية أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين يتعلمون من الرسول ويعلمون الناس

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر فهو خليفة الله في أرضه وخليفة رسول الله وخليفة كتابه وعن علي أفضل الجهاد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ومن شأنا الفاسقين وغضب الله (٣٣) غضب الله له وكفى بقوله تعالى (وأولئك هم

المفلحون) أي الإخصاء بالفلاح مدح حالهم وقد يتسلسل بهذا في أن الفاسق ليس له أن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر لأنه ليس من أهل الفلاح وأجيب بأن هذا ورد على سبيل الغالب فإن الظاهر أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يشرع فيه إلا بعد إصلاح أحوال نفسه لأن العاقل يقدم مهم نفسه على مهم الغير وقيل يتفق ممن يرزى بأمرأة أن يأمر بها بالمعروف في إنهم لم يكشفوا عن وجهها قال بعض العلماء إن ترك ارتكاب المنهي عنه والنهي عن ارتكاب المنهي واجب على الفاسق فبتركه أحد الواجبين لا يسقط عنه الواجب الآخر وعن بعض السلف مروا بالخير وإن لم تفعلوا وعن الحسن أنه سمع مطرف بن عبد الله يقول لا أقول مالا أفعل فقال وأينما يفعل ما يقول ود الشيطان لو ظفرهم هذه منكم فلا يأمر أحد بمعروف ولا ينهى عن منكر والحق في هذه القضية ما قيل وغيره في أمر الناس بالتقي *

طبيب يداوى الناس وهو مريض والقرآن ينهى عليه بقوله لم تقولون مالا تفعلون كبر مقتا عند الله أن تقولوا مالا تفعلون أنأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وقد سلف تقريره في البقرة وعن داود الطائي أنه سمع صوتا من قبر ألم أزل ألم أصل ألم أصم ألم أفعل كذا وكذا أجيب بلى يا عبد الله ولكن انك إذا خلوت بارزته بالمعاصي ولم تراقبه قوله

واستشهد لقوله ذلك بقول الشاعر

رأيتني بحبلها فصدت مخافة * وفي الحبل روعاء الفؤاد فروق

وقال أراد أقبلت بحبلها وبقول الآخر

حتتني حانبات الدهر حتى * كأنني خاتل أحنوا صيد

فأوجب أعمال فعل محذوف وأظهار صلته وهو متروك وذلك في مذاهب العربية ضعيف ومن كلام العرب بعيد وأما ما استشهد به لقوله من الأبيات فغير دال على صحة دعواه لأن قول الشاعر رأيتني بحبلها دلالة بينة في أنها رأته بالحبل ممسكا في أخباره عنها أنها رأته بحبلها أخبارا منه أنها رأته ممسكا بالحبلين فكان فيما ظهر من الكلام مستغنى عن ذكر المسالك وكانت الباء صلة لقوله رأيتني كافي قول القائل أنا بالله مكنته بنفسه ومعرفة السامع معناه أن تكون الباء محتاجة إلى كلام يكون لها جالبا غير الذي ظهر وأن المعنى أنا بالله مستعين وقال بعض نحوي البصرة قوله لا بحبل من الله استثناء خارج من أول الكلام قال وليس ذلك بأشده من قوله لا يسمعون فيها لغوا إلا سلاما * وقال آخرون من نحوي الكوفة هو استثناء متصل والمعنى ضربت عليهم الذلة أيما ثقفوا أي بكل مكان إلا موضع حبل من الله كما تقول ضربت عليهم الذلة في الأمكنة إلا في هذا المكان وهذا أيضا طلب الحق فأخطأ المفصل وذلك أنه زعم أنه استثناء متصل ولو كان متصلا كما زعم لوجب أن يكون القوم إذا ثقفوا بحبل من الله وحبل من الناس أو بغير حبل من الله عز وجل وبغير حبل من الناس فالذلة مضروبة عليهم على ما ذكرنا عن أهل التأويل قبل فلو كان قوله لا بحبل من الله وحبل من الناس استثناء متصلا لوجب أن يكون القوم إذا ثقفوا بعهد وذمة أن لا تكون الذلة مضروبة عليهم وذلك خلاف ما وصفهم الله به من صفتهم وخلاف ما هم به من الصفة فتدبرين أيضا بذلك فساد قول هذا القائل أيضا ولكن القول عندنا أن الباء في قوله لا بحبل من الله أدخلت لأن الكلام الذي قبل الاستثناء مقتض في المعنى الباء وذلك أن معنى قوله ضربت عليهم الذلة أيما ثقفوا ضربت عليهم الذلة بكل مكان ثقفوا ثم قال لا بحبل من الله وحبل من الناس على غير وجه الاتصال بالاول ولكنه على الانقطاع عنه ومعناه ولكن يثقفون بحبل من الله وحبل من الناس كما قيل وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا إلا خطأ فالخطأ وإن كان منصوبا عما عمل فيما قبل الاستثناء فليس قوله بالاستثناء متصل بالاول بمعنى الخطأ فإن له قتله كذلك ولكن معناه ولكن قد يقتله خطأ فكذلك قوله أيما ثقفوا لا بحبل من الله وإن كان الذي جلب الباء التي بعد الفعل الذي يقتضيهما قبل الألف ليس الاستثناء بالاستثناء المتصل بالذي قبله بمعنى أن القوم إذا ثقفوا فالذلة زائلة عنهم بل الذلة ثابتة بكل حال ولكن معناه ما بينا آنفا * القول في تأويل قوله (وبأوبغضب من الله وضربت عليهم المسكنة ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الأنبياء بغير حق) يعني تعالى ذكره وبأوبغضب من الله وتحملوا غضب الله فانصرفوا به مستحقين وقد بينا أصل ذلك بشواهد ومعنى المسكنة وأنهم أذل الفاقة والفقر وخشوعهم ما ومعنى الغضب من الله فيما مضى عما أغنى عن عادته في هذا الموضع وقوله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله يعني جل ثناؤه بقوله ذلك أي بوعدهم الذي بأوبه من غضب الله وضرب الذلة عليهم بدل مما كانوا يكفرون بآيات الله يقول مما كانوا يجحدون أعلام الله وأدلته على صدق أنبيائه وما فرض عليهم من فرائضه ويقتلون الأنبياء بغير حق يقول وبما كانوا يقتلون

(٥ - ابن جرير رابع) سبحانه (ولا تكونوا كالذين تفرقوا) في النظم وجهان أحدهما أنه تعالى ذكر في الآيات المتقدمة أنه بين في التوراة والإنجيل ما يدل على صحة دين الإسلام ثم أن أهل الكتاب حسدوا محمد فاحتالوا لالقاء الشكوك في تلك النصوص ثم انجبر

الكلام الى انه امر المؤمنين بالدعاء الى الخير فتم الكلام بتحذير المؤمنين من مثل فعل أهل الكتاب من القاء الشبهات في النصوص واستخراج التأويلات الفاسدة فعلي هذا (ع ٣) تكون الآية من تمة الآيات المتقدمة وثانيهما أنه لما أمر الأمة بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

وكان ذلك مما لا يتم الا بالقادرة على تنفيذه كيف وفي الناس ظلمة ومتغلبون فلا جرم حذر أهل الحق أن يتفرقوا ويختلفوا كيلا يصير ذلك سببا لعجزهم عن القيام بهذا التكليف وعلى هذا تكون الآية من تمة الآية السابقة فقط قال بعضهم تفرقوا واختلفوا مؤداهما واحد والتكرير للتأكيد وقيل معناهما مختلف تفرقوا بالعداوة واختلفوا في الدين أو تفرقوا بسبب التأويلات الفاسدة للنصوص واختلفوا بان حاول كل منهم نصرة قوله أو تفرقوا بابتدائهم بان صار كل من الاحبار رئيسا في بلد واختلفوا بان صار كل منهم يدعي أنه على الحق وصاحبه على الباطل ولعل الانصاف ان أكثر علماء الزمان بهذه الصفة فتسأل الله العصمة والسداد (وأولئك) اليهود والنصارى الذين اختلفوا من بعد ما جاءهم الدلالات الواضحة والنصوص الظاهرة وأولئك الذين اقتفوا آثارهم من مبتدعة هذه الأمة (إلهم عذاب عظيم يوم تبيض وجوه وتسود وجوه) وفي تعليق الظرف بقوله لهم فائدتان احدهما أن ذلك العذاب في هذا اليوم والاخرى أن من حكم هذا اليوم أن يبيض بعض الوجوه ويسود بعضها وتظهر ذلك في القرآن وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليهم غبرة ترهقها قترة وفي أمثال هذه الألوان للمفسرين قولان أحدهما واليه ميل أبي مسلم

أنبياءهم ورسول الله إليهم اعتداء على الله وجراعة عليه بالباطل وبغير حق استحقوا منهم القتل فتأويل الكلام ألزموا الذلة بأي مكان لقوا الابدنة من الله وذمة من الناس وانصرفوا بغضب من الله متحمليه وألزموا ذل العاقبة وخشوع الفقر بدلا مما كانوا يجحدون بآيات الله وأدلتة وحججه ويقتلون أنبياءه بغير حق ظمأ واعتداء (في القول في تأويل قوله (ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) يقول تعالى ذكره فعلنا بهم ذلك بكفرهم وقتلهم الانبياء ومعصيتهم ربهم واعتدائهم أمر ربهم وقد بينا معنى الاعتداء في غير موضع فيما مضى من كتابنا بما فيه الكفاية عن اعادته فأعلم ربنا جل ثناؤه عبادهم ما فعل بهم هؤلاء القوم من أهل الكتاب من احلال الذلة والخزي بهم في عاجل الدنيا مع ما ادخلهم في الآجل من العقوبة والنكال وأليم العذاب اذ تعدوا حدود الله واستحلوا محارمها تذكريهم أن لا يستنوا بسنتهم ويتركبوا منها جهم فيسلك بهم مسالكهم ويحل بهم من نعم الله ومثلاته ما أحل بهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون اجتنبوا المعصية والعدوان فان بهم ما أهلك من أهلك قبلكم من الناس (في القول في تأويل قوله (ليسوا سواء) من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون) يعني بقوله جل ثناؤه ليسوا سواء ليس فريقا أهل الكتاب أهل الايمان منهم والكفر سواء يعني بذلك أنهم غير متمساوين يقول ليسوا بماديين ولكنهم متفاوتون في الصلاح والفساد والخير والشر وانما قيل ليسوا سواء لان فيه ذكر الفريقين من أهل الكتاب اللذين ذكرهما الله في قوله ولو آمن أهل الكتاب لكان خيرا لهم منهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون ثم أخبر جل ثناؤه عن حال الفريقين عنده المؤمنة منهم ما والكافرة فقال ليسوا سواء أي ليس هؤلاء سواء المؤمنون منهم والكافرون ثم ابتدأ الخبر جل ثناؤه عن صفة الفرقة المؤمنة من أهل الكتاب ومدحهم وأثنى عليهم بعدما وصف الفرقة الفاسقة منهم بما وصفها به من الهلع ونخب الجنان ومخالفة الذل والصغار وملازمة العاقبة والمسكنة وتحمل خزي الدنيا وفضيحة الآخرة فقال من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون الآيات الثلاث الى قوله والله أعلم بالمتقين قوله أمة قائمة مرفوعة بقوله من أهل الكتاب وقد توهم جماعة من نحوي الكوفة والبصرة والمقدمين منهم في صناعتهم أن ما بعد سوا في هذا الموضع من قوله أمة قائمة ترجع عن سواء وتفسير عنه يعني لا يستوى من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وأخرى كافرة وزعموا أن ذكر الفرقة الاخرى ترثا كتحفاء بذكر احدي الفرقتين وهي الامة القائمة ومثله يقول أبي ذؤيب

عصيت اليها القلب اني لأمرها * سميع فما أدري أرشد طلابها

ولم يقل أم غير رشد ا كتحفاء بقوله أرشد من ذكر أم غير رشد ويقول الآخر

أزال فلا أدري أهم همته * وذو الهم قد ما خاشع متضائل

وهو مع ذلك عندهم خطأ قول القائل المريد أن يقول سواء أقت أم قعدت سواء أقت حتى يقول أم قعدت وانما يحيزون حذف الثاني فيما كان من الكلام مكتفيا بواحد دون ما كان ناقصا عن ذلك وذلك نحو ما أبالي أو ما أدري فاجازوا في ذلك ما أبالي أقت وهم يريدون ما أبالي أقت أم قعدت لا كتحفاء ما أبالي بواحد وكذلك في ما أدري وأبوالاجازة في سواء من أجل نقصانه وأنه غير

ان البياض مجاز عن الفرح والسواد عن الغم وهذا مجاز مستعمل قال تعالى واذ بشر أحدكم بالآتي ظل وجهه مسودا مكثف ولما سم الحسن بن علي الأمر الى معاوية قال له رجل يا مسود وجوه المؤمنين وتعام الخبر سوف يحبي ان شاء الله في تفسير سورة القدر وله بعض

الشعراء في الشيب يابيض القرون سودت وجهي * عند بيض الوجوه سود القرون وثانها أن السواد والبياض محمولان على ظاهرهما وهما النور والظلمة إذا اتصل في الإطلاق الحقيقة فمن كان من (٣٥) أهل نور الحق وسمي بياض اللون واسفاره

واشراقه وابيضت صحيفته وسعي النور بين يديه وبيمينه ومن كان من أهل ظلمة الباطل وسمي بسواد اللون وكندة واسودت صحيفته وأحاطت به الظلمة من كل جانب قالوا والحكمة في ذلك أن يعرف أهل الموقف كل صنف فيعظمونهم أو يصغرون بحسب ذلك ويحصل لهم بسببه مزيد بهجة وسرور أو ويل وثبور وأيضا إذا عرف المكلف في الدنيا أنه يحصل له في الآخرة إحدى الحالتين ازدادت رغبته في الطاعات وترك المحرمات قلت والتحقيق فيه أن الهيات والاخلاق الحميدة أنوار والملكات والعادات الذميمة ظلمات وكل منهما لا يظهر آثارهما كما هي إلا بعد المفارقة إلى الآخرة انظرونا نقمبس من نوركم قيل أرجعوا وراءكم فالتسوا نورا واحتج أهل السنة بالآية على أن المكلف إمام مؤمن وأما كافر وأنه ليس ههنا منزلة بين المنزلتين لأنه قسم أهل القيامة إلى قسمين مبيض الوجوه وهم المؤمنون ومسودها وهم الكافرون لقوله تعالى في آخر الآية فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون واعترض القاضي عليه بأن عدم ذكر القسم الثالث لا يدل على عدمه وأيضا لفظ وجوه نكرة فلا يفيد العموم وأيضا المذكور في الآية هم المؤمنون والذين كفروا بعد الإيمان ولا شبهة أن الكافر الأصلي من أهل النار مع أنه غير داخل تحت هذين القسمين

مكتفوا بواحد فأغفلوا في توجيه قولهم ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة على ما حكمتنا عنهم إلى ما وجهوه إليه منذهبهم في العربية إذا جازوا فيه من الخلف ما هو غير جائز عندهم في الكلام مع سواء وأخطوا وتأويل الآية فسواء في هذا الموضع بمعنى التمام والاكتمال لا بالمعنى الذي تأوله من حكمتنا قوله وقد ذكر أن قوله من أهل الكتاب أمة قائمة الآيات الثلاث نزلت في جماعة من اليهود أسلموا فحسن إسلامهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن إسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال لما أسلم عبد الله بن سلام وثعلبة بن سعية وأسيد بن سعية وأسيد بن عبيد بن أسلم من يهودهم فآمنوا وصدقوا ورغبوا في الإسلام ومنحوافيه قالت أخبارهم وذو أهل الكفر منهم ما آمن بمحمد ولا تبعه إلا أسرارنا ولو كانوا من خيارنا متركوا دين آبائهم وذهبوا إلى غيره فأنزل الله عز وجل في ذلك من قولهم ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله إلى قوله وأولئك من الصالحين حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس عن بكير عن محمد بن إسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد بن يزيد بن ثابت قال ثنا سعيد بن جبيرة أو عن عكرمة عن ابن عباس بنحوه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة الآية يقول ليس كل القوم هلك قد كان الله فيهم بقية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج أمة قائمة عبد الله بن سلام وثعلبة بن سلام أخوه وشعبة ومبشر وأسيد وأسيد بن كعب وقال آخرون معنى ذلك ليس أهل الكتاب وأمة محمد القائمة بحق الله سواء عند الله ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن الحسن بن يزيد العجلي عن عبد الله بن مسعود أنه كان يقول في قوله ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة قال لا يستوي أهل الكتاب وأمة محمد صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة الآية يقول ليس هؤلاء اليهود كمثل هذه الأمة التي هي قائمة وقد بينا أن أولى القولين بالصواب في ذلك قول من قال قدمت القصة عند قوله ليسوا سواء عن أخبار الله بامر مؤمن أهل الكتاب وأهل الكفر منهم وأن قوله من أهل الكتاب أمة قائمة خبر مبتدأ عن مدح مؤمنهم ووصفهم بصفاتهم على ما قاله ابن عباس وقتادة وابن جريج ويعني جل ثناؤه بقوله أمة قائمة جماعة ثابتة على الحق وقد دللنا على معنى الأمة فيما مضى بما أغنى عن إعادته وأما القائمة فإن أهل التأويل اختلفوا في تأويله فقال بعضهم معناها العادلة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أمة قائمة قال عادلة وقال آخرون بل معنى ذلك أنها قائمة على كتاب الله وما أمر به فيه ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله أمة قائمة يقول قائمة على كتاب الله وفرائضه وحدوده حدثنا عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله أمة قائمة يقول قائمة على كتاب الله وحدوده وفرائضه حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس من أهل الكتاب أمة قائمة يقول أمة مهتدية قائمة على أمر الله لم تنزع عنه وتتركه كما تركه الآخرون وضيعوه وقال آخرون بل معنى قائمة مطيعة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي أمة قائمة الآية يقول ليس هؤلاء اليهود كمثل هذه الأمة التي هي قائمة لله والقائمة المطيعة وأولى هذه الأقوال بالصواب في تأويل ذلك ما قاله ابن عباس وقتادة ومن قال

فكنا القول في الفساق والجواب لم لا يجوز أن يكون المراد أن كل أحد أسلم وقت استخراج الذرية من صلب آدم فيكون الخطاب لجميع الكفار وأنه أيضا جعل موجب العذاب في آخر الآية هو الكفر من حيث أنه كفر لا الكفر من حيث أنه كفر بعد الإيمان فإن قيل لم

قدم المباح على السوداء ولا وعكس خرا فالجواب بعد تسليم افادة الواو والترتيب أنه بدأ بذكر أهل الثواب وختم بهم أيضا تنبيه على ان ارادة الرحمة أكثر من ارادة الغضب كما قال سبقت (٣٩) رحتي غضبي ولما في ذلك من رعاية حسن المطع والمقطع وأنه فن بديع في الفصاحة ومن

المراد به هؤلاء الذين كفروا بعد ايمانهم قال أبي بن كعب هم جميع الكفار لانهم آمنوا وقت الميثاق ورواه الواحدى في البسيط باسناده عن النبي صلى الله عليه وسلم وقيل المراد أكفرتهم بعدما ظهر لكم ما يوجب الايمان وهو ما نصبه الله من دلائل التوحيد والنبوة وقال عكرمة والاصم والزجاج انهم أهل الكتاب آمنوا قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم وكفروا به بعد بعثته وقال قتادة انهم المرتدون وقال الحسن هم المنافقون وقيل هم الخوارج الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرفون من الدين كما يعرف السهم من الرمية ولما رأى أبو امامة رؤسا منصوبة على درج مسجد دمشق دمع عينا ثم قال كلاب النار هؤلاء شر قتلى تحت أديم السماء وخير قتلى تحت أديم السماء الذين قتلهم هؤلاء فقال له أبو غالب أشئ تقول بزيك أم شئ سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بل سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم أسمع الامرة أو مرتين أو ثلاثا حتى عد سبعا ما حدثكموه قال فاشأنك دمع عيناك قال رحمة لهم كانوا من أهل الاسلام فكفروا ثم قرأ هذه الآية ثم أخذ بيده فقال ان بارضك منهم كثيرا فأعاذك الله منهم هذا مما أخرجه الامام أبو عيسى الترمذى في جامعه ولكن المشهور من مذهب أهل السنة أن الخروج على الامام لا يوجب الكفر البتة والاستفهام في قوله تعالى أكفرتهم بمعنى الانكار قال

بقوله ما على ما روينا عنهم وان كان سائر الاقوال الاخر متقاربة المعنى من معنى ما قاله ابن عباس وقتادة في ذلك وذلك أن معنى قوله قائمة مستقيمة على الهدى وكتاب الله وفرائضه وشرائع دينه بالعدل والطاعة وغير ذلك من أسباب الخير من صفة أهل الاستقامة على كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونظير ذلك الخبر الذى رواه النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال مثل القائم على حدود الله والواقع فيها كمثل قوم ركبهوا سفينة ثم ضرب لهم مثلا فالقائم على حدود الله هو الثابت على التمسك بما أمره الله به واجتناب ما نهى الله عنه فتأويل الكلام من أهل الكتاب جماعة معتصة بكتاب الله متمسكة به ثابتة على العمل بما فيه وما سن له رسوله صلى الله عليه وسلم في القول في تأويل قوله (يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون) يعنى بقوله يتلون آيات الله يقرؤون كتاب الله آناء الليل ويعنى بقوله آيات الله ما أنزل في كتابه من العبر والمواعظ يقول يتلون ذلك آناء الليل يقول في ساعات الليل فيتمدبرونه ويتفكرون فيه وأما آناء الليل فساعات الليل واحدها لى كما قال الشاعر حلو ومر كعطف القدر مرته * في كل انى قضاءه الليل ينتعل

وقد قيل ان واحدا لى مقصور كما واحد الامعاء معى واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم تأويله ساعات الليل كما قلنا ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يتلون آيات الله آناء الليل أى ساعات الليل حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال آناء الليل ساعات الليل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قال عبد الله بن كثير سمعنا العرب تقول آناء الليل ساعات الليل * وقال آخرون آناء الليل جوف الليل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى يتلون آيات الله آناء الليل أما آناء الليل فجوف الليل * وقال آخرون بل عنى بذلك قوم كانوا يصلون العشاء الاخيرة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن الحسن بن يزيد العجلي عن عبد الله بن مسعود في قوله يتلون آيات الله آناء الليل صلاة العتمة هم يصلونها ومن سواهم من أهل الكتاب لا يصلونها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنى يحيى بن أيوب عن عبيد الله بن زحر عن سليمان عن زر بن حبیش عن عبد الله بن مسعود قال احتبس علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة كان عند بعض أهلهم ونسائه فلم يأتم الصلاة العشاء حتى ذهب ليل فجاء ومنها المصلى ومنها المضطجع فبشرنا وقال انه لا يصل هذه الصلاة أحد من أهل الكتاب فانزل الله ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون حدثني يونس قال ثنا علي بن معبد عن أبي يحيى الخراساني عن نصر بن طريف عن عاصم عن زر بن حبیش عن عبد الله بن مسعود قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن ننتظر العشاء يريد العتمة فقال لنا ما على الارض أحد من أهل الاديان ينتظر هذه الصلاة في هذا الوقت غيركم قال فنزلت ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون * وقال آخرون بل عنى بذلك قوم كانوا يصلون فيما بين المغرب والعشاء ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الشورى عن منصور قال بلغنى انها نزلت ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون فيما بين المغرب والعشاء * وهذه الاقوال التى ذكرتها على اختلافها متقاربة المعانى وذلك ان الله تعالى ذكره وصف هؤلاء القوم بانهم يتلون آيات الله في ساعات الليل وهى آناءه وقد يكون تأليه فى

القاضى وفيه وكذا فى قوله بما كنتم تكفرون دليل على أن الكفر منهم لا من الله وقالت المرجئة فيه دلالة على ان العذاب لا يكون الا للكافر صلاة أما قوله فى رحمة الله فالمراد بها الجنة التى هى محل الرحمة وموقع قوله هم فيها خالدون موقع الاستئناف كأنه قيل كيف يكونون فيها فاجيب بذلك

أى لا يظعنون عنها ولا يموتون وفي إقامة الرجة مقام الجنة دليل على أن العبد وان كثرت طاعته فإنه لا يدخل الجنة إلا بفضل الله وبرحمته وفي إضافة الرجة إلى نفسه وتعليل العذاب بكفرهم والنص على خلود أهل الثواب دون أهل النار (٣٧) وأن كانوا مخلدين أبضاد لائل وإشارات إلى أن جانب العفو والمغفرة والرحمة

مغلب وكيف لا وقد أوردناه بقوله (تلك) الأحكام التي وردت في حيز الوعيد والوعد وانقضى ذكرها (آيات الله نتلوها عليك) متلبسة (بالحق) العدل من جزاء المحسن بإحسانه وجزاء المسيئ بأسائه أو متلبسة بالمعنى الحق لأن معنى المتلوحق (وما الله يري ظلمنا للعالمين) ولكن مصالح الخلق لا تنتظم إلا بتدبير المذنبين وإذا حصل التهديد فلا بد من التحقيق دفعا للكذب عن هوأصدق القائلين قال الجبائي قوله ظلمنا نكرة في سياق النفي فوجب أن لا يري تدبيرا مما يكون ظلمنا سواء فرض منه أو من العبد على نفسه أو على غيره وإذا لم يرد لم يفعل أذلو كان فاعلا لشيء من الأقسام الثلاثة كان مريدا له هذا خلف فثبت بهذه الآية أنه تعالى غير فاعل للظلم وغير فاعل لأعمال العباد إذ من جملة القبايح وقد بيناه لا يريدها ثم أنه تعالى تمدح بأنه لا يريده ذلك والتمدح انما يصح لو صح منه فعل ذلك الشيء وصح منه كونه مريدا له فدللت الآية على أنه قادر على الظلم وعلى أن يمنع الظلمة من الظلم على سبيل الإلحاح والقهر فلهذا قال (ولله ما في السموات وما في الأرض) وأيضا لما ذكر أنه لا يريده الظلم والقبايح استدلل عليه بأن فاعل القبيح انما يفعل القبيح للجهل أو العجز أو الحاجة وكل ذلك على الله تعالى محال لأنه مالك لكل ما في السموات وما في الأرض بسل لكل ما في الوجود وما يقال معنى الآية

صلاة العشاء تاليها آناء الليل وكذلك من تلاها فيما بين المغرب والعشاء ومن تلاها جوف الليل فكل تال له ساعات الليل غير أن أولى الأقوال بتأويل الآية قول من قال عني بذلك تلاوة القرآن في صلاة العشاء لأنها صلاة لا يصليها أحد من أهل الكتاب فوصف الله أمة محمد صلى الله عليه وسلم بأنهم يصلونها دون أهل الكتاب الذين كفروا بالله ورسوله وأما قوله وهم يسجدون فإن بعض أهل العربية زعم أن معنى السجود في هذا الموضع اسم الصلاة لا السجود لأن التلاوة لا تكون في السجود ولا في الركوع فكان معنى الكلام عنده يتلون آيات الله آناء الليل وهم يصلون وليس المعنى على ما ذهب إليه وانما معنى الكلام من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل في صلاتهم وهم مع ذلك يسجدون فيها فالسجود هو السجود المعروف في الصلاة ﴿القول في تأويل قوله﴾ يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات وأولئك من الصالحين يعني بقوله جل وعز يؤمنون بالله واليوم الآخر يصدقون بالله وبالبعث بعد الممات ويعلمون أن الله محازبهم بأعمالهم وليسوا كالمشركين الذين يمجّدون وحدانية الله ويعبدون معه غيره ويكذبون بالبعث بعد الممات وينكرون المجازاة على الأعمال والثواب والعقاب وقوله ويأمرون بالمعروف يقول يأمرون الناس بالإيمان بالله ورسوله وتصديق محمد صلى الله عليه وسلم وما جاءهم به وينهون عن المنكر يقول وينهون الناس عن الكفر بالله وتكذيب محمد وما جاءهم به من عند الله يعني بذلك أنهم ليسوا كاليهود والنصارى الذين يأمرون الناس بالكفر وتكذيب محمد فيما جاءهم به وينهونهم عن المعروف من الأعمال وهو تصديق محمد فيما أتاهم به من عند الله ويسارعون في الخيرات يقول ويتسارعون في فعل الخيرات خشية أن يفوتهم ذلك قبل معاجلتهم منها يا هم ثم أخبر جل ثناؤه أن هؤلاء الذين هذه صفتهم من أهل الكتاب هم من عداد الصالحين لأن من كان منهم فاسقا قد باء بغضب من الله لكفره بالله وآياته وقتلهم الأنبياء بغير حق وعصيانه ربه واعتدائه في حدوده ﴿القول في تأويل قوله﴾ وما تفعّلوا من خير فلن يسكنوه والله عليهم بالمتقين) اختلاف القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراءة الكوفة وما تفعّلوا من خير فلن يسكنوه وهي قراءة على صفة القوم الذين وصفهم جل ثناؤه بأنهم يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وقراءته عامة قراءة المدينة والحجاز وبعض قراءة الكوفة بالتاء في الحرفين جميعا وما تفعّلوا من خير فلن يسكنوه بمعنى وما تفعّلوا أنتم أيهم المؤمنون من خير فلن يسكنوه بكم وكان بعض قراء البصرة يري القراءتين في ذلك جائزا بالياء والتاء في الحرفين والصواب من القراءة في ذلك عندنا وما تفعّلوا من خير فلن يسكنوه بالياء في الحرفين كليهما يعني بذلك الخبر عن الأمة القائمة التالية آيات الله وانما اخترنا ذلك لأن ما قبل هذه الآية من الآيات خبر عنهم فالحاق هذه الآية إذ كان لدلالة فيما تدل على الانصراف عن صفاتهم معاني الآيات قبلها أولى من صرفها عن معاني ما قبلها وبالنزاع اخترنا من القراءات كان ابن عباس يقرأ

أما أن يكون أنه لا يريده أن يظلمهم أو أنه لا يريده أن يظلم بعضهم بعضا والاول لا يستقيم على مذهبيكم لأن من مذهبكم أنه تعالى لو عذب البري من الذنب أشد العذاب لم يكن ظالمًا بل كان عادلا لأن الظلم تصرف في ملك الغير وهو تعالى انما يتصرف في ملك نفسه فتصور الظلم منه محال عندكم

فلا يلزم منه مدح والثاني أيضا محال على قولكم لان كاد بارادة الله وتكوينه عندكم فثبت انه لا يمكن حمل الآية على وجه صحيح في مذهبيكم
أجاب أهل السنة من وجهين الاول انه لا يتوقف (٢٨) المدح بنفي صفة على امكان تصور ذلك الشيء منه بدليل قوله لا تأخذ سنة ولا نوم

وهو يطعم ولا يطعم ولا يتوقف المدح بذلك على صحة النوم والأكل عليه الثاني انه تعالى ان عذب من ليس بمستحق للظلم لم يكن ظالما لكنه في صورة الظلم وقد يطلق اسم أحد المتشابهين على الآخر كقوله وخزائن سيئة سيئة مثلها والحق في هذا المقام أن الظلم وضع الشيء في غير موضعه وإذا كان اللطف والقهر من ضرورات صفات الكمال فوضع كل منهما في مظهره يكون وضع الشيء في موضعه فلا يكون ظلما واحتجبت الاشاعة بقوله والله ما في السموات وما في الارض على أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى لانها من جملة ما في السموات وما في الارض أجابت المعترلة بان قوله الله اضافة ملك لا اضافة فعل كما يقال هذا البناء فلان برادته مملوكة لانه مفعوله وأيضا الآية مسوقة في معرض المدح والمدح في نسبة الفواحيش والقبائح الى نفسه وأيضا قوله ما في السموات وما في الارض يتناول ما كان مظهر وفالهما وذلك من صفات الاجسام لا من صفات الافعال التي هي أعراض وعوارض بان الاضافة اضافة فعل لان المؤثر في حصول فعل العبد هو مجموع القدرة والداعية المنتهية الى تخليق الله دفعا للتسلسل أو الترجيح من غير مرجح قالت الحكماء تتدبر السموات في الذكر على الارض دليل على ان جميع الاحوال الارضية مستندة الى الاسباب السموية ولاشك ان الاحوال السموية مستندة الى خلقه

من ذلك فيجزل لهم الثواب فيه وبنحو ما قلنا في ذلك من التأويل تأويل من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما تفعلوا من خير فلن تكفروه يقول بن يضل عنكم حديث عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن عثله وأما قوله والله عليم بالمتقين فانه يقول تعالى ذكره والله ذو علم عن اتقاه بطاعته واجتنب معاصيه وحافظ أعمالهم الصالحة حتى يشيهم عليها ويحجزهم بها تبشيرا منه لهم جل ذكره في عاجل الدنيا وحضالهم على التمسك بالذي هم عليه من صالح الاخلاق التي ارتضاها لهم في القول في تأويل قوله (ان الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) وهذا وعيد من الله عز وجل للامة الاخرى الفاسقة من أهل الكتاب الذين أخبر عنهم بانهم فاسقون وأنهم قد بارأ بن غضب منه ولن كان من نظرائهم من أهل الكفر بالله ورسوله وما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من عند الله يقول تعالى ذكره ان الذين كفروا يعني الذين جحدوا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وكذبوا به وما جاءهم به من عند الله لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا يعني لن تدفع أمواله التي جمعها في الدنيا وأولاده الذين رباهم فيها شيئا من عقوبة الله يوم القيامة ان آخرها لهم الى يوم القيامة ولا في الدنيا ان عجلها لهم فيها وانما خص أولاده وأمواله لان أولاد الرجل أقرب أنسبائه اليه وهو على ماله أقرب منه على مال غيره وأمره فيه أجوز من أمره في مال غيره فاذا لم يغن عنه ولده لصلبه وماله الذي هو نافذ الامر فيه فغير ذلك من أقربائه وسائر أنسبائه وأموالهم أبعد من أن تغني عنه من الله شيئا ثم أخبر جل ثناؤه أنهم هم أهل النار الذين هم أهلها بقوله وأولئك أصحاب النار وانما جعلهم أصحاب النار لانهم أهلها الذين لا يخرجون منها ولا يفارقونها كصاحب الرجل الذي لا يفارقه وقرينه الذي لا يرايه ثم وكذلك باخبارهم عنهم أنهم فيها خالدون صحتهم اياها صفة لا انقطاع لها اذا كان من الاشياء ما يفارق صاحبه في بعض الاحوال ويرايه في بعض الاوقات وليس كذلك صفة الذين كفروا النار التي أصلوها ولتكن صفة دائمة لانها لا انقطاع نعوذ بالله منها وما قرب منها من قول وعمل في القول في تأويل قوله (مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ريح في هاهنا أصابت حرث قوم ظأوا أنفسهم فأهلكته) يعني بذلك جل ثناؤه شبه ما ينفق الذين كفروا أي شبه ما يتصدق به الكافر من ماله فيعطيه من يعطيه على وجه القرية الى ربه وهو لو حذانية الله جاحد ومحمد صلى الله عليه وسلم مكذب في ان ذلك غير نافعه مع كفره وأنه مضمحل عند حاجته اليه ذاهب بعد الذي كان يرجو من عائدة نفعه عليه كشبه ريح فيها برد شديد أصابت هذه الريح التي فيها البرد الشديد حرث قوم يعني ريع قوم قد أملاوا الدراكه وجواريعه وعائدة نفعه طلبوا أنفسهم يعني أصحاب الزرع عصوا الله وتعدوا حدوده فأهلكته يعني فأهلك الريح التي فيها الصرر ريعهم ذلك بعد الذي كانوا عليه من الامل ورجاء عائدة نفعه عليهم يقول تعالى ذكره فكذلك فعل الله بنفقة الكافر وصدقة في حياته حين يلقاه يبطل ثوابها ويخيب رجاءه منها وخرج المثل للنفقة والمراد بالمثل صنيع الله بالنفقة فبين ذلك قوله كمثل ريح فيها صرر فهو كما قد بينا في مثله من قوله مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً وما أشبه ذلك فتأويل الكلام مثل ابطال الله أجر ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ريح فيها صرر وانما جاز ترك ذكر ابطال الله أجر ذلك لدلالة آخر الكلام عليه وهو قوله كمثل ريح فيها صرر ولعرفة السامع ذلك معناه واختلاف أهل التأويل في معنى النفقة التي ذكرها في هذه الآية فقال بعضهم هي النفقة المعروفة في الناس ذكر من قال ذلك حديث محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم

وتكوينه تعالى فيكون الجبر أيضا لازما من هذا الوجه (والى الله) أي الى حيث لا مال لك سواء (ترجع الامور) فالاول اشارة الى أنه تعالى عن مبدأ الخلق كالماء وهذا اشارة الى أن معاد الكل اليه قوله عز من قائل (كنتم خيرا مة) في النظم وجهان أحدهما انه لما أمر المؤمنين بما أمر

ونهاهم عما همي عدل الى طريق آخر يقتضي جملهم على الانقياد والطاعة لان كونهم خيرا لامم مما يتقوى داعيتهم في أن لا يبطلوا على أنفسهم هذه المزية وذلك انما يكون بالتزام التكليف الشرعية وثانيه ما انه لما ذكر حال (٣٩) الاشقياء وحال السعداء انه أولا على ما هو

السبب لو عدا الاشقياء بقوله وما الله

يريد ظلمنا للعالمين بمعنى انهم

استحقوا ذلك بافعالهم القبيحة ثم

نه على سبب وعد السعداء بقوله

كنتم خيرا امة أي تلك الكرامات

والسعادات انما فازوا بها في الآخرة

لانهم كانوا في الدنيا خيرا امة وأقول

لما انجز الكلام في مخاطبة المؤمنين

الى بيان أن كل ما في الوجود ملكه

وملكه ابداءوا اختراعا وأن متهمي

الكل اليه أتبع ذلك مزية هذه

الامة ليعلم انها سابقة العناية

الازلية اذ جعلهم مظهر اللطاف

وذكر بعد هارذيلة أهل الكتاب

ليعرف انها لوقوعهم في طريق

القهر ولا اعتراض لاحد على ما فعله

المالك في ملكه عن عكرمة ومقاتل

أن مالاً بن الصيف ووهب بن يهوديا

اليهوديين قال لا بن مسعود وأبي بن

كعب ومعاذ بن جبل وسالم مولى

حذيفة ان ديننا خير مما تدعوننا

اليه ونحن خير وأفضل منكم فانزل

الله هذه الآية قال بعض المفسرين

كان ههنا امة وانتصاب خيرا امة

على الحال أي حدثتم ووجدتم خير

امة والا كثرون على أنها ناقصة

بجاء ايهاهم أنهم كانوا موصوفين

بالخيرية في الزمان الماضي دون

ما يستقبل فاجيب بان كان لا تدل

على عدم سابق ولا انقطاع طارئ

بدليل قوله وكان الله غفوراً رحيماً

وقيل المراد كنتم في علم الله أو في اللوح

المحفوظ خيرا امة أو كنتم في الامم

قبلكم مذكورين بانكم خيرا امة

كقوله ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل وقال أنومسلم هذا تابع لقوله فاما الذين ابضت وجوههم وما بينهم ما اعتراض والتقدير أنه

يقال لهم عند الخلود في الجنة كنتم في دنياكم خيرا امة فلماذا كنتم في الرحمة وياض الوجه ما كنتم وقال بعضهم لو شاء الله لقال أنتم فكان

عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا قال

نفقة الكافر في الدنيا وقال آخرون بل ذلك قوله الذي يقوله بلسانه مما لا يصدق به قلبه ذكر من قال

ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي مثل ما ينفقون

في هذه الحياة الدنيا كمثل ريح فيها صر أصابت حرث قوم ظلموا أنفسهم فأهلكته يقول مثل

ما يقول فلا يقبل منه كمثل هذا الزرع اذا زرعه القوم الظالمون فأصابه ريح فيها صر أصابته

فأهلكته فكذلك أنفقوا فأهلكهم شرهم وقد بينا أولى ذلك بالصواب قبل وقد تقدم بياننا تأويل

الحياة الدنيا بما فيه الكفاية من عادته في هذا الموضع وأما الصرفانه شدة البرد وذلك بعصوف

من الشمال في اعصار الطل والانداء في صبيحة معمة بعقب ليلة معصية كما حدثنا حميد بن مسعدة

قال ثنا يزيد بن زريع عن عثمان بن غياث قال سمعت عكرمة يقول ريح فيها صر قال برد

شديد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج قال ابن عباس ريح

فيها صر قال برد شديد وزمهرير حدثنا علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية

عن علي عن ابن عباس قوله ريح فيها صر يقول برد حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان

عن هرون بن عنترة عن أبيه عن ابن عباس الصر البرد حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا

سعيد عن قتادة قوله كمثل ريح فيها صر أي برد شديد حدثت عن عمار عن ابن أبي جعفر عن

أبيه عن الربيع مثله حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي في الصر البرد

الشديد حدثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس

كمثل ريح فيها صر يقول ريح فيها برد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد

ريح فيها صر قال صر باردة أهلكت حرثهم قال والعرب تدعوها الضرب تأتي الريح باردة فتصبح

ضرباً قد أحرق الزرع تقول قد ضرب الليلة أصابه ضرب تلك الصر التي أصابته حدثني يحيى

ابن أبي طالب قال ثنا يزيد قال ثنا جوير عن الضحاك ريح فيها صر قال ريح فيها برد في القول

في تأويل قوله (وما ظلمهم الله ولكن أنفسهم يظلمون) يعني بذلك جل ثناؤه وما فعل الله بهم هؤلاء

الكفار ما فعل بهم من احباطه ثواب أعمالهم وابطاله أجورها ظلمهم الله يعني وضعه لفساد فعل

بهم من ذلك في غير موضعه وعند غير أهله بل وضع فعله ذلك في موضعه وفعل بهم ما هم أهله لأن

علمهم الذي عملوه لم يكن لله وهم له بالوحدانية دائنون ولا مره متبعون ولرسله مصدقون بل كان ذلك

منهم وهم به مشركون ولا مره مخالفون ولرسله مكذوبون بعد تقدم منه اليهم أنه لا يقبل عملهم

عامل الامع اخلاص التوحيد له والافرار بنموة أنبيائه وتصديق ما جاءهم به وتوكيده الحجج بذلك

عليهم فلم يكن بفعله ما فعل بمن كفر به وخالف أمره في ذلك بعد الاعتذار اليه من احباط وافرقه

له ظالم السابل الكافر هو الظالم نفسه لا كسابها من معصية الله وخلاف أمره ما أورد هابه نار جهنم

وأصل هابه سعير سقر في القول في تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم

لا يآلؤنكم خيالاً ودوا ما غنستم) يعني بذلك تعالى ذكره يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله

وأقروا بما جاءهم به نبيهم من عند ربهم لا تتخذوا بطانة من دونكم يقول لا تتخذوا أولياء وأصدقاء

لا أنفسكم من دونكم يقول من دون أهل دينكم وملتكم يعني من غير المؤمنين وانما جعل البطانة

مثلاً لخليل الرجل فشبّه بما ولي بطنه من ثيابه لحاوله منه في اطلاعه على أسرارهم وما يظنونه عن

أباعدته وكثير من أقارب به محل ما ولي جسده من ثيابه فنهى الله المؤمنين به أن يتخذوا من الكفار به

كقوله ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل وقال أنومسلم هذا تابع لقوله فاما الذين ابضت وجوههم وما بينهم ما اعتراض والتقدير أنه

يقال لهم عند الخلود في الجنة كنتم في دنياكم خيرا امة فلماذا كنتم في الرحمة وياض الوجه ما كنتم وقال بعضهم لو شاء الله لقال أنتم فكان

هذا التشریف حاصل لکننا ولکنه مخصوص بقوم معینین من أصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم وهم السابقون الاولون ومن صنع مثل صنعهم وقیل انهم ازائدة والمعنی أنتم (ع . ٥) خیر أمة وزیفة ابن النباری بان الزائدة لا تقع فی أول الكلام ولا تعمل کقول العرب عبد الله

كان قائم وعبد الله قائم كان ولا يقولون كان عبد الله قائم على ان كان زائدة لان البداءة به دليل شدة العناية والمعنی لا يكون في محل العناية وقيل انهم بمعنى صار أي صرتم خیر أمة وأصل الامة الطائفة المجتمعة على الشی الواحد وأمة محمد صلی الله علیه وسلم هي الطائفة الموصوفة بالایمان والافرار بنبوته واذا أطلقت الامة في نحو قول العلماء اجتمعت الامة وقعت عليهم وقد یقال لكل من جمعهم دعوتهم انهم أمة الدعوة ولا یطلق عليهم لفظ الامة الا بهذا القید قال الزجاج ظاهر الخطاب في كنتم مع أصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ولکنه عام في حق كل الامة ونظيره كتب علیکم القصاص كتب علیکم الصیام وقوله للناس اما ان یتعلق بأخرجت والمعنی كنتم خیر الامم المخرجة للناس في جمیع الاعصار ومعنی اخرجها انها أظهرت للناس حتى تمیزت وعرفت وفصل بينها وبين غيرها واما ان یتعلق بكنتم أي كنتم للناس خیر أمة ثم بین سبب الخیرية على سبیل الاستئناف بقوله تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنکر وتؤمنون بالله كما تقول زید کریم یطعم الناس ویکسوهم ویقوم بمصالحهم وقد یستدل بالآیه على ان اجماع هذه الامة حجة لانها لو لم تحکم بالحق لم تكن خیرا من المبطل ولان اللام في المعروف وفي المنکر للاستغراق

أخلاء وأصفياء ثم عرفهم ما هم عليه لهم منطوون من الغش والخيانة وبغيمهم يا هم الغوائل فذرهم بذلك منهم عن مخالفتهم فقال تعالى ذكركم لا يؤنكم خبا لا یعنی لا یستطيعونکم شر من ألوت ألو ألو یقال ما ألافلان کذا أي ما استطاع كما قال الشاعر

جھراء لا تألو اذا هي أظهرت * بصرا ولا من عیلة تغنی

یعنی لا یستطیع عند الظھر ابصارا وانما یعنی جل ذکركم بقوله لا یؤنکم خبا لا البطانة التي نهی المؤمنین عن اتخاذها من دونهم فقال ان هذه البطانة لا تتركکم طافتها خبا لا أي لا تدع جھدها فيما أورثکم الخبال وأصل الخبال الفساد ثم یستعمل في معان كثيرة یدل على ذلك الخبر عن النبی صلی الله علیه وسلم من أصیب بخبل أو جراح وأما قوله ودوا ما عنتم فانه یعنی ودوا عنتم بقول یتمنون لکم العنت والشر في دینکم وما یسوءکم ولا یسرکم وذکر ان هذه الایة نزلت في قوم من المسلمین كانوا یخالطون حلفاءهم من اليهود وأهل النفاق منهم ویصافونهم المودة بالاسباب التي كانت بینهم في جاهلیتهم قبل الاسلام فنهاهم الله عن ذلك وأن یستنصحوهم في شئی من أمورهم ذکر من قال ذلك حدیثا ابن حمید قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق قال قال محمد بن أبی محمد عن عكرمة أو عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال کان رجال من المسلمین یواصلون رجالا من اليهود لما کان بینهم من الجوار والحلف في الجاهلیة فانزل الله عز وجل فیهم فنهاهم عن سباطتهم تخوف الفتنة علیهم منهم یا أيها الذین آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونکم الى قوله وتؤمنون بالکتاب لله حدیثا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبی حجاج عن مجاهد في قول الله عز وجل یا أيها الذین آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونکم لا یؤنکم خبا لا في المنافقین من أهل المدينة نهی الله عز وجل المؤمنین أن یتولوا هم حدیثا بشر قال ثنا زید قال ثنا سعید عن قتادة قوله یا أيها الذین آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونکم لا یؤنکم خبا لا ودوا ما عنتم نهی الله عز وجل المؤمنین أن یستمدخوا المنافقین أو یؤاخوهم أي یتولوا هم من دون المؤمنین حدیثا محمد بن سعد قال ثنی أبی قال ثنی عی عن ابن عباس قال قال ثنی عن ابن عباس قوله لا تتخذوا بطانة من دونکم هم المنافقون حدیثا عن عمار قال ثنا ابن أبی جعفر عن أبيه عن الربیع قوله یا أيها الذین آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونکم لا یؤنکم خبا لا یقول لانهم استمدخوا المنافقین یتولوا هم دون المؤمنین حدیثا أبو کریب ویعقوب بن ابراهیم قال ثنا هشام قال أخبرنا العوام بن حوشب عن الازهر بن راشد عن انس بن مالک قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تستضيؤوا نار أهل الشرک ولا تنقشوا في خواتمکم عربیا قال فلم ندر ما ذلک حتى أتوا الحسن فسألوه فقال نعم أما قوله لا تنقشوا في خواتمکم عربیا فانه یقول لا تنقشوا في خواتمکم محمد وأما قوله ولا تستضيؤوا نار أهل الشرک فانه یعنی به المشرکین یقول لا تستشیروهم في شئی من أمورکم قال قال الحسن وتصدیق ذلک في کتاب الله ثم تلا هذه الایة یا أيها الذین آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونکم حدیثا محمد بن الحسن قال ثنا أحمد ابن المفضل قال ثنا أسباط عن السدی یا أيها الذین آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونکم أما البطانة فهم المنافقون حدیثا القاسم قال ثنا الحسن بن قال ثنی حجاج عن ابن جریر قوله یا أيها الذین آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونکم الایة قال لا یستدخل المؤمن المنافق دون أخیه حدیثا یونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زید في قوله یا أيها الذین آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونکم الایة قال هؤلاء المنافقون وقرا قوله قد بدت البغضاء من أفواههم الایة واختلفوا في تاویل قوله

فمقتضى كونهم أمرين بكل معروف ونهين عن كل منكر فيكون اجتماعهم حقا وأما نه من أي وجه يقتضي ذلك كون هذه ودوا الامة خیر الامم مع ان الصفات الثلاثة كانت حاصلة لتساير الامم فذلك ان الامر بالمعروف قد يكون بالقلب وباللسان وباليدين وقواها ما يكون

بالقتال لانه القاء النفس في خطر القتل وأعرف المعروفات الدين الحق والايان بالتوحيد والنبوة وأنكر المنكرات الكفر بالله فكان
الجهاد في الدين تحملا لأعظم المضار لغرض اصال الغير الى أعظم المنافع وتخليصه (٤١) من أعظم المضار فكان من أعظم العبادات

ولما كان أمر الجهاد في شرعنا أقوى منه في سائر الشرائع كما قال النبي صلى الله عليه وسلم أنا نبي السيف أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فلا جرم صار ذلك موجبا للفضل هـ
الامة على سائر الامم وهـ اذ معنى ما روى عن ابن عباس في تفسير قوله كنتم خير امة تأمرهم أن يشهدوا أن لا اله الا الله ويقرؤا بما أنزل الله وتقاتلونهم عليه ولا اله الا الله أعظم المعروف والتكذيب أنكر المنكر وفائدة القتل على الدين لا ينكره منصف فان أكثر الناس يحبون ما ألفوه من الاديان الباطلة ولا يتأملون في الدلائل التي تورده عليهم فاذا خوف بالقتل دخل في دين الحق مكرها الى أن يألفه بتدرجا وأما الايمان بالله فلا شك انه في هذه الامة أكمل لانهم آمنوا بكل ما يجب الايمان به من رسول أو كتاب أو بعث أو حساب أو ثواب أو عقاب الى غير ذلك ولا يقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض وانما اقتصر في وصف الامة على الايمان بالله لانه يستلزم الايمان بالنبوة وبسائر ما عددنا والالتزام في الحقيقة ايمانا ولهذا نفى عن أهل الكتاب في قوله ولو آمن أهل الكتاب وانما قدم الامر بالمعروف على الايمان بالله في الذكر مع ان الايمان مقدم على كل الطاعات لان الآية سميت لبيان فضل الامر بالمعروف وتأكد القيام به ولهذا كرر بعد قوله

ودوا ما عنتم فقال بعضهم معناه ودوا ما ضللتهم عن دينكم ذكر من قال ذلك حمداً شامخاً عن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي ودوا ما عنتم يقول ما ضللتهم * وقال آخرون بما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج ودوا ما عنتم يقول في دينكم يعني أنهم يودون أن تعنتوا في دينكم * فان قال لنا قائل وكيف قيل ودوا ما عنتم فجاء بالخبر عن البطانة بلغة الماضي في محل الحال والقطع بعد تمام الخبر والحالات لا تكون الا بصور الاسماء والافعال المستقبلية دون الماضية منها قيل ليس الامر في ذلك على ما ظننت من أن قوله ودوا ما عنتم حال من البطانة وانما هو خبر عنهم ثانياً منقطع عن الاول غير متصل به وانما تأويل الكلام يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة صفتهم كذا صفتهم كذا فالخبر عن الصفة الثانية غير متصل بالصفة الاولى وان كانتا جميعاً من صفة شخص واحد وقد زعم بعض أهل العربية أن قوله ودوا ما عنتم من صلة البطانة وقد وصلت بقوله لا يألونكم خبالا فلا وجه لصلته أخرى بعد تمام البطانة بصلته ولكن القول في ذلك كما بينا قبل من أن قوله ودوا ما عنتم خبر مبتدأ عن البطانة غير الخبر الاول وغير حال من البطانة ولا قطع منها في القول في تأويل قوله (قد بدت البغضاء من أفواههم) يعني بذلك جل ثناؤه قد بدت بغضاء هؤلاء الذين نهيتكم أيها المؤمنون أن تتخذوهم بطانة من دونكم لكم بأفواههم يعني بالسنتهم والذي بداهم منهم بالسنتهم أقامتهم على كفرهم وعداوتهم من خالف ما هم عليه فيقيمون من الضلالة فذلك من أوكد الاسباب في معاداتهم أهل الايمان لأن ذلك عداوة على الدين والعداوة على الدين العداوة التي لازوال لها الا بالانتقال أحد المتعادين الى ملة الآخر منهم ما وذلك انتقبال من هدى الى ضلالة كانت عند المنتقل اليها ضلالة قبل ذلك فكان في ابدائهم ذلك المؤمنين ومقامهم عليه أبين الدلالة لأهل الايمان على ما هم عليه لهم من البغضاء والعداوة * وقد قال بعضهم معنى قوله قد بدت البغضاء من أفواههم قد بدت بغضاءهم لأهل الايمان الى أوليائهم من المنافقين وأهل الكفر باطلاع بعضهم بعضاً على ذلك وزعم قائلوه هذه المقالة أن الذين عنوا بهذه الآية أهل النفاق دون من كان مصرحاً بالكفر من اليهود وأهل الشر ذكر من قال ذلك حمداً شامخاً عن ثني بن زيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قد بدت البغضاء من أفواههم يقول قد بدت البغضاء من أفواه المنافقين الى اخوانهم من الكفار من غشهم للاسلام وأهله وبغضهم إياهم حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قد بدت البغضاء من أفواههم يقول من أفواه المنافقين وهذا القول الذي ذكرناه عن قتادة قول لا معنى له وذلك ان الله تعالى ذكره انما نهى المؤمنين أن يتخذوا بطانة ممن قد عرفوه بالغش للاسلام وأهله والبغضاء ما بآدلة ظاهرة دالة على أن ذلك من صفتهم وما بآدلة الموصوفين بذلك العداوة والشنا والمانصة لهم فاما من لم يتسوه معرفة أنه الذي نهى الله عز وجل عن محالته ومباطنته فغير جائز أن يكونوا من واعن محالته ومصادقته الابداع تعرفهم إياهم ما بأعيانهم وأسمائهم وما بصفتهم قد عرفوهم بها واذ كان ذلك كذلك وكان ابداء المنافقين بالسنتهم ما في قلوبهم من بغضاء المؤمنين الى اخوانهم من الكفار غير مدرك به المؤمنين معرفة ما هم عليه لهم مع اظهارهم الايمان بالسنتهم لهم والتودد اليهم كان بيننا أن الذي نهى الله المؤمنين عن اتخاذهم لانفسهم بطانة دونهم هم الذين قد ظهرت لهم بغضاءهم بالسنتهم على ما وصفهم الله عز وجل به فعرفهم المؤمنون بالصفة التي نعتم الله بها وأنهم هم الذين وصفهم تعالى ذكره بأنهم أصحاب النار هم فيها خالدون ممن كان له ذمة وعهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من أهل الكتاب لانهم لو كانوا المنافقين

(٦ - ابن جرير رابع) وتسكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف فكانت العناية به أشد فكان تقديمهم وليعلم أن التكميل أفضل من الكمال لنفسه ولهذا استلزم الاول الثاني دون العكس ولان التكميل يتضمن الكمال فكان في تأخير الايمان بالله تكرير له مرة

بالتضمن وأخرى بالمطابقة على أن الواو لا تفيد الترتيب وأيضا أراد أن يبنى عليه قوله ولو آمن وفي التفسير الكبير أن أصل الإيمان مشترك فيه بين الأديان فلا تبيين فيه (٤٢) الخيرية لكن الآية سيمقت لبيان الخيرية وليس ذلك إلا لأن هذه الأمة أقوى في باب الأمر

بالمعروف فلهذا قدم ثم أتبع ذكر الإيمان بالله ليعلم أن شرط تأثير الأمر بالمعروف في الخيرية حاصل ولا يخفى أن هذا الجواب مبنى على أن الإيمان لا يزيد ولا ينقص وعلى أن إيمان أهل الكتاب معتد به وليس كذلك ولهذا قال تعالى (ولو آمن أهل الكتاب) يعني إيماننا معتبرا وهو الإيمان بالله وبسائر ما لا بد منه من الأمور المحدودة (لكن خير لهم) حصلت لهم صفة الخيرية أيضا لأنهم هم في زمرة هذه الأمة أو حصل لهم من الرياسة وحظوظ الدنيا ما هو خير مما تركوا هذا الدين لأجله لأن الحاصل على هذا التقدير عزة الإسلام مع الفوز بما وعدوا من إيتاء الأجر في الآخرة مرتين وعلى ما هم فيه ليس الاستتباع بعض الجهالة من العوام وشئ نزر من الرشاو بعد ذلك خلود في النار ثم فصل أهل الكتاب على سبيل الاستئناف فقال (منهم المؤمنون) كعبد الله بن سلام ورهطه وكالحاشي وأصحابه فاللام للمعهود السابق (وأكثرهم الفاسقون) الخارجون عن طاعة الله تعالى وعن دينه فيقارب الكفر أو يرادفه أو المراد أنهم ليسوا بعباد في دينهم أيضا فهم مردودون باتفاق الطوائف كلهم فلا ينبغي أن يقتدى بهم البتة ثم أخبر عن حالهم وكان كما قال وهو آية الإعجاز بمجمله مستأنفة هي (لن يضروكم الأذى) الاضرار الإيجاب أو أذى بقول

لكن الأمر فهم على ما قد بينا ولو كانوا الكفار من قد ناصب المؤمنين الحرب لم يكن المؤمنون مخذليهم لأنفسهم بطانة من دون المؤمنين مع اختلاف بلادهم وافتراق أمصارهم ولكنهم الذين كانوا بين أظهر المؤمنين من أهل الكتاب أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم ممن كان له من رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد وعقد من يهود بنى إسرائيل والبغضاء مصدر وقد ذكر أنها في قراءة عبد الله ابن مسعود قد بدا البغضاء من أفواههم على وجه التذكير وإنما جاز ذلك بالتذكير لفظه لفظ المؤمن لأن المصادر تأنيثها ليس بالتأنيث اللازم فيجوز تذكير ما خرج منها على لفظ المؤمن وتأنيثه كما قال عز وجل وأخذ الذين ظلموا الصيحة وقالوا الصيحة وكما قال فقد جاءكم بينة من ربكم وفي موضع آخر وأخذت الذين ظلموا الصيحة وجاءكم بينة من ربكم وقال من أفواههم وإنما بدأ ما بدا من البغضاء بالسنتهم لأن المعنى به الكلام الذي ظهر للمؤمنين منهم من أفواههم فقال قد بدت البغضاء من أفواههم بالسنتهم في قول في تأويل قوله (وما تخفي صدورهم أكبر) يعني تعالى ذكره بذلك والذي تخفي صدورهم يعني صدور هؤلاء الذين نكروا عنهم عن اتخاذهم بطانة فتخفيه عنكم أيها المؤمنون أكبر يقول أكبر مما قد بد لكم بالسنتهم من أفواههم من البغضاء وأعظم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما تخفي صدورهم أكبر يقول وما تخفي صدورهم أكبر مما قد أبدوا بالسنتهم حدثت عن عمار عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله وما تخفي صدورهم أكبر يقول ما تكف صدورهم أكبر مما قد أبدوا بالسنتهم في قول في تأويل قوله (فديننا لكم الآيات ان كنتم تعقلون) يعني بذلك جل ثناؤه قد بينا لكم آيات المؤمنين الآيات يعني بالآيات العبر قد بينا لكم من أمر هؤلاء اليه ووالذين نهيناكم أن تتخذوهم بطانة من دون المؤمنين ما تعتبرون وتعتظون به من أمرهم ان كنتم تعقلون يعني ان كنتم تعقلون عن الله مواعظه وأمره ونهيته وتعرفون مواقع نفع ذلك منكم ومبلغ عائدته عليكم في قول في تأويل قوله (ها أنتم أولاء تحبونهم ولا يحبونكم وتؤمنون بالكتاب كله) يعني بذلك جل ثناؤه ها أنتم أيها المؤمنون الذين تحبونهم يقول تحبون هؤلاء الكفار الذين نهيتكم عن اتخاذهم بطانة من دون المؤمنين فتودونهم وتوابعونهم وهم لا يحبونكم (١) بل ينتظرون لكم العداوة والغش وتؤمنون بالكتاب كله ومعنى الكتاب في هذا الموضع معنى الجمع كما يقال كثر الدرهم في أيدي الناس يعني الدراهم فكذلك قوله وتؤمنون بالكتاب كله انما معناه بالكتاب كلها كتابكم الذي أنزل الله لكم وكتابهم الذي أنزل الله عليهم وغير ذلك من الكتب التي أنزلها الله على عباده يقول تعالى ذكره فأنتم اذ كنتم أيها المؤمنون تؤمنون بالكتاب كلها وتعلمون أن الذين نهيتكم عن أن تتخذوهم بطانة من دونكم كفار بذلك كله بجحودهم ذلك كله من عهد الله اليهم وتبديلهم ما فيه من أمر الله ونهيته أولى بعداوتكم إياهم وبغضائهم وغشهم منهم بعداوتكم وبغضائكم مع جحودهم بعض الكتب وتكذيبهم ببعضها كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس تؤمنون بالكتاب كله أي بكتابكم وكتابهم وبما مضى من الكتب قبل ذلك وهم يكفرون بكتابكم فأنتم أحق بالبغضاء لهم منهم لكم وقال ها أنتم أولاء ولم يقل هؤلاء أنتم ففرق بين ها وأولاء بكنية اسم مخاطبين لأن العرب كذلك تفعل في هذا إذا أرادت بالتقريب ومذهب النقصان الذي يحتاج إلى تمام الخبر وذلك مثل أن يقال لبعضهم أين أنت فيجيب المقول ذلك له ها أنا ذا فيمفرق بين التنبية وذاك بكنية اسم نفسه ولا يكادون يقولون هذا أنا ثم يثنى ويجمع على ذلك وربما عادوا حرف التنبيه مع ذاقوا لها أنا هذا ولا

(١) لعله بل يظهر أو يظنون كتبه مصححه

كطعن في الدين أو تهديدا أو تحريفا نص أو القاء شبهة أو اظهار كلمة الكفر بأشراكهم عزيرا والمسيح والاذى مصدر كالاسي يقال يفعلون اذا يؤذيه اذى وأذاة وأذية والأذى نوع من الضر فصح انتصابه به والتقدير لن يضروكم شيئا من أنواع الضرر الا ضررا يسيرا ومن هذا

تبين أن الاستثناء ليس بمنقطع على ما ظن (وان يقا لوكم يولوكم الأديار) منزهين (ثم لا ينصرون) وانما لم يحزم بالعطف على يولوكم لئلا يصير نفي النصر مقيدا بعمقاتهم بل يرفع ليكون نفي النصر وعدم مطلقا وتكون هذه الجملة (٤٣) معطوفة على جملة الشرط والجزاء كأنه قيل

أخبركم أنهم ان يقا لوكم يولوكم ينهزموا ثم أخبركم وأبشركم أن النصر والقوة منتف عنهم رأسا فان يستقيم لهم أمر البتة ومعنى ثم إفادة التراخي في الرتبة لان الاخبار بتسليط الخذلان عليهم أي بما كانوا أعظم من الاخبار باتهم زامهم عند القتال فان قيل هل هب أن اليهود كذلك لكن النصارى قد وجد لهم قوة وشوكة في ديارهم قلنا هذه الآيات مخصوصة باليهود وأسباب النزول تدل على ذلك فكان كما أخبر من حال بنى قريظة والنضير وبني قينقاع وأهل خيبر وأهل المراء في النصرة عنهم بعد القتال ولم يوجده نصارى بهذه الحالة وفي الآية تشجيع للمؤمنين وتثبيت لمن آمن من أهل الكتاب كيلا يلفتوا إلى تضليلاتهم وتحريفاتهم والتأويل اتقوا الله حق تقاته لأهل العزائم وقوله فاتقوا الله ما استطعتم لاهل الرخص والمعنى اتقوا عن وجودكم بالله وبوجوده ولا تموتن الا وأنتم مسلمون لا ينتف وجودكم المجازي الا وقد سلمتم لتصرفات الاحكام الالهية والجنات الربانية واستفدت من الوجود الحقيقي وهو البقاء بانه واعتصموا أهل الاعتصام طائفتان أهل الصورة وهم المتعلقون بالاسباب لان مشربهم الاعمال فقيل لهم اعتصموا بحبل الله وهو كل سبب يتوصل به الى الله من أعمال السبر وأهل المعنى وهم المنقطعون عن الاسباب اذ مشربهم الاحوال فقيل لهم واعتصموا بالله هو مولاكم مقصودكم واناصركم ولا تفرقوا في الظاهر وهو مفارقة الجماعة وفي الباطن وهو الميل الى البدع والاهواء وكنتم على شفا حفرة وهي عداوة بعضكم لبعض وعداوتكم لله ولا أنفسكم فانقذكم منها بالهداية والايان وتأليف القلوب كذلك

يفعلون ذلك الا فيما كان تقريبا فاما اذا كان على غير التقريب والنقصان قالوا هذا هو وهذا أنت وكذلك يفعلون مع الاسماء الظاهرة يقولون هذا عمرو وقائما وان كان هذا تقريبا وانما فعلوا ذلك في المكنى مع التقريب تفرقة بين هذا اذا كان بمعنى الناقص الذي يحتاج الى تمام وبينه وبين ما اذا كان بمعنى الاسم الصحيح وقوله تحبونهم خبر للتقريب وفي هذه الآية بانه من الله عز وجل عن حال الفريقين أعنى المؤمنين والكافرين ورجة أهل الايمان ورأفتهم باهل الخلاف لهم وقساوة قلوب أهل الكفر وغلظتهم على أهل الايمان كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ها أنتم أولا تحبونهم ولا يحبونكم وتؤمنون بالكتاب كله فوالله ان المؤمن ليحب المنافق (١) ويأوى له ويرجوه ولو ان المنافق يقدر على ما يقدر عليه المؤمن منه لا يادخضه عنه حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال المؤمن خير للمنافق من المنافق للمؤمن يرجوه ولو يقدر المنافق من المؤمن على مثل ما يقدر المؤمن عليه منه لا يادخضه عنه وكان مجاهدا يقول نزلت هذه الآية في المنافقين حديثنا بذلك محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في القول في تأويل قوله (واذا القوم قالوا آمنا وادخلوا عضوا عليكم الانامل من الغيظ) يعني بذلك تعالى ذكره ان هؤلاء الذين نهى الله المؤمنين أن يتخذوهم بطانة من دونهم ووصفهم بصفاتهم اذا لقوا المؤمنين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطوهم بالسنتهم تقية حذرا على أنفسهم منهم فقالوا لهم قد آمنوا وصدقنا ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وادخلوا فصاروا في خلاعتهم لا يراهم المؤمنون عضوا على ما روى من ائتلاف المؤمنين واجتماع كلمتهم وصلاح ذات بينهم أناملهم وهي أطراف أصابعهم تغيطا تمامهم من الموجدة عليهم وأساعلى ظهر يسندون اليه لكاشفتهم العداوة ومناجزتهم المحاربة وبخوما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذا القوم قالوا آمنا وادخلوا عضوا عليكم الانامل من الغيظ اذا لقوا المؤمنين قالوا آمنا ليس بهم الاحفافة على دماءهم وأموالهم فصانعوهم بذلك واذا دخلوا عضوا عليكم الانامل من الغيظ يقول مما يجدون في قلوبهم من الغيظ والكره لما هم عليه لو يجدون رجحا كانوا على المؤمنين فهم كما نعت الله عز وجل حديثنا عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن ثعلبة قال من الغيظ لكرهتهم الذي هم عليه ولم يقل لو يجدون رجحا وما بعده حديثنا عباس بن محمد قال ثنا مسلم قال ثنا يحيى بن عمرو بن مالك البكري قال ثنا أبي قال كان أبو الجوزاء اذا تلا هذه الآية واذا القوم قالوا آمنا وادخلوا عضوا عليكم الانامل من الغيظ قال هم الاباضية والانامل جمع أنملة ويقال أنملة ورعما جعت أنملا قال الشاعر

أود كما بل حلق ريقتي * وما جلت كفاي أعلى العسرا

وهي أطراف الاصابع كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الانامل أطراف الاصابع حدثنا عن عمار عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن ثعلبة حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي واذا دخلوا عضوا عليكم الانامل الاصابع حديثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن أسرائيل عن أبي الأحوص عن عبد الله قوله عضوا عليكم الانامل من الغيظ قال عضوا على أصابعهم في القول في تأويل قوله عز وجل (قل موتوا بغيظكم ان الله عليهم بذات الصدور) يعني بذلك جل ثناؤه قل يا محمد لهؤلاء اليهود الذين وصفتم بصفاتهم وأخبرتم أنهم اذا لقوا أصحابك قالوا آمنا وادخلوا عضوا عليكم الانامل من الغيظ موتوا

(١) قوله ويأوى له أي يرق له من قولهم أوى له أوىة اذا رقى له ورجه اه كتمه مصححه

لهم واعتصموا بالله هو مولاكم مقصودكم واناصركم ولا تفرقوا في الظاهر وهو مفارقة الجماعة وفي الباطن وهو الميل الى البدع والاهواء وكنتم على شفا حفرة وهي عداوة بعضكم لبعض وعداوتكم لله ولا أنفسكم فانقذكم منها بالهداية والايان وتأليف القلوب كذلك

مثل ما بين آياته لا دوس والخزرج حتى صاروا اخوانا بينكم أيها الطلاب آياته وهي الخدبة الالهية وتجلي صفات الربوبية ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير بالافعال دون الاقوال (٤٤) وأولئك هم المفلحون من وعيد من يامر بالمعروف ولا ياتيه يوم تبيض وجوه وتسود وجوه

لان الوجوه تحشر بلون القلوب كقوله يوم تبلى السرائر أي يجعل ما في الضمائر على الظواهر أ كفرتم بعد ايمانكم هم أرباب الطلب السائرون الى الله انقطعوا في بادية النفس واتبعوا غول الهوى وارتدوا على أعقابهم القهقري فذوقوا العذاب لان الناس نيام لا يذوقون ألم جراحات الانقطاع والاعراض عن الله فاذاماتوا انتبهوا وذاقوا ففي رحمة الله في الدنيا بالجمعية والوفاق مع أهل الله هم فيها خالدون في الآخرة ولانه يموت على ما عاش عليه ويحشر على ما مات عليه تلك الأحوال آيات الله مع خواصه نتلوها عليك بالحق نطهرها على قلبك بالتحقيق وما الله يريد ظلم العالمين بان يضع السواد والبياض في غير موضعهما كنتم خير أمة أخرجت من العسدم الى الوجود مستعدة لقبول كالملة الانسان من جملة الخيرية تخفيف التكليف وضمان التضعيف ومنها عاقب مطيعهم بشؤم عصيانهم وغفر لعصاة هذه الأمة بركة مطيعهم ومنها زلاتهم لعنة وزلاتنا رجة ومنها شكائهم الينا وشكرنا اليهم قبل وجودنا ولو آمن أهل الكتاب يعني علماء السوء لن يضرركم أيها المحققون الأذى من طريق الانسكار والحسد وان يقاتلوكم ينازعوكم ويخاصموكم يولوكم الأديار من صدق نياتكم لا ينصرون لانكم أهل الحق وحزب الله وان حزب الله هم الغالبون

بغيتكم الذي بكم على المؤمنين لاجتماع كلمتهم واتلاف جماعتهم وخرج هذا الكلام مخرج الامر وهو دعاء من الله نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بان يدعو عليهم بان يهلكهم الله كما دأبهم من الغيظ على المؤمنين قبل أن يروا فيهم ما يمتنون لهم من العنت في دينهم والضلالة بعدهم فقال لنبيه صلى الله عليه وسلم قل يا محمد اهله كوابعظكم ان الله عليهم بذات الصدور يعني بذلك ان الله ذو علم بالذي في صدور هؤلاء الذين اذلقوا المؤمنين قالوا آمنوا وما ينظرون لهم عليه من الغل والغم ويعتقدون لهم من العداوة والبغضاء وبما في صدور جميع خلقه حافظ على جميعهم ما هو عليه منطو من خير وشر حتى يجازي جميعهم على ما قدم من خير وشر واعتقد من ايمان وكفروا نظوى عليه لرسوله وللمؤمنين من نصيحة أو غل وغمر ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ان تمسككم حسنة تسؤهم وان تصبكم سيئة يفرحوا بها وان تصبروا وتتقوا لا يضرركم كيدهم شيئا ان الله بما يعملون محيط) يعني بقوله تعالى ذكره ان تمسككم حسنة تسؤهم ان تناولوا أيها المؤمنون سرورا بظهوركم على عدوكم وتتابع الناس في الدخول في دينكم وتصديق نبيكم ومعاوتكم على أعدائكم يسؤهم وان تنلكنم مساة باخفاق سرية لكم أو باصابة عدوكم منكم أو باختلاف يكون بين جماعتكم يفرحوا بها كما حذرنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان تمسككم حسنة تسؤهم وان تصبكم سيئة يفرحوا بها فاذا رأوا من أهل الاسلام ألفة وجماعة وظهورا على عدوهم غاظهم ذلك وساءهم واذا رأوا من أهل الاسلام فرقة واختلافا أو أصيب طرف من أطراف المسلمين سرهم ذلك وأعجبوا به وابتهجوا به فهم كلما خرج منهم قرن أ كذب الله أحد وثمة وأوطأ محلتة وأبطل حجتة وأظهر عورته فذلك قضاء الله فيمن مضى منهم وفيمن بقى الى يوم القيامة حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله ان تمسككم حسنة تسؤهم وان تصبكم سيئة يفرحوا بها قال هم المنافقون اذا رأوا من أهل الاسلام جماعة وظهورا على عدوهم غاظهم ذلك غيظا شديدا وساءهم واذا رأوا من أهل الاسلام فرقة واختلافا أو أصيب طرف من أطراف المسلمين سرهم ذلك وأعجبوا به قال الله عز وجل وان تصبروا وتتقوا لا يضرركم كيدهم شيئا ان الله بما يعملون محيط حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله ان تمسككم حسنة تسؤهم قال اذا رأوا من المؤمنين جماعة وألفه ساءهم ذلك واذا رأوا منهم فرقة واختلافا فرحوا وأما قوله وان تصبروا وتتقوا لا يضرركم كيدهم شيئا فانه يعني بذلك جل ثناؤه وان تصبروا أيها المؤمنون على طاعة الله واتباع أمره فيما أمركم به واجتناب ما نهاكم عنه من اتخاذ بطانة لأنفسكم من هؤلاء اليهود الذين وصف الله صفتهم من دون المؤمنين وغير ذلك من سائر ما نهاكم وتفقروا بكم فتخافوا التقدم بين يديه فيما ألزمكم وأوجب عليكم من حقه وحق رسوله لا يضرركم كيدهم شيئا أي كيده هؤلاء الذين وصف صفتهم ويعني بكيدهم غوائلهم التي يتغنونها للمسلمين ومكرهم بهم ليصدوهم عن الهدى وسبيل الحق واختلاف القراء في قراءة قوله لا يضرركم فقرأ ذلك جماعة من أهل الجاز وبعض البصريين لا يضرركم مخففة بكسر الصاد من قول القائل ضارني فلان فهو يضيرني ضيرا وقد حكى سماعا من العرب ما ينفعني ولا يضورني فلو كانت قرئت على هذه اللغة لقييل لا يضرركم كيدهم شيئا ولكن لا أعلم أحدا قرأ به وقرأ ذلك جماعة من أهل المدينة وعامة قراء أهل الكوفة لا يضرركم كيدهم شيئا بضم الصاد وتشديد الراء من قول القائل ضارني فلان فهو يضيرني ضرا وأما الرفع في قوله لا يضرركم فن وجهين أحدهما على اتباع الراء في حركتها اذ كان الاصل فيها الجزم ولم يمكن جزمها لتشديد بها

﴿ضربت عليهم الذلة أينما ثقفوا الا بحبل من الله وحبل من الناس وبأوبغضب من الله وضربت عليهم المسكنة ذلك بانهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الانبياء بغير حق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة يتولون آيات الله

أثناء الليل وهم يسجدون يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأخرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات وأولئك من الصالحين وما يفعلوا من خير فلن يكفروه والله عليم بالمتقين أن الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ما ينفقون في الآخرة وأولئك هم الذين كفروا يسمعون كلام الله فلا يحسنوا حسبه والذين آمنوا سيجعلهم الله رجلاً رجلاً يصلحهم الله في الدين والذين كفروا سيجعلهم الله رجلاً رجلاً يصلحهم الله في الدين والذين آمنوا سيجعلهم الله رجلاً رجلاً يصلحهم الله في الدين

أقرب حركات الحروف التي قبلها وذلك حركة الضاد وهي الضمة فالحقت بها حركة الراء لقربها منها كما قالوا مديها هذا والوجه الآخر من وجهي الرفع في ذلك أن تكون مرفوعة على صحة وتكون لا بمعنى ليس وتكون الفاء التي هي جواب الجزاء متروكة لعلم السامع بموضعها وإذا كان ذلك معناه كان تأويل الكلام وإن تصبروا وتمتقوا فلا يضركم كيدهم شيء ثم تركت الفاء من قوله لا يضركم كيدهم ووجهها لا إلى معنى ليس كما قال الشاعر

فإن كان لا يرضيك حتى تردني * إلى قطري لا أخالك راضياً

ولو كانت الراء محركة إلى النصب والخفض كان جائزاً كما قيل مديها هذا ومدة وقوله إن الله عما يعملون محيط يقول جل ثناؤه إن الله عما يعمل هؤلاء الكفار في عبادته وبلاده من الفساد والصدع عن سبيله والعداوة لأهل دينه وغير ذلك من معاصي الله محيط بجميعه حافظه لا يعزب عنه شيء منه حتى يوفيه جزاءهم على ذلك كله وينيقهم عقوبته عليه السلام القول في تأويل قوله (واذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال والله سميع عليم) يعني جل ثناؤه بقوله واذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين المقومين أن يصبروا وتمتقوا لا يضركم أيهم المؤمنين كيدهم هؤلاء الكفار من اليهود شيئا ولكن الله ينصركم عليهم إن صبرتم على طاعتي واتباع أمر رسولكم كما نصرتمكم بدينهم وأنتم أذلة وإن أنتم خالفتهم أيهم المؤمنين أمرى ولم تصبروا على ما كلفتم من فرائضى ولم تمتقوا ما نهيتكم عنه وخالفتهم أمرى وأمر رسولى فانه نازل بكم ما نزل بكم بأحد واذ كر واذك اليوم اذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال ذكرا الخبر عن أمر القوم أن لم يصبروا على أمرهم ولم يمتقوا كتمانهم ما ظهر من الكلام على معناه اذ كرم ما هو فاعل بهم من صرف كيدهم عنهم أن يصبروا على أمرهم واتقوا محارمهم وتعقبه ذلك بتدبيرهم ما حل بهم من البلاء باحداً خالف بعضهم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وتنازعوا الرأي بينهم وأخرج الخطاب في قوله واذ غدوت من أهلك على وجه الخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد بمعناه الذين نهى الله أن يتخذوا الكفار من اليهود وبطانة من دون المؤمنين فعدوا بينهم إذا أن قوله واذا أخرجها في معنى الكلام على ما قد بينت وأوضحت وقد اختلف أهل التأويل في اليوم الذي غنى الله عز وجل بقوله واذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال فقال بعضهم غنى بذلك يوم أحد ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله واذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال قال مشي النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ على رجله يبوئ المؤمنين حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال ذلك يوم أحد غداني الله صلى الله عليه وسلم من أهله إلى أحد يبوئ المؤمنين مقاعد للقتال حدثت عن عمار بن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله واذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال فغدا النبي صلى الله عليه وسلم من أهله إلى أحد يبوئ المؤمنين مقاعد للقتال حدثت عن محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله واذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال فهو يوم أحد حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي واذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين قال هذا يوم أحد حدثنا ابن جهم قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق مما نزل في يوم أحد واذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين * وقال آخرون غنى بذلك يوم الأحزاب ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن سنان القزاز قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد عن الحسن في

ه قيل لا وقف عليه لان ضمير ليسوا يعود الى ما يعود اليه ضمير منهم المؤمنين ابيان الفضل بين الفريقين والذين عصوا واعتدوا أخذ الفريقين ما طسحوا دون ه قيل لا وقف على جعل يؤمنون حالاً ضمير يسجدون ولا يصح بل الايمان والايمر بالمعروف والنهي عن المنكر

أوصاف لهم مطلقه غير مختصة بحال السجود الخيرات ط الصالحين ه يكفروه ط المتقين ه شيا ط النار ج خالدون ه فاهلكته ط
يظلمون ج خبالا ط ما عنتم ج (٤٦) لاحتمال كون قد بدت حالا أكبر ط تعقلون ه كله ج ليعطف مع الحذف أى وهم لا يؤمنون
بكتابتكم آمناء قد قيل والوصل أولى

لان المقصود بيان تناقض حالهم
في التناق من الغيظ ط بغيظكم
ط الصدور ه نسوهم زلا ابتداء
بشرط آخر والوصل أجوز اذا الغرض
تقرير تضاد الحالين منهم يفرحوا
بها ط لتناهي وصف الذم لهم
وابتداء شرط على المؤمنين شيا ط
محيط ه التفسير هذا خبر آخر
من مستقبلات أحوال اليهود
المعلومة بالوحي والمعنى ضربت
عليهم الذلة والهوان في عامه
الاحوال بالقتل والنسي والنهب
أينما وجدوا الامعتصمين
أو متلبسين أى الا في حال اعتصامهم
(بحبل من الله وحبل من الناس) يعنى
ذمة الله وذمة المسلمين فهما في حكم
واحد أى لا عزلهم قط الا هذه
الواحدة وهى التجاؤهم الى الذمة
بقبول الجزية فحينئذ يكون دمهم
محقونا ومالههم موصونا وهو نوع من
العزة وقيل حبل الله الاسلام وحبل
الناس الذمة فعلى هذا يكون الواو
يعنى أو وقيل ذمة الله الجزية المنصوص
عليها وذمة الناس ما يزيد الامام
عليها أو ينقص بالاجتهاد وانما
صح الاستثناء المفرغ من الموجب
نظرا الى المعنى لان ضرب الذلة عليهم
معناه لا تنفك عنهم (وبأوبغضب من
الله) قيل انه من قولك نبوا فلان
منزل كذا والمعنى مكشوا في غضب
الله وسواء قولك حل بهم الغضب
وحلوا بالغضب (وضربت عليهم
المسكنة) عن الحسن ان المراد بها
الجزية وانما أفردت بالذكر بعد

قوله واذا غدت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال قال يعنى محمد صلى الله عليه وسلم غدا تبوئ
المؤمنين مقاعد للقتال يوم الأحزاب * وأولى هذين القولين بالصواب قول من قال غنى بذلك يوم أحد
لان الله عز وجل يقول فى الآية التى بعدها اذهبتم طائفتان منكم أن تفشلا ولا خلاف بين أهل
التأويل أنه غنى بالطائفتين بنو سلمة وبنو حارثة ولا خلاف بين أهل السير والمعرفة بمغازي رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن الذى ذكر الله من أمرهما انما كان يوم أحد دون يوم الأحزاب فان قال لنا
قائل وكيف يكون ذلك يوم أحد ورسول الله صلى الله عليه وسلم انما راح الى أحد من أهله للقتال يوم
الجمعة بعد ما صلى الجمعة في أهله بالمدينة بالناس كالذى حدثكم ابن جبير قال حدثنا سلمة عن محمد بن
اسحق قال ثنى محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب الزهرى ومحمد بن يحيى بن حبان
وعاصم بن عمر بن قتادة والحسين بن عبد الرحمن بن عمرو بن سعد بن معاذ وغيرهم من علماء ثنائنا أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم راح حين صلى الجمعة الى أحد دخل فلبس لأمتة وذلك يوم الجمعة حين
فرغ من الصلاة وقدمات في ذلك اليوم رجل من الانصار فصرى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم خرج عليهم وقال ما ينبغي للنبي صلى الله عليه وسلم اذ لبس لأمتة أن يضعها حتى يقا تل قيل ان
النبي صلى الله عليه وسلم وان كان خروجه للقوم كان روا حافلم يكن تبوئته للمؤمنين مقاعد لهم
للقتال عند خروجه بل كان ذلك قبل خروجه للقتال عدوه وذلك أن المشركين نزولوا منزلهم من أحد
فيما بلغنا يوم الاربعاء فقاموا به ذلك اليوم ويوم الخميس ويوم الجمعة حتى راح رسول الله صلى الله عليه
وسلم اليهم يوم الجمعة بعد ما صلى بأصحابه الجمعة فاصبح بالشعب من أحد يوم السبت لانه نصف من
شوال حدثنا بذلك ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنى محمد بن مسلم الزهرى ومحمد
ابن يحيى بن حبان وعاصم بن عمر بن قتادة والحسين بن عبد الرحمن وغيرهم فان قال وكيف كانت
تبوئته المؤمنين مقاعد للقتال غدا وقبل خروجه وقد علمت أن التبوئة انما اذا الموضع قيل كانت
تبوئته ايهم ذلك قبل مناهضته عدوه عند مشورته على أصحابه بالرأى الذى رآه لهم بيوم أو يومين
وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سمع بنزول المشركين من قريش وأتباعها أحدا قال فيما
حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدى لأصحابه أشيروا
على ما أصرع فقالوا يا رسول الله اخرج الى هذه الاكلب فقالت الانصار يا رسول الله ما غلبنا
عدونا انما اتانا في ديارنا فكيف وأنت فينا فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أبي
سلول ولم يدعه قط قبلها فاستشاره فقال يا رسول الله اخرج بنا الى هذه الاكلب وكان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يعجبه أن يدخلوا عليه المدينة فيقاتلوا في الازقة فأتاه النعمان بن مالك الانصارى
فقال يا رسول الله لا تحرمنى الجنة فوالذى بعثك بالحق لأدخلن الجنة فقال له نعم قال بانى أشهد
أن لا اله الا الله وأنك رسول الله وأنى لأفر من الزحف قال صدقت فقتل يومئذ ثم ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم دعا بدرعه فلبسها فلما رآوه وقد لبس السلاح ندبوا وقالوا ابئس ما صنعنا نشير
على رسول الله صلى الله عليه وسلم والوحي يأتية فقاموا واعتذروا اليه وقالوا اصنع ما رأيت فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لنبى أن يلبس لأمتة فيضعها حتى يقا تل حدثنا ابن جبير
قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق قال ثنى ابن شهاب الزهرى ومحمد بن يحيى بن حبان وعاصم بن
عمر بن قتادة والحسين بن عبد الرحمن بن عمرو بن سعد بن معاذ وغيرهم من علماء ثنائنا قالوا لما سمع
رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون بالمشركين قد نزولوا منزلهم من أحد قال رسول الله صلى

الاستثناء لعلم أنها باقية غير زائلة بعد اعتصامهم بالذمة وقال آخرون المراد انك لا ترى منهم ملكا قاهرا ولا رئيسا مطاعا لكنهم الله
مستخفون في جميع النواحي والا تكاف يظهر من أنفسهم الفقر والمدقعة البتة وباقي الآية قد مر تفسيره في البقرة الا أنه سبحانه

قال في هذا الموضع من هذه السورة وفي النساء الانبياء بغير حق لان جمع التكسير يفيد التكثير فذكر في الموضعين أعني في البقرة وفي أول السورة ما ينبي عن القلة مع ان ذلك موافق لما بعده من جوع السلامة كالذين والصابئين (٤٧) وغيرهما ثم تدرج الى ما هو نص في الكثرة

في الموضعين الآخرين نعيما عليهم وتفظيعا لشأنهم ولمثل هذا عرف الحق في البقرة اشارة الى الحق الذي اذن الله أن تقتل النفس به وهو قوله ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ثم نكسر في المسواضع الباقية أي بغير ما حق أصلا في نفس الامر ولا بحسب معتقدهم وتدينهم (ليسوا سواء) كلام تام وما بعده كلام مستأنف البيان قال الفراء وابن الانباري تقديره من أهل الكتاب أمة قائمة ومنهم أمة مذمومة الا انه أضمر ذكر هذا القسم على مذهب العرب من الاكتفاء بأحد الضدين لخطورهما بالبال معا غالبا قال أبو ذؤيب

دعاني اليها القلب اني لامرها مطيع فأدري أرشد طلابها أراد أم غي فاكتفي بذكر الرشد عن ضده وتقول زيد وعبد الله لا يستويان زيد عاقل دين ذي فيغني هذا عن أن يقال وعبد الله ليس كذلك وقيل وهو اختيار أبي عبيدة ان أمة مرفوعة بليس على لغة من قال أكاوني البراغيث أو هو بدل من الضمير على نحو أسروا الجوى الذين ظلموا والتقدير ليسوا سواء أمة قائمة وأمة مذمومة وفي تفسير أهل الكتاب قولان الاول وعليه الجمهور أنهم اليهود والنصارى قال ابن عباس ومقاتل لما أسلم عبد الله بن سلام وأضرابه قالت أحبار اليهود ما آمن بحمد الانمرارنا ولو كانوا من خيارنا لما تركوا دين آبائهم وقالوا لهم لقد خسرت حين استبدلتم بدينكم ديننا

الله عليه وسلم اني قد رأيت بقرا فأولتها خيرا ورأيت في ذباب سيفي ثلما ورأيت أني أدخلت يدي في درع حصينة فأولتها المدينة فان رأيتهم أن يقيموا بالمدينة وتدعوهم حيث نزلوا فان أقاموا أقاموا وبشر مقام وان هم دخلوا علينا قاتلناهم فيها وكان رأي عبد الله بن أبي بن سلول مع رأي رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى رأي رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك أن لا يخرج اليهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكره الخروج من المدينة فقال رجال من المسلمين ممن أكرم الله بالشهادة يوم أحد وغيرهم ممن كان فاته بدر وحضوره يارسول الله اخرج بنا الى أعدائنا لا يرون أناجبنا عنهم وضعفنا فقال عبد الله بن أبي بن سلول يارسول الله أقم بالمدينة لا تخرج اليهم فوالله ما خرجنا منهم الى عدونا قط الا أصاب منا ولا دخلها علينا قط الا أصبنا منهم فدعهم يارسول الله فان أقاموا أقاموا وبشر محبس وان دخلوا قاتلهم الرجال في وجوههم ورماهم النساء والصبيان بالحجارة من فوقهم وان رجعوا رجعوا خائبين كما جأؤا فلم يزل الناس برسول الله صلى الله عليه وسلم الذين كان من أمرهم حب لقاء القوم حتى دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فلبس لأمة فسكانت تبوءة رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمنين مقاعد للقتال ما ذكرنا من مشورته على أصحابه بالرأي الذي ذكرنا على ما وصفه الذين حكينا قولهم يقال منه بوات القوم منزلا وبوات لهم فأنابوهم المنزل تبوءة وأبوى لهم منزلا تبوءة وقد ذكرنا في قراءة عبد الله بن مسعود وأذغدوت من أهلك تبوى للمؤمنين مقاعد للقتال وذلك جائز كما يقال رد فل وردي لك ونقدت لها صداقها ونقدتها كما قال الشاعر

أستغفر الله ذنبا لست محصيه * رب العباد اليه الوجه والعمل

والكلام أستغفر الله الذنب وقد حكى عن العرب سمعا بأبأت القوم منزلا فأنابوهم بآء ويقال منه أبأت الابل اذا رددتها الى المباءة والمباءة المراح الذي تبيت فيه والمقاعد جمع مقعد وهو المجلس فتأويل الكلام واذكرا ذغدوت يا محمد من أهلك اتخذ للمؤمنين معسكرا وموضع القتال عدوهم وقوله والله سميع عليم يعني بذلك تعالى ذكره والله سميع لما يقول المؤمنون لك فيما شاورتهم فيه من موضع لقائك ولقائهم عدوك وعدوهم من قول من قال اخرج بنا اليهم حتى نلقاهم خارج المدينة وقول من قال لك لا تخرج اليهم وأقم بالمدينة حتى يدخلوها علينا على ما قد بينا قبل وما تشير به عليهم أنت يا محمد عليهم بأصلح تلك الآراء لك ولهم وبما تخفيه صدور المشيرين عليك بالخروج الى عدوك وضدور المشيرين عليك بالمقام في المدينة وغير ذلك من أمرنا وأمورهم كما حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق في قوله والله سميع عليم أي سميع لما يقولون عليهم بما يخفون في القول في تأويل قوله (اذهمت طائفتان منكم أن تفشلا والله وامرنا على الله فليمتوكل المؤمنون) يعني بذلك جل ثناؤه والله سميع عليم حين همت طائفتان منكم أن تفشلا والطائفتان همتا بالفشل ذكرنا أنهم بنو سلمة وبنو حارثة ذكرنا ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله اذهمت طائفتان منكم أن تفشلا قال بنو حارثة كانوا نحو أحد وبنو سلمة نحو سلع وذلك يوم الخندق قال أبو جعفر وقد دللنا على أن ذلك كان يوم أحد فيما مضى بما فيه الكفاية عن اعادته حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله اذ همت طائفتان منكم أن تفشلا الآية وذلك يوم أحد والطائفتان بنو سلمة وبنو حارثة حيان من الانصار هموا بأمر فعصمهم الله من ذلك قال قتادة وقد ذكرنا أنه لما نزلت هذه الآية قالوا ما يسرنا أن نالهم بالذي هم منابه وقد أخبرنا الله أنه ولينا حدثنا عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن

غيره فنزلت وعن عطاء أنها نزلت في أربعين من أهل نجران واثنين وثلاثين من الحبشة وثمانية من الروم كانوا على دين عيسى ومصدقوا محمد صلى الله عليه وسلم الشاني أنهم كل من أوتي الكتاب من أهل الاديان فعلى هذا يكون المسلمون منهم عن ابن مسعود قال أخر رسول الله صلى الله عليه وسلم

الله عليه وسلم ليلة صلاة العشاء ثم خرج الى المسجد فاذا الناس ينتظرون الصلاة فقال انه ليس من أهل الايمان أحد يدكر الله في هذه الساعة غيركم وفي رواية فبشر صلى الله عليه وسلم أنه لا يصلي هذه الصلاة أحد من أهل الكتاب فأمر الله هذه الآيات

(٤٨)

ليسا وسواء الى قوله والله عليم بالمتقين قال القفال رحمه الله لا يبعد أن يقال أولئك الحاضرون كانوا انفرا من مؤمنى أهل الكتاب فقل ليس يستوى من أهل الكتاب هؤلاء الذين آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم فأقاموا صلاة العشاء في الساعة التي ينام فيها غيرهم مع أهل الكتاب الذين لم يؤمنوا ولا يبعد أيضا أن يقال المراد كل من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم فسماهم الله أهل الكتاب كانه قيل أولئك الذين سموا أنفسهم بأهل الكتاب حالهم وصفتهم تلك الخصال الذميمة والمسلمون الذين سماهم الله تعالى أهل الكتاب حالهم وصفتهم كذلك كيف يستويان فيكون الغرض من هذه الآية تقرير فضيلة أهل الاسلام تاكيدا لما تقدم من قوله كنتم خير أمة أخرجت للناس كان مؤمنا لمن كان فاسقا لا يستويون ثم انه تعالى مدح الامة المذكورة بصفات ثمان الاولى أنها قائمة قبل أى في الصلاة وقبل ثابتة على التمسك بدين الحق ملازمة له غير مضطربة وقيل أى مستقيمة عادلة من قولك أقت العود فقام بمعنى استقام وههنا كتبه وهى أن الآية دلت على أن المسلم قائم بحق العبودية وقوله قائما بالقسط دل على أن المولى قام بحق الربوبية وهذه حقيقة قوله وأوفوا بعهدى أوف بعهدكم الصفة الثانية يتلون أى أمة قائمة يتلون آيات الله أناء الليل فالتلاوة القراءة وأصل الكلمة الاتباع فكان التلاوة هى

أبيه عن الربيع قوله اذهمت طائفتان منكم الآية وذلك يوم أحد فالتائفتان بنو سلمة وبنو حارثة حيان من الانصار فذكر مثل قول قتادة حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدى قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أحد في ألف رجل وقد وعدهم الفتح ان صبروا فلما رجع عبد الله بن أبي بن سلول في ثلثمائة فتبعهم أبو جابر السلمي يدعوهم فلما غلبوه وقالوا له ما نعلم قتالا ولئن أطعنا لترجعن معنا وقال اذهمت طائفتان منكم أن تفشلا وهم بنو سلمة وبنو حارثة هم وبالرجوع حين رجع عبد الله بن أبي فعصمهم الله وبقي رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبعمائة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال عكرمة نزلت في بنى سلمة من الخزر ج وبنى حارثة من الاوس ورأسهم عبد الله بن أبي بن سلول حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عوى قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله اذهمت طائفتان منكم أن تفشلا فهم بنو حارثة وبنو سلمة حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق اذهمت طائفتان منكم أن تفشلا والطائفتان بنو سلمة من جيش بن الخزر ج وبنو حارثة بن النبيت من الاوس وهما الجناحان حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفى عن عباد عن الحسن في قوله اذهمت طائفتان منكم أن تفشلا الآية قال هما طائفتان من الانصار هما أن يفشلا فعصمهم الله وهزم عدوهم حدثنا الحسن بن يحيى قال قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار قال سمعت جابر بن عبد الله يقول اذهمت طائفتان منكم أن تفشلا قال هم بنو سلمة وبنو حارثة وما نحب (٣) أن لو لم تكن همتا لقول الله عز وجل والله وليهما حدثني أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا ابن عيينة عن عمرو قال سمعت جابر بن عبد الله يقول فذكر نحوه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد اذهمت طائفتان منكم أن تفشلا قال هذا يوم أحد وأما قوله أن تفشلا فإنه يعنى هما أن يضعفا ويحبنا عن لقاء عدوهم يقال منه فشل فلان عن لقاء عدوهم يفشل فشلا كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس الفشل الجبن وكان همتا الذى هما به من الفشل الانصراف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين حين انصرف عنهم عبد الله بن أبي بن سلول بمن معه جبنامهم من غير شك منهم فى الاسلام ولا نفاق فعصمهم الله مما هموناه من ذلك ومضوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لوجهه الذى مضى له وتركوا عبد الله بن أبي بن سلول والمنافقين معه فأتى الله عز وجل عليهم ما نبوتهم ما على الحق وأخبر أنه وليهما وناصرهما على أعدائهم ما من الكفار كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق والله وليهم ما أى الدافع عنهم ما هما به من فشلهما وذلك انه إنما كان ذلك منهم ما عن ضعف وهن أصابهم ما من غير شك أصابهم ما فى دينهم ما فتولى دفع ذلك عنهم ما برحمته وعائده حتى سلمت من وهنهم وضعفهم ولحقنا بنبيهم ما صلى الله عليه وسلم يقول وعلى الله فليتوكل المؤمنون أى من كان به ضعف من المؤمنين أو وهن فليتوكل على الله وليه وأمره وأدفع عنه حتى أبلغ به وأقويه على نيته وذكر أن ابن مسعود رضى الله عنه كان يقرأ أو الله وليهم وانما جاز أن يقرأ ذلك كذلك لأن الطائفتين وإن كانتا فى لفظ اثنين فإنهما فى معنى جماعة منزلة الخصمين والخز بنى القول فى تأويل قوله (ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون) يعنى بذلك جمل ثنائهم وإن

(٣) قوله أن لو لم تكن الخ الظاهر أن لم تكونا همتا تأمل كتبه معجزة

اتباع اللفظ وآيات الله القرآن وقدير ادبهم أصناف مخلوقاته الدالة على صانعها وآناء الليل ساعاته واحدها فى مثل معاوانى وانومثل تصبروا الصفة الثالثة وهم يسجدون يحتمل أن يكون حالا من يتسجدون كأنهم يسجدون القرآن فى السجدة تخشعا لأن ما روى

عن النبي صلى الله عليه وسلم ألا أني نهيت أن أقرأ كما وساجدا ياباه وأن يكون كلاما مستقلا أي يقومون تارة ويسجدون أخرى ويبتغون الفضل والرحمة بكل ما يمكن كقوله يبتغون لهم سجدا أو قياما قال الحسن يربح رأسه (٤٩) بقدميه وقدميه برأسه وذلك لأحداث

النشاط والراحة وأن يكون المراد وهم يصلون ويتعبدون والصلاة تسمى سجدة وركعة وسجدة وأن يرادوهم يخضعون لله كقوله والله يسجد من في السموات والأرض وعلى هذين الاحتمالين لا يمنع من كونه حالا * الصفة الرابعة يؤمنون بالله واليوم الآخر فالصفات المتقدمة إشارة إلى كمال حالهم في القوة العملية وهذه إشارة إلى كمالهم بحسب القوة النظرية فإن حاصل المعارف معرفة المبدأ والمعاد ولا يخفى أن غير مؤمنى أهل الكتاب ليسوا من القميين في شيء بسبب تحريفاتهم واعتقاداتهم الفاسدة * الخامسة والسادسة ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وهاتان الصفتان إشارة إلى أنهم فوق التمام وذلك لسعيهم في تكميل الناقصين بإرشادهم إلى ما ينبغي ومنعهم عما لا ينبغي وفيه تعريض بالأمم المذمومة أنهم كانوا مذاهنين وعن سفیان الثوري إذا كان الرجل محببا في جيرانه محمودا عند أخوانه فأعلم أنه مذهب * الصفة السابعة ويسارعون في الخيرات أي المذكورات كلها وهي من صفات المدح لأن المسارعة في الخير دليل فرط الرغبة فيه حتى لا يفوت في التأخير آفات وما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال العجلة من الشيطان مخصوص بهذه الآية على أنها لا تقيد كلمة الحكم لأن القضية أهملت أهمالا كيف لا والأمر متفاوتة

تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا وينصركم ربكم ولقد نصركم الله ببدر على أعدائكم وأنتم يومئذ أذلة يعني قليلون في غير منعة من الناس حتى أظهركم الله على عدوكم مع كثرة عددهم وقلة عددهم وأنتم اليوم أكثر عددا منكم حينئذ إن تصبروا وألهم الله ينصركم كما نصركم ذلك اليوم فاتقوا الله يقول تعالى ذكره فاتقوا ربكم بطاعته واجتنبوا محارمه لعلكم تشكرون يقول لتشكروا على ما من به عليكم من النصر على أعدائكم وأظهر دينكم ولما هداكم له من الحق الذي ضل عنه مخالفوكم كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة يقول وأنتم أقل عددا وأضعف قوة فاتقوا الله لعلكم تشكرون أي فاتقوا الله فإنه شكر نعمتي واختلف في المعنى الذي من أجله سمي بدر بدر فقل بعضهم سمي بذلك لأنه كان ماء لرجل يسمى بدر فسمى باسم صاحبه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن زكريا عن الشعبي قال كانت بدر لرجل يقال له بدر فسميت به حدثنا يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا زكريا عن الشعبي أنه قال ولقد نصركم الله ببدر قال كانت بدر لرجل يقال له بدر فسميت به * وأنكر ذلك آخرون وقالوا ذلك اسم سميت به البقعة كما سمي سائر البلدان بأسمائها ذكر من قال ذلك حدثنا الحرث بن محمد قال ثنا ابن سعد قال ثنا محمد بن عمرو الواقدي قال ثنا منصور عن أبي الأسود عن زكريا عن الشعبي قال انما سمي بدر لأنه كان ماء لرجل من جهينة يقال له بدر وقال الحرث قال ابن سعد قال الواقدي فذكر ذلك لعبد الله بن جعفر ومحمد بن صالح فأنكروا وقالوا فلا شيء سميت الصفراء ولا شيء سميت الحمراء ولا شيء سمي رابع هذا ليس بشيء انما هو اسم الموضع قال وذكر ذلك ليحيى بن النعمان الغفاري فقال سمعت شيوخنا من بني غفار يقولون هو ماؤنا ومنزلنا وما ملكه أحد قط يقال له بدر وما هو من بلاد جهينة انما هي بلاد غفار قال الواقدي فهذا المعروف عندنا حدثنا عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحالك يقول بدر ماء عن عيين طريق مكة بين مكة والمدينة وأما قوله أذلة فانه جمع ذليل كما الأعز جمع عزيز والألبة جمع لبيب وانما سماهم الله عز وجل أذلة لقلة عددهم لأنهم كانوا ثلثمائة نفس وبضعة عشر وعدوهم ما بين التسعمائة إلى الألف على ما قد بينا فيما مضى فجعلهم لقلة عددهم أذلة ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون وبدر ماء بين مكة والمدينة التقى عليه نبي الله صلى الله عليه وسلم والمشركون وكان أول قتال قاتله نبي الله صلى الله عليه وسلم وذكر لنا أنه قال لأصحابه يومئذ أنتم اليوم بعدة أصحاب طالوت يوم لقي جالوت فكانوا ثلثمائة وبضعة عشر رجلا والمشركون يومئذ ألف وأربعون قال حدثنا محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر عن عباد عن الحسن في قوله ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون قال يقول وأنتم أذلة قليل وهم يومئذ بضعة عشر وثلثمائة حدثنا عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن خثعم قوله حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة أقل عددا وأضعف قوة وأما قوله فاتقوا الله لعلكم تشكرون فإن تأويله كالذي قد بينت كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق فاتقوا الله لعلكم تشكرون أي فاتقوني فإنه شكر نعمتي القول في تأويل قوله (اذتقوا للؤمنين أن يكفيكم أن يعدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين بلى إن تصبروا وتتقوا وبأتوكم من فورهم هذا

(٧ - ابن جرير رابع) * منها ما يحمد فيه التأخير لكونه مما يحصل على مهل وتدرج فلو طلب منه خلاف وضعه فالتأخير وضاع السعي أو لكونه غير معلوم العاقبة فيفتقر إلى مزيد تدبر وتامل ومنها ما يحمد فيه التجيل لضد ما قلنا فتتبر فيه الفرصة وتغتم

فان الفرس غرهم السحاب قال صلى الله عليه وسلم اغتتم نجسا قبل خمس شبابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغنائك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك (٥٠) الصفة الثامنة وأولئك من الصالحين وذلك أن الامور بخواتيمها والعاقبة غير معلومة الا في

علم الله تعالى فاذا أخبر عنهم بانخرطهم في سلك الصالحين فذلك المقصود وقصارى المجهود ثم شرط للامة الموصوفة بل لجميع المكلفين ايصال الجزاء اليهم البتة تاكيدا للاخبار عنهم بقوله وأولئك من الصالحين فقال (وما يفعلوا من خير فلن يكفروه) أى لن يحرموا ثوابه ولن يمنعه فضمن الكفران معنى الحرمان ولهذا يعدى الى مفعولين مع ان الاصل فيه التعدية الى واحد نحو شكر النعمة وكفرها وسعى منع الجزاء كفرا كما سعى ايصال الثواب شكرا في قوله فان الله شاكر عليم ثم ختم الكلام بقوله (والله عليم بالمتقين) مع انه عالم بكل الاشياء بشاره لهم بمجزيل الثواب ودلالة على انه لا يفوز عنده بالكرامة الا اهل التقوى وتنبيه على ان الملتزم لوعدهم هو معبودهم الحق القادر الغنى الحميد الخبير الذى لا غاية لكرمه ولا نهاية لعلفه فاطنك بعتب هذا شأنه ثم بين أحوال أهل الشقاء بقوله (ان الذين كفروا) الآية وقد سبق تفسير مثله في أول السورة ثم انه لما بين أن اموال الكفار لا تغني عنهم شيئا أمكن أن يخطر ببال أحد أن الذى ينفقون منه في وجوه الخيرات لعلهم ينتفعون بذلك فزال ذلك الوهم بقوله (مثل ما ينفقون) الآية قال أكثر المفسرين وأهل اللغة الصر البرد الشديد وهو منقول عن ابن عباس وقتادة والسدى وابن زيد وفي الصحاح الصر بالكسر برد يضر بالنبات والحرق وعلى هذا

يعد كمر بكم بخمسة آلاف من الملائكة مسؤمين) يعنى تعالى ذكره ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أدلة اذ تقول للمؤمنين بل من أصحابك أن يكفيكم أن يعد كمر بكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين وذلك يوم بدر ثم اختلف أهل التأويل في حضور الملائكة يوم بدر حرهم في أى يوم وعدوا ذلك فقال بعضهم ان الله عز وجل كان وعد المؤمنين يوم بدر أن يمدهم بملائكته ان أتاهم العدو من فورهم فلم يأتوهم ولم يعدوا ذكر من قال ذلك **حدثني** حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا داود عن عامر قال حدثت المسلمون أن كرز بن جابر المخاريبي يعد المشر كين قال فشق ذلك على المسلمين فقبل لهم أن يكفيكم أن يعد كمر بكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين بل ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم كمر بكم بخمسة آلاف من الملائكة مسؤمين قال فبلغت كرز الهزيمة (١) فرجع ولم يعدهم بخمسة **حدثني** ابن المشي قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر قال لما كان يوم بدر بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر نحوه الا انه قال ويأتوكم من فورهم هذا يعنى كرز وأصحابه يعدد كمر بكم بخمسة آلاف من الملائكة مسؤمين قال فبلغ كرز وأصحابه الهزيمة فلم يعدهم ولم تنزل الخمسة وأمدوا بعد ذلك بالف فهم أربعة آلاف من الملائكة مع المسلمين **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن في قوله اذ تقول للمؤمنين أن يكفيكم أن يعد كمر بكم بثلاثة آلاف من الملائكة الآية كلها قال هذا يوم بدر **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية عن داود عن الشعبي قال حدثت المسلمون أن كرز بن جابر المخاريبي يعد أن يعد المشر كين بيدى قال فشق ذلك على المسلمين فأمر الله عز وجل أن يكفيكم أن يعد كمر بكم الى قوله من الملائكة مسؤمين قال فبلغته هزيمة المشر كين فلم يعد أصحابه ولم يعدوا بالخمسة وقال آخرون كان هذا الوعد من الله لهم يوم بدر فصبر المؤمنون واتقوا الله فامدهم بملائكته على ما وعدهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا يونس ابن بكير عن محمد بن اسحق قال ثنى عبد الله بن أبي بكر عن بعض بنى ساعدة قال سمعت أبا أسيد مالك بن ربيعة بعد ما أصيب بصره يقول لو كنت معكم ببدر الآن ومعى بصرى لأخبرتكم بالشعب الذى خرجت منه الملائكة لأشك ولا أتمارى **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة قال قال ابن اسحق وثنى عبد الله بن أبي بكر عن بعض بنى ساعدة عن أبي أسيد مالك بن ربيعة وكان شهيدا ببدر أنه قال بعد اذ ذهب بصره لو كنت معكم اليوم ببدر ومعى بصرى لأريتكم الشعب الذى خرجت منه الملائكة لأشك ولا أتمارى **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق قال ثنى عبد الله بن أبي بكر أنه حدث عن ابن عباس أن ابن عباس قال ثنى رجل من بنى غفار قال أقبلت أنا وابن عمى حتى أصعدنا فى جبل يشرف بنا على بدر ونحن مشركان ننتظر الواقعة على من تكون الدبرة فننتهب مع من ينتهب قال فبينما نحن فى الجبل اذ دنت منا محابة فسمعنا فيها جحمة الخيل فسمعنا قائلا يقول أقدم حيزوم قال فاما ابن عمى فأنكشف قناع قلبه فبات مكانه وأما أنا فكنت أهلك ثم تماسكت **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق قال وثنى الحسن بن عماره عن الحكم بن عتيبة عن مقسم مولى عبد الله بن الحرث عن عبد الله بن عباس قال لم تقا تل الملائكة فى يوم من الأيام سوى يوم بدر وكانوا يكونون فيما سواهم من الأيام عددا ومدا لا يضربون **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة قال قال محمد بن اسحق **حدثني** أبي اسحق بن يسار عن رجال من بنى مازن ابن النجار عن أبي داود المازنى وكان شهيدا ببدر قال انى لأتبع رجلا من المشر كين يوم بدر لأضربه

(١) فى الدر المنصور فبلغت كرز الهزيمة فلم يعد المشر كين ولم يعد المسلمون بالخمسة اهـ

فعنى الآية كمثل ريح فيها برد وذلك ظاهر وجوز فى الكشف أن يكون الصر صفة معناه البارد فيكون موصوفه محذوف بمعنى فيها اذ قرء صر كما تقول بردي بارد على المبالغة أو تكون فى تجريدية كما يقال رأيت فيك أسدا أى أنت أسد وان ضيعنى فلان فى الله كاف وكافل

وقيل الصراخ الموم الحسرة وروى ابن الانباري باسناده عن ابن عباس فيها صر قال فيها نار وعلى القولين الغرض من التشبيه حاصل سواء كان براداهل كالأحرار فإنه يصير مبطالا للحرث فيصح التشبيه وهذا من التشبيه (٥١) المركب الذي مر ذكره في أول سورة البقرة

ويحوز أن يراد مثل اهلاله ما ينفقون كمثل اهلاله ربح أو مثل ما ينفقون كمثل مهلك ربح وهو الحرث والمراد ما كانوا ينفقون من أموالهم في المكارم والمفاخر وكسب الثناء وحسن الذكر بين الناس لا يبتغون بها وجه الله ولهذا قيده بقوله في هذه الحياة الدنيا فشبه ذلك بالزرع الذي حسه البرد فصار حطاما وقيل مثل ما ينفقون يعني أبا سفيان وأصحابه من سفلة اليهود والمنفقين على أحبارهم في أيذاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي جمع العساكر عليه صلى الله عليه وسلم في كونه مبطالا لتأويله قبل ذلك من أعمال البر كمثل ربح فيها صرف في كونه مبطالا للحرث والظاهر أن الضمير في ينفقون عائد إلى جميع الكفار وذلك أن اتفاقهم إما أن يكون لمنافع الدنيا فلا يبق له أثر في الآخرة في حق المسلم فضلا عن الكافر وإما أن يكون لمنافع الآخرة فالكفر مانع عن الانتفاع ولعلمهم كانوا ينفقون في الخيرات نحو بناء الرباطات والقناطر والاحسان إلى الضعفاء والأرامل راجعين خيرا كثيرا في المعاد لكنهم إذا قدموا الآخرة رأوا كفرهم مبطالا لأن تلك الخيرات فكان كمن زرع زراعا وتوقع منه نفعا كبيرا فاصابه جائحة فلا يبقى معه إلا الحزن والأسف ولعلمهم كانوا ينفقون فيما ظنوه خيرا وهو معصية كاتفاق الأموال في أيذاء الرسول صلى الله عليه وسلم

اذ وقع رأسه قبل أن يصل إليه سيفي فعرفت أن قد قتله غيري **حدثني** ابن جندب قال ثنا سلمة قال قال محمد بن ثني حسين بن عبد الله بن عبيد الله بن عباس عن عكرمة مولى ابن عباس قال قال أبو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت غلاما للعباس بن عبد المطلب وكان الاسلام قد دخلنا أهل البيت فأسلم العباس وأسلمت أم الفضل وأسلمت وكان العباس يهاب قومه ويكره أن يخالفهم وكان يكتنهم اسلامه وكان ذامال كثير متفرق في قومه وكان أبو لهب عدوا لله قد تخلف عن بدر وبعث مكانه العاصي بن هشام بن المغيرة وكذلك صنعوا لم يتخلف رجل إلا بعث مكانه رجلا فلما جاء الخبر عن مصاب أصحاب بدر من قريش كبتهم الله وأخراهم ووجدنا في أنفسنا قوة وعونة قال وكنت رجلا ضعيفا وكنت أعمل القداح أنحتهم في حرة زمزم فوالله أني لجالس فيها أنحت القداح وعندى أم الفضل جالسة وقد سرنا ما جاءنا من الخبر إذا قبل الفاسق أبو لهب يحجر جلبيه بشر حتى جلس على طناب الحجرة فكان ظهره إلى ظهري فيمناهو جالس إذ قال الناس هذا أبو سفيان بن الحرث بن عبد المطلب قد قدم قال قال أبو لهب هلم إلى يا ابن أخي فعندك الخبر قال جلس إليه والناس قيام عليه فقال يا ابن أخي أخبرني كيف كان أمر الناس قال لا شيء والله إن كان إلا أن لقيناهم ففحنناهم أكتافنا يقتلوننا ويأسروننا كيف شاءوا وأيم الله مع ذلك ما لث الناس لقينا رجلا ابضا على خيل بلق ما بين السماء والأرض ما يليق له شيء ولا يقوم له شيء قال أبو رافع فرفعت طناب الحجرة بيدي ثم قلت تلك الملائكة **حدثنا** ابن جندب قال ثنا سلمة عن محمد قال ثني الحسن بن عمار عن الحكم بن عتيبة عن مقسم عن ابن عباس قال كان الذي أسر العباس أبا اليسر كعب بن عمرو وأخا بني سلمة وكان أبو اليسر رجلا مجوعا وكان العباس رجلا جسيما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي اليسر كيف أسرت العباس أبا اليسر قال يا رسول الله لقد أعاني عليه رجل ما رأيته قبل ذلك ولا بعده هيئته كذا وكذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أعانك عليه ملك كريم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ألن يكفيكم أن يعدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين أمثوا بالف ثم صاروا ثلاثة آلاف ثم صاروا خمسة آلاف بلى أن تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين وذلك يوم بدر أمدهم الله بخمسة آلاف من الملائكة **حدثني** عن عمار عن ابن أبي نجيح عن أبيه عن الربيع بن خثيم **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي عن أبيه عن ابن عباس في قوله يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين فأنهم أتوا محمدا صلى الله عليه وسلم مسومين **حدثني** محمد بن بشر قال ثنا سفيان عن ابن خثيم عن مجاهد قال لم تقا تل الملائكة إلا يوم بدر **وقال** آخرون أن الله عز وجل أعادهم يوم بدر أن يمدهم أن صبروا وعند طاعته وجهاد أعدائه واتقوه واجتنب محارمه أن يمدهم في حروبهم كلها فلم يصبروا ولم يتقوا إلا في يوم الأحزاب فامدهم حين حاصروا فريضة ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمار الأسدي قال ثنا عبد الله بن موسى قال أخبرنا سليمان بن زيد أبو آدم الحارثي عن عبد الله بن أبي أوفى قال كنا محاصري قريظة والنضير ما شاء الله أن نحاصرهم فلم يفتح علينا فرجعنا فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته يغسل رأسه إذ جاءه جبريل صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد وضعت أسلحتكم ولم تضع الملائكة أوزارها فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بخرقة فلف بها رأسه ولم يغسله ثم نادى فينا فقه منا كل من يعين لانهب بالسيف شيئا حتى أتينا فريضة والنضير فيومئذ أمدا لنا الله عز وجل بثلاثة آلاف من الملائكة وفتح الله

وفي تخريب ديار المسلمين ولا يبعد أيضا تفسير الآية بنحيبهم في الدنيا فأنهم أنفقوا أموالا كثيرة في تجهيز الجيوش والاعزاء على المسلمين وتحملوا المتاعب ثم انقلب الأمر عليهم وأظهر الله الاسلام وأعز أهلهم فلم يبق مع الكفار من ذلك الاتفاق إلا الحيرة والخسرة وقيل المراد

بالإتفاق ههنا هو جميع أعمالهم التي يرجون الانتفاع بها في الآخرة كقوله لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل والمراد جميع الانتفاعات أما
فائدة قوله ظلموا أنفسهم وعدم الاقتصار (٣٤) على قوله أصابت حرب قوم فهي أن الغرض تشبيه ما ينفقون بشئ يذهب بالكلية حتى

لا يبقى منه أثر ولا عثر وحرب المسلم
المطعم ليس كذلك لا إذا أصابته
حاجة في الدنيا أبدله الله خيرا منه
في الدنيا أو في الآخرة فإن المسلم
مثاب على كل ألم يصيبه حتى الشوكة
يشاكها أما الذين عصوا الله فاستحقوا
أهلاك حربهم عقوبة لهم فحربهم
هو الذي لا يتصور منه بعد الأهلاك
فائدة أصلا ويحتمل أن يراد بالظلم
ههنا وضع الزرع في غير موضعه فإن
من زرع في موضعه وفي غير أوانه
ثم أصابته الآفة كان أولى بأن يصير
ضائعا والضمير في وما ظلمهم
للمنفقين أي ما ظلمهم بأن لم يقبل
نفقاتهم ولكنهم ظلموا أنفسهم
حيث لم يأتوا بها مستحقة للقبول
أول أصحاب الحرب أي ما ظلمهم الله
بأهلاك حربهم ولكن ظلموا أنفسهم
بارتكاب ما استحقوا به العقوبة
ثم إنه تعالى لما بالغ في شرح أحوال
المؤمنين والكافرين شرع في
تحذير المؤمنين من مخالطة الكافرين
قال ابن عباس ومجاهد نزلت في
قوم من المؤمنين كانوا يضافون
المنافقين ويواطئون رجالا من اليهود
لما كان بينهم من القرابة والصداقة
والحلف والجوار والرضاع فنهاهم
الله عن مباطلتهم خوف الفتنة منهم
عليهم وبطانة الرجل خصيصه
وصفيه الذي يفضي إليه بشقوره
أي أموره اللاصقة بالقلب المهمة
له الواحد شقر وأصله من البطن
خلاف الظهر ومنه بطانة الثوب
الذي يلي منه الجسد خلاف الظهارة
نهاهم عن مودة كل كافر لان

لما قبحا يسيرا فانقلبنا بنعمة من الله وفضل * وقال آخرون بنحو هذا المعنى غير أنهم قالوا لم يصبر
القوم ولم يتقوا ولم يمدوا بشئ في أحد ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال ثنا عمرو بن دينار عن عكرمة سمعته يقول بلى ان تصبروا
وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا قال يوم بدر قال فلم يصبروا ولم يتقوا فلم يمدوا يوم أحد ولو مدوا لم
يهرزوا يومئذ حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار
قال سمعت عكرمة يقول لم يمدوا يوم أحد ولا يملك واحد أو قال الابلك واحد أبو جعفر يشك
حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال سمعت عبيد بن سليمان عن الضحاك قوله
ألن يكفيكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف إلى خمسة آلاف من الملائكة مستؤمنين كان هذا موعدا
من الله يوم أحد عرضة على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أن المؤمنين ان اتقوا وصبروا أمدهم بخمسة
آلاف من الملائكة مستؤمنين ففر المسلمون يوم أحد وولوا مدبرين فلم يمدهم الله حدثنا يونس
قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله بلى ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا الآية كاه
قالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم ينظرون المشركين يا رسول الله أليس يمدنا الله كما أمدنا يوم
بدر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألن يكفيكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة
منزليين وانما أمدكم يوم بدر بألف قال فجاءت الزيادة من الله على ان يصبروا ويتقوا قال بشرط أن
يأتوكم من فورهم هذا يمدكم ربكم الآية كلها * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال ان الله
أخبر عن نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال للمؤمنين ألن يكفيكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من
الملائكة فوعدهم الله بثلاثة آلاف من الملائكة ممداهم ثم وعدهم بعد الثلاثة آلاف
خمس آلاف ان صبروا والاعداء هم واتقوا الله ولا دلالة في الآية على أنهم أمدوا بالثلاثة آلاف
ولا بالخمس آلاف ولا على أنهم لم يمدوا بهم وقد يجوز أن يكون الله عز وجل أمدهم على نحو ما رواه
الذين أثبتوا أنه أمدهم وقد يجوز أن يكون لم يمدهم على نحو الذي ذكره من أنكر ذلك ولا خبر
عندنا صحيح من الوجه الذي ثبت أنهم أمدوا بالثلاثة آلاف ولا بالخمس آلاف وغير جائز أن
يقال في ذلك قول الانحياز تقوم الحجة به ولا خبر به كذلك فنسلم لاحد الفقر يقين قوله غير أن في
القرآن دلالة على أنهم قد أمدوا يوم بدر بألف من الملائكة وذلك قوله اذ تستغيثون ربكم
فاستجاب لكم أنى ممدكم بألف من الملائكة مردفين فاما في يوم أحد فالدلالة على أنهم لم يمدوا أبين
منها في أنهم أمدوا وذلك أنهم لو أمدوا لم يهرزوا ويخال منيهم ما نيل منهم فالصواب فيه من القول
ان يقال كما قال تعالى ذكره وقد بينا معنى الامداد فيما مضى والمددومعنى الصبر والتقوى وأما
قوله ويأتوكم من فورهم هذا فان أهل التأويل اختلفوا فيه فقال بعضهم معنى قوله من فورهم
هذا من وجههم هذا ذكر من قال ذلك حدثنا حماد بن مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع عن
عثمان بن غياث عن عكرمة قال ويأتوكم من فورهم هذا قال من وجههم هذا حدثنا بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة من فورهم هذا يقول من وجههم هذا حدثنا الحسن بن يحيى قال
أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثنا محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال
ثنا عباد عن الحسن في قوله ويأتوكم من فورهم هذا من وجههم هذا حدثت عن عمار بن
الحسن عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله ويأتوكم من فورهم هذا يقول من وجههم هذا
حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله ويأتوكم من

قوله بطانة مكررة في سياق النفي وقوله (من دونكم) يؤكده ذلك وهو اما ان يتعلق بالتخاذل أو يكون صفة لبطانة أي بطانة كائنة من فورهم
دونكم مجاوزة لكم والاول أولى لان الغرض ليس هو النهي عن اتخاذ البطانة وانما المقصود النهي عن اتخاذ من غير أبناء جنسهم وأهل

ملتهم بطانة وانهم يقدمون الالههم والذي هم بشانه أعني ومن للتبيين وقيل زائدة ثم ذكر علة النهي فقال (لا يالونكم خبالا) يقال آلا في الامر بالواذا قصر فيه ثم استعمل معدي الى مفعولين في قولهم لا أولئك نجحاً وجهداً على التضمين (٥٣) أي لا أمنعك نجحاً وخبالاً الفساد

والنقصان ومنه رجل مخبول ومخبل ناقص العقل فاسده وقيل خبالا نصب على التمييز وقيل مصدر في موضع الحال والمعنى لا يتركون جهدهم في مضر تكلم وفساد حالكم (ودوا ما عنتم) أي عنتمكم على أن ما مصدرية والعنت الوقوع في أمر شاق ومنه يقال للعظم المجبور اذا أصابه شيء فهاضه قد أعنته والمراد أحبوا وتمنوا أن يضرركم في دينكم ودنياكم أشد الضرر والحاصل من الجملتين أنهم لا يقصرون في افساد أموركم فان لم يمكنهم ذلك لما نفع من خارج فحب ذلك غير زائل عن قلوبهم (قد بدت البغضاء) هي شدة البغض كالضراء شدة الضرر والافواه جمع القسم وأصله فوه بدليل تكسيره كسوط وأسواط فحذفت الهاء تخفيفاً وأقيمت الميم مقام الواو لانهم ما حرفان شفويان وظهور البغضاء من اليهود واضح لقشرهم العصا وكشرهم عن الايحاب وعدم التقية في تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم والكتابة وأما من المنافقين فذلك أن المداحي لا يدان ينفلت من لسانه ما يكشف عن نفاقه وخبث طويته وعن قتادة قد بدت البغضاء لأوليائهم من المنافقين والكفار لا طلاع بعضهم بعضاً على ذلك (وما تخفى صدورهم أكبر) لان فلتات اللسان متناهية وكوا من الصدور تكاد تكون غير متناهية ثم بين ان اظهار هذه الأسرار للمؤمنين من غاية العناية وحتمهم على اعمال

فورهم هذا يقول من وجههم هذا حمد ثم محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ويأتوكم من فورهم هذا يقول من سفرهم هذا ويقال يعني عن غير ابن عباس بل هو من غضبهم هذا حمد ثم يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد من فورهم هذا من وجههم هذا وقال آخرون معنى ذلك من غضبهم هذا ذكر من قال ذلك حمد ثم محمد بن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عكرمة في قوله ويأتوكم من فورهم هذا بعدكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة قال فورهم ذلك كان يوم أحد غضبوا ليوم بدر مما القوا حمد ثم محمد بن ابن عمارة قال ثنا سهل بن عامر قال ثنا مالك بن مغول قال سمعت أبا صالح مولى أم هانئ يقول من فورهم هذا يقول من غضبهم هذا حمد ثم محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ويأتوكم من فورهم هذا قال غضب لهم يعني الكفار فلم يقاتلوهم عند تلك الساعة وذلك يوم أحد حمد ثم القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج قال قال ابن جريح قال مجاهد من فورهم هذا قال من غضبهم هذا حمد ثم عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك في قوله ويأتوكم من فورهم هذا يقول من وجههم وغضبهم وأصل الفور ابتداء الامر بوجد فيه ثم يوصل بآخر يقال منه فارت القدر فهي تفور فوراً وفوراً اذا ابتدأ ما فيها بالعليان ثم اتصل ومضيت الى فلان من فوري ذلك يراد به من وجهي الذي ابتدأت فيه فالذي قال في هذه الآية معنى قوله من فورهم هذا من وجههم هذا قصد الى أن تأويله ويأتوكم كرز بن جابر وأصحابه يوم بدر من ابتداء مخرجهم الذي خرجوا منه لنصرة أصحابهم من المشركين وأما الذين قالوا معنى ذلك من غضبهم هذا فائتماعوا أن تأويل ذلك ويأتوكم كفار قريش وتباعهم يوم أحد من ابتداء غضبهم الذي غضبوه لقتلهم الذين قتلوا يوم بدر بهاء بعدكم ربكم بخمسة آلاف وكذلك من اختلاف تأويلهم في معنى قوله ويأتوكم من فورهم هذا يختلف أهل التأويل في امداد الله المؤمنين بأحد علامته فقال بعضهم لم يمدوا بهم لان المؤمنين لم يصبروا لأعدائهم ولم يتقوا الله عز وجل بترك من ترك من الرماة طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثبوته في الموضع الذي أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالثبوت فيه ولكنهم أخاوا به طلباً للغنائم فقتل من المسلمين ونال المشركون منهم ما نالوا وانما كان الله عز وجل وعد نبيه صلى الله عليه وسلم امدادهم بهم ان صبروا واتقوا الله وأما الذين قالوا كان ذلك يوم بدر بسبب كرز بن جابر فان بعضهم قالوا لم يأت كرز وأصحابه اخوانهم من المشركين مدد الله بهم بيدروا لمد الله المؤمنين بملائكته لان الله عز وجل انما وعدهم أن يمدهم بملائكته ابأتاهم كرز ومدد المشركين من فورهم ولم يأتهم المدد وأما الذين قالوا ان الله تعالى ذكره أمدد المسلمين بالملائكة يوم بدر فائتماعوا بقول الله عز وجل اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أني ممدكم بألف من الملائكة مردفين قال فالألف منهم قد أتاهم مدداً وانما الوعد الذي كانت فيه الشروط فيما زاد على الألف فأما الألف فقد كانوا أمدوا به لان الله عز وجل كان قد وعدهم ذلك ولن يخلف الله وعده واختلاف القراء في قراءة قوله مسومين فقراء ذلك عامة قراء أهل المدينة والكوفة مسومين بفتح الواو بمعنى أن الله سوماها وقرأ ذلك بعض قراء أهل الكوفة والبصرة مسومين بكسر الواو بمعنى أن الملائكة سومت لنفسها وأولى القراءتين في ذلك بالصواب قراءة من قرأ بكسر الواو لتطاهر الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهل التأويل منهم ومن التابعين بعدهم بان الملائكة هي التي سومت أنفسها من غير اضافة تسويها الى

العقل في مدلولات هذه النصائح فقال (قد بينا لكم الايات ان كنتم تعقلون) من أهل العقول وقيل ان كنتم تعقلون الفصل بين ما يستحقه العدو والولي ثم ان سياق هذه الجمل يحتمل أن يكون على سبيل تنسيق الصفات البطانة كانه قيل لا تتخذوا بطانة غيركم خبالاً واذن عنكم

بأدبهم بغضاؤهم وأما قد يناف كلام مبتدأ أو أحسن من ذلك وأبلغ أن تكون الجمل مستأنفات كلها على بجهة التعليل للنهي كما قلنا فكانه قيل لم لا تتخذهم بطانة فقيل لأنهم لا يقصرون (٥٤) فقيل لم يفعلون ذلك فقيل لأنهم يؤدون عنكم ثم قيل وما آية ودادة العنت فقيل قد

بدت والله أعلم أما كون هذا التقدير أحسن فلأن الجمل المتعاقبة على سبيل التنسيق يتوسط بينها العاطف ولا عاطف ههنا وأما كونه أبلغ فلبناء الكلام على السؤال والجواب ولتقليل اللفظ وتكثير المعنى ولإثبات الدعاوى بالبراهين ولا يخفى جلالة قدر هذه الفوائد ثم استأنف التحذير عطا آخر من البيان مشتملا على التوبيخ فقال (ها أتم أولاء) الخاطئون في موالاة منافق أهل الكتاب ثم ذيله ببيان الخطا وهو قوله (تحبونهم ولا يحبونكم) لأنكم تريدون لهم الاسلام وهو خير الاشياء ويريدون لكم الكفر وهو أقبح الاشياء أو تحبونهم لما بينكم وبينهم من الرضاعة والقربا ولا يحبونكم لاختلاف الدين أو تحبونهم لأنهم أظهروا لكم الايمان ولا يحبونكم لتكن الكفر في باطنهم أو تحبونهم لأنهم يظهرون لكم محبة الرسول ومحبة المحبوب محبوب ولا يحبونكم لأنكم تحبون الرسول وهم يبغضونه ومحبة المبعوض مبغوض أو تحبونهم فتنفشون اليهم أسراركم في أمور دينكم ولا يحبونكم لأنهم لا يفعلون مثل ذلك بكم أو تحبونهم لأنكم لا تريدون وقوعهم في المحن ولا يحبونكم لأنهم يتربصون بكم الدوائر والحق أن هذه الاعتبارات وأمثالها مما لا تكاد تنحصر داخلية في الآية ثم ذكر سببا آخر مما يأتي أن يكون بينهما جامع فقال (وتؤمنون

الله عز وجل أو إلى غيره من خلقه ولا معنى لقول من قال انما كان يختار الكسر في قوله مسؤمين لو كان في البشر فاما الملائكة فوصفهم غير ذلك ظنا منه بان الملائكة غير ممكن فيها تسويم أنفسهم أمكان ذلك في البشر وذلك انه غير مستحيل أن يكون الله عز وجل ممكن من تسويم أنفسهم بحق تمكنه البشر من تسويم أنفسهم فسوموا أنفسهم بحق الذي سوم البشر طلبا منها بذلك طاعة ربها فاضيف تسويمها أنفسهم اليها وان كان ذلك عن تسويب الله لهم أسبابه وهي اذا كانت موصوفة بتسويمها أنفسهم تقر بانها الى ربها كان أبلغ في مدحها لاختيارها طاعة الله من أن تكون موصوفة بان ذلك مفعول بها ذكر الاخبار بما ذكرنا من اضافة من أضاف التسويم الى الملائكة دون اضافة ذلك الى غيرهم على نحو ما قلنا فيه **حدثني يعقوب** قال أخبرنا ابن علية قال أخبرنا ابن عوف عن عمير بن اسحق قال ان أول ما كان الصوف ليومئذ يعني يوم بدر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) تسوموا فان الملائكة قد تسومت **حدثنا أبو كريب** قال ثنا مختار بن غسان قال ثنا عبد الرحمن بن الغسيل عن الزبير بن المنذر عن جده أبي أسيد وكان بدريا فكان يقول لو أن بصري معي ثم ذهبتم معي الى أحد لأخبرتكم بالشعب الذي خرجت منه الملائكة في عمامهم صفر قد طرحوها بين أكتافهم **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله بخمسة آلاف من الملائكة مسؤمين يقول معلمين مجرورة أذنان خيلهم ونواصيها فيها الصوف أو العهن وذلك التسويم **حدثنا ابن جريد** قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي برة عن مجاهد في قوله بخمسة آلاف من الملائكة مسؤمين قال مجرورة أذنانها وأعرافها فيها الصوف أو العهن فذلك التسويم **حدثنا بشر** قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مسؤمين ذكر لنا أن سميهاهم يومئذ الصوف بنواصي خيلهم وأذنانها وأكتافهم على خيل بلق **حدثنا الحسن بن يحيى** قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله مسؤمين قال كان سميهاها صوف في نواصيها **حدثنا عن** عمار عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن ليث عن مجاهد أنه كان يقول مسؤمين قال كانت خيولهم مجرورة الأعراف معلية نواصيها وأذنانها بالصوف والعهن **حدثنا عن** عمار عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع كأنوا يومئذ على خيل بلق **حدثنا القاسم** قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا جوير عن النخاع وبعث أشياخنا عن الحسن بن محبوب عن قتادة **حدثنا محمد** قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي مسؤمين معلمين **حدثني محمد بن سعد** قال ثنا أي قال ثنا أي قال ثنا أي عن أبيه عن ابن عباس قوله بخمسة آلاف من الملائكة مسؤمين فانهم أتوا محمد النبي صلى الله عليه وسلم مسومين بالصوف فسوم محمد وأصحابه أنفسهم وخیلهم على سميهاهم بالصوف **حدثنا أبو كريب** قال ثنا ابن عيمان قال ثنا هشام بن عروة عن عباد بن حمزة قال ثلث الملائكة في سماء الزبير عليهم عمام صفر وكانت عمامة الزبير صفراء **حدثنا يعقوب بن ابراهيم** قال ثنا هشيم قال أخبرنا جوير عن الضحاك في قوله مسومين قال بالصوف في نواصيها وأذنانها **حدثنا الحسن بن يحيى** قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن هشام بن عروة قال ثلث الملائكة يوم يدر على خيل بلق عليهم عمام صفر وكان على الزبير يومئذ عمامة صفراء (١) قوله تسوموا الخ كذا في الدر المنثور أيضا وفي اللسان سوموا فان الملائكة سومت وهو الأقرب للوارد في الآية وان كان الذي في الاصل صحيحا في نفسه فلهذه رواية اه كتبه مصححه

بالكتاب كله) وأضمر قرينه وهو وهم لا يؤمنون به لان ذكر أحد الضدين يغني عن الآخر غالبا والمراد بالكتاب الجنس كقولهم كثر الدرهم في أيدي الناس وفي الكشف ان الواو في وتؤمنون للحال واللام في الكتاب العهد أي لا يحبونكم

والحال انكم تؤمنون بكتبهم كله وفيه توبخ شديد لانهم في باطلهم أصلب منكم في حقكم ثم ذكر مضادة أخرى فقال (واذا القوكم قالوا انا) أحد ثلث الدخول في الايمان (واذا خلوا عضوا) ويوصف المغتاط أو التادم بعض (٥٥) الانامل والبنان والابهام لان هذا الفعل

كثيرا ما يصدر منكم ما جعل كناية عن الغضب والنادم وان لم يكن هنالك غضب وانما حصل لهم هذا الغيظ وهو شدة الغضب لما رأوا من اتلاف المؤمنين وعلو دينهم وارتفاع شأنهم (قل موتوا بغيظكم) دعاء عليهم بان يزداد ماوجب غيظهم من قوة الاسلام وعز أهله فان ذلك يتضمن ذلهم وخزيهم والحاصل أنه أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يخبرهم بان الله تعالى أتاح أن يظهر دين الاسلام على الأديان كلها والمقدر كائن فان كان هذا سببا لغيظكم فلا محالة يكون موتكم على هذا الغيظ ثم ان قوله (ان الله عليم بذات الصدور) أي بصوابها وهي الخواطر القائمة بالقلب والدواعي والصوارف الموجودة فيه ان كان داخلا في جملة المقول فعناه أخبرهم بما يسرونه من الغيظ وقل لهم ان غيظكم سيزداد الى ان يذيبكم أو تقوتوا عليه وقل لهم ان الله يعلم ما هو أخفى مما تسرونه وهو مضمرة القلوب وخفياتها وان كان خارجا فالمعنى قل لهم ذلك يا محمد ولا تتعجب من اطلاعي اياك على أسرارهم فاني أعلم ما أضمره الخلاق ولم يظهره على ألسنتهم أصلا ويجوز أن لا يكون أمر ابا القول لفظا بل يراد حدث نفسك بانهم سيموتون غيظا وحسدا فيكون أمر الرسول بطيب النفس وقوة الرجاء والاستبشار

حدثني أحمد بن يحيى الصوفي قال ثنا عبد الرحمن بن شريك قال ثنا أبي قال ثنا هشام بن عروة عن عروة عن عبد الله بن الزبير كانت عليه ملاءة صفراء يوم بدر فاعتم بها فزلت الملائكة يوم بدر على نبي الله صلى الله عليه وسلم معهم بعائم صفر فهذه الاخبار التي ذكرنا بعضها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا صحابه تسوموا فان الملائكة قد تسومت وقول أبي أسيد خرجت الملائكة في عائم صفر قد طرحوها بين أكتافهم وقول من قال منهم مسومين معلين ينبي جميع ذلك عن صحة ما اخترنا من القراءة في ذلك وأن التسويم كان من الملائكة بانفسها على نحو ما قلنا في ذلك فيما مضى وأما الذين قرؤوا ذلك مسومين بالفتح فانهم أراهم تأولوا في ذلك ما حدثنا به جدي مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع عن عثمان بن غياث عن عكرمة بن خمسة الاف من الملائكة مسومين يقول عليهم سيما القتال حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة بن خمسة آلاف من الملائكة مسومين يقول عليهم سيما القتال وذلك يوم بدر أمدهم الله بخمسة آلاف من الملائكة مسومين يقول عليهم سيما القتال فقالوا كان سيما القتال عليهم لأنهم كانوا تسوموا بسيما فيضاف اليهم التسويم فن أجل ذلك قرؤوا مسومين بمعنى ان الله تعالى أضاف التسويم الى من سؤمهم تلك السيماء والسيما العلامة يقال هي سيما حسنة وسيما حسنة كما قال الشاعر غلام رماه الله بالحسن يا فعيا * له سيماء لا تشق على البصر

يعني بذلك علامة من حسن فاذا أعلم الرجل بعلامة يعرف بها في حرب أو غيره قيل سؤم نفسه فهو يسؤمها تسويما القول في تأويل قوله جل ثناؤه (وما جعله الله الا بشري لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر الا من عند الله العزيز الحكيم) يعني تعالى ذكره وما جعل الله وعده اياكم ما وعدكم من امداده اياكم بالملائكة الذين ذكر عددهم الا بشري لكم يعني بشري يبشركم بها ولتطمئن قلوبكم به يقول وكى تطمئن بوعده الذي وعدكم من ذلك قلوبكم فتسكن اليه ولا تجزع من كثرة عددهم وكم وقلة عددهم وما النصر الا من عند الله يعني وما ظفركم ان ظفركم بعددكم كم الا بعون الله لا من قبل المدد الذي ياتكم من الملائكة يقول فعلى الله فتموا بوايه فاستعينوا بالجووع وكثرة العدد فان نصركم ان كان انما يكون بالله وبعونه معكم من ملائكته خمسة آلاف فانه الى أن يكون ذلك بعون الله وبتقويته اياكم على عدوكم وان كان معكم من البشر جوع كثيرة أخرى فاتقوا الله واصبروا على جهاد عدوكم فان الله ناصركم عليهم كما حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما جعله الله الا بشري لكم يقول انما جعلهم ليستبشروا بهم وليطمئنوا اليهم ولم يقاتلوا معهم يومئذ يعني يوم أحد قال مجاهد ولم يقاتلوا معهم يومئذ ولا قبله ولا بعده الا يوم بدر حدثنا ابن جندب قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وما جعله الله الا بشري لكم واتطمئن قلوبكم به لما أعرف من ضعفكم وما النصر الا من عندى بسلطاني وقدرتي وذلك أني أعرف الحكمة التي لا الى أحد من خلقي حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد وما النصر الا من عند الله لو شاء أن ينصركم بغير الملائكة فعل العزيز الحكيم وأما معنى قوله العزيز الحكيم فانه جل ثناؤه يعني العزيز في انتقامه من أهل الكفر به بايدي أوليائه من أهل طاعته الحكيم في تدبيره لكم أيها المؤمنون على أعدائكم من أهل الكفر وغير ذلك من أموره يقول فأبشروا أيها المؤمنون بتدبيرى لكم على أعدائكم ونصرى اياكم عليهم ان أنتم أطعتموني فيما أمرتكم به وصبرتم لجهاد عدوى وعدوكم القول في تأويل قوله (ليقطع طرفا من الذين كفروا أو يكبتهم

بوعده الله ونصره ثم ذكر نوعا آخر من مضاداتهم ومعاداتهم فقال (ان تمسككم حسنة) أي حسنة كانت من منافع الدنيا كالصحة والخصب والغنية والنظر على الأعداء والاتلاف بين الأحياء (تسؤمهم) ساء يسوءه نقيض سره يسره (وان تصبكم سيئة) ضد من أضداد ما عدا دنا

(يفرحوا بها) ولم يفرق صاحب الكشف ههنا بين المس والاصابة وجعل المعنى واحدا وأقول يشبه أن يكون المس أقل من الاصابة وأنه أدخل في بيان شدة العداوة وذلك أن الحسد (٥٦) لا ينهض لقليل من الخير إلا أن يكون هناك كمال البغض والشماتة فلما توجه إذا أصاب العدو

بلية عظمى كاقبل

* عند الشدة أتد تذهب الاحقاد *
الأذن يكون ثمة غاية الحق و إذا كان حال
القوم مع المسلمين في القضيتين بالخلاف
دل ذلك على شدة بغضهم ونهاية حقدهم
وعلى هذا فلا يبعد أن يقال التنوين
في حسنة للتقليل وفي سيئة للتعظيم
(وان تصبروا) على عداوتهم (وتتقوا)
مانع يتم عنه من موالاتهم أو ان
تصبروا على أوامر الله تعالى وتتقوا
محارمه (لا يضركم كيدهم) وهو احتيال
الانسان لا يقع غيره في مكروه
وقال ابن عباس هو العداوة (شيأ)
من الضرر بل كنتم في كنف الله
وحفظه وفيه إرشاد من الله تعالى الى
ان يستعان على دفع مكاييد الاعداء
بالصبر والتقوى فمن كان لله كان الله
له وفي كلام الحكماء اذا أردت أن
تكبت من يحسدك فازدد فضلا
في نفسك وقال بعضهم
اذا ما شئت ارغام الاعداء

بلاشفيسل ولاسانان
قرزني مكر ماتك فهي اعدى

على الاعداء من نوب الزمان
(ان الله بما تعملون) في عداوتكم
أو بما تعملون أنتم من الصبر
والثقوى (محيط) فيجازي كل
أحد بما هو أهله ﴿التأويل﴾
ضربت عليهم ذلة الطمع
ومسكنة الحرص الآن يعتصموا
بحبة الله وطلبه وجبل من الناس
يعنى متابعة النبي صلى الله عليه وسلم
وسيرته و يقتلون الانبياء عيسى
ستمهم وسيرهم ليسوا أى العلماء
الرائينون والمداهنون فلن
تكفروا لانه من تقرب اليه شبرا تقرب

فإنقلبوا خائبين) يعني بذلك جل ثناؤه ولقد نصركم الله بيدر ليقطع طرفا من الذين كفروا ويعني
بأنطرف الطائفة والظفر يقول تعالى ذكره ولقد نصركم الله بيدر كيما يهلك طائفة من الذين
كفروا بالله ورسوله فاحدوا واحدا نية قريبهم ونموتة نبهم محمد صلى الله عليه وسلم كما حدثنا بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ليقطع طرفا من الذين كفروا فقطع الله يوم بدر طرفا
من الكفار وقتل صناديدهم ورؤساءهم وقادتهم في الشر حدثت عن عمار عن ابن أبي جعفر
عن أبيه عن الربيع نحوه حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن
الحسن في قوله ليقطع طرفا من الذين كفروا الآية كلها قال هذا يوم يدر قطع الله طائفة منهم وبقيت
طائفة حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة ليقطع طرفا من الذين كفروا أي ليقطع طرفا من المشركين
بقتل ينتقم به منهم * وقال آخر ومن بل معنى ذلك وما النصر الا من عند الله ليقطع طرفا من
الذين كفروا وقال انما غنى بذلك من قتل بأحد ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا
أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال ذكر الله قتلى المشركين يعني بأحد وكانوا
ثمانية عشر رجلا فقال ليقطع طرفا من الذين كفروا ثم ذكر الشهداء فقال ولا تحسبن الذين
قتلوا في سبيل الله أمواتا الآية وأما قوله أو يكبتهم فانه يعني بذلك أو يخزيهم بالخبيثة مما رجاو من
الظفر بكم وقد قيل ان معنى قوله أو يكبتهم أو يصرعهم لوجوههم ذكر بعضهم أنه سمع العرب
تقول كبته الله لوجهه بمعنى صرعه الله فتأويل الكلام ولقد نصركم الله ببدر ليهلك فر يقام
الكفار بالسيف أو يخزيهم بخيبتهم مما طمعوا فيه من الظفر فإنقلبوا خائبين يقول فيرجعوا
عنكم خائبين لم يصيبوا منكم شيئا مما رجاو أن ينالوه منكم كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن
ابن اسحق أو يكبتهم فينقلبوا خائبين أو يردهم خائبين أو يرجع من بقي منهم خائبين لم ينالوا شيئا مما
كانوا يأملون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أو يكبتهم يقول يخزيهم
فينقلبوا خائبين حدثت عن عمار عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله في القول في
تأويل قوله (ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون) يعني بذلك تعالى ذكره
ليقطع طرفا من الذين كفروا أو يكبتهم أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون ليس لك من الامر
شيء فقوله أو يتوب عليهم منصوب عطفا على قوله أو يكبتهم وقد يحتمل أن يكون تأويله ليس لك
من الامر شيء حتى يتوب عليهم فيكون نصب يتوب بمعنى أو التي هي في معنى حتى والقول الاول أولى
بالصواب لانه لا شيء من أمر الخلق الى أحد سوى خالقهم قبل توبة الكفار وعقابهم وبعد ذلك وتأويل
قوله ليس لك من الامر شيء ليس اليك يا محمد من أمر خلقي الا أن تنفذ فيهم أمري وتنهي فيهم الى
طاعتي وانما أمرهم الى والقضاء فيهم بيدي دون غيري أقضي فيهم وأحكم بالذي أشاء من التوبة على
من كفر بي وعصاني وخالف أمري أو العذاب اما في عاجل الدنيا بالقتل والنقم المبيرة واما في آجل
الآخرة بما أعددت لأهل الكفر في كما حدثني ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنا محمد بن
محمد صلى الله عليه وسلم ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون أي ليس لك
من الحكم شيء في عبادي الا ما أمرت به فيهم أو أتوب عليهم برحمتي فان شئت فعلت أو أعذبهم
بدنوبيهم فانهم ظالمون أي قد استحقوا ذلك بعصيتهم اياي وذكر أن الله عز وجل انما أنزل هذه الآية
على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم لانه لما أصابه بأحدا ما أصابه من المشركين قال كالايس لهم من
الهدى أو من الانابة الى الحق كيف يفعل قوم فعلوا هذا بنبيهم ذكر الرواية بذلك حدثنا أحمد بن

اليه ذراعا ثم أخبر عن نفعات أهل الشهوات في استيفاء الذات الجسمانية بقوله مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ربح مسعدة هي هواء الهوى فيه صغر الشهوة أصابت حزن قوم هو الحرث الروحاني ظلموا أنفسهم بإبطال الاستعداد الانساني ثم نهى أهل المحبة

عن مباطنة أهل السلو من هذا الحديث فقال لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالا لا يقصرون في انكاركم والا تعارض عليكم والطعن فيكم ودوام نعيم الدنيا ومشتبها ما عنتم ما تموتوه وترتموه لدناءة همهم (٥٧) وعلو هممكم أوفر حوابا فاسيتم من المجاهدات

والترام الفقر والصبر على المكاره قد بدت البغضاء من أفواههم اعتراضاتهم الفاسدة وما تخفى صدورهم الخاسدة من الغل والحقد أكبر تحبونهم نسبة الرحمة والشفقة ولا يحبونكم لتنا كرا الارواح واختلاف حال الاشباح وتؤمنون بالكتاب كله بجميع ما في القرآن من ترك الدنيا وجهاد النفس عليم بذات الصدور بالقلوب التي في الصدور أن موتها في الغيظ والحسد ان تمسكم حسنة كرامة من الله وقبول من الخلق سيئة انكار من الجهال وطعن (واذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال والله سميع عليم اذهمت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليهما وعلى الله فليتوكل المؤمنون ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون اذ تقول للمؤمنين ألن يكفيكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين بلى ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسؤمين وما جعله الله الا بشري لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر الا من عند الله العزيز الحكيم ليقطع طرفا من الذين كفروا أو يكتبهم فينقله واخابين ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون والله ما في السموات وما في الارض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله غفور رحيم) القرا آت تبوئ المؤمنين بغيرهم أبو عمر وغير شجاع وورش

مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا حميد قال قال أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد وكسرت ربا عيته وشج فجعل يمسح عن وجهه الدم ويقول كيف يغلق قوم خضبوا نبيهم بالدم وهو يدعوهم الى ربهم فأنزلت ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون حديثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن حميد عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حديثنا يعقوب قال ثنا هشيم عن حميد الطويل عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حديثنا يحيى بن طلحة اليربوعي قال ثنا أبو بكر بن عياش عن حميد الطويل عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين شج في جبهته وكسرت ربا عيته لا يغلق قوم صنعوا هذا بنبيهم فأوحى الله اليه ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون حديثنا يعقوب عن ابن علية قال ثنا ابن عون عن الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم أحد كيف يغلق قوم دموا وجه نبيهم وهو يدعوهم الى الله عز وجل فأنزلت ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون حديثنا يعقوب قال ثنا ابن علية عن حميد عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ذلك حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون ذكر لنا أن هذه الآية أنزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وقد جرح نبي الله صلى الله عليه وسلم في وجهه وأصيب بعض ربا عيته فقال وسالم مولى أبي حذيفة يغسل عن وجهه الدم كيف يغلق قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم وهو يدعوهم الى ربهم فأنزل الله عز وجل ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون حديثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن واقد عن مطر عن قتادة قال أصيب النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد وكسرت ربا عيته وفرق حاجبه فوقع وعاليه درعان والدم يسيل فربه سالم مولى أبي حذيفة فأجلسه ومسح عن وجهه فأفاق وهو يقول كيف يقوم فعلاوا هذا بنبيهم وهو يدعوهم الى الله فأنزل الله تبارك وتعالى ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون حديثنا عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه قوله ليس لك من الامر شيء الآية قال قال الربيع بن أنس أنزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وقد شج رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجهه وأصابت ربا عيته فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدعوهم فقال كيف يغلق قوم أدموا وجه نبيهم وهو يدعوهم الى الله وهم يدعونه الى الشيطان ويدعوه الى الهدى ويدعونه الى الضلالة ويدعوه الى الجنة ويدعونه الى النار فهم أن يدعوهم فانزل الله عز وجل ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون فكشف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدعاء عليهم حديثنا محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد عن الحسن في قوله ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم الآية كلها فقال جاء أبو سفيان من الحول غضبان لما صنع بأصحابه يوم بدر فقاتل أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يوم أحد قتل الأشديد حتى قتل منهم بعدد الاسارى يوم بدر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمة علم الله أنها قد خا طت غضبا كيف يغلق قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم وهو يدعوهم الى الاسلام فقال الله عز وجل ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة أن ربا عية النبي صلى الله عليه وسلم أصيبت يوم أحد أصابها عتبة بن أبي وقاص وشج في وجهه وكان سالم مولى أبي حذيفة يغسل عن النبي صلى الله عليه وسلم والدم والنبي صلى الله عليه وسلم يقول كيف يغلق قوم صنعوا

(٨ - ابن جرير رابع) والاعشى وجررة في الوقف منزلين بالتشديد وفتح الزاي ابن عامر الباقون بالتخفيف والفتح أيضا مسؤمين بكسر الواو أبو عمرو وابن كثير وعاصم وسهل ورويس الباقون بالفتح الوقوف للقتال ط عليم لان اذ بدل من اذ غدوت أو

يتعلق بالوصفين أو بقوله تبوئ أن تغشلا (لا) لان الواو للحال ولهم ما ط المؤمنون ه أدلة ج للفاء تشكرون ه منزلي ط لتسام القول بلى (لا)
لاتحاده مع ما بعده مسؤمين ه قلوبكم به (٥٨) ط الحكيم (لا) لتعلق الادم بمعنى الفعل في النصر خائبين ه ظالمون ه وما في الارض

ط من يشاء ط رحيم ه التفسيرانه
سبحانه لما وعدهم النصر على
الاعداء انهم صبروا واتقوا
وخلاف ذلك ان لم يصبروا أتبعه قوله
واذ غدوت من أهلك ولقد نصركم
الله يبدري عنى أنهم يوم أحد كانوا
كثيرين مستعدين للقتال فلما خالفوا
أمر الرسول صلى الله عليه وسلم
انهم رموا ويوم بدر كانوا قليلين غير
مستعدين لكنهم أطاعوا أمر
الرسول فغلبوا واستولوا على
خصوصهم ووجه آخر في النظم
وهو أن الانكسار يوم أحد انما
حصل بسبب تخلف عبد الله بن أبي
ابن سلول المنافق وذلك يدل على انه
لا يجوز اتخاذ المنافقين بطانة قال
أبو مسلم هذا كلام معطوف بالواو
على قوله قد كان لكم آية في فئت
التقنا أي قد كان لكم مثل تلك الآية
اذغدا الرسول يبوئ المؤمنين
والجمهور على انه منصوب باضمار
اذكرو عن الحسن ان هذا الغدو كان
يوم بدر وعن مجاهد انه يوم الاحزاب
وأكثر العلماء بالمغازي على ان هذه
الآية نزلت في واقعة أحد وهو قول
ابن عباس والسددي وابن اسحق
والربيع والاصم وأبي مسلم روى
أن المشركين نزلوا باحد يوم الاربعاء
فاستشار رسول الله صلى الله
عليه وسلم أصحابه ودعا صلى الله
عليه وسلم عبد الله بن أبي ولم يدعه
قط قبلها فاستشاره فقال عبد الله
وأكثر الانصار يا رسول الله أقسم
بالمدينة ولا تخرج اليهم فوالله
ما خرجنا منها الى عدو قط الا أصاب

بنبيهم هذا فانزل الله عز وجل ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون حديثنا
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري وعن عثمان الجزري عن مقسم
ان النبي صلى الله عليه وسلم دعا على عتبة بن أبي وقاص يوم أحد حين كسر ربا عيشه ووثأ وجهه فقال
اللهم لا تحل عليه الحول حتى يموت كافرا قال فما حال عليه الحول حتى مات كافرا حديثنا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس شج النبي صلى الله عليه وسلم في
فرق حاجبه وكسرت ربا عيشته قال ابن جريح ذكر لنا انه لما جرح جعل سالم مولى أبي حذيفة يغسل
الدم عن وجهه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كيف يفعل قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم وهو
يدعوه هم الى الله فانزل الله عز وجل ليس لك من الامر شيء * وقال آخرون بل نزلت هذه الآية على
النبي صلى الله عليه وسلم لانه دعا على قوم فانزل الله عز وجل ليس الامر اليك فيهم ذكر الرواية
بذلك حديثنا يحيى بن حبيب بن عربي قال ثنا خالد بن الحرث قال ثنا محمد بن عجلان عن نافع
عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو على أربعة نفر فانزل الله عز وجل ليس لك
من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون قال وهداهم الله للاسلام حديثنا أبو
السائب سالم بن جندة قال ثنا أحمد بن سفيان عن عمر بن حمزة عن سالم عن ابن عمر قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم العن أباسفيان اللهم العن الحرث بن هشام اللهم العن صفوان
ابن أمية فنزلت ليس ذلك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون حديثنا مجاهد بن
موسى قال ثنا يزيد قال أخبرنا محمد بن اسحق عن عبد الرحمن بن الحرث بن عبد الله بن عياش بن
أبي ربيعة عن عبد الله بن كعب عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام قال صلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم الفجر فلما رفع رأسه من الركعة الثانية قال اللهم أنج عياش بن أبي ربيعة وسلمة بن
هشام والوليد بن الوليد اللهم أنج المستضعفين من المسلمين اللهم اشد وطأ تلك على مضر اللهم سنين
كسنتين آل يوسف فانزل الله ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم الآية حديثنا يونس قال
أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب أخبره عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن
عبد الرحمن أنهم سمعوا أبا هريرة يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين يفرغ
في صلاة الفجر من القراءة ويكبر ويرفع رأسه سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ثم يقول وهو قائم اللهم
أنج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين اللهم اشد
وطأ تلك على مضر واجعلها عليهم كسني يوسف اللهم العن لحيان ورعلاوذ كوان وعصبة عصت
الله ورسوله ثم بلغنا أنه ترك ذلك لما نزل قوله ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم
ظالمون في القول في تأويل قوله (ولله ما في السموات وما في الارض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء
والله غفور رحيم) يعني بذلك تعالى ذكره ليس لك يا محمد من الامر شيء والله جميع ما بين أقطار
السموات والارض من مشرق الشمس الى مغربها دونك ودونهم يحكم فيهم بما يشاء ويقضى فيهم ما
أحب فيتوب على من أحب من خلقه العاصين أمره ونهيهم ثم يغفر له ويعاقب من شاء منهم على
جرمه فينتقم منه وهو الغفور الذي يستر ذنوب من أحب أن يستر عليه ذنوبه من خلقه بفضله عليهم
بالعفو والصفح والرحيم بهم في تركه عقوبتهم عاجلا على عظيم ما يأتون من المآثم كما حديثنا ابن
جند قال ثنا سلمة عن ابن اسحق والله غفور رحيم أي يغفر الذنوب ويرحم العباد على ما فيهم
القول في تأويل قوا (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة واتقوا الله لعلكم

منا ولا دخلها علينا الا أصبنا منه فكيف وأنت فينا فدعهم فان أقاموا أقاموا وبشر محبس وان دخلوا قاتلهم
الرجال في وجوههم ورماهم النساء والصبيان بالحجارة وان رجعوا رجعوا خائبين وقال بعضهم يا رسول الله اخرج بنا الى هؤلاء الا كلب

لا يرون انما قد جئنا عنهم وقال صلى الله عليه وسلم اني رأيت في منامي بقرا مذبحه حولي فأولاهم اخيرا ورأيت في ذباب سيقي ثلما فاولته هزيمة ورأيت كأنني أدخلت يدي في درع حصينة فأولتها المدينة فان رأيتم أن

تقيموا بالمدينة وتدعوهم فقال رجال من المسلمين قد فاتتهم بدروا كرمهم الله بالشهادة يوم أحد اخرج بنا الى أعدائنا فلم ير الوابى صلى الله عليه وسلم حتى دخل فلبس لأمتة فلما رأوه قد لبس لأمتة ندمووا وقالوا بئسما صنعنا نشير على رسول الله صلى الله عليه وسلم والوحى يأتيه فقالوا اصنع يا رسول الله ما رأيت فقال لا ينبغي لنبى أن يلبس لأمتة فيضعها حتى يقاتل فخرج يوم الجمعة بعد صلاة الجمعة من المدينة قالوا من منزل عائشة وهو المراد بقوله من أهلاك عن مجاهد والواحدى أنه مشى على رجليه الى أحد وأصبح بالشعب منها يوم السبت النصف من شوال وجعل يصف أصحابه للقتال كأنما يقوم بهم القداح ان رأى صدرا خارجا قال تأخر وكان نزوله في جانب الوادى وجعل صلى الله عليه وسلم ظهره وعسكره الى أحد وأمر صلى الله عليه وسلم عبد الله بن جبير على الرماة وقال لهم انضخوا عنا بالنبل حتى لا يأتونا من ورائنا وقال صلى الله عليه وسلم لأصحابه انبتوا في هذا المقام فاذا عاينوكم ولوكم الادبار فلا تطلبوا المدبرين ولا تخرجوا من هذا المقام ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خالف رأى عبد الله بن أبي شق عليه ذلك وقال أطاع الصبيان وعصاني ثم قال لأصحابه ان محمدا صلى الله عليه وسلم انما يظفر بعدوكم وقد وعد أصحابه أن أعداءهم اذا عاينوهم انهم يرموا فاذا رأيتهم أعداءهم فانهم يرموا فسيتم بعونكم

تفعلون) يعني بذلك جل ثناؤه يا أيها الذين آمنوا بالله ورسوله لا تأكلوا الربا في اسلامكم بعد اذ هذا كم له كما كنتم تأكلونه في جاهليتكم وكان أكلهم ذلك في جاهليتهم أن الرجل منهم كان يكون له على الرجل مال الى أجل فاذا حل الاجل طلبه من صاحبه فيقول له الذي عليه المال أخر عني دينك وأزيدك على مالك فيفعلان ذلك فذلك هو الربا أضعافا مضاعفة فنهاهم الله عز وجل في اسلامهم عنه كما حدثنا محمد بن سنان قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن ابن جريج عن عطاء قال كانت ثقيف تداين في بني المغيرة في الجاهلية فاذا حل الاجل قالوا انزيدكم وتؤخرون فنزلت لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة أي لا تأكلوا في الاسلام اذ هذا كم الله له ما كنتم تأكلون اذ أنتم على غير ما لا يحل لكم في دينكم حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة قال ربا الجاهلية حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن زيد يقول في قوله لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة قال كان أي يقول انما كان الربا في الجاهلية في التضعيف وفي السن يكون للرجل فضل دين فيأتيه اذا حل الاجل فيقول له تقضيني أو تزيدني فان كان عنده شيء يقضيه قضى والا حوله الى السن التي فوق ذلك ان كانت ابنة مخاض يجعلها ابنة لبون في السنة الثانية ثم حقة ثم جذعة ثم ربا عيا ثم هكذا الى فوق وفي العين يأتيه فان لم يكن عنده أضعفه في العام القابل فان لم يكن عنده أضعفه أضعافا تكون مائة فيجعلها الى قابل مائتين فان لم يكن عنده يجعلها أربع مائة يضعفها كل سنة أو يقضيه قال فهذا قوله لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة وأما قوله واتقوا الله لعلكم تفلحون فانه يعني واتقوا الله أيها المؤمنون في أمر الربا فلا تأكلوه وفي غير مما أمركم به أو نهاكم عنه وأطيعوه فيه لعلكم تفلحون يقول لتجبحوا فتنجوا من عقابه وتذكر كوامر غيبكم فيه من ثوابه والحدود في جنابه كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق واتقوا الله لعلكم تفلحون أي فاطيعوا الله لعلكم أن تنجوا مما حذركم من عذابه وتذكر كوامر غيبكم فيه من ثوابه في القول في تأويل قوله (واتقوا النار التي أعدت للكافرين) يقول تعالى ذكره للمؤمنين واتقوا أيها المؤمنون النار أن تصلوها بأكلكم الربا بعد نهى اياكم عنه التي أعدت لمن كفر بي فتدخلوا مدخلهم بعد ايمانكم بي بخلافكم أمرى وترككم طاعتي كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق واتقوا النار التي أعدت للكافرين التي جعلت دار المن كفر بي في القول في تأويل قوله (وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحون) يعني بذلك جل ثناؤه وأطيعوا الله أيها المؤمنون فيما نهاكم عنه من أكل الربا وغيره من الأشياء وفيما أمركم به الرسول يقول وأطيعوا الرسول أيضا كذلك لعلكم ترحون يقول لترحوا فلا تعذبوا وقد قيل ان ذلك معاتبه من الله عز وجل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين خالفوا أمره يوم أحد فأخروا كرههم التي أمروا بالثبات عليها ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحون معاتبه للذين عصوا رسوله حين أمرهم بالذي أمرهم به في ذلك اليوم وفي غيره يعني في يوم أحد في القول في تأويل قوله (وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض أعدت للمتقين) يعني تعالى ذكره بقوله وسارعوا وبادروا وسابقوا الى مغفرة من ربكم يعني الى ما يستتر عليكم ثوابكم من رحمة وما يعطيكم من عفوه عن عقوبتكم عليها وجنة عرضها السموات والارض يعني وسارعوا أيضا الى جنة عرضها السموات

فمصر الامر على خلاف ما ذكر محمد صلى الله عليه وسلم فلما التقى الفريقان انخرل عبد الله بن أبي ثلث الناس وقال يا قوم علام نقتل أولادنا وأنفسنا وكان جملة عسكر الاسلام ألفا وقيل تسعمائة وخمسين فبقي نحو من سبع مائة وكان المشركون ثلاثة آلاف فقواهم الله مع ذلك

حتى هزموا المشركين لكنهم لم يأسوا وانهم زام القوم وكان الله تعالى بشركهم بذلك طمعوا أن تكون هذه الواقعة كواقعة بدر فطلبوا المديبرين وتركو ذلك الموضع وخالفوا أمر الرسول (ﷺ) صلى الله عليه وسلم ولم يعلموا أن ظفرهم يوم بدر بركة طاعتهم لله ولرسوله ومضى تركهم الله مع

عدوهم لم يقوموا لهم فنزع الله الرعب من قلوب المشركين فكثروا على المسلمين وتفرق العسكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قال إذ تصعدون ولا تلون على أحد والرسول يدعوكم في أخراكم وشج وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكسرت رباعيته وشلت يد طلحة دونه صلى الله عليه وسلم ولم يبق معه إلا أبو بكر وعلى والعباس وطلحة وسعد ووقع الصيحة في العسكر أن محمدًا قتل فاشرف أبو سفيان وقال أفي القوم محمد فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تجيبوه فقال أفي القوم ابن أبي قحافة فقال لا تجيبوه قال أفي القوم ابن الخطاب فقال ان هؤلاء قتلوا فلو كانوا أحياء لأجابوا فلم يكلم عمر نفسه فقال كذبت يا عدو الله أبقى الله لك ما يخزيك فقال أبو سفيان من تجزأ أعل هبل أعل هبل فقال النبي صلى الله عليه وسلم أجيبوه فقالوا ما نقول قال قتلوا الله أعل وأجل قال أبو سفيان لنا العزى ولا عزى لكم فقال صلى الله عليه وسلم أجيبوه قالوا ما نقول قال قولوا لله مولانا ولا مولى لكم قال أبو سفيان يوم بيوم بدر والحرب سجال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أجيبوه قالوا ما نقول قال قولوا لا سوءا قبلنا في الجنة وقتلناكم في النار ولنرجع إلى أنفسنا سيربوا ثم منزلوا وبوات له منزل أنزله فيه ومقاعد أي مواطن ومواقف وقد اتسع في قعد وقام حتى استعمل المقعد والمقام في المكان ومه قوله تعالى في

والارض ذكر أن معنى ذلك وجنة عرضها كعرض السموات السبع والارضين السبع إذا ضم بعضها إلى بعض ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وجنة عرضها السموات والارض قال قال ابن عباس تقرن السموات السبع والارضون السبع كما تقرن الشياب بعضها إلى بعض فذلك عرض الجنة وانما قيل وجنة عرضها السموات والارض فوصف عرضها بالسموات والارضين والمعنى ما وصفنا من وصف عرضها بعرض السموات والارض تشبيها به في السعة والعظم كما قيل ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة يعني

الأكبر نفس واحدة وكما قال الشاعر

(١) كأن عذيرهم بجنوب سلي * نعام قاق في بلد قفار

أي عذير نعام وكما قال الآخر

حسبت بنعام را حلتني عناقا * وما هي ويب غيرك بالعناق

يريد صوت عناق وقد ذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل فقيل له هذه الجنة عرضها السموات والارض ذابن النار فقال هذا النهار إذا جاء من الليل ذكر الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيره **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني مسلم بن خالد عن ابن خثيم عن سعيد بن أبي راشد عن يعلى بن مرة قال لقيت التبوخي رسول هرقل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحمص شيخا كبيرا قد أقعد قال قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتاب هرقل فناول الصحيفة رجلا عن يساره قال قلت من صاحبكم الذي يقرأ قالوا معاوية فاذا هوانك كتبت تدعوني إلى الجنة عرضها السموات والارض أعدت للمتقين فأين النار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله فأين الليل إذا جاء النهار **حدثني** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفيان عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب أن ناسا من اليهود سألو أبا عبد الرحمن عن الجنة عرضها السموات والارض أن النار قال أرايتم إذا جاء الليل أن يكون النهار فقالوا اللهم نزع مثله من التوراة **حدثني** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب أن عمرأ ثلثة نفر من أهل نجران فسألوه وعنده أصحابه فقالوا أرايت قوله وجنة عرضها السموات والارض فأين النار فأجهم الناس فقال عمرأ أرايتم إذا جاء الليل أن يكون النهار وإذا جاء النهار أن يكون الليل فقالوا نزع مثله من التوراة **حدثني** ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال أخبرنا شعبة عن إبراهيم بن مهاجر عن طارق بن شهاب عن عمر بن الخطاب في الثلاثة الرهط الذين أتوا عمرأ فساءلوه عن الجنة عرضها كعرض السموات والارض بمثل حديث قيس بن مسلم **حدثني** مجاهد بن موسى قال ثنا جعفر بن ابن عون قال أخبرنا الأعمش عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال جاء رجل من اليهود إلى عمر فقال تقولون الجنة عرضها السموات والارض أن تكون النار فقال له عمرأ أرايت النهار إذا جاء أن يكون الليل أرايت الليل إذا جاء أن يكون النهار فقال له صاحبك لم أخبرته فقال له صاحبه دعه انه بكل موقن **حدثني** أحمد بن حازم قال أخبرنا أبو نعيم قال ثنا جعفر بن برقان قال ثنا يزيد الأصم أن رجلا من أهل الكتاب أتى ابن عباس فقال تقولون الجنة عرضها السموات والارض فأين النار فقال ابن عباس أرايت الليل إذا جاء أن يكون النهار وإذا جاء النهار أن يكون الليل وأما قوله أعدت للمتقين فإنه يعني أن الجنة التي عرضها كعرض السموات والارضين السبع أعدها الله للمتقين الذين اتقوا الله فطاعوه فيما أمرهم ونهاهم فلم يتعدوا حدوده ولم يقصروا

(١) أي كأن حالهم حال نعام الخ

مقعد صدق وقوله قبل أن تقوم من مقامك أي من موضع حركك ويحتمل أنه صلى الله عليه وسلم لما أمرهم أن يشبهوا في تلك الامكنة ولا ينتقلوا عنها شبهت بالمقاعد لذلك ويحتمل أن المقاتلين قد يقعدون في الامكنة المعينة إلى أن يلاقيهم العدو فيقوموا فلهاذا

سميت تلك المواضع مقاعد (والله سميع) لأقوالكم (عليهم) بضماء تركم ونماتكم فانما بينا أنه كان في القوم موافق ومنافق (اذهمت طائفتان منكم) هما حيان من الانصار بنو سلمة من الخزرج وبنو حارثة من الاوس وهما الجناحان (٣١) أن تفشلا والفشل الجبن والخور والظاهر

أنهما كانت عزيمة ممضاة وليكنها كانت حديث نفس وقلمًا تخالو النفس عند الشدة من بعض الهلع فان ساعدها صاحبها ذم وان ردها الى الثبات والصبر فلا بأس بما فعل وعن معاوية أنه قال عليكم بحفظ الشعر فقد كدت أضعر رجلي في الركاب يوم صفين فما ثبتني الا قول عمرو بن الاطمة

أقول لها اذا حشأت وحاشت

مكانك تحمدي أو تستريحي ومما يدل على أن ذلك الهم لم يفيض الى حد العصيان قوله تعالى والله وليهما ولو كانت عزيمة لما ثبت معها الولاية ويجوز أن يراد والله ناصرهما ومولى أمرهما فإلهما بفشلان ولا يتوكلان على الله (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) والثوكل تفعل من وكل أمره الى فلان اذا اعتمد في كفايته عليه ولم يتوكل بنفسه وفيه اشارة الى أن الانسان يحب أن يدفع ما يعرض له من مكروه وآفة بالتوكل على الله وأن يصرف الجزع عن نفسه بذلك عن حارث بن ابي ربيعة اذ همت طائفتان نحن الطائفتان بنو حارثة بنو سلمة وما يسرني أنهما لم تنزل لقول الله والله وليهما ما أخرجاه في الصحيحين ومع ذلك قال بعض العلماء ان الله أبهم ذكرهما واستر علمهما ولا يجوز لنا أن نهتك ذلك السر (ولقد نصركم الله ببدر) وانه ما بين مكة والمدينة عن الواقدي أنه اسم لماء بعينه وعن الشعبي انه سمي باسم رجل كان ذلك الماء له (وأنتم أذلة) انما جاء

في واجب حقه عليهم فيضيعوه كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال وسار عوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض أعدت للمتقين أي ذلك لمن أطاعني وأطاع رسولي في القول في تاويل قوله جل ثناؤه (الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين) يعني جل ثناؤه بقوله الذين ينفقون في السراء والضراء أعدت الجنة التي عرضها السموات والارض للمتقين وهم المنفقون أموالهم في سبيل الله اما في صرفه على محتاج واما في تقوية مضجع على النهوض للجهاد في سبيل الله وأما قوله في السراء والضراء يعني في حال السرور بكثرة المال ورخاء العيش والسراء مصدر من قولهم سرني هذا الامر مسرة وسرور والضراء مصدر من قولهم قد ضر فلان فهو يضر اذا أصابه الضر وذلك اذا أصابه الضيق والجهد في عيشه حدثنا محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله الذين ينفقون في السراء والضراء يقول في العسر والبسر فاخبر جل ثناؤه أن الجنة التي وصف صفتها لمن اتقاه وأنفق ماله في حال الرخا والسعة وفي حال الضيق والشدة في سبيله وقوله والكاظمين الغيظ يعني والجارعين الغيظ عند امتلاء نفوسهم منه يقال منه كظم فلان غيظه اذا تجرعه فحفظ نفسه من أن تعضى ما هي قادرة على امضائه باستكانتها من غاظها وانتصارها من ظلمها وأصل ذلك من كظم القربة يقال منه كظمت القربة اذا ملأها ماء وفلان كظيم ومكطوم اذا كان مثلاً غموا خزناً ومنه قول الله عز وجل وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم يعني ممتلي من الحزن ومنه قيل لجاري المياه الكظائم لا مثلاً لها بالماء ومنه قيل أخذت بكظمه يعني بجاري نفسه والغيظ مصدر من قول القائل غاظني فلان فهو يغيطني غيظاً وذلك اذا أحفظه وأغضبه وأما قوله والعافين عن الناس فانه يعني والصاعفين عن الناس عقوبة ذنوبهم اليهم وهم على الانتقام منهم قادرون فصار كوهالهم وأما قوله والله يحب المحسنين فانه يعني فان الله يحب من عمل بهذه الامور التي وصف أنه أعبد للعاملين بها الجنة التي عرضها السموات والارض والعاملون بها هم المحسنون واحسانهم هو عملهم بها كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق الذين ينفقون في السراء والضراء الآية والعافين عن الناس والله يحب المحسنين أي وذلك الاحسان وأنا أحب من عمل به حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين قوم أنفقوا في العسر والبسر والجهد والرخاء فمن استطاع أن يغلب الشرب بالحير فليفعل ولا قوه الا بالله فنعمت والله يا ابن آدم الجرعة تجرعهما من صبر وأنت غيظ وأنت مظلوم حدثني موسى بن عبد الرحمن قال ثنا محمد بن بشر قال ثنا محرز أبو رجاء عن الحسن قال يقال يوم القيامة ليقيم من كان له على الله أجر فليقوم الانسان عفا ثم قرأ هذه الآية والعافين عن الناس والله يحب المحسنين حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا داود بن قيس عن زيد بن أسلم عن رجل من أهل الشام يقال له عبد الجليل عن عمه عن أبي هريرة في قوله والكاظمين الغيظ ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من كظم غيظاً وهو بقدر على انفاذه لم يأت الله به الايماناً حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله والكاظمين الغيظ الى والله يحب المحسنين والكاظمين الغيظ كظموه واذا ما غضبوا هم يغفرون يغضبون في الامر لو وقعوا به كان حراماً فيغفرون ويعفون يلتمسون بذلك وجه الله والعافين عن الناس كظموه ولا يأتل أو لو الفضل منكم والسعة الى ألا تحبون أن يغفر الله لكم يقول لا تقسموا على أن لا تعطوهم من

يجمع القلة دون الاذلاء الذي هو الكثرة ليدل على انهم مع قلة العدد وهو المراد بذلك هم كانوا اقل لي العدد أيضاً كما مر في تفسير قوله قد كان لكم آية ولم يعن بالذلة ههنا فيض العزة لقوله والله العزة لرسوله وللمؤمنين أو لعل المراد انهم كانوا أذلة في زعم المشركين وفي

اعتقادهم لقلّة عددهم وسلاحهم كما حكى عنهم ليخرجن الأعز منها الأذل أولعل الصحابة كانوا قد شاهدوا الكفار في مكة في غاية القوة والشوكة وإلى هذا الوقت ما تفوق لهم استيلاء (٦٢) على أولئك الكفار فكانت هيبتهم باقية في نفوسهم فاتقوا الله في الثبات مع

رسوله (عليكم تشكرون) بسبب تقواكم ما أنعم به عليكم من نصره أولعل الله ينعم عليكم نعمة أخرى تشكرونها فوضع الشكر موضع الانعام لانه سبب له (اذ تقول للمؤمنين) اختلاف المفسرون في أن هذا الوعد حصل يوم بدر فيكون العامل في اذقوله نصركم أو حصل يوم أحد فيكون بدلًا ثانياً من اذغدوت والاول قول أكثر المفسرين لان الكلام متصل بقصة بدر ولان العدد والعدد يوم بدر أقبل وكان الاحتياج الى المدد أكثر والثاني مروي عن ابن عباس والكلبي والواقدي ومقاتل ومحمد بن اسحق لان المدد يوم بدر كان بالف من الملائكة لقوله تعالى في سورة الأنفال فاستجاب لكم أني ممدكم بالف من الملائكة دون ثلاثة الاف وخمسة آلاف فأنى صاروا خمسة آلاف وأجيب بانهم أمدوا بالف ثم زيد ألفان فصاروا ثلاثة آلاف ثم زيدت ألفان آخران فصاروا خمسة آلاف فكانت قيل لهم أن يكفيكم أن يمدكم ربكم بالف من الملائكة فقالوا بلى ثم قيل أن يكفيكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف فقالوا بلى ثم قيل لهم ان تصبروا وتتقوا يمددكم ربكم بخمسة آلاف وهو كما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه أيسر لكم أن تكونوا ربيع أهل الجنة قالوا نعم قال أيسر لكم أن تكونوا ثلث أهل الجنة قالوا نعم قال فاني أرجو أن تكونوا ثلث أهل الجنة وأيضا لعل أهل بدر أمدوا بالف ثم بلغهم أن بعض المشركين

النفقة شيئا وأغفوا واصفحوا في القول في تأويل قوله (والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا الذنوب وهم ومن يغفر الذنوب الا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون) يعني بقوله جل ثناؤه والذين إذا فعلوا فاحشة أن الجنة التي وصف صفتها أعدت للمتقين المنفقين في السراء والضراء والذين إذا فعلوا فاحشة وجميع هذه النعمت من صفة المتقين الذين قال تعالى ذكره وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين كما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا جعفر بن سليمان عن ثابت البناني قال سمعت الحسن قرأ هذه الآية الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين ثم قرأ والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا الذنوب وهم الى أحرر العاملين فقال ان هذين النعتين لنعبت رجل واحد حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم قال هذان ذنبان الفاحشة ذنب وظلموا أنفسهم ذنب أما الفاحشة فهي صفة لمتروك ومعنى الكلام والذين إذا فعلوا فاحشة ومعنى الفاحشة القبيحة الخارجة عما أذن الله عز وجل فيه وأصل الفحش القبح والخروج عن الحد والمقدار في كل شيء ومنه قيل للظويل المفرط الطول انه لفاحش الطول يراد به قبيح الطول خارج عن المقدار المستحسن ومنه قيل للكلام القبيح غير القصد كلام فاحش وقيل للمتكلم به أخش في كلامه اذا نطق بفحش وقيل ان الفاحشة في هذا الموضع معنى بها الرزاذ كرمي قال ذلك حدثنا العباس بن عبد العظيم قال ثنا حبان قال ثنا جاد عن ثابت عن جابر والذين إذا فعلوا فاحشة قال زني القوم ورب الكعبة حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي والذين إذا فعلوا فاحشة أما الفاحشة قالنا وقوله أو ظلموا أنفسهم يعني به فعلوا بانفسهم غير الذي كان ينبغي لهم أن يفعلوا بها والذي فعلوا من ذلك ركوبهم من معصية الله ما أوجبوا الهابة عقوبته كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن ابراهيم قوله والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم قال الظلم من الفاحشة والفاحشة من الظلم وقوله ذكروا الله يعني بذلك ذكروا وعيد الله على ما أتوا من معصيتهم اياه فاستغفروا لذنوبهم يقول فسألوا ربهم أن يستر عليهم ذنوبهم بصفحة لهم عن العقوبة عليها ومن يغفر الذنوب الا الله يقول وهل يغفر الذنوب أي يعفو عن ركبها فيسترها عليه الا الله ولم يصروا على ما فعلوا يقول ولم يقيموا على ذنوبهم التي أتوها ومعصيتهم التي ركبوها وهم يعلمون يقول لم يقيموا على ذنوبهم عامدين للمقام عليهم او هم يعلمون أن الله قد تقدم بالنهي عنها وأوعدها بالعقوبة من ركبها وذكر أن هذه الآية أنزلت خصوصا بتخفيفها ويسرها أمنا كما كانت بنو اسرائيل تمتحنه به من عظيم البلاء في ذنوبها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عطاء بن أبي رباح أنهم قالوا يا نبي الله بنو اسرائيل أكرم على الله منا كانوا اذا ذنب أحدهم أصبحت كفارة ذنبه مكتوبة في عتبة بابه اجدع اذنك اجدع أنفل افعل فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت وسارعو الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين الى قوله والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا والذين ذنوبهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بخير من ذلك فقروا هؤلاء الآيات حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني عمر بن خليفة العسدي قال ثنا علي بن زيد بن جدعان قال قال ابن مسعود كانت بنو اسرائيل اذا ذنبوا أصبح مكتوب على بابه الذنب وكفارته فاعطيتنا خيرا من ذلك هذه الآية حدثنا ابن حميد قال ثنا

بريد بن عاصم قال قرئ بش عدد كثير فافوا وشق ذلك عليهم لقلّة عددهم فوعدهم الله بان الكفار ان جاءهم مدد فأنامدكم بخمسة آلاف من الملائكة ثم انه لم يات قرين شاذل المدد بل انصرفوا حين بلغهم هزيمة قرين فاستغنى عن

إمداد المسلمين بالزيادة على الألف قالوا ان الكفار كانوا يوم بدر ألفا والمسلمون على الثلث منهم فأنزل الله ألفا من الملائكة بعدد الكفار وأما يوم أحد فكان عدد المسلمين ألفا وعدد الكفار ثلاثة آلاف فلاحرم أنزل الله ثلاثة آلاف من (٣٣) الملائكة بعدد الكفار أيضا ثم وعدهم أن

يجعل الثلاثة آلاف خمسة آلاف
ان صبروا واتقوا وأجيب بان هذا
تقريب بحسن ولكنه لا يغلب على
الظن أن يكون الامر كذلك قالوا قال
تعالى ويأتوكم من فورهم يوم أحد
هو الذي كان يأتهم الأعداء أما يوم
بدر فهم ذهبوا إلى الأعداء وأجيب بان
المشركين لما سمعوا يوم بدر أن
الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه
قد تعرضوا للسير نار الغضب في
قلوبهم واجتمعوا وقصدوا النبي
صلى الله عليه وسلم ثم ان الصحابة لما
سمعوا ذلك خافوا فآخبرهم الله تعالى
أنهم ان أتوكم من فورهم يصدكم
ربكم بخمسة آلاف ثم قالوا في وجه
النظم انه تعالى ذكر قصة أحد ثم
قال وعلى الله فليتموكل المؤمنون أي
يجب أن يكون توكلكم على الله
لا على كثرة عددكم وعددكم ولقد
نصركم الله ببدروا أنتم أدله ثم عاد إلى
قصة أحد ثم انزال خمسة آلاف كان
مشروطا بشرط ان يصبروا ويقتلوا
انهم لم يصبروا عن الغنائم ولم يقتلوا
بل خالفوا أمر الرسول فلما فات
الشرط لاجرم فات المشروط وأما
انزال ثلاثة آلاف فانه صلى الله عليه
وسلم وعدهم ذلك بشرط أن يثبتوا
في تلك المعاهد فلما أهملوا الشرط
لم يحصل المشروط روى الواقدي
عن مجاهد أنه قال حضرت الملائكة
يوم أحد ولكنهم لم يقاتلوا وروى
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه
أعطى اللواء مصعب بن عمير فقتل
مصعب فاخذته ملك في صورة
مصعب فقال رسول الله صلى

يحيى بن واضح قال ثنا جعفر بن سليمان عن ثابت البناني قال لما نزلت ومن يعمل سوءا أو يظلم
نفسه بكي ابليس فرعا من هذه الآية حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا
جعفر بن سليمان عن ثابت البناني قال بلغني أن ابليس حين نزلت هذه الآية والذين اذاعوا
فاحشة أو ظلموا أنفسهم بكي حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال
سمعت عثمان مولى آل أبي عقيل الثقفي قال سمعت علي بن ربيعة يحدث عن رجل من فرزة
يقال له أسماء أو ابن أسماء عن علي قال كنت اذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا نفغني
الله بما شاء أن ينفعني فحدثني أبو بكر وصدق أبو بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من
عبد قال شعبة وأحسبه قال مسلم يذنب ذنبا ثم يتوضأ ثم يصلي ركعتين ثم يستغفر الله لذلك
الذنوب (١) وقال شعبة وقرأ إحدى هاتين الآيتين من يعمل سوءا يجز به والذين اذاعوا فاحشة أو
ظلموا أنفسهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي وحدثنا الفضل بن اسحق قال ثنا وكيع عن مسعر
وسفيان عن عثمان بن المغيرة الثقفي عن علي بن ربيعة الوالبي عن أسماء بن الحكم الفراري عن
علي بن أبي طالب قال كنت اذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا نفغني الله بما
شاء منه واذا حدثني عنه غيره استخلفته فاذا حلف لي صدقته وحدثني أبو بكر وصدق أبو بكر أنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من رجل يذنب ذنبا ثم يتوضأ ثم يصلي قال أحدهما ركعتين
وقال الآخر ثم يصلي ويستغفر الله الاغفر له حدثنا الزبير بن بكار قال ثنا سعد بن سعيد بن أبي
سعيد المقبري عن أخيه عن جده عن علي بن أبي طالب أنه قال ما حدثني أحد عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم الا سأله أن يقسم لي بالله له وسعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا بأب بكر
فانه كان لا يكذب قال علي رضي الله عنه فحدثني أبو بكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من
عبد يذنب ذنبا ثم يقوم عند ذكر ذنبه فيتوضأ ثم يصلي ركعتين ويستغفر الله من ذنبه ذلك
الاغفره الله وأما قوله ذكر والله فاستغفر الذنوب بهم فانه كما بينا تأويله وبخود ذلك كان
أهل التأويل يقولون حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق والذين اذاعوا
فاحشة أي ان أتوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم عصية ذكروا نهى الله عنها وما حرم الله عليهم
فاستغفروا لها وعرفوا أنه لا يغفر الذنوب الا هو وأما قوله ومن يغفر الذنوب الا الله فان اسم الله
مرفوع ولا يجده قبله وانما يرفع ما بعد الا بتابعه ما قبله اذا كان نكرة ومعه جحد كقول القائل
ما في الدار أحد الا أخوك فأما اذا قيل قام القوم الا بأب فان وجه الكلام في الاب النصب ومن
بصلته في قوله ومن يغفر الذنوب الا الله معرفة فان ذلك انما جاء فعلا لان معنى الكلام وهل يغفر
الذنوب أحد أو ما يغفر الذنوب أحد الا الله فرفع ما بعد الا من الله على تأويل الكلام لا على لفظه
وأما قوله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون فان أهل التأويل اختلفوا في تأويل الاصرار ومعنى
هذه الكلمة فقال بعضهم معنى ذلك لم يثبتوا على ما أتوا من الذنوب ولم يقيموا عليه ولكنهم تابوا
واستغفروا كما وصفهم الله به ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قتادة قوله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون فأيكم والاصرار فأنما هلك المصرون الماضون قدما
لا ينهاهم مخافة الله عن حرام حرمه الله عليهم ولا يتوبون من ذنب أصابوه حتى أتاهم الموت وهم على

(١) كذا في النسخ ولعله سقط من قلم النسخ لفظ الاغفر له كما هو في الروايات بعد اه كتبه مصححه

الله عليه وسلم تقدم يا مصعب فقال الملك لست بمصعب فعرف الرسول صلى الله عليه وسلم أنه ملك أمديه وعن سعد بن أبي وقاص أنه قال كنت
أرعى السهم يومئذ فيرده على رجل أبيض حسن الوجه وما كنت أعرفه فظننت أنه ملك هذا حاصل تقرير القولين واختلفوا أيضا

في عدد الملائكة فمنهم من ضم العدد الناقص الى العدد الزائد لان الوعد بامداد الثلاثة آلاف لا شرط فيه والوعد بامداد خمسة آلاف مشروط بالصبر والتقوى ومحى الكفار من (٦٤) فورهم فهم متغايران وعلى هذا ان حملنا الآية على قصة بدر وقد ورد فيها ذكر الالف

في موضع آخر فيكون المجموع تسعة آلاف وان حملناها على قصة أحد كان الجميع ثمانية آلاف ومنهم من أدخل الناقص في الزائد فقال وعدوا بالفاء ثم زيد ألفان فصح أن يقال وعدوا بثلاثة آلاف ثم زيد ألفان آخران فوعدوا بخمسة آلاف وأجمع أهل التفسير وأرباب السير أنه تعالى أنزل الملائكة يوم بدر وأنهم قاتلوا الكفار وعن ابن عباس أنه لم تقا تل الملائكة سوى يوم بدر وفيما سواه كانوا عددا ومدا لا يقاتلون ولا يضربون ومنهم من قال ان نصر الملائكة بالقاء الرعب في قلوب الكفار وباشعار المؤمنين بان النصر لهم وأما أبو بكر الأصم فقد أنكر امسداد الملائكة وقال ان الملك الواحد يكفي في اهلال أهل الارض كما فعل جبريل بمدا ثن قوم لوط فاذا حضره يوم بدر فأى حاجة الى مقاتلة الناس مع الكفار ويتقدر حضوره فأى فائدة في ارسال سائر الملائكة وأيضا فان أكبر الكفار كانوا مشهورين وقاتل كل منهم من الصحابة معلوم وأيضا لو قاتلوا فاما أن يكون بحيث يراههم الناس أولا وعلى الاول كان المشاهد من عسكر الرسول ثلاثة آلاف وأكثر ولم يقل أحد بذلك ولأنه خلاف قوله ويقللهم في أعينهم ولو كانوا في غير صورة الناس لزم وقوع الرعب الشديد في قلوب الخلق ولم ينقل ذلك البتة وعلى الثاني كان يلزم جزاؤهم وتزيق البطون واسقاط الكفار عن

ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون قال قد ما قدمنا في معاصي الله لا ينهاهم مخافة الله حتى جاءهم أمر الله حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون أي لم يقيموا على معصيتي كفعل من أشرك بي فيما علموا به من كفر بي * وقال آخرون معنى ذلك لم يوافقوا الذنب اذا هموا به ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله ولم يصروا على ما فعلوا قال اتيان العبد ذنبا اصرار حتى يتوب حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل ولم يصروا على ما فعلوا قال لم يوافقوا * وقال آخرون معنى الاصرار السكوت على الذنب وترك الاستغفار ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون أي ما يصروا فيسكتوا ولا يستغفروا * وأولى الاقوال في ذلك بالصواب عندنا قول من قال الاصرار الاقامة على الذنب عامدا أو ترك التوبة منه ولا معنى لقول من قال الاصرار على الذنب هو موافقته لان الله عز وجل مدح بترك الاصرار على الذنب مواقع الذنب فقال والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا والذين هم ومن يغفر الذنوب الا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون ولو كان المواقع الذنب مصرا بواقعة منه اياه لم يكن للاستغفار وجه مفهوما لان الاستغفار من الذنب انما هو التوبة منه والندم ولا يعرف للاستغفار من ذنب لم يواقع صاحبه وجه وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ما أصر من استغفروا ن عاد في اليوم سبعين مرة حدثني بذلك الحسين بن يزيد السبيعي قال ثنا عبد الحميد الحنفي عن عثمان بن واقد عن أبي نصيرة عن مولى لأبي بكر عن أبي بكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالو كان مواقع الذنب مصر لم يكن لقوله ما أصر من استغفروا ن عاد في اليوم سبعين مرة معنى لان مواقع الذنب اذا كانت هي الاصرار فلا يزال الاسم الذي لزمه معنى غيره كما لا يزال عن الزاني اسم زان وعن القاتل اسم قاتل توبته منه ولا معنى غيرهما وقد بان هذا الخبر أن المستغفر من ذنبه غير مصر عليه فعلم بذلك أن الاصرار غير الواقعة وأنه المقام عليه على ما قلنا قبل واختلف أهل التأويل في تأويل قوله وهم يعلمون فقال بعضهم معناه وهم يعلمون أنهم قد أذنبوا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما وهم يعلمون فيعلمون أنهم قد أذنبوا ثم أقاموا فلم يستغفروا * وقال آخرون معنى ذلك وهم يعلمون أن الذي أتوا معصية الله ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وهم يعلمون قال يعلمون بما حرمت عليهم من عبادة غيري * قال أبو جعفر وقد تقدم بياننا أولى ذلك بالصواب في القول في تأويل قوله (أولئك جزاؤهم من جنت تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ونعهم أجر العاملين) يعني تعالى ذكره بقوله أولئك الذين ذكر أنه أعد لهم الجنة التي عرضها السموات والارض من المتقين ووصفهم بما وصفهم به ثم قال هؤلاء الذين هذه صفتهم جزاؤهم يعني ثوابهم من أعمالهم التي وصفهم تعالى ذكره أنهم عملوها مغفرة من ربهم يقول عقولهم من الله عن عقوبتهم على ما سلف من ذنوبهم ولهم على ما أطاعوا الله فيه من أعمالهم بالحسن منها جنات وهي البساتين تجري من تحتها الأنهار يقول تجري خلال أشجارها الأنهار وفي أسافلها جزاء لهم على صالح أعمالهم خالدين فيها يعني دائم المقام في هذه الجنات التي

الافراس من غير مشاهدة فاعل لهذه الافعال ومثل هذا يكون من أعظم المعجزات فكان يجب أن يتواتر ويشتهر بين الكافر وصنفا والمسلم والموافق والمخالف وأيضا أنهم لو كانوا أجساما كثيفة وجب أن يراهم الكل وان كانوا أجساما لطيفة هوائية فكيف ثبتوا على الخيول

* واعلم أن هذه الشبهة لا يليق إيرادها بقوانين الشريعة وبعين يدعي التمسك بها ويعترف بأنه تعالى قادر على ما يشاء فاعمل لما يريد فإما كان يليق بالأصم إيرادها مع أن نص القرآن ناطق بها وورودها في الأخبار قريب من التواتر (٢٥) وروى عبيد بن عمير قال لما رجعت قريش

من أحد جعلوا يتحدثون في أنديةهم بما ظفروا ويقولون لم نرائيل البلق ولا الرجال البيض الذين كنا نراهم يوم بدر والتحقيق في هذا المقام أن التكليف ينافي الإلحاء وأنه تعالى قادر على إهلاك جميع الكفار في لحظة واحدة بملك واحد بل يادى من ذلك أو بلا سبب وكذا على أن يحبرهم على الإسلام ويقسرهم عليه لكنهم لما أرادوا شهادة هذا الدين على مهل وتدرج وبواسطة الدعوة وبطريق الابتلاء والتكليف فلا جرم أجرى الأمور على ما أجرى فله الحمد على ما أولى وله الحكيم في الآخرة والاولى والحاصل أن إهلاك قوم لوط كان بعد انقضاء تكليفهم وهو حين نزول البأس فلا جرم أظهر القدرة وجعل عالمها سافلها وفي حرب أحد كان الزمان زمان تكليف فلا جرم أظهر الحكمة لتمييز الموافق من المنافق والثابت من المضطرب فإنه لو جرى الأمر في أحد كما جرى في بدر أشبه به أن يفضى الأمر إلى حد الإلحاء ونافي التكليف ونوط الثواب والعقاب به ولشمل ذلك أمداً بالملائكة حين أمد على عادة الامداد بالعساكر والافلاك واحد يكفي في إهلاك كثير من الناس فاعلم ولنعد إلى تفسير الالفاظ قال صاحب الكشف انما قدم لهم الوعد بنزول الملائكة ليقوى قلوبهم ويعزموا على الثبات ويشقوا بنصر الله ومعنى أن يكفيكم انكار أن لا يكفيهم الامداد بثلاثة آلاف من

وصفها ونعم أجر العاملين يعني ونعم جزاء العاملين لله الجنات التي وصفها كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنت تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ونعم أجر العاملين أي ثواب المطيعين في القول في تاويل قوله قد دخلت من قبلكم سنن فسيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين يعني بقوله تعالى ذكره قد دخلت من قبلكم سنن مضت وسلفت مني فمن كان قبلكم يامعشر أصحاب محمد وأهل الأيمان به من نحو قوم عاد وثمود وقوم هود وقوم لوط وغيرهم من سلاف الأمم قبلكم سنن يعني مثلات سيرهم ففهم وفيمن كذبوا به من أنبيائهم الذين أرسلوا إليهم بأمهالي أهل التكذيب بهم واستدراجي إياهم حتى بلغ الكتاب قيمه أجله الذي أجلته لإداله أنبيائهم وأهل الأيمان بهم عليهم ثم أحلت بهم عقوبتي وأنزلت بساحتهم نقمتي فتركهم لمن بعدهم أمثالا وعبرا (فسيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) يقول فسيروا أيها الظانون أن ادالت من أدلت من أهل الشرك يوم أحد على محمد وأصحابه لغير استدراج مني لمن أشرك بي وكفر برسلي وخالف أمرى في ديار الأمم الذين كانوا قبلكم ممن كان على مثل الذي عليه هؤلاء المكذبون برسولي والجاحدون وحدانيتي فانظروا كيف كان عاقبة تمكذبيهم أنبيائي وما الذي آل إليه عن خلافهم أمرى وانكارهم وحدانيتي فتعلموا عند ذلك أن ادالت من أدلت من المشركين على نبي محمد وأصحابه بأحد انما هي استدراج وانهال ليسلغ الكتاب أجله الذي أجلت لهم ثم اأما أن يؤل حالهم إلى مثل ما آل إليه حال الأمم الذين سلفوا قبلهم من تعجيل العقوبة عليهم أو ينسبوا إلى طاعتي واتباع رسولي ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر قال ثنا عباد عن الحسن في قوله قد دخلت من قبلكم سنن فسيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين فقال ألم تسيروا في الأرض فتنظروا كيف عذب الله قوم نوح وقوم لوط وقوم صالح والأمم التي عذب الله عز وجل حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله قد دخلت من قبلكم سنن يقول في الكفار والمؤمنين والخير والشر حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قد دخلت من قبلكم سنن في المؤمنين والكفار حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق قال استقبل ذكر المصيبة التي نزلت بهم يعني بالمسلمين يوم أحد والبلاء الذي أصابهم والتمحيص لما كان فيهم واتخاذ الشهداء منهم فقال تعزية لهم وتعريفاً لهم فيما صنعوا وما هو صانع بهم قد دخلت من قبلكم سنن فسيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين أي قد مضت مني وقائع نعمة في أهل التكذيب برسلي والشرك في عاد وثمود وقوم لوط وأصحاب مدبر فسيروا في الأرض تروا مثلات قد مضت فيهم ولمن كان على مثل ما هم عليه مثل ذلك مني وإن أمكنت لهم أي لئلا يظنوا أن نقمتي انقطعت عن عدوهم وعدوي للدولة التي أدلتهم عليكم بها لا بتلكم بذلك لأعلم ما عندكم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قد دخلت من قبلكم سنن فسيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين يقول متعهم في الدنيا قليلاً ثم صيرهم إلى النار وأما السنن فانهما جمع سنة والسنة هي المثال المتبع والامام المؤتم به يقال منه سن فلان فيمناسنة حسنة وسن سنة سيئة اذا عمل عملاً اتبع عليه من خير وشر ومنه قول لبيد بن ربيعة

من معشر سنت لهم أبأؤهم * ولكل قوم سنة وامامها

(٩ - ابن جرير رابع)

الملائكة وانما جى بلبان الذي هو تآكيد النفي للاشعار بانهم كانوا قتلهم وضعفهم وكثرة عدوهم كالأيسين من النصر ومعنى الكفاية سد الخلة والقيام بما يجب ومعنى الامداد اعطاء الشيء حالاً بعد حال قال بعضهم ما كان على جهة القوة

والاعانة قيل فيه أمده عده وما كان على جهة الزيادة قيل فيه مده عده وقرئ منزلي بكسر الزاي بمعنى منزلي النصر بلى الجباب لما بعدلن
 أي بلى يكفيكم الامداد بهم فوجب الكفاية (٦٦) ثم قال ان تصبروا وتقاوا بأتوكم يعني المشركين من فورهم هذا أي من ساعتهم هذه

وقول سليمان بن قنة

وان الألى بالطف من آل هاشم * تأسوا فسنوا للكرام التأسيا

وقال ابن زيد في ذلك ما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قد خلت من
 قبلكم سنن قال أمثال القول في تأويل قوله عز وجل ﴿هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ
 لِّلْمُتَّقِينَ﴾ اختلف أهل التأويل في المعنى الذي أشير اليه بهذا فقال بعضهم عنى بقوله هذا القرآن
 ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد عن الحسن في قوله
 هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين قال هذا القرآن حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
 عن قتادة قوله هذا بيان للناس وهو هذا القرآن جعله الله بياناً للناس عامة وهدى وموعظة للمتقين
 خصوصاً حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال في قوله
 هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين خاصة حدثنا المثنى قال ثنا سويد قال ثنا ابن المبارك
 عن ابن جريج في قوله هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين خاصة * وقال آخرون إنما
 أشير بقوله هذا إلى قوله قد خلت من قبلكم سنن فسيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة
 المكذبين ثم قال هذا الذي عرفتكم يامعشر أصحاب محمد بيان للناس ذكر من قال ذلك حدثنا
 ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق بذلك * وأولى القولين في ذلك عندي بالصواب قول من قال
 قوله هذا إشارة إلى ما تقدم هذه الآية من تذكير الله جل ثناؤه المؤمنين وتعرية فهم حدوده
 وحضهم على لزوم طاعته والصبر على جهاد أعدائه وأعدائهم لان قوله هذا إشارة إلى حاضر ما مرئى
 وأما مسموع وهو في هذا الموضع إلى حاضر مسموع من الآيات المتقدمة فعنى الكلام هذا الذي
 أوضحت لكم وعرفتكم كونه بيان للناس يعنى بالبيان الشرح والتفسير كما حدثنا ابن جريد قال ثنا
 سلمة عن ابن اسحق هذا بيان للناس أي هذا تفسير للناس ان قبلوه حدثنا أحمد بن حازم والمثنى
 قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن بيان عن الشعبي هذا بيان للناس قال من العبي حدثنا
 الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن الشعبي مثله وأما قوله وهدى
 وموعظة فانه يعنى بالهدى الدلالة على سبيل الحق ومنهج الدين وبالموعظة التذكير بالصواب والرشاد
 كما حدثنا أحمد بن حازم والمثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن بيان عن الشعبي وهدى
 قال من الضلالة وموعظة من الجهل حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا
 الثوري عن بيان عن الشعبي مثله حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق للمتقين أي لمن
 أطاعنى وعرف أمرى القول في تأويل قوله (ولا تهنوا ولا تحزنوا وأتتكم الأعلون ان كنتم مؤمنين)
 وهذا من الله تعالى ذكره تعزية لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما أصابهم من الجراح
 والقتل بأحد قال ولا تهنوا ولا تحزنوا يا أصحاب محمد يعنى ولا تضعفوا بالذى نالككم من عدوكم بأحد من
 القتل والقروح عن جهاد عدوكم وحر بهم من قول القائل وهن فلان في هذا الأمر فهو يهن وهنا
 ولا تحزنوا ولا تأسوا فتنزعوا على ما أصابكم من المصيبة يومئذ فأنكم أنتم الأعلون يعنى الظاهرون
 عليهم ولكم العقبى في الظفر والنصرة عليهم ان كنتم مؤمنين يقول ان كنتم مصدقني نبي محمد صلى الله
 عليه وسلم فيما يعدكم وفيما ينبئكم من الخبر عما يؤل اليه أمركم وأمرهم كما حدثنا المثنى قال ثنا
 سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن يونس عن الزهري قال كثر في أصحاب محمد صلى الله
 عليه وسلم القتل والجراح حتى خلس إلى كل امرئ منهم البأس فانزل الله عز وجل القرآن فآسى

والفور مصدر من فارت القدر اذا
 غلت ثم استعمل في معنى السرعة
 يقال جاء فلان ورجع من فوره
 ومنه قول الاصوليين الامر للفور
 أو التراخي ثم سميت به الحالة التي
 لا توقف فيها على صاحبها ففعل خرج
 من فوره كما يقال من ساعته لم يلبث
 جعل محي عجلة آلاف مشروطا
 بثلاثة أشياء الصبر والتقوى ومحى
 الكفار على الفور فلما لم توجد هذه
 الشرائط بأكملها أو بجزءها فلا جرم
 لم يوجد المشروط ويحتمل أن يعلق
 قوله من فورهم هذا بما بعده أي
 عددكم ربكم بالملائكة في حال اتيانهم
 لا يتأخر النزول عن الا تيان وفيه
 بشارة بتعجيل النصر والفتح ان
 صبروا عن الغنائم واتقوا مخالفة
 الرسول وقوله مستؤمنين من السومة
 العلامة وقد يعلم الفارس يوم اللقاء
 بعلامة يعرف بها فن قرأ بكسر الواو
 فعناه معلمين أنفسهم أو خيلهم
 بعلامات مخصوصة ومن قرأ بالفتح
 فالمعنى أن الله سؤمهم قال الكلبي
 معلمين بعمائم صفراء خاة على
 أكتافهم وعن الضحاک معلمين
 بالصوف الأبيض في نواصي الخيول
 وأذنانهم وأعن مجاهد مجزوزة أذنان
 خيلهم وعن قتادة كانوا على خيل
 بلق وعن عروة بن الزبير كانت عمامة
 الزبير يوم بدو صفراء فنزلت الملائكة
 كذلك وعن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أنه قال لأصحابه يوم بدر تسوموا
 فان الملائكة قد تسومت وقيل
 مسومين مرسلين من أسمت الأبل
 وسومتها أرسلتها الرعى فالمعنى أن الملائكة أرسلت

عائد الى المدد والامداد الدال عليه الفعل وقال الزجاج وما جعل الله ذكر الممدد الابشري وهي اسم من البشارة أي الاتبشروا بأنكم تنصرون
ولتطمئن قلوبكم به كما كانت السكينة لبني اسرائيل بشارته بالنصر وطمانينة لقلوبهم (٦٧) وما النصر الا من عند الله لا من المقاتلة اذا

تكاثروا ولا من عند الملائكة
والسكينة ولدن ذلك بما يقوى به
الله رجاء النصر ويربط به على قلوب
المجاهدين وفيه تنبيه على أن ايمان
العبد لا يكمل الا عند الاعراض
عن الاسباب والاقبال بالكلية على
مسببها وقوله العزيز اشارة الى كمال
قدرته والحكيم اشارة الى كمال علمه
فلا يخفى عليه حاجات العباد ولا يعجز
عن المجاها ليقطع طرفاً أي طائفة
وقطعة من الذين كفروا وانما حسن
في هذا الموضع ذكر الطرف دون
الوسط لانه لا وصول الى الوسط الا
بعد الاخذ من الطرف كما قال أولم
يروا أنا تأتي الارض ننقصها من
أطرافها قاتلوا الذين يلوونكم من
الكفار أو يكتبهم الكبت في الغصة
صرع الشيء على وجهه وفسره
الأئمة ههنا بالاخراء والاهلال
واللعن والهزيمة والغيط والاذلال
والكل متقارب فينقلبوا خائبين غير
طافرين بمبتغاهم قيل الخيبة لا تكون
الا بعد التوقع ونقيضه الظفر وأما
اليأس فقد يكون قبل التوقع
وبعده ونقيضه الرجاء واللام في
ليقطع يحتمل أن يتعلق بقوله ولقد
نصركم أو بقوله وما النصر ويحتمل
أن يكون من تمام قوله ولتطمئن
ولكنه ذكر بغير العاطف لانه اذا
كان البعض قريباً من البعض جاز
حذف العاطف كما يقول السيد
لعبداه شترتلك لتخدمني لتعيني
لتقوم بخدمتي قوله عز من قائل
ليس لك من الامر شيء فيه قولان

فيه المؤمنين بأحسن ما آسى به قوما من المسلمين كانوا قبلهم من الامم الماضية فقال ولا تهنوا ولا
تخزوا وأنتم الأعلون ان كنتم مؤمنين الى قوله لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم **حدثنا**
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تهنوا ولا تخزوا وأنتم الأعلون ان كنتم
مؤمنين يعزى أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كما تسمعون ويحثهم على قتال عدوهم وبنهاهم عن
العجز والوهن في طلب عدوهم في سبيل الله **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال
ثنا عباد عن الحسن في قوله ولا تهنوا ولا تخزوا وأنتم الأعلون ان كنتم مؤمنين قال بأمر محمد
يقول ولا تهنوا أن تضوا في سبيل الله **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل ولا تهنوا ولا تضعفوا **حدثني** المثنى قال ثنا أبو
حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال
ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله ولا تهنوا ولا تخزوا يقول ولا تضعفوا
حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج ولا تهنوا قال ابن جريج ولا
تضعفوا في أمر عدوكم ولا تخزوا وأنتم الأعلون قال انهزم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
في الشعب فقالوا ما فعل فلان ما فعل فلان فنعى بعضهم بعضاً وتحدثوا أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قد قتل فكانوا في هم وحزن فبينما هم كذلك اذ علا خالدين الوليد الجبل بخيل المشركين
فوقهم وهم أسفل في الشعب فلما رأوا النبي صلى الله عليه وسلم فرحوا وقال النبي صلى الله عليه
وسلم اللهم لا قوة لنا الا بك وليس يعبدك بهذه البلدة غير هؤلاء نفر قال وثاب نفر من المسلمين رماة
فصعدوا فرموا خيل المشركين حتى هزمهم الله وعلا المسلمون الجبل فذلك قوله وأنتم الأعلون ان
كنتم مؤمنين **حدثنا** ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ولا تهنوا أي لا تضعفوا ولا تخزوا
ولا تأسوا على ما أصابكم وأنتم الأعلون أي لكم تكون العاقبة والظهور ان كنتم مؤمنين ان كنتم
صدقتم نبي بما جاءكم به عنى **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن
أبي عمير عن ابن عباس قال أقبل خالدين الوليد يريد أن يعلو عليهم الجبل فقال النبي صلى الله عليه
وسلم اللهم لا يعلون علينا فانزل الله عز وجل ولا تهنوا ولا تخزوا وأنتم الأعلون ان كنتم مؤمنين
﴿القول في تأويل قوله﴾ ان يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله ﴿اختلف القراء في قراءة ذلك
فقرأه عامة قراء أهل الحجاز والمدينة والبصرة ان يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله كلاهما
بفتح القاف بمعنى ان يمسسكم القتل والجراح يامسشراً أصحاب محمد فقد مس القوم من أعدائكم
من المشركين قرح قتل وجراح مثله وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة ان يمسسكم قرح فقد مس القوم
قرح مثله (١) * وأولى القراءتين بالصواب قراءة من قرأ ان يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله
بفتح القاف في الحرفين لاجتماع أهل التأويل على أن معناه القتل والجراح فذلك يدل على أن
القراءة هي الفصح وكان بعض أهل العربية يزعم أن القرح والقرح لغتان بمعنى واحد والمعروف عند
أهل العلم بكلام العرب ما قلنا ذكر من قال ان القرح والجراح والقتل **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا
أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ان يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله
قال جراح وقتل **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد

(١) أي بضم القاف فيهما ولعله سقط ههنا من قلم الناسخ كتبه مصححه

أحدهما وهو الاشهر أنه نزل في قصة أحد عن أنس بن مالك قال كسرت ربا عية رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد ودعى وجهه فجعل
يسيل الدم على وجهه ويقول كيف يغلق قوم خضبوا وجهه بنبيهم بالدم وهو يدعوهم الى ربهم وفي رواية شجر رأسه صلى الله عليه وسلم عتبة بن

أبي وقاص يوم أحد وكسر ربا عيته فجعل يسبح الدم عن وجهه ويقول الحديث فنزلت وفي رواية عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم لعن أقواما فقال اللهم العن أباسفيان اللهم (٦٨) العن الحرث بن هشام اللهم العن صفوان بن أمية فنزلت هذه الآية وفيها أوتوب عليهم فتاب

الله على هؤلاء فحسن إسلامهم وقيل نزلت في حمزة بن عبد المطلب وذلك أنه صلى الله عليه وسلم لما رآه ورأى ما فعلوا به من المشاة قال لأمثال مني ثلاثين فنزلت وقيل أراد أن يلعن المسلمين الذين خالفوا أمره والذين انهزموا فنبه الله عن ذلك مروى عن ابن عباس وقيل أراد أن يستغفر للمسلمين الذين عصوا أمره فنزلت وقال القفال كل هذه الأمور وقعت يوم أحد فلا يمتنع حمل نزول الآية في الكل (القول الثاني) واليه ذهب مقاتل أنها نزلت في واقعة أخرى وهي أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث جعانا من خيار الصحابة زهاء سبعين إلى بني عامر ليعلموهم القرآن فلما وصلوا إلى موضع يقال له بئر معونة ذهب إليهم عامر بن الطفيل مع عسكره وأخذهم وقتلهم فخرج من ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم شديدا ودعا على الكفار في القنوت أربعين يوما يقول بعد ما يرفع رأسه من الركعة الثانية في الصبح اللهم العن بني لحيان والعن رعلا وذكوان اللهم أنتج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة والمستضعفين بمكة اللهم أشدد وطأتك على مضر اللهم اجعلهم أعلمهم سنين كسني يوسف حتى أنزل الله عز وجل ليس لك من الأمر شيء ولا تخفي أن تظاهر الآية يدل على أنه صلى الله عليه وسلم كان يفعل فعلا فنع منه وحينئذ يتوجه الاشكال بان فعل ذلك الفعل ان كان من الله تعالى فكيف منعه

مثله **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن في قوله ان عيسى قرح فقدم القوم قرح مثله قال ان يقتلوا منكم يوم أحد فقد قتلتم منهم يوم بدر **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان عيسى قرح فقدم القوم قرح مثله والقرح الجراحة وذاكم يوم أحد فشا في أصحاب النبي الله صلى الله عليه وسلم يومئذ القتل والجراحة فأخبرهم الله عز وجل أن القوم قد أصابهم من ذلك مثل الذي أصابكم وأن الذي أصابكم عقوبة **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله ان عيسى قرح فقدم القوم قرح مثله قال ذلك يوم أحد فشا في المسلمين الجراح وفشا فيهم القتل فذلك قوله ان عيسى قرح فقدم القوم قرح مثله يقول ان كان أصابكم قرح فقد أصاب عدوكم مثله يعزى أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ويحتمل على القتال **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ان عيسى قرح فقدم القوم قرح مثله والقرح هي الجراحات **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ان عيسى قرح أي جراح فقدم القوم قرح مثله أي جراح مثله **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا حفص بن عمر قال ثنا الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس قال نام المسلمون وبهم الكاوم يعني يوم أحد قال عكرمة وفيهم أنزلت ان عيسى قرح فقدم القوم قرح مثله وتلك الايام نداولها بين الناس وفيهم أنزلت ان تكونوا تألمون فانهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون وأما تأويل قوله ان عيسى قرح فانه ان يصيبكم كما **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن عباس ان عيسى قرح فقدم القوم قرح مثله قوله (وتلك الايام نداولها بين الناس) يعني تعالى ذكره وتلك الايام نداولها بين الناس أيام بدر وأحد ويعني بقوله نداولها بين الناس نجعلها دولا بين الناس مصرفة ويعني بالناس المسلمين والمشركين وذلك أن الله عز وجل أдал المسلمين من المشركين ببدر فقتلوا منهم سبعين وأسروا سبعين وأдал المشركين من المسلمين بأحد فقتلوا منهم سبعين سوى من جرحوا منهم يقال منه أдал الله فلانا من فلان فهو يديله منه اذلة اذا ظفريه فانتصر منه مما كان نال منه المدا مني ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن وتلك الايام نداولها بين الناس قال جعل الله الايام دولا أдал الكفار يوم أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وتلك الايام نداولها بين الناس انه والله لولا الدول ما أودى المؤمنون ولكن قد يدا لكافر من المؤمن ويتلى المؤمن بالكافر ليعلم الله من يطيعه من يعصيه ويعلم الصادق من الكاذب **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله وتلك الايام نداولها بين الناس فأظهر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم وأصحابه على المشركين يوم بدر وأظهر عليهم عدوهم يوم أحد وقديدا لكافر من المؤمن ويتلى المؤمن بالكافر ليعلم الله من يطيعه من يعصيه ويعلم الصادق من الكاذب وأما من ابتلى منهم من المسلمين يوم أحد فكان عقوبة يعصيتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي وتلك الايام نداولها بين الناس يوما لكم ويوما عليكم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج قال ابن عباس نداولها بين الناس قال أдал المشركين على النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن عباس ان عيسى قرح فقدم القوم قرح مثله

منه والاف هو قد خ في عصمته ومناف لقوله وما ينطق عن الهوى والجواب أن المنع من الفعل لا يدل على أن الممنوع مشغول أبي به كقوله ولا تطع الكافرين مع أنه ما أطاعهم وقوله لن أشركت ليحبطن عملك مع أنه ما أشرك قط ولعله عليه السلام شاهد من قتل

جزء وغيره ما أورثه حزقيا شديدا وكان من الممكن أن يحمله ذلك على ما لا ينبغي من الفعل والقول فنص الله تعالى على المنع تقوية لعصمته على الله عليه وسلم وتأكيده الطهارته ولأن سلمنا أنه كان مشغولا بذلك الفعل والقول فإنه (٦٩) محمول على ترك الأولى والنهي ارشادا إلى اختيار

الأفضل وأيضا أن دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لا يكون بمجرد التسمي وإنما هو بطلب الصالح فالذي يظن به أنه خلاف مسأله صلى الله عليه وسلم وقد وقع فهو بالحقيقة سؤاله صلى الله عليه وسلم ولهذا سأل الله تعالى أن يجعل لعنه على من لا يستحقه طهرا وزكاة ورحمة والله أعلم وقوله ليس لك من الأمر شيء معناه ليس لك من قصة هذه الواقعة ومن شأن هذه الحادثة شيء فاني أعلم بمصالح عبادي أو المراد الأمر الذي هو خلاف النهي أي ليس لك من أمر خلق شيء إلا ما يكون أمري وحكمي وقوله أو يتوب منصوب بانضمام أن وأن يتوب في حكم اسم معطوف بأو على الأمر أي ليس لك من أمرهم شيء أو من التوبة عليهم أو من تعذيبهم ويجوز أن يكون معطوفا على شيء والحاصل منع رسول الله صلى الله عليه وسلم من كل فعل أو قول إلا ما كان باذنه وأمره وفيه ارشاد إلى كمال درجات العبودية وأن لا يخوض العبد في أسرار ملكة تعالى وملكوته وعن الفراء والزجاج أن قوله أو يتوب عليهم عطف على ليقطع وما بعده وقوله ليس لك من الأمر شيء كالكلام الاجنبي الواقع بين المعطوف والمعطوف عليه كما تقول ضربت زيدا فاعلم ذلك وعمرا فيكون المعنى إن الله مالك أمرهم فأما أن يهلكهم أو يهزمهم أو يتوب عليهم إن أسلموا أو يعذبهم

أي عن أبيه عن ابن عباس قوله وتلك الأيام نداولها بين الناس فإنه كان يوم أحد بيوم بدر قبل المؤمنون يوم أحد اتخذ الله منهم شهداء وغلب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر المشركين فجعل له الدولة عليهم **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا حفص بن عمر قال ثنا الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس قال لما كان قتال أحد وأصاب المسلمين ما أصاب سعد النبي صلى الله عليه وسلم الجبل فجاء أبو سفيان فقال يا محمد يا محمد ألا تخرج ألا تخرج الحرب سجال يوم لنا ويوم لكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه أجيبوه فقالوا لا سوء لا سوء أقتلنا في الجنة وقتلناكم في النار فقال أبو سفيان لنا عزى ولا عزى لكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا الله مولانا ولا مولى لكم فقال أبو سفيان اعل هبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا الله أعلى وأجل فقال أبو سفيان موعدهم وموعدا بدر الصغرى قال عكرمة وفيهم ثم أتت وتلك الأيام نداولها بين الناس **حدثني** المثني قال ثنا سويد بن نصر قال ثنا ابن المبارك عن ابن جريح عن ابن عباس في قوله وتلك الأيام نداولها بين الناس فإنه أدا على النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد **حدثني** ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وتلك الأيام نداولها بين الناس أي نصر فيها الناس للبلاء والتمحيص **حدثني** ابراهيم بن عبد الله قال أخبرنا عبد الله بن عبد الوهاب الحنفي قال ثنا جاد بن زيد عن ابن عون عن محمد في قول الله وتلك الأيام نداولها بين الناس قال يعني الأمراء **القول في تأويل قوله** ﴿وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء والله لا يحب الظالمين﴾ يعني بذلك تعالى ذكره وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء عند أولها بين الناس ولولم يكن في الكلام وأول كان قوله ليعلم متصلا بما قبله وكان وتلك الأيام نداولها بين الناس ليعلم الله الذين آمنوا ولكن لما دخلت الواو فيه آذنت بان الكلام متصل بما قبلها وأن بعدها خبرا مطلوبا للام التي في قوله وليعلم متعلقة به فان قال قائل وكيف قيل وليعلم الله الذين آمنوا معرفة وأنت لا تستجيز في الكلام قد سألت فعلت عبد الله وأنت تريد علمت شخصه إلا أن تريد علمت صفته وما هو قيل ان ذلك إنما جاز مع الذين لان في الذين تأويل من وأي وكذلك جائز مثله في الالف واللام كما قال تعالى ذكره وليعلم الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين لان في الالف واللام من تأويل أي ومن مثل الذي في الذي ولو جعل مع الاسم المعرفة اسم فيه دلالة على أي جاز كما يقال سألت لأعلم عبد الله من عمرو ويراد بذلك لا أعرف هذا من هذا فتأويل الكلام وليعلم الله الذين آمنوا منكم أيها القوم من الذين نافقوا منكم نداول بين الناس فاستغنى بقوله وليعلم الله الذين آمنوا منكم عن ذكر قوله من الذين نافقوا دلالة الكلام عليه اذ كان في قوله الذين آمنوا تأويل أي على ما وصفنا فكانه قيل وليعلم الله أيكم المؤمن كما قال جيل ثنا وليعلم أي الحزبين أحصى غير أن الالف واللام والذي ومن اذا وضعت مع العلم موضع أي نصبت بوقوع العلم عليه كما قيل وليعلمن الكاذبين فاما أي فانها ترفع وأما قوله ويتخذ منكم شهداء فإنه يعني وليعلم الله الذين آمنوا وليتخذ منكم شهداء أي ليكرم منكم بالشهادة من أراد أن يكرم بها والشهداء جمع شهد كما **حدثني** ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء أي ليميز بين المؤمنين والمنافقين وليكرم من أكرم من أهل الايمان بالشهادة **حدثني** المثني قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك قراءة على ابن جريح في قوله وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء قال فان المسلمين كانوا يسألون ربهم ربنا أرنا يوما كيوم بدر نقاتل فيه المشركين ونبليك فيه خيرا ونلتبس فيه الشهادة فلقوا المشركين يوم أحد فاتخذ منهم شهداء **حدثني**

ان أصر وأعلى الكفر وقيل أو بعني الآن كقوله لا أؤمن منك أو تعطيني حق والمعنى ليس لك من أمرهم شيء إلا أن يتوب الله عليهم فتفرح بحالهم أو يعذبهم فتتشفي منهم ثم التوبة عليهم مفسرة عند أهل السنة بخلق الندم فيهم على ما مضى وخلق العزم فيهم على أن لا يفعلوا مثل

ذلك في المستقبل وأكذوا هذا الظاهر بربهم على وهو أن النادم كراهة تحصل في القلب عما سلف منه والعزم ارادة تتعلق بشئ ذلك الفعل فيما يستقبل فلو كانت هذه الارادة فعل (٧٠) العبد لا تقتصر في فعلها الى ارادة أخرى وتسلسل فهو اذن يخلق الله تعالى

وأما المعتزلة ففسروا التوبة عليهم اما بفعل اللطاف أو بقبول التوبة منهم وقوله فانهم ظالمون تعليل حسن التعذيب بسبب شرهم أو عصيانهم ثم أكدماذ كرم من قوله ليس لك من الامر شئ بقوله والله ما في السموات وما في الارض أي هما والحقائق والمهايات التي فهم الله فليس الحكم فيها الا له ثم ذكر لازم الملك والحكم فقال يغفر لمن يشاء يعيم فضله وان كان من الابل السقاة والعراة ويعذب من يشاء بحكم الالهية والقدرة وان كان من الملائكة المقربين والصديقين وكل ذلك يحسن منه شرعا وعقلا والالم يحصل كمال الملك والحكم الا أن جانب الرحمة والمغفرة غالب ولهذا ختم الكلام بقوله والله غفور رحيم هذا قول الاشاعرة ويؤكده ما يروى عن ابن عباس في تفسير الآية يهب الذنب الكبير لمن يشاء ويعذب من يشاء على الذنب الصغير وأيدوا هذا النقل بدليل عقلي يشبه ما مر آنفا وهو أن الارادات كلها تستند الى الله تعالى دفعا للتسلسل فاذا خلق الله ارادة الطاعة أطاع واذا خلق ارادة المعصية عصى فطاعة العبد أو معصيته تنتهي الى الله وفعل الله لا يوجب على الله شيئا أما المعتزلة فناقشوا في ذلك ورووا عن الحسن يغفر لمن يشاء بالتوبة ولا يشاء أن يغفر الا للتائبين ويعذب من يشاء ولا يشاء أن يعذب الا المستوجبين للعذاب والحق أن

بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء فكرم الله أوليائه بالشهادة بايدي عدوهم ثم تصير حواصل الامور وعواقبها لاهل طاعة الله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء قال قال ابن عباس كانوا يسألون الشهادة فلقوا المشركين يوم أحد فاتخذ منهم شهداء **حدثنا** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الفضال يقول في قوله وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء كان المسلمون يسألون ربهم أن يرهم يوما كيوم بدر يبلون فيه خيرا ويرزقون فيه الشهادة ويرزقون الجنة والحياة والرزق فلقى المسلمون يوم أحد فاتخذ الله منهم شهداء وهم الذين ذكرهم الله عز وجل فقال ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات الآية وأما قوله والله لا يحب الظالمين فانه يعنى به الذين ظلموا أنفسهم بعصيتهم ربهم كما **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق والله لا يحب الظالمين أي المنافقين الذين يظهرون بالستهم الطاعة وقلوبهم مصرة على المعصية **القول في تاويل قوله** ﴿وليمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله وليمحص الله الذين آمنوا وليختبر الله الذين صدقوا الله ورسوله فيبتليهم بادالة المشركين منهم حتى يتبين المؤمنين منهم المخلص الصالح الايمان من المنافق كما **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله في قوله وليمحص الله الذين آمنوا قال يبتلى **حدثنا** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن في قوله وليمحص الله الذين آمنوا قال ليمحص الله المؤمنين حتى يصدق **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي وليمحص الله الذين آمنوا يقول يبتلى المؤمنين **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس وليمحص الله الذين آمنوا قال يبتليهم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وليمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين فكان تحميصا للمؤمنين ومحققا للكافرين **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وليمحص الله الذين آمنوا أي يختبر الله الذين آمنوا حتى يخلصهم بالبلاء الذي نزل بهم وكيف صبرهم وبقينهم **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وليمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين قال يحق في الدنيا وكان بقية من يحق في الآخرة في النار وأما قوله ويمحق الكافرين فانه يعنى به أنه ينقصهم ويفنيهم يقال منه محق فلان هذا الطعام اذا نقصه أو أفناه محقه محقا ومنه قيل لمحاق القمر محاق وذلك نقصانه وفناؤه كما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس ويمحق الكافرين قال ينقصهم **حدثنا** محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن في قوله ويمحق الكافرين قال يحق الكافر حتى يكذب **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ويمحق الكافرين أي يبطل من المنافقين قولهم بالستهم ما ليس في قلوبهم حتى يظهر منهم كفرهم الذي يستترون به منكم **القول في تاويل قوله** ﴿أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين﴾ يعنى بذلك جل ثناؤه أم حسبكم يا معشر أصحاب محمد ووطنتم أن تدخلوا الجنة وتنالوا كرامة ربكم وشرف المنازل عنده ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم يقول ولما

العذاب لازم ملكة العصيان وكذا القرب منه تعالى لازم ملكة الطاعة فان أريد بالوجوب هذا فلا نزاع يتبين وان أريد غير ذلك فمنوع والله أعلم * (التاويل) أخبر عن النصر بعد الصبر بقوله واذا غدت وهو اشارة الى جوهر السالك الصادق والسائر

العاشق وذلك أن يغسدف في طلب الحق والرجوع الى المبدأ من أصله أى صفات نفسه الحيوانية والبهيمية تبسوى المؤمنين أى صفاتك الروحانية مقاعد لقتال النفس والشيطان والدنيا والله سميع لدعائكم بالاخلاص (٧١) للخلاص عن ورطة تيه الهوى عليم بصدق

نياتكم في طلب الحق اذ همت طائفتان منكم أن تفشلا معنى القلب وأوصافه والروح وأخلاقه والله وليهما ليخرجهما من ظلمات البشرية الى نور الربوبية ولقد نصركم الله ببدر الدنيا وأنتم أذلة من غلبات شهوات النفس اذ تقول للمؤمنين فيه اشارة الى أن نور النبي صلى الله عليه وسلم يلهم أرواح المؤمنين على الدوام عند مقاتلة الشياطين ومجاهدة النفس ومكابدة الهوى في الركون الى زخارف الدنيا وثلاثة آلاف من الملائكة اشارة الى الجنود الروحانية المملوكة التي لا تدركها الخواس كقوله وأنزل جنود الم تروها بلى ان تصبروا على مخالفة النفس وتثقوا بالله عما سواه يزدكم في الامداد بالجنود ليقطع طرفا ليقهر بعضا من الصفات النفسانية التي هي منشأ الكفر بتصرف الروح وصفاته أو يكبتهم أو يغلبهم ويظفر بهم وما النصر الا من عند الله يعز بحكمته من يشاء على ما يشاء والله المستعان على ما تصفون ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة واتقوا الله لعلكم تفلحون واتقوا النار التي أعدت للكافرين وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحون وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض أعدت للمتقين الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا

يتبين لعباد المؤمنين المجاهد منكم في سبيل الله على ما أمر به وقد بينت معنى قوله ولما يعلم الله ولعلم الله وما أشبه ذلك بادلته فيما مضى بما أغنى عن اعادته وقوله ويعلم الصابرين يعنى الصابرين عند البأس على ما ينالهم في ذات الله من جرح وألم ومكر وهكاهنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق أم حسبتم أن تدخلوا الجنة وتصيبوا من ثواب الكرامة ولم أختبركم بالشدة وأبتليكم بالمكاره حتى أعلم أصدق ذلك منكم الايمان بي والصابر على ما أصابكم في ونصب ويعلم الصابرين على الصرف والصرف أن يجتمع فعلا ن ببعض حروف النسق وفي أوله ما لا يحسن اعادته مع حرف النسق فينصب الذي بعد حرف العطف على الصرف لانه مصروف عن معنى الاول ولكن يكون مع جحد أو استفهام أو نهى في أول الكلام وذلك كقوله لا يسعني شيء ويضيق عندك لان لا التي مع يسعني لا يحسن اعادتها مع قوله ويضيق عندك فلذلك نصب والقراء في هذا الحرف على النصيب وقد روى عن الحسن أنه كان يقرأ ويعلم الصابرين فيكسر الميم من يعلم لانه كان ينوى جزمها على العطف به على قوله ولما يعلم الله ﴿القول في تاويل قوله ﴿ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون﴾ يعنى بقوله جل ثناؤه ولقد كنتم تمنون الموت ولقد كنتم تمنون الموت يعنى أسباب الموت وذلك القتال فقد رأيتموه فقد رأيتم ما كنتم تمنونه والهاعنى قوله رأيتموه عائدة على الموت ومعنى وأنتم تنظرون يعنى قدر رأيتموه بما رأى منكم ومنظر رأى بقرب منكم وكان بعض أهل العربية يزعم أنه قيل وأنتم تنظرون على وجه التوكيد للكلام كما يقال رأيته عيانا ورأيت به بعيني وسمعت به باذني وانما قيل ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه لان قوما من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ممن لم يشهد بدرا كانوا يتمنون قبل أحد يوم ما مثل يوم بدر فيبأوا الله من أنفسهم خيرا وينالوا من الاجر مثل ما نال أهل بدر فلما كان يوم أحد فر بعضهم وصبر بعضهم حتى أوفى بما كان عاهد الله قبل ذلك فعاتب الله من فر منهم فقال ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه الآية وأثنى على الصابرين منهم والموفين بعهدهم ذكر الاخبار بما ذكرنا من ذلك ههنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون قال غاب رجال عن بدر فكانوا يتمنون مثل يوم بدر أن يلقوه فيصيبوا من الخير والاجر مثل ما أصاب أهل بدر فلما كان يوم أحد دلى من ولى منهم فعاتبهم الله أوفعابهم أوفعتبهم على ذلك شك أبو عاصم ههنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه الا أنه قال فعاتبهم الله على ذلك ولم يشك ههنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون أناس من المؤمنين لم يشهدوا يوم بدر والذي أعطى الله أهل بدر من الفضل والشرف والاجر فكانوا يتمنون أن يرزقوا قتالا فيقاتلوا فسبق اليهم القتال حتى كان في ناحية المدينة يوم أحد فقال الله عز وجل كما تسمعون ولقد كنتم تمنون الموت حتى بلغ الشاكرين ههنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه قال كانوا يتمنون أن يلقوا المشركين فيقاتلوه فلما القوه يوم أحد دلو ههنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال ان أناسا من المؤمنين لم يشهدوا يوم بدر والذي أعطاهم الله من الفضل فكانوا يتمنون أن يروا قتالا فيقاتلوا فسبق اليهم القتال حتى كان في ناحية المدينة يوم أحد فانزل الله عز وجل ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه الآية ههنا

لذو بهم ومن يغفر الذنوب الا الله ولم يصبر واعلى ما فعلوا وهم يعلمون أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ونعم أجر العاملين قد خلت من قبلكم سنن فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين ههنا بيان للناس وهدى

وموعظة للمتقين ولا تمهنوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون إن كنتم مؤمنين إن عيسى سلك قرح فقدم القوم قرح مثله وتلك الأيام نداؤها بين الناس
وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء (٧٣) والله لا يحب الظالمين وليحضر الله الذين آمنوا ويحق الكافرين ﴿القرآن سار عوا بغيرواو

العطف أبو جعفر ونافع وابن عامر
قرح بالضم حيث كان حرة وعلى
وخلف وعاصم غير حفص وجبلة
الباقون بالفتح * الوقوف مضاعفة
ص لعطف المتفقين تفلحون ه ج
للعطف للكافرين ه ترجون ه
ومن قرأ سار عوا بغير واو فوقه مطلق
والارض ص لان ما بعده صفة
لجنة أيضا أي الجنة واسعة معدة
للمتقين لأن الذين صفتهم عن
الناس ط المحسنين ج ه لان والذين
يصلح مبتدأ وخبره أولئك جزاؤهم فلا
وقف على يعلمون ويصلح معطوفان
التائب من الذنب كمن لا ذنب له
فيوقف على يعلمون لينصرف عموم
أولئك إلى المتقين السابقين منهم
بمعصية الله واللاحقين بهم برحمة الله
والوقف لطول الكلام على لذوبهم
للإبتداء بالاستفهام وعلى الله
لا اعتراض الاستفهام ولزوم الجواب
بان يقول الروح لأحد يغفر الذنوب
الأنث خالدين فيها ط العاملين
ه سنن لا لتعقب الامر بالاعتبار
بعد الاخبار بالتبار المكذبين ه
للمتقين ه مؤمنين ه مثله ط بين الناس
ج لان الواو مقحمة أو عاطفة على
مخدوف أي لمعتبروا وليعلم شهداء
ط الظالمين لا للعطف على يعلم
الكافرين ه * (التفسير) قال القفال
يحتمل أن يكون هذا الكلام
متصلا بما قبله من جهة أن أكثر
أموال المشركين كانت قد اجتمعت
من الربا وكانوا ينفقون تلك
الاموال على العساكر وكان من

محمد بن بشار قال ثنا هوزة قال ثنا عوف عن الحسن قال بلغني أن رجلا من أصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم كانوا يقولون لن لقينا مع النبي صلى الله عليه وسلم لنفعلن ولنفعلن فابتلوا بذلك فلا والله ما
كلهم صدق الله فانزل الله عز وجل ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم
تنظرون **حدثنا محمد بن الحسين** قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي كان ناس من أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم لم يشهدوا بدر الفلأرأوا فضيلة أهل بدر قالوا اللهم اننا سألك أن ترينا يوما كيوم
بدر نبليك فيه خيرا فرأوا أحدا فقال لهم ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم
تنظرون **حدثنا ابن حميد** قال ثنا سلمة عن ابن إسحق ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد
رأيتموه وأنتم تنظرون أي لقد كنتم تمنون الشهادة على الذي أنتم عليه من الحق قبل أن تلقوا وعدوكم
يعني الذين جاؤا رسول الله صلى الله عليه وسلم على خروجهم إلى عدوهم لمساقتهم من الحضور في
اليوم الذي كان قبله بمدر رغبة في الشهادة التي قد فاتتهم به يقول فقد رأيتموه وأنتم تنظرون أي
الموت بالسيوف في أيدي الرجال قد حل بينكم وبينهم وأنتم تنظرون إليهم فصدتم عنهم ﴿القول في
تأويل قوله﴾ وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفأنت مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن
ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين ﴿يعني تعالى ذكره بذلك وما محمد إلا
رسول كبعث رسول الله الذين أرسلهم إلى خلقه داعيا إلى الله وإلى طاعته الذين حين انقضت آجالهم
ماتوا وقبضهم الله إليه يقول جل ثناؤه فحمد صلى الله عليه وسلم انما هو فيما الله به صانع من قبضه إليه
عند انقضاء مدة أجله كسائر مدد رسله إلى خلقه الذين مضوا قبله وماتوا عند انقضاء مدة آجالهم ثم
قال لأصحاب محمد معاتبهم على ما كان منهم من الهلع والجزع حين قبل لهم بأحدان محمد اقتل ومقبحا
إليهم انصرف من انصرف منهم عن عدوهم وانهم رآه عنهم أفأنت مات محمد أيها القوم لانقضاء مدة
أجله أو قتله عدوكم انقلبتم على أعقابكم يعني ارتددتم عن دينكم الذي بعث الله محمدا بالدعاء إليه
ورجعتم عنه كفارا بالله بعد الإيمان به وبعد ما قد وضحت لكم صحة ما دعاكم محمد إليه وحقيقة ما جاءكم
به من عنده ومن ينقلب على عقبيه يعني بذلك ومن يرتدد منكم عن دينه ويرجع كافرا بعد إيمانه
فلن يضر الله شيئا يقول فلن يوهن ذلك عزة الله ولا سلطانه ولا يدخل بذلك نقص في ملكه بل
نفسه يضر برده وخط نفسه ينقص بكفره وسيجزي الله الشاكرين يقول وسيثيب الله من شكره
على توفيقه وهدايته أيامه لدينه بثبوته على ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ان هو مات أو قتل
واستقامته على منهاجه وتمسكه بدينه ومولته بعده كما **حدثنا المثنى** قال ثنا اسحق قال ثنا
عبد الله بن هاشم قال أخبرنا سيف بن عمرو عن أبي روق عن أبي أيوب عن علي في قوله وسيجزي الله
الشاكرين الثابتين على دينهم أبابكر وأصحابه فكان على رضي الله عنه يقول كان أبوبكر أمين
الشاكرين وأمين أحياء الله وكان أشكرهم وأجبرهم إلى الله **حدثنا ابن حميد** قال ثنا جرير عن
مغيرة عن العلاء بن بدر قال ان أبابكر أمين الشاكرين وتلاه هذه الآية وسيجزي الله الشاكرين
حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق وسيجزي الله الشاكرين أي من أطاعه وعمل
بأمره وذكر أن هذه الآية أنزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن انهمز عنه بأحد من
أصحابه ذكر الاخبار الواردة بذلك **حدثنا بشر** قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله
وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل إلى قوله وسيجزي الله الشاكرين ذاكم يوم أحد حين
أصابهم القرح والقتل ثم تنازعوا بني الله صلى الله عليه وسلم ببقية ذلك فقال أناس لو كان نبيا ما قتل

الممكن أن يصير ذلك داعيا للمسلمين إلى الأقدام على الربا كي يجمعوا الاموال وينفقوها على العساكر ويتمكنوا من
الانتقام منهم فورد النهي عن ذلك نظر الله فيهم وقيل ان هذه الآيات ابتداء أمر ونهي وترغيب وتهيب تميمها لما سلف

من الارشاد الى الاصلح في أمر الدين وفي باب الجهاد وليس المراد النهي عن الربا في حال كونه أضما فالعلم أنه منهي عنه مطلقا وانما هو منهي عنه مع توبيخ بما كانوا عليه في الغالب والمعتاد من تضعيفه كان الرجل منهم اذا باع الدين (٧٣٣) محله زاد في الاجل وهكذا امره بعد أخرى

حتى استغرق بالشئ الطفيف مال المديون واتقوا الله لعلكم تفلحون فيه أن اتقاء الله في هذا النهي واجب وأن الفلاح يقف عليه فلو أكل ولم يتق زال الفلاح ويعلم منه أن الربا من الكبائر لا من الصغائر ويؤكد قوله واتقوا النار التي أعدت للكافرين كان أبو حنيفة يقول هي أخوف آية في القرآن حيث أوعدها الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين إن لم يتقوه في اجتناب محارمه وكون النار معدة للكافرين لا يمنع دخول الفساق وهم مسلمون فيها لأن أكثر أهل النار الكفار فغلب جانبهم كما لو قلت أعدت هذه الدابة للقضاء المشركين لم يمنع من أن تركبها البعض حوائجك ومثله قوله في صفة الجنة أعدت للمتقين فإنه لا يدل على أنه لا يدخلها سواهم من الصبيان والمجانين وغيرهم كالملأى سكة والخور وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحون فيه أن رجاء الرحمة موقوف على طاعة الله وطاعة الرسول فلهذا يتسلسل به أصحاب الوعيد في أن من عصي الله ورسوله في شئ من الأشياء فهو وليس أهلا للرحمة وغيرهم يحمل الآية على الزجر والتخويف وسارعوا معطوف على ما قبله ومن قرأ بغير الوافلانه جعل قوله سارعوا وقوله أطيعوا الله كالشئ الواحد لانهم امتثلوا زمان وتسلط كثير من الأصوليين به في أن ظاهر الأمر يوجب الفور قالوا في الكلام محذوف والتقدير سارعوا

وقال أناس من علمة أصحاب نبي الله صلى الله عليه وسلم قاتلوا على ما قاتل عليه محمد نبيكم حتى يفتح الله لكم أو تلحقوا به فقال الله عز وجل وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفأنت مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم يقول ان مات نبيكم أو قتل ارتددتم كفارا بعد ايمانكم محمد شني المني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن خنوف وزاد فيه قال الربيع وزكر لنا والله أعلم أن رجلا من المهاجرين مر على رجل من الانصار وهو يتشخط في دمه فقال يا فلان أشعرت أن محمد قد قتل فقال الانصاري ان كان محمد قد قتل فقد بلغ فقاتلوا عن دينكم فانزل الله عز وجل وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفأنت مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم يقول ارتددتم كفارا بعد ايمانكم محمد ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال لما رز رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد أنهم يعني إلى المشركين أمر الرماة فقاموا بأصل الجبل في وجوه خيل المشركين وقال لا تبرحوا مكانكم ان رأيتموهم دهر مناهم فأنال نزال غالبين ما نبتم مكانكم وأمر عليهم عبد الله بن جبير أخا خوات بن جبير ثم شد الزبير بن العوام والمقداد بن الاسود على المشركين فجزمهم وحمل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فجزموا بأسفيان فلما رأى ذلك خالد بن الوليد وهو على خيل المشركين قد فرمته الرماة فأنقمع فلما نظر الرماة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه في جوف عسكر المشركين ينتمبون به بادر والغنمية فقال بعضهم لا نترك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلق عامتهم فلقوا بالعسكر فلما رأى خالد قلة الرماة صاح في خيله ثم حمل فقتل الرماة وحمل على أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فلما رأى المشركون أن خيلهم تقاوت تبادروا فشدوا على المسلمين فجزمهم وقتلواهم فأتى ابن قيس الخارثي أحد بني الخارث بن عبد مناف بن كنانة فرمى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر فكسر أنفه ورباعيته وشجه في وجهه فأنقله وتفرق عنه أصحابه ودخل بعضهم المدينة وانطلق بعضهم فوق الجبل إلى الصخرة فقاموا عليها وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو الناس إلى عباد الله إلى عباد الله فاجتمع اليه ثلاثون رجلا فجعلوا يسرون بين يديه فلم يقف أحد الاطحة وسهل بن حنيف فهاه طلبة فرمى بسهم في يده فبيست يده وأقبل أبي بن خلف الجمحي وقد حلف ليقتل النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم بل أنا أقتلك فقال يا كذاب أين تفر فحمل عليه فطعن النبي صلى الله عليه وسلم في جنب الدرع فجرح جرحا خفيفا فوق مخور خوران الثور فاحتملوه وقالوا ليس بك جراحة قال أليس قال لأقتلنك لو كانت لجميع ربيعة ومضر لقتلتهم ولم يلبث الا يوما أو بعض يوم حتى مات من ذلك الجرح وفشا في الناس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قتل فقال بعض أصحاب الصخرة لبت لارسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى فأنزلنا أمانة من أبي سفيان يا قوم ان محمد قد قتل فارجعوا إلى قومكم قبل أن يأتوكم فيقتلوك قال أنس بن النضر يا قوم ان كان محمد قد قتل فان رب محمد لم يقتل فقاتلوا على ما قاتل عليه محمد صلى الله عليه وسلم اللهم اني أعتذر اليك بما يقول هؤلاء وأبرأ اليك مما جاء به هؤلاء ثم شد بسيفه فقاتل حتى قتل وانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو الناس حتى انتهى إلى أصحاب الصخرة فلما رآه وضع رجل سهمي في قوسه فاراد أن يرمي به فقال أنا رسول الله ففرحوا حين وجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم حيا وفرح رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأى أن في أصحابه من يمنع فلما اجتمعوا وفيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب عنهم الحزن فاقبلوا يذكرون

(١٠ -) (ابن جرير رابع) الى ما يوجب مغفرة من ربكم ونكر المغفرة ليفيد المغفرة العظيمة المتناهية في العظم وليس ذلك الا المغفرة الخاصة بسبب الاسلام والاتباع بجميع الطاعات والاجتناب عن كل المنهيات وهذا قول عكرمة وعن علي بن أبي طالب هو أداء

الفرائض وعن عثمان بن عفان أنه الاخلاص لانه المقصود من جميع العبادات وعن أبي العالية أنه الهجرة وقال الضحاك ومحمد بن اسحق انه الجهاد لانه من تمام قصة أحد وقال الاصم (٧٤) بادر الى التوبة من الرب لانه ورد عقيب النهى عن الربا ثم عطف عليه المسارعة الى الجنة

لان الغفران ظاهره ازالة العقاب والجنة معناها حصول الثواب ولا بد للمكلف من تحصيل الامرين ثم وصف الجنة بان عرضها السموات ومن البين أن نفس السموات لا تكون عرض الجنة المراد كعرض السموات لقوله في موضع آخر عرضها كعرض السماء والمراد المبالغة في وصف سعة الجنة فشبهت باوسع ما علمه الناس من خلقه وأبسطه وتطيره خالدين فيها ما دامت السموات والارض لانها أطول الاشياء بقاء عندنا وقيل المراد أنه لو جعلت السموات والارضون طبقات بحيث يكون كل واحد من تلك الطبقات سطحاً واحداً من أجزاء لا تتجزأ ثم وصل البعض ببعض طبقاتها واحداً لكان ذلك مثل عرض الجنة وهذه غاية من السعة لا يعلمها الا الله تعالى وقيل ان الجنة التي عرضها عرض السموات والارض انما تكون للرجل الواحد لان الانسان انما يرغب فيما يصير ملكاً له فلا بد أن تكون الجنة المملوكة لكل أحد مقدارها هكذا وقال أبو مسلم معنى العرض القيمة ومنه عارضت الثوب بكذا معناه لو عرضت السموات والارض على سبيل البيع لكانتا ثمن الجنة والاكثر على أن المراد بالعرض ههنا خلاف الطول وخص بالذكر لانه في العادة أدنى من الطول وإذا كان العرض هكذا فاطناً بالطول ونظيره بطائنها من استبرق لان البطائن في

الفتح وما فاتهم منه ويذكرون أصحابه الذين قتلوا فقال الله عز وجل للذين قالوا ان محمد قد قتل فارجعوا الى قومكم وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفأنت مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزى الله الشاكرين **حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد** ومن ينقلب على عقبيه قال يرتد **حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن أبيه** **حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن أبيه أن رجلاً من المهاجرين مر على رجل من الأنصار وهو يتشحط في دمه فقال يا فلان أشعرت أن محمد قد قتل فقال الانصاري ان كان محمد قد قتل فقد بلغ فقاتلوا عن دينكم** **حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق قال** ثنى القاسم بن عبد الرحمن بن رافع أخو بني عدي بن النجار قال انتهى أنس بن النضر عم أنس ابن مالك الى عمرو وطحة بن عبيد الله في رجال من المهاجرين والأنصار وقد ألقوا بأيديهم فقال ما جئكم قالوا قتل محمد رسول الله قال فما تصنعون بالحياة بعده قوموا فهو تواعلى ما مات عليه رسول الله واستقبل القوم فقاتل حتى قتل وبه سمي أنس بن مالك **حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك قال نادى مناد يوم أحد حين هزم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ألا ان محمد قد قتل فارجعوا الى دينكم الاول فانزل الله عز وجل وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل الآية** **حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد** قال ألقى في أفواه المسلمين يوم أحد أن النبي صلى الله عليه وسلم قد قتل فنزلت هذه الآية وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل الآية **حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي** قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتزل هو وعصابة معه يومئذ على أكمة والناس يفرون ورجل قائم على الطريق يسألهم ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل كلامهم عليه يسألهم فيقولون والله ما ندري ما فعل فقال والذي نفسي بيده لئن كان النبي صلى الله عليه وسلم قتل لنعطينهم بأيدينا انهم لعشائرنا واخواننا وقالوا ان محمد ان كان حيالهم هزم ولكنه قد قتل فترخصوا في الفرار حينئذ فانزل الله عز وجل على نبيه صلى الله عليه وسلم وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل الآية كلها **حدثنا عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال** ثنا عيسى بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل الآية ناس من أهل الارتياح والمرض والنفاق قالوا يوم فر الناس عن نبي الله صلى الله عليه وسلم وشج فوق حاجبه وكسرت ربا عيته قتل محمد فالحقوا بدينكم الاول فذلك قوله أفأنت مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم **حدثني يونس قال** أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أفأنت مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم قال ما بينكم وبين أن تدعوا الاسلام وتنتقلوا على أعقابكم الا أن يموت محمد أو يقتل فسوف يكون أحد هذين فسوف يموت أو يقتل **حدثنا ابن حنبل قال** ثنا سلمة عن ابن اسحق وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل الى قوله وسيجزى الله الشاكرين أي لقول الناس قتل محمد وانهم عنده ذلك وانصرافهم عن عدوهم أي أفأنت مات نبيكم أو قتل رجعتكم عن دينكم كفارا كما كنتم وتركتم جهاد عدوكم وكتاب الله وما قد خلف نبيه من دينه معكم وعندكم وقديين لكم فيما جاءكم عنى أنه ميت ومفارقكم ومن ينقلب على عقبيه أي يرجع عن دينه فلن يضر الله شيئاً أي لن ينقص ذلك من عز الله ولا ملكه ولا سلطانه **حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى**

العادة تكون أدون حالا من الظواهر وإذا كانت البطانة كذلك فكيف الظهارة وقال الضحاك العرض عبارة عن السعة تقول العرب بلاد عرضة أي واسعة والاصل فيه أن ما اتسع عرضه لم يضق ولم يدق وما ضاق عرضه دق فجعل العرض كناية عن

السعة وسئل ههنا انكم تقولون الجنة في السماء فكيف يكون عرضها كعرض السماء وأجيب بعد تسليم كونها الآن مخلوقة انها فوق السموات وتحت العرش قال صلى الله عليه وسلم في صفة الفردوس سقفها عرش الرحمن (٧٥) وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انك تدعو الى الجنة

عليه وسلم وقال انك تدعو الى الجنة عرضها السموات والارض أعدت للمتقين فابن النار فقال النبي صلى الله عليه وسلم سبحان الله فابن الليل اذا جاء النهار والمعنى والله ورسوله أعلم أنه اذا دار الغلج حصل النهار في جانب من العالم والليل في ضد ذلك الجانب فكذلك الجنة في جهة العلو والنار في جهة السفلى وسئل أنس ابن مالك عن الجنة أي الارض أم في السماء فقال وأي أرض وسماء تسع الجنة قيل فابن هي قال فوق السموات السبع تحت العرش ثم ذكر صفات المتقين حتى يتمكن الانسان من الجنة بواسطة كتساب تلك الصفات منها قوله الذين ينفقون في السراء والضراء في حال الغنى والفقر لا يخلون بان ينفقوا ما قدروا عليه عن بعض السلف أنه ربما تصدق ببصلة وعن عائشة أنها تصدقت بحبة غنبل فكان الفقير أنكر عليها فقالت احسب كم هي من مثقال ذرة وقيل في عرس أو حبس والمراد في جميع الاحوال لانها لا تخلو من حل مسرة ومضرة فهم لا يدعون الاحسان الى الناس في حالتي فرح وخرن وقيل ان ذلك الاحسان والانفاق سواء سرهم بان كان على وفق طبعهم أو ساءهم بان كان مخالفا له فانهم لا يتركونه وفي افتتاحه بذكر الانفاق دليل على عظم وقعه عند الله لانه طاعة شاقة أولانه كان أهم في ذلك الوقت لاجل

حجاج قال قال ابن جريج قال أهل المرض والارتياب والنفاق حين فر الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم قد قتل محمد فالحقوا بدينكم الاول فنزلت هذه الآية ومعنى الكلام وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفنتقلبون على أعقابكم ان مات محمد أو قتل ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا بفعل الاستفهام في حرف الجزاء ومعناه أن يكون في جوابه وكذلك كل استفهام دخل على جزاء فعناه أن يكون في جوابه لان الجواب خبر يقوم بنفسه والجزاء شرط لذلك الخبر ثم يجزم جوابه وهو كذلك ومعناه الرفع لمحيطه بعد الجزاء كما قال الشاعر

حلفت له ان تدلج الليل لا يزل * أما مل بيت من بيوت سائر

فمعنى لا يزل رفع ولكنه جزم لمحيطه بعد الجزاء فصار كالجواب ومثله أفائن مت فهم الخالدون وكيف تتقون أن كفرتم ولو كان مكان فهم الخالدون يخلدون وقيل أفائن مت يتخذوا جازا لرفع فيه والجزم وكذلك لو كان مكان انقلبتم تنقلبوا جازا لرفع والجزم لما وصفت قبل وتركت إعادة الاستفهام ثانية مع قوله انقلبتم اكتفاء بالاستفهام في أول الكلام وان الاستفهام في أوله دال على موضعه ومكانه وقد كان بعض القراء يختار في قوله أنذا كناترا بابا وعظاما أثنا لمبعوثون ترك إعادة الاستفهام مع أثنا اكتفاء بالاستفهام في قوله أنذا كناترا بابا ويستشهد على صحة وجه ذلك باجتماع القراء على تركهم إعادة الاستفهام مع قوله انقلبتم اكتفاء بالاستفهام في قوله أفائن مات اذا كان دالا على معنى الكلام وموضع الاستفهام منه وكان يفعل مثل ذلك في جميع القرآن وسنأتي على الصواب من القول في ذلك ان شاء الله اذا انتهينا اليه في القول في تأويل قوله (وما كان لنفس أن تموت الا باذن الله كتابا مؤجلا) يعني تعالى ذكره بذلك وما يموت محمد ولا غير من خلق الله الا بعد بلوغ أجله الذي جعله الله غاية لحياته وبقائه فاذا بلغ ذلك من الاجل الذي كتبه الله له وأذن له بالموت حينئذ يموت فاما قبل ذلك فلن تموت بكيد كائذ ولا بحيلة تحتال كما حذرنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وما كان لنفس أن تموت الا باذن الله كتابا مؤجلا أي ان لمحمد أجلا هو بالنفس اذا أذن الله له في ذلك كان وقد قيل ان معنى ذلك وما كانت نفس لتموت الا باذن الله وقد اختلف أهل العربية في معنى الناصب قوله كتابا مؤجلا فقال بعض نحويي البصرة هو تو كيد ونصبه على كتب الله كتابا مؤجلا قال وكذلك كل شيء في القرآن من قوله حقا انما هو أحق ذلك حقا وكذلك وعد الله ورحمة من ربك وصنع الله الذي أتقن كل شيء وكتاب الله عليكم انما هو صنع الله هكذا صنعنا فهكذا تفسير كل شيء في القرآن من نحو هذا فإنه كثير وقال بعض نحويي الكوفة في قوله وما كان لنفس أن تموت الا باذن الله معناه كتب الله آجال النفوس ثم قيل كتابا مؤجلا فاخرج قوله كتابا مؤجلا نصا من المعنى الذي في الكلام اذ كان قوله وما كان لنفس أن تموت الا باذن الله قد أدى عن معناه كتب قال وكذلك سائر ما في القرآن من نظائر ذلك فهو على هذا النحو * وقال آخرون منهم قول القائل زيد قائم حقا بمعنى أقول زيد قائم حقا لان كل كلام قول فأدى المقول عن القول ثم خرج ما بعده منه كما تقول أقول قولنا حقا وكذلك ظنا ويقينا وكذلك وعد الله وما أشبهه والصواب من القول في ذلك عندي أن كل ذلك منصوب على المصدر من معنى الكلام الذي قبله لان في كل ما قبل المصادر التي هي مخالفة ألفاظها ألفاظ ما قبلها من الكلام معاني ألفاظ المصادر وان خالفها في اللفظ فنصبها من معاني ما قبلها دون ألفاظه في القول في تأويل قوله جل ثناؤه (ومن يرد ثواب الدنيا فليأتها من غير ثواب الاخرة نؤتيه منها وسنجزي الشاكرين) يعني بذلك جل

الحاجة اليه في الجهاد ومواساة فقراء المسلمين ومنها قوله والكاظمين الغيظ كظم القسرة اذا مبالاها وشدهاها ويقال كظم غيظه اذا سكت عليه ولم يظهره لا بقول ولا بفعل كانه كتبه على امتسلاته ورد غيظه في جوفه وكف غضبه عن الامضاء وهو من أقسام

الصبر والحلم قال صلى الله عليه وسلم من كظم غيظا وهو يقدر على انفاذه ملأ الله قلبه أمنا وإيمانا وقال أيضا ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب (٧٣) ومنها قوله والعافين عن الناس قيل يحتمل أن يراد العفوع عن المعسرين لانه ورد عقيب قصة الربا

كما قال في البقرة وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة وأن تصدقوا خير لكم ويحتمل أنه صلى الله عليه وسلم غضب على المشركين حين مثلوا بحمزة فقال لا مثلن بهم فتدب إلى كظم هذا الغيظ والصبر عليه والعفوع عنهم والظاهر أنه عام لجميع المكلفين في الأحوال إذا جنى عليهم أجد لم يؤاخذوه قال صلى الله عليه وسلم لا يكون العبد ذا فضل حتى يصل من قطعه ويعفو عن ظلمه ويعطى من حرمة وعن عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم ليس الاحسان أن تحسن إلى من أحسن إليك ذلك مكافأة إنما الاحسان أن تحسن إلى من أساء إليك والله يحب المحسنين يجوز أن يكون اللام للجنس فيتناول كل محسن ويدخل فيه هؤلاء المذكورون وأن يكون للعهد فيكون إشارة إلى هؤلاء وذلك أن من أنواع الاحسان إيصال النفع إلى الغير وهو المعنى بالاتفاق في السراء والضراء في وجوه الخيرات ويدخل فيه الاتفاق بالعلم والنفس والجود بالنفس أقصى غاية الجود ومنها دفع الضرر عن الغير إما في الدنيا بأن لا يشتغل بمقابلة الأساءة بأساءة أخرى وهو المعبر عنه بكظم الغيظ وإما في الآخرة بأن يبرئ ذمته عن التبعات والمطالبات الأخرية وهو المقصود بالعفو فاذن الآية دالة على جميع جهات الاحسان إلى الغير فذكر ثواب المجموع بقوله والله يحب المحسنين فإن محبة الله للعبد

ثناؤه ومن يرد منكم أيها المؤمنون بعملة جزاء منه بعض أعراض الدنيا دون ما عند الله من الكرامة لمن ابتغى بعملة ما عنده ثبوته منها يقول نعطه منها يعني من الدنيا يعني أنه يعطيه منها ما قسم له فيها من رزق أيام حياته ثم لا نصيب له في كرامة الله التي أعدها لمن أطاعه وطلب ما عنده في الآخرة ومن يرد ثواب الآخرة يقول ومن يرد منكم بعملة جزاء منه ثواب الآخرة يعني ما عند الله من كرامته التي أعدها للعاملين له في الآخرة ثبوته منها يقول نعطه منها يعني من الآخرة والمعنى من كرامة الله التي خص بها أهل طاعته في الآخرة فخرج الكلام على الدنيا والآخرة والمعنى ما قسم لها كما حد ثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق ومن يرد ثواب الدنيا ثبوته منها ومن يرد ثواب الآخرة ثبوته منها أي فمن كان منكم يريد الدنيا ليست له رغبة في الآخرة ثبوته ما قسم له منها من رزق ولا حظ له في الآخرة ومن يرد ثواب الآخرة ثبوته منها ما وعد مع ما يجري عليه من رزقه في دنياه وأما قوله وسنجزي الشاكرين يقول وسأثيب من شكر لي ما أوليته من إحساني إليه بطاعته إياي وانتهائه إلى أمرى وتجنبه محارمى في الآخرة مثل الذي وعدت أوليائي من الكرامة على شكرهم إياي وقال ابن إسحاق في ذلك بما حد ثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق وسنجزي الشاكرين أي ذلك جزاء الشاكرين يعني بذلك إعطاء الله إياهم ما وعد في الآخرة مع ما يجري عليه من الرزق في الدنيا ﴿القول في تاويل قوله﴾ (وكأين من نبي) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأ بعضهم وكأين من مرالاف وتشديد الباء وقرأ آخرون عدالاف وتخفيف الباء وهما قراءتان مشهورتان في قراءة المسلمين ولغتان معروفةتان لا اختلاف في معناهما فأي القراءتين قرأ ذلك قارئ فصيب لاتفاق معنى ذلك وشهرته ما في كلام العرب ومعناه وكم من نبي ﴿القول في تاويل قوله﴾ (قتل معهم بيون كثير) اختلفت القراء في قراءة قوله قتل معهم بيون كثير فقراء ذلك جماعة من قراء الحجاز والبصرة قتل بضم القاف وقرأ جماعة أخرى بفتح القاف وبالالف وهي قراءة جماعة من قراء الحجاز والكوفة فأما من قرأ قاتل فإنه اختار ذلك لانه قال لوقت لولم يكن لقوله فإوهنوا وجهه معروفة لانه يستحيل أن يوصفوا بأنهم لم يهتوا ولم يضعفوا بعد ما قتلوا وأما الذين قرأوا ذلك قتل فانهم قالوا إنما عني بالقتل النبي وبعض من معه من الربيين دون جميعهم وانما في الوهن والضعف عن بقي من الربيين ممن لم يقتل وأولى القراءتين في ذلك عندنا بالصواب قراءة من قرأ بضم القاف قتل معهم بيون كثير لان الله عز وجل انما عاتب بهذه الآية والآيات التي قبلها من قوله أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم الذين انهمزوا يوم أحد وتر كوا القتال أو سمعوا الصائح يصبح ان محمد اذ قتل فعذلهم الله عز وجل على فرارهم وتركهم القتال فقال أفأنت مات محمد أو قتل أيها المؤمنون ارتددتم عن دينكم وانقلبتم على أعقابكم ثم أخبرهم عما كان من فعل كثير من أتباع الانبياء قبلهم وقال لهم هلا فعلتم كما كان أهل الفضل والعلم من أتباع الانبياء قبلكم يفعلونه إذا قتل نبيهم من المضى على مناج نبيهم والقتال على دينه أعداء دين الله على نحو ما كانوا يقاتلون مع نبيهم ولم تهتوا ولم تضعفوا كما لم يضعف الذين كانوا قبلكم من أهل العلم والبصائر من أتباع الانبياء إذا قتل نبيهم ولكنهم صبروا والاعداء هم حتى حكم الله بينهم وبينهم وبذلك من التأويل جاء تأويل المتأول وأما الربيون فانهم مرفوعون بقوله معه لا بقوله قتل وانما تأويل الكلام وكأين من نبي قتل ومعهم بيون كثير فإوهنوا لما أصابهم في سبيل الله وفي الكلام ضمرا واولانها واوتدل على معنى حال قتل النبي صلى الله عليه وسلم غير أنه اجتزأ بدلالة ما ذكر من الكلام عليها من ذكرها وذلك كقول القائل في

أعظم درجات الثواب قال ابن عباس في رواية عطاء ابن منال التمار أتته امرأته محسنة بتناع منه الكلام
عراضها إلى نفسه وقبلها ثم ندم على ذلك فاتى النبي صلى الله عليه وسلم وذكر ذلك له فزلت والذين اذا فعلوا فاحشة الآية وقال في رواية

الكلي ان رجلين أنصار يا وثقيا آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما فكانا لا يقتربان في أحوالهما فخرج الثقي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقرعة في السفر وخلف الأنصاري في أهله وحاجته

(٧٧)

أقبل ذات يوم فابصر امرأه صاحبه قد اغتسلت وهي ناشرة شعرها فوقعت في نفسه فدخل ولم يستأذن حتى انتهى إليها فذهب ليثمهها فوضعت كفها على وجهها فقبل ظاهرا كفها ثم ندم واستحى فأدبر راجعا فقال سبحان الله خنت أمانتك وعصيت ربك ولم تصب حاجتك قال وندم على صنيعه فخرج يسبح في الجبال ويتوب إلى الله من ذنبه حتى وافى الثقي فأخبرته أهله بفعله فخرج يطلبه حتى دل عليه فوافقه ساجدا وهو يقول رب ذنب ذنب قد خنت أخى فقال له يا فلان قم فانطلق إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسأله عن ذنبك لعل الله أن يجعل لك فرجا وتوبة فأقبل معه حتى رجع إلى المدينة وكان ذات يوم عند صلاة العصر فنزل جبريل عليه السلام بتوبته فنادى على رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين أذفعا لوفاحشة إلى قوله ونعم أجر العاملين فقال عمر يا رسول الله أخاص هذا هذا أم للناس عامة فقال بل للناس عامة في التوبة وعن ابن مسعود أن المسلمين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم أبنوا إسرائيل كانوا أكرم على الله منا كانوا إذا أذنب أحدهم أصبحت كفارة ذنبه مكتوبة في عتبة بابه اجسده أذنك اجسده أنفك افعل كذا فسكت النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بخير من ذلك فقرأها عليهم وبين أنهم أكرم على الله منهم حيث جعل كفارة ذنبهم الاستغفار

الكلام قتل الأمير معه جيش عظيم بمعنى قتل ومع جيش عظيم وأما الربيون فإن أهل العربية اختلفوا في معناه فقال بعض نحوي البصرة هم الذين يعبدون الرب واحد هم ربي وقال بعض نحوي الكوفة لو كانوا منسوبة إلى عبادة الرب لكانوا ربيون بفتح الراء ولكنه العلماء والوف والريون عندنا الجماعة الكثيرة واحد هم ربي وهم جماعة واختلف أهل التأويل في معناه فقال بعضهم مثل ما قلنا ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عاصم عن زر عن عبد الله الربيون الالف **حدثني** المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان الثوري عن عاصم عن زر عن عبد الله مثله **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري وابن عيينة عن عاصم بن أبي النجود عن زر بن حبيش عن عبد الله مثله **حدثنا** ابن حزم قال ثنا حكام قال ثنا عمرو عن عاصم عن زر عن عبد الله مثله **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا عوف عن عمن حدثه عن ابن عباس في قوله ربيون كثير قال جوع كثيرة **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله ابن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله قاتل معه ربيون كثير قال جوع **حدثني** حماد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا شعبة عن عاصم عن زر عن عبد الله وكأين من نبي قتل معه ربيون كثير قال الالف وقال آخرون بما **حدثني** به سليمان بن عبد الجبار قال ثنا محمد بن الصلت قال ثنا أبو كدينة عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وكأين من نبي قتل معه ربيون كثير قال علماء كثير **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا عوف عن الحسن في قوله وكأين من نبي قتل معه ربيون كثير قال فقهاء علماء **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن في قوله وكأين من نبي قتل معه ربيون كثير قال الجوع الكثيرة قال يعقوب وكذلك قرأها اسمعيل قتل معه ربيون كثير **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وكأين من نبي قتل معه ربيون كثير يقول جوع كثيرة **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله قتل معه ربيون كثير قال علماء كثيرة وقال قتادة جوع كثيرة **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو عن عكرمة في قوله ربيون كثير قال جوع كثيرة **حدثني** عمرو بن عبد الحميد الأملي قال ثنا سفيان عن عمرو عن عكرمة مثله **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل قتل معه ربيون كثير قال جوع كثيرة **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قتل معه ربيون كثير يقول جوع كثيرة **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحالة في قوله وكأين من نبي قتل معه ربيون كثير يقول جوع كثيرة قتل بينهم **حدثني** المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن جعفر بن حبان والمبارك عن الحسن في قوله وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير قال جعفر علماء صبروا وقال ابن المبارك أتقياء صبروا **حدثني** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحالة يقول في قوله قتل معه ربيون كثير يعني الجوع الكثيرة قتل بينهم **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قاتل معه ربيون كثير يقول جوع كثيرة **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قوله وكأين من نبي قتل معه ربيون كثير قال وكأين من نبي أصابه القتل ومعه جماعات **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال

والفاحشة نعت محذوف أي فعلوا فعلة فاحشة متزايدة القبح أو ظلموا أنفسهم أذنبوا أي ذنب كان مما يؤخذ الإنسان به وقيل الفاحشة هي الزنا لقوله تعالى ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة وظلم النفس مادونه من القبلة واللمسة وهذا القول أنسب بسبب النزول الذي

رويناه وقيل الفاحشة هي الكبيرة وظلم النفس هي الصغيرة والصغيرة يجب الاستغفار منها لانه صلى الله عليه وسلم كان مأمورا بالاستغفار واستغفر لذنبك وما كان استغفاره الا عن الصغائر (٧٨) بل ترك الاولى ذكره الله أي وعيده أو عقابه وأنه سألهم أو نهيه أو جلالة الموجب

للخشية والحياء منه أو ذكره العرض الاكبر على الله وعلى جميع التقادير فلا بد من مضاف محذوف ويكون الذكركم بمعنى ضد النسيان واليه ذهب الضحك ومقاتل والواقدي ونظيره ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون وقيل المراد ذكره الله بالثناء والتعظيم والاحلال فان من آداب المسئلة والدعاء تقديم التعظيم والثناء فاستغفروا لذنوبهم يقال استغفر الله لذنبه ومن ذنبه بمعنى والمراد بالاستغفار الاتيان بالتوبة على الوجه الصحيح وهو الندم على فعل ماضى مع العزم على تركه مثله في المستقبل فاما الاستغفار مجرد اللسان فذلك لا أثر له في ازالة الذنب وانما يجب اظهار هذا الاستغفار لازالة التهمة ولا طهار كونه منقطعاً الى الله تعالى ومن يغفر الذنوب الا الله لان كمال قدرته وغناه كما أنه يقتضى ايقاع العبد في العقاب فكمال رحته وعفوه يقتضى ازالة ذلك العقاب عنه لئلا يكره صدور الرحمة عنه بالذات سبقت رحتي غضبي بخاف العفو والمغفرة أرجح ولا سيما اذا اقترن الذنب بالتوبة والاعتذار والتصل باقصى ما يمكن للعبد في كتاب مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لو لم تذنبوا لذهب الله بكم ولجاء بقوم يذنبون فيستغفرون فيغفر لهم وعن أنس قال سمعت رسول الله

عنى قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس وكأين من نبي قتل معه ربيون كثير الربيون الجموع الكثيرة وقال آخرون الربيون الاتباع ذكر من قال ذلك حديث يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وكأين من نبي قتل معه ربيون كثير قال الربيون الاتباع والرانيون الولاة والربيون الرعية وهذا عاتبهم الله حين انهم رموا عنه حين صاح الشيطان ان محمداً قد قتل قال كانت الهزيمة عند صاحبه في سبينة صاح أي الناس ان محمداً رسول الله قد قتل فارجعوا الى عشائركم يؤمنوكم في القول في تأويل قوله ﴿فأوهنوا لما أصابهم في سبيل الله وماضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين﴾ يعني بقوله تعالى ذكره فأوهنوا لما أصابهم في سبيل الله فما عجزوا وما استكانوا لله من ألم الجراح الذي نالههم في سبيل الله ولا لقتل من قتل منهم عن حرب أعداء الله ولا نكسوا عن جهادهم وماضعفوا يقول وماضعفت قواهم لقتل نبيهم وما استكانوا يعني وما ذلوا فيخشعوا العدو وهم بالدخول في دينهم ومداهنتهم فيه خيفة منهم ولكن مضوا قدما على بصائرهم ومنهاج نبيهم صبرا على أمر الله وأمر نبيهم وطاعة الله واتباعا لتزويله ووحية الله يحب الصابرين يقول والله يحب هؤلاء وأمثالهم من الصابرين لأمره وطاعته وطاعة رسوله في جهاد عدوه لا من فشل ففر عن عدوه ولا من انقلب على عقبيه فذل لعدوه لأن قتل نبيه أو مات ولا من دخله وهن عن عدوه وضعف لفقد نبيه وبخوما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فأوهنوا لما أصابهم في سبيل الله وماضعفوا وما استكانوا يقول ما عجزوا وما تضعفوا لقتل نبيهم وما استكانوا يقول ما ارتدوا عن نصرتهم ولا عن دينهم بل قاتلوا على ما قاتل عليه نبي الله حتى لحقوا بالله حديثنا يونس قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله فأوهنوا لما أصابهم في سبيل الله وماضعفوا يقول ما عجزوا وما ضعفوا لقتل نبيهم وما استكانوا يقول ما ارتدوا عن نصرتهم قاتلوا على ما قاتل عليه نبي الله صلى الله عليه وسلم حتى لحقوا بالله حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي فأوهنوا فأوهن الربيون لما أصابهم في سبيل الله من قتل النبي صلى الله عليه وسلم وماضعفوا يقول ماضعفوا في سبيل الله لقتل النبي وما استكانوا يقول ما ذلوا حين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ليس لهم أن يعاونوا ولا تمسوا ولا تحزنوا وأتم الاعلون ان كنتم مؤمنين حديثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فأوهنوا فقد نبيهم وماضعفوا عن عدوهم وما استكانوا لما أصابهم في الجهاد عن الله وعن دينهم وذلك الصبر والله يحب الصابرين حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس وما استكانوا قال تخشعوا حديثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد وما استكانوا قال ما استكانوا العدوهم والله يحب الصابرين في القول في تأويل قوله ﴿وما كان قولهم الا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا وأسرارنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين﴾ يعني تعالى ذكره بقوله وما كان قولهم وما كان قول الربيين والهائم والميم من ذكر أسماء الربيين الا أن قالوا يعني ما كان لهم قول سوى هذا القول اذ قتل نبيهم وقوله ربنا اغفر لنا ذنوبنا يقول لم يعتصموا اذ قتل نبيهم الا بالصبر على ما أصابهم ومجاهدة عدوهم وبمسئلة ربهم المغفرة والنصر على عدوهم ومعنى الكلام وما كان قولهم الا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا وأما الاسراف فانه الافراط في الشيء يقال منه أسرف فلان في هذا الامر اذا تجاوز مقداره فأفرط ومعناه ههنا اغفر لنا ذنوبنا الصغار منها وما أسرفنا فيه منها فخطينا الى العظام وكان معنى

صلى الله عليه وسلم يقول قال الله يا ابن آدم انك مادعوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان منك ولا أبالي يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك ولا أبالي يا ابن آدم انك لو أتيتني بقراب الارضين خطايا ثم لقيتني

لا تترك شيئا لا يتكلم بقراهم مغفرة وعن علي رضي الله عنه قال حدثني أبو بكر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من رجل يذنب ذنبا ثم يقوم فيستغفر الله لا يغفر له ثم قرأوا الذين إذا فعلوا فاحشة (٧٩) إلى قوله ومن يغفر الذنوب إلا الله وهذه الجملة معترضة والتقدير فاستغفروا

الذنوبهم ولم يصبر ولم يقيموا على قبيح فعلهم غير مستغفرين والتركيب يدل على الشدة ومنه ضررت الصرة شدتها ودر الفرس أذنيه ضمهما إلى رأسه وأصر أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم ما أصر من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة وروى لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الإصرار وهم يعلمون حال من فاعل يصبر وأحرف النفي منصب عليهم مامعا كما لو قلت ما جاءني زيد وهو راكب وأردت نفي المجيء والركوب معا وذلك أن المقام مقام مدح لهم بعدم الإصرار والمعنى ليسوا ممن يصرون على الذنوب وهم عالمون بقبحها وباللهي عنها والوعيد عليهم لأنه قد يعذر الجاهل ولا يعذر العالم ويحتمل أن يراد بالعلم العقل والتمييز والتمكن من الاحتراز عن الفسواحش فيجري مجرى قوله صلى الله عليه وسلم رفع القلم عن ثلاث وعلى هذا يجوز أن يراد نفي الإصرار في حالة العلم لأن فيه مطلقا كما لو أردت في المثال المذكور نفي المجيء في حال الركوب لأن نفي المجيء على الإطلاق أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وهي إشارة إلى إزالة العقاب وجنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وهذه إشارة إلى اتصال الثواب ونعم أجر العاملين ذلك الجزاء قال القاضي وهذا يبطل قول من قال أن الثواب

الكلام اغفر لنا ذنوبنا الصغائر منها والكبائر كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس في قول الله واسرافنا في أمرنا قال خطايانا نحن المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واسرافنا في أمرنا خطايانا وظلمنا أنفسنا حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحالة في قوله واسرافنا في أمرنا يعني الخطايا والكبائر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو عبيد بن سليمان عن الضحالة بن مزاحم قال الكبار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس واسرافنا في أمرنا قال خطايانا نحن محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله واسرافنا في أمرنا يقول خطايانا وأما قوله وثبت أقدامنا فإنه يقول اجعلنا ممن يثبت لحرب عدو وقتالهم ولا تجعلنا ممن ينهزم فيفر منهم ولا يثبت قدمه في مكان واحد لحربهم وانصرنا على القوم الكافرين يقول وانصرنا على الذين يحدوا وحدانيتك ونبوة نبيك وانما هذا تأنيب من الله عز وجل عباده الذين فروا عن العدو يوم أحد وتركوهم قتالهم وتأديب لهم يقول الله عز وجل هلا فعلتم إذ قتل لكم قتيل نبيكم كما فعل هؤلاء الرميون الذين كانوا قبلكم من أتباع الأنبياء إذ قتل أنبياءهم فصبرتم لعدوكم صبرهم ولم تضعفوا وتستكينوا لعدوكم فتحاولوا الارتداد على أعقابكم كما لم يضعف هؤلاء الرميون ولم يستكينوا لعدوهم وسألتم ربكم النصر والظفر كما سألو أبا نصرهم الله عليهم كما نصر وأما الله يحب من صبر لأمره وعلى جهاد عدوه فيعطيه النصر والظفر على عدوه كما حدثنا ابن جريح قال ثنا سلمة عن ابن إسحق وما كان قولهم إلا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين أي فقولوا كما قالوا واعلموا أن ذلك بذنوب منكم واستغفروا كما استغفروا وامضوا على دينكم كما مضوا على دينهم ولا تتردوا على أعقابكم راجعين وأسألوه كما سألوهم أن يثبت أقدامكم واستنصروهم واستنصروهم على القوم الكافرين فكل هذا من قولهم قد كان وقد قتل نبيهم فلم يفعلوا كما فعلتم والقراءة التي هي القراءة في قوله وما كان قولهم النصب لاجتماع قراءة الامصار على ذلك نقيضا ورأته عن الحجة وانما اختيار النصب في القول لأن الأن لا تكون المعرفة فكانت أولى بأن تكون هي الاسم دون الأسماء التي قد تكون معرفة أحيانا ونكرة أحيانا ولذلك اختيار النصب في كل اسم ولي كان إذا كان بعده أن الخفيفة كقوله وما كان جواب قومه إلا أن قالوا اقتلوه أو حرقوه وقوله ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا فاما إذا كان الذي يلي كان اسما معرفة والذي بعده مثله فسواء الرفع والنصب في الذي ولي كان فإن جعلت الذي ولي كان هو الاسم رفعت ونصبت الذي بعده وإن جعلت الذي ولي كان هو الخبر نصبت الذي بعده وذلك كقوله جل ثناؤه ثم كان عاقبة الذين أساءوا السوأى أن جعلت العاقبة الاسم رفعتها وجعلت السوأى هي الخبر منصوبة وإن جعلت العاقبة الخبر نصبت فقلت وكان عاقبة الذين أساءوا السوأى وجعلت السوأى هي الاسم فكانت مرفوعة وكما قال الشاعر

لقد علم الاقوام ما كان داءها * بشهلان الا الخزي ممن يقودها

وروي أيضا ما كان داءها بشهلان الا الخزي نصبا ورفعا على ما قد بينت ولو فعل مثل ذلك مع أن كان جائزا غير أن أفصح الكلام ما وصفت عند العرب القول في تأويل قوله ﴿فأتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين﴾ يعني بذلك تعالى ذكره فأعطى الله الذين وصفهم بما

تفضل من الله وليس جزاء على عملهم وذلك أنه سمي الجزاء أجرا والاجر واجب مستحق فكذلك الجزاء ولقائل أن يقول أنه على وجه التشبيه لا التحقيق واستدلوا أيضا بالآية على أن أهل الجنة هم المتقون والتائبون دون المصيرين لقوله ولم يصروا والجواب ما مر أن كون

الجنة معدة للمتقين الموصوفين لا يوجب أن لا يدخلها غيرهم بفضل الله وبرحمته ثم ذكر ما يحمل المكلفين على فعل الطاعة وعلى التوبة من المعصية وهو تأمل أحوال القرون (٨٠) الخالية فقال قد دخلت من قبلكم سنن وأصل الخلق لا نفراد والمكان الخالي هو المنفرد عن

يسكن فيه وكل ما انقضى ومضى فقد انقضى عن الوجود والسنة الطريقة المستقيمة والمثال المتبع وهي فعلة بمعنى مفعولة من سن الماء يسنه اذا ولى صبه فكانه أجراه على نهج واحد ومن سنت النصل أحدته أو من سن الابل اذا أحسن الرعي والمراد قد مضت من قبلكم سنن الله تعالى في الامم السالفة يعني سنن الهلاك والاستئصال بدليل قوله فاظروا كيف كان عاقبة المكذبين فانهم خالفوا رسلهم للحرص على الدنيا وطلب لذاتها ثم انقراضوا ولم يبق من دنياهم أثر وبقي عليهم اللعن في الدنيا والعقاب في الآخرة هذا قول أكثر المفسرين قال مجاهد المراد سنن الله في الكافرين والمؤمنين فان الدنيا ما بقيت لا مع المؤمن ولا مع الكافر ولكن المؤمن بسقى له الثناء الجليل والثواب الجزيل والكافر له اللعن والعقاب ثم قال فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين لان التأمل في حال أحد القسمين يكفي في معرفة حال القسم الآخر أولان الغرض زجر الكفار عن كفرهم وذلك انما يحصل بتأمل أحوال أمثالهم وليس المراد من قوله فسير وافى الارض الامر بالسير بل المقصود تعريف أحوالهم فان حصلت هذه المعرفة بغير المسير في الارض كان المقصود حاصل ولا يبعد أن يقال نذب الى السير لان لمشاهدة آثار الاقدمين أثراً أقوى من أثر السماع كما قيل ان آثارنا تدل علينا * فانظروا بعدنا الى الآثار

وصفهم من الصبر على طاعة الله بعدم قتل أنبيائهم وعلى جهاد عدوهم والاستعانة بالله في أمورهم وافتقائهم مناهج امامهم على ما أبلوا في الله ثواب الدنيا يعني جزاء في الدنيا وذلك النصر على عدوهم وعدو الله والظفر والفتح عليهم والتمكين لهم في البلاد وحسن ثواب الآخرة يعني وخير جزاء الآخرة على ما أسلفوا في الدنيا من أعمالهم الصالحة وذلك الجنة وتعيمها كما هدر شئنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما كان قولهم الا أن قالوا ربنا انظر لنا ذنوبنا فمفرأ حتى بلغ والله يحب المحسنين أي والله لا تاهم الله الفتح والظهور والتمكين والنصر على عدوهم في الدنيا وحسن ثواب الآخرة يقول حسن الثواب في الآخرة هي الجنة هدر شئنا المثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله وما كان قولهم ثم ذكر نحوه هدر شئنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج في قوله فآ تاهم الله ثواب الدنيا قال النصر والغنيمة وحسن ثواب الآخرة قال رضوان الله ورحمته هدر شئنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فآ تاهم الله ثواب الدنيا حسن الظهور على عدوهم وحسن ثواب الآخرة الجنة وما أعد فيها وقوله والله يحب المحسنين يقول تعالى ذكره فعل الله ذلك بهم باحسانهم فانه يحب المحسنين وهم الذين يفعلون مثل الذي وصف عنهم تعالى ذكره أنهم فعلوه حين قتل نبيهم في القول في تأويل قوله يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم فتنقلبوا خاسرين يعني بذلك تعالى ذكره يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله في وعد الله ووعدهم وأمرهم ونهيهم ان تطيعوا الذين كفروا يعني الذين يجحدوا نبوة نبيكم محمد صلى الله عليه وسلم من اليهود والنصارى فيما يأمرونكم به وفيما ينهونكم عنه فتنقلبوا رءسهم في ذلك وتنتصحوهم فيما ترعون أنهم لكم فيه ناصحون يردوكم على أعقابكم يقول يحملوكم على الردة بعد الايمان والكفر بالله وآياته ورسوله بعد الاسلام فتنقلبوا خاسرين يقول فترجعوا عن ايمانكم ودينكم الذي هذا كم الله له خاسرين يعني هالكين قد خسرتم أنفسكم وضللتكم عن دينكم وذهب الدنيا كم وآخرتكم ينهى بذلك أهل الايمان بالله أن يطيعوا أهل الكفر في آرائهم وينتصحوهم في أديانهم كما هدر شئنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم فتنقلبوا خاسرين أي عن دينكم فتنذهب دنياكم وآخرتكم هدر شئنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج في قوله يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا قال ابن جريج يقول لا تنتصحو اليهود والنصارى على دينكم ولا تصدقوهم بشئ في دينكم هدر شئنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم فتنقلبوا خاسرين يقول ان تطيعوا بأسفان يردوكم كفارا في القول في تأويل قوله جل ثناؤه بل الله مولاكم وهو خير الناصرين يعني بذلك تعالى ذكره أن الله مستدكم أيها المؤمنون فنقدكم من طاعة الذين كفروا وانما قيل بل الله مولاكم لان في قوله ان تطيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم نهيهم عن طاعتهم فكانه قال يا أيها الذين آمنوا لا تطيعوا الذين كفروا فيردوكم على أعقابكم ثم ابتداء الخبر فقال بل الله مولاكم فاطيعوه دون الذين كفروا فهو خير من نصر ولذا رفع اسم الله ولو كان منصوباً على معنى بل أطيعوا الله مولاكم دون الذين كفروا كان وجهها صحيحاً ويعني بقوله بل الله مولاكم وليكم وناصركم على أعدائكم الذين كفروا وهو خير الناصرين لان من فررت اليه من اليهود وأهل الكفر بالله فبالله الذي هو ناصركم ومولاكم فاعتصموا واياها فاستنصروا دون غيره ممن يبغيكم

الغوائل ان آثارنا تدل علينا * فانظروا بعدنا الى الآثار هذا بيان المشار اليه بهذا ما أن يكون جميع ما تقدم من الامر والنهي والوعود والوعيد للمتقين والثائمين والمصريين ويكون قوله قد دخلت

بجلاء معترضة للبعث على الايمان وما يستحق به من الاجر واما أن يكون ما حثهم عليه من النظر في سوء عواقب المكذبين ومن الاعتبار بما يعاينون من آثاره لا كهم أما البيان والهدى والموعظة فلا بد من (٨١) الفرق بينها لان العطف يقتضى المغارة فقبل البيان كالجنس وهو ازالة

الشبهات وتحتة نوعان أحدهما الكلام الذي يهدى المكلف الى ما ينبغي في الدين وهو الهدى وثانيهما الكلام الزاجر عما لا ينبغي في طريق الدين وهو الموعظة وخص الهدى والموعظة بالمتقين لانهم هم المستفيعون به وقيل البيان عام للناس والهدى والموعظة خاصان بالمتقين لان الهدى اسم للدلالة بشرط كونه موصولة الى البغية وأقول يشبهه أن يكون البيان عاما لجميع المكلفين وبأى طريق كان من طرق الدلالة والهدى يراد به الكلام البرهاني والجدلى والموعظة يراد بها الكلام الاقناعي الخطابي كقوله ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن وخص المتقون بالذكر لان البيان في حق غيرهم غير مثمر ثم لما بين هذه المقدمات ومهد هذا كرا المقصود وهو قوله ولا تنهوا عنه قال اذا بحثهم عن أحوال القرون الخالية علمتم أن صولة الباطل تضلحل وأن العاقبة والغلبة لارباب الحق والوهن الضعف أى لا تضعفوا عن الجهاد ولا يورثكم ما أصابكم يوم أحد وهنا وجبنا ولا تحزنوا على من قتل منكم وجرح وأنتم الاعلون وحالكم أنكم أعلى منهم وأغلب لانكم أصبتم منهم يوم بدر أكثر مما أصابوا منكم يوم أحد وأنتم الاعلون شأننا لان قتالكم لله وقتالهم للشیطان

الغوائل ويرصدكم بالمكاره كما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق بل الله مولاكم ان كان ما تقولون بالسننكم صدق في قلوبكم وهو خير الناصرين أى واعتصموا به ولا تستنصروا بغيره ولا ترجعوا على أعقابكم مرتدين عن دينكم القول في تأويل قوله سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب عما أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وما أوهام النار وبئس مثوى الظالمين يعنى بذلك جل ثناؤه سيلقى الله أيها المؤمنون في قلوب الذين كفروا وبرهم ووجدوا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ممن حاربكم بأحد الرعب وهو الخزع والهلع بما أشركوا بالله يعنى بشرهم بالله وعبادتهم الاصنام وطاعتهم الشيطان التي لم تجعل لهم بها حجة وهى السلطان التي أخبر عز وجل أنه لم ينزله بكفرهم وشركهم وهذا وعدم من الله جل ثناؤه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنصر على أعدائهم والفلج عليهم ما استقاموا على عهده وتمسكوا بطاعته ثم أخبرهم ما هو فاعل باعدائهم بعدم صيرهم اليه فقال جل ثناؤه وما أوهام النار يعنى ومرتجعهم الذي يرجعون اليه يوم القيامة النار وبئس مثوى الظالمين يقول وبئس مقام الظالمين الذين ظلموا أنفسهم باكتسابهم ما أوجب لهم عاقب الله النار كما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وما أوهام النار وبئس مثوى الظالمين انى سألنى في قلوب الذين كفروا الرعب الذي به كنت أنصركم عليهم بما أشركوا بي ما لم أجعل لهم به حجة أى فلا تظنوا أن لهم عاقبة نصير ولا تظنوا رعبكم ما اعتصمتم واتبعتم أمرى للصبيبة التي أصابتمكم منهم بذنوب قد متوها لانفسكم خالفتم بها أمرى وعصيتم فيها نبى الله صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدى قال لما ارتحل أبو سفيان والمشركون يوم أحد متوجهين نحو مكة انطلق أبو سفيان حتى بلغ بعض الطريق ثم انهم ندموا فاقالوا بئس ما صنعتكم انكم قتلتموهم حتى اذا لم يبق الا الشريد تتركتموهم ارجعوا فاستأصأواهم فقتلهم الله عز وجل في قلوبهم الرعب فانهم رموا فلقوا أعرابيا فعملوا له جعللا وقالوا له ان لقيت محمدا فأخبره بما قد جعلناهم فأخبر الله عز وجل رسوله صلى الله عليه وسلم فطلبهم حتى بلغ جراء الاسد فانزل الله عز وجل في ذلك فذكرا بأسفيان حين أراد أن يرجع الى النبي صلى الله عليه وسلم وما قد ف في قلبه من الرعب فقال سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشركوا بالله القول في تأويل قوله ولقد صدقكم الله وعده يعنى بقوله تعالى ذكره ولقد صدقكم الله أيها المؤمنون من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم بأحد وعده الذي وعدهم على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم والوعد الذي كان وعدهم على لسانه بأحد قوله للرماة اثبتوا مكانكم ولا تبرحوا وان رأيتمونا فدهر مناهم فانال نزال غاليين ما ثبتم مكانكم وكان وعدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انتموا الى امره كالذى حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدى قال لما برز رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المشركين بأحد امر الرماة فقاموا باصل الجبل في وجوه خيل المشركين وقال لا تبرحوا مكانكم ان رأيتمونا فدهر مناهم فانال نزال غاليين ما ثبتم مكانكم وأمر عليهم عبد الله بن جبير أخا خوات بن جبير ثم ان طلحة بن عثمان صاحب لواء المشركين قام فقال يا معشر أصحاب محمد انكم تزعمون أن الله يجعلنا بسيوفكم الى النار ويجعلكم بسيوفنا الى الجنة فهل منكم أحد يجعله الله بسيفي الى الجنة أو يجعلني بسيفه الى النار فقام اليه على بن أبى طالب فقال والذي نفسى بيده لا أفرق حتى يجعل الله بسيفي الى النار أو يجعلني بسيفك الى الجنة فضربه على فقطع رجله

(١١ - ابن جرير رابع) وقتلاكم في الجنة وقتلاهم في النار وأنتم الاعلون بالحجة والعاقبة الحميدة كقوله والعاقبة للمتقين وفي هذا تسلية لهم وبشارة وقوله ان كنتم مؤمنين اما أن يكون قيدا لقوله وأنتم الاعلون أى ان كنتم مصدقين

بما بعدكم الله ويبشركم به من الغلبة وأما أن يكون قيد القول ولا تنهوا أي ان صح إيمانكم بالله وبحقيقة هذا الدين فلا تضعفوا لثقتكم بأن الله سيم هذا الأمر قال ابن عباس انهزم أصحاب (٨٣) رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد فيدناهم كذلك إذا قبل خالد بن الوليد بخيل المشركين

يريد أن يعاون عليهم الجبل فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم لا يعاون علينا اللهم لا قوة لنا إلا بك اللهم ليس يعبدك بهذه البلدة غير هؤلاء نفر فأرسل الله تعالى هذه الآية وثاب نفر من المسلمين رماة فصعدوا الجبل ورموا خيل المشركين حتى هزموهم فذلك قوله وأنتم الاعلون وقال راشد بن سعد لما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد كئيبا حزينا جعلت المرأة تجيء بزوجه وأبيها وابنها مقتولين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أهكذا تفعل برسولك فنزلت ان عيسى كرم بفتح القاف ويضما وهما لغتان كالضعف والضعف والجهد والجهد وقيل بالفتح لغة تهامة والحجاز وقيل بالفتح مصدر وبالضم اسم وقال الفراء انه بالفتح الجراحة بعينها وبالضم ألم الجراحة وقال ابن مقسم هما لغتان إلا أن المفتوحة توهم أنها جمع قرحة ومعنى الآية أن نالوا منكم يوم أحد فقد نلت منكم قبل ذلك في يوم بدر ثم لم يبطهم ذلك عن معاودة القتال فأنتم أولى بأن لا تفرقوا ولا تجبنوا ونظيره فأنهم بالمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون وقيل القرحان في يوم أحد وذلك أنه قتل يومئذ خلق من الكفار نيف وعشرون رجلا وقتل صاحب لوائهم وكثرت الجراحات فيهم وعقرت عامة خيلهم بالنبل وقد كانت الهزيمة عليهم في أول النهار كما يجيء

فسقط فأنكشفت عورته فقال أنشدك الله والرحم يا ابن عم فتركه فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لعلي أصحابه ما منعك أن تجهز عليه قال ابن عباس ناشدني - ين أنكشفت عورته فاستحييت منه ثم شد الزبير بن العوام والمقداد بن الأسود على المشركين فهزمهم وحمل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فهزموا أباسفيان فلما رأى ذلك خالد بن الوليد وهو على خيل المشركين جل فرمته الرماة فانقمع فلما نظر الرماة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه في جوف عسكر المشركين ينتهبونه يادروا الغنيمة فقال بعضهم لا نترك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلق عامتهم فلحقوا بالعسكر فلما رأى خالد قلة الرماة صاح في خيله ثم حمل فقتل الرماة ثم حمل على أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فلما رأى المشركون أن خيلهم تقاتل تنادوا فاشدوا على المسلمين فهزموهم وقتلوهم حمدا هرون بن اسحق قال ثنا مصعب بن المقدام قال ثنا اسرائيل قال ثنا أبو اسحق عن البراء قال لما كان يوم أحد ولقينا المشركين أجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا لآباء الرماة وأمر عليهم عبد الله بن جبير أخوات بن جبير وقال لهم لا تبرحوا مكانكم ان رأيتمونا ظهرنا عليهم فلا تبرحوا وان رأيتموهم ظهرنا عليهم فلا تعينونا فلما التقى القوم هزم المشركون حتى رأيت النساء قد رفعن عن سوقهن وبدت خلاخلهن فجعلوا يقولون الغنيمة الغنيمة قال عبد الله مهلا أما علمتم ما عهد اليكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأبوا فانطلقوا فلما أتوهم صرف الله وجوههم فأصيب من المسلمين سبعون قتيلا حمدا سفيان بن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل عن أبي اسحق عن البراء بنحوه حمدا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولقد صدقكم الله وعده إذ تحسونهم بإذنه فان أبوا سفيان أقبل في ثلاث ليال خلون من شوال حتى نزل أحد آخر حج رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذن في الناس واجتمعوا وأمر على الخيل الزبير بن العوام ومعه يومئذ المقداد بن الأسود السكندى وأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم اللواء رجلا من قريش يقال له مصعب بن عمير وخرج جزة ابن عبد المطلب بالجسر وبعث جزة بين يديه وأقبل خالد بن الوليد على خيل المشركين ومعه عكرمة ابن أبي جهل فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الزبير وقال استقبل خالد بن الوليد فكن بإزائه حتى أودنك وأمر بخيل أخرى فكانوا من جانب آخر فقال لا تبرحوا حتى أودنكم وأقبل أبو سفيان يحمل اللات والعزى فأرسل النبي صلى الله عليه وسلم إلى الزبير أن يحمل فحمل على خالد بن الوليد فهزمه ومن معه كما قال ولقد صدقكم الله وعده إذ تحسونهم بإذنه حتى إذا فشتهم وتنازعتم في الأمر وعصيتهم من بعد ما أراكم ما تحبون وان الله وعد المؤمنين أن ينصرهم وأنه معهم حمدا ابن حبان قال ثنا سفيان عن ابن اسحق قال ثنا محمد بن مسلم بن عبيد الله الزهري أن محمد بن يحيى ابن حبان وعاصم بن عمر بن قتادة والحسين بن عبد الرحمن بن عمرو بن سعد بن معاذ وغيرهم من علمائنا في قصة ذكرها عن أحد ذكر أن كلهم قد حدث ببعضها وأن حديثهم اجتمع فيما ساق من الحديث فكان فيما ذكر في ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل الشعب من أحد في أدوة الوادي إلى الجبل فجعل ظهره وعسكره إلى أحد وقال لا تقاتلوا حتى تأمر بالقتال وقد سرحت قريش الظهر والكراع في زروع كانت بالصمغة من قناة المسلمين فقال رجل من الانصار حين نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القتال أترعى زروع بني قيلة ولما انصار ب وصفنا رسول الله

صلى

من قوله تعالى ولقد صدقكم الله وعده إذ تحسونهم بإذنه حتى

إذا فشتهم وتنازعتم والمماثلة في عدد القتلى والجرحى غير لازمة وإنما تكفي المثلية في نفس القتلى والجراحة وتلك الأيام موصوفة بوصفته

مبتدأ أخبره نداولها أولئك مبتدأ والأيام خبره كقولك هي الأيام تبلى كل جديد فإن الضمير لا يوصف ويكون تلك إشارة إلى الوقائع والأحوال العجيبة التي يعرفها أهل التجارب من أبناء الزمان (٨٣) والمراد بالأيام ما في تلك الأوقات من الظفر

والغلبة والحالات الغريبة وقوله نداولها كالتفسير لما تقدمه والمدولة نقل الشيء من واحد إلى آخر والتمثال تداولته الأيدي أي تناقلته والدنيادول أي تتنقل من قوم إلى آخرين لا تدوم مسارها ومغامها فيوم يحصل فيه السرور له والخم لعدوه ويوم آخر بالعكس فلا يبقى شيء من أحوالها ولا يستقر أثر من آثارها وتظيره قولهم الحرب سجال شئت باللاء لكونها تارة مملوغة وأخرى فارغة وليس المراد من هذه المدولة أنه تعالى تارة ينصر المؤمنين وأخرى ينصر الكافرين فإن نصرته الله منصب شريف لا يناله الكافرون بل المراد أنه تارة يشدد المحنة على الكافرين وأخرى على المؤمنين وذلك أنه لو شدد المحنة على الكفار في جميع الأوقات وأزالها عن المؤمنين في جميعها لحصل العلم الاضطرابي بأن الإيمان حق وما سواه باطل ولو كان كذلك لبطل التكليف والثواب والعقاب فالحكمة في المدولة أن تكون الشبهات باقية والمكلف يدفعها بواسطة النظر في الدلائل الدالة على صحة الإسلام فيعظم ثوابه عند الله وإلى هذا يشير قوله سبحانه وليعلم الله الذين آمنوا وحذف المعطوف عليه لينتهي الوهم كل مذهب

صلى الله عليه وسلم للقتال وهو في سبع مائة رجل وتصاف قريش وهم ثلاثة آلاف ومعهم مائتا فرس قد جنبوها فجعلوا على مينة الخليل خالدين الوليد وعلى ميسرتهم عكرمة بن أبي جهل وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم على الرماة عبد الله بن جبيرة أخا بني عمرو بن عوف وهو يومئذ معلم بنيان بيض والرماة خمسون رجلا وقال انضح عنا الخليل بالنبل لا يأتونا من خلفنا إن كانت لنا أو علينا فثبت مكانك لأنوثتين من قبلك فلما التقى الناس ودنا بعضهم من بعض واقتتلوا حتى جيت الحرب وقاتل أبو دجانه حتى أمعن في الناس وخزرة بن عبد المطلب وعلى بن أبي طالب في رجال من المسلمين فأنزل الله عز وجل نصره وصدقهم وعده ففسوهم بالسيوف حتى كشفوهم وكانت الهزيمة لاشك فيها حدثنا ابن جندب قال ثنا سلمة عن محمد بن إسحق عن يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن جده قال قال الزبير والله لقد رأيته أنظر إلى خد من هذه ابنة عتبة وصواحبها مشيرات هو أزم ما دون أحدها من قليل ولا كثير إذ مالت الرماة إلى العسكر حين كشفنا القوم عنه يريدون النهب وخلوا ظهورنا للخليل فأتينا من أدبارنا وصرخ صارخ ألا إن محمدا قد قتل فأنكفأنا وانكفأ علينا القوم بعد أن هزمنا أصحاب اللواء حتى ما يدنو منه أحد من القوم حدثنا ابن جندب قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق في قوله ولقد صدقكم الله وعده أي لقد وفيت لكم بما وعدتكم من النصر على عدوكم حدثنا عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله ولقد صدقكم الله وعده وذلك يوم أحد قال لهم أنكم ستظهرون فلا تأخذوا ما أصبتم من غنائمهم شيئا حتى تفرغوا فتركوا أمر نبي الله صلى الله عليه وسلم وعصوا ووقعوا في الغنائم ونسوا عهد الذي عهد الله لهم ونالوا إلى غير ما أمرهم به في القول في تأويل قوله ((اذ تحسونهم باذنه)) يعني تعالى ذكره بذلك ولقد وفى الله لكم أيها المؤمنون من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بما وعدكم من النصر على عدوكم بأحد حين تحسونهم يعني حين تقتلونهم يقال منه حسبه يحسبه حسا إذا قتله كما حدثني محمد بن عبد الله بن سعيد الواسطي قال ثنا يعقوب بن عيسى قال ثنا عبد العزيز بن عمران بن عبد العزيز بن عمر بن عبد الرحمن بن عوف عن محمد بن عبد العزيز عن الزهري عن عبد الرحمن بن المسور بن مخرمة عن أبيه عن عبد الرحمن بن عوف في قوله اذ تحسونهم باذنه قال الحسن القتيل حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا ابن أبي الزناد عن أبيه قال سمعت عبيد الله بن عبد الله يقول في قول الله عز وجل اذ تحسونهم قال القتيل حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد اذ تحسونهم باذنه قال تقتلونهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسونهم أي قتلوا باذنه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله اذ تحسونهم يقول اذ تقتلونهم حدثنا عن عمار عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع اذ تحسونهم باذنه والحسن القتيل حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسونهم باذنه يقول تقتلونهم حدثنا ابن جندب قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق اذ تحسونهم بالسيوف أي بالقتل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن مبارك عن الحسن اذ تحسونهم باذنه يعني القتل حدثني علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله اذ تحسونهم باذنه يقول تقتلونهم وأما قوله

ويقرر الفوائد والتقدير نداولها بين الناس ليكون كيت وكيت وليعلم وفيه إيذان بأن المصلحة في هذه المدولة ليست بواحدة ولكن في ضمنها مصالح جمة لو عرفوها انقلب مساءتهم مسرة منها أن يعلم الله وقد احتج هشام بن الحكم بظاهر هذه الآية ونحوها كقوله ولما يعلم الله

الذين جاهدوا على آية تعالى لا يعلم الحوادث الا عند وقوعها وقد سبق الاجوبة عنها في تفسير قوله تعالى واذا ابتلى ابراهيم ربه وتاويل الآية ان اطلاق لفظ العلم على المعلوم والقدرة على (٨٤) المقدور مجاز مشهور يقال هذا علم فلان أو قدرته والمراد معلومه أو مقدوره فكل آية

بشعر ظاهرها بتجدد العلم فالمراد بتجدد المعلوم لان التغير في علم الله تعالى محال فعني الآية لم يظهر معلومنا وهو الخالص من المناق والمؤمن من الكافر وقيل معناه ليحكم بالامتنان فوضع العلم مقام الحكم وقيل ليعلمهم علما يتعلق به الجزاء وهو أن يعلمهم موجودا منهم الثبات لان المجازاة تقع على الواقع دون المعلوم الذي لم يوجد وقيل ليعلم أولياء الله فاضاف الى نفسه تفخيما لهم وعلى الاقوال العلم بمعنى العرفان ولهذا تعدى الى مفعول واحد وقيل انه معني فعل القلب الذي يتعدى الى مفعولين والتقدير وليعلمهم مميزات عن غيرهم ويحتمل على جميع التقادير ان يضم متعلق وليعلم بعده ومعناه وليتميز الثابتون على الايمان من المضطربين فعلمنا ما فعلنا ومن حكم المداولة قوله ويتخذ منكم شهداء من يصلح للشهادة على الامم يوم القيامة كقوله لتكونوا شهداء على الناس فان كونهم كذلك منصب شريف لا يناله الا هذه الامة ولن يكونوا من الامة الا بالصبر على ما ابتلوا به من الشدائد والمراد ليكرم ناسا منكم بالشهادة والشهداء جمع شهيد كالكرماء والظرفاء والمقتول من المسلمين بسيف الكفار يسمى شهيدا قال النضر ابن شميل لانهم احياء حضروا دار السلام كما تواخلاف غيرهم وقال ابن الانباري لان الله وملائكته شهدوا له بالجنة والله لا يحب الظالمين

بأنه فانه يعني بحكمي وقضائي لكم بذلك وتسليطي اياكم عليهم كما حدثنا ابن جند قال ثنا سلمة عن ابن اسحق اذا تحسنتهم باذني وتسليطي أيديكم عليهم وكفي أيديهم عنكم **حدثنا** القول في تأويل قوله جل ثناؤه (حتى اذا فشتكم وتنازعتم في الامر وعصيت من بعدما أراكم ما تحبون) يعني بقوله جل ثناؤه حتى اذا فشتكم حتى اذا جبنتم وضعفتكم وتنازعتم في الامر يقول واختلفتم في امر الله يقول وعصيتم وخالفتم نبيكم فتركتهم امرهم وماعد اليكم وانما يعني بذلك الرماة الذين كان أمرهم صلى الله عليه وسلم بلزوم من كرههم ومقعدهم من فم الشعب باحد بازاء خالد بن الوليد ومن كان معه من فرسان المشركين الذين ذكرنا قبل أمرهم وأما قوله من بعدما أراكم ما تحبون فانه يعني بذلك من بعد الذي أراكم الله أيها المؤمنون بمحمد من النصر والظفر بالمشركين وذلك هو الهزيمة التي كانوا هزمواهم عن نساءهم وأموالهم قبل ترك الرماة مقاعدهم التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقعدهم فيها وقبل خروج خيل المشركين على المؤمنين من ورائهم ونحو الذي قلنا تطاهرت الاخبار عن أهل التأويل وقدم مضي ذكر بعض من قال وسند كقول بعض من لم يذكر قوله فيما مضى ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة حتى اذا فشتكم وتنازعتم في الامر أي اختلفتم في الامر وعصيت من بعدما أراكم ما تحبون وذاكم يوم أحد عهد اليهم نبي الله صلى الله عليه وسلم وأمرهم بأمر ففسوا العهد وجاوزوا وخالفوا ما أمرهم نبي الله صلى الله عليه وسلم فانصرف عليهم عدوهم بعدما أراهم من عدوهم ما يحبون **حدثنا** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله عن أبيه عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث ناسا من الناس يعني يوم أحد فمكنا من ورائهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كونوا ههنا فرددوا وجوههم قد منا وكونوا حرسا لنا من قبل ظهورنا وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هزم القوم هو وأصحابه اختلف الذين كانوا جعلوا من ورائهم فقال بعضهم لبعض لما رأوا النساء مصعدات في الجبل ورأوا الغنائم قالوا انطلقوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فادركوا الغنمة قبل أن تسبقوا اليها وقالت طائفة أخرى بل نطيع رسول الله صلى الله عليه وسلم فنثبت مكاننا فذلك قوله منكم من يريد الدنيا للذين أرادوا الغنمة ومنكم من يريد الآخرة للذين قالوا انطيع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونثبت مكاننا فأتوا محمد صلى الله عليه وسلم فكان فشا حين تنازعوا بينهم يقول وعصيت من بعدما أراكم ما تحبون كانوا قد رأوا الفتح والغنمة **حدثنا** عن عمار عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع حتى اذا فشتكم يقول جبنتم عن عدوكم وتنازعتم في الامر يقول اختلفتم وعصيت من بعدما أراكم ما تحبون وذلك يوم أحد قال لهم انكم ستظهرون فلا أعرفن ما أصبتم من غنائمهم شيئا حتى تفرغوا فتركوا أمر نبي الله صلى الله عليه وسلم وعصوا ووقعوا في الغنائم ونسوا عهد الذي عهد اليهم وخالفوا الى غير ما أمرهم به فانصرف عليهم عدوهم من بعدما أراهم فبهم ما يحبون **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج حتى اذا فشتكم قال ابن جريج قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي حتى اذا فشتكم وتنازعتم في الامر وعصيت من بعدما أراكم ما تحبون من الفتح **حدثنا** ابن جند قال ثنا سلمة عن ابن اسحق حتى اذا فشتكم أي تجادلتم وتنازعتم في الامر أي اختلفتم في امرى وعصيت أي تركتم أمر نبيكم صلى الله عليه وسلم وماعد اليكم يعني الرماة من بعدما أراكم ما تحبون أي الفتح لاشك فيه وهزيمة القوم عن نساءهم وأموالهم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا

حجاج

أي المشركين ان الشر لم يظلم عظيم قال ابن عباس وقيل لا يجب من ليس من هؤلاء الثابتين على الايمان

الصابرين على البلوى وهو اعتراض بين بعض المعلات وبعض وفيه أن دولة الكافرين على المؤمنين للفوائد المذكورة لانه يحجبهم ومن

الحكم قوله ولم يحص الله الذين امنوا ويحق الكافرين والمحصى في اللغة التنقية والمحق النقصان وقال المفضل هو ان يذهب الشيء كله حتى لا يرى منه شيء وقال الزجاج معنى الآية انه ان حصلت الغلبة للكافرين على المؤمنين كان (٨٥) المراد تحصيل ذنوب المؤمنين أي تطهيرهم وتصفيتهم وان كان بالعكس فالمراد محو آثار الكفار وهذه مقابلة لطيفة لان تحصيل هؤلاء باهلال ذنوبهم نظير محو أولئك باهلال أنفسهم لابل الكية فان ذلك غير واقع بل بتدريج ومهل ليقطع طرفا منقصهما من أطرافها * (التأويل)

لاتأكلوا الرابما يؤدى الى الحرص على طلب الدنيا أضعافا مضاعفة الى ما لا يتناهى فلا تلهوا خوف ابن آدم الا التراب واتقوا الله خطاب للخواص أي اتقوا بالله عن غير الله في طلب الله لعلكم تفلحون عن حجب ما سوى الله وتظفرون بالوصول الى الله ثم خاطب العوام الذين هم أرباب الوسائط بقوله واتقوا أي بالقناعة النار أي نار الحرص التي توري عنها نار القطيعة وجوز وابعدى طاعة الله وطاعة رسوله ثم أخبر عن المسارعة الى الجنان بمصارعة النفس والجنان عرضها السموات والارض أي المسافة بين العبد وبينها هذا القدر لان الوصول اليها بعد العبور عما في السموات والارض وهو عالم المحسوسات كما قال النبي صلى الله عليه وسلم عن عيسى انه قال لن يلج ملكوت السموات والارض من لم يولد مرتين فالولادة الثانية هي الخروج عن الصفات الحيوانية بترك كية النفس عنها ولوج الملكوت هو التحلية بالصفات الروحية ينفقون أموالهم في السراء وأراحهم في الضراء بل من

حجاج عن المبارك عن الحسن من بعدما أراكم ما تحبون يعني من الفتح وقيل معنى قوله حتى اذا فسلمت وتنازعتم في الامر وعصيتهم من بعدما أراكم ما تحبون حتى اذا تنازعتم في الامر فسلمت وعصيتهم من بعدما أراكم ما تحبون انه من المقدم الذي معناه التأخير وان الواو دخلت في ذلك ومعناها السقوط كما قلنا في فلما أسلموا وتلاه للبحرين ونادى بناه معناه نادى بناه وهذا مقول في حتى اذا وفي لما ومنه قول الله عز وجل حتى اذا فتحت يا جوج وما جوج ثم قال واقرب الوعد الحق ومعناه اقرب وكما قال الشاعر

حتى اذا قلت بطونكم * ورأيتم أبناءكم شسبوا

وقلتم ظهرا المحسن لنا * ان اللئيم العاجر الخب

القول في تأويل قوله ﴿منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة﴾ يعني جل ثناؤه بقوله منكم من يريد الدنيا الذين تركوا مقعدهم الذي أقعدهم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشعب من أحد لحيل المشركين ولحقوا بعسكر المسلمين طلب النهب اذ رأوا هزيمة المشركين ومنكم من يريد الآخرة يعني بذلك الذين ثبتوا من الرماة في مقاعدهم التي أقعدهم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم واتبعوا أمره محافظة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وابتغاء ما عند الله من الثواب بذلك من فعلهم والدار الآخرة كما حدثنا محمد بن أحمد قال ثنا أسباط عن السدي منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة فالذين انطلقوا يريدون الغنime هم أصحاب الدنيا والذين بقوا وقالوا لا نخالف قول رسول الله صلى الله عليه وسلم أرادوا الآخرة حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس حدثني عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت النخعي يقول في قوله منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة فان نبي الله صلى الله عليه وسلم أمرهم أن لا يبرحوا مكانهم حتى يأذن لهم فلما لقي نبي الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد بأسفيان ومن معه من المشركين هزمهم نبي الله صلى الله عليه وسلم فلما رأى المسلمة أن الله عز وجل هزم المشركين انطلق بعضهم وهم يتنادون الغنime الغنime لا تفترقكم وثبت بعضهم مكانهم وقالوا لا نرم موضعنا حتى يأذن لنا نبي الله صلى الله عليه وسلم ففي ذلك نزل منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة فكان ابن مسعود يقول ما شعرت أن أحدا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كان يريد الدنيا وعرضها حتى كان يوم أحد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريح قال ابن عباس لما هزم الله المشركين يوم أحد قال الرماة أدر كوا الناس ونبي الله صلى الله عليه وسلم لا يسبقوكم الى الغنائم فتكون لهم دونكم وقال بعضهم لا نرم حتى يأذن لنا النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة قال ابن جريح قال ابن مسعود ما علمنا أن أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يريد الدنيا وعرضها حتى كان يومئذ حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن المبارك عن الحسن منكم من يريد الدنيا هؤلاء الذين يحيزون الغنائم ومنكم من يريد الآخرة الذين يتبعونهم يقتلونهم حدثنا الحسين ابن عمرو بن محمد العبقرى قال ثنا أسباط عن السدي عن عبد خير قال قال عبد الله ما كنت أرى أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد الدنيا حتى نزل فينا يوم أحد منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة حدثنا محمد بن أحمد قال ثنا أسباط

سوى الله في طلب الله فعلاوا فاحشة هي رؤية غير الله أو ظلموا أنفسهم بالتعلق بما سوى الله ذكر والله بالنظر اليه ورؤيته ومن يغفرو من يستر بكف عواطفه ذنوب وجود الاغيار لا الله ولم يصروا على ما فعلوا من رؤية الوسائط والتعلق بها وهم يعلمون أن كل شيء ما خلا الله باطل أولئك

جزاؤهم مغفرة أي هم مسحقون لمقامات القرب من ربهم وجنات من أصناف لطافه تجري من تحتها الأنهار الغنية ونعم أجر العاملين لأن نيل المقصود في بذل الجهود قد خلت من (٨٦) قبلكم أم لهم سنن فسير وفي الأرض نفوسكم الحيوانية بالعبور على أوصافها الدنية لتبلغوا

سماء قلوبكم الروحية فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين بهذه المقامات الروحية والمكاشفات الربانية ولا تهنوا أيها السائر في السيرة إلى الله ولا تحزنوا على ما فاتكم من اللذات الفانية وأنتم الأعلون من أهل الدنيا والآخرة لأنكم من أهل الله إن عيسكم في أنبياء المجاهدات قرح ابتلاء وامتحان فقد مس القوم من الأنبياء والاولياء قرح محن مثله وتلك الأيام نداؤها بين الناس السائرين يوم نعمة ويوم نعمة ويوم محنة ويوم محنة ويتخذ منكم شهداء أرباب المشاهدات والمكاشفات وليمحض الله فيه إشارة إلى أن كل ألم ونصب يصيب المؤمن فهو تطهير لقلبه وتكفير لبدنه وما يصيب الكافر من نعمة ودولة وغنى ومنى فهو سبب لكفره وفساده ومن يدا لظغينه وبوجه آخر البلاء لأهل الولاء تمحيص للقلوب عن ظلمات العيوب وتنويرها بأنوار الغيوب وتحقيق صفات نفوسهم الكافرة ومحو سمات أخلاقهم الفاجرة ليتخلصوا عن قفص الأشباح إلى حظائر الأرواح (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين وما كان لنفس أن تموت إلا بأذن الله كذا

عن السدي عن عبد خير قال قال ابن مسعود ما كنت أظن في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ أحدا يريد الدنيا حتى قال الله ما قال حدثت عن عمار عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال قال عبد الله بن مسعود لما رأهم وقعوا في الغنائم ما كنت أحسب أن أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد الدنيا حتى كان اليوم حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال كان ابن مسعود يقول ما شعرت أن أحدا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كان يريد الدنيا وعرضها حتى كان يومئذ حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق منكم من يريد الدنيا أي الذين أرادوا التهرب رغبة في الدنيا وترك ما أمروا به من الطاعة التي عليها ثواب الآخرة ومنكم من يريد الآخرة أي الذين جاهدوا في الله لم يخالفوا إلى ما نهوا عنه لعرض من الدنيا رغبة في رجاء ما عند الله من حسن ثوابه في الآخرة ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ثم صرفكم عنهم ليبتليكم) يعني بذلك جل ثناؤه ثم صرفكم أيها المؤمنون عن المشركين بعدما أراكم ما تحبون فيهم وفي أنفسكم من هزيمتكم أي هزمهم وظهوركم عليهم فرد وجوهكم عنهم لعصيتكم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بطاعتهم وإيثاركهم الدنيا على الآخرة عقوبة لكم على ما فعلتم ليبتليكم يقول ليختبركم فيتميز المنافق منكم من المخلص الصادق في إيمانه منكم كما حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي ثم ذكر حين مال عليهم خالد بن الوليد ثم صرفكم عنهم ليبتليكم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن مبارك عن الحسن في قوله ثم صرفكم عنهم قال صرف القوم عنهم فقتل من المسلمين بعده من أسروا يوم بدر وقتل عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكسرت ربا عيته وشج في وجهه وكان يمسح الدم عن وجهه ويقول كيف يفلح قوم فعلوا هذا بنبيهم وهو يدعوهم إلى ربهم فقلت ليس لك من الأمر شيء الآية فقالوا أليس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وعدنا النصر فأنزل الله عز وجل ولقد صدقكم الله وعده إلى قوله ثم صرفكم عنهم ليبتليكم ولقد عفا عنكم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق ثم صرفكم عنهم ليبتليكم أي صرفكم عنهم ليختبركم وذلك ببعض ذنوبكم ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ولقد عفا عنكم والله ذو فضل على المؤمنين) يعني بقوله جل ثناؤه ولقد عفا عنكم ولقد عفا الله أيها المخالفون أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم والتاركون طاعته فيما تقدم اليكم من لزوم الموضع الذي أمركم بلزومه عنكم فصيح لكم من عقوبة ذنوبكم الذي أتيتموه عما هو أعظم مما عاقبكم به من هزيمة أعدائكم أيكم وصرف وجوهكم عنهم إذ لم يستأصل جمعكم كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن مبارك عن الحسن في قوله ولقد عفا عنكم قال قال الحسن وصفق بيديه وكيف عفا عنهم وقد قتل منهم سبعون وقتل عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكسرت ربا عيته وشج في وجهه قال ثم يقول قال الله عز وجل قد عفت عنكم إذ عصيتموني أن لا أكون استأصلتكم قال ثم يقول الحسن هؤلاء مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي سبيل الله غضاب الله يقاتلون أعداء الله نهوا عن شيء فصنعوه فوالله ما تركوا حتى غموا بهذا الغم فأفسق الفاسقين اليوم يتجرأ على كل كبيرة ويركب كل داهية ويسحب عليها ثيابه ويرغم أن لا بأس عليه فسوف يعلم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قوله ولقد عفا عنكم قال لم يستأصلكم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق ولقد عفا عنكم ولقد عفا الله عن عظيم ذلك لم يهلككم بما أتيتم من معصية نبيكم ولكن عدت بفضلي عليكم وأما قوله والله

مؤجلا ومن يرد ثواب الدنيا نؤته منها ومن يرد ثواب الآخرة نؤته منها وسيجزي الشاكرين وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين وما كان قولهم إلا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا ولسنا بأبرار

في أمرنا وثبت أقدامنا ونصرنا على القوم الكافرين فأتاهم الله نواب الدنيا وحسن نواب الآخرة والله يحب المحسنين يا أيها الذين آمنوا إن

تطيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم فتنقلبوا خاسرين بل الله مولاكم (٨٧) وهو خير الناصرين ﴿١﴾ القرا آت رايتوه بغير همزة يعني بالتبليغ ونحوه أوله ورأوه روى هبة الله بن جعفر عن الأصفهاني عن ورش وجرزة في الوقف يرد ثواب وبابه مدغما أبو عمرو (٣) وشان ابن عامر وسهل وجرزة وعلى وخلف ثبوته مثل يؤده وكائن بالمد والهمز مثل كاعن حيث كان ابن كثير وقرأ يزيد وكائن بالمد بغير همزة وقرأ أبو عمرو وسهل ويعقوب وعلى بغير نون في الوقف وكأى الباقون وكأى في الخالين قتل أبو عمرو وسهل ويعقوب وابن كثير ونافع وقيس والمفضل الباقون قاتل الوقوف الصابرين ٥ تلقوه ص لطول الكلام رسول ج لان مابعد يصلح صفة واستثناها الرسل ط أعقابكم ط لتناهي الاستفهام شيا ط الشاكرين ٥ مؤجلا ج لابتداء الشرط منها ج للعطف منها ط الشاكرين ٥ قتل ط ليكون قتل النبي صلى الله عليه وسلم الزاما للحجة على من اعتذر في الانهزام بما سمع من نداء إبليس ألا ان محمدا قتل والتقدير ومعه ربيون كثير ولو وصل كان الربيون مقتولين ومن قرأ قاتل فله أن لا يقف كثير ج لابتداء النفي معفاء التعقيب وما استكانوا ط الصابرين ٥ الكافرين ٥ الآخر ط المحسنين ٥ خاسرين ٥ مولاكم ج الناصرين ٥ التفسير انه سبحانه لما ذكر فوائده مداولة الأيام وحكمها أتبعها ما هو السبب الأصلي في ذلك فقال (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة) بدون تحمل المشاق

ذو فضل على المؤمنين فانه يعني والله ذو طول على أهل الإيمان به وبرسوله بعفوه لهم عن كثير ما يستوجبون به العقوبة عليه من ذنوبهم فان عاقبهم على بعض ذلك فذوا إحسان اليهم بمجميل أياديه عندهم كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق ولقد عفا عنكم والله ذو فضل على المؤمنين يقول وكذلك من الله على المؤمنين أن عاقبهم ببعض الذنوب في عاجل الدنيا أديا وموعظة فانه غير مستأصل لكل ما فيهم من إحقاقه عليهم لما أصابوا من معصيته رجعة لهم وعائدة عليهم لمافهم من الإيمان ﴿٢﴾ القول في تأويل قوله (اذتصعدون ولا تلون على أحد والرسول يدعوكم في أخراكم) يعني بذلك جل ثناؤه ولقد عفا عنكم أيها المؤمنون اذ لم يستأصلكم أهلا كامنه جمعكم بذنوبكم وهربكم اذ تصعدون ولا تلون على أحد واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه عامة قراء الحجاز والعراق والشام سوى الحسن البصري اذ تصعدون بضم التاء وكسر العين وبه القراءة عندنا لاجتماع الحجة من القراءة على القراءة به واستنكارهم ما خالفه وروى عن الحسن البصري أنه كان يقرؤه اذ تصعدون بفتح التاء والعين حدثني بذلك أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا حجاج عن هرون عن يونس بن عبيد عن الحسن فاما الذين قرؤا تصعدون بضم التاء وكسر العين فانهم وجهوا معنى ذلك الى أن القوم حين انهزموا عن عدوهم أخذوا في الوادي هارين وذكروا أن ذلك في قراءة أبي اذ تصعدون في الوادي حدثنا أحمد بن يوسف قال ثنا أبو عبيد قال ثنا حجاج عن هرون قالوا الهرب في مستوى الأرض وبطون الأودية والشعاب اصعدا لا صعودا قالوا وانما يكون الصعود على الجبال والسهال والدرج لان معنى الصعود الارتفاع والارتفاع على الشيء علوا قالوا فاما الاخذ في مستوى الأرض والهبوط فانما هو اصعدا كما يقال اصعدنا من مكة اذا بدأت في السفر منها والخروج واصعدنا من الكوفة الى خراسان يعني خرجنا منها اسفرا اليها وابتدأنا منها الخروج اليها قالوا وانما جاء تأويل أكثر أهل التأويل بان القوم أخذوا عند انهزامهم عن عدوهم في بطن الوادي ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا تلون على أحد ذاكم يوم أحد اصعدوا في الوادي فرارا ونبي الله صلى الله عليه وسلم يدعوهم في أنحراهم قال الى عباد الله الى عباد الله وأما الحسن فالحق أراه ذهب في قراءته اذ تصعدون بفتح التاء والعين الى أن القوم حين انهزموا عن المشركين صعدوا الجبل وقد قال ذلك عدد من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قال لما شهد المشركون على المسلمين بأحد فهزم موهم دخل بعضهم المدينة وانطلق بعضهم فوق الجبل الى الصخرة فقاموا عليها وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو الناس الى عباد الله الى عباد الله فذكر الله صعدوهم على الجبل ثم ذكر دعاء نبي الله صلى الله عليه وسلم اياهم فقال اذ تصعدون ولا تلون على أحد والرسول يدعوكم في أخراكم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال انحازوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فعملوا يصعدون في الجبل والرسول يدعوهم في أنحراهم حدثني الثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسن بن علي قال ثنا حريج قال قال ابن عباس قوله اذ تصعدون ولا تلون على أحد قال صعدوا في أحد فرارا * قال أبو جعفر وقد ذكرنا أن أولى القراءتين بالصواب قراءة من قرأ اذ تصعدون بضم التاء وكسر العين بمعنى السبق والهرب في مستوى الأرض وفي المهابط لاجتماع

وأم منقطعة ومعنى الهمزة فيها الانتكاز ولما عني لم مع زيادة التوقع وليس المراد في العلم بالمجاهدين ولكن المراد في العلوم وانما حسن إقامة ذلك مقام هذا لان العلم متعلق بالمعلوم كما هو عليه فلما حصلت بينهما هذه المطابقة حسن إقامة أحدهما مقام الآخر تقول ما علم الله في فلان

خيرا أى ما فيه خير حتى يعمله فاصل الكلام لا تحسبوا أن تدخلوا الجنة ولم تجاهدوا بعد وإنما أنكر هذا الحسبان لأنه تعالى أوجب الجهاد قبل هذه الواقعة وأوجب الصبر على تحمل متاعها (٨٨) وبين وجوه المصالح المنوطة بها في الدين والدنيا وإذا كان كذلك فمن البعيد أن يصل الإنسان إلى السعادة والجنة مع

إهمال مثل هذه الطاعة والواو في قوله ويعلم الصابرين وواو الجمع في قولهم لا تأكل كل السمك وتشرب اللبن كأنه قيل إن دخول الجنة وترك المصاهرة على الجهاد مما لا يجتمعان فليس كل من أقربدين الله كان صادقا ولكن الفصل فيه تسلط المكروهات ومخالفات النفس فإن الحب هو الذي لا ينقص بالحقاء ولا يزداد بالوفاء وقيل التقدير أظننتم أن تدخلوا الجنة قبل أن يعلم الله المجاهدين وأن يعلم الصابرين ووجه آخر وهو أن يكون مجزوما أيضا لكن الميم لما حركت الساكنين حركت بالفتحة اتباعا للفتحة قبلها وهذا كما قرئ ولما يعلم الله بفتح الميم الآن راد ولما يعلم بالنون الخفيفة ثم حذف وقرأ الحسن ويعلم بالجرم على العطف وروى عن أبي عمرو ويعلم بالرفع على الحال كأنه قيل ولما تجاهدوا وأنتم صابرون (ولقد كنتم تمنون الموت) الخطاب فيه للذين أُلحوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج إلى المشركين وكان رأيهم في الإقامة بالمدينة وبلاد الموت سببه وهو الجهاد والقتل قال المحققون أنه لم يكن تمنهم للموت تخيلا لأن يقتلوا لأن قتل المشركين لهم كفر ولا يجوز للمؤمن أن يتمنى الكفر أو يريد أو يرضى به بل إنما تمنوا الفوز بدرجات الشهداء والوصول إلى كراماتهم وشبه ذلك بمن شرب دواء الطبيب النصراني فان غرضه حصول الشفاء ولا يخطر بباله جرم منفعة واحسان إلى عدو

الجنة على أن ذلك هو القراءة الصحيحة ففي إجماعها على ذلك الدليل الواضح على أن أولى التأويلين بالآية تأويل من قال أصدوا في الوادي ومضوا فيه دون قول من قال صعدوا على الجبل وأما قوله ولا تلون على أحد فإنه يعني ولا تعطفون على أحد منكم ولا يلتفت بعضهم إلى بعض هربا من عدوكم مصعدين في الوادي ويعنى بقوله والرسول يدعوكم في أخركم ورسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوكم أيها المؤمنون به من أصحابه في أخركم يعني أنه يناديكم من خلفكم إلى عباد الله إلى عباد الله كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس والرسول يدعوكم في أخركم إلى عباد الله ارجعوا إلى عباد الله ارجعوا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والرسول يدعوكم في أخركم وأما النبي صلى الله عليه وسلم يدعوهم إلى عباد الله حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي مثله حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال أنهم سمعوا الله بالفرار عن نبيهم صلى الله عليه وسلم وهو يدعوهم لا يعطفون عليه لدعائه إياهم فقال اذ تصعدون ولا تلون على أحد والرسول يدعوكم في أخركم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والرسول يدعوكم في أخركم هذا يوم أحد حين انكشف الناس عنه ﴿القول في تأويل قوله﴾ (فأثابكم غما بكم لكيلا تترنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم والله خبير بما تعملون) يعني بقوله جل ثناؤه فأثابكم غما بكم يعني بخازاكم بفراركم عن نبيكم وفشلكم عن عدوكم ومعصيتكم بكم غما بكم يقول غما على غم وسمى العقوبة التي عاقبهم بها من تسلط عدوهم عليهم حتى نال منهم ما نال ثوابا إذ كان ذلك من عملهم الذي سخطه ولم يرضه منهم فدل بذلك جل ثناؤه أن كل عوض كان لمعوض من شيء من العمل خيرا كان أو شرا أو العوض الذي بذله رجل لرجل أو يدسلف له إليه فإنه مستحق اسم ثواب كان ذلك العوض تكريما أو عقوبة ونظير ذلك قول الشاعر

أخاف زيادا أن يكون عطاؤه * أداهم سودا أو محدرجة سمرا
فجعل العطاء العقوبة وذلك كقول القائل لا تحسلف إليه منه مكروه لأجازينك على فعلك ولا تبينك ثوابك وأما قوله غما بكم فإنه قيل غما بكم معناه غما على غم كما قيل ولأصلبكم في جذوع النخل بمعنى ولأصلبكم على جذوع النخل وإنما جاز ذلك لأن معنى قول القائل أثابك الله غما على غم جزاك الله غما بعد غم يقدمه فكان كذلك معنى فأثابكم غما بكم لأن معناه جزاك الله غما بعقب غم يقدمه وهو نظير قول القائل نزلت بني فلان ونزلت علي بنى فلان وضربت به بالسيف وعلى السيف واختلف أهل التأويل في الغم الذي أثيب القوم على الغم وما كان غمهم الأول والثاني فقال بعضهم أما الغم الأول فكان ما تحدث به القوم أن نبيهم صلى الله عليه وسلم قد قتل وأما الغم الآخر فإنه كان ما نالهم من القتل والجراح ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فأثابكم غما بكم كانوا يتحدثون أن نبي الله صلى الله عليه وسلم أصيب وكان الغم الآخر قتل أصحابهم والجراحات التي أصابتهم قال وذكر لنا أنه قتل يومئذ سبعون رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة وستون رجلا من الانصار وأربعة من المهاجرين وقوله لكيلا تترنوا على ما فاتكم يقول ما فاتكم من غنمة القوم ولا ما أصابكم من أنفسكم من القتل والجراحات حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله فأثابكم غما بكم قال فرقة بعد فرقة الأولى حين سمعوا الصوت أن محمدا

الله وتنفق صناعته قالت الأشاعرة ههنا من أراد شيئا أراد ما هو من لوازمه وثواب الشهداء لا يحصل إلا بالشهادة ولا قد ريب أنه تعالى أراد إيصال ثواب الشهداء إلى المؤمنين ولهذا ورد من الترغيبات ما ورد فأراد صبر ورثتهم شهداء ولن يصيروا شهداء إلا إذا قتلهم

الكفار فلا بد أن يريد أن يقتلهم الكفار وذلك القتل كفر ومعصية قبيحة أنه تعالى يريد بالكفر والإيمان والطاعة والعصيان (من قبل أن تناقوه) من قبل أن تشاهدوه وتعرفوا شدته وصعوبة مقاساته (فقد رأيتموه) (٨٩) وأنتم تتظرون) قال الزجاج أي وأنتم بصراء

كقولهم رأيته بعيني أي رأيتموه معانين حين قتل بين أيديكم من قتل من أخوانكم وشارفتم أن تقتلوا ويحتمل أن يراد رأيتم أقدام القوم وشدة حرصهم على قتلكم وعلى قتل الرسول ثم بقيتم أنتم تتظرون إليهم من غير جد في دفعهم ولا اجتهاد في مقاتلتهم وفيه توبيخ لهم على تنهيم الجهاد وعلى إلحاحهم في الخروج إليه ثم انهزامهم وقلة ثباتهم عنده قال ابن عباس ومجاهد والضحك لما نزل النبي صلى الله عليه وسلم بالشعب أمر الرماة أن يلزموا أصل الجبل ولا ينتقلوا سواء كان الأمر لهم أو عليهم فلما وقفوا وجأوا على الكفار هزمهم وقتل على عليه السلام طلحة بن أبي طلحة صاحب لوائهم والزبير والمقداد شداء على المشركين ثم حمل الرسول صلى الله عليه وسلم مع أصحابه فهزموا أباسفبيان ثم ان بعض القوم لما رأوا انهزام الكفار بادروا من الرماة إلى الغنمة وكان خالد بن الوليد صاحب ميمنة الكفار فلما رأى تفرق الرماة حمل على المسلمين فهزمهم وفرق جمعهم وكثر القتل في المسلمين ورحى عبد الله بن قيس الحارثي رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر وكسر ربايته وشج وجهه وأقبل يريد قتله فذب عنه مصعب بن عمير وهو صاحب الراية يوم بدر ويوم أحد حتى قتله ابن قيس وأحتمل طلحة بن عبيد الله رسول الله ودافع عنه أبو بكر وعلى عليه السلام وظن ابن قيس أنه قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال

قد قتل والثانية حين رجع الكفار فضر بهم مدبرين حتى قتلوا منهم سبعين رجلا ثم انحازوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فجعلوا يصعدون في الجبل والرسول يدعوهم في أحرهم **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه * وقال آخرون بل نغمهم الأول كان قتل من قتل منهم وجرح من جرح منهم والغنم الثانية كان من سمعهم صوت القائل قتل محمد صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله غمابنم قال الغنم الأول الجراح والقتل والغنم الثانية حين سمعوا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قد قتل فأنساهم الغنم الآخر ما أصابهم من الجراح والقتل وما كانوا يرجون من الغنمة وذلك حين يقول لكيلات تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع فأنابكم غمابنم قال الغنم الأول الجراح والقتل والغنم الآخر حين سمعوا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قتل فأنساهم الغنم الآخر ما أصابهم من الجراح والقتل وما كانوا يرجون من الغنمة وذلك حين يقول الله لكيلات تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم * وقال آخرون بل الغنم الأول ما كان فاتهم من الفتح والغنمة والثاني اشراف أبي سفيان عليهم في الشعب وذلك أن أباسفبيان فيما زعم بعض أهل السير لما أصاب من المسلمين ما أصاب وهرب المسلمون جاء حتى أشرف عليهم وفيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في شعب أحد الذي كانوا ولوا إليه عند الهزيمة فخافوا أن يظلمهم أبوسفيان وأصحابه ذكر الخبر بذلك **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ يدعو الناس حتى انتهى إلى أصحاب الصخرة فلما رأوه وضع رجل سهم في قوسه فأراد أن يرميه فنهال أنار رسول الله ففرحوا بذلك حين وجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم حيا وفرح رسول الله حين رأى أن في أصحابه من يمنع فلما اجتمعوا وفيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ذهب عنهم الحزن فأقبلوا يذكرون الفتح وما فاتهم منه ويذكرون أصحابهم الذين قتلوا فأقبل أبوسفيان حتى أشرف عليهم فلما نظروا إليه نسوا ذلك الذي كانوا عليه وهمهم أبوسفيان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس لهم أن يقولوا اللهم ان تقتل هذه العصابة لا تعبد ثم ندب أصحابه فمروهم بالحجارة حتى أنزلوهم فقال أبوسفيان يومئذ اعل هبل حنظلة بحنظلة ويوم بيوم بدر وقتلوا يومئذ حنظلة بن الراهب وكان جنيا فغسلته الملائكة وكان حنظلة بن أبي سفيان قتل يوم بدر قال أبوسفيان لنا العزى ولا عزى لكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعرق الله مولا نا ولا مولى لكم فقال أبوسفيان فيكم محمد قالوا نعم قال أما إنها قد كانت فيكم مشكلة ما أمرت بها ولا نهيت عنها ولا سرتني ولا ساءتني فذكر الله اشراف أبي سفيان عليهم فقال فأنابكم غمابنم لكيلات تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم الغنم الأول ما فاتهم من الغنمة والفتح والغنم الثاني اشراف العدو عليهم لكيلات تحزنوا على ما فاتكم من الغنمة ولا ما أصابكم من القتل حين تذكرون فشغلهم أبوسفيان **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق قال ثنا ابن شهاب الزهري ومحمد بن يحيى بن حبان وعاصم بن عمر بن قتادة والحسين بن عبد الرحمن ابن عمرو بن سعد بن معاذ وغيرهم من علمائنا فيما ذكرنا من حديث أحد قالوا كان المسلمون في ذلك اليوم لما أصابهم فيه من شدة البلاء أن لا تأكل ثلث قتيل وثلث جريح وثلث من هزم وقد بلغته الحرب حتى ما يدرى ما يصنع وحتى خلص العدو إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذبح بالحجارة حتى

(١٣) (ابن جرير) (رابع) قد قتل محمد وأصرخ صارخ ألا ان محمد قد قتل قيل وكان الصارخ الشيطان فغشا في الناس خبر قتله صلى الله عليه وسلم فأنكفوا وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو إلى عباد الله حتى انحازت إليه طائفة من أصحابه فلامهم على هربهم فقالوا

بارسول الله فديناله بآبائنا وأمهاتنا أتانا خبر قتلك فرعبت قلوبنا فنزلت (وما محمد الا رسول) أي مرسل قال أبو علي وقد يكون الرسول في غير هذا الموضع بمعنى الرسالة أي حاله مقصور على (٩٠) الرسالة لا يتخطاها الى البقاء والدوام (قد خلت من قبله الرسل) فسيخاؤوا كما خالوا وكما

أن أتباعهم بقوا متمسكين بدينهم بعد خلوهم فكونوا أنتم كذلك لأن الغرض من ارسال الرسل التبليغ والزام الحجة لا وجودهم بين أممهم أبدا (أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم) الفاء لتسبب الجملة الشرطية عن الجملة التي قبلها والهمزة لانكار الجزاء لانه في الحقيقة كأنه دخل عليه والمعنى أفنتقلبون على أعقابكم ان مات محمد أو قتل وسبب الانكار ما تقدم من الدلائل أحدهما أن الحاجة الى الرسول هي التبليغ وبعد ذلك لا حاجة اليه فلا يلزم من قتله أو موته الادبار عما كان هو عليه من الدين وما يلزم كالجهاد وثانيهما القياس على موت سائر الأنبياء وقتلهم فان موسى عليه السلام مات ولم ترجع أمته عن ذلك الدين والنصارى زعموا أن عيسى عليه السلام قتل وهم يرجعوا عن دينه وانما ذكر القتل وقد علم أنه لا يقتل لكونه مجوزا عند المخاطبين وقوله والله يعصمكم من الناس لو سلم أنه متقدم في النزول فانه مما كان يختص بعرفته العلماء منهم على أنه ليس نصاب العصمة عن القتل بل محتمل العصمة من فتنه الناس واضلألهم وقوله انك ميت يراد به المفارقة الى الآخرة بأي طريق كان بدليل وانهم ميتون وكثير منهم قد قتلوا ويمكن أن يقال صدق القضية الشرطية لا يتوقف على صدق جزأها لصدق قولنا ان كانت الخمسة زوجا فهي تنقسم بمساويين مع كذب جزأها ومعنى أو هو والترديد

وقع لشقه وأصيبت رباعيته وشج في وجهه وكلمت شفته وكان الذي أصابه عتبة بن أبي وقاص وقاتل مصعب بن عمير دون رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه لواءه حتى قتل وكان الذي أصابه ابن قيسمة الليثي وهو يظن أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجع الى قريش فقال قتلت محمدا حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال فكان أول من عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الهزيمة وقول الناس قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق قال ثني ابن شهاب الزهري كعب بن مالك أخو بني سلمة قال عرفني عيني به تهران تحت المغفر فناديت بأعلى صوتي يا معشر المسلمين أبشروا هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار الى رسول الله أن أنصت فلما عرف المسلمون رسول الله صلى الله عليه وسلم نهضوا به ونهض نحو الشعب معه على بن أبي طالب وأبو بكر بن أبي خافة وعمر بن الخطاب وطلحة بن عبيد الله والزبير ابن العوام والحرب بن الصامت في رهط من المسلمين قال فيينار رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشعب ومعه أولئك نفر من أصحابه ادخلت عالية من قريش الجبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم انه لا ينبغي لهم أن يعلونا فقاتل عمر بن الخطاب ورهطه من المهاجرين حتى أهبطوهم عن الجبل ونهض رسول الله صلى الله عليه وسلم الى صخرة من الجبل ليعلوها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بدد قطاهرين درعين فلما ذهب لينهض فلم يستطع جلس تحته طلحة بن عبيد الله فنهض حتى استوى عليها ثم ان أباسفيان حين أراد الانصراف أشرف على الجبل ثم صرخ بأعلى صوته أنعمت فقال ان الحرب سجال يوم يوم بدر أعل هبل أي ظهري نيك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر قمر فاجبه فقل الله أعلى وأجل لا سواء قتلتا في الجنة وقتلا كم في النار فلما أجاب عمر رضي الله عنه أباسفيان قال له أبوسفيان هلم الى يا عمر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ائتته فانظر ما شأنه فخافه فقال له أبوسفيان أنشدك الله يا عمر أقتلنا محمدا فقال عمر اللهم لا والله لسمع كلامك الآن فقال أنت أصدق عندي من ابن قيسمة وأشار لقول ابن قيسمة لهم اني قتلت محمدا ثم نادى أبوسفيان فقال انه قد كان في قتلاكم مثله والله ما رضيت ولا سخطت ولا نهيت ولا أمرت حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثني ابن اسحق فأثابكم غمبا نعم لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم أي كربا بعد كرب قتل من قتل من اخوانكم وعلو عدوكم عليكم وما وقع في أنفسكم من قول من قال قتل نبيكم فكان ذلك مما يتابع عليكم غمبا نعم لكيلا تحزنوا على ما فاتكم من ظهوركم على عدوكم بعد أن رأيتموه بأعينكم ولا ما أصابكم من قتل اخوانكم حتى فرجت بذلك الكرب عنكم والله خير بما تعملون وكان الذي فرج عنهم ما كانوا فيه من الكرب والغم الذي أصابهم أن الله عز وجل رد عنهم كذبة الشيطان بقتل نبيهم فلما رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم حيا بين أظهرهم هان عليهم ما فاتهم من القوم فهان الظهور عليهم والمصيبة التي أصابتهم في اخوانهم حين صرف الله القتل عن نبيهم صلى الله عليه وسلم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح فأثابكم غمبا نعم قال ابن جريح قال مجاهد أصاب الناس حزن وغم على ما أصابهم في أصحابهم من الذين قتلوا فلما تولوا في الشعب يتسافون وقف أبوسفيان وأصحابه بباب الشعب فظن المؤمنون أنهم سوف يعملون عليهم فيقتلونهم أيضا فأصابهم حزن في ذلك أيضا أنسأهم حزنهم في أصحابهم فذلك قوله فأثابكم غمبا نعم لكيلا تحزنوا على ما فاتكم قال ابن جريح قوله على ما فاتكم يقول على ما فاتكم من غنائم القوم ولا ما أصابكم في أنفسكم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج

والتشكيل أي سواء فرض وقوع الموت أو القتل فلا تأثير له في ضعف الدين ووجوب الادبار أو الارتداد (ومن ينقلب على عقبه فلن يضر الله شيئا) بل لا يضر الانفسه وهذا كما يقول الوالد لولده عند العتاب ان هذا الذي تأتي به من الأفعال لا يضر السماء والأرض

يريد أنه يعود ضرره عليه وما ارتد أحد من المسلمين ذلك اليوم إلا ما كان من قول المنافقين ويجوز أن يكون على وجه التغليب عليهم فيما كان منهم من الفرار ولا انكشاف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم روى أنه لما صرخ (٩١)

الله بن أبي يأخذ لنا أماناً من أبي سفيان وقال ناس من المنافقين لو كان نبي الما قتل أرجعوا إلى أخوانكم وإلى دينكم فقال أنس بن النضر عم أنس بن مالك يا قوم إن كان قتل محمد فأن رب محمد حي لا يموت وما تصنعون بالحياة بعد رسول الله فقاتلوا على ما قاتل عليه وموتوا على ما مات عليه ثم قال اللهم اني أعتذر إليك مما يقول هؤلاء وأبرأ إليك مما جاء به هؤلاء ثم شذب نفسه فقاتل حتى قتل وعن بعض المهاجرين أنه مر بأنصارى يتشحط في دمه فقال يا فلان أشعرت أن محمد قد قتل فقال إن كان قتل فقد بلغ قاتلوا على دينكم ففي أمثالهم قال تعالى (وسيجزي الله الشاكرين) لانهم شكروا نعمة الاسلام فيما فعلوا من الصبر والثبات ثم قال (وما كان لنفس أن تموت) ووجه النظم أن المنافقين أرجفوا أن محمد قد قتل فارجعوا إلى ما كنتم عليه من الأديان فأبطل قولهم بأن القتل مثل الموت في أنه لا يحصل الا في الوقت المقدر وكما أنه لومات في بلده لم يدل ذلك على فساد دينه فكذا الوقت وفيه تحريض المؤمنين على الجهاد باعلامهم أن الحذر لا يغني عن القدر وأن أحد الاموت قبل الاجل وان خوض المهالك واقتحم المعارك أو الغرض بيان حفظه وكلامه لنبهه فانه ما بقي في تلك الواقعة سبب من أسباب الهلاك والشر الا وقد حصل الا أنه تعالى لما كان حافظاً لنبهه ولم يقدر في ذلك الوقت

عن ابن جريج قال أخبرني عبد الله بن كثير عن عبد بن عمير قال جاء أبو سفيان بن حرب ومن معه حتى وقف بالشعب ثم نادى أفي القوم ابن أبي كبشة فسكتوا فقال أبو سفيان قتل ورب الكعبة ثم قال أفي القوم ابن أبي خفافه فسكتوا فقال قتل ورب الكعبة ثم قال أفي القوم عمر بن الخطاب فسكتوا فقال قتل ورب الكعبة ثم قال أبو سفيان اعل هبل يوم بيوم بدر وحنظلة بحنظلة وأنتم واجدون في القوم مثلاً لم يكن عن رأي سراً تناوخيروا ولم نكرهه حين رأيناه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعمر بن الخطاب قم فناد فقل الله أعل وأجل نعم هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا أبو بكر وهما أناذا لا يستوي أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون قتلتنا في الجنة وقتلناكم في النار * وقال آخرون في ذلك بما خدش به محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس اذ تصعدون ولا تلون على أحد والرسول يدعوكم في أخراكم فارجعوا فقالوا والله لنا نيتهم ثم لنقتلهم (١) قد خرجوا منا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلاً فأنما أصابكم الذي أصابكم من أجل أنكم عصيتهم فيبينما هم كذلك اذ أتاهم القوم قد أنسوا وقد اخترطوا سيوفهم فكان غم الهزيمة وغمهم حين أتوهم لكيلا تحزنوا على ما فاتكم من القتل ولا ما أصابكم من الجراحة فأثابكم غمنا بغم لكيلا تحزنوا الآية وهو يوم أحد * وأولى هذه الأقوال بتأويل الآية قول من قال معنى قوله فأثابكم غمنا بغم أيها المؤمنون بحرمان الله أيكم غنيمته المشركين وانظفرتهم والنصر عليهم وما أصابكم من القتل والجراح يومئذ بعد الذي كان قد أراكم في كل ذلك ما تحبون بعصيتكم ربكم وخلافكم أمر نبيكم صلى الله عليه وسلم غم ظنكم أن نبيكم صلى الله عليه وسلم قد قتل وميل العدو عليكم بعد فلولكم منهم والذي يدل على أن ذلك أولى بتأويل الآية مما خالفه قوله لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم والفائت لا شئ أنه هو ما كانوا يرجوا الوصول اليه من غيرهم أما من ظهروا عليهم بغلبهم وأما من غنيمته محتار ونها وان قوله ولا ما أصابكم هو ما أصابهم أما في أبدانهم وأما في أخوانهم فاذ كان ذلك كذلك فعلاوم أن الغم الثاني هو معنى غير هذين لان الله عز وجل أخبر عباده المؤمنين به من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أثابهم غمنا بغم لثلاث يحزنهم ما نالههم من الغم الناشئ عما فاتهم من غيرهم ولا ما أصابهم قبل ذلك في أنفسهم وهو الغم الأول على ما قد بيناه قبل وأما قوله لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم فأن تأويله على ما قد بينت من أنه لكيلا تحزنوا على ما فاتكم فلم تدركوه مما كنتم ترجون ادراكه من عدوكم بالظفر عليهم والظهور وحيارة غنائهم ولا ما أصابكم في أنفسكم من جرح من جرح وقتل من قتل من أخوانكم وقد ذكرنا اختلاف أهل التأويل فيه قبل على السبيل التي اختلفوا فيه كما حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم قال على ما فاتكم من الغنيمه التي كنتم ترجون ولا تحزنوا على ما أصابكم من الهزيمة وأما قوله والله خير بما تعملون فانه يعني جل ثناؤه والله بالذي تعملون أيها المؤمنون من اصعدكم في الوادي هرباً من عدوكم وانهم رامكم منهم وترككم نبيكم وهو يدعوكم في أخراكم وحزنكم على ما فاتكم من عدوكم وما أصابكم في أنفسكم ذو خبرة وعلم وهو محص ذلك كله عليكم حتى يجازيكم به المحسن منكم باحسانه والمسيء باسأته أو يعفو عنه

(١) قوله قد خرجوا منا سقطت هذه الجملة من رواية الدر المنثور وهي أوضح فخر ما هنا كتبه مصححه

أجله لم يضره ذلك وفيه تقرير لأصحابه انهم قد قصروا في الذب عنه صلى الله عليه وسلم وجواب عما قاله المنافقون للصحابه لما رجعوا لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا قال الأخفش والزجاج تقدير الكلام وما كانت نفس لتموت الا باذن الله وقال ابن عباس الاذن هو قضاء الله وقدره فانه

لا يحدث شيء إلا بمشيئة الله وإرادته فأورد الكلام على سبيل التمثيل كأنه فعل لا ينبغي لأحد أن يقدم عليه إلا أن يأذن الله فيه وذلك أن اسناد الموت إلى النفس نسبة الفعل إلى القابل لا إلى الفاعل (٩٢) فأقيم القابل مقام الفاعل وقال أبو مسلم الأذن هو الأمر والمعنى أن الله

تعالى يأمر ملك الموت بقبض الأرواح فلا موت أحد إلا بهذا الأمر وقيل المراد التسكين والتخليق لانه لا يقدر على خلق الموت والحياة أحد إلا الله وقيل التخليق والاطلاق وترك المنع بالقهر والاجبار والمعنى ما كان لنفس أن تموت بالقتل إلا بأن يخلى الله بين القاتل والمقتول وفيه أنه تعالى لا يخلى بين نبيه وبين أحد ليقتله صلى الله عليه وسلم ولكنه جعل من بين يديه صلى الله عليه وسلم ومن خلفه رصدا لئلا يتم على يديه بلاغ ما أرسله به فلا تنهوا في غزواتكم بعد ذلك بأرجاف مرجف وقيل الأذن العلم أي إن تموت نفس الأفي الوقت الذي علم الله موتها فيه وفي الآية دليل على أن المقتول ميت بأجله وأن تغيير الآجال ممنوع وإذا أكد هذا المعنى بقوله (كتابا مؤجلا) وهو مصدر مؤكد لنفسه دلالة ما قبله عليه أي كتب الموت كتابا مؤجلا مؤقتا له أجل معلوم لا يتقدم ولا يتأخر وقيل الكتاب المؤجل هو المشتمل على الآجال وقيل هو اللوح المحفوظ الذي كتب فيه جميع الحوادث من الخلق والرزق والآجل والسعادة والشقاوة قال القاضي الأجل والرزق مضافان إلى الله تعالى وأما الكفر والفسق والإيمان والطاعة فكل ذلك مضاف إلى العبد فاذا كتب تعالى ذلك فاعلم يكتب ما يعلمه من اختيار العبد وذلك لا يخرج فيه العبد من أن يكون مذموما أو ممدوحا

في القول في تأويل قوله (ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمنة نعاسا يغشى طائفة منكم وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية) يعني بذلك جل ثناؤه ثم أنزل الله أيها المؤمنون من بعد الغم الذي أثابكم ربكم بعد غم تقدمه قبله أمنة وهي الأمان على أهل الإخلاص منكم واليقين دون أهل النفاق والشك ثم بين جل ثناؤه عن الأمانة التي أنزلها عليهم ما هي فقال نعاسا ينصب النعاس على الإبدال من الأمانة ثم اختلفت القراء في قراءة قوله يغشى فقراء ذلك عامة قراء الحجاز والمدينة والبصرة وبعض الكوفيين بالتذكير بالياء يغشى وقرأ أجماعة من قراء الكوفيين بالتأنيث تغشى بالتاء وذهب الذين قرؤوا ذلك بالتذكير إلى أن النعاس هو الذي يغشى الطائفة من المؤمنين دون الأمانة فذكره بتذكير النعاس وذهب الذين قرؤوا ذلك بالتأنيث إلى أن الأمانة هي التي تغشاهم فأنشؤا تأنيث الأمانة والصواب من القول في ذلك عندي أنهم ما قرأوا أن معروفتان مستفيضتان في قراءة الأمانة وغير مختلفتين في معنى ولا غيره لأن الأمانة في هذا الموضع هي النعاس والنعاس هو الأمانة وسواء ذلك وبايتهم ما قرأ القارئ فهو مصيب الحق في قراءته وكذلك جميع ما في القرآن من نظائره من نحو قوله إن شجرة الزقوم طعام الأثيم كالمهل تغلي في البطون وألم يك نطفة من منى غنى وهزى إليك بجذع النخلة تساقط فان قال قائل وما كان السبب الذي من أجله افرقت الطائفتان اللتان ذكرهما الله عز وجل فيما افرقتا فيه من صفتهما فأمنت احداهما بنفسها حتى نعست وأهمت الأخرى أنفسها حتى ظنت بالله غير الحق ظن الجاهلية قيل كان سبب ذلك فيما ذكرنا كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أن المشركين انصرفوا يوم أحد بعد الذي كان من أمرهم وأمر المسلمين فواعدوا النبي صلى الله عليه وسلم بدر من قابل فقال لهم نعم فتخوف المسلمون أن ينزلوا المدينة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا فقال انظروا فإن رأيتم قعدوا على أثقالهم وجنبوا خيولهم فإن القوم ذاهبون وإن رأيتم قد قعدوا على خيولهم وجنبوا على أثقالهم فإن القوم ينزلون المدينة فاتقوا الله واصرروا ووطنهم على القتال فلما أبصرهم الرسول قعدوا على الأثقال سراعا عجا لا نادى بأعلى صوته بذهابهم فلما رأى المؤمنون ذلك صدقوا نبي الله صلى الله عليه وسلم فاماموا وبقى أناس من المنافقين يظنون أن القوم يأتونهم فقال الله جل وعز يزكركم حين أخبرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن كانوا ركبا لا أثقال فانهم منطلقون فناموا ثم أنزل عليهم من بعد الغم أمنة نعاسا يغشى طائفة منكم وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس أمنهم يومئذ بنعاس غشاهم وانما ينعس من يأمن يغشى طائفة منكم وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن حميد عن أنس بن مالك عن أبي طلحة قال كنت فبين أنزل عليه النعاس يوم أحد أمنة حتى سقط من يدي مرارا « قال أبو جعفر » يعني سوطه أو سيفه حدثنا عمرو بن علي قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس عن أبي طلحة قال رفعت رأسي يوم أحد فبغت ما أرى أحدا من القوم إلا تحت حجفته عيدين من النعاس حدثنا ابن بشار وابن المنني قال ثنا أبو داود قال ثنا عمران عن قتادة عن أنس عن أبي طلحة قال كنت فبين صب عليه النعاس يوم أحد حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ثنا أنس بن مالك عن أبي طلحة أنه كان يومئذ من غشيه النعاس

والحق أن هذا انعكس للقضية فإن الله تعالى إذا علم من العبد الكفر استحال أن يأتي هو بالإيمان والا قلب علم الله جهلا وإذا كان هو غير قادر على الإيمان حينئذ فاعني اختياره ثم أنه كان في الذين حضروا يوم أحد من يربد الدنيا ومن

يريد الآخرة كما أخبر الله تعالى في هذه السورة فقوله (ومن يرد ثواب الدنيا فثمة منها) أي من ثوابها تعريض بالفريقين الذين وهم الذين شغلهم الغنائم وباقي الآية مدح للفريق الآخر الآخرون وان فضله تعالى وعظمته (٩٣) شامل لكلا الفريقين لكن ثواب الفريق

الثاني هو المعتد به في الحقيقة ولهذا

ختم الكلام بقوله (وسنجزي الشاكرين) فإبهم الجزاء وأضافه إلى نفسه تنبيها على أن جزاء الذين شكروا نعمة الإسلام فلم يشغلهم عن الجهاد شيء لا يكتنه كنهه وتقصير عنه العبارة وأنه كما يليق بعجم فضله وجسيم طوله وهذا الآية وإن وردت في الجهاد لكنها عامة في جميع الأعمال كما قال صلى الله عليه وسلم إنما الأعمال بالنيات وذلك لأن المؤثر في جانب الثواب والعقاب القصور والدواعي فن وضع الجبهة على الأرض والوقت ظهر - روالشمس أمامه فان قصد بذلك السجود عبادة الله تعالى كان من الأيمان وان قصد تعظيم الشمس كان من الكفر (وكأين) الأثرون على أنها في الأصل مركبة من كاف التشبيه وأي التي هي في غاية الإبهام إذا قطعت عن الإضافة كما أن كذا مركبة من الكاف وكذا المقصود به الإشارة فكأين مثل كذا في كون المجرورين مبهمين عند السامع الآن في ذا إشارة في الأصل إلى ما في ذهن المتكلم بخلاف أي فانه للعدد المبهم ومميزها منصوب ومفرد على الأصل والاكثر ادخال من في مميز كأين وبه ورد القرآن والتميز بعد كذا وكأين في الأصل عن الكاف لاعتناؤي كما في مثلك رجلا لانتئين في كذا رجلا وكأين رجلا أن مثل العدد المبهم من أي جنس هو ولم تبين العدد المبهم فأني في الأصل كان معربا لكنه انحج عن الجزأين

قال كان السيف يسقط من يدي ثم آخذ من النعاس حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع ذكر لنا والله أعلم عن أنس أن أباطلحة حدثهم أنه كان يومئذ من غشيه النعاس قال فجعل سيفي يسقط من يدي وآخذ من يسقط وآخذ من يسقط والطائفة الأخرى المنافقون ليس لهم همة إلا أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية الآية كلها حدثنا أحمد ابن الحسن الترمذي قال ثنا ضرار بن صرد قال ثنا عبد العزيز بن محمد عن محمد بن عبد العزيز عن الزهري عن عبد الرحمن بن المسور بن مخرمة عن أبيه قال سألت عبد الرحمن بن عوف عن قول الله عز وجل ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمانة نعاسا قال ألقى علينا النوم يوم أحد حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمانة نعاسا الآية وذاكم يوم أحد كانوا يومئذ فريقين فاما المؤمنون فغشاهم الله النعاس أمانة منه ورجعة حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس نحوه حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله أمانة نعاسا قال ألقى عليهم النعاس فكان ذلك أمانة لهم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عاصم عن أبي رزين قال قال عبد الله النعاس في القتال أمانة والنعاس في الصلاة من الشيطان حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمانة نعاسا قال أنزل النعاس أمانة منه على أهل اليقين به فهم نيام لا يخافون حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله أمانة نعاسا قال ألقى الله عليهم النعاس فكان أمانة لهم وذكر أن أباطلحة قال ألقى على النعاس يومئذ فكنت أنعس حتى يسقط سيفي من يدي حدثنا ابن بشار قال ثنا اسحق بن ادريس قال ثنا حماد بن سلمة قال أخبرنا ثابت عن أنس بن مالك عن أبي طلحة * وهشام بن عروة عن عروة عن الزبير أنهما قال لا قدر فعنا رؤسنا يوم أحد فجعلنا ننظر فإمنهم من أحد الا وهو يميل بحجب جففته قال وتلا هذه الآية ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمانة نعاسا في القول في تأويل قوله (وطائفة قد أهتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية) يعني بذلك جل ثناؤه وطائفة منكم أيها المؤمنون قد أهتهم أنفسهم يقول هم المنافقون لا هم لهم غير أنفسهم فهم من حذر القتل على أنفسهم وخوف المنية عليها في شغل قد طار عن أعينهم الكرى يظنون بالله الظنون الكاذبة ظن الجاهلية من أهل الشرك بالله شكافي أمر الله وتكذيب النبي صلى الله عليه وسلم ومحسبة منهم أن الله خاذل نبيه ومعل عليه أهل الكفر به يقولون هل لنا من الأمر شيء كاذبي حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال والطائفة الأخرى المنافقون ليس لهم هم إلا أنفسهم أجبن قوم وأرعبه وأخذله للحق يظنون بالله غير الحق ظنونا كاذبة انما هم أهل شرك وريبة في أمر الله يقولون لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا ههنا قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال والطائفة الأخرى المنافقون ليس لهم همة إلا أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية يقولون لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا ههنا قال الله عز وجل قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم الآية حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وطائفة قد أهتهم أنفسهم قال أهل النفاق قد أهتهم أنفسهم تخوف القتل وذلك أنهم لا يرجون عاقبة

معناهما الا فرادى وصار المجموع كاسم مفرد بمعنى كالمخبرية فصار كأنه اسم مبني على السكون آخره نون ساكنة كما في من لا تنوين تمكن فلهذا يكتب بعد الياء نون مع أن التنوين لا صورة له خطأ ولا لجل التركيب تصرف فيه فقيل كأين مثل كاعن ورعا ظن بعضهم

أنه اسم فاعل من كان ولكنه بنى لكثرة الاستعمال وهاتان اللغتان فيه مشهورتان ولهذا قرئ به ما وفيه لغات أخر غير مشهورة ترك ذكرها
لأنه لم يقرأ بها وألعل تجد هافي كتبنا الأدبية (٩٤) وحل كأمين ههنا رفع على الابتداء وقوله قتل أو قاتل خبره والضمير يعود إلى

لفظ كائين فانه مفرد اللفظ وان كان مجموع المعنى والربيون معناه الاولف أو الجماعات الكثيرة الواحد ربي عن القراء والزجاج قال ابن قتبية أصله من الربة الجماعة فذفت الهاء في النسبة ويقال تربوا أي تجمعوا وقال ابن زيد الربانيون الأئمة والولاة والربيون الرعية والكسوفيه من تعبيرات النسب كالضم في دهرى والقياس الفتح ثم من قرأ قتل فعني الآية ان كثيرا من الانبياء قتلوا والذين بقوا بعده ما وهنوا في دينهم بل استمروا على جهاد عدوهم ونصرة دينهم وكان ينبغي أن يكون لكم فيهم اسوة حسنة فيكون المقصود من الآية حكاية ما جرى لسائر الانبياء لتقتدى هذه الامم بهم ومن قرأ قاتل فالمعنى وكم من نبي قاتل معه العدد الكثير من أصحابه فأصابهم من عدوهم قروح فاهنوا فاعلى هذا يكون الغرض من الآية ترغيب الذين كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم في القتال وربعا تؤيد هذه القراءة بما روى عن سعيد بن جبيران انه قال ما سمعنا بنبي قتل في القتال ويحتمل أن تنزل القراءة الاولى على هذه الرواية أيضا بان يقال المعنى وكائين من نبي قتل ممن كان معه وعلى دينه ربون كثير فاضعف الباقيات وما استكانوا لقتل من قتل من اخوانهم بل مضوا على جهاد عدوهم ثم انه تعالى مدح هؤلاء الربيين بصفات وذلك قوله فما وهنوا للخ ولا بد من تغارها فقل فما وهنوا عند

حدثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وطائف قد أهتمهم أنفسهم الى آخر الآية قال هؤلاء المنافقون وأما قوله ظن الجاهلية فإنه يعني أهل الشرك كالذي حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ظن الجاهلية قال ظن أهل الشرك حدثني المشي قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله ظن الجاهلية قال ظن أهل الشرك * وفي رفع قوله وطائف وجهان أحدهما أن تكون مرفوعة بالعائد من ذكرها في قوله قد أهتمهم والاخر بقوله يظنون بالله غير الحق ولو كانت منصوبة كان جائزا وكانت الواو في قوله وطائف ظرف للفعل عني وأهمت طائفة أنفسهم كما قال والسما بنيها بأبد القول في تأويل قوله (يقولون هل لنا من الامر من شيء قل ان الامر كله لله يخفون في أنفسهم ما لا يبدون لك يقولون لو كان لنا من الامر شيء ما قبلنا ههنا) يعني بذلك الطائفة المنافة التي قد أهتمهم أنفسهم يقولون ليس لنا من الامر من شيء قل ان الامر كله لله ولو كان لنا من الامر شيء ما خرجنا لقتال من قاتلنا فقتلونا كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا سجاد عن ابن جريح قال قيل لعبد الله بن أبي قتل بنو الخرزج اليوم قال وهل لنا من الامر من شيء قل ان الامر كله لله وهذا امر مبتدأ من الله عز وجل يقول انبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المنافقين ان الامر كله لله يصرفه كيف يشاء ويدبره كيف يحب ثم عاد الى الخبر عن ذكر نفاق المنافقين فقال يخفون في أنفسهم ما لا يبدون لك يقول يخفي يا محمد هؤلاء المنافقون الذين وصفت لك صفتهم في أنفسهم من الكفر والشك في الله ما لا يبدون لك ثم أظهر نبه صلى الله عليه وسلم على ما كانوا يخفونه بينهم من نفاقهم والحسرة التي أصابتهم على حضورهم مع المسلمين مشهدهم بأحد فقال مخبرا عن قبائلهم الكفر واعلانهم النفاق بينهم يقولون لو كان لنا من الامر شيء ما قبلنا ههنا يعني بذلك أن هؤلاء المنافقين يقولون لو كان الخروج الى حرب من خرجنا لحربه من المشركين اليما ما خرجنا اليهم ولا يقتل منا أحد في الموضع الذي قتلوا فيه بأحد وذكر أن ممن قال هذا القول معتب بن قشير أخو بني عمرو بن عوف ذكر الخبر بذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال قال ابن اسحق ثنا يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن عبد الله بن الزبير عن الزبير قال والله اني لأسمع قول معتب بن قشير أخي بني عمرو بن عوف والنعماس يغشاني ما أسمعه الا كالحلم حين قال لو كان لنا من الأمر شيء ما قبلنا ههنا حدثني سعيد بن يحيى الأموي قال ثنا أبي عن ابن اسحق قال ثنا يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن عبد الله بن الزبير عن أبيه عنه * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءة عامة قراء الحجاز والعراق قل ان الامر كله بنصب الكل على وجه النعت لا امر والصيغة وقراه بعض قراء أهل البصرة قل ان الامر كله لله برفع الكل على توجيه الكل الى أنه اسم وقوله لله خبره كقول القائل ان الامر بعينه لعبد الله وقد يجوز أن يكون السكل في قراءة من قرأه بالنصب منصوبا على البدل والقراءة التي هي القراءة عندنا نصب في الكل لاجتماع أكثر القراء عليه من غير أن تكون القراءة الأخرى خطأ في معنى أو عربية ولو كانت القراءة بالرفع في ذلك مستغنضة في القراء لكانت سواء عندى القراءة بأي ذلك قرئ لاتفاق معاني ذلك بأي وجهه قرئ القول في تأويل قوله (قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتال الى مضاجعهم وليبتلي الله ما في صدوركم وليحص ما في قلوبكم والله عليم بذات الصدور) يعني بذلك جل ثناؤه قل يا محمد للذين

قتل النبي وما ضعفوا عن الجهاد بعده وما استكانوا للعدو أى لم يخضعوا له وفيه تعريض بما أصاب المسلمين من الوهن والانكسار عند الارجاف بقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وبضعفهم عند ذلك عن جهاد الكفار واستكانتهم لهم حين أرادوا

أن يعتضدوا بالنافق عبد الله بن أبي في طلب الأمان من أبي سفيان وقيل الوهن استيلاء الخوف عليهم والضعف ضعف الإيمان واختلاج الشبهات في صدورهم والاستكانة الانتقال من دينهم إلى دين عدوهم وقيل الوهن (٩٥) ضعف يلحق القلب والضعف مطلقا اختلال القوة الجسمية والاستكانة

اظهار ذلك العجز والضعف واستكان قيل افعل من السكون كأنه سكن لصاحبه ليفعل به ما يريد وعلى هذا فالمدشاذ كقولهم هو منه عنترج أي به عديراد عنترج والأصح أنه استفعل من كان والمدقياسي كأن صاحبه تغير من كون إلى كون أي من حال إلى حال (والله يحب الصابرين) بأن يريد إكرامهم والحكم بالشواب والجنة لهم ثم أخبر أنهم كانوا مستعنيين عند ذلك التصبر والتجديد بالدعاء والتضرع وطلب الامداد والنصر من الله والغرض أن تقتدي هذه الأمة بهم فان من عول في تحصيل مهماته على نفسه وعدده وعدده ذل ومن اعتصم بالله والتجأ إليه فاز بالظفر وفي اضافتهم الذنوب والاسراف إلى أنفسهم وهم يانيون هضم للنفس واستصغار لها قال المحققون انما قدموا الاستغفار لهم بانه تعالى ضمن نصر المؤمنين فاذا لم يحصل النصر وظهرت أمارات استيلاء الاعداء دل ذلك على صدور ذنب وتقصير من المؤمنين فيلزم تقديم التوبة والاستغفار على طلب النصر ليكون طلبهم إلى ربهم عن زكاة وطهارة أقرب إلى الاستجابة منهم عموما الذنوب أولا الصغائر والكبائر بقولهم ربنا اغفر لنا ذنوبنا ثم خصصوا الذنوب الكبائر بقولهم واسرافنا في أمرنا لأن الاسراف في كل شيء هو الافراط فيه والمراد بتثبيت الاقدام إزالة الخوف عن قلوبهم واماطة

وصفت لك صفتهم من المنافقين لو كنتم في بيوتكم لم تشهدوا مع المؤمنين مشهدهم ولم تحضروا معهم حرب أعدائهم من المشركين فيظهر للمؤمنين ما كنتم تخفونه من نفاقكم وتكتمونه من شركم في دينكم لبرز الذين كتب عليهم القتل يقول لظهور للوضع الذي كتب عليه مصرعه فيه من قد كتب عليه القتل منهم ويخرج من بيته إليه حتى يصرع في الموضع الذي كتب عليه أن يصرع فيه وأما قوله وليبتلي الله ما في صدوركم فانه يعني به وليبتلي الله ما في صدوركم أيها المنافقون كنتم تبرزون من بيوتكم إلى مضاجعكم ويعني بقوله وليبتلي الله ما في صدوركم وليختبر الله الذي في صدوركم من الشك فيمنكم بما يظهر للمؤمنين من نفاقكم من المؤمنين وقد دللنا فيما مضى على أن معاني نظائر قوله وليبتلي الله وليعلم الله وما أشبه ذلك وان كان في ظاهر الكلام مضافا إلى الله الوصف به فراديه أولياؤه وأهل طاعته وأن معني ذلك وليختبر أولياء الله وأهل طاعته الذي في صدوركم من الشك والمرض فيعرفوكم من أهل الاخلاص واليقين وليحص ما في قلوبكم يقول وليتبينوا ما في قلوبكم من الاعتقاد لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين من العداوة أو الولاية والله عليهم بذات الصدور يقول والله ذو علم بالذي في صدور خلقه من خير وشر وإيمان وكفر لا يخفى عليه شيء من أمورهم سرائرها وعلا نيتها وهو لجميع ذلك حافظ حتى يجازي جميعهم جزاءهم على قدر استحقاقهم وبخو الذي قلنا في ذلك كان ابن اسحق يقول حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ذكر الله تلاومهم يعني تلاوم المنافقين وحسرتهم على ما أصابهم ثم قال لنبيه صلى الله عليه وسلم قل لو كنتم في بيوتكم لم تحضروا هذا الموضع الذي أظهر الله جل ثناؤه فيه منكم ما أظهر من سرائرهم لا يخرج الذين كتب عليهم القتل إلى موطن غيره يصرعون فيه حتى يتلى به ما في صدوركم وليحص ما في قلوبكم والله عليهم بذات الصدور أي لا يخفى عليه شيء مما في صدورهم مما استخفوا به منكم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا الحرث بن مسلم عن بحر السقاء عن عمرو بن عبيد عن الحسن قال سئل عن قوله قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم قال كتب الله على المؤمنين أن يقاتلوا في سبيله وليس كل من يقاتل يقتل ولكن يقتل من كتب الله عليه القتل في القول في تأويل قوله (أن الذين تولوا منكم يوم التقي الجمعان انما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم ان الله غفور رحيم) يعني بذلك جل ثناؤه ان الذين ولوا عن المشركين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وانهم زمواعنهم وقوله تولوا تفعلوا من قولهم ولي فلان ظهره وقوله يوم التقي الجمعان يعني يوم التقي جمع المشركين والمسلمين بأحد انما استزلهم الشيطان أي انما ادعاهم إلى الزلة الشيطان وقوله استزل استفعل من الزلة والزلة هي الخطيئة ببعض ما كسبوا يعني ببعض ما عملوا من الذنوب ولقد عفا الله عنهم يقول ولقد تجاوز الله عن عقوبة ذنوبهم فصفتح لهم عنه ان الله غفور يعني به منط على ذنوب من آمن به واتبع رسوله بعفوه عن عقوبته إياهم عليها حلیم يعني أنه ذو أن لا يعجل على من عصاه وخالف أمره بالنقمة ثم اختلف أهل التأويل في أعيان القوم الذين عنوا بهذه الآية فقال بعضهم غني بها كل من ولي الدبر عن المشركين بأحد ذكر من قال ذلك حدثنا أبو هشام الرفاعي قال ثنا أبو بكر بن عبيد الله قال ثنا عاصم بن كليب عن أبيه قال خطب عمر يوم الجمعة فقرأ آل عمران وكان يعجبه اذا خطب أن يقرأها فلما انتهى إلى قوله ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجمعان قال لما كان يوم أحد هزمناهم ففرت

الخواطر الفاسدة عن صدورهم والمراد بالنصر الامور الزائدة على القوة والعدة والشدة كالغناء العرب في قلوب الاعداء وكا حدوث أحوال سماوية أو أرضية توجب انهم راعهم كهبوب ريح تثير الغبار في وجوههم واجراء سيل في مواضع وقوفهم وفي الآية تأديب وارشاد من الله تعالى

في كيفية الطلب عند النوايب جهادا كان أو غيره (فأتاهم الله ثواب الدنيا) من النصرة والغنيمة والعز وطيب الذكروا نشرح الصدر (وحسن ثواب الآخرة) وهو الجنة وما فيها من المنافع واللذات (٩٦) وذلك غير حاصل في الحال والمراد أنه حكم لهم بحصولها في الآخرة وحكم الله

بالحصول كنفس الحصول أو المراد أنه سميتهم مثل أي أمر الله أي سيأتي قال القاضي ولا يمنع أن تكون الآية مختصة بالشهداء وأنهم في الجنة عند ربهم كما ماتوا أحياء وثواب الآخرة كله حسن فما ظنك بحسن ثوابها وانما يصف ثواب الدنيا بالحسن لقلتها وامتزاجها بالمعاصي وكدر صفوها بالانقطاع والزوال قال القفال يحتمل أن يكون الحسن هو الحسن كقوله وقولوا للناس حسنا والعرض منه المبالغة كما يقال فلان جود وعدل إذا كان غاية في الجود ونهاية في العدل وههنا نكتة وهي أنه أدخل من التبعية في الآية المتقدمة في قوله نؤتيه منها في الموضعين ولم يذكر في هذه الآية لأن أولئك اشتغلوا بالشوايب عن العبودية فلم ينالوا إلا البعض بخلاف هؤلاء فانهم لم يذكروا أنفسهم إلا بالغييب والقصور ولم يسألوا ربهم إلا ما يوجب إعلاء كلمته فلا حرج فازوا بالكل وفيه تنبيه على أن من أقبل على خدمة الله أقبل على خدمته كل ما سوى الله ثم قال (والله يحب المحسنين) والاحسان أن تعبد الله كأنك تراه وههنا سر وهو أنه تعالى وفقهم للطاعة ثم أثابهم عليها ثم مدحهم على ذلك فسماهم محسنين ليعلم العبد أن الكل بعنايته وفضله (يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا) عن السدي المراد بالذين كفروا هو أبو سفيان وأصحابه فإنه كان كبير القوم في ذلك اليوم والمعنى

حتى صعدت الجبل فلقد رأيته أنزى وكأني أروى والناس يقولون قتل محمد فقلت لا أجد أحدا يقول قتل محمد الا قتله حتى اجتمعنا على الجبل فنزلت ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجمع ان الآية كلها حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجمع الآية وذلك يوم أحد ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تولوا عن القتال وعن نبي الله يومئذ وكان ذلك من أمر الشيطان وتخويفه فأمر الله عز وجل ما تسمعون أنه قد تجاوز لهم عن ذلك وعفا عنهم حديثنا المشي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجمع الآية فذكر نحو قول قتادة * وقال آخرون بل عني بذلك خاص ممن ولي الدبر يومئذ قالوا وانما عني به الذين لحقوا بالمدينة منهم دون غيرهم ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قال لما نزلوا يومئذ تفرق عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه فدخل بعضهم المدينة وانطلق بعضهم فوق الجبل الى الخفرة فقاموا عليها فذكر الله عز وجل الذين انهمزوا فدخلوا المدينة فقال ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجمع الآية * وقال آخرون بل نزل ذلك في رجال بأعيانهم معروفة من ذكر من قال ذلك حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال عكرمة قوله ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجمع قال نزلت في رافع بن المعلى وغيره من الأنصار وأبي حذيفة بن عتبة ورجل آخر قال ابن جريح وقوله انما استرلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم اذ لم يعاقبهم حديثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال فرعثان بن عفان وعقبة بن عثمان وسعد بن عثمان رجلان من الانصار حتى بلغوا الجبل بناحية المدينة مما يلي الأعوص فأقاموا به ثلاثا ثم رجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم لقد ذهبتم فيها عريضة حديثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قوله ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجمع انما استرلهم الشيطان ببعض ما كسبوا الآية والذين استرلهم الشيطان عثمان بن عفان وسعد بن عثمان وعقبة بن عثمان الانصار يان ثم الزرقان وأما قوله ولقد عفا الله عنهم فان معناه ولقد تجاوز الله عن الذين تولوا منكم يوم التقي الجمع أن يعاقبهم بتوليهم عن عدوهم كما حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح قوله ولقد عفا الله عنهم يقول ولقد عفا الله عنهم اذ لم يعاقبهم حديثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله في توليهم يوم أحد ولقد عفا الله عنهم فلا أدري أذلك العفو عن تلك العصاة أم عفو عن المسلمين كلهم وقد بينا تأويل قوله ان الله غفور رحيم فيما مضى في القول في تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لاخوانهم اذا ضربوا في الأرض أو كانوا غزاة لو كانوا عندنا ماتوا أو ما قتلوا ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم) يعني بذلك جل ثناؤه يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله وأقروا بما جاء به محمد من عند الله لا تكونوا كن كفر بالله وبرسوله فجحد نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقال لاخوانه من أهل الكفر اذا ضربوا في الأرض فخرجوا من بلادهم سفرهم أو غزاهم أو كانوا غزاة يقول أو كانوا غزاة في بلادهم غزاة فهلكوا فأتوا في سفرهم أو قتلوا في غزاهم لو كانوا عندنا ماتوا أو ما قتلوا يخبر بذلك عن قول هؤلاء الكفار انهم يقولون لمن غزا منهم فقتل أو مات في سفر خرج فيه في طاعة الله أو تجارة لولم يكونوا خرجوا من عندنا لو كانوا في بلادهم ماتوا أو ما قتلوا ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم يعني

ان تستكبروا عنهم وتستأمنوهم وعن علي عليه السلام هم المنافقون عبد الله بن أبي وأشياعه قالوا المؤمنين عند الهزيمة انهم ارجعوا الى اخوانكم وادخلوا في دينهم وعن الحسن هم اليهود والنصارى يستغفونهم ويوقعون لهم الشبهة في الدين ولا سيما عند هذه الواقعة

كانوا يقولون لو كان نبياً حقاً لما غلب ولما أصابه وأصحابه ما أصابهم وانما هو رجل حاله كحال غيره من الناس يوم له ويوم عليه والا قرب أنه عام في جميع الكفار فان خصوص السبب لا ينافي ارادة العموم فعلى المؤمنين أن لا يطيعوههم (٩٧)

مشورتهم حتى لا يستجروهم الى موافقتهم وهو المراد بقوله (يردوكم على أعقابكم) أى الى الكفر بعد الايمان (فتنقلبوا خاسرين) في الدنيا باستبدال ذلة الكفر بعزة الاسلام والانقياد لاعداء الذي هو أشق الأشياء لدى العقلاء وفي الآخرة بالحرمان عن الثواب المؤبد والوقوع في العقاب المخلد (بل الله مولاكم) ناصركم وهو ضراب عما كانوا يصدده من طاعة الكفار والمعنى أنكم انما تطيعون الكفار لينصروكم ويعينوكم على مطالبكم وهذا خطأ وجهالة لانهم عاجزون مثلكم متحيرون وبغير اذن الله لا ينفعون ولا يضرون (وهو خير الناصرين) لو فرض أن لأحد سواه قدرة على النصر لانه خير بمواقع الحاجات قد يرعى على انجاز الطلبات ينصر في الدنيا والآخرة بلا شائبة غلة من العسالات ونصرة غيره لو فرض فانه مخصوص بالدنيا وبعض الامور وفي بعض الاوقات ولغرض من الاغراض الفاسدات كنف ولا ناصر بالحقيقة سواه (التأويل أم حسبتم أن تدخلوا الجنة أن تلجوا عالم الملكوت ولم تظهرهم منكم مجاهدات تورث المشاهدات ولا الصبر على تركية النفوس وتصفية القلوب على وفق الشريعة وفانوار الطريقة لتتحلى الارواح بأنوار الحقيقة ولقد كنتم بأرباب الصدق وأصحاب الطلب تمنون موت النفوس عن صفاتها تركية لها من قبل أن تلقوه بالمجاهدات والرياضات في خلاف النفس وفهرها عند لقاء العدو وفي الجهاد

أنهم يقولون ذلك كي يجعل الله قولهم ذلك خزانة في قلوبهم وغماوي يجعلون أن ذلك الى الله جل ثناؤه وببديه وقد قيل ان الذين نهى الله المؤمنين بهذه الآية أن يتشبهوا بهم فيما نهاهم عنه من سوء اليقين بالله هم عبد الله بن أبي بن سلول وأصحابه ذكر من قال ذلك **حدثني محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي** يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لاخوانهم الآية قال هؤلاء المنافقون أصحاب عبد الله بن أبي **حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله** وقالوا لاخوانهم اذا ضربوا في الارض أو كانوا غزاة **قال عبد الله بن أبي بن سلول حدثني المثنى قال** ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله * وقال آخرون في ذلك هم جميع المنافقين ذكر من قال ذلك **حدثنا ابن حميد قال** ثنا سلمة عن ابن اسحق يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لاخوانهم الآية أي لا تكونوا كالمنافقين الذين ينهون اخوانهم عن الجهاد في سبيل الله والضرب في الارض في طاعة الله وطاعة رسوله ويقولون اذا ماتوا أو قتلوا أو طاعونا ماتوا وما قتلوا وأما قوله اذا ضربوا في الارض فانه اختلف في تأويله فقال بعضهم هو السفر في التجارة والسير في الارض لطلب المعيشة ذكر من قال ذلك **حدثنا محمد بن الحسين قال** ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي اذا ضربوا في الارض وهي التجارة * وقال آخرون بل هو السير في طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك **حدثنا ابن حميد قال** ثنا سلمة عن ابن اسحق اذا ضربوا في الارض الضرب في طاعة الله وطاعة رسوله وأصل الضرب في الارض الابعاد فيها سيرا وأما قوله أو كانوا غزاة يعني أو كانوا غزاة في سبيل الله والغزى جمع غار جمع على فعل كما يجمع شاهد شهد وقائل قول وقد ينشد بيت روبة

فاليوم قد نهنى نهنى تنهنى * وأول حلم ليس بالمسغه * وقول الاده فلا ده

وينشد أيضاً * وقولهم الاده فلا ده * وانما قيل لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لاخوانهم اذا ضربوا في الارض أو كانوا غزاة فأصبح ماضى الفعل الحرف الذي لا يصحب مع الماضى منه الا المستقبل فقيل وقالوا لاخوانهم ثم قيل اذا ضربوا وانما يقال في الكلام أكرمتم أكرمتك اذرتني ولا يقال أكرمتمك اذرتني لان القول الذي في قوله وقالوا لاخوانهم وان كان في لفظ الماضى فانه بمعنى المستقبل وذلك أن العرب تذهب بالذين مذهب الجزاء وتعاملها في ذلك معاملة من وما لتقارب معاني ذلك في كثير من الاشياء وان جمعهم أشياء مجهولات غير موقفات توقفت عمرو وزيد فلما كان ذلك كذلك وكان صحيحا في الكلام فصيحاً أن يقال للرجل أكرم من أكرمك وأكرم كل رجل أكرمك فيكون الكلام خارجاً بلفظ الماضى مع من وكل مجهول ومعناه الاستقبال اذ كان الموصوف بالفعل غير موقت وكان الذين في قوله لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لاخوانهم اذا ضربوا في الارض غير موقتين أجرى مجرى من وما في ترجعها التي تذهب مذهب الجزاء واخراج صلاتها بألفاظ الماضى من الافعال وهي بمعنى الاستقبال كما قال الشاعر في ما

واني لا تيك تشكر ماضى * من الامر واستيجاب ما كان في غد

فقال ما كان في غد وهو يريد ما يكون في غد ولو كان أراد الماضى لقال ما كان في أمس ولم يجزله أن يقول ما كان في غد ولو كان الذي موقفاً لم يجز أن يقال ذلك خطأ أن يقال لك من هذا الذي

(١٣ - ابن جرير رابع) الاصغر ظاهراً وفي الجهاد الا كبريا طناً فقد رأيت هذه الاسباب التي كنتم تمنونها عياناً وانتم تنظرون لا تغفدون أرواحكم ولا تجاهدون حق الجهاد في الله بأرواحكم وأشباحكم أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم فيه أن الايمان التقليدي لا اعتبار له

فينقلب المقلد عن إيمانه عند اعدام المقلد من الوالدين أو الأستاذ وكذا عند موت المقلد فيعجز عن سؤال المسلمين في قولهم له من ربك فيقول هاهنا لا أدري فيقولان ما تقول في هذا (٩٨) الرجل فيقول هاهنا لا أدري كنت أقول فيه ما قال الناس فيقولان له لا أدري ولا تليت

وسيجزي الله بالاعان الحقيقي الشاكرين الذين شكروا نعمة الاعان التقلدي بأداء حقوقه وهو الائتمار بأوامر الشرع والانتها عن نواهيه وما كان لنفس أن تموت عن أوصافها الدنية وأخلاقها الرديئة وتخلص عنها بطبعها إلا بتوفيق الله وجذبه واشراق نوره كما أن ظلمة الليل لا تنتهي إلا باشراق طلوع الشمس ثم أثبت للعبد كسبا في طلب الهداية واستجلاب العناية بقوله ومن يرد ثواب الدنيا ثوبه منها وهذه رتبة الخواص أي من عمل شوقا إلى الحق فقد رأى نعمة وجود المنعم فشوا به نقص في الدنيا لانه حاضر لا غيبه له وهو معنى قولهم الصوفي ابن الوقت وفيه أنشد

خيل لي هل أبصر عما أوسمعتما بأكرم من مولى تمشى إلى عبد أتى زائرا من غير وعد وقال لي أصونك عن تعذيب قلبك بالوعد ومن عمل شوقا إلى الجنة فنظره على النعمة فشوا به في الآخرة وسجزي الشاكرين أي كلا الفسر يقين على قدر شكرهما وكأين من نبي قاتل أعدى العدو الذي بين جنبيه ومعه ربيون متخلقون بأخلاق الرب فما وهنوا لما أصابهم من تعب المجاهدات وما ضعفوا في طلب الحق وما استكانوا باحتمال الذلة والالتفات إلى غير الله ان تطيعوا الذين كفروا أي النفوس الكافرة وصفاتهم يردوكم إلى أسفل سافلين بشريةكم وبهيمةكم (سئل في قلوب الذين كفروا الرعب بما

أكرمك إذا زرتك لان الذي ههنا موقت فقد خرج من معنى الجزاء ولولم يكن في الكلام هذا كان جائزا فصيحاً لان الذي يصير حينئذ مجهولاً غير موقت ومن ذلك قول الله عز وجل ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله فرد يصدون على كفروا لأن الذين غير موقته فقوله كفروا وان كان في لفظ ماض فعناءه الاستقبال وكذلك قوله الامن تاب وآمن وعمل صالحا وقوله الا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم معناه الا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم والامن يتوب ويؤمن ونظائر ذلك في القرآن والكلام كثير والعلة في كل ذلك واحدة وأما قوله لي جعل الله ذلك حسرة في قلوبهم فانه يعني بذلك خزائفي قلوبهم كما حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله في قلوبهم قال يحزنهم قولهم لا ينفعهم شيئا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق لي جعل الله ذلك حسرة في قلوبهم لقلة اليقين برهم جل ثناؤه ﴿القول في تأويل قوله جل ثناؤه﴾ (والله يحيي ويميت والله بما تعملون بصير) يعني جل ثناؤه بقوله والله يحيي ويميت والله المجل الموت لمن يشاء من حيث يشاء والميت من يشاء كلما شاء دون غيره من سائر خلقه وهذا من الله عز وجل ترغيب لعباده المؤمنين على جهاد عدوه والصبر على قتالهم وإخراج هيبتهم من صدورهم وان قل عددهم وكثر عدداً أعدائهم وأعداء الله وأعلام منه لهم أن الامانة والاحياء بيده وأنه لن يموت أحد ولا يقتل الا بعد فناء أجله الذي كتب له ونهى منه لهم اذ كان كذلك أن يجزوا الموت من مات منهم أو قتل من قتل منهم في حرب المشركين ثم قال جل ثناؤه والله بما تعملون بصير يقول ان الله يرى ما تعملون من خير وشر فاتقوا أيها المؤمنون فانه محص ذلك كله حتى يجازي كل عامل بعمله على قدر استحقاقه وبخو الذي قلنا في ذلك قال ابن اسحق حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق والله يحيي ويميت أي يجعل ما يشاء ويؤخر ما يشاء من آجالهم بقدرته ﴿القول في تأويل قوله جل ثناؤه﴾ (ولئن قتلتهم في سبيل الله أو متم لمغفرة من الله ورجة خير مما يجمعون) فطاب جل ثناؤه عباده المؤمنين يقول لهم لا تكونوا أيها المؤمنون في شئ من أن الامور كلها بيد الله وأن اليه الاحياء والامانة كما شئت المنافقون في ذلك ولكن جاهدوا في سبيل الله وقتلوا أعداء الله على يقين منكم بأنه لا يقتل في حرب ولا يموت في سفر الا من بلغ أجله وحانت وفاته ثم وعدهم على جهادهم في سبيله المغفرة والرجة وأخبرهم أن موتا في سبيل الله وقتلا في الله خير لهم مما يجمعون في الدنيا من حطامها ورغيد عيشها الذي من أجله يتشاقلون عن الجهاد في سبيل الله ويتأخرون عن لقاء العدو كما حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ولئن قتلتهم في سبيل الله أو متم لمغفرة من الله ورجة خير مما يجمعون أي ان الموت كائن لا بد منه فوات في سبيل الله أو قتل خير لو علموا فاقبضوا مما يجمعون في الدنيا التي لهاية تأخرون عن الجهاد تخوفاً من الموت والقتل لما جعوا من زهد الدنيا وزهاده في الآخرة وانما قال الله عز وجل لمغفرة من الله ورجة خير مما يجمعون وأبدأ الكلام ولئن متم أو قتلتهم يحذف جزاء لئن لان في قوله لمغفرة من الله ورجة خير مما يجمعون معنى جواز الجزاء وذلك أنه وعد خراج الخبر فتأويل الكلام ولئن قتلتهم في سبيل الله أو متم لمغفرة من الله ورجة خير مما يجمعون وجمع مع الدلالة به عليه الخبر عن فضل ذلك على ما يؤثره من الدنيا وما يجمعون فيها وقد زعم بعض أهل العربية من أهل البصرة أنه ان قيل كيف يكون لمغفرة من الله ورجة

جواباً أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وما أوهام النار وبئس مثوى الظالمين ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسبونهم باذنه حتى اذا فشتهم وتنازعتم في الأمر وعصيتهم من بعد ما أراكم ماتحبون منكم من يري الدنيا ومنكم من يري الآخرة ثم صرفكم عنهم ليبتليكم

ولقد عني عنكم والله ذو فضل على المؤمنين اذ تصعدون ولا تلوون على أحد والرسول يدعوكم في أفراكم فأثابكم بما كنتم تكملون على ما فاتكم ولا ما أصابكم والله خير بما تعملون ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمنة نعاسا (٩٩) يغشى طائفة منكم وطائفة قد أهمتهم

أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية يقولون هل لنا من الأمر من شيء قل إن الأمر كله لله يخفون في أنفسهم ما لا يبدون لك يقولون لو كان لنا من الأمر شيء ماقتلناهم قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتال إلى مضاجعهم وليبتلي الله ما في صدوركم وليحص ما في قلوبكم والله عليم بذات الصدور إن الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان إنما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عني الله عنهم أن الله غفور حلیم یا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لاخوانهم إذا ضربوا في الأرض أو كانوا غزوا كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم والله يحيي ويميت والله بما تعملون بصير ولئن قتلتهم في سبيل الله أو متم لمغفرة من الله ورجة خیر مما يجمعون ولئن متم أو قتلتهم لآل الله تحشرون فبما رجاة من الله هلئت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك يعني جل ثناؤه بقوله فبما رجاة من الله فبرجاة من الله وما صلة وقد بينت وجه دخولها في الكلام في قوله إن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها والعرب تجعل ماصلة في المعرفة والنكرة كما قال فبما نقضهم ميثاقهم والمعنى فبنقضهم ميثاقهم وهذا في المعرفة وقال في النكرة عما قليل ليصبحن نادمين والمعنى عن قليل ورعا جعلت اسماء وهي في مذهب صلة فيرفع ما بعدها أحيانا على وجه الصلة ويخفض على اتباع الصلة ما قبلها كما قال الشاعر

فكني بنا فضلا على من غيرنا * حب النبي محمد يانا

إذا جعلت غير صلة رفعت باضمار هو وان خفضت أتبعته من فأعربته فذلك حكمه على ما وصفنا مع النكرات فأما إذا كانت الصلة معرفة كان الفصح من الكلام الاتباع كما قيل فبما نقضهم ميثاقهم والرفع جائز في العربية وينحو ما قلنا في قوله فبما رجاة من الله هلئت لهم قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله فبما رجاة من الله هلئت لهم يقول فبرجاة من الله هلئت لهم وأما قوله ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك فإنه يعني بالفظ الجافي وبالغليظ القلب القاسي القلب غير ذي رجاة ولا رافة وكذلك كانت صفته صلى الله عليه وسلم كما وصفه الله به بالمؤمنين رؤوف رحيم فتأويل الكلام فبرجاة الله يا محمد ورأفته بك وعن آمن بك من أصحابك هلئت لهم لتباعك وأصحابك فسهلت لهم خلافتك وحسنت لهم أخلاقك حتى احتملت أذى من نالك منهم أذاه وعفوت عن ذى الجرم منهم

(١) قوله أن يقال فيه إلى آخر العبارة كذا في الأصول وتأمل و زر كتبه مصححه

وبابه بادغام الدال في الصاد حرة وعلى وخلف وأبو عمرو وهشام وسهل وتغشى بتاء فوقانية وبالامالة حرة وعلى وخلف الباؤون بياء الغيبة كله بالرفع أبو عمرو وسهل ويعقوب الباؤون بالنصب يعملون بصير بياء الغيبة ابن كثير وعباس وعلى وخلف حرة الباؤون بالخطاب متم ومتمنا بكسر

الميم من مات يمات سيث كان نافع وعلى وجزرة وخلف وافق حفصا الالهنا لجوار قتلتم الباكون بضم الميم من مات يموت يجمعون بياء الغيبة
حفص والمفضل وسائر القراء بقاء الخطاب (١٠٠) الوقوف سلطانا ج لعطف المختلفتين النار ط الظالمين ه باذنه ج لان حتى

تحتمل انتهاء الحس ووجه الابتداء
أظهر لاقتراان اذا مع حذف الجواب
أى اذا فعلتم وفعلتم انقلب الامر
ويعنكم نصره والوقف على تحبون
ظاهر في الوجهين الآخرة ج
لأن ثم لترتيب الاخبار وقيل لعطف
صرفكم على الجواب المحذوف
ليبتاكم ج عفا عنكم ط
المؤمنين ه أصابكم ط تعملون
ه طائفة منكم (لا) لان الواو للحال
الجاهلية ط من شئ ط لله ط
يبدونك ط ههنا ط مضاجعهم
ج لان الواو مقحمة أو عاطفة على
محذوف أى لنفذ الحكم فيكم
وليبتلى ما في قلوبكم ط الصدور
الجماع (لا) لان انما خبران كسبوا
ج لاحتمال الواو حالا واستئنافا
عنهم ط حلیم ه وما قتلوا ج
لان لام لجعل قد يتعلق بقوله
وقالوا الاخوانهم أو محذوف أى
ذلك لجعل في قلوبهم ط وعيت
ط بصير ه يجمعون ه
تحشرون ه لنت لهم ج لأن
الواو للعطف ولوللشرط من حولك
ص والوصل أولى لعطف الامر
بالرحمة على التهي عن الغلظة تعريضا
الامر ج لقاء التعقيب مع اذا
الشرطية على الله ط المتوكلين ه
لكم ج لا ابتداء شرط آخر مع الواو
من بعده ط المؤمنون ه التفسير
انه تعالى يذكر في هذه الآيات وجوها
كثيرة في باب الترغيب في الجهاد
وعدم المبالاة بالكفار من جلتها
الوعد بالقاء الرعب في قلوب الكفرة
ولاشد أن هذان من معاطم أسباب
الاستيلاء ثم ان هذا الوعد مخصوص
بיום أحد أو هو عام في جميع

جرمه وأغضيت عن كثير من لجفوت به وأغلظت عليه ترك كل ففارقل ولم يتبعك ولا ما بعث
به من الرحمة ولكن الله رجعهم ورجل معهم فبرحة من الله لنت لهم كما حدثنا بشر قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولو كنت فظا غليظا لقلب لانفضوا من حولك أى والله
لظهره الله من الفظاظة والغلظة وجعله قريبا رحيا بالمؤمنين رؤفا وذاكرنا أن نعت محمد صلى الله
عليه وسلم في التوراة ليس بفظ ولا غليظ ولا صخوب في الاسواق ولا يجزى بالسيئة مثلها ولكن يعفو
ويصفح حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن خثيم حدثنا ابن
حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق في قوله فيمارة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظا لقلب
لانفضوا من حولك قال ذكر لينة لهم وصبره عليهم لضعفهم وقلة صبرهم على الغلظة لو كانت منه
في كل ما خالفوا فيه مما افترض عليهم من طاعة نبيهم وأما قوله لانفضوا من حولك فانه يعنى
لتفرقوا عنك كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن
عباس قوله لانفضوا من حولك قال انصرفوا عنك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق
لانفضوا من حولك أى لتركوك في القول في تأويل قوله (فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم
في الامر فاذا عزمت فتوكل على الله ان الله يحب المتوكلين) يعنى تعالى ذكره بقوله فاعف عنهم
فتجاوز يا محمد عن تباعك وأصحابك من المؤمنين بك وبما جئت به من عندى ما نالك من أذاهم
ومكرهم في نفسك واستغفر لهم وادع ربك لهم بالمغفرة لما أتوا من جرم واستحقوا عليه عقوبة منه
كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فاعف عنهم أى فتجاوز عنهم واستغفر لهم
ذنوب من قارف من أهل الايمان منهم ثم اختلف أهل التأويل في المعنى الذى من أجله أمر
تعالى ذكره بنبيه صلى الله عليه وسلم أن يشاورهم وما المعنى الذى أمره أن يشاورهم فيه فقال
بعضهم أمر الله بنبيه صلى الله عليه وسلم بقوله وشاورهم في الامر بمشاورة أصحابه في مكاييد الحرب
وعند لقاء العدو وتطبيبا منه بذلك أنفسهم وتألفا لهم على دينهم وليروا أنه يسمع منهم ويستعين
بهم وان كان الله عز وجل قد أغناهم بتدبيره أمورهم وسياسته ياه وتقوية أسبابه عنهم ذكر
من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وشاورهم في الامر
فاذا عزمت فتوكل على الله ان الله يحب المتوكلين أمر الله عز وجل بنبيه صلى الله عليه وسلم أن
يشاور أصحابه في الامور وهو يأتيه وحى السماء لانه أطيب لأنفس القوم وان القوم اذا شاور
بعضهم بعضا وأرادوا بذلك وجه الله عزهم لهم على أرشده حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي
جعفر عن أبيه عن الربيع وشاورهم في الامر قال أمر الله بنبيه صلى الله عليه وسلم أن يشاور
أصحابه في الامور وهو يأتيه الوحى من السماء لانه أطيب لأنفسهم حدثنا ابن حميد قال ثنا
سلمة عن ابن اسحق وشاورهم في الامر أى ليرى بهم أنك تسمع منهم وتستعين بهم وان كنت
عنهم غنيا تأولفهم بذلك على دينهم وقال آخرون بل أمره بذلك في ذلك وان كان له رأى
وأصوب الامور في التدبير لما علم في المشورة تعالى ذكره من الفضل ذكر من قال ذلك
حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة بن نبط عن الضحاك بن مزاحم قوله وشاورهم
في الامر قال ما أمر الله عز وجل بنبيه صلى الله عليه وسلم بالمشورة الا لما علم فيها من الفضل
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا معتمر بن سليمان عن اياس بن دغفل عن الحسن
ما شاور قوم قط الا هدى أو أرشد أمورهم وقال آخرون انما أمره الله بمشاورة أصحابه فيما أمره

الافوات الاظهر الثاني كانه قيل انه وان وقعت لكم هذه الواقعة في يوم أحد الا أناسلقى الرعب في قلوب الكفار بعد
ذلك حتى يظهر هذا الدين على سائر الاديان ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم نصرت بالرعب مسيرة شهر وذهب كثير من المفسرين الى أنه مختص

يوم أحد لوروده في مساق تلك القصة قال السدي لما ارتحل أبو سفيان والمشركون يوم أحد متوجهين إلى مكة انطلقوا حتى بلغوا بعض الطريق ثم انهم ندموا وقالوا لبنا صنعا فقلناهم حتى اذا لم يبق منهم (١٠١) الا الشريد تركاهم ارجعوا فاستأصلوهم فلما

عزموا على ذلك ألقى الله الرعب في قلوبهم حتى رجعوا عما هموا به ففي ذلك نزلت الآية وقيل ان الكفار لما استولوا على المسلمين وهزموهم أوقع الله الرعب في قلوبهم فتركوهم وفروا منهم من غير سبب حتى روي أن أباسفيان صعد الجبل من الخوف وقال أين ابن أبي كبشة يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم أين ابن أبي خافة أين ابن الخطاب فأجابه عمرو جري بينهم من الكلمات ما جرى والرعب الخوف الذي يملأ القلب فرعاه ومنه سيل رعب اذا ملاً الأودية والأنهار والقاء الرعب في قلوبهم لا يقتضي القاء جميع أنواعه فيها وانما يقتضي وقوع هذه الحقيقة فيها من بعض الوجوه ولكن ظاهر قوله في قلوب الذين كفروا يقتضي وقوع الرعب في قلوب جميع الكفرة وهكذا هو في الواقع لانه لا أحد يخالف دين الاسلام الا وفي قلبه خوف المسلمين وهيبتهم اما في الحرب واما في الحاجة وقيل انه مخصوص بأولئك الكفار (عما أشركوا) أي بسبب اشراكهم بالله وفيه وجه معقول وهو أن الدعاء انما يصير في محل الاجابة عند الاضطراب كما قال أمن يحجب المضطر اذا دعاه ومن اعتقد أن الله شريكه لا يحصل له الاضطراب لانه يقول ان كان هذا المعبود لا ينصرفني فذاك الاخر ينصرفني فلا يحصل له الاجابة فيلزمهم الرعب والخوف هذا على تقدير أن معبودهم يصح منهم الاجابة كيف وانهم لا يكون نفعاً

بمشاورتهم فيه مع اغناؤه بتقويته اياه وتديره أسبابه عن ارائهم ليتبعه المؤمنون من بعده فيما حاربهم من أمر دينهم ويستنوا بسنته في ذلك ويحتذوا المثال الذي رآوه يفعل في حياته من مشاورته في أمور مع المنزلة التي هو بها من الله أصحابه وتباعه في الامر ينزل بهم من أمر دينهم وديناهم فيتشاوروا بينهم ثم يصدر واعما اجتماع عليه ملوهم لأن المؤمنين اذا تشاوروا في أمور دينهم متبعين الحق في ذلك لم يخلهم الله عز وجل من لطفه وتوفيقه للصواب من الرأي والقول فيه قالوا وذلك نظير قوله عز وجل الذي مدح به أهل الايمان وأمرهم شورى بينهم ذكر من قال ذلك حديثنا سوار بن عبد الله الغنيري قال قال سفيان بن عيينة في قوله وشاورهم في الامر قال هي للمؤمنين أن تشاوروا فيما لم يأتهم عن النبي صلى الله عليه وسلم فيه أثر * قال أبو جعفر وأولى الاقوال بالصواب في ذلك أن يقال ان الله عز وجل أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بمشاورة أصحابه فيما حاربهم من أمر عدوه ومكايده حربه تألفامنه بذلك من لم تكن بصيرته بالاسلام البصيرة التي يؤمن عليه معها فتنة الشيطان وتعرف قامنه أمته ما في الامور التي تحزبهم من بعده ومطلبها باليقين وابه في ذلك عند النوازل التي تنزل بهم فيتشاوروا فيما بينهم كما كانوا يرونه في حياته صلى الله عليه وسلم يفعل فاما النبي صلى الله عليه وسلم فان الله كان يعرفه مطالب وجوه ما حربه من الأمور بوجهه وألهاه اياه صواب ذلك وأما أمته فانهم اذا تشاوروا ومستنوا بفعله في ذلك على تصادق وتأخ للحق واردة جميعهم للصواب من غير ميل الى هوى ولا حيد عن هدى فإله مسددهم وموفقهم وأما قوله فاذا عزمتم فتوكل على الله فانه يعني فاذا صح عزمك بتبنيته اياك وتسديدك فاما نابل وخربك من أمر دينك ودينالك فامض لما أمرناك به على ما أمرناك به وافق ذلك آراء أصحابك وما أشاروا به عليك وأخالفها وتوكل فيما تأتي من أمورك وتدع وتحاول أو تراول على ربك فتق به في كل ذلك وأرض بقضائه في جميعه دون آراء سائر خلقه ومعونتهم فان الله يحب المتوكلين وهم الراضون بقضائه والمستسلمون لحكمه فيهم وافق ذلك منهم هوى أو خالفه كما حديثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فاذا عزمتم فتوكل على الله ان الله يحب المتوكلين فاذا عزمتم أي على أمر جاءه مني أو أمر من دينك في جهاد عدوك لا يصلحك ولا يصلحهم الا ذلك فامض على ما أمرت به على خلاف من خالفك وموافقة من وافقك وتوكل على الله أي أرض به من العباد ان الله يحب المتوكلين حديثنا بشر قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فاذا عزمتم فتوكل على الله أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم اذا عزم على أمر أن يعصى فيه ويستقيم على أمر الله ويتوكل على الله حدثت عن عمار عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله فاذا عزمتم فتوكل على الله الآية أمر الله اذا عزم على أمر أن يعصى فيه ويتوكل عليه في القول في تأويل قوله (ان ينصركم الله فلا غالب لكم وان يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده وعلى الله فليتوكل المؤمنون) يعني تعالى ذكره بذلك ان ينصركم الله أيها المؤمنون بالله ورسوله على من ناواكم وعاداكم من أعدائه والكافرين به فلا غالب لكم من الناس يقول فلن يغلبكم مع نصره اياكم أحد ولوا جمع عليكم من بين أقطارها من خلقه فلا تهابوا أعداء الله لقلة عددكم وكثرة عددهم ما كنتم على أمره واستقمتم على طاعته وطاعة رسوله فان الغلبة لكم والظفر دونهم وان يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده يعني ان يخذلكم ربكم بخلافكم أمره وتركم طاعته وطاعة رسوله فيكلكم الى أنفسكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده يقول فأيسوا من نصرة الناس فانكم لا تجدون امرأ من بعد خذلان الله اياكم ان خذلكم يقول

ولا ضرا (ما لم ينزل به سلطانا) آلهة لم ينزل الله بأشراكها حجة والتركيب يدل على القدرة والشدة والحدة ومنه يقال للوالي سلطان ومنه سلاطة اللسان والسلطان الزيت كانه استخرج بالقهر قال الجوهرى السلطان بمعنى الحجة والبرهان لا يجمع لأن مجراهم مجرى المصدر وليس المراد أن

هناك حجة الا أنهم لم ينزل لان الشرك لن يقوم عليه حجة ولكن المراد نفي الحجة ونزولها جميعا كقوله * ولا ترى الضب بها ينحجر * قال المتكلمون التقليد باطل لان كل ما لا دليل عليه لم يجز اثباته (١٠٣) ومنهم من يبالغ فيقول ما لا دليل عليه فيجب نفيه ومنهم من احتج بهذا الحرف

على وحدانية الصانع فقال لا سبيل الى اثبات الصانع الا باحتياج المحدثات اليه ويكفي في رفع هذه الحاجة اثبات الصانع الواحد فدا زاد لا سبيل الى اثباته فلم يجز اثباته أقول هذا اذا استدللنا بعدم الدليل على وجود الشريك على نفسه أما اذا استدللنا بوجود الدليل على نفسه فلا شريك لأجل الدليل ولا دليل على الاشتراك لوجود الدليل على نفي الشريك ولما ذكر حال الكفرة في الدنيا وهو استيلاء الرعب عليهم أتبعه حالهم في الآخرة فقال (وما أوهم) أي والمكان الذي يأوون اليه (النار وبئس مشوى الظالمين) مقام المشركين من نوى بالمكان يشوى اذا أقام به ثم أكد وعده القاء الرعب بقوله (ولقد صدقكم الله وعده ان تحسونهم) تستأصلونهم قتلا قال أصحاب الاشتقاق حسه أي قتله لانه أبطل حسه بالقتل كما يقال بطنه اذا أصاب بطنه ورأسه اذا أصاب رأسه (بأنه) بعلمه وقيل المراد بهذا الوعد أنه صلى الله عليه وسلم رأى في المنام أنه يذبح كبشاً فصدق الله رؤياه بقتل طلحة صاحب لواء المشركين يوم أحد وقتل تسعة نفر بعده على اللواء وقيل هو ما ذكره من قوله ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم الا أن هذا كان مشروطا بشرط هو الصبر والتقوى وقيل المراد هو أن الرسول صلى الله عليه وسلم قال للرماة لا تبرحوا هذا المكان فان لا تزال غالبين ما دمتم فيه فلما أقبل المشركون جعل الرماة

فلا تتركوا أمرى وطاعتي وطاعة رسولي فتهلكوا بخذلاني اياكم وعلى الله فليستوكل المؤمنون يعني ولكن على ربكم أيها المؤمنون فتوكلوا دون سائر خلقه وبه فارضوا من جميع من دونه ولقضائه فاستسلموا وجاهدوا فيه أعداءه يكفكم بعونه ويمدكم بنصره كما حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ان ينصركم الله فلا غالب لكم وان يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده وعلى الله فليستوكل المؤمنون أي ان ينصركم الله فلا غالب لك من الناس لن ينصركم خذلان من خذلك وان يخذلك فلن ينصركم الناس فمن الذي ينصركم من بعده أي لا تتركوا أمرى للناس وارفض الناس لأمرى وعلى الله فليستوكل المؤمنون ﴿القول في تأويل قوله﴾ (وما كان لنبي أن يغفل) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته جماعة من قراء الحجاز والعراق وما كان لنبي أن يغفل بمعنى أن يخون أصحابه فيما أفاء الله عليهم من أموال أعدائهم واحتج بعض قارئى هذه القراءة أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في قطيفة فقدت من مغنم القوم يوم بدر فقال بعض من كان مع النبي صلى الله عليه وسلم لعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها وروا في ذلك روايات فمنها ما حدثنا به محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب قال ثنا عبد الواحد بن زياد قال ثنا خفيف قال ثنا مقسم قال ثنا ابن عباس أن هذه الآية وما كان لنبي أن يغفل نزلت في قطيفة جراح فقدت يوم بدر قال بعض الناس أخذها قال فأتوا في ذلك فأمر الله عز وجل وما كان لنبي أن يغفل ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة حدثنا ابن أبي الشوارب قال ثنا عبد الواحد قال ثنا خفيف قال سألت سعيد بن جبير كيف تقرأ هذه الآية وما كان لنبي أن يغفل أو يغفل قال لا بل يغفل فقد كان النبي والله يغفل ويقتل حدثني اسحق بن ابراهيم بن حبيب بن الشهيد قال ثنا عتاب بن بشير عن خفيف عن مقسم عن ابن عباس وما كان لنبي أن يغفل قال كان ذلك في قطيفة جراح فقدت في غزوة بدر فقال أناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فلعل النبي أخذها فأمر الله عز وجل وما كان لنبي أن يغفل قال سعيد بن جبير والله ان النبي ليغفل ويقتل حدثنا أبو كريب قال ثنا خلاد عن زهير عن خفيف عن عكرمة عن ابن عباس قال كانت قطيفة فقدت يوم بدر فقالوا أخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر الله عز وجل وما كان لنبي أن يغفل حدثنا أبو كريب قال ثنا مالك بن اسمعيل قال ثنا زهير قال ثنا خفيف عن سعيد بن جبير وعكرمة في قوله وما كان لنبي أن يغفل قال لا يغفل قال قال عكرمة أو غيره عن ابن عباس قال كانت قطيفة فقدت يوم بدر فقالوا أخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأمر الله هذه الآية وما كان لنبي أن يغفل حدثنا مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد قال ثنا قرعة بن سويد الباهلي عن حميد الاعرج عن سعيد بن جبير قال نزلت هذه الآية وما كان لنبي أن يغفل في قطيفة جراح فقدت يوم بدر من الغنيمة حدثنا نصر بن علي الجهضمي قال ثنا معتمر عن أبيه عن سليمان الاعمش قال كان ابن مسعود يقرأ ما كان لنبي أن يغفل فقال ابن عباس بلى ويقتل قال فذكر ابن عباس انه انما كانت في قطيفة قالوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غلبها يوم بدر فأمر الله وما كان لنبي أن يغفل * وقال آخرون ممن قرأ ذلك كذلك بفتح الياء وضم الغين انما نزلت هذه الآية في طلائع كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وجههم في وجه ثم غم النبي صلى الله عليه وسلم فلم يقسم للطلائع فأمر الله عز وجل هذه الآية على نبيه صلى الله عليه وسلم يعلم فيها أن فعله الذي فعله خطأ وأن الواجب عليه في الحكم ان يقسم

يرشقون خيلهم والباقون يضربونهم بالسيوف حتى انهزموا والمسلمون على آثارهم يقتلونهم وقيل لما رجعوا الى المدينة قال للطلائع ناس من المؤمنين من أين أصابنا هذا وقد وعدنا الله النصر فنزلت (حتى اذا فشتهم وتنازعتم في الامر وعصيتهم) قال بعض العلماء هذا ليس بشرط

فهذا لم يقتض الجواب والمعنى قد نصركم الله الى حين كان منكم الفشل لان وعدهم بالنصر كان مشروطا بالصبر وقال اخرون انه لما جازاة ثم اختلفوا في الجزاء على وجوه أحدها قال البصريون انه محذوف كما مر في الوقوف (١٠٣) وذلك لدلالة سياق الكلام عليه وثانيها قال

الكوفيون جوابه وعصيته والواو زائدة والمراد بالعصيان خروجهم من ذلك المكان فان الفشل والتنازع أخرجهم من المكان الذي وقفهم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وثالثها قال أبو مسلم جوابه ثم صرفكم وثم ههنا كالمساقطة وقيل جوابه ما يدل عليه قوله منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة والتقدير حتى اذا فشلت صرتم فريقين والمراد بالفشل الجبن والخور وبالتنازع أن الرماة لما هزم المشركون ونسأوهم يصعدون الجبل وكشفن عن سوقهن بحيث بدت خلخلهن قالوا الغنيمة فقال عبد الله بن جبير أمير الرماة عهد المنار رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا تبرح هذا المكان فأبوا عليه وذهبوا الى طلب الغنيمة وبقى عبد الله مع طائفة دون العشرة الى أن قتلهم المشركون وقوله (في الامر) اما أن يكون بمعنى الشأن والقصة أى تنازعتم فيما كنتم فيه من الشأن أو بمعنى الامر الذى يضاد النهى أى تنازعتم فيما أمركم الرسول به وعصيته بترك ملازمة ذلك المكان وانما قدم ذكر الفشل على التنازع والمعصية كأنهم فشلوا في أنفسهم عن الثبات طمعا في الغنيمة ثم تنازعوا من طريق القول في أنها هل نذهب في طلب الغنيمة أم لا ثم اشتغل بعضهم بطلب الغنيمة وانما ورد الخطاب عاما وان كانت المعصية بخلاف ذلك الموضوع خاصة ببعض اعتمادا على

الطلائع مثل ما قسم لغيرهم ويعرفه الواجب عليه من الحكم فيما أفاء الله عليه من الغنائم وأنه ليس له أن يخص بشئ منها أحدا من شهد الواقعة أو ممن كان ردأهم في غزوهم دون أحد ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وما كان لنبي أن يغفل ومن يتلأ يأت بما غل يوم القيامة يقول ما كان لنبي أن يقسم لطائفة من المسلمين ويترك طائفة ويجور في القسم ولكن يقسم بالعدل ويأخذ فيه بأمر الله ويحكم فيه بما أنزل الله يقول ما كان الله ليجعل نبي يغفل من أصحابه فاذا فعل ذلك النبي صلى الله عليه وسلم استنابوه **حدثنا** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن جوير عن الضحاك أنه كان يقرأ ما كان لنبي أن يغفل قال أن يعطى بعضا ويترك بعضا اذا أصاب مغنما **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة بن نبط عن الضحاك قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم طلائع فغنم النبي صلى الله عليه وسلم فلم يقسم للطلائع فأمر الله عز وجل وما كان لنبي أن يغفل **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان عن الضحاك ما كان لنبي أن يغفل يقول ما كان لنبي أن يقسم لطائفة من أصحابه ويترك طائفة ولكن يعدل ويأخذ في ذلك بأمر الله عز وجل ويحكم فيه بما أنزل الله **حدثني** يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك في قوله وما كان لنبي أن يغفل قال ما كان له اذا أصاب مغنما أن يقسم لبعض أصحابه ويدع بعضا ولكن يقسم بينهم بالسوية * وقال آخرون ممن قرأ ذلك بفتح الباء وضم الغين انما أنزل ذلك تعريف للناس أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يكتف من وحي الله شيا ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وما كان لنبي أن يغفل ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون أى ما كان لنبي أن يكتف الناس ما بعثه الله به اليهم عن رهبة من الناس ولا رغبة ومن يعمل ذلك يأت به يوم القيامة فتأويل قراءة من قرأ ذلك كذلك ما ينبغي لنبي أن يكون غالا بمعنى أنه ليس من أفعال الانبياء خيانة أمهم يقال منه غل الرجل فهو يغفل اذا خان غلولا ويقال أيضا منه أغل الرجل فهو يغفل اغلالا كما قال شريح ليس على المستعير غير المغل ضمان يعنى غير الخائن ويقال منه أغل الجار اذا سرق من اللحم شيا مع الجلد وبما قلنا في ذلك جاء تأويل أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ما كان لنبي أن يغفل يقول ما كان ينبغي له أن يخون فكما لا ينبغي له أن يخون فلا تخونوا **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ما كان لنبي أن يغفل قال أن يخون * وقرأ ذلك آخرون وما كان لنبي أن يغفل بضم الياء وفتح الغين وهى قراءة عظم قراء أهل المدينة والكوفة واختلف قارئو ذلك كذلك في تأويله فقال بعضهم معناه ما كان لنبي أن يغسله أصحابه ثم أسقط الاصحاب فبقى الفعل غير مسمى فاعله وتأويله وما كان لنبي أن يخان ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا عوف عن الحسن أنه كان يقرأ وما كان لنبي أن يغفل قال عوف قال الحسن أن يخان **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما كان لنبي أن يغفل يقول وما كان لنبي أن يغسله أصحابه الذين معه من المؤمنين ذكر لنا أن هذه الآية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر وقد غل طوائف من أصحابه **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وما

المخصص بغده وهو قوله ومنكم من يريد الآخرة وفائدة قوله (من بعد ما أراكم ما تحبون) التنبيه على عظم شأن المعصية لانهم لما شاهدوا أن الله أكرمهم بانجاز الوعد كان من حقهم أن يمتنعوا عن المعصية فلما أقدموا عليها سلبهم الله ذلك الأكرام وأذاقهم وبال أمرهم قوله (ثم صرفكم عنهم)

قالت الاشاعرة معنى هذا الصرف أنه تعالى رد المسلمين عن الكفار وحالت الريح دبورا وكانت صباحتي وقعت الهزيمة على المسلمين وقتل منهم من قتل واستولى الكفرة ولا يتوجه عليهم اشكال (١٠٤) لان من مذهبهم أن الخير والشر بإرادة الله وتخليقه وأما المعتزلة فلم يرضوا بهذا

التفسير وقالوا كلف يضيف الصرف به - هذا المعنى الى نفسه والصرف عن الكفار معصية وقد أضافها الى الشيطان في قوله انما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا وأيضا انه تعالى عاتبهم على ذلك الانصراف ولو كان بفعل الله لم يحز معاتبه القوم عليه كما لا يجوز المعاتبه على طولهم وقصرهم وصحتهم ومريضهم فعند ذلك ذكر وافي تأويل الآية وجوها قال الجبائي ان الرماة كانوا فريقين بعضهم فارقوا المكان أولا لطلب الغنائم وبعضهم بقوا هناك الى أن أحاط بهم العدو وعلموا أنهم لو استمروا على المكث هناك لقتلهم العدو من غير فائدة أصلا فلهذا السبب حاز لهم أن يتنحوا عن ذلك الموضع الى موضع يتحرزون فيه عن العدو ألا ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم ذهب الى الخيل في جماعة من أصحابه فتحصنوا به فلما كان ذلك الانصراف حازوا وأضافه الله الى نفسه بمعنى أنه كان بأمره وبإذنه ثم قال ليتلكنكم والمراد أنه تعالى لما صرفهم الى ذلك المكان وتحصنوا فيه أمرهم هناك بالجهاد والذب عن بقية المسلمين ولا شك أن الافدام على الجهاد بعد الانهزام وبعد أن شاهدوا في تلك المعركة قتل أقاربهم وأحبائهم من أعظم أنواع الابتلاء فاذن الآية مشتملة على المعذورين في الانصراف وعلى غير المعذورين فقوله ثم صرفكم عنهم يرجع الى المعذورين وقوله ولقد عفا عنكم يرجع الى غير المعذورين وسبب العفو ما علم من ندمهم على ما فرط منهم من عصيان أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم

كان لنبي أن يغفل قال أن يغله أصحابه حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله وما كان لنبي أن يغفل قال الربيع بن أنس يقول ما كان لنبي أن يغله أصحابه الذين معه قال ذكرنا والله أعلم أن هذه الآية أنزلت على نبي الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر وقد غل طوائف من أصحابه * وقال آخرون منهم معنى ذلك وما كان لنبي أن يتهم بالغلول فيخون ويسرق وكان متأولي ذلك كذلك وجهوا قوله وما كان لنبي أن يغفل الى أنه مراد به يغفل ثم خففت العين من يفعل فصارت يفعل كما قرأ من قرأ قوله فانهم لا يكذبونك بتأول يكذبونك وأولى القراءتين بالصواب في ذلك عندى قراءة من قرأ وما كان لنبي أن يغفل بمعنى ما الغلول من صفات الأنبياء ولا يكون نبيا من غل وانما اخترنا ذلك لان الله عز وجل أوعد عقيب قوله وما كان لنبي أن يغفل أهل الغلول فقال ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة الآية والتي بعدها فكان في وعيده عقيب ذلك أهل الغلول الدليل الواضح على أنه انما هي بذلك عن الغلول وأخبر عباده أن الغلول ليس من صفات أنبيائه بقوله وما كان لنبي أن يغفل لأنه لو كان انما هي بذلك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتهموا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالغلول لعقب ذلك بالوعيد على التهمة وسوء الظن برسول الله صلى الله عليه وسلم لا بالوعيد على الغلول وفي تعقيب ذلك بالوعيد على الغلول بيان بين أنه انما عرف المؤمنين وغيرهم من عباده أن الغلول منتف من صفة الأنبياء وأخلاقهم لان ذلك جرم عظيم والأنبياء لا تأتي مثله فان قال قائل من قرأ ذلك كذلك (١) فأولى منه وما كان لنبي أن يخونه أصحابه ان ذلك كاذ كرت ولم يعقب الله قوله وما كان لنبي أن يغفل الا بالوعيد على الغلول ولكنه انما وجب الحكم بالصحة لقراءة من قرأ يغفل بضم الياء وفتح الغين لأن معنى ذلك وما كان لنبي أن يغله أصحابه فيخونوه في الغنائم قيل له أفكان لهم أن يغلوا غير النبي صلى الله عليه وسلم فيخونوه حتى خصوا بالنهي عن خيانة النبي صلى الله عليه وسلم فان قالوا نعم خرجوا من قول أهل الاسلام لان الله لم يبع خيانة أحدي في قول أحدهم أهل الاسلام قط وان قال قائل لم يكن ذلك لهم في نبي ولا غيره قيل فما وجه خصوصهم اذا بالنهي عن خيانة النبي صلى الله عليه وسلم وغلوله وغلول بعض اليهود بمنزلة فيما حرم الله على الغال من أموالهم وما يلزم المؤمن من أداء الأمانة اليهم ما اذا كان ذلك كذلك فعلم أن معنى ذلك هو ما قلنا من أن الله عز وجل نفي بذلك أن يكون الغلول والخيانة من صفات أنبيائه ناهيا بذلك عباده عن الغلول وأمرهم بالاسئنان بمنهاج نبيهم كما قال ابن عباس في الرواية التي ذكرناها من رواية عطية ثم عقب تعالى ذكره نهيهم عن الغلول بالوعيد عليه فقال ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة الآية (٢) القول في تأويل قوله (ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة) يعني بذلك تعالى ذكره ومن يخون من غنائم المسلمين شيئا وفيهم وغير ذلك يأت به يوم القيامة في المحشر كما حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن فضيل عن يحيى بن سعيد أبي حيان عن أبي زرعة عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قام خطيبا فوعظ وذكر ثم قال ألا عسى رجل منكم يجي يوم القيامة على رقبته شاة لها نعاء يقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك شيئا قد أبلغتك ألا هل عسى رجل منكم يجي يوم القيامة على رقبته فرس لها حمة يقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك شيئا قد أبلغتك ألا هل عسى رجل منكم يجي

(١) قوله فأولى منه لعله فأوله وما كان الخ وقوله من رواية عطية لم تقدم هذا الراوى تأمل

وقال الكعبى ثم صرفكم عنهم بأن لم يأمركم بمعادتهم من فورهم ليتلكنكم بكثرة الانعام عليكم والتخفيف عنكم وقال أبو مسلم يوم الاصفهانى المعنى من الصرف أنه تعالى أزال ما كان في قلوب الكفار من الرعب من المسلمين عقوبة لهم على عصيانهم وفشلهم ومعنى الابتلاء

اضمار توبتهم لقيام الدلالة على أن صاحب الكبيرة اذا لم يتب لم يكن من اهل العفو وقالت الاشاعرة لا شك أن ذلك الذنب كان من الكبائر لانهم خالفوا صريح نص الرسول وصارت تلك المخالفة سببا لانهم رام عسكر الاسلام ولقتل جم غفير من الصحابة ثم ان ظاهر الآية دل على أنه تعالى قد عفا عنهم من غير توبة لانها غير مذكورة فصارت الآية دليلا على أنه قد يعفو عن أصحاب الكبائر (والله ذو فضل على المؤمنين) يفضل عليهم بالعفو أو هو متفضل عليهم في جميع الاحوال سواء كانت الدولة لهم أو عليهم لان الابتلاء رحمة كما أن النصرة رحمة وقد يستدل بالآية على أن صاحب الكبيرة مؤمن لانه سماهم مؤمنين خلاف ما يقوله المعتزلة من أنه لا مؤمن ولا كافر * قوله سبحانه (اذ تصعدون) امامستانف باضمار واذا كر واما أن يتعلق عاقبه أي عفا عنكم اذ تصعدون لأن ما صدر عنهم من مفارقة ذلك المكان والاخذ في الوادي كالمهزمين ذنب اقترفوه والمعنى ليتبكم اذ تصعدون أو ثم صرفكم حين اصعادكم والاصعاد الذهاب في الارض والابعاد فيها قال أبو معاذ النحوي كل شيء له أسفل وأعلى كالوادي والنهر والازقة فيقال فيه أصد اذا أخذ من أسفل إلى أعلاه وأما ما ارتفع كالسلم والجبل فانه يقال صعد (ولا تلون على أحد) لا تلتفتون اليه وأصله أن المعرج على الشيء يلوي اليه عنقه أو عنان

(١٤) (ابن جرير) رابع) دابته (والرسول يدعوكم) كان يقول الى عباد الله ان ارسول الله من كرفله الجنة فيحتمل انه كان يدعوهم الى نفسه حتى يجتمعوا عنده ولا يتفرقوا ويحتمل انه كان يدعوهم الى محاربة العدو (في آخركم) في ساقكم وجماعتكم الأخرى لان القوم

بسبب الهزيمة قد تقدمه صلى الله عليه وسلم وبقي هو في الجماعة المتأخرة يقال جئت في آخر الناس وآخرهم كما تقول في أولهم وأولاهم تأويل مقدمتهم وجماعتهم الأولى (فأنا بكم) قال (١٠٦) في الكشف انه عطف على صرفكم وأقول لا يبعد أن يعطف على تصعدون لانه بمعنى

أصعدتم بدليل أن يقال تاب اليه أي رجع والمرأة تسمى ثيبا لأن واطئها عائد اليها فصل الثواب كل ما يعود الى الفاعل من جزاء فعله خيرا كان أو شرا إلا أن العرف خصه بالخبر فإن جملنا لفظ الآية على أصل اللغة استقام بلا تأويل وان جملناه على مقتضى العرف كان واردا على سبيل التهم كقولهم عتابك السيف وتحتك الضرب أي جعل مكان ما يرجون من الثواب الغم وهو في الأصل التغطية ومنه الغمام فكان الغم يستروجه اللذة والسرور والباء في غم يحتمل أن تكون بمعنى المعاوضة نحو بعت هذا بذلك ويحتمل أن تكون بمعنى المصاحبة أما الاحتمال الأول ففيه وجوه قال الزجاج انكم لما أذقتم الرسول غما بسبب عصيان أمره أذاقكم الله غم الأنهرام وقيل المجازاة والمعنى جازاكم من ذلك الغم بهذا الغم وقال الحسن يريد غم يوم أحد للمسلمين بغم يوم بدر للمشركين وفي الكشف يجوز أن يكون الضمير في فأنا بكم للرسول أي فإساكم في الاغتمام فكأنهم ما نزل به من كسر رباعيته وشج وجهه وقتل عمه وغيره غم ما نزل بكم من قتل الأعزّة ومن الانضمام في سلك العصاة لطلب الغنيمة ثم الحرمان عنها وأما الاحتمال الثاني ففيه وجهان أحدهما أن يكون هناك غمان الأول ما أصابهم عند الفشل والتنازع والثاني ما حصل عند الهزيمة أو الأول غم فوت الغنائم والثاني أن أباسفيان وخالد بن الوليد

عمر بن الحارث أن موسى بن جبير حدثه أن عبد الله بن عبد الرحمن بن الحباب الانصاري حدثه أن عبد الله بن أنيس حدثه أنه تذاكر هو وعمر يوم الصدقة فقال ألم تسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ذكر غلول الصدقة من غل منها بعيرا أو شاة فانه يحمله يوم القيامة قال عبد الله بن أنيس بلى حدثنا سعيد بن يحيى الأموي قال ثنا أبي قال ثنا يحيى بن سعيد الانصاري عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سعد بن عبادته مصدقا فقال يا بك يا سعد أن تجي يوم القيامة ببعير تحمله له رغاء قال لا آخذه ولا أجي به فأعفاه حدثنا أحمد بن المغيرة الحمصي أبو حميد قال ثنا الربيع بن روح قال ثنا ابن عباس قال ثنا عبد الله بن عمر ابن حفص عن نافع مولى ابن عمر عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه استعمل سعد ابن عبادته فألقى النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا بك يا سعد أن تجي يوم القيامة تحمل على عنقك بعيرا له رغاء فقال سعد فان فعلت يا رسول الله أن ذلك لكائن قال نعم قال سعد قد علمت يا رسول الله أني أسأل فأعطيني فأعفاه حدثنا أبو كريب قال ثنا زيد بن حبان قال ثنا عبد الرحمن بن الحارث قال ثنا جدي عبيد بن أبي عبيد وكان أول مولود بالمدينة قال استعملت على صدقة دوس بخاءني أبوهريرة في اليوم الذي خرجت فيه فسلم فخرجت اليه فسلمت عليه فقال كيف أنت والبعير كيف أنت والبقر كيف أنت والغنم ثم قال سمعت جدي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أخذ بعيرا بغير حقه جاء به يوم القيامة له رغاء ومن أخذ بقرة بغير حقه جاء به يوم القيامة لها خوار ومن أخذ شاة بغير حقه جاء به يوم القيامة على عنقه لها نغاف يا بك والبقر فانها أحذقرونا وأشد أظلالا حدثنا أبو كريب قال ثنا خالد بن مخلد قال ثنا محمد بن عبد الرحمن بن الحارث عن جده عبيد بن أبي عبيد قال استعملت على صدقة دوس فلما قضيت العمل قدمت بخاءني أبوهريرة فسلمت على فقال أخبرني كيف أنت والابل ثم ذكر نحو حديثه عن زيد أنه قال جاء به يوم القيامة على عنقه له رغاء حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وما كان لبي أن يغفل ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة قال قتادة كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا غنم مغنما بعث مناديا ألا لا يغفلن رجل مخيطا فادونه ألا لا يغفلن رجل بعيرا فأتى به على ظهره يوم القيامة له رغاء ألا لا يغفلن رجل فرسا فأتى به على ظهره يوم القيامة له حجمة في القول في تأويل قوله (ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون) يعني بذلك جل ثناؤه ثم توفي كل نفس ثم تعطى كل نفس جزاء ما كسبت بكسبها وأفياء غير منقوص مما استحققه واستوجبه من ذلك وهم لا يظلمون يقول لا يفعل بهم إلا الذي ينبغي أن يفعل بهم من غير أن يعتدى عليهم فينقصوا عما استحقوه كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون ثم يجزي بكسبه غير مظلوم ولا معتدى عليه في القول في تأويل قوله (أفمن اتبع رضوان الله كمن باء بسخط من الله وما آواه جهنم وبئس المصير) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك أفمن اتبع رضوان الله في ترك الغلول كمن باء بسخط من الله بغلوله ما غل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن مطرف عن النخعي في قوله أفمن اتبع رضوان الله قال من لم يغل كمن باء بسخط من الله كمن غل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا سفيان بن عيينة عن مطرف بن طريف عن النخعي في قوله

أفمن اتبع رضوان الله كمن باء بسخط من الله كمن غل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا سفيان بن عيينة عن مطرف بن طريف عن النخعي في قوله

والثاني غم التوبة فانها لا تتم الا بالعود الى المحاربة واذا أمر بالمعاودة بعد القلة والذلة فان فعل غلب على ظمته القتل وان لم يفعل خاف الكفر وعقوبة الآخرة وثانيهما ان يراد بغم مع غم مواصلة الغموم وتتابعها وكثرتها (١٠٧) فيشمل جميع الغموم المعدودة وما ينخرط في

سلوكها ثم اللام في قوله (الكيلا تحزنوا) يحتمل أن يتعلق بقوله ولقد عفا عنكم لان في عفووه تعالى ما يزيل كل هم وحرز واما أن يتعلق بقوله فانابكم فيكون المعنى على قول الزجاجة انه عاقبهم بغم الهزيمة ليمتنروا على تجرع الغموم واحتمال الشدائد فلا يحزنوا فيما بعد على فائت من المنافع ولا على مصيب من المضار وليصير ذلك زاجرا لهم عن الاقدام على المعصية والاشتغال بما يخالف أمر الله وعلى قول الحسن جعلكم مغمومين يوم أحد في مقابلة ما جعلهم مغمومين يوم بدر لكيلا تحزنوا بادبار الدنيا ومصائبها ولا تفسر حوا بأقبالها وعوائدها قالت الاشاعرة معنى اثابة الغم من الله تعالى خلق الغم فيهم ولا يقبح منه شيء وأما المعتزلة فانهم يقولون الغم فعل العبد لكنه أسند الله تعالى لانه طبع العباد طبعيا يغتمون بالمصائب وهم لا يحمدون على ذلك ولا يذمون وان سلم أنه يخلق الله فلرعاية المصالح وليس الغرض تسليط الكفار على المسلمين فان ذلك كفر ومعصية ولكن الغرض أن لا يبقى في قلوب المؤمنين اشتغال بغير الله ولا يحزنوا بالادبار ولا يفرحوا بالاقبال وان جعل الاثابة مسندا الى الرسول فانما فعل ذلك ليسلهم وينفس عنهم لئلا يحزنوا على ما فاتهم من نصر الله ولا على ما أصابهم من غلبة العدو وان جعلت الباء معني مع فالمعنى كافي قول الزجاجة أو المراد انكم قاتم لو بقينا

أفمن اتبع رضوان الله قال من أدى الخس كمن باء بسخط من الله فاستوجب سخطا من الله وقال آخرون في ذلك بما حدثني به ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق أفمن اتبع رضوان الله على ما أحب الناس وسخطوا كمن باء بسخط من الله لرضا الناس وسخطهم يقول أفمن كان على طاعة فتوابه الجنة ورضوان من ربه كمن باء بسخط من الله فاستوجب غضبه وكان مأواه جهنم وبئس المصير أسوأ المثلان أي فاعرفوا * وأولى التأويلين تأويل الآية عندي قول الخصال بن مزاحم لان ذلك عقيب وعيد الله على الغلول ونهي عبادته عنه ثم قال لهم بعد نهيهم عن ذلك * ووعيده أسوأ المطيع لله فيما أمره ونهاه والعاصي له في ذلك أي انهما لا يستويان ولا تستوي حالتهما عنده لأن لمن أطاع الله فيما أمره ونهاه الجنة ولمن عصاه فيما أمره ونهاه النار فعنى قوله أفمن اتبع رضوان الله كمن باء بسخط من الله اذا أفمن ترك الغلول ومناهاه الله عنه من معاصيه وعمل بطاعة الله في تركه ذلك وفي غيره مما أمر به ونهاه من فرائضه متبعاعا في كل ذلك رضا الله ومجتنبيا سخطه كمن باء بسخط من الله يعني كمن انصرف متحملا بسخط الله وغضبه فاستحق بذلك سخطي جهنم يقول ليس أسوأ وأما قوله وبئس المصير فانه يعني وبئس المصير الذي يصير اليه ويؤب اليه من باء بسخط من الله جهنم * القول في تأويل قوله جل ثناؤه (هم درجات عند الله والله بصير بما يعملون) يعني تعالى ذكره بذلك أن من اتبع رضوان الله ومن باء بسخط من الله مختلفو المنازل عند الله فلن اتبع رضوان الله الكرامة والثواب الجزيل ولمن باء بسخط من الله المهانة والعقاب الاليم كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق هم درجات عند الله والله بصير بما يعملون أي لكل درجات مما عملوا في الجنة والنار ان الله لا يخفى عليه أهل طاعته من أهل معصيته حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس هم درجات عند الله يقول بأعمالهم * وقال آخرون معنى ذلك لهم درجات عند الله يعني لمن اتبع رضوان الله منازل عند الله كريمة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله هم درجات عند الله قال هي كقوله لهم درجات عند الله حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي هم درجات عند الله يقول لهم درجات عند الله وقيل قوله هم درجات كقول القائل هم طبقات كما قال ابن هرمة

أإن حم المنون يكون قوم * لريب الدهر أم درج السيول

وأما قوله والله بصير بما يعملون فانه يعني والله ذو علم بما يعمل أهل طاعته ومعصيته لا يخفى عليه من أعمالهم شيء يخصي على الفريقين جميعا أعمالهم حتى توفي كل نفس منهم خراعا ما كسبت من خير وشر كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق والله بصير بما يعملون يقول ان الله لا يخفى عليه أهل طاعته من أهل معصيته * القول في تأويل قوله (لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين) يعني بذلك لقد تطول الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا حين أرسل فيهم رسولا من أنفسهم نبيا من أهل لسانهم ولم يجعله من غير أهل لسانهم فلا يفقهوا عنه ما يقول يتلو عليهم آياته يقول يقرأ عليهم أي كتابه وتنزيله ويزكيهم يعني يطهرهم من ذنوبهم باتباعهم

في هذا المكان وامتلأنا وقعنا في غم فوات الغنيمة فاعلموا انكم لما خالفتم أمر الرسول وطلبتم الغنيمة وقعتم في غموم أخر كل واحد منها أعظم من ذلك فيصير هذا ما نعالهم من أن يحزنوا على فوات الغنيمة في وقعة أخرى ثم كان جرهم على تلك المعصية برأ حردنيوى زجرهم برأ حردنيوى فقال

(والله خير بما تعملون) عالم بجميع أعمالكم وقصودكم ودواكم فيجازيكم بحسب ذلك ثم أخبر أن الذين كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد فريقان أحدهما الجازمون بحقية (١٠٨) هذا الدين وأن هذه الواقعة لا تؤدي إلى الاستئصال لأخبار الصادق أن هذا الدين

سيظهر على سائر الأديان فطاب الجماعة بقوله (ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمنة نعاسا) وأراد هؤلاء بقوله (يغشى طائفة منكم) والأمنه مصدر كالأمن ومثله من المصادر العظيمة والغلبة والنعاس فتور في أوائل النوم وانتصاب أمنة على أنها حال متقدمة من نعاسا مثل رأيت راكبا رجلا أو مفعول له معني نعستم أمنة أو على أنه حال من المخاطبين معني ذوى أمنة أو على أنه جمع آمن كبار وبررة أو على أنه مفعول أنزل ونعاسا بدل منه قال أبو طلحة غشنا النعاس ونحن في مصافنا فكان السيف يسقط من يد أحدنا فأخذه ثم يسقط فمأخذه وما أحدنا إلا وعمل تحت حجفته وعن الزبير كنت مع الرسول صلى الله عليه وسلم حين اشتد الخوف فأرسل الله علينا النوم والله اني لأسمع قول معتب بن قشير والنعاس يغشاني يقول لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا ههنا وعن ابن مسعود النعاس في القتال أمنة والنعاس في الصلاة من الشيطان وذلك أنه في القتال لا يكون إلا من غاية الوثوق بالله والفراغ عن الدنيا ولا يكون في الصلاة إلا من غاية البعد عن الله وكان في ذلك النعاس فوائد منها أن شموله للمؤمنين كلهم لافي الوقت المعتاد معجزة ظاهرة جديدة له صلى الله عليه وسلم موجبة لزيادة وثوقهم بأن الله ينجز وعده وينصرهم فيزداد جدهم واجتهادهم في الجهاد ومنها أن الأرق والسهو يوجبان الفتور والكلال والنعاس يجدد القوة والنشاط ومنها شغلهم

أياه وطاعتهم له فيما أمرهم ونهاهم ويعلمهم الكتاب والحكمة يعني ويعلمهم كتاب الله الذي أنزله عليه وبين لهم تأويله ومعانيه والحكمة ويعني بالحكمة السنة التي سنّها الله جل ثناؤه للمؤمنين على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم وبيانه لهم وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين يعني إن كانوا من قبل أن يبعث الله عليهم رسوله الذي هدى هؤلاء لا يعرفون حقا ولا يبطلون باطلا وقد بينا أصل الضلالة فيما مضى وأنه لاخذ على غير هدى بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع والمبين الذي بين لمن تأمله بعقله وتدبره بفهمه أنه على غير استقامة ولا هدى وبخواله الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا تدمن الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم من الله عليهم من غير دعوة ولا رغبة من هذه الأمة جعله الله رحمة لهم ليخرجهم من الظلمات إلى النور ويهديهم إلى صراط مستقيم قوله ويعلمهم الكتاب والحكمة بالحكمة السنة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين ليس والله كما تقول أهل حروراء محنة غالبية من أخطأها أهر يقدمه ولكن الله بعث نبيه صلى الله عليه وسلم إلى قوم لا يعلمون فعلمهم وإلى قوم لا أدب لهم فأدبهم حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال لقد من الله على المؤمنين إلى قوله لفي ضلال مبين أي لقد من الله عليهم كما يأهل الإيمان اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم فيما أخذتم وفيما علمتم ويعلمكم الخير والشر لتعرفوا الخير فتعلموا به والشر فتتقوه ويخبركم برضاه عنكم إذا أطعتموه لتستذكروا من طاعته وتجتنبوا ما سخط منكم من معصيته فتتخلصوا بذلك من نقمته وتذكروا بذلك ثوابه من جنته وإن كنتم من قبل لفي ضلال مبين أي في عماية من الجاهلية لا تعرفون حسنة ولا تستغيثون من سيئة صم عن الحق عني عن الهدي في القول في تأويل قوله جل ثناؤه (أولما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا قل هو من عند أنفسكم إن الله على كل شيء قدير) يعني تعالى ذكره بذلك أو حين أصابتكم أيها المؤمنون مصيبة وهي القتل الذي قتلوا منهم يوم أحد والجرح الذي جرحوا منهم بأحد وكان المشركون قتلوا منهم يومئذ سبعين نفرا قد أصبتم مثليها يقول قد أصبتم أنتم أيها المؤمنون من المشركين مثلي هذه المصيبة التي أصابواهم منكم وهي المصيبة التي أصابها المسلمون من المشركين بيد ذلك أنهم قتلوا منهم سبعين وأسروا سبعين قلتم أنى هذا يعني قلتم لما أصابتكم مصيبتكم بأحد أنى هذا من أى وجه هذا ومن أين أصابنا هذا الذي أصابنا ونحن مسلمون وهم مشركون وفيه نبي الله صلى الله عليه وسلم يأتيه الوحي من السماء وعدونا أهل كفر بالله وشركاء قل يا محمد للمؤمنين بل من أصحابك هو من عند أنفسكم يقول قل لهم أصابكم هذا الذي أصابكم من عند أنفسكم بخلافكم أمرى وترككم طاعتي لا من عند غيركم ولا من قبل أحد سواكم إن الله على كل شيء قدير يقول إن الله على جميع ما أراد بخلقهم من عفو وعقوبة وتفضل وانتقام قدير يعني ذو قدرة ثم اختلف أهل التأويل في تأويل قوله قل هو من عند أنفسكم بعد إجماع جميعهم على أن تأويل سائر الآية على ما قلنا في ذلك من التأويل فقال بعضهم تأويل ذلك قل هو من عند أنفسكم بخلافكم على نبي الله صلى الله عليه وسلم إذا أشار عليكم بترك الخروج إلى عدوكم والاصحار لهم حتى يدخلوا عليكم مد يديهم ويصيروا بين أطرافكم فأبى ذلك عليه وقتلتم اخرج بنا إليهم حتى نصر لهم فنقاتلهم خارج المدينة ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد

عن مشاهدة قتل الأعز والأحبة ومنها أن الأعداء كانوا حراصا متهاككين في قتلهم فبقاؤهم سالمين في تلك المعركة وهم عن في النوم من أدل الدلائل على أن حفظ الله وكلاءته معهم ومن الناس من زعم أن ذكر النعاس ههنا كناية عن غاية الأمن وهذا صرف اللفظ

عن ظاهره من غير ضرورة مع أن فيه إبطال الفوائد والحكم المذكورة مقصودة بالذات والنعاس مقصود بالعرض ولا نهام متبوع وأنه تابع

واعلم أن من قرأ تغشى بالياء فللعود إلى الأمانة ويؤيده أن الأمانة (١٠٩) ومن قرأ بالياء فللعود إلى النعاس وينصحه كونه أقرب

وكون المبدل منه في حكم النجى وموافقته لقوله في قصة بدراد يغشاكم النعاس ولان العرب تقول غشيه النعاس وقلبا يقولون غشيه الأمن ولان النعاس والأمنة لما كانا شأ واحدًا كان التذكير أولى وأما الفريق الثانى فهم المنافقون الذين كانوا فى شئ من نبوته صلى الله عليه وسلم وما حضر والا لطلب الغنيمة كعبد الله بن أبى ومعتب بن قشير ونظرائهم فاخبر عنهم بقوله (وظائفة قد أهمتهم أنفسهم) ما بهم الا هم أنفسهم لاهم الدين ولا هم النبى ولا المسلمين والهمم الامر الشديد ويقال أهمه ذلك الامر أى أقلقه وأخرنه فالعنى أوقعتهم أنفسهم وما حل بهم فى الهموم والأشجان (١) منهم بسبب التشكك وعدم الثبات والتحقيق فيه ان الانسان اذا اشتد اشتغاله بالشئ واستغراقه فيه صار غافلا غمسا سواء فلما كان أحب الاشياء عندهم هو النفس وكانت أسباب الخوف على النفس هنالك موجوده والدافع لذلك وهو الوثوق بنصر الله ووعد غير حاصل لهم فلم يكن لهم هنالك الا هم أنفسهم (يظنون بالله غير الحق) وهو فى حكم المصدر أى غير الظن الحق الذى يجب أن يظن به و (ظن الجاهلية) بدل منه والفائدة فى هذا الترتيب أن غير الحق أديان كثيرة وأرداها مقالات أهل الجاهلية فذكر أولا أنهم يظنون بالله ظنا باطلا ثم بين أنهم اختاروا من الأديان أردلها كما يقال فلان دينه ليس بحق دينه دين الملاحدة أو ظن الجاهلية

عن قتادة قوله أولما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا أصيبوا يوم أحد قتل منهم سبعون يومئذ وأصابوا مثليها يوم بدر قتلوا من المشركين سبعين وأسروا سبعين قلتم أنى هذا قل هو من عند أنفسكم ذلكم أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه يوم أحد حين قدم أبو سفيان والمشركون فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه أنا في جنة حصينة يعنى بذلك المدينة فدعوا القوم أن يدخلوا علينا فقاتلهم فقال له ناس من أصحابه من الأنصار يا نبي الله أنا نكره أن نقتل في طرق المدينة وقد كنا نمتنع في الغزو في الجاهلية فما بالنا في الإسلام أحق أن نمتنع فيه فبرز بنا إلى القوم فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فلبس لأمته قتلاوم القوم فقالوا عرض نبي الله صلى الله عليه وسلم بأمر وعرضتم بغيره اذهب يا حجرة فقل لنبي الله صلى الله عليه وسلم أمرنا لأمرك تبع فأنت حجرة فقال له يا نبي الله أن القوم قد تلاقوا وقالوا أمرنا لأمرك تبع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ليس لنبي إذا لبس لأمته أن يضعها حتى يناجز وانه ستكون فيكم مصيبة قالوا يا نبي الله خاصة أو عامة قال سترونها ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم رأى في المنام أن بقراتنحر فتأولها قتلا في أصحابه ورأى أن سيفه ذا الفقار انقصم فكان قتل عمه حجرة قتل يومئذ وكان يقال له أسد الله (١) ورأى أن كبشا أغبر فتأوله كبش الكتيبة عثمان بن أبي طلحة أصيب يومئذ وكان معه لواء المشركين حدث عن عمار عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن خثعم غير أنه قال قد أصبتم مثليها يقول مثلي ما أصيب منكم قلتم أنى هذا قل هو من عند أنفسكم يقول عاصم بن حذيثا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال أصيب المسلمون يوم أحد مصيبة وكانوا قد أصابوا مثليها يوم بدر ممن قتلوا وأسر وافق الله عز وجل أولما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عمر بن عطاء عن عكرمة قال قتل المسلمون من المشركين يوم بدر سبعين وأسر واسبعين وقتل المشركون يوم أحد من المسلمين سبعين فذلك قوله قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا اذن نحن مسلمون نقاتل غضب الله وهؤلاء مشركون قل هو من عند أنفسكم عقوبة لكم بعصيتكم النبي صلى الله عليه وسلم حين قال ما قال حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن مبارك عن الحسن أولما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا قل هو من عند أنفسكم قالوا فأنما أصابنا هذا لأننا قبلنا الفداء يوم بدر من الأسارى وعصينا النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد فن قتل منا كان شهيدا ومن بقى منا كان مطهرا رضي الله بهيا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن مبارك عن الحسن وابن جريح قال لا معصيتهم أنه قال لهم لا تتبعوهم يوم أحد فاتبعوهم حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي ثم ذكر ما أصيب من المؤمنين يعنى بأحد وقتل منهم سبعون انسانا أولما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها كانوا يوم بدر أسرا سبعين رجلا وقتلوا سبعين قلتم أنى هذا أي من أين هذا قل هو من عند أنفسكم انكم عصيتم حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أولما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها يقول انكم أصبتم من المشركين يوم بدر مثلي ما أصابوا منكم يوم أحد حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق ثم ذكر المصيبة التي أصابتهم فقال أولما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا قل هو من عند أنفسكم أي أن تلك قد أصابتكم مصيبة في إخوانكم فبذنوبكم قد أصبتم مثليها (٣) قتلا من عدوكم في اليوم الذي كان قبله ببدر قتلى (١) الذي في السير ورأيت أني مررت بكبشا فلعل فيه سقطا أو زيادة من الناسخ تأمل كتبه مصححه

النظير المختص بالملة الجاهلية وهي زمان الفترة قبل الاسلام (١) عبارة المكشاف فهم في التشاكي والتبأ وهي واجبة اه

أو أريد ظن أهل الجاهلية وهم أهل الشرك الجاهلون بالله فالجاهلية مصدر كالعالمية والقادرة قليلة قيل إن ذلك الظن هو أنهم كانوا يشكرون الله العالم بكل المعلومات القادرة على كل المقدورات (١١٠) ويشكرون النبوة والمعاد فلا جرم ما وثقوا بقول النبي صلى الله عليه وسلم إن الله

يقويهم وينصرهم وقيل الظن هو أنهم كانوا يقولون لو كان محمد حقا لم يسلط الله الكفار عليه وهذا ظن فاسد أما عند أهل السنة فلأنه تعالى فاعل لما يشاء ولا اعتراض لأحد عليه وإذا شرف المولى عبده بخلاعة لم يجب أن يشرفه بأخرى وأما عند من يعتبر المصالح في أفعاله وأحكامه فلا يبعد أن يكون في التولية بين الكافر والمسلم وغير ذلك من المصائب حكم خفية ولو كان كون المؤمن محقا لوجب زوال المصائب عنه اضطر الناس إلى معرفة الحق وكان ينافي التكليف واستحقاق الثواب والعقاب وإنما يعرف كون الإنسان محقا بالدلائل والبيّنات ولا يجوز الاستدلال بالدولة والشوكة ووفور القوة والمال والجاه على حقيقة صاحبها والله أعلم (يقولون هل لنا من الأمر من شيء) حكاية شبهة تمسك بها أهل النفاق فاستفهموا عنها على سبيل الإنكار وإنما يحتفل وجوها أحدها هل لنا من التدبير من شيء يعنون رأي عبد الله بن أبي بن السرح صلى الله عليه وسلم لم يقبل قوله حين أمره أن يسكن في المدينة ولا يخرج منها ونظيره ما حكى عنه لو أطاعونا ماقتلوا وثانها من عادة العرب أنه إذا كانت الدولة لاحد قالوا له الأمر وإذا كانت لعدوه قالوا عليه الأمر أي هل لنا من الأمر الذي كان يعدنا به محمد وهو النصر والقدرة شيء وثالثها أنطمع أن يكون لنا الغلبة على هؤلاء والغرض منه تغيير المسلمين على التسديد في الجهاد فأمره الله تعالى أن يجيب عنها بقوله

وأمرى ونسيتم معصيتكم وخلافكم ما أمركم به نبيكم صلى الله عليه وسلم إنكم أحللتكم ذلك بأنفسكم إن الله على كل شيء قدير أي إن الله على كل ما أراد بعباده من نعمة أو عقوبة قدير حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الخصال يقول في قوله أول ما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها الآية يعني بذلك أنكم أصبتم من المشركين يوم بدر مثلي ما أصابوا منكم يوم أحد * وقال بعضهم بل تأويل ذلك قل هو من عند أنفسكم بأسارتكم المشركين يوم بدر وأخذكم منهم الفداء وتركمكم قتلهم ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن فضيل عن أشعث بن سوار عن ابن سيرين عن عبيدة قال أسر المسلمون من المشركين سبعين وقتلوا سبعين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اختاروا أن تأخذوا منهم الفداء فتتقوا به على عدوكم وإن قبلتموه قتل منكم سبعون أو تقاتلوهم فقالوا بل نأخذ الفدية منهم ويقتل مننا سبعون قال فأخذوا الفدية منهم وقتلوا منهم سبعين قال عبيدة وطلبوا الخيرتين كاتبيهما حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا ابن عون عن ابن سيرين عن عبيدة أنه قال في أسارى بدر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن شئتم قتلتموهم وإن شئتم فاديتهم واستشهد منكم بعدتهم قالوا بل نأخذ الفداء فنستمتع به ويستشهد منا بعدتهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا اسمعيل عن ابن عون عن محمد عن عبيدة السلماني * وحدثني حجاج عن جرير عن محمد عن عبيدة السلماني عن علي قال جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له يا محمد إن الله قد كرم ما صنع قومك في أخذهم الأسارى وقد أمرك أن تخيرهم بين أمرين أن يقدموا فقتلهم أو أن يأخذوا الفداء على أن يقتل منهم عدتهم قال فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس فذكر ذلك لهم فقالوا يا رسول الله عشائرونا وأخواننا لا بل نأخذ فداءهم فننتقوى به على قتال عدونا ويستشهد منا بعدتهم فليس في ذلك ما نكره قال فقتل منهم يوم أحد سبعون رجلا عدة أسارى أهل بدر * القول في تأويل قوله (وما أصابكم يوم التقى الجمعان فبادن الله وليعلم المؤمنين وليعلم الذين نافقوا) يعني تعالى ذكره بذلك والذي أصابكم يوم التقى الجمعان وهو يوم أحد حين التقى جمع المسلمين والمشركين ويعني بالذي أصابهم ما نال من القتل من قتل منهم ومن الجراح من جرح منهم فبادن الله يقول فهو بادن الله كان يعني بقضائه وقدره فيكم وأجاب ما بالفاء لأن ما حرف جزاء وقد بينت نظير ذلك فيما مضى قبل وليعلم المؤمنين وليعلم الذين نافقوا يعني وليعلم الله المؤمنين وليعلم الذين نافقوا أصابكم ما أصابكم يوم التقى الجمعان بأحد ليميز أهل الإيمان بالله ورسوله المؤمنين منكم من المنافقين فيعرفونهم لا يخفى عليهم أمر الفريقين وقد بينا تأويل قوله وليعلم المؤمنين فيما مضى وما وجه ذلك بما أغنى عن عادته في هذا الموضع ونحو ما قلنا في ذلك قال ابن اسحق حدثنا ابن حماد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق وما أصابكم يوم التقى الجمعان فبادن الله وليعلم المؤمنين أي ما أصابكم حين التقيتم أنتم وعدوكم فبادن الله كان ذلك حين فعلتم ما فعلتم بعد أن جاءكم نصرى وصدقتم وعدى ليميز بين المنافقين والمؤمنين وليعلم الذين نافقوا منكم أي ليظهر ما فيهم * القول في تأويل قوله جل ثناؤه (وقيل لهم تعالوا فقاتلوا في سبيل الله أو أدفعوا قالوا لو نعلم قتالا لاتبعناكم هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم والله أعلم بما يكتمون) يعني تعالى ذكره بذلك عبد الله بن أبي ابن سلول المنافق وأصحابه الذين رجعوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه حين سار نبي الله صلى الله عليه وسلم إلى المشركين بأحد

لقتالهم

والحوادث بأسرها مستندة إلى قضائه وقدره

فإذا كان قدره الخروج إلى الكفار واختصاص جمع من الصحابة بالشهادة فلا مفر من ذلك وإذا أراد إعلاء كلمة الإسلام وإظهار هذا الدين

على الأديان وقع لا محالة (يخفون في أنفسهم) في ضمائرهم أو فيما بينهم (ما لا يبدون لك) وذلك الخفي قولهم (لو كان لنا من الأمر شيء ما قبلنا ههنا) أي لو كان هذا الدين حقاً لما سلب الله الكفار على من يذب عنه ولما قتل (١١١) من المسلمين من قتل في هذه المعركة فأمر الله

تعالى بنيه أن يجيبهم بقوله (قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتال إلى مضاجعهم) وهي مصارعهم التي قتلوا فيها لأن ما كتب الله في اللوح لم يكن بدم من وجوده فلو قعدتم في بيوتكم لخرج منكم من كتب الله عليهم أن يقاتلوا في المصارع المعروفة حتى يوحى ما علم الله وجوده وقيل معناه لو تخلفتم أي المنافقون عن الجهاد لخرج المؤمنون الذين كتب الله عليهم قتال الكفار إلى مصارعهم ولم يتخلفوا عن هذه الطاعة بسبب تخافكم على أن البروز إلى هذه المصارع لا يخلو عن الفوائد وذلك قوله (وليتلى الله ما في صدوركم وليحصى ما في قلوبكم) خص الأتلاء بما في الصدور والتمحيص بما في القلوب أما الاختلاف العبارة وأما لأن الأتلاء محله القلب الذي في الصدر والتمحيص مودعه الهيئات والعقائد التي في القلب وأعلم أن نسق هذه الآية أن نسق ونظمه بحسب أمانته فقوله وطائفة مبتدأ وأهملهم صفة ويظنون خبره ويحتمل أن يكون خبره محذوفاً أي وئة أو ومنهم طائفة أهمهم ويظنون صفة أخرى أو حال بمعنى أنهم أنفسهم طائفتان أو استئناف على وجه البيان للجملة قبلها ويقولون بدل من يظنون أو بمان له وأما صرح وقوع القول الذي مقوله انشاءً لا من الأخبار بالظن لأن سؤالهم كان صادراً عن الظن ويخفون حال من يقولون وقيل إن الأمر كله لله اعتراض بين الحال وذی الحال فنقرأ كله بالرفع فلا نه مبتدأ والله خبره والجملة خبران ومن قرأ بالنصب فليكنه تأكيذاً

لقتالهم فقال لهم المسلمون تعالوا فقاتلوا المشركين معنا أو ادفعوا بكم كثيركم سوادنا فقالوا لو تعلم أنكم تقاتلون لسرنا معكم إليهم ولكنا معكم عليهم ولكن لا نرى أنه يكون بينكم وبين القوم قتال فادعوا من نفاق أنفسهم ما كانوا يكتتمونه وأبدوا بالستهم بقولهم لو تعلم قتالاً لا تبعنا كم غير ما كانوا يكتتمونه ويخفونه من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهل الأيمان به كما حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق قال ثنا محمد بن مسلم بن شهاب الزهري ومحمد بن يحيى ابن حبان وعاصم بن عمر بن قتادة والحسين بن عبد الرحمن بن عمرو بن سعد بن معاذ وغيرهم من علمائنا كلهم قد حدث قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني حين خرج إلى أحد في ألف رجل من أصحابه حتى إذا كانوا بالشوط بين أحد والمدينة انخرل عنهم عبد الله بن أبي ابن سؤل بثلاث الناس فقال أطاعهم فخرج وعصاني والله ما ندرى علام يقتل أنفسنا ههنا أيها الناس فرجع عن اتبعه من الناس من قومه من أهل النفاق وأهل الريب واتبعهم عبد الله بن عمرو بن حرام أخو بني سلمة يقول يا قوم أذكركم الله أن تحذروا نبيكم وقومكم عند ما حضر من عدوهم فقالوا لو تعلم أنكم تقاتلون ما أسلناكم ولكن لا نرى أن يكون قتال فلما استعصوا عليه وأبوا إلا الانصراف عنهم قال أبعدكم الله أعداء الله فسيغني الله عنكم ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق وقيل لهم تعالوا فقاتلوا في سبيل الله أو ادفعوا يعني عبد الله بن أبي ابن سؤل وأصحابه الذين رجعوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سار إلى عدوهم من المشركين بأحد وقوله لو تعلم قتالاً لا تبعنا كم يقول لو تعلم أنكم تقاتلون لسرنا معكم ولدفعنا عنكم ولكن لا نظن أن يكون قتال فظهر منهم ما كانوا يخفون في أنفسهم يقول الله عز وجل هم لكفروا يومئذ أقرب منهم للإيمان وليس في قلوبهم والله أعلم بما يكتمون أي يخفون حدثنا محمد بن أحمد قال ثنا أسباط عن السدي خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني يوم أحد في ألف رجل وقد وعدهم الفتح إن صبروا فلما خرجوا رجع عبد الله بن أبي ابن سؤل في ثلثمائة فبعثهم أبو جابر السلمي يدعوهم (١) فلما غلبوه وقالوا له ما نعلم قتالاً ولئن أطعنا لترجع معنا قال فذكر الله أصحاب عبد الله بن أبي ابن سؤل وقول عبد الله بن أبي جابر بن عبد الله الأنصاري حين دعاهم فقالوا ما نعلم قتالاً ولئن أطعنا لم نرجع معنا فقال الذين قالوا لا تخافوا هم وقعوا لولا طاعتنا ما قتلوا فادروا عن أنفسكم الموت حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح قال عكرمة قالوا لو تعلم قتالاً لا تبعنا كم قال نزلت في عبد الله بن أبي ابن سؤل قال ابن جريح وأخبرني عبد الله بن كثير عن مجاهد لو تعلم قتالاً قال لو تعلم أنا واحد منكم قتالاً لا نعلم مكان قتال لا تبعنا كم * واختلفوا في تأويل قوله أو ادفعوا فقال بعضهم معناه أو كثروا فأنكم إذا كنتم تدفعون القوم ذكركم من قتال ذلك حدثنا محمد بن أحمد قال ثنا أسباط عن السدي أو ادفعوا يقول أو كثروا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح أو ادفعوا قال بكركم العدو وإن لم يكن قتال * وقال آخرون معنى ذلك أو رابطوا إن لم تقاتلوا ذكركم من قتال ذلك حدثنا

(١) قوله فلما غلبوه الخ شرط وجوابه قال والمقول محذوف ولعل أصله قال أبعدكم الله الخ كما ذكره في السابق فاختصره لذلك كتبه معججه

للأمر والله خبران كما لو قلت إن الأمر أجمع لله وقوله يقولون استئناف وقوله وليتلى تقدم ذكره في الوقوف وأما نظمه فإنه لما أخبر عن هذه الطائفة بأنهم يظنون ظن الجاهلية فسر ذلك الظن بأنهم يقولون هل لنا من الأمر شيء لأن هذا القول لا يصدر إلا عن كان ظناً بل شاكاً

في حقيقة هذا الدين وفي المبدأ والمعاد وفي القضاء والقدر فأزال ذلك الظن بقوله قل إن الأمر كله لله يسده الامانة والاحياء والفقر والاعناء
والسراء والضراء ثم لما كان سؤالهم ذلك مظنة أن يكون (١١٣) سؤال المؤمنين المسترشدين لا المعاندين المنكرين أراد أن يكشف عن

حالهم وبين مقالهم كيلا يغتربه
المؤمنون فقال (يخفون في أنفسهم
ما لا يبدون لك) أي ذلك القول انما
صدر عنهم في هذه الحالة فكان لسائل
أن يسأل ما الذي يخفونه في
أنفسهم فقبل (يقولون لو كان لنا
من الامر شيء ما قتلنا ههنا) وقدم
تفسيره ويحتمل أن يراد لو كان لنا
رأى مطاع لم نخرج من المدينة فلم
نقتل ههنا فيكون كالطعن في قوله
قل إن الأمر كله لله قال في التفسير
الكبير هذا بعينه هو المناظرة
الدائرة بين السني والمعتزلي فقال يقول
الطاعة والعصيان والكفر والاعمان
من الله وهذا يقول الانسان مختار
مستقل ان شاء آمن وان شاء كفر
فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن
يجيب عن هذا الاعتقاد بأن
ما قضى الله فهو كائن والحذر لا يرد
القدر والتدبير لا يبطل التقدير
وان شئت المصالح ففائدته الاتساع
وهو أن يتميز الموافق عن المناق
في المثل لا تكرهوا الفتن فانها
حصار المناقين وتطهير القلوب عن
وسوس الشبهات وتبعات المعاصي
والسيئات ثم قال (والله عليم بذات
الصدور) صاحبها وهي الاسرار
والضمائر ليعلم أن ابتلاءه ليس
لانه يحسني عليه شيء وانما ذلك
لمحض الالهية أو للاستصلاح قوله
عز من قائل (ان الذين تولوا منكم يوم
التقى الجمعان) يعني يوم أحد وذكر
محمد بن اسحق أن ثلث الناس كانوا
مجر وحين وثلثهم انهم زموا وثلثهم
ثبتوا ومن المنزعين من ورد المدينة
وكان أولهم سعد بن عثمان أخبر
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل

اسماعيل بن حفص الأملي وعلي بن سهل الرملي قال ثنا الوليد بن مسلم قال ثنا عتبة بن ضمرة
قال سمعت أبا عون الأنصاري في قوله قاتلوا في سبيل الله أو ادفعوا قال رابطوا وأما قوله والله أعلم بما
يكتُمون فإنه يعني به والله أعلم من هؤلاء المنافقين الذين يقولون للمؤمنين لو نعلم قتلنا لا تبعناكم بما
يضمرون في أنفسهم للمؤمنين ويكتُمونه فيسترونه من العداوة والشئان وأنهم لو علموا قتلنا ما تبعوهم
ولا دافعوا عنهم وهو تعالى ذكره محيط بما يخفونه من ذلك مطلع عليه ومحصيه عليهم حتى يهلك
أستارهم في عاجل الدنيا فيفضحهم به ويصلهم به الدرك الأسفل من النار في الآخرة (١) القول
في تأويل قوله جل ثناؤه (الذين قالوا لآخوانهم وقعدوا لو أطاعونا ما قتلوا قل فادرؤا عن أنفسكم
الموت ان كنتم صادقين) يعني تعالى ذكره بذلك وليعلم الله الذين نافقوا الذين قالوا لآخوانهم
وقعدوا فوضع الذين نصب على الأبدال من الذين نافقوا وقد يجوز أن يكون رفعاً على الترجسة عما
في قرله يكتُمون من ذكر الذين نافقوا فعني الآية وليعلم الله الذين قالوا لآخوانهم الذين أصيبوا مع
المسلمين في حربهم المشركين بأحد يوم أحد فقتلوا ههناك من عشائرهم وقومهم وقعدوا يعني وقعد
هؤلاء المنافقون القائلون ما قالوا مما أخبر الله عز وجل عنهم من قبلهم عن الجهاد مع آخوانهم
وعشائرهم في سبيل الله لو أطاعونا يعني لو أطاعنا من قتل بأحد من آخواننا وعشائرنا ما قتلوا يعني
ما قتلوا ههناك قال الله عز وجل لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء القائلين هذه المقالة
من المنافقين فادرؤا يعني فادفعوا من قول القائل درأت عن فلان القتل يعني دفعت عنه أدرؤه
دراً ومنه قول الشاعر

تقول وقد درأت لها وضيئي : أهذا دينه أبدا وديني

يقول تعالى ذكره قل لهم فادفعوا ان كنتم أيها المنافقون صادقين في قيلكم لو أطاعنا آخواننا
في ترك الجهاد في سبيل الله مع محمد صلى الله عليه وسلم وقتالهم أباسفيان ومن معه من قريش ما قتلوا
ههناك بالسيف ولكانوا أحياء بقعودهم معكم وتخلفهم عن محمد صلى الله عليه وسلم وشهود جهاد
أعداء الله معه الموت فانكم قد قعدتم عن حربهم وقد تخلفتم عن جهادهم وأنتم لا محالة ميتون
كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق الذين قالوا لآخوانهم الذين أصيبوا معكم من
عشائرهم وقومهم لو أطاعونا ما قتلوا الآية أي انه لا بد من الموت فان استطعتم أن تدفعوه عن
أنفسكم فافعلوا وذلك أنهم انما نافقوا وتركوا الجهاد في سبيل الله حرصاً على البقاء في الدنيا وفراراً
من الموت ذكر من قال الذين قالوا لآخوانهم هذا القول هم الذين قال الله فيهم وليعلم الذين نافقوا
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الذين قالوا لآخوانهم وقعدوا
لو أطاعونا ما قتلوا الآية ذكر لنا أنهم انزلت في عدو الله عبدالله بن أبي حدثنا محمد قال ثنا أحمد
قال ثنا أسباط عن السدي قال هم عبدالله بن أبي وأصحابه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال هو عبدالله بن أبي الذي قعد وقال لآخوانه الذين خرجوا مع
النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد لو أطاعونا ما قتلوا الآية قال ابن جريج عن مجاهد قال قال
جابر بن عبدالله هو عبدالله بن أبي بن سلول حدثت عن عمار عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن
الربيع قوله الذين قالوا لآخوانهم وقعدوا الآية قال نزلت في عدو الله عبدالله بن أبي (٢) القول
في تأويل قوله جل ثناؤه (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون
فرحين بما آتاهم الله من فضله) يعني تعالى ذكره ولا تحسبن ولا تظنن كما حدثنا ابن حميد قال

ثنا

ثم بعده رجال ودخلوا على نسائهم وجعل النساء يقلن أعن رسول الله صلى الله عليه وسلم تفرون وكن
يحسبن التراب في وجوههم ويقلن هالك المغزل اغزل وقال بعض الرواة ان المسلمين لم يعدوا الجبل قال القفال الذي تدل عليه الاخبار في الجملة

أن نفر اقليل اتولوا وأبعد وافهم من دخل المدينة ومنهم من ذهب الى سائر الجوانب وأما الاكثر فانه نزلوا عند الجبل واجتمعوا هناك ومن المنهزمين عمر الا أنه لم يكن في أوائل المنهزمين ولم يعد بل ثبت على الجبل الى أن صعد النبي (١١٣) صلى الله عليه وسلم ومنهم أيضا عثمان

انهزم هو ومع رجلين من الانصار يقال لهما سعد وعقبة انهزموا حتى بلغوا موضعا بعدا ثم رجعوا بعد ثلاثة أيام فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم لقد ذهبت في عريضة وأما الذين ثبتوا مع الرسول صلى الله عليه وسلم فكانوا أربعة عشر رجلا سبعة من المهاجرين أبو بكر وعلي وعبد الرحمن بن عوف وسعد ابن أبي وقاص وطلحة بن عبيد الله وأبو عبيدة بن الجراح والزبير بن العوام وسبعة من الانصار الحباب ابن المنذر وأبو دجانة وعاصم بن ثابت والحارث بن الصمة وسهل بن حنيف وأسد بن حضير وسعد بن معاذ وذكر أن ثمانية من هؤلاء كانوا يابعون يومئذ على الموت ثلاثة من المهاجرين علي وطلحة والزبير وخمسة من الانصار أبو دجانة والحارث بن الصمة وحباب بن المنذر وعاصم بن ثابت وسهل بن حنيف ثم لم يقتل منهم أحد وروى ابن عينة أنه أصيب بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو من ثلاثين كلهم يجيء ويحشون بيديه ويقول وجهي لوجهك الفداء وعليك السلام غير مودع (انما استزلهم الشيطان) تقول زلت يا فلان تزل زليلا اذا زل في طين أو منطلق والاسم الزلة واستزله غيره كأنه طلب منه الزلة ودعاه اليها والباء في (بعض ما كسبوا) للاستعانة مثلها في كتبت بالقلم والمعنى أنه كان قد صدر عنهم جنائيات فبواسطة تلك الجنائيات قدر الشيطان على استزلالهم في التولي وعلى هذا التقدير ففيه وجوه قال الزجاج انهم

ثنا سلمة عن ابن اسحق ولا تحسبن ولا تظنن وقوله الذين قتلوا في سبيل الله يعني الذين قتلوا باحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أمواتا يقول ولا تحسبنهم يا محمد أمواتا لا يحسون شيئا ولا يلتذون ولا يتنعمون فانهم أحياء عندى متنعمون في رزقي فرحون مسرورون بما آتيتهم من كرامتي وفضلتي وحبوتهم به من خزيل ثوابي وعطائي كما حدثنا ابن جند قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق * وحدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا اسمعيل بن عياش عن ابن اسحق عن اسمعيل بن أمية عن أبي الزبير المكي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أصيب اخوانكم باحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى الى قناديل من ذهب في ظل العرش فلما وجدوا طيب مشربهم ومأكلهم وحسن مقيلهم قالوا يا ليت اخواننا يعلمون ما صنع الله بنا لئلا يزهوا في الجهاد ولا ينكوا عن الحرب فقال الله عز وجل أنا أبلغهم عنكم فأ نزل الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم هؤلاء الآيات حدثنا ابن جند قال ثنا جرير بن عبد الحميد * وحدثنا ابن جند قال ثنا سلمة قال جميعا ثنا محمد بن اسحق عن الاعمش عن أبي الضحى عن مسروق بن الأجدع قال سألتنا عبد الله ابن مسعود عن هذه الآيات ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله الآية قال أما إننا قد سألنا عنهم فقلنا لئنا لما أصيب اخوانكم باحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى الى قناديل من ذهب في ظل العرش فيطلع الله اليهم اطلاعة فيقول يا عبادي ما تشتهون فأزيدكم فيقولون ربنا لا فوق ما أعطيتنا الجنة نأكل منها حيث شئنا ثلاث مرات ثم يطلع فيقول يا عبادي ما تشتهون فأزيدكم فيقولون ربنا لا فوق ما أعطيتنا الجنة نأكل منها حيث شئنا الا أننا نختار أن ترد أرواحنا في أجسادنا ثم تردنا الى الدنيا فنقاتل فيك حتى نقتل فيك مرة أخرى حدثنا الحسن بن يحيى العمري قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن الاعمش عن أبي الضحى عن مسروق قال سألتنا عبد الله عن هذه الآية ثم ذكر نحوه وزاد فيه اني قد قضيت أن لا ترجعوا حدثنا ابن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن سليمان عن عبد الله ابن مرة عن مسروق قال سألتنا عبد الله عن أرواح الشهداء ولولا عبد الله ما أخبرنا به أحد قال أرواح الشهداء عند الله في أجواف طير خضر في قناديل تحت العرش تسرح في الجنة حيث شاءت ثم ترجع الى قناديلها فيطلع اليها ربها فيقول ما تريدون فيقولون نريد أن نرجع الى الدنيا فنقتل مرة أخرى حدثنا أبو كريب قال ثنا عبد الرحيم بن سليمان وعبد بن سليمان عن محمد بن اسحق عن الحرث بن فضيل عن محمود بن لبيد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشهداء على بارق نهر بباب الجنة في قبة خضراء وقال عبد الله في روضة خضراء يخرج عليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشيا حدثنا أبو كريب وأبو نايون بن بكير عن محمد بن اسحق قال ثنا الحرث بن فضيل عن محمود بن لبيد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله الا أنه قال في قبة خضراء وقال يخرج عليهم فيها حدثنا ابن وكيع وأبو نايون بن ادريس عن محمد بن اسحق قال ثنا الحرث بن فضيل عن محمود بن لبيد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا ابن جند قال ثنا سلمة قال قال محمد بن اسحق حوحدثني الحرث بن الفضيل الانصاري عن محمود بن لبيد الانصاري عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشهداء على بارق نهر بباب الجنة في قبة خضراء يخرج عليهم رزقهم من الجنة بكرة

(١٥ - ابن جرير - رابع) لم يتولوا على جهة المعاندة ولا على جهة الفرار من الزحف رغبة منهم في الدنيا وانما ذكرهم الشيطان ذنوبا كانت لهم فكرهوا الفداء الله الاعلى حال يرضونها والا بعد الا خلاص في التوبة فهذه اخطا بخطر بالهزم وكانوا مخطئين

فيه وقيل انهم لما اذنبوا بسبب مفارقة المركز اوقعهم الشيطان بشؤم تلك المعصية في الهزيمة وقيل كانت لهم ذنوب قد تقدمت فبشؤمها قدر الشيطان على دعائهم الى التولي لان الذنب (١١٤) يجري الى الذنب كما أن الطاعة تجري الى الطاعة وتكون لطفافها وانما قال ببعض

ما كسبوا لأن الكسب قديون خيرا كقوله لهما ما كسبت أولان جميع الذنوب لا يؤاخذ بها الله تعالى كقوله وما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم ويعفون عن كثير وقال الحسن استتر لهم بقبول ما زين لهم من الهزيمة ويحتمل أن تكون الباء بمعنى في أي السبب في توليهم أنهم كانوا أطاعوا الشيطان في بعض الاعمال إما قبل هذه الغزوة وإما فيها كالغشيل والتنازع والتحول عن المركز وطلب الغنمة فاقترفوا ذنوبا فلذلك منعهم التأييد وتقوية القلوب حتى تولوا وعلى هذا التقدير لا يكون الفعل المستند الى استئلال الشيطان فيه هو التولي وانما يكون أعمالا آخر اما في هذه الغزوة أو قبلها (ولقد عفا الله عنهم) فيه بيان أنهم ما كفروا وما تركوا دينهم لان العفو عن الكفر لا يجوز بقي البحث في أنه أي ذنب هو والظاهر أنه التولي لان التوب يخفف عليه والآية سبقت لاجله ثم انه من الصغائر ومن الكبائر قالت المعتزلة كلاهما محتمل لكنه ان كان من الصغائر فلا حاجة الى اضممار التوبة وان كان من الكبائر فلا بد من اضممار توبتهم وان كانت غير مذكورة في الآية قال القاضي الاقرب انه من الصغائر لانه لا يكاد يقال في الكبائر انها زلة ولا أنهم ظنوا أن الهزيمة لما وقعت على المشركين لم يبق في ثباتهم حاجة فلا جرم تحولوا لطلب الغنمة والخطأ في الاجتهاد ليس من الكبائر وقالت الاشاعرة انه من الكبائر لانهم خالفوا

وعشيا **حدثني** يونس قال أخبرنا بن وهب قال **ثني** أيضا يعني اسمعيل بن عياش عن ابن اسحق عن الحرث بن الفضيل عن محمود بن لبيد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه **حدثنا** ابن حميد قال **ثنا** سلمة قال قال محمد بن اسحق **وحدثني** بعض أصحابي عن عبد الله بن محمد بن عقيل بن أبي طالب قال سمعت جابر بن عبد الله يقول قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أبشرك يا جابر قال قلت بلى يا رسول الله قال ان أباك حيث أصيب بأحد أحياء الله ثم قال له ما تحب يا عبد الله بن عمرو أن أفعل بك قال يارب أحب أن تردني الى الدنيا فأقاتل فيك فأقتل مرة أخرى **حدثنا** بشر قال **ثنا** يزيد قال **ثنا** سعيد عن قتادة ذكر لنا أن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا ليتنا نعلم ما فعل اخواننا الذين قتلوا يوم أحد فأنزل الله تبارك وتعالى في ذلك القرآن ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون كما نحدث أن أرواح الشهداء تعارف في طير بيض تأكل من ثمار الجنة وأن مساكنهم السدرة **حدثت** عن عمار وأبنا بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بنحوه الا أنه قال تعارف في طير خضر وبيض وزاد فيه أيضا وذكر لنا عن بعضهم في قوله ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء قال هم قتلوا بدر وأحد **حدثنا** القاسم قال **ثنا** الحسين قال **ثني** حجاج عن ابن جريج عن محمد بن قيس بن مخزومة قال قالوا يارب أأرسل لنا نبي صلى الله عليه وسلم عنا عما أعطينا فقال الله تبارك وتعالى أنا رسولكم فأمر جبريل عليه السلام أن يأتي بهذه الآية ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله الآيتين **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق قال سألنا عبد الله عن هذه الآيات ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون قال أرواح الشهداء عند الله كطير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح في الجنة حيث شاءت قال فاطلع اليهم ربك اطلاعة فقال هل تشتهون من شيء فأزيدكموه قالوا ربنا ألسنا نسرح في الجنة في أيها شئنا ثم اطلع عليهم الثالثة فقال هل تشتهون من شيء فأزيدكموه قالوا تعيد أرواحنا في أجسادنا فنقاتل في سبيلك مرة أخرى فسكت عنهم **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عطاء بن السائب عن أبي عبيدة عن عبد الله أنهم قالوا في الثالثة حين قال لهم هل تشتهون من شيء فأزيدكموه قالوا تقرئ نبينا عنا السلام وتخبره أن قدر ضينا ورضي عنا **حدثنا** ابن حميد قال **ثنا** سلمة عن ابن اسحق قال قال الله تبارك وتعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يرغب المؤمنين في ثواب الجنة ويهون عليهم القتل ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون أي قد أحييتهم فهم عند ربهم يرزقون في روح الجنة وفضلها مسرورين بما آتاهم الله من ثوابه على جهادهم عنه **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال **ثنا** عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك قال كان المسلمون يسألون ربهم أن يرهم يوما كيوم بدر يبلون فيه خيرا ويرزقون فيه الشهادة يرزقون فيه الجنة والحياة في الرزق فلقوا المشركين يوم أحد فالتخذ الله منهم شهداء وهم الذين ذكرهم الله فقال ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا الآية **حدثنا** محمد بن الحسين قال **ثنا** أحمد بن المفضل قال **ثنا** أسباط عن السدي قال ذكر الشهداء فقال ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون زعم أن أرواح الشهداء في أجواف طير خضر في قناديل من ذهب معلقة بالعرش فهي ترعى بكرة وعشية في الجنة تبيت

النص وحيث عفا عنه من غير ذكر التوبة والاصل عدم الاضممار غلب على الظن أن العفو عن الكبائر واقع من غير شرط في ثم ندب الى المؤمنين ما يزيد رغبتهم في الجهاد فقال (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا) قيل انه عام وقيل يعني المنافقين وقيل منافقي

يوم أحد كعبد الله بن أبي وأصحابه وفيه دليل على أن الإيمان ليس عبارة عن مجرد الاقرار باللسان كما يقوله الكرامية والالم يسم المنافق كافرا (وقالوا لاخوانهم) أي لأجل اخوانهم مثل وقال الذين كفروا الذين آمنوا (١١٥) لو كان خيرا ما سبقونا اليه وذلك أنهم قالوا لو كانوا

عندنا ما ماتوا وما قتلوا والميت والمقتول لا يكلم وعلى تقدير فرض التكلم كان المناسب أن لو قيل لو كنتم عندنا ماتتم وما قتلتم ومعنى الاخوة اشتراك النسب فاعل المقتولين كانوا أقارب المنافقين وان كانوا مسلمين أو اتفقا بالجنس فلعن بعض المنافقين صار مقتولا في بعض الغزوات والضرب في الارض الابعاد فيها التجارة وغيرها والغزو قصد محاربة العدو قريبا كان أو بعيدا والفاعل غاز والجمع غزى مثل سابق وسبق وراكع ور كع وانما قال اذا ضربوا دون اذا ضربوا أوحين ضربوا ليشا كل في المعنى قوله وقالوا لأنه أراد حكاية الحال الماضية والمعنى أن اخوانهم اذا ضربوا في الارض فالكافرون يقولون لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا فن أخبر عنهم بعد ذلك لابدأن يقول قالوا ويجوز أن يكون قالوا في تقدير يقولون لكنه وقع التعبير عنه بلفظ الماضي لانه لازم الحصول في المستقبل مثل أتى أمر الله وفيه دلالة على أن جدهم واجتهادهم في تقرير هذه الشبهة قد بلغ الغاية فكان هذا المستقبل كالكائن الواقع ويمكن أن يقال عبر عن المستقبل بلفظ الماضي ليعلم أن المقصود الاخبار عن جدهم واجتهادهم في تقرير هذه الشبهة وقال قطرب كلمة اذا ويجوز اقامة كل منهما مقام الاخرى وهذا وان لم يوجد في كلام العرب نظير لكن القرآن أولى ما يستشهد به وهو حجة

في القناديل فاذا سرحن نادى مناد ماذا تريدون ماذا تشتمون فيقولون ربنا نحن فيما اشتهت أنفسنا فيسألهم ربهم أيضا ماذا تشتمون وماذا تريدون فيقولون نحن فيما اشتهت أنفسنا فيسألون الثالثة فيقولون ما قالوا ولست نحب أن تردأر واحنا في أجسادنا لما يرون من فضل الثواب حدثنا ابن جيمد قال ثنا عباد قال ثنا ابراهيم بن معمر عن الحسن قال ما زال ابن آدم يتكلم حتى صار حيا ما يموت ثم تلا هذه الآية ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون حدثنا محمد بن مرزوق قال ثنا عمر بن يونس قال ثنا اسحق بن أبي طلحة قال ثنا أنس بن مالك في أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الذين أرسلهم نبي الله صلى الله عليه وسلم الى أهل بئر معونة قال لأدري أر بعين أو سبعين قال وعلى ذلك الماء عامر بن الطفيل الجعفي نخرج أولئك النفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم حتى أتوا غار مشرفا على الماء فعدوا فيه ثم قال بعضهم لبعض أيكم يبلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل هذا الماء فقال أراه أبو بلحان الانصاري أنا بلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج حتى أتى حيا منهم فاحتبى أمام البيوت ثم قال يا أهل بئر معونة اني رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم اليكم اني أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله فآمنوا بالله ورسوله فخرج اليه رجل من كسر البيت برمح فضرب به في جنبه حتى خرج من الشق الآخر فقال الله أكبر فرفرت ورب الكعبة فاتبعوا أثره حتى أتوا أصحابه فقتلهم أجمعين عامر بن الطفيل قال قال اسحق حدثني أنس بن مالك أن الله تعالى أنزل فيهم قرآن رفع بعد ما قرأناه زمانا أنزل الله ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون حدثنا يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحالة قال لما أصيب الذين أصيبوا يوم أحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لقوار بهم فكرمهم فأصابوا الحياة والشهادة والرزق الطيب قالوا يا ليت بيننا وبين اخواننا من يبلغهم أنالقينا ربنا فرضى عنا وأرضانا فقال الله تبارك وتعالى أنا رسولكم الى نبيكم واخوانكم فأنزل الله تبارك وتعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون الى قوله ولا هم يحزنون فهذا النبأ الذي بلغ الله رسوله والمؤمنين ما قال الشهداء وفي نصب قوله فرحين وجهان أحدهما أن يكون منصوبا على الخروج من قوله عند ربهم والآخر من قوله يرزقون ولو كان رفعا بالرد على قوله بل أحياء فرحون كان جائزا ٢ القول في تأويل قوله جل ثناؤه (ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم أن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) يعني بذلك تعالى ذكره ويفرحون عن لم يلحقوا بهم من اخوانهم الذين فارقوهم وهم أحياء في الدنيا على مناهجهم من جهاد أعداء الله مع رسوله لعلهم بأنهم ان استشهدوا فلحقوا بهم صاروا من كرامة الله الى مثل الذي صاروا هم اليه فهم لذلك مستبشرون بهم فرحون أنهم اذا صاروا كذلك لا خوف عليهم ولا هم يحزنون يعني بذلك لا خوف عليهم لانهم قد أمثوا عقاب الله وأيقنوا برضاه عنهم فقد آمنوا بالخوف الذي كانوا يخافونه من ذلك في الدنيا ولا هم يحزنون على ما خلفوا وراءهم من أسباب الدنيا ونكد عيشها الخفض الذي صاروا اليه والدعة واللفة ونصب أن لا يعني يستبشرون لهم بأنهم لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ونحو ما قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الآية يقول لاخوانهم الذين فارقوهم على دينهم

على غيره وليس غيره حجة عليه قال الواحد في الكلام محذوف والتقدير اذا ضربوا في الارض فماتوا وكانوا غزى فقتلوا وكانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا والله في قوله (ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم) في متعلقه وجهان الاول انه قالوا أي قالوا ذلك الكلام واعتقدوه ليحعل الله

ذلك الكلام حسرة فتكون لام العاقبة كقوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا وكيف استعقب ذلك القول حصول الحسرة فيه وجوه فقيل لان اقارب ذلك المقتول اذا سمعوا هذا (١١٦) الكلام تخيلوا أنهم لو بالغوا في منعه عن ذلك السفر والغزو لم يمت ولم يقتل

فازدادت حسرتهم وتلهفهم بسبب أنهم قصروا في منعه بخلاف المسلم المعتقد في أن الحياة والموت لا يكونان الا بتقدير الله فانه لا يحصل له شيء من هذا النوع من الاسف وقيل لانهم اذا ألقوا هذه الشبهة الى اخوانهم تبسطوا عن الجهاد فاذا نال المسلمون في الجهاد غنمة بقي أولئك المتخلفون في الخيبة والندامة وقيل المراد حسرتهم يوم القيامة اذا رآوا ثواب المجاهدين وقيل المقصود خيبتهم عن ترويح شفتهم بعد ما أعلم الله المؤمنين بطلانها وقيل الغرض أن جدهم واجتهادهم في تكثير الشبهات يقسى قلوبهم ويضيق صدورهم فيقعون لذلك في الخيرة والحسرة الوجه الثاني أن متعلق اللام قوله لا تكونوا وذلك اشارة الى ما دل عليه النهي أي لا تكونوا مثلهم ليحجل الله ذلك الانتفاء انتفاء كونكم مثلهم حسرة لان مخالفتهم فيما يقولون ويعتقدون مما ينعمهم ويغيظهم (والله يحيي ويميت) رد لجهالتهم وجواب عن مقالاتهم أي الامر بيده والخلق له فقد يحيي المسافر والغازي ويميت المقسم والقاعد فعلى المكلف أن يتلقى أوامره بالامتثال والله أعلم بحقيقة الاحوال ولا يجري الامور الاعلى وفق امضائه وأحكامه ونقضه وابطاله وكل منسر لما خلقه عن خالد بن الوليد أنه قال عنده مائة مائة موضع شبرا الا وفيه ضربة أو طعنة وهما اذا أموت كما يموت العير فلا نامت أعين الجبناء وفي أمثالهم الشجاع موقى والجبان ملقى وكان على يقول ان لم

وأمرهم لما قدموا عليه من الكرامة والفضل والنعم الذي أعطاهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الآية قال يقول اخواننا يقتلون كما قتلنا يلحقونا فيصيبون من كرامة الله تعالى ما أصبنا حدثنا عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع ذكر لنا عن بعضهم في قوله ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون قال هم قتلوا بدر وأحد زعموا أن الله تبارك وتعالى لما قبض أرواحهم وأدخلهم الجنة جعلت أرواحهم في طير خضر تروح في الجنة وتأوى الى قناديل من ذهب تحت العرش فلما رآوا ما أعطاهم الله من الكرامة قالوا ليت اخواننا الذين بعدنا يعلمون ما نحن فيه فاذا شهدوا قتالا تعجلوا الى ما نحن فيه فقال الله تعالى اني منزل على نبيكم ومخبر اخوانكم بالذي أنتم فيه ففرحوا به واستبشروا وقالوا ان خبر الله نبيكم واخوانكم بالذي أنتم فيه فاذا شهدوا قتالا أتوكم قال فذلك قوله فرحين بما آتاهم الله من فضله الى قوله أجزا المؤمنين حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم أي ويسرون بلحوق من لحق بهم من اخوانهم على ما مضى وعليه من جهادهم ليشركوهم فيما هم فيه من ثواب الله الذي أعطاهم وأذهب الله عنهم الخوف والحزن حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم قال هم اخوانهم من الشهداء ممن يستشهدون بعدهم لا خوف عليهم ولا هم يحزنون حتى بلغ وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي أما يستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم فان الشهيد يؤتى بكتاب فيه من يقدم عليه من اخوانه وأهله فيقال يقدم عليك فلان يوم كذا وكذا ويقدم عليك فلان يوم كذا وكذا فيستبشرون بقدومه كما يستبشرون أهل الغائب بقدومه في الدنيا القول في تأويل قوله (يستبشرون بنعمة من الله وفضل وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين) يقول جل ثناؤه يستبشرون بفرحون بنعمة من الله يعني بما جباهم به تعالى ذكره من عظيم كرامته عند ربه وودهم عليه وفضل يقول وبما أسبغ عليهم من الفضل وخزير الثواب على ما سلف منهم من طاعة الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وجهاد أعدائه وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين كما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق يستبشرون بنعمة من الله وفضل الآية لما عاينوا من وفاء الموعد وعظيم الثواب واختلف القراء في قراءة قوله وان الله لا يضيع أجر المؤمنين فقرا ذلك بعضهم بفتح الالف من أن بمعنى يستبشرون بنعمة من الله وفضل وبأن الله لا يضيع أجر المؤمنين وبكسر الالف على الاستئناف واحتج من قرأ ذلك كذلك بأنها في قراءة عبد الله وفضل والله لا يضيع أجر المؤمنين قالوا فذلك دليل على أن قوله وان الله مستأنف غير متصل بالاول ومعنى قوله لا يضيع أجر المؤمنين لا يبطل جزاء أعمال من صدق رسوله واتبعه وعمل بما جاءه من عند الله وأولى القراءتين بالصواب قراءة من قرأ ذلك وأن الله بفتح الالف لاجتماع الحجة من القراءة على ذلك القول في تأويل قوله (الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح للذين أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم) يعني بذلك جل ثناؤه وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين المستجيبين لله والرسول من بعد ما أصابهم الجراح والكوم وانما عنى الله تعالى ذكره بذلك الذين تبعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حراء الاسد في طلب العدو أبي سفيان ومن كان معه من مشركي قريش منصرفهم عن أحد وذلك أن أبا سفيان لما انصرف عن أحد خرج

تقتلوا تموتوا والذي نفسى بيده لآف ضربة بالسيف أهون من موت على فراش ويجوز أن يكون المراد والله يحيي قلوب أوليائه رسول بنور اليقين والعرفان ويميت قلوب أعدائه بظلمة الشك والخذلان (والله بما تعملون بصير) فلا تكونوا مثلهم ومن قرأ على الغيبة فالضمير للذين

كفروا ويكون وعيد الله ثم انه لما كذب الكافرين في قولهم لاخوانهم لو كانوا عندنا ما قاتلوا وانهى المؤمنين عن كونهم مثلهم لانه بسبب التقاعد عن الجهاد وينفر الطبع عنه رغبتهم فيه بقوله (ولئن قتلتم في سبيل الله (١١٧) أو متم لمغفرة من الله ورحمة) شئ من مغفرته

ورحمته (خير مما يجمعون) فاللام الاولى هي الموطئة والثانية لام جواب القسم المقدر وكذا في الآية الاخرى والمعنى أن القتل والموت في السفر غير لازم للحصول لان ذلك منوط بالقدر لا بالسفر ولئن سلم انه لازم فانه يستعقب المغفرة ويستجلب الرحمة من الله وان ذلك خير مما يجمعون من الدنيا وما فيها لو لم تتوفوا وعن ابن عباس خير من طلاع الارض ذهبا جراء ومن قرأ بالماء فالضمير للكفار لان الذي يجمعونه في الدنيا قد يكون من باب الحلال الذي يعد خيرا أو ورد على حسب معتقدهم ان أموالهم خيرات لهم وانما كانت المغفرة والرحمة خيرا من المال لان المال الذي يجمع لاجل الغد قد عوت صاحبه قبل الغد وان لم يمت ففعل المال لا يبقى في الغد فكم من أمير أصبح أسيرا وعلى تقدير بقاء المال وبقاء صاحبه الى الغد ففعل مانع من مرض أو خوف يمنعه عن الانتفاع به وبتقدير عدم المانع فلذات الدنيا مشوبة بالآلام ومنافعها مخلوطة بالمضار وبتقدير صفائها عن الشوائب فلا بد لها من الزوال والانقطاع ومنافع الآخرة أصنى وأضنى وأبقى وأنقى ولا سيما منافعها العقلية وأى نسبة لانتفاع الحمار بلذته بقبحه فذبذبه الى ابتهاج الملائكة المقربين بشروق أنوار العزة عليهم ثم رغبتهم بنوع آخر فقال (ولئن متم أو قتلتم لاني الله تحشرون) كأنه قيل ان تتركتم الجهاد وتم لكم الاحتراز عن الموت

رسول الله صلى الله عليه وسلم في أثره حتى بلغ جراء الاسد وهي على ثمانية أميال من المدينة ليرى الناس أن به وأصحابه قوة على عدوهم كالذي حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق قال ثنا حسان بن عبد الله عن عكرمة قال كان يوم أحد السبت للنصف من شوال فلما كان الغد من يوم أحد يوم الأحد لست عشرة ليلة مضت من شوال أذن مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس بطلب العدو وأذن مؤذنه أن لا يخرج من معنا أحد الا من حضر يومنا بالامس فكلهم جابرين عبد الله بن عمرو بن حرام فقال يا رسول الله ان أبي كان خلفني على أخوات لي سبع وقال لي يا بني انه لا ينبغي لي ولالك أن نترك هؤلاء النسوة لارجل فيهن ولست بالذي أترك بالجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على نفسي فتخلف على أخواتك فتخلفت عليهن فأذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج معه وانما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من هبالة العدو ليل بلغهم أنه خرج في طلبهم ليلظنوا به قوة وأن الذي أصابهم لم يوهنهم عن عدوهم حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق قال فحدثني عبد الله بن خارجة بن زيد بن ثابت عن أبي السائب مولى عائشة بنت عثمان أن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من بني عبد الأشهل كان شهد أحدا قال شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدا أنا وأخي فرجعنا جريحين فلما أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخروج في طلب العدو قلت لأخي أو قال لي أتفوتنا غزوة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما لنا من دابة تركها وما منا إلا جريح ثقيل فخرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنت أيسر جرحا منه فكنت اذا غلب جلته عقبته ومشى عقبته حتى انتهينا الى ما انتهى اليه المسلمون فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتهى الى جراء الاسد وهي من المدينة على ثمانية أميال فأقام بها ثلاثا الاثنتين والثلاثاء والاربعاء ثم رجع الى المدينة حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال فقال الله تبارك وتعالى الذين استجابوا لله والرسول من بعدما أصابهم القرح أي الجراح وهم الذين ساروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الغد من يوم أحد الى جراء الاسد على ما بهم من ألم الجراح الذين أحسنوا منهم واتقوا أجمعين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الذين استجابوا لله والرسول من بعدما أصابهم القرح الآية وذلك يوم أحد بعد القتل والجراح وبعدما أنصرف المشركون أبو سفيان وأصحابه فقال صلى الله عليه وسلم لأصحابه ألا عصابه تشد لأمر الله تطلب عدوها فانه أنكى للعدو وأبعد للسمع فانطلق عصابه منهم على ما يعلم الله تعالى من الجهد حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي انطلق أبو سفيان منصرفا من أحد حتى بلغ بعض الطريق ثم انهم ندموا وقالوا بشما صنعتكم انكم قتلتهم حتى اذا لم يبق الا الشريد تتركتموهم ارجعوا واستأصلوهم فخذف الله في قلوبهم الرعب فهزموا فأخبر الله رسوله فطلبهم حتى بلغ جراء الاسد ثم رجعوا من جراء الاسد فأنزل الله جل ثناؤه فيهم الذين استجابوا لله والرسول من بعدما أصابهم القرح حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قال ان الله جل وعز قذف في قلب أبي سفيان الرعب يعني يوم أحد بعدما كان منه ما كان فرجع الى مكة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان أباسفيان قد أصاب منكم طرفا وقد رجع وقذف الله في قلبه الرعب وكانت وقعة أحد في شوال وكان التجار يقدمون المدينة في ذي القعدة فينزلون ببدر الصغرى في كل سنة مرة وانهم قدموا بعد وقعة أحد وكان أصاب المؤمنين القرح واشتكوا ذلك الى نبي الله صلى الله عليه وسلم

أو القتل بقيتم اياما قلائل في الدنيا مع اللذات الخسيسة الحسية والخيالية فتركتوها لالحالة فتكون لذاتها الغيركم وتبعاتها عليكم ولو أعرضتم عن اللذات الغائبية وبذلتكم النفس والمال في دين الله وصلتم الى أعلى الدرجات وهي مقام العنسية وانما قدم القتل على الموت في الآية

الاولى وعكس في الثانية ليقع الابتداء والختم على ما هو افضل اولاً الآية الاولى سيقف ليبيان فضل الجهاد والقتل في سبيله فقدم ما هو الأغلب من حال المجاهدين الذين يفارقون (١١٨) الدنيا وهو القتل والثانية سيقف ليبيان أن حشر الخلائق كلهم اليه بأى وجه

يفارقون الدنيا ولا شك أن الغالب على أحوال الخلق كلهم الموت ولهذا السر أطلق القتل اطلاقاً ليعلم أنواع القتل كلها وفي قوله لا إله إلا الله تحشرون لطائف منها تقديم الحار على الفعل لافادة الحصر وأنهم لا يحشرون إلى غيره وأنه لا أحدكم لأحد في ذلك اليوم إلا الله ومنها تخصيص اسم الله بالذكر ليدل على كمال اللطف والقهر فهو لا لاله على كمال اللطف أعظم أنواع الوعد ولدلالته على كمال القهر أشد أنواع الوعيد ومنها ادخال لام التوكيد القسم في الحرف المتصل باسم الله تنبيه على أن الإلهية تقتضى هذا الحشر لحكمة المجازاة ومنها بناء تحشرون على المفعول تعويلاً على ما هو مكوّن في العقول من أنه هو الذي يبدئ ويعبد لا قدرة على الاعادة لأحد غيره ومنها أنه أضاف حشره إلى غيرهم ليعلم أنهم أحياء كانوا أو أمواتاً لا يخرجون عن قبضته ومنها أنه خاطب الكل ليعلم أن القتلى والمقتول والطالم والمظلوم والقاعد والمجاهد كلهم في بساط العدل وقضاء القضاء موقوفون واعلم أنه تعالى ذكر في الآيتين المغفرة والرحمة والحشر إليه فالاول إشارة إلى من يعبد خوفه من عقابه والثاني إشارة إلى من يعبد طمعه في ثوابه والثالث إشارة إلى من يعبد لانه يستحق العباد ففهم أهل الحشر إلى الله لا إلى نوابه ولا إلى أزاله عقابه وما أحسن هذا النسق يروى أن عيسى صلى الله عليه وسلم مر بأقوام تحفت أبدانهم واصفرت وجوههم ورأى عليهم سيما الطاعة فقال ماذا

وسلم واشتد عليهم الذي أصابهم وإن رسول الله ندب الناس لينطلقوا معه ويتبعوا ما كانوا متبعين وقال انما يرتحلون الآن فيأتون الج ولا يقدر على مثلها حتى عام مقبل فناء الشيطان فخوف أوليائه فقال ان الناس قد جمعوا لكم فآبى عليه الناس أن يتبعوه فقال انى ذاهب وان لم يتبعنى أحد لا حضض الناس فانتدب معه أبو بكر الصديق وعمر وعثمان وعلي والزبير وسعد وطاحه وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن مسعود وحذيفة بن اليمان وأبو عبيدة بن الجراح في سبعين رجلاً فساروا في طلب أبي سفيان فطلبوه حتى بلغوا الصفراء فأنزل الله تعالى الذين استجابوا لله والرسول من بعدما أصابهم القرح للذين أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم ٥ ثم يبعثهم الله إبراهيم قال ثنا هاشم بن القاسم قال ثنا أبو سعيد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها قالت لعبد الله بن الزبير يا ابن أختي أما والله إن أباك وجدك تغنى أبابكر والزبير لمن قال الله تعالى فيهم الذين استجابوا لله والرسول من بعدما أصابهم القرح ٥ ثم يبعثهم الله قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال أخبرني أن أباسفيان بن حرب لما راح هو وأصحابه يوم أحد قال المسلمون للنبي صلى الله عليه وسلم انهم عامدون إلى المدينة فقال ان ركبوا الخيل وتركوا الاثقال فانهم عامدون إلى المدينة وان جلسوا على الاثقال وتركوا الخيل فقد أرعبهم الله وليسوا بعامديها فركبوا الاثقال فرعبهم الله ثم ندب ناساً يتبعونهم ليروا أن بهم قوة فاتبعوهم ليلتين أو ثلاثاً فنزلت الذين استجابوا لله والرسول من بعدما أصابهم القرح ٥ ثم يبعثهم الله قال ثنا سفيان عن هشام بن عروة عن أبيه قال قالت عائشة ان كان أبو بكر من الذين استجابوا لله والرسول من بعدما أصابهم القرح تغنى أبابكر والزبير ٥ ثم يبعثهم الله قال ثنا جرير عن مغيرة عن إبراهيم قال كان عبد الله من الذين استجابوا لله والرسول فوعدتعالى ذكره محسن من ذكرنا أمره من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين استجابوا لله والرسول من بعدما أصابهم القرح اذا اتى الله خفافه فأدى فرائضه وأطاعه في أمره ونهيه فيما يستقبل من عمره أجزاً عظيماً وذلك الثواب الجزيل والجزاء العظيم على ما قدم من صالح أعماله في الدنيا ٥ القول في تأويل قوله (الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل) يعنى تعالى ذكره وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل يعنى تعالى ذكره وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين وهذه الصفة من صفة الذين استجابوا لله والرسول والناس الاول هم قوم فيما ذكرنا كان أبو سفيان سألهم أن يثبطوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه الذين خرجوا في طلبه بعد منصرفه عن أحد إلى جراء الاسد والناس الثاني هم أبو سفيان وأصحابه من قریش الذين كانوا معه بأحد يعنى بقوله قد جمعوا لكم قد جمعوا الرجال للقائكم والكرة اليكم لحرركم فاخشوهم يقول فاحذروهم واتقوا لقاءهم فانه لا طاقة لكم بهم فزادهم إيماناً يقول فزادهم ذلك من تخوف من خوفهم أمر أبي سفيان وأصحابه من المشركين يقيمنا إلى يقينهم وتصديق الله ولوعده ووعد رسوله إلى تصديقهم ولم يشكهم ذلك عن وجههم الذي أمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسير فيه ولكن ساروا حتى بلغوا رضوان الله منه وقالوا ثقة بالله وتوكلنا عليه اذ خوفهم من خوفهم أباسفيان وأصحابه من المشركين حسبنا الله ونعم الوكيل يعنى بقوله حسبنا الله كفانا الله يعنى يكفينا الله ونعم الوكيل يقول ونعم المولى لمن وليه وكفله وانما وصف تعالى نفسه بذلك لان الوكيل في كلام العرب هو المسند

تطلبون فقالوا انخشى عذاب الله فقال هو أكرم من أن لا يخلصكم من عذابه ثم مر بأخرين فرأى عليهم تلك الآثا فسألهم فقالوا انطلب الجنة والرحمة فقال هو أكرم من أن يمنعكم رحمة ثم مر بقوم ثالث ورأى عليهم سمات العبودية أكثر فسألهم فقالوا

نعبده لانه الهنا ونحن عبده لالهبة ولا لرغبة فقال أتم العبيد المخلصون والمتعبدون المحقون قال القاضي في الآية دليل على أن المقتول ليس بعيت والا كان قوله ولئن متم أوقلتكم عطفاً للشيء على نفسه قلت لا ولكنه عطف (١١٩) الأخص على الأعم ثم انه سبحانه لما أرشدهم في

الآيات المتقدمة الى ما ينفعهم في معاشهم ومعادهم وكان من جملة ذلك أن عفا عنهم زاد في الفضل والاحسان بأن مدح الرسول صلى الله عليه وسلم حين عفا عنهم وترك التغليظ عليهم في انهم رامهم روى أن امرأة عثمان دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم وعلى يغسلان السلاح فقالت ما فعل عثمان أما والله لا تجدونه امام القوم فقال لها على ألا ان عثمان فضح الذمار اليهم روى أنه قال حينئذ أعياني أزواج الأخوات أن يتحايوا ولم ادخل عثمان مع صاحبيه ما زاد على أن قال لقد ذهبت فيهم عريضة وعنه أنه قال انما أنا كم مثل الوالد لولده فاذا ذهب أحدكم الى الغائط فلا يستقبل القبلة ولا يستدبرها وقال صلى الله عليه وسلم لا حلم أحب الى الله من حلم امام ورفقه ولا جهل أبغض الى الله من جهل امام وخرقه فلما كان صلى الله عليه وسلم امام العالمين وجب أن يكون أكثرهم خلاً واحسنهم خلقاً لان الغرض من البعثة وهو التزام التكليف لا يتم الا اذا مالت قلوب الامة اليه وسكنت نفوسهم لديه ورأوا فيه آثار الشفقة وأمارات النصيحة وعن بعض الصحابة أنه قال لقد أحسن الله لنا كل الاحسان كنا مشركين فاجاءنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذا الدين جملة وبالقرآن دفعة لقات هذه التكليف علينا فما كنا ندخل في الاسلام ولكنه دعانا الى

اليه القيام بأمر من أسند اليه القيام بأمره فلما كان القوم الذين وصفهم الله بما وصفهم به في هذه الآيات قد كانوا فوضوا أمرهم الى الله ووثقوا به وأسندوا ذلك اليه وصف نفسه بقيامه لهم بذلك وتفويضهم أمرهم اليه بالوكالة فقال ونعم الوكيل الله تعالى لهم واختلف أهل التأويل في الوقت الذي قال من قال لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الناس قد جمعوا اليكم فقال بعضهم قيل ذلك لهم في وجههم الذي خرجوا فيه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحد الى جراء الاسد في طلب أبي سفيان ومن معه من المشركين ذكر من قال ذلك وذكر السبب الذي من أجله قيل ذلك ومن قائله حدثنا محمد بن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن عبد الله بن أبي بكر ابن محمد بن عمرو بن حزم قال مر به يعني برسول الله صلى الله عليه وسلم معبد الخراعي بجمرات الاسد وكانت خراعة مسلمهم ومشركلهم عيبة نصح لرسول الله صلى الله عليه وسلم بتهمته صفقتهم معه لا يخفون عليه شيئاً كان بها ومعه يومئذ مشرك فقال والله يا محمد أما والله لقد عز علينا ما أصابك في أصحابك ولوددنا أن الله كان أعفاك فيهم ثم خرج من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم من جمرات الاسد حتى لقي أبي سفيان بن حرب ومن معه بالروحاء قد أجمعوا الرجعة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقالوا أصبنا في أحد أصحابه وقادتهم وأشرافهم ثم ترجع قبل أن نستأصلهم لشكرت على بقيتهم فلمن فرغن منهم فلما رأى أبو سفيان معبد أقال ما وراءك يا معبد قال محمد قد خرج في أصحابه يطلبكم في جمع لم أر مثله قط يتحرقون عليكم تحرقا قد اجتمع معهم من كان تخلف عنه في يومكم وندموا على ما صنعوا ففهم من الحق عليكم بشيء لم أر مثله قط قال ويالك ما تقول قال والله ما أراك ترتحل حتى ترى نواصي الخيل قال فوالله لقد أجمعنا الكرة عليهم لنستأصل بقيتهم قال فاني أنهارك عن ذلك فوالله لقد جلني ما رأيت على أن قلت فيه أبياتاً من شعر قال وما قلت قال قلت

كادت تهد من الاصوات راحتي * انذالت الارض بالجراد الابايل
تردى بأسد كرام لا تنابلة * عند اللقاء ولا ميل معازيل
فطلت عدوا أطن الارض مائلة * لما سموا برئيس غير فخذول
فقلت ويل ابن حرب من لقائككم * اذا تعطمطت البطحاء بالخيول
اني نذير لاهل البسل ضاحية * لكل ذي اربة منهم ومعقول
من جيش أحمدا وخش تنابلة * وليس يوصف ما أندر بالخيول

قال فتى ذلك أبو سفيان ومن معه ومتر به ركب من عبد القيس فقال أين تريدون قالوا نريد المدينة قال ولم قالوا نريد الميرة قال فهل أتم مبلغون غني محمد رسالة أرسلكم بها وأجل لكم ابلحكم هذه غدار بيبا بعاظ اذا وافيتموها قالوا نعم قال فاذا جئتموه فاخبروه ناقد أجمعنا السير اليه والى أصحابه لنستأصل بقيتهم فرار كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بجمرات الاسد فأخبروه بالذي قال أبو سفيان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسبنا الله ونعم الوكيل حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال فقال الله الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا اليكم فاخشوهم فزادهم ايماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل والناس الذين قال لهم ما قالوا نفر من عبد القيس الذين قال لهم أبو سفيان ما قال ان أبو سفيان ومن معه راجعون اليكم يقول الله تبارك وتعالى فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء الآية حدثنا محمد قال ثنا أحمد بن مفضل قال

كلمة واحدة فلما قبلناها وعرفنا حلاوة الايمان قبلنا ما وراءها كلمة بعد كلمة على سبيل الرق الى أن ثم هذا الدين وكلت هذه الشريعة واعلم أن من عرف سر الله في قدره انت عليه المصائب فانه يعلم أن الحوادث الارضية كلها مستندة الى الاسباب الالهية فيعسى أن

الحذر لا يدفع القدر فلا حرم اذا فاته مطلوب لم يغضب واذا حصل له مطلوب لم يانس به لانه مطلع على الروحانيات التي هي أشرف من هذه الجسمانيات فلا ينازع أحد في هذا العالم في طلب (١٣٠) شيء من لذاتهم او طبيعتهم ولا يغضب على شيء بسبب فوات شيء من مطالبهم فيكون

حسن الخلق طيب العشرة مع الخلق ولما كان صلى الله عليه وسلم أكمل البشر في القوتين النظرية والعملية وقد بعث لتمام مكارم الاخلاق وجب أن يكون أكمل الناس خلقا وذلك من فضل الله ورحمته على الناس كما قال (فمبارجة من الله لنت لهم) وما من زيادة لتوكيد أما الحكم بزيادتها فللنظر الى أصل المعنى وعمل حرف الجر فيما بعدها فكأنه قال فبرجة وأما افادتها التوكيد فلا استحالة زيادة حرف لفائدة فيه أصلا وجوز بعضهم أن تكون استفهامية لا تعجب والتقدير قبأى رحمة وانما كان لينه ورفقه رحمة من الله لان الدواعي والقصود والارادات كلها بفعل الله تعالى فلا رحمة بالحقيقة الا له ولا رحيم الا هو لان كل رحيم سواء فانه يستفيد برحمته عوضا بالخوف من العقاب أو الطمع في الثواب أو الثناء أو بحمله على ذلك رقة طبع أو حجة أو عصبية الى غير ذلك من الاغراض وأيضا رحمة المخلوق على غيره ان تتم ولن ينتفع بها المرحوم الا بعد مواته سائر الاسباب السماوية من سلامة الاعضاء وغيرها فلا رحمة الا باعانة الله وتوفيقه بربطه على جاش الراحم وضبطه حال المرحوم ثم بين أن الحكمة في لين جانبه ما هي فقال (ولو كنت قظا) سئ الخلق وأصله قظظ كحذر فظظت يارجل بالكسر فظاظاة (غلظ القلب) قاسيه بحيث لا يتأثر عن شيء يوجب الرقة والعطف (لا نفصوا من حولك) لتفرقوا عنك حتى لا يبقى حولك أحد والتركيب يدل على التفرق ومنه فض الختام

ثنا أسباط عن السدي قال لما ندماوا يعني أباسفيان وأصحابه على الرجوع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقالوا الرجوعوا فاستأصلوهم فقتل الله في قلوبهم الرعب فلهزموا فلقوا أعرابيا فجعلوا له جعلاً فقالوا له ان لقيت محمداً وأصحابه فأخبرهم أنا قد جعلنا لهم فأخبر الله جل ثناؤه رسوله صلى الله عليه وسلم فطلبهم حتى بلغ جراء الاسد فلقوا الأعرابي في الطريق فأخبرهم الخبر فقالوا احسبنا الله ونعم الوكيل ثم رجعوا من جراء الاسد فانزل الله تعالى فيهم وفي الأعرابي الذي لقيهم الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا احسبنا الله ونعم الوكيل **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال استقبل أبوسفيان في منصرفه من أحد عيرا واردة المدينة ببضاعة لهم وبينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم حبال فقال ان لكم على رضاكم ان أنتم رددتم عني محمداً ومن معه ان أنتم وجدتموه في طلي وأخبرتموه أني قد جمعت له جموعاً كثيرة فاستقبلت العير رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا له يا محمد اننا نخبرك أن أباسفيان قد جمع لك جموعاً كثيرة وأنه مقبل الى المدينة وان شئت أن ترجع فافعل ولم يرد ذلك ومن معه الا يقينا وقالوا احسبنا الله ونعم الوكيل فانزل الله تبارك وتعالى الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم الآية **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وعصابة من أصحابه بعد ما انصرف أبوسفيان وأصحابه من أحد خلفهم حتى كانوا بذي الحليفة فجعل الأعراب والناس يأتون عليهم فيقولون لهم هذا أبوسفيان مائل عليكم بالناس فقالوا احسبنا الله ونعم الوكيل فانزل الله تعالى فيهم الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا احسبنا الله ونعم الوكيل * وقال آخرون بل قال ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من قال ذلك له في غزوة بدر الصغرى وذلك في مسير النبي صلى الله عليه وسلم عام قابل من وقعة أحد للقضاء عدوه أبي سفيان وأصحابه للوعد الذي كان واعداه الالتقاء بها ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم قال هذا أبوسفيان قال محمد موعدهم كبد حيث قتلتم أصحابنا فقال محمد صلى الله عليه وسلم عسى فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم لموعده حتى نزل بدر افوا فقوا السوق فيها وابتاعوا فذلك قوله تبارك وتعالى فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء وهي غزوة بدر الصغرى **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد بن جوه وزاد فيه وهي بدر الصغرى قال ابن جريح لما عهد النبي صلى الله عليه وسلم لموعده أبي سفيان فجعلوا يقولون المشركين ويسألونهم عن قریش فيقولون قد جمعوا لكم يكيدونهم بذلك يريدون أن يربوهم فيقول المؤمنون حسبنا الله ونعم الوكيل حتى قدموا بدر فوجدوا أسواقها عاقبة لم ينازعهم فيها أحد قال وقدم رجل من المشركين وأخبر أهل مكة بخيل محمد عليه السلام وقال في ذلك

نفرت قلو صي عن خيول محمد * وبجوة منثورة كالعجب

* واتخذت ماء قديم موعدي *

« قال أبو جعفر » هكذا أنشدنا القاسم وهو خطأ وانما هو

قد نفرت من رفيقي محمد * وبجوة من يثرب كالعجب

تهوى

ويقال لا يفضض الله فاك أي أسنانك ومنهم من جعل الآية على واقعة أحد فقال فمبارجة من الله لنت لهم يوم أحد حين عادوا اليك بعد الانهزام ولو كنت قظا غلظ القلب تشافهم باللامعة على ذلك لانفصوا من حولك هيبة منك وحياء بسبب

ما كان منهم فكان ذلك مما يطمع العدو فيك وفيهم وههنا دقية هي أن اللين والرقق انما يجوز اذا لم يفض الى اهمال حق من حقوق الله ولهذا امر بالغلظة في قوله يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم وقال في (١٣١) اقامة حد الزنا ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله

ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ومثله اذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين أشداء على الكفار رجاء بينهم فيعلم من المرح على اللين في موضع ومن الامر بالغلظة في موضع آخر أن الفضيلة في الوسط وهو استعمال كل شيء في موضعه وأن طرفي الإفراط والنفر يطمدمومان ومنه المثل لا تكن حلوًا فتسترت ولا مرافقًا وتحتج الاشاعة بالآية في مسألة القضاء والقدر وذلك أن حسن خلقه مع الخلق انما كان بسبب رجة الله وهي عند المعتزلة عامة في حق جميع المكلمين فكل ما فعله مع محمد صلى الله عليه وسلم من الهداية والدعوة والبيان والارشاد فقد فعل مثل ذلك مع فرعون وهامان وأبي جهل وأبي لهب فلفظ الله ورجته مشتركة بين أصفي الأصفياء وبين أشقى الأشقياء فلا يكون اختصاص بعضهم بحسن الخلق وكمال الطريقة مستفاداً من رجة الله وهذا خلاف نص الآية فاذن جميع أفعال العباد بقضاء الله وقدره والمعتزلة يحملون هذا على زيادة الاطاف واستبعده الاشاعة لان كل ما كان ممكناً من الأطاف فقد فعله في حق كل المكلفين والذي يستحقه المكلف بناء على طاعته من مزيد الاطاف فذلك بالحقيقة كسب نفسه ويجب عندهم ايصاله اليه فلا يكون برجة من الله ثم قال (فاعف عنهم) فيما يختص به (واستغفر لهم) فيما يختص بحق الله انما للشفقة عليهم قيل في فاء التعقيب دلالة على أنه أوجب عليه أن يعفو عنهم في الحال كما أنه تعالى قد عفا عنهم كأنه

تهوى على دين أبيهم الا تلد * قد جعلت ماء قديد موعدي

* وماء ضجنان لها خبي الغد *

حدثني الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو عن عكرمة قال كانت بدر متجراً في الجاهلية فخرج ناس من المسلمين يريدونه ولقيهم ناس من المشركين فقالوا لهم ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فأم الجبان فرجع وأما الشجاع فاخذ الأهبة للقتال وأهبة التجارة وقالوا حسبتا الله ونعم الوكيل فأتوهم فلم يلقوا أحدًا فأنزل الله عز وجل فيهم ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم * قال ابن يحيى قال عبد الرزاق قال ابن عيينة وأخبرني زكريا عن الشعبي عن عبد الله بن عمر وقال هي كلمة ابراهيم صلى الله عليه وسلم حين ألقى في النار فقال حسبتا الله ونعم الوكيل * وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال ان الذي قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم كان في حال خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم وخروج من خرج معه في أثر أبي سفيان ومن كان معه من مشركي قريش منصرفهم عن أحد الى جراء الأسد لأن الله تعالى ذكره انما مدح الذين وصفهم بقيلهم حسبنا الله ونعم الوكيل لما قيل لهم ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم بعد الذي قد كان نالهم من القروح والكوم بقوله الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح ولم تكن هذه الصفة الا صفة من تبع رسول الله صلى الله عليه وسلم من جرحى أصحابه بأحد الى جراء الأسد وأما قول الذين خرجوا معه الى غزوة بدر الصغرى فإنه لم يكن فيهم جريح الا جريح قد تقدم اندمال حرحه وبرأ كلمه وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم انما خرج الى بدر الخرجة الثانية اليها لم يعد أي سفيان الذي كان واعداه اللقاء بها بعد سنة من غزوة أحد في شعبان سنة أربع من الهجرة وذلك أن وقعة أحد كانت في النصف من شوال من سنة ثلاث وخروج النبي صلى الله عليه وسلم لغزوة بدر الصغرى اليها في شعبان من سنة أربع ولم يكن للنبي صلى الله عليه وسلم بين ذلك وقعة مع المشركين كانت بينهم فيها حرب جرح فيها أصحابه ولكن قد كان قتل في وقعة الرجيع من أصحابه جماعة لم يشهد أحد منهم غزوة بدر الصغرى وكانت وقعة الرجيع فيما بين وقعة أحد وغزوة بدر الصغرى صلى الله عليه وسلم بدر الصغرى في قول في تأويل قوله (فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم) يعني جل ثناؤه بقوله فانقلبوا بنعمة من الله فانصرف الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح من وجههم الذي توجهوا فيه وهو سيرهم في أثر عدوهم الى جراء الأسد بنعمة من الله يعني بعافية من ربهم لم يلقوا بها اعدوا وفضل يعني أصابوا فيها من الارباح بتجارتهم التي اتبروا بها والاجر الذي اكتسبوه لم يمسسهم سوء يعني لم ينلهم بها مكروه من عدوهم ولا أذى واتبعوا رضوان الله يعني بذلك أنهم أرضوا الله بفعلهم ذلك واتباعهم رسوله الى ما دعاهم اليه من اتباع أثر العدو وطاعتهم والله ذو فضل عظيم يعني والله ذو احسان وطول عليهم بصرف عدوهم الذي كانوا قد هموا بالكراهة اليهم وغير ذلك من أياديه عندهم وعلى غيرهم بنعمه عظيم عندهم أنعم به عليهم من خلقه ونحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فانقلبوا بنعمة من الله وفضل قال والفضل ما أصابوا من التجارة والأجر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال وافقوا السوق فابتاعوا وذلك

(١٦) (ابن جرير) (رابع) قيل اعف عنهم فإلى قد عفو عنهم قبل عفوهم واستغفر لهم فإلى قد غفرت لهم قبل أن تستغفر لهم وهذا من كمال رجة الله بهذه الأمة ثم قال (وشاورهم في الأمر) والمشاورة مأخوذة من قولهم شرت العسل أي اجتنيته واستخرجتها من موضعها

وقيل من شرت الدابة شورا عرضتها على البيع أقبلت بها وأدبرت والمكان الذي تعرض فيه الدواب يسمى مشوارا يقال أياك وانخطب فانها مشوار كثير العثار وتركيبه يدل على الاظهار (١٣٢) والسكشف بالمشاورة يظهر خيرا لأمور وحسن الآراء وقد ذكر العلماء لأمير الرسول

بالمشاورة مع أنه أعلم الناس وأعقلهم فوائدها أنها توجب علو شأنهم ورفعة قدرهم وزيادة اخلاصهم ومحبتهم وفي ترك ذلك نوع من الاهانة والفظاظة وكان سادات العرب اذا لم يشاوروا في الامر شق ذلك عليهم ومنها أن علوم الانسان متناهية فلا بعد أن يخطر ببال أحد ما لم يخطر بباله ولا سيما فيما يتعلق بأمور الدنيا ومنها قال الحسن وسفيان بن عيينة قد علم الله أنه ما به اليهم حاجة ولكنه أراد أن يستنبه من بعده ومنها أنه شاورهم في وقعة أحد فخطوا فلو ترك مشاورتهم بعد ذلك لكان مظنة أنه قد بقي في قلبه أثر من تلك الواقعة ومنها أن يظهر له مقادير عقولهم فينزلهم على قدر منازلهم ومنها أن تصير النفوس الطاهرة متطابقة على تحصيل أصلح الوجوه فيكون أعون على الظفر بالمقصود ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ما تشاور قوم قط الا هدى أو أُرشد أمرهم وهذا هو السر في الجماعات والجماعات ومنها أنه تعالى ما أمر رسوله بالمشاورة قبل تلك الواقعة وأمره بها بعدها مع صدور المعصية عنهم ليعلم أنهم الآن أعظم حالا مما كانوا وأن عفوه أعظم من كل ذنب وأن الاعتماد على فضله وكرمه لا على العمل والطاعة ثم إن العلماء اتفقوا على أن كل ما نزل به وحى لم يجز للرسول ان يشاور الأمة فيه لأنه اذا جاء النص بطل الرأي والقياس كما قيل اذا جاء نهر الله بطل نهر عيسى وفيما وراء ذلك هل تجوز المشاورة في كلها أم لا قال الكلبي وكثير

قوله فانقلبوا بنعمة من الله وفضل قال الفضل ما أصابوا من التجارة والأجر قال ابن جريح ما أصابوا من البيع نعمة من الله وفضل أصابوا عفوه وعزته لا ينزعهم فيه أحد قال وقوله لم يعسهم سوء قال قتل واتبعوا رضوان الله قال طاعة النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق والله ذو فضل عظيم لما صرف عنهم من لقاء عدوهم حدثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال أطاعوا الله وابتغوا حاجتهم ولم يؤذهم أحد فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يعسهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قال أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني حين خرج الى غزوة بدر الصغرى بدر دراهم ابتاعوا بها من موسم بدر فأصابوا تجارة فذلك قول الله فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يعسهم سوء واتبعوا رضوان الله أما النعمة فهي العافية وأما الفضل فالتجارة والسوء القتل (١) القول في تأويل قوله (انما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه) يعني بذلك تعالى ذكره انما الذي قال لكم أيها المؤمنون ان الناس قد جمعوا لكم نخوفكم بجمع عدوكم ومسيرهم اليكم من فعل الشيطان ألقاه على أفواههم من قال ذلك لكم يخوفكم بأوليائه من المشركين أبي سفيان وأصحابه من قريش لترهبوهم وتجنبوا عنهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه يخوف والله المؤمن بالكافر ويرهب المؤمن بالكافر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال مجاهد انما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه قال يخوف المؤمنين بالكفار حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي عن أبيه عن ابن عباس انما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه يقول الشيطان يخوف المؤمنين بأوليائه حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق انما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه أي أولئك الرهط يعني النفر من عبد القيس الذين قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما قالوا وما ألقى الشيطان على أفواههم يخوف أولياءه أي يرهبكم بأوليائه حدثني يونس قال أخبرنا علي بن معبد عن عتاب بن بشير مولى قريش عن سالم الأقطس في قوله انما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه قال يخوفكم بأوليائه وقال آخرون معنى ذلك انما ذلكم الشيطان يعظم أمر المشركين أيها المنافقون في انفسكم فتخافونه ذكر من قال ذلك حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قال ذكر أمر المشركين وعظمهم في أعين المنافقين فقال انما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه يعظم أولياءه في صدوركم فتخافونهم فاب قال قائل وكيف قيل يخوف أولياءه وهل يخوف الشيطان أولياءه قيل ان كان معناه يخوفكم بأوليائه يخوف أولياءه قيل ذلك نظير قوله لينذر بأسا شديدا بمعنى لينذركم بأسه الشديد وذلك أن البأس لا ينذر وإنما ينذر به وقد كان بعض أهل العربية من أهل البصرة يقول معنى ذلك يخوف الناس أولياءه كقول القائل هو يعطي الدراهم ويكسو الثياب بمعنى هو يعطي الناس الدراهم ويكسوهم الثياب فحذف ذلك للاستغناء عنه وليس الذي شبه ذلك بعشبه لان الدراهم في قول القائل هو يعطي الدراهم مع ان المعطى هي الدراهم وليس كذلك الأولياء في قوله يخوف أولياءه مخوفين بل التخويف من الأولياء لغيرهم فلذلك افترقا (٢) القول في تأويل قوله (فلا تخافوهم وخافون ان كنتم مؤمنين) يقول فلا تخافوا أيها

من العلماء ان الامر بها مخصوص بالحرب لان اللام في لفظ الامر ليس للاستغراق لخروج ما نزل فيه الوحي بالاتفاق المؤمنون فهو اذن لمعهود سابق وليس ذلك الا ما جرى من أمر الحرب في قصة أحد وقد أشار الحجاب بن المنذر يوم بدر على النبي صلى الله عليه وسلم بالنزول

على الماء فقبل منه وأشار عليه السعدان سعد بن معاذ وسعد بن عباد يوم الخندق بترك مصالحة غطفان على بعض ثمار المدينة لينصرفوا فقبل
منهم ما وخرق الصحيفة ومنهم من قال اللفظ عام خص منه ما نزل فيه وحى فيبقى حجة في الباقي (١٣٣) وكيف لا والله كان مأثورا بالاجتهاد فيما لم

ينزل فيه وحى لعموم فاعتبروا يا أولى
البصائر والاجتهاد يتقوى بالمنظرة
والمباحثة وقد شاورهم يوم بدر في
الاسارى وكان من أمور الدين
وقد عدا المشاورة من جملة ما خص
النبي صلى الله عليه وسلم بالوجوب
عليه لان ظاهر الامر للوجوب وقد
يروى عن الشافعي أنه حمله على الندب
قال وهذا كقوله صلى الله عليه وسلم
المكر تستأمر في نفسها ولو أكرهها
الأب على النكاح جاز لكن الأولى
ذلك تطيب النفسها فكذا ههنا
(فأذعزمت) أى قطعت الرأى على
شئ بعد الشورى (فتوكل على الله)
لان الاعتماد في جميع الأمور عليه
لا على الفكر والتدبير والرأى
الحسن عن جابر بن زيد أنه قرأ وإذا
عزمت بالضم اذا أرشدت إلى شئ
وأزمتها يالك فتوكل على ولا تشاور
بعد ذلك أحدا (ان ينصركم الله) عن
ابن عباس ان ينصركم كما نصركم يوم
بدر فلا يغلبكم أحد (وان يخذلكم) كما
خذلكم يوم أحد (فن ذا الذى ينصركم
من بعده) أى من بعد خذلان له دلالة
الفعل عليه أو هو من قولك ليس لك
من يحسن اليك من بعد فلان تريد
اذا جاوزته وقيل ان ينصركم بجذبات
العناية فلا غالب لكم من الصفات
البشرية وان يخذلكم بترك الجذبات
فن ينصركم بعده من الانبياء والاولياء
فانه القادر على الاخراج عن هذا
الوجود كما أنه هو القادر على الادخال
فيه (وعلى الله) وليخص المؤمنين اياه
بالتوكل لما علم أن الامر كله ولا
راد لقضائه ولا دافع لبلائه ولان
الايان يوجب ذلك ويقتضيه وليس

المؤمنون المشركين ولا يعظمون عليكم أمرهم ولا ترهبوا جمعهم مع طاعتكم اياى ما أطعتموني
واتبعتم أمرى والى متكفل لكم بالنصر والظفر ولكن خافون واتقوا أن تعصوني وتخالفوا أمرى
فتهاكوا ان كنتم مؤمنين يقول ولكن خافون دون المشركين ودون جميع خلقي أن تخالفوا
أمرى ان كنتم مصدقي رسولى وما جاءكم به من عندى ﴿ القول فى تأويل قوله ﴾ ولا يحزنك
الذين يسارعون فى الكفر إنهم لن يضروا الله شيئا ﴿ يقول جل ثناؤه ﴾ ولا يحزنك الذين
يسارعون فى الكفر مرتدين على أعقابهم من أهل النفاق فانهم لن يضروا الله يسارعونهم
فى الكفر شيئا كما أن مسارعهم لو سارعوا الى الايمان لم تكن ينفعته كذلك مسارعهم
الى الكفر غير ضارته كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد فى قوله ولا يحزنك الذين يسارعون فى الكفر يعنى هم المنافقون حدثنا ابن جريد
قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ولا يحزنك الذين يسارعون فى الكفر أى المنافقون ﴿ القول
فى تأويل قوله ﴾ يريد الله أن لا يجعل لهم حظا فى الآخرة ولهم عذاب عظيم يعنى بذلك جل ثناؤه
يريد الله أن لا يجعل لهؤلاء الذين يسارعون فى الكفر نصيبا فى ثواب الآخرة فلذلك خذلهم
فسارعوا فيه ثم أخبر أنهم مع حرمانهم ما حرموا من ثواب الآخرة لهم عذاب عظيم فى الآخرة
وذلك عذاب النار وقال ابن اسحق فى ذلك بما حدثني ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق
يريد الله أن لا يجعل لهم حظا فى الآخرة أن يحبط أعمالهم ﴿ القول فى تأويل قوله ﴾ ان الذين
أشكروا الكفر بالايمان لن يضروا الله شيئا ولهم عذاب أليم يعنى بذلك جل ثناؤه المنافقين الذين
تقدم الى نبيه صلى الله عليه وسلم فهم أن لا يحزنه مسارعهم الى الكفر فقال لنبيه صلى الله
عليه وسلم ان هؤلاء الذين ابتاعوا الكفر بايمانهم فارتدوا عن ايمانهم بعد دخولهم فيه ورضوا
بالكفر بالله وبرسوله عوضا من الايمان لن يضروا الله بكفرهم وارتدادهم عن ايمانهم شيئا بل
انما يضرون ذلك أنفسهم بإيجابهم بذلك لها من عقاب الله ما لا قبل لها به وانما حث الله جل
ثناؤه بهذه الايات من قوله وما أصابكم يوم التقى الجمعان فباذن الله الى هذه الآية عباده المؤمنين
على اخلاص البقين والانقطاع اليه فى أمورهم والرضاه ناصر او حده دون غيره من سائر خلقه
ورغبهم فى جهاد أعدائه وأعداء دينه وشجعهم بالقول بهم وأعلمهم أن من وليه بنصره فلن
يخذل ولو اجتمع عليه جميع من خالفه وحاده وأن من خذله فلن ينصره ناصر ينفعه نصره ولو
كثرت أعوانه أو نصرأوه كما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ان الذين اشكروا
الكفر بالايمان أى المنافقين لن يضروا الله شيئا ولهم عذاب أليم أى موجه حدثني محمد بن
عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال هم المنافقون ﴿ القول
فى تأويل قوله ﴾ ولا يحسن الذين كفروا أنما على لهم خيرا لانفسهم انما على لهم ليزدادوا اثما
ولهم عذاب مهين يعنى بذلك تعالى ذكره ولا يظنن الذين كفروا بالله ورسوله وما جاءه من
عند الله أن املاءنا لهم خيرا لانفسهم ويعنى بالاملاء الاطالة فى العمر والانساء فى الأجل ومنه
قوله جل ثناؤه واهجرنى مليا أى حين أطويلا ومنه قيل عشت طويلا وتعليت حيننا والملائنة
الدهر والملاون الليل والنهار ومنه قول تميم بن مقبل

ألا يادى الحى بالسبعان * أمل عليها بالبللى الملاون

يعنى بالملاون الليل والنهار وقد اختلفت القراء فى قراءة قوله ولا تحسبن الذين كفروا أنما على لهم

المراد بالتوكل أن يهمل الانسان حال نفسه بالكلية ويرفض الوسائط والأسباب كما يتصور الجهال والا كان الامر بالمشاورة منافيا لالامر
بالتوكل وانما التوكل هو أن يراعى الأسباب الظاهرة ولا يعلو بقلبه عليها بل يعول على عصمة الحق وتأييده وتوقيفه وتسدده

﴿ التاويل ولقد صدقكم الله أيما الطلاب وعده ألا من طلبني وجدني اذ تقتلون جنود الصفات البشرية بأمره لا على وفق الطبع حتى اذا تركتم قتال النفس وخالفتم في أمر الطلب وعصيتم الدليل (١٣٤) الربى من بعدما أراكم الدليل بالتربية ما تحبون من دلالة الطريق وانما عصيتم

الدليل اذ دللكم على الله لان منكم من كان همته زخارف الدنيا ومنكم من كان همته طلب نعيم الآخرة قرئت هذه الآية عند الشبلي فصاح صيحة وقال ما كان من احد يقول له ومنكم من يريد الله ثم صرفكم عن جهاد النفس وقتل صفاتها باستيلائها عليكم ليمتحنكم بالستر بعدما تجلى لكم أنوار المشاهدات وبالصحو بعد ما أسكركم باقداح الواردات وبالغطام بعدما أرضعكم بألبان الملاطفات ولقد عفا عنكم يعني بعد ابتلائكم عفا عن التفتات تسكن الى الدنيا والآخرة بالعناية الازلية والله ذو فضل على المؤمنين في الازل اذ تصعدون في طريق الحق طالبين بعد ما كنتم هاربين ولا تلتفتون الى أحد من الامرين الدنيا والآخرة ورسول الوارد من الحق يدعوكم الى عبادي الى عبادي فخاذاكم بديل غم الدنيا والآخرة غم طلب الحق لكيلا تحزنوا على ما فاتكم من زخارف الدنيا ولا ما أصابكم من نعيم الآخرة والله خير بما تعملون من ترك نعيم الدنيا والآخرة في طلب وحدانه فلا يخيب رجاءكم ويوفي جزاءكم ثم أخبر عن انزال حقائق أصناف الطائفة على عبادته في صور مختلفة فانزل الامن في صورة النعاس على الصحابة وأخرج جواهر الوقائع السنية لارباب القلوب والمكاشفات من معدن النعاس فان أكثرها يقع بين النوم واليقظة وطائفة من أرباب النفوس ومدعى الاسلام

خير لانفسهم فقر اذ لك جماعة منهم ولا يحسن بالياء وبفتح الالف من قوله انما على المعنى الذي وصفت من تأويله وقرأه آخرون ولا تحسن بالياء وانما أيضا بفتح الالف من انما يعني ولا تحسن يا محمد الذين كفروا انما على لهم خيرا لانفسهم فان قال قائل فما الذي من أجله فحمت الالف من قوله انما في قراءة من قرأ بالياء وقد علمت أن ذلك اذا قرئ بالياء فقد أعلمت تحسن في الذين كفروا واذا أعلمتهم في ذلك لم يجز لها أن تقع على انما لان انما يعمل فيها عامل يعمل في شيئين نصبا قيل أما الصواب في العربية ووجه الكلام المعروف من كلام العرب كسر ان اذا قرئت تحسن بالياء لان تحسن بالياء فانها قد نصبت الذين كفروا فلا يجوز أن تعمل وقد نصبت اسماء في أن ولكني أظن أن من قرأ ذلك بالياء في تحسن وفتح الالف من انما انما أراد تكرير تحسن على انما كأنه قصد الى أن معنى الكلام ولا تحسن يا محمد أنت الذين كفروا لا تحسن انما على لهم خيرا لانفسهم كما قال جل ثناؤه فهل ينظرون الا الساعة أن تأتيهم بغتة بتأويل هل ينظرون الا الساعة هل ينظرون الا أن تأتيهم بغتة وذلك وان كان وجهها جازا في العربية فوجه كلام العرب ما وصفنا قبل والصواب من القراءة في ذلك عندنا قراءة من قرأ ولا يحسن الذين كفروا بالياء من يحسن وبفتح الالف من انما على معنى الحسبان للذين كفروا دون غيرهم ثم يعمل في انما نصبا لأن يحسن حينئذ لم يشغل بشئ عمل فيه وهي تطلب منصوبين وانما اخترنا ذلك لاجماع القراء على فتح الالف من انما الاولى فدل ذلك على أن القراءة الصحيحة في يحسن بالياء ما وصفنا وأما ألف انما الثانية فالكسر على الابتداء باجماع من القراء عليه وتأويل قوله انما على لهم ليزدادوا انما انما ثور آخر آجالهم فنطيلها ليزدادوا انما يقول يكتسبوا المعاصي فتزداد آثامهم وتكثر عذابهم مهين يقول وللهؤلاء الذين كفروا بالله ورسوله في الآخرة عقوبة لهم مهينة مذللة وبخوما قلنا في ذلك جاء الأثر **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن خيثمة عن الأسود قال قال عبد الله ما من نفس برة ولا فاجرة الا والموت خير لها وقرأه لا يحسن الذين كفروا انما على لهم خيرا لانفسهم انما على لهم ليزدادوا انما وقرأه انما من عند الله وما عند الله خير للابرار ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ (ما كان الله ليلذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب) يعني بقوله ما كان الله ليلذر المؤمنين ما كان الله ليلدع المؤمنين على ما أنتم عليه من التماس المؤمن منكم بالمنافق فلا يعرف هذا من هذا حتى يميز الخبيث من الطيب يعني بذلك حتى يميز الخبيث وهو المنافق المستسر للكفر من الطيب وهو المؤمن المخلص الصادق الايمان بالحق والاختبار كما ميز بينهم يوم أحد عند لقاء العدو وعند خروجهم اليهم واختلف أهل التأويل في الخبيث الذي عنى الله به هذه الآية فقال بعضهم فيه مثل قولنا ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ما كان الله ليلذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب قال ميز بينهم يوم أحد المنافق من المؤمن **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج ما كان الله ليلذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب قال ابن جريج يقول لبيد الصادق بايمانه من الكاذب قال ابن جريج قال مجاهد يوم أحد ميز بعضهم عن بعض المنافق عن المؤمن **حدثنا** ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ما كان الله ليلذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب أي المنافق * وقال آخرون معنى ذلك

لاهم لهم الا هم أنفسهم من استيفاء حظوظها واستيفاء لذاتها طعن الجاهلية وهو أن الامور الى الخلق لا الى الله ولا حتى بقضائه وقدره هل لنا من أمر المنصرة والظفر من شئ ما قتلنا ههنا بالباطل على أيدي حزب الشيطان وليبتلى الله ما في صدوركم أمها

المنافقون لان الصدور معدن النفاق والغلو وسوسة الشيطان ونزعنا ما في صدورهم من غل يوسف في صدور الناس وليمخص ما في قلوبكم أيها المؤمنون لان القلوب محل الايمان ولا طمئنان كتب في قلوبهم الايمان (١٣٥) ألا بدكر الله تطمئن القلوب ونسبة الاسلام باللسان الى الايمان بالجنان كنسبة

الصدور الى القلب انما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا الشيطان خلق من نار فلهذا استخرج من معدن الانسان حديد ما كسبوا من التولى لجعله مرآة ظهور صفاته العفو والمغفرة والحلم ولقد عفا الله عنهم ان الله غفور حلیم ليعلم ان الله تعالى في كل شيء من الخير والشر أسراراً لا يعلمها الا هو ومن هنا قال لولم تذنبوا لجاء الله يقوم يذنبون فيستغفرون الله فيغفر لهم اذا ضربوا في الارض سافروا في البلاد مستفتدين من العباد أو سلكوا في أرض نفوسهم سبيل الرشاد أو كانوا غزى مجاهدين مع كفار النفس والهوى والشيطان لو كانوا موافقين معنا ما اتوا بعقاسا الى رياضة وماقتلوا بسيف المجاهدة لجعل الله ذلك القول حسرة في قلوب الصديقين والله يحيي قلوب أهل المجاهدة بانوار المشاهدة فلا يحسرون على ما يقاسون ويعتق قلوب المنكرين بظلمة الانكار وغلبة صفات النفس فيحسبون أنهم يحسنون وباقي الحقائق قد مررت في التفسير وقد سنخ عند تحرير هذا الموضع ان قوله فمراجعة من الله لنت لهم يمكن ان يفهم منه الخطاب مع الروح الانساني أنه لان برجة الله لصفات النفس وقواها الشهوية والغضبية حتى يستوفي كل منها حظها ويرتبط بذلك بقاء النسل وصلاح المعاش ولولا ذلك لاضمحلت تلك القوى وانفضت من الجوانب

حتى غير المؤمن من الكافر بالهجرة والجهاد ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما كان الله ليدرك المؤمنين على ما أنتم عليه يعني الكفار يقول لم يكن الله ليدع المؤمنين على ما أنتم عليه من الضلالة حتى غير الخبيث من الطيب غير بينهم في الجهاد والهجرة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله حتى غير الخبيث من الطيب قال حتى غير الفاجر من المؤمن حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي ما كان الله ليدرك المؤمنين على ما أنتم عليه حتى غير الخبيث من الطيب قالوا ان كان محمد صادقاً فليخبرنا عن يؤمن بالله ومن يكفر فأنزل الله ما كان الله ليدرك المؤمنين على ما أنتم عليه حتى غير الخبيث من الطيب حتى يخرج المؤمن من الكافر والتأويل الاول أولى بتأويل الآية لان الآيات قبلها في ذكر المنافقين وهذه في سياقها فكونها بان تكون فيهم أشبه منها بان تكون في غيرهم (١) القول في تأويل قوله (وما كان ليطلعكم على الغيب ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم بما حدثنا به محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وما كان الله ليطلعكم على الغيب وما كان الله ليطلع محمد على الغيب ولكن الله اجتبا له رسولا * وقال آخرون بما حدثنا به ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق وما كان الله ليطلعكم على الغيب أي فيما يريد أن يتليكم به التحذير وما يدخل عليكم فيه ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء بعلمه وأولى الأقوال في ذلك بتأويله وما كان الله ليطلعكم على ضمائر قلوب عباده فتعرفوا المؤمن منهم من المنافق والكافر ولكنه غير بينهم بالحن والابتلاء كما ميز بينهم بالبأساء يوم أحد وجهاد عدوه وما أشبه ذلك من صنوف المحن حتى تعرفوا مؤمنهم وكافرهم وموافقهم غير أنه تعالى ذكره يجتبي من رسله من يشاء فيصطفيه فيطلعه على بعض ما في ضمائر بعضهم بوجبه ذلك اليه ورسالته كما حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء قال يخلصهم لنفسه وانما قلنا هذا التأويل أولى بتأويل الآية وابتدأوها بخبر من الله تعالى ذكره أنه غير تارك عبادته يعني غير محن حتى يفرق بالابتلاء بين مؤمنهم وكافرهم وأهل نفاقهم ثم عقب ذلك بقوله وما كان الله ليطلعكم على الغيب فكان فيما افتتح به من صفة اظهار الله نفاق المنافق وكفر الكافر دلالة واضحة على أن الذي ولي ذلك هو الخبر عن أنه لم يكن ليطلعهم على ما يخفي عنهم من باطن سرائرهم الا بالذي ذكر أنه ميز به نعمهم الا من استثناءه من رسله الذي خصه بعلمه (٢) القول في تأويل قوله (فآمنوا بالله ورسوله وان تؤمنوا وتتقوا فلكم أجر عظيم) يعني بذلك جل ثناؤه بقوله وان تؤمنوا وان تصدقوا من اجتهبته من رسله بعلي وأطاعته على المنافقين منكم وتتقوا بكم بطاعته فيما أمركم به بكم محمد صلى الله عليه وسلم وفيما نهاكم عنه فلكم أجر عظيم يقول فلكم بذلك من ايمانكم واتقائكم بكم ثواب عظيم كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق فآمنوا بالله ورسوله وان تؤمنوا وتتقوا أي ترجعوا وتتوبوا فلكم أجر عظيم (٣) القول في تأويل قوله (ولا تحسبن الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله هو خير الهمة بل هو شر لهم) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءه جماعة من أهل الحجاز والعراق ولا يحسبن الذين يخلون بالباء من يحسبن وقرأه جماعة آخر ولا تحسبن بالتاء ثم اختلف أهل العربية في تأويل ذلك فقال بعض نحوي الكوفة معنى ذلك لا يحسبن الباخلون البخل هو خير الهمة فاكتفى

وتلاشت واختلفت حكمة التمدن وفقدت الكمالات التي خلق الانسان لاجلها ثم الكلام في أن هذا الدين لا بد له من الغلظة حتى لا يجاوز عن الوسط ولا يخرج عن قانون الشرع والعقل كما تقدم (وما كان لنبي أن يغفل ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة ثم توفي كل نفس

ما كسبت وهم لا يظلمون أفن اتبع رضوان الله كمن باء بسخط من الله وما واه جهنم وبئس المصير هم درجات عند الله والله بصير بما
يعملون لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم (١٢٦) رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان

كانوا من قبل في ضلال مبين أولما
أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها
قلتم أن هذا قل هو من عند أنفسكم
ان الله على كل شيء قدير وما
أصابكم يوم التقي الجمع ان فباذن الله
ولي علم المؤمنين ولي علم الذين نافقوا
وقيل لهم تعالوا قاتلوا في سبيل الله
أو ادفعوا قالوا لو علم قتالنا لآتيناهم
هم الكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان
يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم
والله أعلم بما يكتمون الذين قالوا
لاخوانهم وقعدوا لو أطاعونا
ماقتلوا قل فادرؤا عن أنفسكم الموت
ان كنتم صادقين ولا تحسبن الذين
قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء
عند ربهم يرزقون فرحين بما
آتاهم الله من فضله ويستبشرون
بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا
خوف عليهم ولا هم يحزنون
يستبشرون بنعمة من الله وفضل
وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين الذين
استجابوا لله والرسول من بعد ما
أصابهم القرع الذين أحسنوا منهم
واتقوا أجر عظيم الذين قال لهم
الناس ان الناس قد جعوا لكم
فاخشوهم فرادهم إيماناً وقالوا
حسبنا الله ونعم الوكيل فانقلبوا
بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء
واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل
عظيم انما ذلكم الشيطان يخوف
أوليائه فلا تخافوهم وخافون ان
كنتم مؤمنين ﴿١٢٧﴾ القرا آت يغلب بفتح
الياء وضم الغين ابن كثير وأبو
عمر وعاصم غير المفضل ويعقوب
غير رويس الباقر بالضم والفتح
على البناء للمفعول ولا يحسبن بياء

بذكر يخلون من الخجل كما تقول قدم لان فسررت به وأنت تريد فسررت بقدمه وهو عماد
وقال بعض نحوي أهل البصرة انما أراد بقوله ولا تحسبن الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله هو
خير لهم بل هو شر لهم لا تحسبن الخجل هو خير لهم فالتقى الاسم الذي أوقع عليه الحسبان وهو
الخجل لانه قد ذكر الحسبان وذكرا ما آتاهم الله من فضله (١) فأضمرهما اذ ذكرهما قال وقد
جاء من الحذف ما هو أشد من هذا قال لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل ولم يقل ومن
أنفق من بعد الفتح لانه لما قال أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد كان فيه دليل على
أنه قد عناههم وقال بعض من أنكر قول من ذكرنا قوله من أهل البصرة ان من في قوله لا يستوى
منكم من أنفق من قبل الفتح في معنى جمع ومعنى الكلام لا يستوى منكم من أنفق من قبل
الفتح في منازلهم وحالاتهم فكيف من أنفق من بعد الفتح فالاول مكتف وقال في قوله
لا يحسبن الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله هو خير لهم محذوف غير أنه لم يحذف الا وفي الكلام
ما قام مقام المحذوف لان هو عائد للخجل وخير لهم عائد الاسماء فقد دل هذا ان العائدان على
أن قبلهما اسمين واكتفى بقوله يخلون من الخجل قال وهذا اذا قرئ بالتاء فالخجل قبل الذين واذا
قرئ بالياء فالخجل بعد الذين وقد اكتفى بالذين يخلون من الخجل كما قال الشاعر

اذ انهي السفه جري اليه * وخالف والسفيه الى خلاف

كأنه قال جرى الى السفه فاكنتي عن السفه بالسفيه كذلك اكتفى بالذين يخلون من الخجل
وأولى القراءتين بالصواب في ذلك عندى قراءة من قرأ ولا تحسبن الذين يخلون بالتاء تأويل ولا
تحسبن أنت يا محمد بخجل الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله هو خير لهم ثم ترك ذكر الخجل اذ
كان في قوله هو خير لهم دلالة على أنه مراد في الكلام اذ كان قد تقدم قوله الذين يخلون بما
آتاهم الله من فضله وانما قلنا بقراءة ذلك بالتاء أولى بالصواب من قراءته بالياء لان المحسبة من شأنها
طلب اسم وخبر فاذا قرئ قوله ولا تحسبن الذين يخلون بالياء لم يكن للمحسبة اسم يكون قوله هو خيرا
لهم خبرا عنه واذا قرئ ذلك بالتاء كان قوله الذين يخلون اسما له قد أدى عن معنى الخجل الذي هو
اسم المحسبة المتروك وكان قوله هو خير لهم خبرا لها فكان جارا مجرى المعروف من كلام العرب
الفصيحة فلذلك اخترنا القراءة بالتاء في ذلك على ما بيناه وان كانت القراءة بالياء غير خطأ ولكنه
ليس بالافصح ولا الأشهر من كلام العرب وأما تأويل الآية الذي هو تأويلها على ما اخترنا من
القراءة في ذلك ولا تحسبن يا محمد بخجل الذين يخلون بما أعطاهم الله في الدنيا من الاموال فلا
يخرجون منه حق الله الذي فرضه عليهم فيه من الزكوات هو خيرا لهم عند الله يوم القيامة بل
هو شر لهم عنده في الآخرة كما **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا
أسباط عن السدي ولا تحسبن الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله هو خير لهم بل هو شر لهم
الذين آتاهم الله من فضله فخلوا أن ينفقوها في سبيل الله ولم يؤدوا زكاتها * وقال آخرون بل
عني بذلك اليهود الذين يخلوا أن يبنوا للناس ما أنزل الله في التوراة من أمر محمد صلى الله عليه وسلم
ونعته ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي
عن أبيه عن ابن عباس قوله ولا تحسبن الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله الى سيطون ما يخلوا

(١) لعنه فأضمره أى الخجل تأمل كتبه مصححه

الغيبة الخلواني عن هشام الباقر بتاء الخطاب قتلوا بالتشديد ابن عامر الباقر بالتخفيف وان الله بالكسر على
الابتداء على الباقر بالفتح وخافوني بالياء في الخالين سهل ويعقوب وابن شنبوذ عن قبل وافق أبو عمرو ويزيد واسماعيل في الوصل الباقر

بالحذف الوقوف أن يغل ط لا ابتداء الشرط يوم القيامة ج لا انتهاء جزاء الشرط مع العطف لا يظلمون ه جهنم ط المصير ه عند الله ط بما
تعملون ه والحكمة ج لمكان العطف مبين ه مثلها (لا) لان استفهام الانكار دخل (١٢٧) على قلتم هذا ط أنفسكم ط قدیر ه وليعلم

المؤمنين ه لا نافقوا ج لاحتمال
العطف والاستئناف والوصل أولى
على تقدير وقد قيل لهم أوادفعوا
ط لاتبعناكم ط للايمان ج
لاحتمال الحال والاستئناف في
قلوبهم ط يكتمون ج لاحتمال
كون الذين بدلا عن ضمير يكتمون
أو خبر مبتدأ محذوف ماقتلوا ط
صادقين ه أمواتا ط عند ربهم
ص يرزقون ه لا لان فرحين
حالهم من فضله (لا) للعطف من
خلفهم (لا) لتعلق أن يحزنون ه م
للاية واستئناف الفعل اذ يستحيل
أن يكون الاستبشار حالاً للذين
يحزنون وفضل (لا) لان التقدير
وبان ومن كسر وقف والجملة حينئذ
اعتراضية المؤمنين ه ج لان
الذين يصلح صفة للمؤمنين ومبتدأ
خبره للذين أحسنوا أو نصبا على
المدح والاول أوجه لاتحاد الصفة
القرح ط لمن لم يقف على المؤمنين
عظيم ج لاحتمال البدل وكونه
خبر مبتدأ محذوف ايماناً ق
والوصل أولى للعطف واتصال توكل
اللسان بيقين القلب الوكيل ه
سوء العطف رضوان الله ط عظيم
ه أولياءه ص لوصول النبي عن
الخوف بعد ذكر التخويف مؤمنين ه
التفسير هذا حكم من أحكام
الجهاد وأصل الغول أخذ الشيء في
خفية يقال أغل الحازر والبالغ
إذا أبق في الجلد شيئاً من اللحم
لسرقه والغل الحقد الكامن في
الصدر والغلالة الثوب الذي
يلبس تحت الدرع والثياب والغلل
الماء الذي يجري في أصول الشجر

وقال أيضاً هدايا الولاة غول وقال
الحوهري غل يغل غلولا أي خان وأغل مثله إلا أن العرف جعله في الغالب مخصوصاً بالخيانة في الغنime حتى قال أبو عبيدة الغول في المغنم

به يوم القيامة يعني بذلك أهل الكتاب أنهم يخلوا بالكتاب أن يمينوه للناس حديثنا القاسم قال
ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله ولا تحسبن الذين يخلون بما آتاهم
الله من فضله قال هم يهود الى قوله والكتاب المنير وأولى التأويلين بتأويل هذه الآية التأويل الاول
وهو أنه معني بالخل في هذا الموضع منع الزكاة لتظاهر الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم أنه تأول قوله سيطوقون ما يخلوا به يوم القيامة قال البخيل الذي يمنع حق الله منه أنه يصير
ثعباناً في عنقه ولقول الله عقيب هذه الآية لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء
فوصف جمل ثنائوه قول المشركين من اليهود الذين زعموا عند أمر الله إياهم بالزكاة أن الله فقير
القول في تأويل قوله (سيطوقون ما يخلوا به يوم القيامة) يعني بقوله جمل ثنائوه سيطوقون
سيجعل الله ما يخل به المانعون الزكاة طوقافي أعناقهم كهيشة الاطواق المعروفة كالذي حديثني
الحسن بن قرعة قال ثنا مسلمة بن علقمة قال ثنا داود عن أبي قرعة عن أبي مالك العبدى
قال ما من عبد يأت به ذور رحمه يسأله من فضل عنده فيبخل عليه إلا أخرج له الذي يخل به عليه
شجاعاً أقرع قال وقرأوا لتحسبن الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله هو خير لهم بل هو شر لهم
سيطوقون ما يخلوا به يوم القيامة الى آخر الآية حديثنا ابن المنثي قال ثنا عبد الأعلى قال
ثنا داود عن أبي قرعة عن رجل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من ذي رحم يأتي ذارحه
فيسأله من فضل جعله الله عنده فيبخل به عليه إلا أخرج له من جهنم شجاع يتلظ حتى يطوقه
حديثنا ابن المنثي قال ثنا أبو معاوية محمد بن حازم قال ثنا داود عن أبي قرعة حجر بن بيان
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من ذي رحم يأتي ذارحه فيسأله من فضل أعطاه الله إياه
فيبخل به عليه إلا أخرج له يوم القيامة شجاع من النار يتلظ حتى يطوقه ثم قرأوا لتحسبن الذين
يخلون بما آتاهم الله من فضله حتى انتهى الى قوله سيطوقون ما يخلوا به يوم القيامة حديثني
زيد بن عبيد الله المري قال ثنا مروان بن معاوية وحدثني محمد بن عبد الله الكلابي
قال ثنا عبد الله بن بكر السهمي وحدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا عبد الواحد بن
واصل أبو عبيدة الحداد واللفظ ليعقوب جميعاً عن بهز بن حكيم بن معاوية بن حيدة عن أبيه
عن جده قال سمعت نبي الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يأتي رجل مولاة فيسأله من فضل مال
عنده فيمنعه إياه إلا دعاه يوم القيامة شجاعاً يتلظ فضله الذي منع حديثنا ابن بشار قال ثنا
عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود سيطوقون
ما يخلوا به يوم القيامة قال ثعبان ينقر رأس أحدهم يقول أنا مالك الذي بخلت به حديثنا محمد
ابن المنثي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت أبا وائل يحدث أنه
سمع عبد الله قال في هذه الآية سيطوقون ما يخلوا به يوم القيامة قال ش باع يلتوى برأس أحدهم
حديثني ابن المنثي قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة * قال ثنا خالد بن أسلم قال أخبرنا
النضر بن شميل قال أخبرنا شعبة عن أبي اسحق عن أبي وائل عن عبد الله بمثله إلا أنهم قالوا
قال شجاع أسود حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن أبي
اسحق عن أبي وائل عن ابن مسعود قال يحيى عماله يوم القيامة ثعباناً فينقر رأسه فيقول أنا
مالك الذي بخلت به فينطوى على عنقه حديثنا عن سفيان بن عيينة قال ثنا جامع بن شداد

خاصة وقد جعله النبي صلى الله عليه وسلم من الكبائر عن ثوبان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من فارق روحه جسده وهو يرى عن ثلثة دخل الجنة الكبير والغلول والدين وفي الصحيحين (١٢٨) عن أبي هريرة قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فذكر

الغول فعضمه وعظم امره حتى قال
لا ألفين أحدكم يحيى يوم القيامة على
رقبته بعير له رغاء يقول يا رسول
الله أغثنى فأقول لا أملك لك
شيأ قد أبلغتك لا ألفين أحدكم يحيى

يوم القيامة على رقبته فرس له حجمة
 فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول
 لا أملك لك شيئا قد أبلغتك لألفين
 أحدكم يحبي يوم القيامة على رقبته
 شاء لها نعاء يقول يا رسول الله أغثنى

فأقول لا أملك لك شيئا قد أبغتك
 لا ألفين أحدكم يحيى يوم القيامة على
 رقبته نفس لها صاحب فيقول يا رسول
 الله أغثنى فأقول لا أملك لك شيئا قد
 أبغتك لا ألفين أحدكم يحيى يوم

القيامة على رقبته رفاع تخفق فيقول
يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك
شيأ قد أبلغتك لا ألفين أحدكم يجيء
يوم القيامة على رقبته صامت
فمقول يا رسول الله أغثنى فأقول

لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئاً قَدْ أَبْلَغْتُكَ وَمَعْنَى الْآيَةِ
فِيمَنْ قَرَأَ بِفَتْحِ الْيَاءِ وَضَمِّ الْغَيْنِ
مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ أَيْ مَا صَحَّ
وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ذَلِكَ لِأَنَّ النَّبُوَّةَ تَنَافَى
الْغُلُولَ لِأَنَّهَا أَعْلَى الْمَرَاتِبِ الْإِنْسَانِيَةِ

فلا يلقى بصاحبها ما هو عارف في الدنيا
ونار في الآخرة كيف وانه أمين
على الوحي النازل عليه من فوق
سبع سموات أفلا يكون أمينا في
الأرض ههنا وقبلا في الآخرة - اهـ

والتقدير وما كان نبي ليغل كقوله
ما كان لله أن يتخذ من ولد أي ما
كان الله ليأخذ ولدا ومن قرأ بضم
الياء وفتح الغين ففيه وجهان

محمد بن یحییٰ بن یوسف بن علی بن ابی طالب

وعبد الملك بن أعين عن أبي وائل عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أحد لا يؤدى زكاة ماله الا مثل له شجاع أقرع يطوقه ثم قرأ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خير الهام الآية **حدثنا محمد بن الحسين** قال ثنى أحمد ابن الفضل قال ثنى أسباط عن السدى أما سيطوون ما يخلوا به فانه يجعل ماله يوم القيامة شجاعا أقرع يطوقه فما أخذ بعنقه فمتعه حتى يلقفه في النار **حدثنا القاسم** قال ثنى الحسن قال ثنى

خلف بن خليفة عن أبي هاشم عن أبي وائل قال هو الرجل الذي يرزقه الله ما لا فيمنع قرابته الحق الذي جعل الله لهم في ماله فيجعل حية فيطوقها فيقول مالي ولك فيقول أنا مالك حدثنا المشي قال ثنا أبو غسان قال ثنا إسرائيل عن حكيم بن جبير عن سالم بن أبي الجعد عن مسروق قال سألت ابن مسعود عن قوله سيطوقون ما يخلوأه يوم القيامة قال يطوقون شجاعا أقرع ينشر رأسه ويوقال آخرون معي ذلك سيطوقون ما يخلوأه يوم القيامة فحججوا في أعناقهم

طوقا من نار ذكروا من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان
عن منصور عن ابراهيم سيطوقون ما بخلاواه يوم القيامة قال طوقا من النار حدثنا ابن المنني
قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور عن ابراهيم أنه قال في هذه الآية سيطوقون
ما بخلاواه يوم القيامة قال طوقا من نار حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا
الثوري عن منصور عن ابراهيم سيطوقون ما بخلاواه يوم القيامة قال طوقا من نار حدثنا ابن حبان قال ثنا

حرير عن منصور عن ابراهيم سيطوقون ما نخلوا به يوم القيامة قال طوق من نار * وقال
 آخرون معنى ذلك سيجمل الذين كتموا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم من أحبار اليهود ما كتموا
 من ذلك ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني
 أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله سيطوقون ما نخلوا به يوم القيامة ألم تسمع أنه قال يخلون
 بأمر من الناس بالخلا عن أهل الكتاب يقولون كتموا نبأهم من الناس ألا كتموا ما

آخرون معنى ذلك سيكلفون يوم القيامة أن يأتوا بما بخلاوا به في الدنيا من أموالهم ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله سيطو قون ما بخلاوا به يوم القيامة قال سيكلفون أن يأتوا بما بخلاوا به إلى قوله والكتاب المنير **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد

سَيُصَوِّرُونَ لَهُ أَسْمَاءَ لِبَنَاتِهِ لِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ
 الآية التأويل الذي قلناه في ذلك في مبدأ قوله سَيُطَوَّقُونَ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أحد أعلم بما غنى الله تبارك وتعالى بتزيله منه عليه السلام
 (٢) القول في تأويل قوله (ولله ميراث السموات والارض والله بما تعملون خبير) يعني بذلك جل
 ثناؤه أنه الحي الذي لا يموت والباقي بعد دفننا جميع خلقه فان قال قائل فإما معنى قوله له ميراث

السموات والارض والميراث المعروف هو ما سئل من ملك مال الى واره بموه ولله الدياقبل فناء خلقه وبعده قيل ان معنى ذلك ما وصفنا من وصفه نفسه بالبقاء واعلام خلقه أنه كتب عليهم لقضاء وذلك ان ملك المال انما يصير ميراثا بعد وفاته فاعلم ان قال جل ثناؤه ولله ميراث السموات والارض اعلاما بذلك منه عباده أن أملاك جميع خلقه منتقلة عنهم بموتهم وأنه لا أحد الا وهو فان سواه فانه الذي اذا هلك جميع خلقه فزالت أملاكهم عنهم لم يبق أحد يكون له ما كانوا عليه كونه

وفي تخصيصه بهذه الرمة والخيانة محرمة على الإطلاق فوأنذنها ان المجنى عليه كلما كان أجل منصباً كانت غيره الخيانة في حقه أخف ومنها انه لا يكاد يخفى عليه من قبل الوحي فكان فيه مع عذاب الآخرة فضيحة الدنيا ومنها ان المسلمين في ذلك الوقت

كانوا في غاية الفقر فكانت تلك الحيانة وقتئذ أقبح وثانيهما يخون أي ينسب إلى الحيانة فيكون من الأغلال قال المبرد تقول العرب أكرهت الرجل جعلته كافرا أو نسبته إلى الكفر قال القتيبي لو كان هذا هو المراد لتقليل يغلل (١٣٩) كما يقال يفسق ويكفر والاولى أن يقال هو

من أغلته أي وجدته غالا كما يقال أغلته أي وجدته كذلك ومن هنا قال في الكشف معناه راجع إلى القراءة الاولى اذ معناه ما صح له ان يوجد غالا ولا يوجد غالا الا اذا كان غالا وكان ابن عباس ينكر على هذه القراءة ويقول كيف لا ينسب إلى الحيانة وقد كان يقتل وقال خصيف قلت لسعيد بن جبير ما كان لنبى أن يغلل فقل بل يغلل ويقتل ولا يخفى أن الانكار لا يتوجه اذا كان أغل بمعنى وجدته غالا وانما يتوجه اذا كان الأغلال بمعنى النسبة إلى الحيانة كما روى أن قطيفة جراء فقدت يوم بدر فقال بعض المنافقين لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها وقد طعن بعضهم في هذه القراءة وقال ان أكثر ما جاء من هذا القيل في التنزيل أسند الفعل فيه إلى الفاعل ما كان لنا أن نشرك ما كان لنا أخذ أخاه ما كان لنفس أن تموت ما كان الله ليرسل قوما وما كان الله ليطلعكم وحكي أبو عبيدة عن يونس أنه قال ليس في الكلام ما كان لك أن تضرب بضم التاء والحق أن القرآن حجة على غيره لا بالعكس ويوافق هذه القراءة ما روى أنه صلى الله عليه وسلم لما وقعت غنائم هوازن في يده غلها رجل بمخيط فنزلت وعلى هذا يغلل بمعنى يخان وان جعل يغلل بمعنى يوجد غالا والقراءتان متعاضدتان ويوافقهما سبب النزول أكثرها يروى أنه تأخرت قسمة الغنمة في بعض الغزوات لما منع جفاء قوم وقالوا ألا تقسم غنائمنا فقال

غيره وانما معنى الآية لا تحسبن الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله هو خير لهم بل هو شر لهم سيطوقون ما خلووا به يوم القيامة بعدما هم يسكون وتزول عنهم أملاكهم في الحين الذي لا يملكون شيئا وصار لله ميراثه وميراث غيره من خلقه ثم أخبر تعالى ذكره أنه بما يعمل هؤلاء الذين يخلون بما آتاهم الله من فضل وغيرهم من سائر خلقه ذو خبرة وعلم محيط بذلك كله حتى يجازى كلا منهم على قدر استحقاقه المحسن بالاحسان والمسي على ما يرضى تعالى ذكره (١) القول في تأويل قوله (لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء سنكتب ما قالوا وقتلهم الانبياء بغير حق) ذكر أن هذه الآية وآيات بعدها نزلت في بعض اليهود الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الأثر بذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا محمد بن اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أنه حدثه عن ابن عباس قال دخل أبو بكر الصديق رضي الله عنه بيت المدراس فوجد من يهودنا كثيرا قد اجتمعوا إلى رجل منهم يقال له فنحاص كان من علماءهم وأخبارهم ومعهم خبر يقال له أشيع فقال أبو بكر رضي الله عنه لفنحاص ويحك يا فنحاص اتق الله وأسلم فوالله انك لتعلم أن محمدا رسول الله قد جاءكم بالحق من عند الله تجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل قال فنحاص والله يا أبابكر ما بنا إلى الله من فقر وانه الينا الفقير وما نتضرع اليه كما يتضرع الينا وانا عنه لا أغنياء ولو كان عنا غنياما استقرض منا كما يزعم صاحبكم ينهاكم عن الربا ويعطيناه ولو كان غنيانا ما أعطانا الربا فغضب أبو بكر فضرب وجهه فنحاص ضربة شديدة وقال والذي نفسي بيده لو لا العهد الذي بيننا وبينك لضربت عنقك يا عدو الله فأكذبونا ما استطعتم ان كنتم صادقين فذهب فنحاص إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد انظر ما صنع بي صاحبك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بى بكر ما جعلك على ما صنعت فقال يا رسول الله ان عدو الله قال قولا عظيما زعم أن الله فقير وأنهم عنه أغنياء فلما قال ذلك غضبت لله مما قال فضربت وجهه فجد ذلك فنحاص وقال ما قلت ذلك فأنزل الله تبارك وتعالى فيما قال فنحاص رداعليه وتصديقا لأبي بكر لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء سنكتب ما قالوا وقتلهم الانبياء بغير حق ونقول ذو قوا عذاب الحريق وفي قول أبي بكر وما بلغه في ذلك من الغضب لتسمعون من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة مولى ابن عباس قال دخل أبو بكر فذكر نحوه غير أنه قال ولا ناعنه لأغنياء وما هو عنا بغنى ولو كان غنيانا ثم ذكر سائر الحديث نحوه حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء قالها فنحاص اليهودي من بني مرثد لقبي أبو بكر فكلمه فقال له يا فنحاص اتق الله وآمن وصدق وأقرض الله قرضا حسنا فقال فنحاص يا أبابكر تزعم أن ربنا فقير يستقرضنا أموالنا وما يستقرض الا الفقير من الغنى ان كان ما تقول حقا فان الله اذا لفقير فأمر الله عز وجل هذا فقال أبو بكر فلو لا هذه كانت بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين بني مرثد لقتلته حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم

(١٧ - ابن جرير - رابع) صلى الله عليه وسلم لو كان لكم مثل أحد ذهب ما حبست منكم درهما أتروني أغللكم مغنمكم فنزلت وعن ابن عباس ان أشرف الناس طمعا أن يخصهم النبي صلى الله عليه وسلم من الغنائم بشئ زائد فنزلت وقال الكلبي ومقاتل نزلت في غنائم أخذ حين ترك الرماة المركز طلبا للغنمة وقالوا نخشى أن يقول رسول الله من أخذ شيئا فهو له وأن لا يقسم الغنائم كلام

يقسمها يوم بدر فقال لهم صلى الله عليه وسلم ألم أعهد إليكم أن لا تتركوا المركز حتى ياتيكم أمرى فقالوا تركنا ببيعة اخوانا وقوفاً فقال صلى الله عليه وسلم بل ظننتم أننا نل ولا نقسم لكم وروى (١٣٠) أنه صلى الله عليه وسلم بعث طلحة فغنم بعدهم غنائم فقسمها ولم يقسم للطلحة

فنزلت مبالغة في النهي لرسوله
يعني وما كان لنبي أن يعطي قوما
ويمنع آخرين بل عليه أن يقسم
بالسوية وسمى حرمان بعض الغزاة
غلولاً تغلظاً وتقبحاً للصورة الامر
وقيل نزلت في أداء الوحي كان يقرأ
القرآن وفيه عيب دينهم وسب
اللهتهم فسألوه أن يترك ذلك فقبل
ما كان لنبي أن يكتم الناس ما بعثه
الله به اللهم رغبة في الناس أو رهبة
منهم (ومن يغفل يأت بما غفل يوم
القيامة) أكثر المفسرين أخرجه
على ظاهره ونظيره في مانع الزكاة
يوم يحكى عليها في نار جهنم ويدل
عليه الحديث الذي روينا وعن
ابن عباس أنه قال مثل ذلك الشيء
في قعر جهنم ثم يقال له انزل اليه
نخذه فيهب اليه فاذا انتهى اليه
جمله على ظهره فلا يقبل منه وعن
بعض جفاة الاعراب أنه سرق ناقة
مسك فقتلت عليه هذه الآية فقال
اذن أجهلها طيبة الريح خفيفة
الحمل قلت ذلك الشئ قاس الامور
الاخرى على الامور الدنيوية ولم
يعلم أن ذلك المسك وقتئذ يكون
أثقل من الخيفة وأثقل من الجبل
وذلك ليس ذوق وبال أمره ويرى
نقيض مقصوده قال المحققون
والفائدة فيه أنه اذا جاء يوم القيامة
وعلى رقبتهم ذلك الغلول ازدادت
فضيحتهم ومثله قوله صلى الله عليه
وسلم لكل غادر لواء يوم القيامة وقال
أبو مسلم هذا على سبيل التمثيل
والتصوير لو باله وتبعته والمراد أنه
تعالى يحفظ عليه هذا الغلول
ويعززه عليه يوم القيامة ويجازيه
لأنه لا يخفى عليه خافية وقيل المراد

عن عيسى عن ابن أبي نجیح عن مجاهد قال صلب أبو بكر رجلاً منهم الذين قالوا ان الله فقير ونحن
أغنياء لم يستقرضنا وهو غني وهم يهود حدثنا المنني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل
عن ابن أبي نجیح قال الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء لم يستقرضنا وهو غني قال شبل بلغني
أنه فخصاص اليهودي وهو الذي قال ان الله ثالث ثلاثة ويد الله مغلولة حدثنا ابن حميد قال
ثني يحيى بن واضح قال حدثت عن عطاء عن الحسن قال لما نزلت من ذا الذي يقترض الله
قرضاً حسناً قالت اليهود ان ربكم يستقرض منكم فانزل الله لقد سمع الله قول الذين قالوا ان
الله فقير ونحن أغنياء حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء عن الحسن
البصري قال لما نزلت من ذا الذي يقترض الله قرضاً حسناً قال عجبنا اليهود فقالت ان الله فقير
يستقرض فنزلت لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء حدثنا بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء ذكر لنا أنها نزلت في
حي بن أخطب لما أنزل الله من ذا الذي يقترض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة قال
يستقرضنا ربنا انما يستقرض الله الفقير الغني حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال
أخبرنا معمر عن قتادة قال لما نزلت من ذا الذي يقترض الله قرضاً حسناً قالت اليهود انما يستقرض
الفقير من الغني قال فانزل الله لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء حدثنا
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن زيد يقول في قوله لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير
ونحن أغنياء قال هؤلاء اليهود فتأويل الآية اذا لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير
الينا ونحن أغنياء عنه سنكتب ما قالوا من الافل والفريه على ربهم وقتلهم أنبياءهم بغير حق
واختلفت القراء في قراءة قوله سنكتب ما قالوا وقتلهم فقرأ ذلك قراء الحجاز وعامة قراء العراق
سنكتب ما قالوا بالنون وقتلهم الانبياء بغير حق بنصب القتل وقرأ ذلك بعض قراء الكوفيين
سيكتب ما قالوا وقتلهم الانبياء بغير حق بالياء من سيكتب وبضمها ورفع القتل على مذهب مالم
يسم فاعله اعتباراً بقراءة يذكروا أنهم من قراءة عبد الله في قوله ونقول ذوقوا عذابكم أنما في قراءة
عبد الله ويقال فأغفل قارئ ذلك وجه الصواب فيما قصد اليه من تأويل القراءة التي تنسب الى
عبد الله وخالف الحجة من قراء الاسلام وذلك أن الذي ينبغي لمن قرأ سيكتب ما قالوا وقتلهم الانبياء على
وجه مالم يسم فاعله أن يقرأ أو يقال لان قوله ونقول عطف على قوله سنكتب فالصواب من القراءة
أن يوفق بينهما في المعنى بأن يقرأ جميعاً على مذهب مالم يسم فاعله أو على مذهب ما يسمي فاعله
فأما أن يقرأ أحدهما على مذهب مالم يسم فاعله والآخرة على وجه ما قد سمي فاعله من غير معنى
الحاء على ذلك فاخترنا راجحاً عن الفصيح من كلام العرب والصواب من القراءة في ذلك عندنا
سنكتب بالنون وقتلهم بالنصب لقوله ونقول ولو كانت القراءة في سيكتب بالياء وضمها القيل
ويقال على ما قد بينا فان قال قائل كيف قيل وقتلهم الانبياء بغير حق وقد ذكرت الآثار التي
رويت أن الذين عنوا بقوله لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير بعض اليهود الذين كانوا على
عهد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ولم يكن من أولئك أحد قتل نبياً من الانبياء لانهم لم يدركوا
نبياً من انبياء الله فيقتلوه قيل ان معنى ذلك على غير الوجه الذي ذهب اليه وانما قيل ذلك كذلك
لان الذين عنى الله تبارك وتعالى بهذه الآية كانوا راضين بما فعل أوائلهم من قتل من قتلوا من
الانبياء وكانوا منهم وعلى مناجهم من استحلال ذلك واستحارته فأضاف جل ثناؤه فعل ما فعله

من

أنه يشتهر بذلك مثل اشتراك من يحمل ذلك الشيء وفيه صرف اللفظ عن ظاهره من غير دليل ولا ضرورة (ثم

توفي كل نفس ما كسبت) اثبات للجزاء لكل كاسب على سبيل العموم ليعلم صاحب الغلول أنه غير متخلص من بينهم مع عظم ما اكتسب وهذا

أبلغ مما لو خص الغال بتوفية الجزاء ففعل ثم يوفي ما كسب ثم فصل ما أجل فقال (أفنى اتبع) والهمزة لا نكار والغاء للعطف على محذوف تقديره أمن اتقى فاتبع قال الكلبي والفحاح أفنى اتبع رضوان الله في ترك الغلول (١٣١) (كن باء بسخط من الله) رجع منه بشدة

أراد انتقام لأجل الغلول وقال الزجاج أفنى اتبع رضوان الله بامثال أمر النبي صلى الله عليه وسلم حين دعاهم إلى دفع المشركين يوم أحد كن باء بسخط من الله وهم الذين لم يمتثلوا وقيل الأولون المهاجرون والأنحرون المنافقون وقيل أفنى اتبع رضوان الله بالآيمان والعمل بطاعته كن باء بسخط من الله بالكفر به والاشتغال بعصيته وهذا القول أقرب لتكون الآية مجرأة على العموم وإن كان سبب النزول خاصا وقوله (ومأواه جهنم) من تمام صلة من باء وقوله (وبئس المصير) اعتراض قال القفال لا يجوز في الحكمة أن يسوي بين المسيء والمحسن والأمر كان اغراء بالمعاصي وإباحة لها وإهمالا للطاعات وتفريقا عنها (هم درجات) قيل أي لهم درجات وحسن هذا الحذف لأن اختلاف أعمالهم كأنه قد صيرهم بمنزلة الأشياء المختلفة في ذواتها وقالت الحكماء النفوس الانسانية مختلفة بالمساهمة يدل علم الاختلاف صفاتها بالاشراق والاطلام ومن هنا قال صلى الله عليه وسلم الناس معادن كعادن الذهب والفضة فهم في أنفسهم درجات لأن لهم درجات وقيل المراد ذو درجات ثم الضمير إلى أي شيء يعود قيل إلى من اتبع رضوان الله لأن الغالب في العرف استعمال الدرجات في أهل الثواب والدرجات في أهل العقاب ولأنه قد ذكر وصف من باء بسخط من الله وهو أن مأواه جهنم فيكون هذا وصفا لمن اتبع

من كانوا على منهج وطريقته إلى جميعهم إذ كانوا أهل ملة واحدة ونحلة واحدة وبالرضامن جميعهم ففعل ما فعل فاعل ذلك منهم على ما بينا من نظائره فيما مضى قبل (ي) القول في تأويل قوله (ونقول ذوقوا عذاب الحريق) ذلك بما تقدمت أيديكم وأن الله ليس بظلام للعبيد) يعني بذلك جل ثناؤه ونقول للقائلين بأن الله فقير ونحن أغنياء القائلين أن نبينا الله بغير حق يوم القيامة ذوقوا عذاب الحريق يعني بذلك عذاب نار محرقة ملتهبة والنار اسم جامع للمتهبة منها وغير المتهبة وإنما الحريق صفة لها يراد أنها محرقة كما قيل عذاب أليم يعني مؤلم وجميع يعني موجه وأما قوله ذلك بما تقدمت أيديكم أي قولنا لهم يوم القيامة ذوقوا عذاب الحريق بما أسلفت أيديكم واكتسبتم أيام حياتكم في الدنيا وبأن الله عدل لا يجرؤ فيه عاقب عذابه بغير استحقاق منه العقوبة ولكنه يجازي كل نفس بما كسبت ويوفي كل عامل جزاء ما عمل بخازي الذين قال لهم يوم القيامة من اليهود الذين وصف صفتهم فأخبر عنهم أنهم قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء وقتلوا الأنبياء بغير حق بما جازاهم به من عذاب الحريق بما اكتسبوا من الآثام واجترأوا من السيئات وكذبوا على الله بعد الأعداء إليهم بالانذار فلم يكن تعالى ذكره بما عاقبهم به من إذا قتلهم عذاب الحريق ظالما ولا واضع عقوبته في غير أهلها وكذلك هو جل ثناؤه غير ظلام أحد من خلقه ولكنه العادل بينهم والمتفضل على جميعهم بما أحب من فواضله ونعمه (ي) القول في تأويل قوله (الذين قالوا إن الله عهد إلينا أن لا تؤمن من لرسول حتى يأتينا بقرآن تأكله النار قل قد جاءكم رسلي من قبلي بالبينات وبالذي قلتم فلم قتلتموهم إن كنتم صادقين) يعني بذلك جل ثناؤه لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله عهد إلينا أن لا تؤمن من لرسول وقوله الذين قالوا إن الله في موضع خفض ردا على قوله الذين قالوا إن الله فقير ويعني بقوله قالوا إن الله عهد إلينا أن لا تؤمن من لرسول أو صانا وتقدم إلينا في كتبه وعلى ألسن أنبيائه أن لا تؤمن من لرسول يقول أن لا نصدق رسولا فيما يقول أنه جاءه من عند الله من أمر ونهي وغير ذلك حتى يأتينا بقرآن تأكله النار يقول حتى يجيئنا بقرآن وهو ما تقرب به العبد إلى ربه من صدقة وهو مصدر مثل العبدوان والخسران من قولك قربت قربانا وإنما قال تأكله النار لأن أكل النار ما قرب به أحدهم لله في ذلك الزمان كان دليلا على قبول الله منه ما قرب له ودلالة على صدق المقرب فيما ادعى أنه محق فيما نازع أو قال كما حدثنا محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله حتى يأتينا بقرآن تأكله النار كان الرجل يتصدق فإذا قبل منه أنزلت عليه نار من السماء فأكلته حمرته عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الفحاح يقول في قوله بقرآن تأكله النار كان الرجل إذا تصدق بصدقة فتقبلت منه بعث الله ناراً من السماء فنزلت على القربان فأكلته فقال الله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم أن لا تؤمن من لرسول حتى يأتينا بقرآن تأكله النار قل قد جاءكم رسلي من قبلي بالبينات يعني بالحجج الدالة على صدق نبوتهم وحقبة قولهم وبالذي قلتم يعني وبالذي ادعيتم أنه إذا جاءكم تصديقه والقرار بنبوته من أكل النار قربانه إذ قرب الله دالة على صدقه فلم قتلتموهم إن كنتم صادقين يقول له قل لهم قد جاءكم الرسل الذين كانوا من قبلي بالذي زعمتم أنه حجة لهم عليكم فقتلتموهم فلم قتلتموهم وأنتم مقررون بأن الذي جاءكم به من ذلك كان حجة لهم عليكم إن كنتم صادقين في أن الله عهد إليكم أن تؤمنوا عن أئمتكم من رسوله بقرآن تأكله النار حجة له على نبوته وإنما علم الله عباده بهذه الآية أن الذين وصف صفتهم من اليهود الذين كانوا

الرضوان وبؤيده قوله (عند الله) وهذا وإن كان معناه في علمه وحكمه كما يقال هذه المسئلة عند الشافعي كذا ولا يراد به عندي المكان لتنزهه تعالى عن ذلك إلا أنه يفسد في الجملة تشرى بغاؤه يلقى بأهل الثواب وقال الحسن يعود إلى من باء بسخط لأنه أقرب لأنهم متفاوتون

في العذاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان منها ضحاحا وغمرا وقال ان أهون أهل النار عذابا رجل يحذى له نعلان من نار يغلى من حرهما دماغه ينادى يارب وهل يعذب أحد عذابي والأوجه (١٣٣) ان يكون عائد الى السكل لان درجات أهل الثواب متفاوتة وكذا درجات أهل

العقاب حسب تفاوت أعمال الخلق وقد تستعمل الدرجات في مراتب أهل النار كقوله ولكل درجات مما عملوا (والله بصير بما يعملون) فيجازيهم بقدارها قوله عز من قائل (لقد منن الله على المؤمنين) في النظم وجوه منها أن هذا الرسول نشأ فيما بينهم ولم يظهر منه طول عمره الا الصدق والامانة فكيف يليق عن هذا حاله الخيانة ومنها كانه تعالى قال لا أكتفي في وصفه بان أنزهه عن الخيانة ولكني أقول ان وجوده فيكم من أعظم نعمي عليكم ومنها أنكم كنتم حامليين جاهلين وإنما حصل لكم الشرف والعلم بسبب هذا الرسول فالطعن فيه طعن فيكم ومنها أن مثل هذا الرجل يجب على كل عاقل أن يعينه بأقصى ما يقدر عليه ويكون معه باليد واللسان والسيف والسنان فيكون المقصود العود الى ترغيب المسلمين في الجهاد ومعنى المن ههنا الانعام على من لا يطلب الجزاء منه والوجه في المنة اما أن يعود الى أصل البعثة واما أن يعود الى بعثة هذا الرسول فمن الاول أن الخلق مجبولون على النقصان والجهالة والنبي يورد عليهم وجوه دلائل الكمال ويزيح عنهم في كل حال وأيضا أنهم وان شهدت فطرتهم بوجوب خدمة مولاهم لكن لا يعرفون كيفية تلك الخدمة الى ان يشرحها النبي صلى الله عليه وسلم لهم وأيضا أنهم جيلوا على الكسل والملل فهو يورد عليهم انواع الترغيبات والترهيبات فيزول فتورهم ويتجدد نشاطهم وبالجملة فعقول البشر بمنزلة أنوار البصر وعقل النبي بمنزلة نور الشمس فكما لا يتم الا بتفادع نور البصر الا عند ذلك سطوع نور الشمس فكذلك لا يحصل الاهتداء بمجرد العقل ما لم ينفذ اليه ارشاد النبي صلى الله عليه وسلم ومن الثاني أن هذا الرسول بعث (من

على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يفروا أن يكونوا في كذبهم على الله واقتراهم على ربهم وتكذيبهم محمد صلى الله عليه وسلم وهم يعلمون صدقا محقا وجودهم نبوته وهم يجدونه مكتوبا عندهم في عهد الله تعالى اليهم أنه رسوله الى خلقه مفروضة طاعة الا كمن مضى من أسلافهم الذين كانوا يقتلون أنبياء الله بعد قطع الله عنهم الحجج التي أيدهم الله بها والأدلة التي أبان صدقهم بها واقتراء على الله واستخفافا بحقوقه (١) القول في تأويل قوله جل ثناؤه (فان كذبوا فقد كذب رسل من قبلك جاؤا بالبينات والزبر والكتاب المنير) وهذا تعريضة من الله جل ثناؤه نبيه محمد صلى الله عليه وسلم على الأذى الذي كان يناله من اليهود وأهل الشرك بالله من سائر أهل الملل يقول الله تعالى لا يحزنك كذب هؤلاء الذين قالوا ان الله فقير وقالوا ان الله عهد الينا أن لانؤمن لرسول حتى يأتينا بقربان تأكله النار واقتراؤهم على ربهم اغترارا بامهال الله اياهم ولا يعظم عليهم تكذيبهم اياك وادعائهم الا باطيل من عهد الله اليهم فانهم ان فعلوا ذلك بك فكذبوا وكذبوا على الله فقد كذبت أسلافهم من رسل الله قبلك من جاءهم بالحجج القاطعة العذر والأدلة الباهرة العقل والآيات المعجزة الخلق وذلك هو البينات وأما الزبر فانه جمع زبور وهو الكتاب وكل كتاب فهو زبور ومنه قول امرئ القيس

لمن طلل أبصرته فشجاني * كخط زبور في عسيب يمانى

ويعني بالكتاب التوراة والانجيل وذلك أن اليهود كذبت عيسى وما جاء به وحرفت ما جاء به موسى عليه السلام من صفة محمد صلى الله عليه وسلم وبدلت عهده اليهم فيه وأن النصراني جحدت ما في الانجيل من نعمته وغيرت ما أمرهم به في أمره وأما قوله المنير فانه يعنى الذى ينير فيبين الحق لمن التبس عليه ويوضحه وانما هو من النور والاضاءة يقال قدأ نارا لك هذا الامر بمعنى أضاء لك وتبين فهو ينير انارة والشئ المنير وقد حدثني المتنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن النخعي قال كذبوا فقد كذب رسل من قبلك قال يعزى نبيه صلى الله عليه وسلم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله فان كذبوا فقد كذب رسل من قبلك قال يعزى نبيه صلى الله عليه وسلم وهذا الحرف في مصاحف أهل الحجاز والعراق والزبر بغير باء وهو في مصاحف أهل الشام وبالزبر بالباء مثل الذى في سورة فاطر (٢) القول في تأويل قوله (كل نفس ذائقة الموت وانما توفون أجوركم يوم القيامة فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور) يعنى بذلك تعالى ذكره أن مصير هؤلاء المفتريين على الله من اليهود والمكذبين برسوله الذين وصف صفتهم وأخبر عن جرائمهم على ربهم ومصير غيرهم من جميع خلقه تعالى ذكره ومرجع جميعهم اليه لانه قد حتم الموت على جميعهم فقال لنبيه صلى الله عليه وسلم لا يحزنك تكذيب من كذبك يا محمد من هؤلاء اليهود وغيرهم واقتراء من افتري على فقد كذب قبلك رسل جاؤا من الآيات والحجج من أرسلوا اليه مثل الذى جئت من أرسلت اليه فلك فيهم أسوة تتعزى بهم ومصير من كذبك واقتري على وغيرهم ومرجعهم الى فأوفى كل نفس منهم جزاء عمله يوم القيامة كما قال جل ثناؤه وانما توفون أجوركم يوم القيامة يعنى أجور أعمالكم ان خيرا خيرا وان شرا فشر فمن زحزح عن النار يقول فنحن نجي عن النار وأبعد منها فقد فاز يقول فقد نجوا وظفر بحاجته يقال منه فاز فلان بطلبته يفوز فوزا ومغارا ومغارة اذا ظفر بها وانما معنى

نشاطهم وبالجملة فعقول البشر بمنزلة أنوار البصر وعقل النبي بمنزلة نور الشمس فكما لا يتم الا بتفادع نور البصر الا عند ذلك سطوع نور الشمس فكذلك لا يحصل الاهتداء بمجرد العقل ما لم ينفذ اليه ارشاد النبي صلى الله عليه وسلم ومن الثاني أن هذا الرسول بعث (من

أنفسهم) أي من جنسهم عربيا مثلهم أو من ولد اسمعيل كما أنهم من ولده فعلى هذا يكون المراد بالمؤمنين من آمن مع الرسول من قومه وخص المؤمنين منهم لأنهم هم المنتفعون به ووجه المنفعة إذا كان اللسان واحدا سهل عليهم (١٣٣) أخذ ما يجب أخذه عنه وإذا كانوا واقفين على أحواله في الصدق والأمانة كان ذلك

أقرب لهم إلى تصديقه والوثوق به وفيه أيضا شرف لهم ونفخ كما قال وأنه لذكركم ولقومك وذلك أن الاختيار فأنتم تلتذون بما تعكم الغرور من دنياكم فهو عائد عليكم بالفجائع والمصائب والمكاره يقول تعالى ذكره ولا تتركوا الدنيا فانسكنوا بها فأنتم منها في غرور وتمتعون ثم أنتم عنها بعد قليل راحلون وقد روى في تأويل ذلك ما حدثني به المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا جرير عن الأعمش عن بكير بن الأخنس عن عبيد الرحمن بن سابط في قوله وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور قال كزاد الراعي تزوده الكف من التمر والشئ من الدقيق أو الشئ يشرب عليه اللبن فكان ابن سابط ذهب في تأويله هذا إلى أن معنى الآية وما الحياة الدنيا إلا متاع قليل لا يبلغ من تمتعه ولا يكفيه لسفره وهذا التأويل وإن كان وجهه من وجوه التأويل فإن الصحيح من القول فيه هو ما قلنا لأن الغرور إنما هو الخداع في كلام العرب وإذا كان كذلك فلا وجه لصرفه إلى معنى القلة لأن الشئ قد يكون قليلا وصاحبه منه في غير خداع ولا غرور وأما الذي هو في غرور فلا القليل يصح له ولا الكثير مما هو منه في غرور والغرور مصدر من قول القائل غرني فلان فهو يغرنى غرورا بضم الغين وأما إذا فتحت الغين من الغرور فهو وصفة للشيطان الغرور الذي يغربن آدم حتى يدخله من معصية الله فيما يستوجب به عقوبته وقد حدثنا أبو كريب قال ثنا عبدة وعبد الرحيم قال ثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها وأقرأوا أن شئتم وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور في القول في تأويل قوله (تلبسون في أموالكم وأنفسكم ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور) يعني بذلك تعالى ذكره تلبسون في أموالكم لتختبرن بالمصائب في أموالكم وأنفسكم يعني وجه لالاقرباء والعشائر من أهل نصرتكم وملتكم ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم يعني بن اليهود وقولهم إن الله فقير ونحن أغنياء وقولهم يد الله مغولة وما أشبه ذلك من افتراءهم على الله ومن الذين أشركوا يعني النصارى أذى كثيرا والاذى من اليهود ما ذكرنا ومن النصارى قولهم المسيح ابن الله وما أشبه ذلك من كفرهم بالله وإن تصبروا وتتقوا يقول وإن تصبروا لا أمر الله الذي أمركم به فيهم وفي غيرهم من طاعته وتتقوا يقول وتتقوا الله فيما أمركم فيها فتمتعوا في ذلك بطاعته فإن ذلك من عزم الأمور يقول فإن ذلك الصبر والتقوى مما عزم الله عليه وأمركم به وقيل إن ذلك كله نزل في فئحة اليهودي سيد بني قينقاع كالذي حدثنا به القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال عكرمة في قوله تلبسون في أموالكم وأنفسكم ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا قال نزلت هذه الآية في النبي صلى الله عليه وسلم وفي أبي بكر رضوان الله عليه وفي فئحة اليهودي سيد بني قينقاع قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم أبابكر الصديق رجه الله إلى فئحة يسميه وكتب إليه بكتاب وقال لا يكره لا تفتاتن على بشئ حتى ترجع فإني أكره وهو متوشح بالسيف فأعطاه الكتاب فلما قرأه قال قد احتاج بكم أن عده فهم أبو بكر أن يضربه بالسيف ثم ذكر قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تفتاتن على بشئ حتى ترجع فكف ونزلت ولا تحسبن الذين ينجلون بما آتاهم

إلى الغلول حكى عنهم شبهة أخرى وهي قولهم لو كان رسول الله ما أنهم زعم عسكره وهو المراد بقوله (أنى هذا) وأجاب عنها بقوله (قل هو من عند أنفسكم) والواو في قوله أو لما أصابتكم لعطف هذه الجملة الاستفهامية على ما قبلها من قصة أحد إلا أن حرف الاستفهام قد قدم

على وار العطف لان له صدر الكلام ولما طرف قلتم ومقول القول انى هذا واصابتكم في محل الخبر باضافة لما اليه والتقدير اقلتم حين اصابتمكم ويجوز ان تكون الجملة معطوفة على محذوف (١٣٤) كانه قيل افعلمت كذا وقلتم حينئذ من اين اصابنا هذا وكيف نصر واعلينا ونحن على

الحق ومعنا الرسول وهم على الباطل ولا يبي معهم والمراد بالمصيبة واقعة أحد وعتلها واقعة بدر وذلك أن المشركين قتلوا من المسلمين يوم أحد سبعين وقتل المسلمون منهم يوم بدر سبعين وأسر واسبعين وقيل أراد نسبة الضعف في الهزيمة لافي عدد القتلى والاسرى فالمسلمون هزموا الكفار يوم بدر وهزموهم أيضا في الاولى يوم أحد ثم لما عصوا الله هزمهم المشركون فانهم رام المشركين حصل مرتين وانهم رام المسلمين حصل مرة واحدة فخرج عن قوله قد أصبتهم مثلها جواب ضمنى يعنى أن أحوال الدنيا لا تدوم على حالة واحدة فاذا أصبتهم منهم مثلى ما نالوا منكم فواجه الاستبعاد لكنه صرح بجواب آخر فقال قل هو من عند أنفسكم وفي تقريره وجهان الاول أن هذه المصيبة بشؤم معصيتكم وذلك أنهم عصوا الرسول في أمور في الخروج عن المدينة وكان رأيه في الافامة ثم في الفشل وفي التنازع وفي مفارقة المركز وفي الاشتغال بطلب الغنمة الثاني ما روى عن علي رضي الله عنه أنه قال جاء جبريل عليه السلام الى النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر فقال يا محمد إن الله قد كرم ما صنع قومك في أخذهم الفداء من الاسارى وأمرك أن تخيرهم بين أن يقدموا الاسارى فيضربوا أعناقهم وبين أن يأخذوا الفداء على أن يقتل منهم عدتهم فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك لقومه فقالوا يا رسول الله عشائرا واناخوانا أخذ الفداء منهم فنتقوى به على قتال

الله من فضله هو خير الهيم بل هو شر لهم وما بين الآيتين الى قوله لتباون في أموالكم وأنفسكم نزلت هذه الآيات في بني قينقاع الى قوله فان كذبوا نقصد كذب رسل من قبلك قال ابن جرير يعزى بنبيه صلى الله عليه وسلم قال لتباون في أموالكم وأنفسكم قال أعلم الله المؤمنين أنه سيبتليهم فينظر كيف صبرهم على دينهم ثم قال ولتسمع من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم يعنى اليهود والنصارى ومن الذين أشركوا أذى كثير فكان المسلمون يسمعون من اليهود قولهم عزيز ابن الله وهن النصارى المسيح ابن الله فكان المسلمون ينصبون لهم الحرب ويسمعون أشرا كههم فقال الله وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور يقول من القوة مما عزم الله عليه وأمركم به * وقال آخرون بل نزلت في كعب بن الأشرف وذلك أنه كان يهجو رسول الله صلى الله عليه وسلم ويتشبه بنساء المسلمين ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري في قوله ولتسمع من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا قال هو كعب بن الأشرف وكان يحرض المشركين على النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه في شعره ويهجو النبي صلى الله عليه وسلم فأنطلق اليه خمسة نفر من الانصار فهم محمد بن مسلمة ورجل يقال له أبو عبس فأتوه وهو في مجلس قومه بالعوالي فلما رأهم ذعر منهم فأنكر شأنهم وقالوا جئناك لحاجة قال فليدن الى بعضكم فليحدثني بحاجته فجاءه رجل منهم فقال جئناك لنبيعك أدراعا عندنا نستنفق بها فقال والله لئن فعلتم لقد جهدت من منديل بكم هذا الرجل فواعدوه أن يأتوه عشاء حين هدا عنهم الناس فأتوه فنادوه فقال امرأته ما طرقت هؤلاء ساعتهم هذه لشيء مما تحب قال انهم حدثوني بحديثهم وشأنهم قال معمر فأخبرني أيوب عن عكرمة أنه أشرف عليهم فكلهمهم فقال أترهنوني أبناءكم وأرادوا أن يبيعهم ثمرا قال فقالوا انا نستحي أن نبيع أبناءنا فبقا فقال هذا رهينة وسقى وهذا رهينة وسقى فقال أترهنوني نساءكم قالوا أنت أجمل الناس ولا نأمنك وأي امرأة تمتنع منك الجمالك ولكنا نترهنك سلاحا فقد علمت حاجتنا الى السلاح اليوم فقال اتوني بسلاحكم واحتملوا ما شئتم قالوا فانزل المينا أخذنا عليك وتأخذ علينا فذهب ينزل فتعلقت به امرأته وقالت أرسل الى أمثالهم من قومك يكونوا معك قال لو وجدني هؤلاء ناعما ما أيقظوني قالت فكلمهم من فوق البيت فأبى عليها فنزل اليهم يفوح ريحه قالوا ما هذه الريح يا فلان قال هذا عطر أم فلان امرأته فدنا اليه بعضهم بشم رائحته ثم اعتنقه ثم قال اقتلوا عدو الله فطعنسه أبو عبس في خصره وعلاه محمد بن مسلمة بالسيف فقتلوه ثم رجعوا فأصبحت اليهود مذعورين بخافوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا قتل سيدنا غيلة فذكرهم النبي صلى الله عليه وسلم صنيعة وما كان يحض عليهم ويحرض في قتالهم ويؤذيهم ثم دعاهم الى أن يكتب بينه وبينهم صلحا قال فكان ذلك الكتاب مع علي رضوان الله عليه في القول في تأويل قوله (واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشترون) يعنى بذلك تعالى ذكره واذا كرايضامن هؤلاء اليهود وغيرهم من أهل الكتاب منهم يا محمد اذا أخذ الله ميثاقهم ليبين للناس أمرك الذي أخذ ميثاقهم على بيانه للناس في كتابهم الذي في أيديهم وهو التوراة والانجيل وانك الله رسول مرسل بالحق ولا يكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم يقول فتركوا أمر الله وضيعوه ونقضوا ميثاقه الذي أخذ عليهم بذلك فكتموا أمرك وكذبوا بك واشتروا به ثمنا قليلا يقول وابتاعوا بكم ما نهم ما أخذ عليهم الميثاق أن لا يكتموه من أمر نبوتك عوضا منه بخس يسا قليلا من عرض الدنيا ثم ذم جل ثناؤه

العدو ورضي أن يستشهد منا بعدد هم فقتل يوم أحد سبعون رجلا بعدد أسارى بدر فغنى هو من عند أنفسكم شراءهم هو بأخذكم الفداء واختياركم القتل وتعمد المعتزلة بالآية على أن العبد اختيارا في الفعل والترك وأنه من عند نفسه وعارضهم الاشاعرة بقوله

(ان الله على كل شيء قدير) فان فعل العبد من جملة الاشياء فيكون الله قادرا عليه فلو وجد بايجاد العبد امتنع من الله أن يقدر عليه اذ لا قدرة على ايجاد الموجود والحق أن وجوده بواسطة لا ينافي انتهاء الكل الى مسبب الاسباب ويؤيده (١٣٥) قوله (وما أصابكم يوم التقي الجمعان فباذن

الله) قال ابن عباس أي وقع بقضائه وحكمه وفيه تسليمة للمؤمنين لان الرضا بالقضاء لازم وقيل تخليته لان الاذن محض بين المأذون له ومهراده فاستعير الاذن للتخليفة وان اعتبرتم المصالح فذاك قد وقع (ليعلم المؤمنون) أي ليمتدوا عن أهل النفاق وانما لم يقل وليعلم المنافقين ليمتدوا المؤمنين لفظا لان الغرض تصوير أنهم شرعوا في الاعمال الاثمة بالنفاق في ذلك الوقت وأحدثوها ولأنه عطف على الصلة (وقيل لهم) قال الاصم هذه القائل رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعوهم الى القتال وقيل هو أبو جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الانصاري لما انخرل عبد الله بن أبي بن ثعلبة الناس تبعهم وقال أنشدكم الله في نبيكم وأنفسكم (تعالوا قاتلوا في سبيل الله) ان كان في قلبكم حب هذا الدين (أو ادفعوا) عن أنفسكم وأهليكم وأموالكم ان لم يكن بكم هم الآخرة وطلب مرضاة الله أي كونوا من رجال الدين أو من رجال الدنيا وقال السدي وابن جريج ادفعوا العدو بتكثير سوادنا ان لم تقاوتلوا معنا لان الكثرة أحد اسباب الهيبة والرعب ثم انه كان سائلا فإذا أحاب المنافقون عند دعاء المؤمنين أيهم الى القتال فقل (قالوا لو علم قتالنا لا تبعناكم) كأنهم جحدوا أن يكون بين الفريقين قتال البتة أو المراد لو علم ما يدرج أن يسمى قتالنا لا وافقناكم عليه ولكنكم تلقون بأيديكم الى التهلكة وذلك أن رأي عبد الله كان في الافامة وما كان يستصوب الخروج من

شراءهم ما اشتروا به من ذلك فقال فبئس ما يشترون واختلف أهل التأويل فيمن غنى بهذه الآية فقال بعضهم غنى بها اليهود خاصة ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا محمد بن اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أنه حدثه عن ابن عباس واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليبيننه للناس ولا يكتمونه الى قوله عذاب أليم يعني فخاص وأشيع وأشبههم من الأخبار حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة مولى ابن عباس مثله حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليبيننه للناس ولا يكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم كان أمرهم أن يتبعوا النبي الأتي الذي يؤمن بالله وكلماته وقال اتبعوه لعلكم تهتدون فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم قال أو فوا بعهدى أو فبعهدكم وإياي فارهبون عاهدكم على ذلك فقال حين بعث محمد صدقوه وتلقون الذي أحببتم عندي حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليبيننه للناس الآية قال ان الله أخذ ميثاق اليهود ليبيننه للناس محمدا صلى الله عليه وسلم ولا يكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن أبي الجحاف عن مسلم البطين قال سأل الجراح ابن يوسف جلساءه عن هذه الآية واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب فقام رجل الى سعيد بن جبير فسأله فقال واذا أخذ الله ميثاق أهل الكتاب يهود ليبيننه للناس محمدا صلى الله عليه وسلم ولا يكتمونه فنبذوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليبيننه للناس ولا يكتمونه قال وكان فيه أن الاسلام دين الله الذي افترضه على عباده وأن محمدا مبعوثه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل * وقال آخرون غنى بذلك كل من أوتي علما بأمر الدين ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليبيننه للناس ولا يكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم الآية هذا ميثاق أخذ الله على أهل العلم فن علم شيئا فليعلمه وإياكم وكنتم العلم فان كنتم العلم هلكة ولا يتكلمن رجل ما لا علم له به فيخرج من دين الله فيكون من المتكلمين كان يقال مثل علم لا يقال به كمثل كنز لا ينفق منه ومثل حكمة لا تخرج كمثل صنم قائم لا ياكل ولا يشرب وكان يقال طوبى لعالم ناطق وطوبى لمستمع واع هذا رجل علم علمه وبذله ودعا اليه ورجل سمع خيرا فحفظه ووعاه وانتفع به حدثني يحيى بن ابراهيم المسعودي قال ثنا أبي عن أبيه عن جده عن الأعشى عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة قال جاء رجل الى قوم في المسجد وفيه عبد الله بن مسعود فقال ان أباكم كعبا يقرئكم السلام ويبشركم أن هذه الآية ليست فيكم واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليبيننه للناس ولا يكتمونه فقال له عبد الله وأنت فاقره السلام وأحبره أنها زلت وهويهم ودي حدثنا ابن جبير قال ثنا جرير عن الأعشى عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة بن جحوه عن عبد الله وكعب * وقال آخرون معنى ذلك واذا أخذ الله ميثاق النبيين على قومهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد عن سفيان قال ثنا يحيى بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس ان أصحاب عبد الله يقرؤون واذا أخذوا بذكر من الذين أوتوا الكتاب ميثاقهم قال من النبيين على قومهم حدثنا أبو كريب قال ثنا قبيصة قال

المدينة وكلا المعنيين منهم في الجواب فاسد أما الاول فلان ظهور أمارات الحرب كاف في وجوب القتال والدفع عن النفس والمال والظن في أمور الدنيا قائم مقام العلم ولا أماراة أقوى من قرب الاعداء من المدينة عند جبل أحد وأما الثاني فلا نه تعالى لما وعدهم النصر والغلبة

ان صبروا واتقوا لم يكن الخروج الى ذلك القتال القاء النفس الى التهلكة ولر كا كة جوابهم قال (هم الكفر يومئذ أقرب منهم للايمان) لانهم تباعدوا بهذا الجواب المنبئ عن الدغل والنفاق (١٣٦) عن الايمان المظنون بهم قبل اليوم والمراد أنهم لاهل الكفر أقرب نصرمة منهم

لاهل الايمان لان تقبلهم سواد المسلمين بالانحزال تقوية لحانب المشركين وعلى الاول قال أكثر العلماء انه تنصيص من الله تعالى على أنهم كفار لان القرب من الكفر حصول الكفر قال الحسن اذا قال الله أقرب فهو اليقين بأنهم مشركون كقوله مائة ألف أو يزيدون فهذه الزيادة لا شك فيها وقال الواحدى فيه ليل على أن الآتى بكلمة الله حيد لا يكفر لانه تعالى لم يظهر القول بتكفيرهم (يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم) أى لا يتجاوز الايمان حناجرهم ومخارج الحروف منهم خلاف صفة المؤمنين في مواطاة قلوبهم ما نطقوا به من التوحيد (والله أعلم بما يكتمون) من بغض الاسلام والمسلمين وسائر مجارى احوالهم فيما بينهم وذلك أن المؤمنين قد علموا بعض ذلك بالقرائن والامارات وهو تعالى عالم بتفاصيل ذلك لا يعرب عنه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء (الذين قالوا) منصوب على الذم أو على البديل من الذين نافقوا أو مرفوع على الذم أى هم الذين أو على البديل من ضمير يكتمون وقيل يجوز أن يكون مجرورا بدلا من الضمير في أفواههم أو قلوبهم (لاخوانهم) لاجل اخوانهم المقتولين يوم أحد اخوة في النسب أو في سكنى الدار أو في الجنسية في النفاق والقائلون عند جمهور المفسرين عبد الله بن أبى وأصحابه واعترض الأصم بأنه قد خرج يوم أحد فكيف وصف بالعود في قوله (وقعدوا) أى والجال أنهم قد قعدوا عن القتال والجواب أن القعود عن القتال وهو

ثنا سفيان عن حبيب عن سعيد قال قلت لابن عباس ان أصحاب عبد الله يقرؤون واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب واذا أخذ الله ميثاق النبيين قال فقال أخذ الله ميثاق النبيين على قومهم وأما قوله ليبينه للناس فانه كما حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنى أبى قال ثنا محمد بن ذكوان قال ثنا أبو نعام السعدى قال كان الحسن يفسر قوله واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليبينه للناس ولا يكتمونه ليؤكد من بالحق وليصدق به بالعمل واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه بعضهم لتبينه للناس ولا تكتمونه بالتاء وهى قراءة أعظم قراء أهل المدينة والكوفة على وجه الخطاب بمعنى قال الله لهم لتبينه للناس ولا تكتمونه وقرأ ذلك آخرون ليبينه للناس ولا يكتمونه بالياء جميعا على وجه الخبر عن الغائب لانهم في وقت اخبار الله نبيه صلى الله عليه وسلم لم بذلك عنهم كانوا غير موجودين فصار الخبر عنهم كالخبر عن الغائب والقول في ذلك عندنا أنهم ما قرأه تان صحيحة وجوهها مستفيضتان في قراءة الاسلام غير مختلفة المعاني فبأيتهم ما قرأ القارئ فقد أصاب الحق والصواب في ذلك غير أن الامر في ذلك وان كان كذلك فإن أحب القراءتين الى أن أقرأهم ليبينه للناس ولا يكتمونه بالياء جميعا استدللا بقوله فنبذوه أنه اذا كان قد خرج من جرج الخبر عن الغائب على سبيل قوله فنبذوه حتى يكون متسقا كله على معنى واحد ومثال واحد ولو كان الاول معنى الخطاب لكان أن يقال فنبذوه وراء ظهوركم أولى من أن يقال فنبذوه وراء ظهورهم وأما قوله فنبذوه وراء ظهورهم فإنه مثل لتضييعهم القيام بالميثاق وتركهم العمل به وقد بينا المعنى الذى من أجله قيل ذلك كذلك فيما مضى من كتابنا هذا فذكر هنا اعادته وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا يحيى بن أيوب الجبلى عن الشعبي في قوله فنبذوه وراء ظهورهم قال انهم قد كانوا يقرؤنه انما نبذوا العمل به حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح فنبذوه وراء ظهورهم قال نبذوا الميثاق حدثني محمد بن سنان قال ثنا عثمان بن عمر قال ثنا مالك بن مغول قال نبثت عن الشعبي في هذه الآية فنبذوه وراء ظهورهم قال قد فهم بين أيديهم وتركوا العمل به وأما قوله واشتروا به ثمنا قليلا فان معناه ما قلنا من أخذهم ما أخذوا على كتمانهم الحق وتحريفهم الكتاب كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى واشتروا به ثمنا قليلا أخذوا طمعا وكتموا الله محمد صلى الله عليه وسلم وقوله فبئس ما يشترون يقول فبئس الشراء يشترون في تضييعهم الميثاق وتبديلهم الكتاب كما حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فبئس ما يشترون قال تبديل اليهود التوراة في القول في تأويل قوله (لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولهم عذاب أليم) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم عنى بذلك قوم من أهل النفاق كانوا يقعدون خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غزا العدو فاذا انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتذروا اليه وأحبوا أن يحمدوا بما لم يفعلوا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن سهل بن عسكر وابن عبد الرحيم البرقي قال ثنا ابن أبى مريم قال ثنا محمد بن جعفر بن أبى كثير قال ثنى زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبى سعيد الخدرى أن رجلا من المنافقين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج النبي صلى الله عليه وسلم الى الغزو تخلفوا عنه وفرحوا بقعدهم خلاف

الذين عنه وتركه لا ينافى الخروج (لو أطاعونا) في أمرنا يا هم بالعود (ماقتلوا) كأنهم قعدوا وما اكتبوا بذلك بل أرادوا رسول تثبيط غيرهم وذلك لما في الطباع من محبة الحياة وكراهة الموت «ومن يسمع يخل» فاعل بعض ضعفة المسلمين اذا سمع ذلك رغب في القعود

ونفر طبعه عن الجهاد فأجابهم الله تعالى بقوله قل فادروا عن أنفسكم الموت إن كنتم صادقين في أن الجند يغني عن القدر وأن سلامتكم كانت بسبب قعودكم لا بغيره من أسباب النجاة وفيه استهزاء بهم أي إن كنتم رجالا لدفاعين لأسباب الموت فادفعوا جميع أسبابه حتى لا تموتوا وروى أنه مات يوم قالوا هذه المقالة سبعون منافقا جميع ذلك بناء (١٣٧) على أن القتل أمر مكروه يجب على العاقل

أن يتحذر منه لو أمكنه لكنه لا نسلم ذلك وهو المراد بقوله ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا والخطاب للرسول أو لكل أحد ومن قرأ على الغيبة والغفيرة بالرسول أو المراد لا يحسبن حاسب أولئك سيبنهم أمواتا وضمير المفعول للذين قتلوا أي لا يحسبن الذين قتلوا أنفسهم أمواتا فحذف المفعول الأول لدلالة الكلام عليه فكأنه منذ كور كما حذف المبتدأ في قوله بل أحياء أي هم أحياء للدلالة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أصيب أخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى إلى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم ومقيلهم قالوا من يبلغ أخواننا عنا أنافي الجنة نرزق ثلثا يزهوا في الجهاد ولا ينكوا عن الحرب فقال الله عز وجل أنا أبلغهم عنكم فأنزل هذه الآية وعن جابر بن عبد الله قال نظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالي أرا له مهتما قلت يا رسول الله قتل أبي وترك ديننا وعيالا فقال ألا أخبرك ما كالم الله أحدا قط إلا من وراء حجاب وأنه كلم أباك كفا حقا قال يا عبدى سلني أعطك فقال أسألك أن تردني إلى الدنيا فاقبل فيسكن ثانيا فقال أنه قد

رسول الله وإذا قدم النبي صلى الله عليه وسلم من السفر اعتذروا إليه وأحبوا أن يحمدوا بما لم يفعلوا فأنزل الله تعالى فيهم لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا الآية **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا قال هؤلاء المنافقون يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم لو قد خرجت لخرجنا معك فإذا خرج النبي صلى الله عليه وسلم تخلفوا وكذبوا ويفرحون بذلك ويرون أنها حيلة احتالوا بها وقال آخرون غنى بذلك قوم من أخبار اليهود كانوا يفرحون باضلالهم الناس ونسبة الناس إليهم إلى العلم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة مولى ابن عباس أو سعيد بن جبيرة وإذا أخذنا الله ميثاق الذين أتوا الكتاب إلى قوله ولهم عذاب أليم يعني فخصا وأشيع وأشباهاهما من الأخبار الذين يفرحون بما يصيبون من الدنيا على ما زينوا للناس من الضلالة ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا أن يقول لهم الناس علماء وليسوا بأهل علم لم يحملوهم على هدى ولا خير ويحبون أن يقول لهم الناس قد فعلوا **حدثنا** ابن كريب قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا محمد بن إسحاق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أنه حدث عن ابن عباس بنحو ذلك إلا أنه قال وليسوا بأهل علم لم يحملوهم على هدى وقال آخرون بل غنى بذلك قوم من اليهود فرحوا باجتماع كاهنهم على تكذيب محمد صلى الله عليه وسلم ويحبون أن يحمدوا بأن يقال لهم أهل صلاة وصيام ذكر من قال ذلك **حدثنا** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت النخاع بن مزاحم يقول في قوله لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا فانهم فرحوا باجتماعهم على كفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وقالوا قد جمع الله كلمتنا ولم يخالف أحد منا أحدا أنه نبي وقالوا نحن أبناء الله وأحباء الله وأحباء الله ونحن أهل الصلاة والصيام وكذبوا بل هم أهل كفر وشرك وأقترأ على الله قال الله يحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا **حدثني** يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن النخاع في قوله لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا قال قالت اليهود أمر بعضهم بعضا فكتب بعضهم إلى بعض أن محمد ليس بنبي فاجعوا كلمتهم وتمسكوا بدينهم وكتابكم الذي معكم ففعلوا وفرحوا بذلك وفرحوا باجتماعهم على الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم **حدثنا** محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قال كنتموا اسم محمد صلى الله عليه وسلم ففرحوا بذلك وفرحوا باجتماعهم على الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم **حدثنا** محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قال كنتموا اسم محمد صلى الله عليه وسلم وفرحوا بذلك حين اجتمعوا عليه وكانوا يزكون أنفسهم فيقولون نحن أهل الصيام وأهل الصلاة وأهل الزكاة ونحن على دين إبراهيم صلى الله عليه وسلم فأنزل الله فيهم لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا من كتمان محمد صلى الله عليه وسلم ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا أحبوا أن تحمدهم العرب بما يزكون به أنفسهم وليسوا كذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن أبي الجحاف عن مسلم البطين قال سألت أبا جحاف عن هذه الآية لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا قال سعيد بن جبيرة كتمانهم محمد ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا قال هو

(١٨ - ابن جرير رابع) سبق مني أنهم اليها لا يرجعون فقال يارب فابلق من ورأى فنزلت وقال جماعة من أهل التفسير نزلت الآية في شهداء بئر معونة وقال بعضهم إن أولياء الشهداء كانوا إذا أصابتهم نعمة أو سرور تحسروا وقالوا نحن في النعمة والسرور وآبائونا وآبائونا وأخواننا في القبور فنزلت الآية تنفيسا عنهم وأخبارا عن حال قتلاهم أنهم أحياء متنعمون وأخلاف العلماء في معنى هذه الحياة فعن

طائفة انهم على سبيل المجاز وقال الاصم والباقى أر يدبها الذ كرا الجليل في الدنيا والثواب الجزيل في العقبى وروى أن عبد الملك بن مروان لما رأى الزهرى وعلم فقهه وتحقيقه قال مامات من خلف مثلك ومن هذه الطائفة من قال مجاز هذه الحياة أن أجسادهم باقية في قبورهم وانهم لا تبلى تحت الارض البتة روى انه (١٣٨) لما أراد معاوية أن يجرى العين الى قبور الشهداء أمر بأن ينادى من كان له قتييل

فليخرجه من هذا الموضع قال جابر فخرجنا اليهم فأخرجناهم رطاب الابدان فأصاب المسحاة اصبع رجل منهم فقطرت دما ومن هؤلاء من قال المراد أنهم لا يغسلون كما لا يغسل الاحياء وذهبت طائفة من متكلمي المعتزلة الى أن المراد أنهم سيصرون أحياء والغرض تعذيب منكري المعاد وتزييف بانه عدول عن الظاهر وبأن عذاب القبر ثابت فالثواب أولى وبانه نهى عن حسابهم أمواتا والذي يزىل هذا الحساب هو اعتقاد أنهم أحياء في الحال لا اعتقاد أنهم أحياء في يوم القيامة فان ذلك مما لا يشك النبي والمؤمنون فيه وعمار وينا عمن ابن عباس ان أرواحهم في أجواف طير وبقوله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم والاسستبشار بمن يكون في الدنيا لا بد أن يكون قبل يوم القيامة وذهب كثير من المحققين الى أنهم أحياء في الحال لكن بحياة روحانية وان أرواحهم ترفع وتسجد كل ليلة تحت العرش الى يوم القيامة وذلك أن الانسان ليس عبارة عن مجموع هذه البنية لان أجزاء البدن في الذوبان والانهلال ويعرض لها السمن والهزال والقوة والكلال وكلنا يجد من نفسه انه شئ واحد من أول عمره الى آخره والباقي مغاير للتبدل ولان الانسان يكون عالما بنفسه حالما يكون غافلا عن جميع أعضائه وأجزائه والمعلوم مغاير لما ليس بمعلوم ثم ذلك الشئ المغاير لهذا

قولهم نحن على دين ابراهيم عليه السلام **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عى قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا هم أهل الكتاب أنزل عليهم الكتاب فحكموا بغير الحق وحرفوا الكلام عن مواضعه وفرحوا بذلك وأحبوا أن يحمدوا بما لم يفعلوا فرحوا بانهم كفروا بحمد صلى الله عليه وسلم وما أنزل الله وهم يزعمون أنهم يعبدون الله ويصومون ويصلون ويطيعون الله فقال الله جل ثناؤه لحمد صلى الله عليه وسلم لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا كفروا بالله وكفروا بحمد صلى الله عليه وسلم ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا من الصلاة والصوم فقال الله جل وعز لحمد صلى الله عليه وسلم فلا تحسبنهم غفارة من العذاب ولهم عذاب أليم * وقال اخرون بل معنى ذلك لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا من تبديلهم كتاب الله ويحبون أن يحمدوا بما أتوا كره من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عمرو وقال ثنى أبو عاصم قال ثنى عيسى عن ابن أبي نعيم عن مجاهد في قول الله تعالى لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا قال يهود فرحوا بان يحسب الناس تبديلهم الكتاب وحدهم ياهم عليه ولا تملك يهود ذلك * وقال اخرون معنى ذلك أنهم فرحوا بما أعطى الله تعالى آل ابراهيم عليه السلام ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن المثنى قال ثنى محمد بن جعفر قال ثنى شعبة عن أبي المعلى عن سعيد بن جبيرة قال في هذه الآية ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا قال اليهود يفرحون بما أتى الله ابراهيم عليه السلام **حدثنا** ابن المثنى قال ثنى واوهاب بن جري قال ثنى شعبة عن أبي المعلى العطار عن سعيد بن جبيرة قال هم اليهود فرحوا بما أعطى الله تعالى ابراهيم عليه السلام * وقال اخرون بل معنى ذلك قوم من اليهود سألهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شئ فكتموه ففرحوا بكتماهم ذلك اياه ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج قال أخبرني ابن أبي مليكة أن علقمة ابن أبي وقاص أخبره أن مروان قال لرافع اذهب يا رافع الى ابن عباس فقل له لئن كان كل امرئ منا فرح بما أتى وأحب أن يحمد بما لم يفعل معذبا لعذبنا الله أجعين فقال ابن عباس ما لكم ولهذه انما دعا النبي صلى الله عليه وسلم يهود فسألهم عن شئ فكتموه اياه وأخبروه بغيره فأروه أن قد استجابوا لله بما أخبروه عنه مما سألهم وفرحوا بما أتوا من كتمانهم اياه ثم قال واذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب الآية **حدثنا** القاسم قال ثنى الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج أخبرني عبد الله بن أبي مليكة أن جسد بن عبد الرحمن بن عوف أخبره أن مروان بن الحكم قال لبوابه يا رافع اذهب الى ابن عباس فقل له لئن كان كل امرئ منا فرح بما أتى وأحب أن يحمد بما لم يفعل معذبا لعذبنا الله أجعين فقال ابن عباس ما لكم ولهذه انما دعا النبي صلى الله عليه وسلم يهود فسألهم عن شئ فكتموه اياه وأخبروه بغيره فأروه أن قد استجابوا لله بما أخبروه عنه مما سألهم وفرحوا بما أتوا من كتمانهم اياه مما سألهم عنه * وقال اخرون بل معنى ذلك قوم من يهود أظهروا النفاق للنبي صلى الله عليه وسلم محبة منهم للحمد والله عالم منهم خلاف ذلك ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنى يزيد قال ثنى سعيد عن قتادة ذكر لنا أن أعداء الله اليهود يهود

خير

البدن المحسوس سواء كان جسما مخصوصا ساريا أو جوهر مجردا لا يبعد أن ينفصل بعدموت البدن حيا أو أماته الله فيعيد حيا وهذا ثبت عذاب القبر وثوابه وتزول الشبهات ومن تأمل في الامور الواردة عليه وجد أحوال النفس مضادة لأحوال البدن ووجد قوة أحدهما مقتضية

لضعف الآخر كما أن البدن يضعف وقت النوم وتقوى النفس على مشاهدة المغيبات ونقوش عالم الأرواح وإذا أعرضت النفس عن الطعام والشراب وأقبلت على مطالعة العالم العاوى زادت سرورا وابتهاجا وفرحا وارتياحا وانطبعت فيها الجلايا القدسية وانكشفت لها المعارف الالهية وأكثر أرباب الشرع على أنهم أحياء (١٣٩) في الحال بحياة جسمانية ثم منهم من قال أنه

تعالى يصعد أجسادهم إلى السموات وإلى قناديل تحت العرش ويوصل أنواع السعادات والكرامات اليها ومنهم من قال بل يتركها في الأرض ويحييها ويوصل هذه السعادات اليها ومن الناس من طعن في هذا القول وقال إن تجويز كون البدن الميت الملقى في التراب حيا متمنعا قسلا عارفا نوع من السفسطة والحق في هذه المسئلة عندى خلاف ما يقوله أهل التناسخ من أن النفس بعد موت بدنها تقبل على بدن آخر وتعرض عن الأول بالكلية وخلاف ما يقوله الفلاسفة من أن النفس تنقطع علاقتها عن البدن مطلقا وانما تلتذ أو تتألم هي عما كتبت من المعارف الحقة والاخلاق الفاضلة أو بالعقائد الباطلة والملكات الذميمة والذي أقوله أن النفس تبقى لها علاقة مع بدنها لا بالتجريد واكتساب الاعمال ولكن بالتلذذ والتألم والتعقل ونحوها وليس بدع أن يتغير التعلق بحسب تغير الأطوار كما كان يتغير في مدة العمر بحسب الأسنان والامزجة والتحقيق فيه أن النفس في هذا العالم جعلت متصرفة في البدن لأجل اكتساب الاعمال والملكات وأنه يقتصر إلى تحريك الأعضاء وأعمال الجوارح والآلات وبعد الموت تجعل متصرفة فيه من جهة الجزاء

خير أتوا نبي الله صلى الله عليه وسلم فرموا أنهم راضون بالذي جاء به وأنهم متابعوهم وهم متمسكون بضلاتهم وأرادوا أن يحمدهم نبي الله صلى الله عليه وسلم بما لم يفعلوا فأنزل الله تعالى لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا الآية حمدنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال إن أهل خير أتوا النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقالوا إنا على رأيكم وهيئتكم وإنا لكم ردة فأكذبهم الله فقال لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا الآية ثم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة قال جاء رجل إلى عبد الله فقال إن كعبا يقرأ عليك السلام ويقول إن هذه الآية لم تنزل فيكم لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا قال أخبرناه أنزلت وهو يهودى * وأولى هذه الأقوال بالصواب في تأويل قوله لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا الآية قول من قال غنى بذلك أهل الكتاب الذين أخبر الله جل وعز أنه أخذ ميثاقهم ليبين للناس أمر محمد صلى الله عليه وسلم ولا يكتُمونه لأن قوله لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا الآية في سياق الخبر عنهم وهو شبه بقصتهم مع اتفاق أهل التأويل على أنهم المعنيون بذلك فاذ كان ذلك كذلك فتأويل الآية لا تحسبن يا محمد الذين يفرحون بما أتوا من كتمانهم الناس أمرنا وأنزلنا في رسول مرسل بالحق وهم يجدونك مكتوبا عندهم في كتبهم وقد أخذت عليهم الميثاق بالقرار بنيتك وبيان أمرنا للناس وأن لا يكتُموا هم ذلك وهم مع نقضهم ميثاق الذي أخذت عليهم بذلك يفرحون بعصيتهم إياي في ذلك ومخالفتهم أمرى ويحبون أن يحمدهم الناس بأنهم أهل طاعة لله وعبادة وصلاة وصوم واتباع لوجيه وتنزيله الذي أنزله على أنبيائه وهم من ذلك أبرياء أخلاء له كذبيهم رسوله ونقضهم ميثاقه الذي أخذ عليهم لم يفعلوا شيئا مما يحبون أن يحمدهم الناس عليه فلا تحسبنهم بمغارة من العذاب ولهم عذاب أليم وقوله فلا تحسبنهم بمغارة من العذاب فلا تظننهم بمنجاة من عذاب الله الذي أعد له أعدائه في الدنيا من الخسف والمسح والرجف والقتل وما أشبه ذلك من عقاب الله ولا هم بمعيد منه كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فلا تحسبنهم بمغارة من العذاب قال بمنجاة من العذاب قال أبو جعفر ولهم عذاب أليم يقول ولهم عذاب في الآخرة أيضا مؤلم مع الذي لهم في الدنيا معجل ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ولله ملك السموات والأرض والله على كل شيء قدير) وهذا تكذيب من الله جل ثناؤه الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء يقول تعالى ذكره مكد بالهم لله ملك جميع ما حوته السموات والأرض فكيف يكون أيها المفترون على الله من كان ملك ذلك له فقيرا ثم أخبر جل ثناؤه أنه القادر على تعجيل العقوبة لقائل ذلك ولكل مكذب به ومفتري عليه وعلى غير ذلك مما أراد وأحب ولكنه تفضل بحلمه على خلقه فقال والله على كل شيء قدير يعني من أهله قائل ذلك وتعجيل عقوبته لهم وغير ذلك من الأمور ﴿القول في تأويل قوله﴾ (إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار آيات لآيات لاولى الألباب) وهذا احتجاج من الله تعالى ذكره على قائل ذلك وعلى سائر خلقه بأنه المدبر المصرف الأشياء والمسخر ما أحب وإن الأغنياء والأفقار إليه وبيده فقال جل ثناؤه تدبروا أيها الناس واعتبروا فغيما أنشأته خلقته من السموات والأرض لمعاشكم وأقواتكم

والحساب فكيف ينبغي أن يقاس أحدهما على الآخر فلعله يكنى بعد الموت أن يكون له علاقة بالتلذذ والتألم والادراك فقط إلى أن تقوم القيامة الكبرى وهذا القدر لا ينافي كون البدن مشاهدا في القبر من غير تحريكه ولا احساس ونطق ويؤيده ما روى أنه صلى الله عليه وسلم وقف على قليب بدر وقال يا فلان بن فلان ويا فلان بن فلان هل وجدت ما وعدكم الله ورسوله حقا فإني وجدت ما وعدني الله حقا فقال عمر يا رسول الله

كيف تكلم أجساد الأرواح فيه فقال ما أتم بأسمع لما أقول منهم غير أنهم لا يستطيعون أن يردوا على شيئا في حديث عذاب القبر أنه ليسمع قرع نعالهم وأعدل السرى أنه أكتفى بهذا القدر من التصرف أنه كان أكثر من ذلك كما سيكون في القيامة الكبرى نافي تكليف سائر الأحياء وأفضى الأمر إلى الإلجاء وهو السر (١٤٠) في آخر حديث عذاب القبر فيصيح صيحة يسمعها من يليه غير الثقلين وأما الشهداء

فلا يبعد أن يجازيهم الله تعالى بزيادة التلذذ بنعيم الآخرة كما قتلوا تعجيبا للثواب وكما عجلوا الانقطاع عن طيبات الدنيا ومشتياتها فإن جزاء كل طائفة ينبغي أن يناسب عملهم فافهم هذه الأسرار فانهما علق مضمونة وبه ثبت جميع ما ورد في الشريعة الحقة والله أعلم ومعنى عند ربهم أنهم مقربون ذوو كرامة كقوله فالذين عند ربك أو المراد بحيث لا يملك أحد جزاءهم سوى ربهم أو المراد في علمه وحكمه كما يقال هذه المسئلة عند الشافعي كذا يرزقون كما يرزق سائر الأحياء بأكلون ويشربون وهو تأكيدي لكونهم أحياء ووصف حالهم التي هم عليها من التمتع برزق الله كما ورد في الحديث فرحين بما آتاهم الله من فضله وهو يوفق الشهادة وما خصصهم به من التفضيل على غيرهم من قبل تعجيل رزق الجنة ونعيمها وقال المتكلمون الثواب منفعة خالصة دأمة مقرونة بالتعظيم فقولهم يرزقون إشارة إلى المنفعة وقوله فرحين إشارة إلى الابتهاج الحاصل بسبب التعظيم وبلسان الحكماء يرزقون إشارة إلى كون ذواتهم مشرقة بالمعارف الإلهية وفرحين رضى إلى ابتهاجها بالنظر إلى ينبوع النور ومصدر الكمال ويستبشرون بالذين باخوانهم من المجاهدين الذين لم يقتلوا فيلحقوا بهم والاستبشار السرور والحاصل بالبشارة ومعنى من خلفهم أنهم بقوا بعدهم وقيل لم يلحقوا بهم أي لم يدر كوافضلهم ومنزلتهم أن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون بذلك أن الله يبشرهم بأن من تركوا خلفهم من المؤمنين يبعثون آمنين يوم القيامة فهم مستبشرون بأنه لا خوف عليهم وإنما يبشرهم الله بذلك لأنهم لما

وأرزا قكم وفيما عقت بينه من الليل والنهار فجعلتم ما يختلفان ويعتقبان عليكم تتصرفون في هذا المعاشكم وتسكنون في هذا راحة لا جسادكم معتبر ومذكروا آيات وعظمت فمن كان منكم ذالبا وعقل يعلم أن من نسبني إلى أني فقير وهو غني كاذب مفتر فان ذلك كله يمدى أجلي وأصرفه ولو أبطلت ذلك لهلكتم فكيف ينسب فقير إلى من كان كل ما به عيش ما في السموات والأرض بيده وإليه أم كيف يكون غنيا من كان رزقه بيد غيره إذا شاء رزقه وإذا شاء حرمه فاعتبروا يا أولى الألباب ﴿القول في تأويل قوله﴾ الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض ﴿وقوله الذين يذكرون الله قياما وقعودا من نعت أولى الألباب والذين في موضع خفض ردا على قوله لا أولى الألباب ومعنى الآية أن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار آيات لا أولى الألباب إذا كبرين الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم يعني بذلك قياما في صلاتهم وقعودا في تشهدهم وفي غير صلاتهم وعلى جنوبهم نياما كما مر ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله الذين يذكرون الله قياما وقعودا الآية قال هو ذكر الله في الصلاة وفي غير الصلاة وقراءة القرآن حمد ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم وهذه حاله كاهيا ابن آدم فاذا ذكره وأنت على جنبك يسرا من الله وتخفيفا فان قال قائل وكيف قيل وعلى جنوبهم فعطف بعلى وهي صفة على القيام والقعود وهما اسمان قيل لأن قوله وعلى جنوبهم في معنى الاسم ومعناه نياما أو مضطجعين على جنوبهم فحسن عطف ذلك على القيام والقعود لذلك المعنى كما قيل وإذا مس الإنسان الضر دعانا لجنبه أو قاعدا أو قائما فعطف بقوله أو قاعدا أو قائما على قوله لجنبه لأن معنى قوله لجنبه مضطجعا فعطف بالقاعدا والقائم على معناه فكذلك ذلك في قوله وعلى جنوبهم وأما قوله ويتفكرون في خلق السموات والأرض فانه يعني بذلك أنهم يعتبرون بصناعة صانع ذلك فيعلمون أنه لا يصنع ذلك إلا من ليس كشيء شيء ومن هو مالك كل شيء ورزقه وخالق كل شيء ومدبره من هو على كل شيء قدير وبيده الأغنياء والأفقار والأعزاز والأذلال والأحياء والأموات والشقاء والسعادة ﴿القول في تأويل قوله﴾ ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه ﴿فقتلنا عذاب النار﴾ يعني بذلك تعالى ذكره ويتفكرون في خلق السموات والأرض قائلين ربنا ما خلقت هذا باطلا فقل ذلك قائلين إذا كان فيما ظهر من الكلام دلالة عليه وقوله ما خلقت هذا باطلا يقول لم تخلق هذا الخلق عبثا ولا لعبا ولم تخلقه إلا لأمر عظيم من ثواب وعقاب ومحاسبة ومجازاة وإنما قال ما خلقت هذا باطلا ولم يقل ما خلقت هذه ولا هؤلاء لأنه أراد بهذا الخلق الذي في السموات والأرض يدل على ذلك قوله سبحانه ﴿فقتلنا عذاب النار ورغبتم إلى ربهم في أن يقيمهم عذاب الجحيم ولو كان المعنى بقوله ما خلقت هذا باطلا السموات والأرض لما كان لقوله عقيب ذلك فقتلنا عذاب النار معنى مفهوم لأن السموات والأرض أدلة على بارئها الأعلى الثواب والعقاب وإنما الدليل على الثواب والعقاب الأمر والنهي وإنما وصف جل ثناؤه أولى الألباب الذين ذكرهم في هذه الآية أنهم إذا رأوا المؤمنين المنهين قالوا يا ربنا لم تخلق هؤلاء عبثا سبحانه يعني تنزيها لك من أن تفعل شيئا عبثا ولا تكن خلقهم لعظيم من الأمر الجنة أو نار ثم فرغوا إلى ربهم

بالمسئلة

بهم والاستبشار السرور والحاصل بالبشارة ومعنى من خلفهم أنهم بقوا بعدهم وقيل لم يلحقوا بهم أي لم يدر كوافضلهم ومنزلتهم أن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون بذلك أن الله يبشرهم بأن من تركوا خلفهم من المؤمنين يبعثون آمنين يوم القيامة فهم مستبشرون بأنه لا خوف عليهم وإنما يبشرهم الله بذلك لأنهم لما

فارقوا الدنيا بغيثة كان ذلك مظنة أن يكون لهم نوع تعلق بأحوال اخوانهم وهو شبه تألم فأكرمهم الله تعالى بإزالة ذلك التعلق بأن أعلمهم أن
 اخوانهم من عذاب الله فصل لهم سرور من قبل حالهم في أنفسهم وذلك قوله فرحين بما آتاهم الله من فضله ومن قبل حال اخوانهم
 وأعزتهم وذلك قوله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم ثم كرر هذا المعنى لمزيد (١٤١) التأكيد فقال يستبشرون بنعمة من الله

وهي الثواب وفضل وهو التفضل
 الزائد وهذا هو سرورهم بسعادة
 أنفسهم وأن الله أي وبأن الله
 لا يضيع أجر المؤمنين وهذا
 سرورهم بسعادة اخوانهم المؤمنين
 ثم أنه تعالى مدح المؤمنين بغزوتين
 متصلتين بغزوة أحد تعرف أولاهما
 بغزوة حراء الأسد والثانية بغزوة
 بدر الصغرى أما الأولى فاروى أن
 أباسقيان وأصحابه لما انصرفوا من
 أحد قبلوا الروحاء عند موافقوا لانا
 قتلنا أكثرهم ولم يبق منهم الا القليل
 فلم تركناهم فهموا بالرجوع فبلغ
 ذلك رسول الله فاراد أن يهرب
 الكفار ويريه من نفسه ومن
 أصحابه قوتهم فنذب أصحابه الى
 الخروج في طلب أبي سفيان وقال
 لا أريد الآن أن يخرج معي الامن
 حضر يومنا بالأمس فخرج في سبعين
 من الصحابة حتى بلغوا حراء الأسد
 وهي من المدينة على ثمانية أميال
 فالتقى الله الرعب في قلوب المشركين
 وانهمزوا فنزلت الذين استجابوا لله
 والرسول من بعد ما أصابهم القرح
 للذين أحسنوا بآياتنا جميع
 الأمور واتقوا بالانتفاء عن
 المحظورات وأحسنوا في طاعة
 الرسول واتقوا مخالفته وان بلغ
 الأمر بهم الى الجراحات روى أنه كان
 فيهم من يحمل صاحبه على عنقه
 ساعة ثم كان المحمول يحمل الحامل
 ساعة أخرى وكان فيهم من يتوكأ

بالمسئلة أن يحيرهم من عذاب النار وأن لا يجعلهم من عصاه وخالف أمره فيكونوا من أهل جهنم
 في القول في تأويل قوله ﴿ربنا انك من تدخل النار فقد أخرجنا من النار﴾ اختلاف أهل
 التأويل في ذلك فقال بعضهم معنى ذلك ربنا انك من تدخل النار من عبادك فقتلته فيها فقد أخرجته
 قال ولا يخرج مؤمن مصيره الى الجنة وان عذب بالنار بعض العذاب ذكر من قال ذلك **حدثني أبو**
حفص الجبيري ومحمد بن بشار قال أخبرنا المؤمل أخبرنا أبو هلال عن قتادة عن أنس في قوله ربنا
 انك من تدخل النار فقد أخرجنا من تخلص **حدثنا الحسن بن يحيى** قال أخبرنا عبد الرزاق قال
 أخبرنا الثوري عن رجل عن ابن المسيب ربنا انك من تدخل النار فقد أخرجته قال هي خاصة لمن
 لا يخرج منها **حدثني المثنى** قال ثنا أبو النعمان عارم قال ثنا حماد بن زيد قال ثنا قبيصة بن
 مروان عن الأشعث الجلي قال قلت للحسن يا أباسعيد أرايت ما تذكرك من الشفاعة حق هو قال نعم
 حق قال قلت يا أباسعيد أرايت قول الله تعالى ربنا انك من تدخل النار فقد أخرجته يريدون أن
 يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها قال فقال لي انك والله لا تستطيع على شيء أن النار أهلا
 لا يخرجون منها كما قال الله قال قلت يا أباسعيد فيمن دخلوا ثم خرجوا قال كانوا أصابوا ذنوبا في الدنيا
 فأخذهم الله بها فأدخلهم بها ثم أخرجهم بما يعلم في قلوبهم من الايمان والتصديق به **حدثنا القاسم**
 قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله انك من تدخل النار فقد أخرجته قال هو من
 يخلص فيها * وقال آخرون معنى ذلك ربنا انك من تدخل النار من يخلص فيها وغير مخلص فيها فقد أخرج
 بالعداب ذكر من قال ذلك **حدثني المثنى** قال ثنا اسحق قال ثنا الحرث بن مسلم عن يحيى بن عمرو
 ابن دينار قال قدم علينا جابر بن عبد الله في عمرة فأنتميت اليه أنا وعطاء فقلت ربنا انك من تدخل
 النار فقد أخرجته قال وما أخرجناه حين أحرقه بالنار وان دون ذلك لخريا وأولى القولين بالصواب
 عندي قول جابر ان من أدخل النار فقد أخرجي بدخوله اياها وان أخرج منها وذلك أن الخزي انما
 هو هتلك ستر الخزي وفضيخته ومن عاقبه ربه في الآخرة على ذنوبه فقد فضحه بعقابه اياه وذلك هو
 الخزي وأما قوله وما للظالمين من أنصار يقول وما لمن خالف أمر الله فعصاه من ذى نصرته ينصره
 من الله فيدفع عنه عقابه أو ينقذه من عذابه في القول في تأويل قوله ﴿ربنا اننا سمعنا مناديا
 ينادي للايمان أن آمنوا بربكم فآمنوا﴾ فآمنوا بربنا فآمنوا بربنا فآمنوا بربنا فآمنوا بربنا فآمنوا بربنا
 اختلاف أهل التأويل في تأويل المنادى الذي ذكره الله تعالى في هذه الآية فقال بعضهم المنادى في
 هذا الموضع القرآن ذكر من قال ذلك **حدثني المثنى** قال ثنا قبيصة بن عقبة قال ثنا سفيان عن
 موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان قال هو الكتاب ليس كلهم لقي
 النبي صلى الله عليه وسلم **حدثني المثنى** قال ثنا اسحق قال ثنا منصور بن حكيم عن خارجة
 عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب القرظي في قوله ربنا اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان قال ليس
 كل الناس سمع النبي صلى الله عليه وسلم ولكن المنادى القرآن * وقال آخرون بل هو محمد
 صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك **حدثنا القاسم** قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن
 جريج قوله اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان قال هو محمد صلى الله عليه وسلم **حدثني يونس** قال

على صاحبه ساعة ويتوكأ عليه صاحبه ساعة ومن في قوله الذين أحسنوا منهم للتبيين لان الذين استجابوا لله والرسول قد أحسنوا كلهم
 واتقوا البعضهم وقال أبو بكر الاصم نزلت في يوم أحد لما رجع النبي صلى الله عليه وسلم بالناس بعد الهزيمة فشدبهم على المشركين
 حتى كشفهم وكانوا قد هموا بالمشلة فدفعهم عنهم بعد أن مثلوا بحمزة فصلى عليهم النبي صلى الله عليه وسلم ودفعهم بدمائهم وذكروا

ولان الواحد اذا قال قولاً وله أتباع يقولون مثل قوله ويرضون به حسن اضافة ذلك الفعل الى الكل كقوله تعالى واذ قتلتم نفساً وحين قال نعيم ذلك القول لم يخل من ناس من أهل المدينة يضامونه ويصلون جناح كلامه وقال ابن عباس ومحمد بن اسحق مر ركب من عبد القيس بأبي سفيان فدسهم الى المسلمين ليخوفوهم وضمن لهم عليه جمعاً لاجل بعير من (١٤٣) زبيب وقال السدي هم منافقوا المدينة

كانوا يثبطون المسلمين عند الخروج ويقولون ان الناس قد جمعوا لكم يعني بأبي سفيان وأصحابه والمفعول محذوف أي جمعوا لكم الجوع والعرب تسمى الخيش جمعاً فخشوهم فزادهم قول نعيم أو قول المشركين إيماناً لانهم لم يسمعوها قولهم وأخلصوا عنده النية والعزم على الجهاد وأظهروا حجة الاسلام فكان ذلك أثبت ليقينهم وأقوى لاعتقادهم واستدل بالآية من قال ان الطاعات داخلية في معنى الايمان وأنه يزيد وينقص بحسب زيادتها ونقصانها وأما من قال الايمان عبارة عن نفس التصديق فتأويله أن الزيادة وقعت في ثمرات الايمان ولكنها جعلت في الايمان مجازاً وقد مر تحقيق الكلام لنا في هذا المعنى في أوائل الكتاب وكما انهم أضمرنا ذلك بحسب الاعتقاد وافقوا الخليل عليه السلام حين ألقى في النار فأنظره باللسان وقالوا حسبنا الله وقد مر اعراب مثله في البقرة في قوله فحسبه جهنم ونعم الوكيل الكافي أو الكافل أو الموكول اليه هو ثم عموماً اعتقدوه وقالوه فخر جواً فانقلبوا بنعمة من الله وهي العافية وفضل وهو الربح بالتجارة أو النعمة منافع الدنيا والفضل ثواب الآخرة لم يمسسهم سوء لم يصيبهم قتل ولا جراح وصفهم بأنه حصل لهم الملاصق ولم يحصل لهم المنافي وهذه

يؤتيهم ما وعدهم من النصر على أعدائهم من أهل الكفر والطغيان وأعلى كلمة الحق على الباطل فيعجل ذلك لهم قالوا ومحال أن يكون القوم مع وصف الله إياهم بما وصفهم به كانوا على غير يقين من أن الله لا يخلف الميعاد فيرغبوا الى الله جل ثناؤه في ذلك ولكنهم كانوا وعدوا النصر ولم يوقت لهم في تعجيل ذلك لهم لما في تعجيله من سرور الظفر وراحة الجسد والذي هو أولى الاقوال بالصواب في ذلك عندى أن هذه الصفة صفة من هاجر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من وطنه وداره مفارقاً لأهل الشرك بالله الى الله ورسوله وغيرهم من تبع رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين رغبوا الى الله في تعجيل نصرتهم على أعداء الله وأعدائهم فقالوا ربنا آتنا ما وعدتنا من نصرتك عليهم عاجلاً فانك لا تخلف الميعاد ولكن لا صبر لنا على أناتك وحملك عنهم فاجعل حربهم ولنا الظفر عليهم يدل على صحة ذلك آخر الآية الأخرى وهو قوله فاستجاب لهم ربهم أني لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضهم من بعض فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأوطانهم في سبيلي وقتلوا وقتلوا الآيات بعد هذا وليس ذلك مما ذهب اليه الذين حكيت قولهم في شيء وذلك أنه غير موجود في كلام العرب أن يقال افعل بنا يارب كذا وكذا بمعنى افعل بنا كذا الذي ولو جاز ذلك لجاز أن يقول القائل الآخر أقبل الي وكلمتي بمعنى أقبل الي لتكلمني وذلك غير موجود في الكلام ولا معروف جوازه وكذلك أيضاً غير معروف في الكلام آتينا ما وعدتنا بمعنى اجعلنا من آتيته ذلك وان كان كل من أعطى شيئاً سناً فقد صير نظيراً لمن كان مثله في المعنى الذي أعطيه ولكن ليس الظاهر من معنى الكلام ذلك وان كان قد يؤمل معناه اليه فتأويل الكلام اذاربنا أعطنا ما وعدتنا على السن رسالتك انك تعلى كلمتك كلمة الحق بتأييدنا على من كفر بك وحادك وعبد غيرك وعجل لنا ذلك فانا قد علمنا أنك لا تخلف ميعادك ولا تخزنا يوم القيامة فتفضحنا بذنوبنا التي سلفت منا ولكن كفرها عنا واغفرها لنا وقد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله ربنا آتينا ما وعدتنا على رسالتك قال يستجزم موعود الله على رسوله في القول في تأويل قوله فاستجاب لهم ربهم أني لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضهم من بعض يعني تعالى ذكره فأجاب هؤلاء الداعين بما وصف الله عنهم أنهم دعوا به ربهم أني لا أضيع عمل عامل منكم عمل خير اذ كرا كان العامل أو أنثى وذكر أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال الرجال يذكرون ولا تذكر النساء في الهجرة فأنزل الله تبارك وتعالى في ذلك هذه الآية حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال قالت أم سلمة يا رسول الله تذكر الرجال في الهجرة ولا تذكر النساء في الهجرة فأنزل الله عليه وسلم يقول قالت أم سلمة يا رسول الله لا أسمع الله يذكر النساء في الهجرة بشئ فأنزل الله تبارك وتعالى فاستجاب لهم ربهم أني لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى حدثنا الربيع بن سليمان قال ثنا أسد بن موسى قال ثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن رجل من ولد أم سلمة عن أم سلمة أنها قالت يا رسول الله لا أسمع الله يذكر النساء في الهجرة بشئ فأنزل الله

غاية المطالب ونهاية الاماني وان ذلك ثمرة الاخلاص والتوكل على الله سبحانه وتعالى ثم روى انهم قالوا هل يكون هذا غزوا فقال تعالى واتبعوا رضوان الله ليعلموا أن لهم ثواب المجاهدين حيث قضا ما عليهم ثم قال والله ذو فضل عظيم تنبيه على أن السبب الكلي في ثواب المطيعين هو فضل ربهم ورحمته عليهم ولم يشج أحد عمله الا أن يتعمده الله برحمته فعلى المؤمن أن لا يشق الا بالله ولا يخاف أحد الاياه وذلك

قوله انما ذلكم المشيط هو الشيطان لعمومه وعمره واغوائه ثم بين شيطنته بقوله يخوف أوليائه أو الشيطان صفة اسم الاشارة وهذه الجملة خبر والمفعول الاول محذوف أي يخوفكم أوليائه فلا تخافوهم وخافون ان كنتم مؤمنين فان الايمان يقتضي أن تؤثر واخوف الله على خوف الناس الذين هم أولياء المشيطين والاولياء هم (١٤٤) أبو سفيان وأصحابه وقيل الشيطان هو ابليس وقيل المضاف محذوف والتقدير

تعالى فاستجاب لهم مسمي أن لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضهم من بعض وقيل فاستجاب لهم معني فأجابهم كما قال الشاعر

وداع دعا يامن يجيب الى النداء * فلم يستجبه عند ذلك مجيب

معني فلم يجبه عند ذلك مجيب وأدخلت من في قوله من ذكر أو أنثى على الترجمة والتفسير عن قوله منكم معني لا أضيع عمل عامل منكم من الذكور والاناث وليست من هذه التي يجوز اسقاطها وحذفها من الكلام في الجدل انما دخلت معني لا يصلح الكلام الابه وزعم بعض نحوي البصرة انها دخلت في هذا الموضع كما تدخل في قولهم قد كان من حديث قال ومن ههنا أحسن لان النهي قد دخل في قوله لا أضيع وأنكر ذلك بعض نحوي الكوفة وقال لا تدخل من وتخرج الا في موضع الجدل وقال قوله لا أضيع عمل عامل منكم لم يدركه الجدل لانه لا تقول لا أضرب غلام رجل في الدار ولا في البيت فيدخل ولا لانه لم ينله الجدل ولكن من مفسرة وأما قوله بعضهم من بعض فانه معني بعضهم أيها المؤمنون الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم من بعض في النصرة والمسئلة والدين وحكم جميعكم فيما أنا بكم فاعل على حكم أحدكم في أني لا أضيع عمل ذكر منكم ولا أنثى (١٤٥) القول في تأويل قوله (والذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأذوا في سبيلي وقتلوا وقتلوا لا كفرن عنهم سيئاتهم ولا دخلنهم جنات تجري من تحتها الانهار ثوابا من عند الله والله عنده حسن الثواب) يعني بقوله جل ثناؤه فالذين هاجروا وقومهم من أهل الكفر وعشيرتهم في الله الى اخوانهم من أهل الايمان بالله والتصديق برسوله وأخرجوا من ديارهم وهم المهاجرون الذين أخرجهم مشركو قريش من ديارهم بمكة وأذوا في سبيلي يعني وأذوا في طاعتهم ربهم وعبادتهم اياه مخلصين له الدين وذلك هو سبيل الله التي آذى فيها المشركون من أهل مكة المؤمنين برسول الله صلى الله عليه وسلم من أهلها وقتلوا يعني وقتلوا في سبيل الله وقتلوا فيها لا كفرن عنهم سيئاتهم يعني لا محو سيئاتهم ولا تفضلن عليهم بعفوي ورحمتي ولا غفرنهم الله ولا دخلنهم جنات تجري من تحتها الانهار ثوابا يعني جزاء لهم على ما عملوا وأبوا في الله وفي سبيله من عند الله يعني من قبل الله لهم والله عنده حسن الثواب يعني أن الله عنده من جزاء أعمالهم جميع صنوفه وذلك ما لا يبلغه وصف واصف لانه مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر كما حدثنا عبد الرحمن بن وهب قال ثنا عبيد الله بن وهب قال ثنا عمرو بن الحرث أن أبا عسانة المعافري حدثه أنه سمع عبد الله بن عمرو بن العاص يقول لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أول ثلثة تدخل الجنة لفقراء المهاجرين الذين تتق بهم المكاره اذا أمروا وسمعوا وأطاعوا وان كانت لرجل منهم حاجة الى السلطان لم تقض حتى يموت وهي في صدره وان الله يدعو يوم القيامة الجنة فتأتي بزخرفها وزينتها فيقول أين عبادي الذين قاتلوا في سبيلي وقتلوا وأذوا في سبيلي وجاهدوا في سبيلي ادخلوا الجنة فيدخلونها بغير عذاب ولا حساب وتأتي الملائكة فيسجدون ويقولون ربنا نحن نسبح لك الليل والنهار ونقدس لك من هؤلاء الذين آثرتهم علينا فيقول الرب جل ثناؤه هؤلاء عبادي الذين قاتلوا في سبيلي وأذوا في سبيلي فتدخل الملائكة عليهم من كل باب سلاما عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار واختلفت

انما ذلهم قول الشيطان وقيل يخوف أوليائه القاعد من الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى هذا الضمير في فلا تخافوهم للناس في قوله ان الناس قد جمعوا لكم وقيل التقدير يخوفكم بأوليائه كقوله ويخوفونك بالذين من دونه فحذف حرف الجر قاله الفراء والزجاج وأبو علي وزيفه ابن الانباري بان التخويف قد يتعدى بنفسه الى مفعولين فلا ضرورة الى اضممار حرف الجر الله حسبي والتأويل قد ذكرنا أن النفس يسبق لها نوع تعلق ببدنها فالآن نقول ان روح الشهيد مخصوص بمزيد تعلق ببدنه جزاء له على تعجيل اذاعة حرارة الفراق عن الدنيا ولهذا لا تبلى أجساد كثير منهم وتبقى غضة طرية وكانهم هم الشهداء في الحقيقة وهكذا أجساد الكاملين من النبيين والصديقين الذين قتلوا أنفسهم بسيفوف الرياض ومطارف الاذكار وأسنة أسنة الطاعنين وتجرع سموم مخالفات النفس ومكايده الشيطان حتى ماتوا بالارادة وحيوا بالطبيعة وليس كل تعلق بهذا العالم سبباً للتألم بل بعضه سبب اللذة والابتهاج باليت قسوى يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين وكما ورد في حديث الشهداء من يبلغ اخواننا عنا في الجنة والذي جاء فيه أن ارواحهم في أجواف طير خضر فلعن ذلك جزاء لهم على خروج الدم والالبنة الطيفة منهم طاماً فمن الممكن أن يخلق الله تعالى من ذلك جسماً لطيفاً شبه طائر ويكون لروح الشهيد به مزيد تعلق حتى تحركه ويطير حيث شاء من السماء والارض والى الجنة باذن الله تعالى وأما كون الطير خضراً فاما لأن بدن الميت يميل الى الخضرة واما أن يكون عبارة عن النصرة تعبرف في وجوههم

القرء

في أجواف طير خضر فلعن ذلك جزاء لهم على خروج الدم والالبنة الطيفة منهم طاماً فمن الممكن أن

يخلق الله تعالى من ذلك جسماً لطيفاً شبه طائر ويكون لروح الشهيد به مزيد تعلق حتى تحركه ويطير حيث شاء من السماء والارض والى الجنة باذن الله تعالى وأما كون الطير خضراً فاما لأن بدن الميت يميل الى الخضرة واما أن يكون عبارة عن النصرة تعبرف في وجوههم

نصرة النعيم وأمالان حالهم بالنسبة إلى ماسيئول إليه أهل الجنة والنار يوم القيامة كالمتوسط بين الجالين الذين يعبر عنهم بالبياض والسواد في قوله يوم تبيض وجوه وتسود وجوه وهذه المعاني ما وجدتها في كتب التفسير والتأويل وأرجو أن تكون مصيافها الغرض والله تعالى ورسوله أعلم بمرادهما **ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر إنهم لن يضروا الله (١٤٥)** شيأ يريد الله ألا يجعل لهم حظاً في الآخرة

ولهم عذاب عظيم إن الذين اشتروا الكفر بالآيمان لن يضروا الله شيأ ولهم عذاب أليم ولا يحسبن الذين كفروا أنما على اللهم خسر لانفسهم انما على اللهم ليزدادوا اثماً ولهم عذاب مهين ما كان الله ليزر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يغير الخبيث من الطيب وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء فآمنوا بالله ورسوله وان تؤمنوا وتتقوا فلكم أجر عظيم ولا يحسبن الذين يخاونون عما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم بل هو شر لهم سيطوقون ما خلوأ به يوم القيامة والله ميراث السموات والارض والله بما تعملون خبير لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء سنكتب ما قالوا وقتلهم الانبياء بغير حق ونقول ذوقوا عذاب الحريق ذلك بما قدمت أيديكم وأن الله ليس بظلام للعبيد الذين قالوا ان الله عهد الينا ألا نؤمن برسوله حتى يأتيانا بقرآن تأكله النار قل قد جاءكم رسل من قبلي بالبينات وبالذي قلتم فلم قتلتموهم ان كنتم صادقين فان كذبوك فقد كذب رسل من قبلك جاؤا بالبينات والزبر والكتاب المنير كل نفس ذائقة الموت وانما توفون أجوركم يوم القيامة فنزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور لتبسلون في أموالكم وأنفسكم ولتسمعن

القرآن في قراءة قوله وقاتلوا وقتلوا فقرأه بعضهم وقتلوا وقتلوا بالتخفيف بمعنى أنهم قتلوا من قتلوا من المشركين وقرأ ذلك آخرون وقاتلوا وقتلوا بتشديد قتلوا بمعنى أنهم قاتلوا المشركين وقتلهم المشركون بعضا بعد بعض وقتلوا بعد قتل وقرأ ذلك عامة قراء المدينة وبعض الكوفيين وقاتلوا وقتلوا بالتخفيف بمعنى أنهم قاتلوا المشركين وقتلوا وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين وقتلوا بالتخفيف وقاتلوا بمعنى أن بعضهم قتل وقاتل من بقي منهم والقراءة التي لا أستحيز أن أعدوها إحدى هاتين القراءتين وهي وقاتلوا وقتلوا بالتخفيف أو وقتلوا بالتخفيف وقاتلوا لانها القراءة المنقولة نقل وراثه وما عداها مافساد وبأى هاتين القراءتين التي ذكرت أنى لا أستحيز أن أعدوها قارئ فصيب في ذلك الصواب من القراءة لاستفاضه القراءة بكل واحدة منهما في قراء الاسلام مع اتفاق معنيهما **﴿ لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد متاع قليل ثم مأواهم جهنم وبئس المهاد ﴾** يعني بذلك جل ثناؤه ولا يغرنك يا محمد تقلب الذين كفروا في البلاد يعني تسرفهم في الارض وضربهم فيها كما **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد يقول ضربهم في البلاد فنهى الله تعالى ذكره به صلى الله عليه وسلم عن الاغترار بضربهم في البلاد وما هال الله اياهم مع شركهم وجحودهم ونعمه وعبادتهم غيره وخرج الخطاب بذلك للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى به غيره من أتباعه وأصحابه كما قد بينا فيما مضى قبل من أمر الله ولكن كان بأمر الله صادعا والى الحق داعيا ونحو الذي قلنا في ذلك قال قتادة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد والله ما غروا نبي الله ولا وكل اليهم شيأ من أمر الله حتى قبضه الله على ذلك وأما قوله متاع قليل فانه يعني أن تقلبهم في البلاد وتصرفهم فيها متعة يمتعون بها قليلا حتى يبلغوا آجالهم فتخترمهم منياتهم ثم مأواهم جهنم بعد ما تم والمأوى المصير الذي يأوون اليه يوم القيامة فيصرون فيه ويعنى بقوله وبئس المهاد وبئس الفراش والمضجع جهنم **﴿ القول في تأويل قوله ﴾** لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها لا من عند الله وما عند الله خير لا يبرار يعني بذلك جل ثناؤه لكن الذين اتقوا ربهم لكن الذين اتقوا الله بطاعته واتباع مرضاته في العمل بما أمرهم به واجتناب ما نهىهم عنه لهم جنات يعني بساكنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها يقول باقين فيها أبدا لا من عند الله يعني انزالا من الله اياهم فيها أنزلهموها ونصب نزل على التفسير من قوله لهم جنات تجري من تحتها الانهار كما يقال لك عند الله جنات تجري من تحتها الانهار ثوابا وكما يقال هو لك صدقة وهو لك هبة وقوله من عند الله يعني من قبل الله ومن كرامة الله اياهم وعطاياهم لهم وقوله وما عند الله خير لا يبرار يقول وما عند الله من الحياة والكرامة وحسن المآب خير لا يبرار مما يتقلب فيه الذين كفروا فان الذي يتقلبون فيه زائل فان وهو قليل من المتاع خسيس وما عند الله خير من كرامته لا يبرار وهم أهل طاعته باق غير فان ولا زائل **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن زيد يقول في قوله وما عند الله خير لا يبرار قال لن يطيع الله **حدثنا** الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن الأعمش عن خيشمة عن الاسود عن عبد الله

(١٩ - ابن جرير رابع) من الذين أتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الأمور وإذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تسكتونه فنبذوه وراعهظهورهم راشروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشترون لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولهم عذاب أليم والله ملك السموات والارض والله

على كل شيء قدير ﴿القرآن ولا يحزنك من الأفعال حيث كان الاقوله لا يحزنهم الفزع الا كبرنافع ومثله ليحزنتي وليحزن الذين آمنوا وقرأ
يزيد على ضده الباؤون بفتح الباء وضم الراء ولا خلاف في مثل يحزنون ولا تحزن مما هو لازم ولا يحسبن وثلاثة بعدها بالياء التختانية مع ضم
الباء في تحسبنهم أبو عمرو وابن كثير وقرأ حرة (١٤٦) كلها ابتداء الخطاب وقرأ أبو جعفر ونافع وابن عامر ويعقوب كلها بالتختانية الا قوله

فلا تحسبنهم فانها بالتاء وفتح الباء
الباؤون الاوليان على الغيبة
والاخر يان بالخطاب يميز بالتشديد
حيث كان حرة وعلى وخلف
وسهل ويعقوب عياش مخير
الباؤون خفيف بفتح الباء وكسر
الميم يعملون خبر بياء الغيبة ابن
كثير ويعقوب وأبو عمرو لقد سمع
وبابه مدغما أبو عمرو وحرة وعلى
وخلف وهشام سيكتب بضم الباء
وفتح التاء وقتلهم برفع اللام ويقول
على الغيبة حرة الباؤون بالنون فيهما
على التكلم ونصب اللام في وقتلهم
وبالزبر ابن عامر وبالسكتاب الحلواني
عن هشام الباؤون بغير إعادة الخافض
فيهما زح عن مدغما شجاع
وأبو شعيب من طريق العطار
وابن مهران لم يمدغمه ولا يكتمونه
بالياء فيهما لانهم غيب ابن كثير وأبو
عمرو ويعقوب غير رويس وأبو بكر
وحامد الباؤون بقاء الخطاب فيهما
على حكاية مخاطبتهم * الوقوف في
الكفرج لا ابتداء بان ولا احتمال
اضمار اللام أو الفاء شيئا ط في
الآخرة ج لعطف المختلفتين مع
اتحاد مقصود الكلام عظيم ه شيئا ج
لما ذكر في الآخرة ط أليم ه لانفسهم
ط اثما ج لما ذكر أيضا مهين ه
من الطيب ط ورسله ط عظيم ه
خير لهم ط شر لهم ط القيامة ط
والارض ط خبير ه أغنياء م
لئلا يصير ما بعده من مقولهم ومن

قال ما من نفس برة ولا فاجرة الا والموت خير لها ثم قرأ عبد الله وما عند الله خير لا يزال روقر هذه الآية
ولا يحسبن الذين كفروا أنما على لهم خيرا لانفسهم ه حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن
أبي جعفر عن فرج بن فضالة عن لقمان عن أبي الدرداء أنه كان يقول ما من مؤمن الا والموت خير
له وما من كافر الا والموت خيره ومن لم يصدقني فان الله يقول وما عند الله خير لا يزال روقر هذه الآية
يحسبن الذين كفروا أنما على لهم خيرا لانفسهم انما على لهم ليزدادوا اثما ه القول في تأويل
قوله ﴿وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم خاشعين لله لا يشترون
بآيات الله ثمنا قليلا﴾ اختلف أهل التأويل فيمن عني بهذه الآية فقال بعضهم عني بها أصحمة
النجاشي وفيه أنزلت ذكر من قال ذلك ه حدثنا عصام بن زياد بن رواد بن الجراح قال
ثنا أي قال ثنا أبو بكر الهذلي عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن جابر بن عبد الله أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال أخرجوا فصولوا على أخ لكم فصلي بنا فأكبر أربع تكبيرات فقال هذا النجاشي
أصحمة فقال المنافقون انظروا الى هذا يصلي على عليج نصراني لم يره قط فانزل الله وان من أهل الكتاب
لمن يؤمن بالله ه حدثنا ابن بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أبي عن قتادة أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال ان أباكم النجاشي قدمات فصلوا عليه قالوا يصلي على رجل ليس بمسلم قال فنزلت وان من
أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم خاشعين لله قال قتادة فقالوا فانه كان
لا يصلي الى القبلة فانزل الله والله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجه الله ه حدثنا بشر قال ثنا يزيد
قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم ذكر
لنا أن هذه الآية نزلت في النجاشي وفي ناس من أصحابه آمنوا بنبي الله صلى الله عليه وسلم وصدقوا به
قال وذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم استغفر للنجاشي وصلى عليه حين بلغه موته قال لأصحابه
صلوا على أخ لكم قدمات بغير بلادكم فقال أناس من أهل النفاق يصلي على رجل مات ليس من أهل
دينه فانزل الله هذه الآية وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم خاشعين لله
لا يشترون بآيات الله ثمنا قليلا أولئك لهم أجرهم عند ربهم ان الله سريع الحساب ه حدثنا
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وان من أهل الكتاب لمن
يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم قال نزلت في النجاشي وأصحابه ممن آمن بالنبي صلى الله عليه
وسلم واسم النجاشي أصحمة ه حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال قال عبد الرزاق وقال ابن عيينة اسم
النجاشي بالعربية عطية ه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال لما
صلى النبي صلى الله عليه وسلم على النجاشي طعن في ذلك المنافقون فنزلت هذه الآية وان من أهل
الكتاب لمن يؤمن بالله الى آخر الآية وقال آخرون بل عني بذلك عبد الله بن سلام ومن معه ذكر من
قال ذلك ه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال نزلت يعني هذه
الآية في عبد الله بن سلام ومن معه ه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني ابن زيد في قوله
وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم الآية كلها قال هو لا عيب ودوقال
آخرون بل عني بذلك مسلمة أهل الكتاب ذكر من قال ذلك ه حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا

شبل
قرأ بضم الباء فوقه مطلق بغير حق ج لمن قرأ ويقول بالياء لان التقدير يقول الله أو يقول الزبانية فلا
ينعطف على قوله سيكتب مع اتساق المعنى الحريق ه للعبيد ج ه لاحتمال الصفة وأن يكون المراد هم الذين والوقوف أولى لانه لا يظلم العبيد
مطلقا العبيد الموصوفة نعم لو كان بدلا من الذين قالوا ان الله فقير صرح تأكله النار ط صادقين ه المنير ه الموت ط يوم

القيامة ط لابتداء شرط في أمر معظم فقد فاز ط الغرور ه كثيرا ط الامور ه ولا تكتفونه ز لاشن الجملتين وان اتفقتا لم يكن النبذ متصلا بأخذ الميثاق فلم يضاف الى طرف اذ قليلا ط يشتركون ه من العذاب ج لما ذكرنا ه والارض ط قديره * (التفسير) نزلت في كفار قريش وانه تعالى جعل رسوله آمنا من شرهم وأتاح العاقبة له وان جمعوا (١٤٧)

على الايمان كلها وقيل في المنافقين ومسايرتهم هي أنهم كانوا يخوفون المؤمنين بسبب واقعة أحد ويؤيسونهم من النصر والظفر ويربما يقولون ان محمد الطالب ملك فتارة يكون الامر له وتارة يكون عليه ولو كان رسولا ما غلبه أحد وقيل ان قوما من الكفار أسلموا ثم ارتدوا خوفا من قريش فاغتم النبي صلى الله عليه وسلم لذلك فبين الله تعالى أن ردتهم لا تؤثر في حقوق ضرر بك ونصر بعضهم هذا القول بأن المسارعة وهي شدة الرغبة في الكفر انما تناسب من كفر بعد الايمان المستمر على الكفر وبأن ارادته أن لا يجعل لهم حظا في الآخرة انما تليق بمن آمن فاستوجب الحظ ثم أحبط وبأن الحزن انما يكون على فوات أمر مقصود وذلك هو ما قدر النبي صلى الله عليه وسلم من الانتفاع بايمانهم أو انتفاعهم بالايمان فبين الله تعالى أنه لا يلحق بسبب فوات ذلك ضرر بالدين وأن وبال ذلك يعود عليهم كما دل عليه بقية الآية فان قيل الحزن على كفر الكافر وعلى معصية العاصي طاعة فكيف نهى نبي الله عن ذلك فالجواب أنه نهى عن الاسراف في الحزن بحيث يأتي عليه ونظيره لعكس باخع نفسك ألا يكون مؤمنا أو المراد لا يحزنوا خوفا أن يضره ويعينوا عليه انهم لن يضر والله

شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم من الهدى والنصاري وهم مسلمة أهل الكتاب * وأولى هذه الأقوال بتأويل الآية ما قاله مجاهد وذلك أن الله جل ثناؤه عم بقوله وان من أهل الكتاب أهل الكتاب جميعا فلم يخص منهم النصاري دون اليهود ولا اليهود دون النصاري وانما أخبر أن من أهل الكتاب من يؤمن بالله وكلا الفريقين أعني اليهود والنصارى من أهل الكتاب * فان قال قائل فما أنت قائل في الخبر الذي روي عن جابر وغيره أنها نزلت في النجاشي وأصحابه قيل ذلك خبر في اسناده نظروا لو كان صحيحا لاسلك فيه لم يكن لما قلنا في معنى الآية خلاف وذلك أن جابرا ومن قال بقوله انما قالوا نزلت في النجاشي وقد نزل الآية في الشيء ثم يعبر بها كل من كان في معناه فالآية وان كانت نزلت في النجاشي فان الله تبارك وتعالى قد جعل الحكم الذي حكم به للنجاشي حكما لجميع عباده الذين هم بصفة النجاشي في اتباعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والتصديق بما جاءهم به من عند الله بعد الذي كانوا عليه قبل ذلك من اتباع أمر الله فيما أمر به عباده في الكتابين التوراة والانجيل فاذ كان ذلك كذلك فتأويل الآية وان من أهل الكتاب التوراة والانجيل لمن يؤمن بالله فيقربوا وحده انيته وما أنزل اليكم أي المؤمنين يقول وما أنزل اليكم من كتابه ووحيه على لسان رسوله محمد صلى الله عليه وسلم وما أنزل على أهل الكتاب من الكتاب وذلك التوراة والانجيل والزبور خاشعين لله يعني خاضعين لله بالطاعة مستكينين لهم امتثالين كما حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني ابن زيد في قوله خاشعين لله قال الخاشع المتذل لله الخائف ونصب قوله خاشعين لله على الحال من قوله لمن يؤمن بالله وهو حال مما في يؤمن من ذكر من لا يشتركون بآيات الله ثمنا قليلا يقول لا يحرفون ما أنزل اليهم في كتبه من نعت محمد صلى الله عليه وسلم فيبدلونه ولا غير ذلك من أحكامه وحيجه فيه لعرض من الدنيا خسيس يعطونه على ذلك التبدل وابتغاء الرياسة على الجهال ولكن ينقادون للحق فيعملون بما أمرهم الله به فيما أنزل اليهم من كتبه وينتهون عما نهاهم عنه فيها ويؤثرون أمر الله تعالى على هوى أنفسهم القول في تأويل قوله ﴿أولئك لهم أجرهم عند ربهم ان الله سريع الحساب﴾ يعني بذلك جل ثناؤه أولئك لهم أجرهم هؤلاء الذين يؤمنون بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم لهم أجرهم عند ربهم يعني لهم عوض أعمالهم التي عملوها وثواب طاعتهم ربهم فيما أطاعوه فيه عند ربهم يعني مدخور ذلك لهم ليد به حتى يصير واليه في القيامة فيوفهم ذلك ان الله سريع الحساب وسرعة حسابه تعالى ذكره أنه لا يخفى عليه شيء من أعمالهم قبل أن يعملوها وبعد ما عملوها فلا حاجة به الى احصاء عدد ذلك فيقع في الاحصاء ابطاء فلذلك قال ان الله سريع الحساب القول في تأويل قوله ﴿يا أيها الذين آمنوا صبروا وصابروا ورابطوا﴾ اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك اصبروا على دينكم وصابروا والكفار ورابطوهم ذكر من قال ذلك حدثنا المتشئ قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن ابن المبارك بن فضالة عن الحسن انه سمعه يقول في قول الله يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا قال أمرهم أن يصبروا على دينهم ولا يدعوه لشدة ولا رياء ولا سراء ولا ضراء وأمرهم أن يصابروا والكفار وأن يربطوا المشركين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن

أي دينه شيئا من الضر يريد الله ألا يجعل لهم حظا في الآخرة فيه دليل على أن ارادة الله تتعلق بالعدم وتنصيص على أن الخير والشر والنفع والضرر ارادة الله ومعنى قوله ولهم عذاب عظيم أنه كما لاحظ لهم من منافع الآخرة فلهم حظ عظيم من مضارها وفي الاخبار عن ارادة عدم الجعل دون الاخبار عن عدم الجعل اشعار بأن استحقاقهم للحرمان بلغ الى حد أراد أن يحرمهم وان الداعي

الى تعذيبهم خلص خلوصا لم يبق معه صارف البتة ثم أنزل في اليهود خاصة وهو الاشبه أوفى الكفار عامة ان الذين اشتروا الآية والغرض
تأكيده تقوية قلب الرسول كأنه قيل ان أكثرهم ينادونك في الدين لاجل شبهة لهم بل بناء على الحسد والمنازعة في منصب الدنيا ومن كان
عقله هذا القدر وهو أن يسبح بالقليل (١٤٨) من الدنيا السعادة الكثيرة في الآخرة كان في غاية الحساسة ومثله لا يقدر على الحاق

الضرر بالغير ولو قيل ان الآية في
المرتدين فالمعنى أن اختيار دين بعد
دين ثم الارتداد على العقيمين يدل على
الاضطراب وضعف الرأي والانسان
المضطرب الحال لا قدرته على اتصال
الضرر الى الغير ثم بين أن بقاء
النافقين المتخلفين عن الجهاد
والكفار الذين بقوا بعد شهادة
أحد لا خير فيه فقال ولا يحسبن من
قرأ بالياء ففعله الذين كفروا
فاعمل وان مع ما في حيزه سادس
مفعوليه ومن قرأ بقاء الخطاب
فالذين كفروا مفعول أول وان مع
ما في حيزه بدل منه وصح الابدال
وان لم يعض الأحاد المفعولين لان
المبدل في حكم المنهى الأثر لا تقول
جعلت متاعك بعضه فوق بعض
مع امتناع السكوت على متاعك
والتقدير ولا تحسبن الذين كفروا
أن املائي خير لهم على أن ما مصدرية
ويجوز أن يقدر مضاف محذوف
أي لا تحسبنهم أصحاب أن الاملاء
خير لهم أو لا تحسبن حال الذين
كفروا أن الاملاء خير لأنفسهم قال
الاصمعي يقال املى عليه الزمان أي
طال وأملى له أي طوّل له وأمهله
قال أبو عبيدة ومنه الملالا أرض
الواسعة الطويلة والمالوان الليل
والنهار ويقال أقت عنده ملاوة
من الدهر أي حينا وبرهة وانما
نصب على التمييز وفي وصف العذاب
أولا بالعظم ثم بالآلم ثم بالاهانة

قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا صبروا وصابروا وصابروا على طاعة الله وصابروا أهل
الضلالة ورابطوا في سبيل الله واتقوا الله لعلكم تفلحون **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد
الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله صبروا وصابروا ورابطوا يقول صابر والمشركون ورابطوا
في سبيل الله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح أصبروا على الطاعة
وصابروا أعداء الله ورابطوا في سبيل الله **حدثني** يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا
جوهر عن الخخاك في قوله أصبروا وصابروا ورابطوا قال أصبروا على ما أمرتم به وصابروا والعدو
ورابطوهم وقال آخرون معنى ذلك أصبروا على دينكم وصابروا وعدى أياكم على طاعتكم
ورابطوا أعداءكم ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني أبو جعفر عن محمد
ابن كعب القرظي أنه كان يقول في هذه الآية أصبروا وصابروا ورابطوا يقول أصبروا على دينكم
وصابروا والوعد الذي وعدتكم ورابطوا وعدوكم حتى يترك دينه لدينكم وقال آخرون معنى
ذلك أصبروا على الجهاد وصابروا وعدوكم ورابطوهم ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق
قال ثنا جعفر بن عون قال أخبرنا هشام بن سعد عن زيد بن أسلم في قوله أصبروا وصابروا ورابطوا قال
أصبروا على الجهاد وصابروا وعدوكم ورابطوا على عدوكم **حدثني** المثنى قال ثنا مطرف بن عبد الله
المري قال ثنا مالك بن أنس عن زيد بن أسلم قال كتب أبو عبيدة بن الجراح الى عمر بن الخطاب
فذكر له جموعا من الروم وما يتخوف منهم فكتب اليه عمر أما بعد فإنه مهم منزل بعبد مؤمن منزلة
شدة يجعل الله بعده هافر جاوانه لن يغلب عسر يسرين وان الله يقول في كتابه يا أيها الذين آمنوا
أصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون وقال آخرون معنى ورابطوا أي رابطوا على
الصلوات أي انتظروها واحدة بعد واحدة ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا سويد قال
أخبرنا ابن المبارك عن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير قال ثني داود بن صالح قال قال لي أبو سلمة
ابن عبد الرحمن يا ابن أخي هل تدري في أي شيء نزلت هذه الآية أصبروا وصابروا ورابطوا قال قلت
لا قال انه يا ابن أخي لم يكن في زمان النبي صلى الله عليه وسلم غزو رباط فيه ولكنه انتظار الصلاة
خلف الصلاة **حدثني** أبو السائب قال ثنا ابن فضيل عن عبد الله بن سعيد المقبري عن جده عن
شرحبيل عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أدلكم على ما يكفر الله به الذنوب
والخطايا اسباغ الوضوء على المكاره وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلك الرباط **حدثنا** موسى بن سهل
الرملي قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا محمد بن مهاجر قال ثني يحيى بن يزيد عن زيد بن أبي أنيسة عن
شرحبيل عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أدلكم على ما يحو الله به
الخطايا ويكفر به الذنوب قال قلنا بلى يا رسول الله قال اسباغ الوضوء في أما كنها وكثرة الخطا الى
المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلك الرباط **حدثنا** أبو كريب قال ثنا خالد بن مخلد قال ثنا
محمد بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ألا أدلكم على ما يحط الله به الخطايا ويرفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال اسباغ الوضوء عند
المكاره وكثرة الخطا الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلك الرباط فذلك الرباط **حدثنا**

تدرج من الآهون الى الأشق وفيه من الوعيد والسخط ما لا يخفى قالت الاشاعرة ههنا ان اطالة المسدة من
فعل الله لا محالة والاية دللت على أنها ليست بتخيير ففيه دلالة على أنه سبحانه فاعل الخير والشر وأيضا انه نص على أن الغرض من هذا
الاملاء أن يزدادوا انما فاذن الكفر والمعاصي بإرادة الله وأيضا أخبر عنهم أنه لا خير لهم فيه وأنهم لا يحصلون منه الا على ازيدا الى

والاشتم والاتبان بخلاف خبر الله تعالى محال فعلنا أنهم مجبورون على ذلك في صورة مختارين أجابت المعتزلة بأن المراد أن هذا الاملاء ليس خبراً من موت الشهداء إذا لا يمتن تمة قصة أحد لا أنه ليس بخير مطلقاً وزيف بأن بناء المبالغة لا يجوز ذكره الامع المفضل عليه لكنه لم يذكر فعلنا أنه لنفي الخيرية لالنفي كونه خيراً من شيء آخر وعن الثاني أن (١٤٩) ازدياد الاشتم علة للاملاء وليس كل علة بغرض

كقولك فعدت عن الغزو والعجز

والفاقة ومثله وجعوا والله أناداً ليضلوا وهم ما فعلوا ذلك الاضلال ويقال ما كانت موعظتي لك الا للزيادة في عماديتك في النفي اذا كانت عاقبة الموعظة ذلك ورد بان حل اللام على لام العاقبة عدول عن الظاهر على أننا علم بالبرهان أن علمه تعالى بانهم من زادون انما على تقدير الامهال علة قاعلية لازديادهم انما فكان تعالى فاعلا لازدياد ومن يدا له قالوا في الكلام تقديم وتأخير وترتيبه لا يحسن الذين كفروا انما على لهم ليزدادوا انما انما على لهم خيراً لانفسهم وبعضه قراءة يحيى بن وثاب بكسر ان الاولى وفتح الثانية ورتبان التقديم والتأخير خلاف الاصل والقراءة الشاذة لا اعتداد بها مع أن الواحدى أنكرها ثم انه تعالى أخبر أنه لا يجوز في حكمته أن يترك المؤمنين على ما هم عليه من اختلاط المخلص بالنافق ولكنه يعزل أحد النفسين عن الآخر بالقائه الحوادث وابداء الوقائع كما في قصة أحد

لله در النائمات فانها

صدأ اللثام وصيقل الاحرار

فقال ما كان الله ليذرا اللام لتأكيد النفي والخطاب في أنتم للمصدقين جميعاً من أهل الاخلاص والتفان خوطبوا بأنه ما كان في حكمة الله

أن يترك المخلصين منكم على الحال التي أنتم عليها من اختلاط بعضكم ببعض ومازومير لغتان فزت الشيء بعضه من بعض أميزه ميزاً وميزته ميزاً وفي الحديث من ما زأذى عن الطريق فهو له صدقة ووجه ولفظ الطيب والخبيث وإن كان مفرداً لأنه للجنس والمراد جميع المنافقين من المؤمنين وانما قدم الخبيث على الطيب ليقع فعل الميز عليه ليعلم أنه المطرغ من الشيثين الملقى لرداءه فان الميز يقع على الادون والاهون وبم

القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا اسمعيل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه * وأولى التأويلات بتأويل الآية قول من قال في ذلك يا أيها الذين آمنوا يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله اصبروا على دينكم وطاعوا بكم وذلك أن الله لم يخص من معاني الصبر على الدين والطاعة شيئاً فيجوز ان حرجه من ظاهراً التنزيل فلذلك قلنا انه عنى بقوله اصبروا الامر بالصبر على جميع معاني طاعة الله فيما أمر ونهى صعباً وشديداً وسهلاً وخفيفاً وصاحبوا يعنى وصابروا أعداءكم من المشركين وانما قلنا ذلك أولى بالصواب لان المعروف من كلام العرب في المفاعلة أن تكون من فريقين أو اثنين فصاعداً ولا تكون من واحد الا قليلاً في أحرف معدودة واذ كان ذلك كذلك فاعلم المؤمنون أن يصابروا وغيرهم من أعدائهم حتى يظفرهم الله بهم ويعلى كلمته ويخزي أعداءهم والايك عدوهم أصبر منهم وكذلك قوله وربطوا معناه وربطوا أعداءكم وأعداء دينكم من أهل الشرك في سبيل الله وأرى أن أصل الرباط ارتباط الخيل للعدو كما ارتباط عدوهم لهم خيلهم ثم استعمل ذلك في كل مقيم في ثغر يدفع عن وراءه من أراد من أعدائهم بسوء ويحمي عنهم من بينه وبينهم ممن بغاهم بشر كان ذا خيل قد ارتبطها أو ذار جلة لا مركب له وانما قلنا معنى وربطوا وربطوا أعداءكم وأعداء دينكم لان ذلك هو المعنى المعروف من معاني الرباط وانما توجه الكلام الى الاغلب المعروف في استعمال الناس من معانيه دون الخفي حتى يأتي بخلاف ذلك ما يوجب صرفه الى الخفي من معانيه حجة يجب التسليم لها من كتاب أو خبر عن الرسول صلى الله عليه وسلم أو إجماع من أهل التأويل في القول في تأويل قوله (واتقوا الله لعلكم تفلحون) يعنى بذلك تعالى ذكره واتقوا الله أيها المؤمنون واحذروه أن تخالفوا أمره وتتقدموا عليه لعلكم تفلحون يقول تفلحوا فتباقوا في نعيم الابد وتنجحوا في طلباتكم عنده كما حد ثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني أبو صخر عن محمد بن كعب القرظي أنه كان يقول في قوله واتقوا الله لعلكم تفلحون واتقوا الله فيما بيني وبينكم لعلكم تفلحون غدا اذا القيتموني * آخر تفسير سورة آل عمران

القول في تفسير السورة التي يذكر فيها النساء

بسم الله الرحمن الرحيم

القول في تأويل قوله عز وجل (يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة) قال أبو جعفر يعنى بقوله تعالى ذكره يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة احذروا أيها الناس ربكم في أن تخالفوه فيما أمركم وفيما نهاكم فيعمل بكم من عقوبته ما لا قبل لكم به ثم وصف تعالى ذكره نفسه بأنه المتوحد بخلق جميع الانام من شخص واحد وعرف عباده كيف كان مبتدأ انشائه ذلك من النفس الواحدة ومنهمهم بذلك على أن جميعهم بنو رجل واحد وأم واحدة وأن بعضهم من بعض وأن حق بعضهم على بعض واجب وجوب حق الاخ على أخيه لاجتماعهم في النسب الى أب واحد وأم واحدة وأن الذي يلزمهم من رعاية بعضهم حق بعض وإن بعد التلاقي في النسب الى الأب الجامع بينهم مثل الذي يلزمهم من ذلك في النسب الأدنى وعاطفاً بذلك بعضهم على بعض ليتماصفوا ولا يتظالموا وليبذل القوي من نفسه للضعيف حقه بالمعروف على ما ألزمه الله

أن يترك المخلصين منكم على الحال التي أنتم عليها من اختلاط بعضكم ببعض ومازومير لغتان فزت الشيء بعضه من بعض أميزه ميزاً وميزته ميزاً وفي الحديث من ما زأذى عن الطريق فهو له صدقة ووجه ولفظ الطيب والخبيث وإن كان مفرداً لأنه للجنس والمراد جميع المنافقين من المؤمنين وانما قدم الخبيث على الطيب ليقع فعل الميز عليه ليعلم أنه المطرغ من الشيثين الملقى لرداءه فان الميز يقع على الادون والاهون وبم

يحصل هذا الميزان بالحق والمصائب كالقتل والهزيمة وكادعاهم النبي صلى الله عليه وسلم إلى الخروج مع ما بهم من القروح فبمثل ذلك يظهر الثابت من المتزلزل والساکن من المتقلقل وقيل بأعلاء كلمة الدين وقلة شوكة المخالفين ليظهر على الدين كله وقيل بالوحي إلى نبيه ولهذا أوردفه بقوله وما كان الله ليطلعكم على الغيب (١٥٠) ولكن الله يجتبي أي يصطفى ويختار من رسله من يشاء وبناء الكلام على ثلاث مراتب

الاولى أن هذا المنصب الذي استأثر الله تعالى بعلمه لا يليق بكل أحد منكم وإنما هو مخصوص بالمصطفين من عبيده الثانية أن الرسول أيضا لا يعلم المغيبات بان يطلع عليها من تلقاء نفسه وبخاصية فيه ولكنه اتمايعلم ذلك من طريق الوحي واطلاع الله تعالى إياه عليه أن هذا مؤمن وذالك منافق الثالثة أن هذا أيضا يختص ببعض الرسل وفي بعض الاوقات حسب مشيئته وادته فأمنوا بالله ورسوله ومن جملة الايمان بالله أن تعتقده وحده علام الغيوب ومن جملة الايمان بالرسول أن تعلمهم منازلهم بان تعلمهم عبيدا مصطفين لا يعلمون من الغيب الا ما علمهم الله تعالى ووجه النظم على القول الاول لا تظنوا أن هذا التمييز يحصل بان يطلعكم الله على غيبه ويقول ان فلان مؤمن وفلان منافق فان سنة الله جارية بانه لا يطلع العوام على غيبه ولا يكون لهم سبيل إلى معرفة الامور الا بالامتحان والقرائن المفيدة للظن الغالب ولكنه يصطفى من رسله من يشاء فيعلمهم أن هذا مؤمن وذالك منافق ويختارهم للرسالة ووضع التكليف الشاقة التي عليها يتميز الفريقان ويخلص أهل الوفاء من أهل الجفاء أو المراد ما كان الله ليطلعكم كلكم عالمين بالغيب من حيث يعلم الرسول حتى تصيروا مستغنيين عن الرسول ولكنه يخص من يشاء بالرسالة ثم يكلف الباقي طاعة هؤلاء الرسل

له فقال الذي خلقكم من نفس واحدة يعني من آدم كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما خلقكم من نفس واحدة فمن آدم صلى الله عليه وسلم حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة يعني آدم صلى الله عليه وسلم حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن رجل عن مجاهد خلقكم من نفس واحدة قال آدم ونظيره قوله من نفس واحدة والمعنى به رجل قول الشاعر

أبوك خليفة ولده أخرى * وأنت خليفة ذاك الكمال

فقال ولده أخرى وهو يريد الرجل فأنت اللفظ الخليفة وقال تعالى ذكره من نفس واحدة لتأنيث النفس والمعنى من رجل واحد ولو قيل من نفس واحد وأخرج اللفظ على التذكير للمعنى كان صوابا في القول في تأويل قوله جل ثناؤه ﴿وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء﴾ يعني بقوله جل ثناؤه وخلق منها زوجها وخلق من النفس الواحدة زوجها يعني بالزوج الثاني لها وهو فيما قال أهل التأويل امرأتها حواء ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وخلق منها زوجها قال حواء من قصيرى آدم وهو نائم فاستيقظ فقال أنا بالنسبة امرأته حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وخلق منها زوجها يعني حواء خلقت من آدم من ضلع من أضلاعه حدثني موسى بن هرون قال أخبرنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي قال أسكن آدم الجنة فكان يعيش فيها وحشا ليس له زوج يسكن اليها فنام نومة فاستيقظ فاذا عند رأسه امرأة قاعده خلقها الله من ضلعه فسألهما أنت قالت امرأته قال ولم خلقت قالت لتسكن إلى حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق قال ألقى على آدم صلى الله عليه وسلم السنة فيما بلغنا عن أهل الكتاب من أهل التوراة وغيرهم من أهل العلم عن عبد الله بن العباس وغيره ثم أخذ ضلعاً من أضلاعه من شقه الأيسر ولا ثم مكانه وآدم نائم لم يهب من نومه حتى خلق الله تبارك وتعالى من ضلعه تلك زوجته حواء فسأها امرأته ليسكن اليها فلما كشفت عنه السنة وهب من نومه وآها إلى جنبه فقال فيما يزعمون والله أعلم لحى ودعى وزوجتى فسكن اليها حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وخلق منها زوجها جعل من آدم حواء وأما قوله وبث منها رجالا كثيرا ونساء فانه يعني ونشر من مائة من آدم وحواء رجالا كثيرا ونساء قدر آهم كما قال جل ثناؤه كالفرأش المبثوث يقال منه بث الله الخلق وأبشهم وبثو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وبث منها رجالا كثيرا ونساء وبث خلق في القول في تأويل قوله جل ثناؤه ﴿واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام﴾ اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءه عامة قراء أهل المدينة والبصرة تساءلون بالتشديد يعني تساءلون ثم أدغم أحدى التاء في السين فجعلها ماسينا مشددة وقراء بعض قسراء الكوفة تساءلون بالتخفيف على مثال تفاعلاون

وهما

حتى تصيروا مستغنيين عن الرسول ولكنه يخص من يشاء بالرسالة ثم يكلف الباقي طاعة هؤلاء الرسل

فأمنوا بالله ورسوله كلهم لأن طريق ثبوت نبوتهم واحد فمن أقر بنبوة واحد منهم لزمه الاقرار بنبوة كلهم ثم اتبعه الوعد بالشواب فقال وان تؤمنوا وتتنوا فلكم أجر عظيم قال السدي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضت على أمي في صورها كما عرضت على آدم وأعلنت من

يؤمن بي ومن يكفر قبل ذلك المنافقين فاستهزؤا فقالوا زعم محمد أنه يعلم من يؤمن به ومن يكفرون نحن معه ولا يعبرنا فانزل الله ما كان الله ليدثر المؤمنين وقال الكلبى قالت قریش تزعم يا محمد أن من خالفك فهو في النار والله عليه غضبان وأن من اتبعك على دينك فهو من أهل الجنة والله عنه راض فاخبرنا بمن يؤمن بك وعن لا يؤمن بك فنزلت وقال أبو العالية نزلت (١٥١) حين سأل المؤمنون أن يعطوا علامة يفرقون

بها بين المؤمنين والمنافق ثم انه عز من قائل لما بالغ في التحريض على بذل النفس في الجهاد حرص على بذل المال في سبيل الله فقال ولا تحسبن الذين يخلون من قسرا بقاء الخطاب قدر مضافا أي لا تحسبن بخل الذين يخلون هو خير الهمة وكذا من قرأ بالياء وجعل فاعله ضمير النبي أو أحد ومن جعل الموصول فاعلا فالملفوظ الاول محذوف للدلالة التقدير ولا تحسبن هؤلاء بخلهم هو خير او هو ضيغة الفصل قال الواحدى جهور المفسرين على أن هذه الآية نزلت في مانعي الزكاة لترتب الوعيد عليه وسوق الكلام في معرض الذم ولان تارك التفضل لو عذب بخيلا لم يتخلص الانسان من البخل الا باخراج جميع المال وفي حكم الزكاة سائر المصارف الواجبة كالانفاق على النفس وعلى الاقربين الذين يلزمه مؤنتهم وعلى المضطرو في الذب عن المسلمين اذا قصدهم عدو وتعين دفعهم بالمال وروى عطية عن ابن عباس أنها نزلت في أحبار اليهود الذين كتموا صفة محمد صلى الله عليه وسلم ونبوته وأراد بالبخل كتمان العلم الذي آتاهم الله وعلى هذا يكون عودا الى ما انجز منه الكلام الى قصة أحد وذلك هو شرح أحوال أهل الكتاب وبعضهم أن كثيرا من آيات بقية السورة فيهم وعلى هذا التفسير فعني سيطوقون ان الله تعالى يجعل

وهما قراءتان معروفتان ولغتان فصيحتان أعنى التخفيف والتشديد في قوله تساءلون به وبأى ذلك قرأ القارئ أصاب الصواب فيه لان معنى ذلك بأى وجهية قرئ غير مختلف وأما تأويله واتقوا الله أيها الناس الذي اذا سأل بعضكم بعضا سأل به فقال السائل للسؤال أسألك بالله وأنشدك بالله وأعزم عليك بالله وما أشبه ذلك يقول تعالى ذكره فكلما تعظمون أيها الناس ربكم بأستكم حتى تروا أن من أعطاكم عهدا فأنقضكموه فقد أتى عظيماف كذلك فعظموه بطاعتكم إياه فيما أمركم واجتنبكم ما نهاكم عنه واحذروا عقابه من مخالفتكم إياه فيما أمركم به أو نهاكم عنه كما حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جويبر عن الضحاك في قوله واتقوا الله الذي تساءلون به قال يقول اتقوا الله الذي تعاقدون وتعاهدون به حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع ابن أنس مثله حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال أخبرنا ججاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس تساءلون به قال تعاطفون به وأما قوله والارحام فان أهل التأويل اختلفوا في تأويله فقال بعضهم معناه واتقوا الله الذي اذا سألتم بينكم قال السائل للسؤال أسألك بالله وبالرحم ذكر من قال ذلك حديثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن منصور عن ابراهيم اتقوا الله الذي تساءلون به والارحام يقول اتقوا الله الذي تعاطفون به والارحام يقول الرجل يسأل بالله وبالرحم حديثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم قال هو كقول الرجل أسألك بالله أسألك بالرحم يعني قوله اتقوا الله الذي تساءلون به والارحام حديثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم اتقوا الله الذي تساءلون به والارحام قال يقول أسألك بالله وبالرحم حديثنا أبو كريب قال ثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم هو كقول الرجل أسألك بالرحم حديثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد اتقوا الله الذي تساءلون به والارحام قال يقول أسألك بالله وبالرحم حديثنا المثنى قال ثنا الجاني قال ثنا شريك عن منصور ومغيرة عن ابراهيم في قوله واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام قال هو قول الرجل أسألك بالله والرحم حديثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن معمر عن الحسن قال هو قول الرجل أنشدك بالله والرحم قال محمد وعلى هذا التأويل قول بعض من قرأ قوله والارحام بالخفض عطف بالارحام على الهاء التي في قوله به كأنه أرادوا اتقوا الله الذي تساءلون به وبالارحام فعطف بظاهر على مكنى مخفوض وذلك غير فصيح من الكلام عند العرب لانها لا تنسق بظاهر على مكنى في الخفض الا في ضرورة شعر وذلك لضيق الشعر وأما الكلام فلا شيء يضطر المتكلم الى اختيار المكروه من المنطق والردى في الاعراب منه ومما جاع في الشعر من رد ظاهر على مكنى في حال الخفض قول الشاعر

نعلق في مثل السوارى سيقونا * وما بينهما والكعب غوط نفائف

فعطف بالكعب وهو ظاهر على الهاء والالف في قوله بينهما وهي مكنية * وقال آخرون تأويل ذلك

في رقابهم طوقا من النار كقوله صلى الله عليه وسلم من شئ عن علم يعلمه فكتمه ألجم بلجام من نار والسرفية أنهم لم ينطقوا بأفواههم وألستهم بما يدل على الحق وعلى التفسير الاول فاما أن يكون محجولا على ظاهره وهو أن يجعل ما بخل به من الزكاة حية يطوقها في عنقه تنشه من قرنه الى قدمه وتنقر رأسه ويقول أنا مالك عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ما من رجل له مال لا يؤدي حق ماله الا جعل طوقا في عنقه

شجاعاً أقرع يفرضه وهو يتبعه ثم قرأ مصداقه من كتاب الله عز وجل ولا تحسبن الذين يبخلون الآية وعن ابن عمر قال قال صلى الله عليه وسلم ان الذي لا يؤدى زكاة ماله يخيل اليه ماله يوم القيامة شجاعاً أقرع له زبيبتان فيلزمه أي يطوقه يقول أنا كنزك وأما أن يكون على طريق التمثيل لا على أن عمة

(١٥٣)

يقلدها طوق الحمامة اذا جاء بهته يسبها ويذم وقال مجاهد معناه سيكافون أن يأثروا بما يخلوا به يوم القيامة ونظيره ما روى عن ابن عباس انه كان يقرأ وعلى الذين يطوقونه فسدية قال المفسرون يكافونه ولا يطيقونه أي يؤمرون باداء ما منعه حتى لا يمكنهم الاتيان به فيكون ذلك توبيخاً على معنى هلا فعلتم ذلك حين كان ممكناً والله ميراث السموات والارض وله ما فيها مما يتوارثه أهلها من مال وغيره فالهم يبخلون عليه بملكه ولا ينفقونه في سبيله ونظيره قوله وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه وقال كثير من المفسرين المقصود انه يبطل ملك جميع المالكين الا ملك الله فيصير كال ميراث قال ابن الانباري يقال ورث فلان علم فلان اذا تغرد به بعد أن كان مشاركاً له فيه ومثله وورث سليمان داود أي انفرد بذلك الامر بعد أن كان داود مشاركاً له فيه أو غالباً عليه والله بما تعملون خير من قرأ على الغيبة فظاهر أي يجازيهم على منعهم الحقوق ومن قرأ على الخطاب فلما انتفأت وهي أبلغ في الوعيد لان الغضب كانه تنساهي الى حد أقبل على الخطاب وشافه بالعتاب ثم شرع في حكاية شبه الطاعنين في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وذلك انه لما أمر بالانفاق في سبيل الله قالوا لو كان

واتقوا الله الذي تساءلون به واتقوا الارحام أن تقطعوهما ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام يقول اتقوا الله واتقوا الارحام لا تقطعوهما حديثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام ان الله كان عليكم رقيباً ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اتقوا الله وصلوا الارحام فانه أبقى لكم في الدنيا وخير لكم في الآخرة حديثنا علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قول الله واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام يقول اتقوا الله الذي تساءلون به واتقوا الله في الارحام فصلوها حديثنا أبو كريب قال ثنا هشيم عن منصور عن الحسن في قوله واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام قال اتقوا الله الذي تساءلون به واتقوه في الارحام حديثنا سفيان قال ثنا أي عن سفيان عن خفيف عن عكرمة في قول الله الذي تساءلون به والارحام قال اتقوا الارحام أن تقطعوهما حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام قال هو قول الرجل أنشدك بالله والرحم حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اتقوا الله وصلوا الارحام حديثنا المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الذي تساءلون به والارحام قال اتقوا الارحام أن تقطعوهما حديثنا المثني قال ثنا اسحق قال ثني أبو زهير عن جوير عن الخدك في قوله الذي تساءلون به والارحام قال يقول اتقوا الله في الارحام فصلوها حديثنا المثني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام قال يقول واتقوا الله في الارحام فصلوها حديثنا المثني قال ثنا اسحق عن عبد الرحمن بن أبي حماد وأخبرنا أبو جعفر الخزاز عن جوير عن الخدك أن ابن عباس كان يقرأ والارحام يقول اتقوا الله لا تقطعوهما حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس اتقوا الارحام حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال اتقوا الله الذي تساءلون به والارحام أن تقطعوهما حديثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واتقوا الله الذي تساءلون به واتقوا الارحام أن تقطعوهما وقرأ الذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل قال أبو جعفر وعلى هذا التأويل قرأ ذلك من قرأه نصيباً معني واتقوا الله الذي تساءلون به واتقوا الارحام أن تقطعوهما عطفها بالارحام في اعرابها بالنصب على اسم الله تعالى ذكره قال والقراءة التي لا نستحيز القارئ أن يقرأ غير هاء في ذلك النصب واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام معني واتقوا الارحام أن تقطعوهما لما قد بينا أن العرب لا تعطف بظاهر من الاسماء على مكني في حال الخفض الا في ضرورة شعر على ما قد وصفت قبل في القول في تأويل قوله ((ان الله كان عليكم رقيباً)) قال أبو جعفر يعني بذلك تعالى ذكره ان الله لم يزل عليكم رقيباً ويعني بقوله عليكم على الناس الذين قال لهم جيل ثنائياً أيها الناس اتقوا ربكم والمخاطب والغائب اذا اجتمع في الخبر فان العرب تخرج الكلام على الخطاب فتقول اذا خاطبت رجلاً واحداً أو جماعة فعلت هي وآخرون غيب معهم فعلاً فعلتم كذا وصنعتم كذا ويعني بقوله رقيباً حفيظاً

محمد صادقاً في أن الله تعالى يطلب من المال فهو اذن فقير ونحن أغنياء لكن الفقر على الله محال فمحمد غير صادق وأيضاً لو كان نبياً محصياً لكان انما يطلب المال لاجل أن يحيى نار من السماء فتحرقه كما كان في الازمنة السالفة فلما لم يفعل ذلك عرفنا أنه ليس بنبي فهذا بيان النظم وليس في الآية تعيين القائلين الا أن العلماء نسبوا هذا القول الى اليهود لعنهم الله لقولهم في موضع آخر يد الله مغلوله عنوا أنه يخيل وذلك

الجهل يناسب هذا الجهل ولان التشبيه غالب عليهم والقائل بالتشبيه لا يمكنه اثبات كونه تعالى قادرا على كل المقدورات واذا عجز عن اثبات هذا الاصل عجز عن بيان أنه غني ولما روى عكرمة ومحمد بن اسحق والسدي ومقاتل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب مع أبي بكر إلى يهود بني قينقاع يدعوهم إلى الاسلام وإلى اقام الصلاة وإيتاء الزكاة وأن (١٥٣) يقرضوا الله قرضا حسنا فقال فنخاص بن عازوراء

وهو من علمائهم أنزعم أن ربنا يستقرضنا أموالنا فهو اذن فقير ونحن أغنياء فغضب أبو بكر ولطمه في وجهه وقال لولا الذي بيننا وبينكم من العهد لضربت عنقك فذهب فنخاص إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا محمد انظر إلى ما صنع بي صاحبك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي بكر ما الذي جئت على ما صنعت فقال يا رسول الله ان عدو الله قال هكذا فخذ ذلك فنخاص فزلت هذه الآية تصديقاً لابي بكر وأيضا ان موسى لما طلب منهم الجهاد ببذل النفوس قالوا له اذهب أنت وربك فقاتل فمات بعد أن محمد صلى الله عليه وسلم لما طلب منهم الاموال قالوا له لو كان الاله غنيا فأى حاجة إلى أموالنا ثم ان القائل لو كان فنخاصا وحده فأنما يستقيم قوله لقد سمع الله قول الذين قالوا لان أتباع الرجل والمقتدين به حكمهم حكمه ثم انه تعالى لم يجبه عن شبهتهم أما على قواعد أهل السنة فبان يقول يفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد فلا يبعد أن يأمر عبده ببذل الاموال مع كونه أغنى الاغنياء وأما على قوانين المعتزلة فبان في هذا التكليف فوائد منها ازالة حب المال عن القلب ومنها التوسل إلى الثواب المخلد ومنها تسخير البعض لبعض فبذلك ترتبط أمور التمدن وتنظم أحوال صلاح المعاش والمعاد وانما

محصياتكم أعمالكم متفق دارايتكم حرمة أرحامكم وصلاتكم أياها وقطعكموها وتضييعكم حرمتها كما حدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ان الله كان عليكم رقيبا حفيظا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن زيد في قوله ان الله كان عليكم رقيبا على أعمالكم يعلمها ويعرفها ومنه قول أبي ذؤاد الأيادي

كقواعد الرقباء للضرباء أيديهم نواهد

القول في تأويل قوله ((وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَبْدِلُوا الْخَيْثَ بِالطَّيِّبِ)) قال أبو جعفر يعني بذلك تعالى ذكره أوصياء اليتامى يقول لهم وأعطوا يامعشر أوصياء اليتامى أموالهم اذ هم بلغوا الحلم وأونس منهم الرشد ولا تبدلوا الخيث بالطيب يقول ولا تستبدلوا الحرام عليكم من أموالهم بأموالكم الحلال لكم كما حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى ولا تبدلوا الخيث بالطيب قال الحلال بالحرام حدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا سفيان قال ثنا أبي عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ولا تبدلوا الخيث بالطيب قال الحرام مكان الحلال قال أبو جعفر ثم اختلف أهل التأويل في صفة تبدلهم الخيث بالطيب الذي نهوا عنه ومعناه فقال بعضهم كان أوصياء اليتامى يأخذون الجيد من ماله والرفيع منه ويجعلون مكانه لليتيم الرديء والخسيس فذلك تبدلهم الذي نهاهم الله تعالى عنه ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيمان عن سفيان عن مغيرة عن ابراهيم ولا تبدلوا الخيث بالطيب قال لا تعط زيفا وتأخذ جيذا حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيمان عن سفيان عن السدي وعن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب وميمر عن الزهري قالوا يعطى مهزولا ويأخذ سمينا وبه عن سفيان عن رجل عن الخصال قال لا تعط فاسدا وتأخذ جيذا حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولا تبدلوا الخيث بالطيب كان أحدهم يأخذ الشاة السمينة من غنم اليتيم ويجعل مكانها الشاة المهزولة ويقول شاة بشاة ويأخذ الدرهم الجيد ويطرح مكانه الزيف ويقول درهم بدرهم وقال آخرون معنى ذلك لا تستعجل الرزق الحرام فتأكله قبل أن يأتاك الذي قدر لك من الحلال ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيمان عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا تبدلوا الخيث بالطيب قال لا تعجل بالرزق الحرام قبل أن يأتاك الحلال الذي قدر لك وبه عن سفيان عن اسمعيل عن أبي صالح مثله وقال آخرون معنى ذلك كالذي حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تبدلوا الخيث بالطيب قال كان أهل الجاهلية لا يورثون النساء ولا يورثون الصغار يأخذوا أكبر وقرأ وترغبون أن تنسكحوهن قال اذا لم يكن لهم شيء والمستضعفين من الولدان لا يورثوهم قال فنصيبه من الميراث طيب وهذا الذي أخذه خيث قال أبو جعفر وأولى هذه الاقوال بتأويل الآية قول من قال تأويل ذلك ولا تبدلوا أموال أيتامكم أيها الأوصياء الحرام عليكم الخيث لكم فتأخذوا رقائقها وخيارها وجيادها بالطيب الحلال لكم من أموالكم الرديء والخسيس بدلا منه وذلك أن تبدل الشيء بالشيء في كلام العرب أخذ

(٢٠ - ابن جرير رابع) لم يجب لكثرة ورودها في القرآن لن تناولوا البر حتى تنفقوا مما يحبون من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة وما تنفقوا من خير فلا ينفسكم ولان وجوب الوجود عبارة عن الغنى المطلق حتى لا يحتاج في ذاته ولا في شيء من صفاته ولا بجهته من جهاته إلى ما سوى ذاته فن اعترف بوجوب وجوده ثم شل في كمال غناه في وجوده فقد عاد

بالنقض على موضوعه فلا يستحق الجواب عند أولى الالباب وانما يستأهل صنوفاً من العتاب وضر وبامن العذاب فلهذا قال على جهة الوعيد سنكتب ما قالوا في صحائف الحفظه أو نستحفظه ونثبت في علمنا لا ننساه كما ثبت المكتوب فلا ينسى وفي التفسير الكبير سنكتب عنهم هذا الجهل في القرآن حتى يبقى على لسان الامة (١٥٤) الى يوم القيامة ثم عطف عليه قتلهم الانبياء ليدل على أنهم كما يقدر والله حق

قدره حتى نسبوا اليه ما نسبوه
فكذلك لم يقضوا حقوق الانبياء
ففعولوا بهم ما فعلوا ونقول ذوقوا
عذاب الحريق وهو من أسماء
جهنم ففعل بمعنى مفعول
كاللحم بمعنى المؤلم أو سميت باسم
صاحبها أي ذات حرقة والمعنى
ينتقم منهم فيقول لهم ذوقوا عذاب
النار كما أذقتم المسلمين جرع العصص
وهذا القول يحتمل أن يقال عند
الموت أو عند الحشر أو عند قراءة
الكتب ويحتمل أن يكون كناية
عن الوعيد وان لم يكن ثمة قول (ذلك)
العذاب أو الوعيد عما قدمت أيديكم
من السب والقتل وذكر الأيدي
لان أكثر الأعمال يباشر باليد
بفعل كل عمل كالواقع بالأيدي على
سبيل التغليب وان كان بعضه
باللسان أو بسائر الجوارح والآلات
وانما جمع لان المخاطب جمع ولو
كان مفرداً قيل عما قدمت يدك
مثنى كافي سورة الحج قال الجبائي
قوله وأن الله أي وبأن الله ليس بظلام
للعبيد فيه دلالة على أن فعل العقاب
بهم كان يكون ظلماً بتقدير أن
لا يقع منهم الذنوب وفيه بطلان قول
المجبرة أن الله يعذب الاطفال بغير
جرم ويجوز أن يعذب البالغين بغير
ذنوب ويدل على كون العبد فاعلاً
والالكان الظلم حاصل والجواب انه لم
ينف الظلم عن نفسه بمعنى أن الجزاء
انما كان مرتباً على الذنب الصادر
بكسب العبد وفعله فلا ظلم بل بمعنى

شيء مكان آخر غيره يعطيه المأخوذ منه أو يجعله مكان الذي أخذ فاذ كان ذلك معنى التبديل
والاستبدال فعلوم أن الذي قاله ابن زيد من أن معنى ذلك هو أخذ أكبر ولد الميت جميع مال ميتته
ووالده دون صغارهم الى ماله قول لا معنى له لانه اذا أخذ الا أكبر من ولده جميع ماله دون الاصاغر
منهم فلم يستبدل مما أخذ شيئاً فالتبديل الذي قال جل ثناؤه ولا تبدلوا الخبيث بالطيب ولم يبدل
الاخذ مكان المأخوذ بدلاً وأما الذي قاله مجاهد وأبو صالح من أن معنى ذلك لا تتجمل الرزق ارام
قبل مجيء الحلال فانهم ما أيضاً ان لم يكونا أرادا بذلك نحو القول الذي روى عن ابن مسعود انه قال ان
الرجل يحرم الرزق بالمعصية يأثم ففساده نظير فساد قول ابن زيد لان من استجمل الحرام فأكله ثم
آتاه الله رزقه الحلال فلم يبدل شيئاً مكان شيء وان كانا أرادا بذلك أن الله جل ثناؤه نهى عباده أن
يستجملوا الحرام فكلوه قبل مجيء الحلال فيكون أكلهم ذلك سبباً لحرمان الطيب منه فذلك وجه
معروف ومذهب معقول يحتمله التأويل غير أن الاشبه في ذلك بتأويل الآية ما قلنا لان ذلك هو
الاطهر من معانيه لان الله جل ثناؤه اعاد كذا في قصة أموال اليتامى وأحكامها فلا يكون ذلك
من جنس حكم أول الآية فأخرجها من أن يكون من غير جنسها القول في تأويل قوله ((ولا تأكلوا
أموالهم الى أموالكم)) قال أبو جعفر يعني بذلك تعالى ذكره ولا تخططوا أموالهم يعني أموال اليتامى
بأموالكم فتأكلوها مع أموالكم كما حدثنا ابن بشار قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
في قوله ولا تأكلوا أموالهم الى أموالكم يقول لا تأكلوا أموالكم وأموالهم تخططوها فتأكلوها
جميعاً حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن مبارك عن الحسن قال لما نزلت هذه
الآية في أموال اليتامى كرهوا أن يخالطوهم وجعل ولي اليتيم يعزل مال اليتيم عن ماله فشكوا ذلك
الى النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله ويستأونك عن اليتامى قل اصلاح لهم خير وان تخالطوهم
فاخوانكم قال خالطوهم واتقوا القول في تأويل قوله (انه كان حوباً كبيراً) قال أبو جعفر يعني
تعالى ذكره انه كان حوباً كبيراً أن كلكم أموالاً أيتامكم مع أموالكم حوب كبير والهاء في قوله
انه دالة على اسم الفعل أعني الأكل وأما الحوب فانه الاثم يقال منه حاب الرجل يحوب حوباً وحوباً
وحبابة ويقال منه قد تحوب الرجل من كذا اذا تأثم منه ومنه قول أمية بن الاسكن الليثي

وان مهاجرين تكفاه * غدا تئذ لقد خطا وحابا

ومنه قيل نزلنا بحوبة من الارض وبحببة من الارض اذا نزلوا بموضع سوء منها والكبير العظيم فعني
ذلك أن أكلكم أموال اليتامى مع أموالكم اثم عند الله عظيم ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل
التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو وعمر بن علي قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن
ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله حوباً كبيراً قال انما حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال
ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية
عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله انه كان حوباً كبيراً قال انما عظيماً حدثنا محمد بن
الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي كان حوباً أما حوباً فاثماً حدثنا
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله حوباً قال انما حدثنا بشر

ابن

انه مالك الملك والمالك اذا تصرف في ملكه كيف شاء لم يكن ذلك ظلماً خلق ذلك الفعل فيهم وترتيب العذاب عليه

لا يكون ظلماً قيل انه نفى الظلم الكثير عن نفسه وذلك يوهم ثبوت أصل الظلم له أجاب القاضي بان العذاب الذي توعد بان يفعله بهم لو كان
ظلماً لكان عظيمافتهاء على حد عظمتهم لو كان ثابتاً وهذا يؤكده ما ذكرنا ان اتصال العقاب اليهم كان يكون ظلماً عظيماً لو لم يكونوا مذنبين

أقول أنه تعالى نفى حقيقة الظلم عنه في قوله وما ظلمناهم وهم لا يظلمون وبحقيقة ما ذكرناه أنه مالك الكل له أن يتصرف في ملكه كيف يشاء ولكنه نفى ههنا كثرة الشر والظلم أن يصدر عنه كانه قال ان خمل اليكم أن في الوجود شرابناء على ما في ظنكم من أن الحكيم قد يصدر عنه الشر القليل بتبعية الخير الكثير فاعلموا اني منزعه عن صدور الشر الكثير مني (١٥٥) وان هذا من الشر القليل الذي في ضمنه خير كثير

ونقول أو ادنى الشر القليل وأصل الظلم عنه ولكن القليل من الظلم بالنسبة الى رحمة الذاتية كثير فلهذا عبر عنه بلفظ الكثرة والمبالغة ثم قرر الشبهة الأخرى لهم فقال الذين قالوا ان الله عهد الينا قال الكلبي نزلت في كعب بن الأشرف ومالك بن الصيف وهب بن جهود ووزيد بن التاموت وفنحاص بن عازوراء وحي ابن أخطب أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا تزعم أن الله بعثك المنار سولا وأنزل عليك الكتاب وان الله قد عهد الينا في التوراة أن لا تؤمن برسول يزعم أنه جاء من عند الله حتى يأتينا بقرآن تاكله النار فان جئتنا به صدقنا له فقلنا نزلت قال عطاء كانت بنو اسرائيل يذبحون لله فيأخذون الثروب وأطايب اللحم فيضعونها في وسط بيت والسقف مكشوف فيقوم النبي في البيت ويناحي ربه وبنو اسرائيل خارجون واقفون حول البيت فتسزل نار بمضاء لها دوى وحفيف ولا دخان لها فتأكل ذلك القربان وهو البر الذي يتقرب به الى الله وأصله مصدر كالكفران والرجحان ثم سمي به نفس المتقرب به الى الله ومنه قوله عليه السلام لكعب بن عجرة يا كعب الصوم جنة والصلاة قربان أي بها يتقرب الى الله ويستشفع في الحاجة لديه وللعلماء فيما ادعاه المودقولان قال السدي ان هذا الشرط جاء في التوراة مع الاستثناء

ابن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة انه كان حوبا كبيرا يقول ظلما كبيرا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن زيد يقول في قوله انه كان حوبا كبيرا قال ذنبا كبيرا وهي لأهل الاسلام حدثنا عمرو بن علي قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا قرعة بن خالد قال سمعت الحسن يقول حوبا كبيرا قال انما والله عظيم ما في القول في تأويل قوله ((وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم)) قال أبو جعفر اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك وان خفتم بامعشر أولياء اليتامى ألا تقسطوا في صداقهن فتعدلوا فيه وتبلغوا بصداقهن صدقات أمثالهن فلا تنكحوهن ولكن انكحوا غيرهن من الغرائب اللواتي أحلهن الله لكم وطهرن من واحدة الى أربع وان خفتم أن تجوروا اذا نكحتم من الغرائب أكثر من واحدة فلا تعدلوا فانكحوا منهن واحدة أو ما ملكت أيمانكم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جريد قال ثنا ابن المبارك عن معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء فقالت يا ابن أخي هي اليتيمة تكون في حجر وليها فيرغب في مالها وجمالها ويريد أن ينكحها بأدنى من سنة صداقها فنهوا أن ينكحوهن إلا أن يقسطوا لهن في الكمال الصداق وأمروا أن ينكحوا ما سواهن من النساء حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير انه سأل عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم عن قول الله تبارك وتعالى وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء قالت يا ابن أخي هذه اليتيمة تكون في حجر وليها تشاركه في ماله فيعجبه مالها وجمالها فيريد وليها أن يتزوجها بغير أن يقسط في صداقها فيعطيها مثل ما يعطيها غيره فنهوا أن ينكحوهن إلا أن يقسطوا لهن ويبلغوا بهن أعلى سنتهن في الصداق وأمروا أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن قال يونس بن يزيد قال ربيعة في قول الله وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى قال يقول أتركوهم فقد أحلت لكم أربعاً حدثنا الحسن بن الجعيد وأبو سعيد بن مسلمة قال أنا سمعنا من ابن أمية عن ابن شهاب عن عروة قال سألت عائشة أم المؤمنين فقلت يا أم المؤمنين أرايت قول الله وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء قالت يا ابن أخي هي اليتيمة تكون في حجر وليها فيرغب في جمالها وما لها ويريد أن يتزوجها بأدنى من سنة صداق نسائها فنهوا عن ذلك أن ينكحوهن إلا أن يقسطوا فيمكوا لهن الصداق ثم أمروا أن ينكحوا سواهن من النساء ان لم يكملوا لهن الصداق حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني الليث قال ثني يونس عن ابن شهاب قال ثني عروة بن الزبير انه سأل عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فذكر مثل حديث يونس عن ابن وهب حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة مثل حديث ابن جريد عن ابن المبارك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت نزل يعني قوله وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى الآية في اليتيمة تكون عند الرجل وهي ذات مال فلعله ينكحها مالها وهي لا تعجبه

قال من جاءكم يزعم انه رسول الله فلا تصدقوه حتى ياتيكم بقرآن تاكله النار الا المسيح ومحمد فكانت هذه العادة جارية الى مبعث المسيح ثم زالت وقيل انه افتراء لان المعجزات كلها في كونها خارقة للعادة وآية لصحة النبوة سواء فأى فائدة في تخصيصها ولانه إما أن يكون في التوراة أن مدعى النبوة وان جاء بجميع الآيات لا تقبلوا قوله الا أن يجيئهم هذه الآية المعينة وحديث لا تكون سائر المعجزات دالة على الصدق واذا جاز الطعن فيها

حاز في هذه وأما أن يكون فيها أن مدعى النبوة يطالب بالمعجزة أية كانت وحينئذ يكون طلب هذا المعجزتين عبثاً فلهذا نسبهم الله تعالى إلى الجحود والعناد فقال قل قد جاءكم رسل من قبلي بالبينات وبالذي قلتم أي عدولوه ومؤذاه فلم يقتلوههم إن كنتم صادقين إنما الإيمان يجب عند الاتيان بالقرآن وإنما ذكر محجى (١٥٦) الرسل بالبينات ولم يقتصر على محجى القرآن لئلا يسمي الإلزام وذلك أن القوم

يحتمل أن يقولوا إن الاتيان بهذا القرآن شرط للنبوة لا موجب لها والشرط يلزم من عدمه عدم المشروط لكن لا يلزم من وجوده وجود المشروط فلما اكتفى بذكر القرآن لم يتم الإلزام وحيث أضاف إليه البينات ثبت أنهم أتوا بالموجب وبالشرط جميعاً فكان الاقترار بالنبوة واجباً ثم سلب رسول الله بقوله فإن كذبوا فليكن الشريعة والنسوة أو في قولك إن الأنبياء المتقدمين جاؤهم بالبينات وبالقرآن فقتلوههم فقد كذب رسل من قبلك وأي رسل والمصيبة اذا عمت طابت جاؤا بالبينات وهي الحجج الواضحات والمعجزات الباهرات والزبر هي الصحف جمع زبور بمعنى من زبور أي مكتوب وقال الزجاج الزبور كل كتاب ذي حكمة فيشبه أن يكون من الزبر بمعنى الزجر عن خلاف الحق وبه سمي زبور داود لما فيه من الزجر والمواظ على الكتاب المنير الموضح أو الواضح المستنير ويعلم من عطف الزبور والكتاب على البينات أن معجزاتهم كانت مغايرة لكتبهم وأنهم لم تكن معجزة لهم والاعجاز من خواص القرآن وعطف الكتاب المنير على الزبور لأن الكتاب بوصفه بالاثارة أو الاستنارة أشرف من مطلق الزبور فص بعد العموم لشرفه مثل وملائكته وجبريل وميكال وقيل المراد بالزبر الصحف والكتب المنيرة التوراة والإنجيل والزبور ثم أكد التسليم بقوله كل نفس ذائقة الموت لأن تذكر الموت واستحضاره مما يزيل الغموم والاشجان الدنيوية وكذا

ثم يضربها ويسى عصمتها فوعظ في ذلك * قال أبو جعفر فعلى هذا التأويل جواب قوله وإن خفتم ألا تنقسطوا قوله فأنكحوا * وقال آخرون بل معنى ذلك النهي عن نكاح ما فوق الأربع حذر على أموال اليتامى أن يتلفها أولياؤهم وذلك أن قريشاً كان الرجل منهم يتزوج العشرة من النساء والأكثر والقل فإذا صار معدماً مال على مال يتيمه الذي في حجره فأنفقته أو تزوج به فنهوا عن ذلك وقيل لهم إن أنتم خفتم على أموال أيتامكم أن تنفقوها فلا تعدلوا فيها من أجل حاجتكم إليها لئلا يلزمكم من مؤن نسائكم فلا تجاوزوا فيما تنكحون من عدد النساء على أربع وإن خفتم أيضاً من الأربع ألا تعدلوا في أموالهم فاقصروا على الواحدة أو على ما ملكت أيمانكم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المنثري قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سماعة قال سمعت عكرمة يقول في هذه الآية وإن خفتم ألا تنقسطوا في اليتامى قال كان الرجل من قريش يكون عنده النسوة ويكون عنده الأيتام فيذهب ماله فيميل على مال الأيتام قال فنزلت هذه الآية وإن خفتم ألا تنقسطوا في اليتامى فأنكحوا ما طاب لكم من النساء حدثنا هناد بن السري قال ثنا أبو الأحوص عن سماعة عن عكرمة في قوله وإن خفتم ألا تنقسطوا في اليتامى فأنكحوا ما طاب لكم من النساء مثني وثلاث ورباع فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم قال كان الرجل يتزوج الأربع والخمس والست والعشر فيقول الرجل ما عنني أن أتزوج كما تزوج فلان فإني أخدمال يتيمه فيتزوج به فنهوا أن يتزوجوا فوق الأربع حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حميد بن أبي ثابت عن طاوس عن ابن عباس قال قصر الرجال على أربع من أجل أموال اليتامى حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وإن خفتم ألا تنقسطوا في اليتامى فإن الرجل كان يتزوج بمال اليتيم ما شاء الله تعالى فنهى الله عن ذلك وقال آخرون بل معنى ذلك أن القوم كانوا يتحورون في أموال اليتامى ألا يعدلوا فيها ولا يتحورون في النساء ألا يعدلوا فيها ففقيلا لهم كما خفتم أن لا تعدلوا في اليتامى فكذلك خافوا في النساء أن لا تعدلوا فيها ولا تنكحوا منهن إلا من واحدة إلى الأربع ولا تزيدوا على ذلك وإن خفتم أن لا تعدلوا أيضاً في الزيادة عن الواحدة فلا تنكحوا إلا ما لا تخافون أن تجوروا فيها من واحدة أو ما ملكت أيمانكم ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن عيسى عن أيوب عن سعيد بن جبيرة قال كان الناس على جاهليتهم إلا أن يؤمروا بشيء أو ينهوا عنه قال فذكروا اليتامى فنزلت وإن خفتم ألا تنقسطوا في اليتامى فأنكحوا ما طاب لكم من النساء مثني وثلاث ورباع فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم قال فكما خفتم أن لا تنقسطوا في اليتامى فكذلك خافوا أن لا تنقسطوا في النساء حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي وإن خفتم ألا تنقسطوا في اليتامى إلى أيمانكم كانوا يشددون في اليتامى ولا يشددون في النساء ينكح أحدهم النسوة فلا يعدل بينهم فقال الله تبارك وتعالى كما تخافون أن لا تعدلوا بين اليتامى خافوا في النساء فأنكحوا واحدة إلى الأربع فإن خفتم أن لا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وإن خفتم ألا تنقسطوا في اليتامى فأنكحوا ما طاب لكم من النساء حتى بلغ

أدنى العلم بأن وراء هذه الدار أيتيم فيها المحسن عن المسي عو يرى كل منهم أجراً عمله والمراد بكل نفس ذائقة الموت كل ذات فالقضية لا يمكن إجراؤها على عمومها لا يستشأ الله تعالى منها تعلم في نفسي ولا أعلم ما في نفسي وكذا كل الجمادات لأن لها ذات ولقوله فصعق من في السموات ومن

في الارض الامن شاء الله ولانه لا موت ولا لاهل الجنة ولا لاهل النار فالمراد المكلفون الحاضرون في دار التكليف والملائكة عندهم من يجوز الموت عليهم روى عن ابن عباس لما نزل قوله تعالى كل من عليها فان قالت الملائكة مات اهل الارض فلما نزل كل نفس ذائقة الموت قالت الملائكة متناوفا في الآية دليل على أن المقتول ميت وعلى أن النفس باقية بعد البدن لان الذائق (١٥٧) لابد أن يكون باقيا حال حصول الذوق قالت

الحكمة الموت واجب الحصول عند هذه الحياة الجسمانية لانها لا تحصل الا بالرطوبة الغريزية والحرارة الغريزية ثم ان الحرارة الغريزية تؤثر في تقليل الرطوبة الغريزية واذ اقلت الرطوبة الغريزية ضعفت الحرارة الغريزية ولا يزال تستمر هذه الحالة الى أن تفتن الرطوبة الاصلية فتنتفي الحرارة الغريزية ويحصل الموت فهذا الطريق كان الموت ضروريا في هذه الحياة قالوا والارواح المجردة لا موت لها وانما نقشهم المسلمون فيه وانما توفون أجوركم يوم القيامة في ذكر التوفية اشارة الى أن بعض الاجور يعطى قبل ذلك اليوم كما قال صلى الله عليه وسلم القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار فمن زحزح عن النار الزح التنحية والابعاد والزرححة تكريره فقد فاز لم يقيد الفوز بشئ لانه لا فوز وراء هذين الامرين الخلاص من العذاب والوصول الى الثواب فمن حصل له هذان فقد فاز الفوز المطلق المتناول لكل ما يفازه قال صلى الله عليه وسلم من أحب أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتدركه منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر ويأتى الى الناس ما يحب أن يؤتى اليه فالاول رعاية حقوق الله والثاني محافظة حقوق العباد ثم شبه الدنيا بالمتاع الذي يدلس به على المستام ويغتر حتى يشتره ثم يتبين له فساد وورداؤه

أدنى ألا تقولوا يقول كما خفتم الجور في التماخي وهمكم ذلك فكذلك نخافوا في جمع النساء وكان الرجل في الجاهلية يتزوج العشرة فسادون ذلك فأحل الله جل ثناؤه أربعين نكاحا الذي صيرهن الى أربع قوله مثنى وثلاث ورباع فان خفتم أن لا تعدلوا فواحدة يقول ان خفت أن لا تعدل في أربع فثلاث والا فثنتين والافواحدة وان خفت أن لا تعدل في واحدة فاملكت عمتك حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب عن سعيد بن جبيرة قوله وان خفتم ألا تقسطوا في التماخي فانكحوا ما طاب لكم من النساء يقول ما أحل لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فخافوا في النساء مثل الذي خفتم في التماخي أن لا تقسطوا فيهن حديثنا المنثي قال ثنا الجراح بن المنهال قال ثنا حماد عن أيوب عن سعيد بن جبيرة قال جاء الاسلام والناس على جاهليتهم الا أن يؤمروا بشئ فينبغوه أو ينهوا عن شئ فيجتنبوه حتى سألوا عن التماخي فانزل الله تبارك وتعالى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع حديثنا المنثي قال ثنا أبو النعمان عارم قال ثنا حماد بن زيد عن أيوب عن سعيد بن جبيرة قال بعث الله تبارك وتعالى محمدا صلى الله عليه وسلم والناس على أمر جاهليتهم الا أن يؤمروا بشئ أو ينهوا عنه وكانوا يسألونه عن التماخي فانزل الله تبارك وتعالى وان خفتم ألا تقسطوا في التماخي فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع قال فكما تخافون أن لا تقسطوا في التماخي فخافوا أن لا تقسطوا وتعدلوا في النساء حديثنا المنثي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وان خفتم ألا تقسطوا في التماخي قال كانوا في الجاهلية ينكحون عشرين من النساء الاثني وكانوا يعظمون شأن اليتيم فتفقدوا من دينهم شأن اليتيم وتركوا ما كانوا ينكحون في الجاهلية فقال وان خفتم أن لا تقسطوا في التماخي فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع ونهاهم عما كانوا ينكحون في الجاهلية حديثنا عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحالة يقول في قوله وان خفتم ألا تقسطوا في التماخي فانكحوا ما طاب لكم من النساء كانوا في جاهليتهم لا يرزؤون من مال اليتيم شيئا وهم ينكحون عشرين من النساء وينكحون نساء آبائهم فتفقدوا من دينهم شأن النساء فوعظهم الله في التماخي وفي النساء فقال في التماخي ولا تبدلوا الخبيث بالطيب الى انه كان حوبا كبيرا وعظهم في شأن النساء فقال فانكحوا ما طاب لكم من النساء الآية وقال ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء حديثنا عن عمار عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله وان خفتم ألا تقسطوا في التماخي الى ما مملكت أيمانكم يقول فان خفتم الجور في التماخي وغمكم ذلك فكذلك نخافوا في جميع النساء قال وكان الرجل يتزوج العشرة في الجاهلية فسادون ذلك وأحل الله أربعين نكاحا صيرهم الى أربع يقول فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة وان خفت ألا تعدل في واحدة فاملكت عمتك وقال انخرون معنى ذلك فكما خفتم في التماخي فكذلك فتخوفوا في النساء أن تزواجهن ولكن أنكحوا ما طاب لكم من النساء ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال أخبرنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وان خفتم ألا تقسطوا في التماخي يقول ان تخرجتم في ولاية التماخي وأكل أموالهم ايماناً وتصديقا فكذلك فتخرجوا من الزنا وانكحوا النساء نكاحا طيبا مثنى وثلاث ورباع فان خفتم ألا تعدلوا

وذلك أن لذاتها تنفي وتبعاتها تنفي والغرور بالضم مصدر والغار الدلس هو الشيطان عن علي بن أبي طالب ابن مسها قاتل سمها وعن بعضهم الدنيا طاهرها مظنة السرور وباطنها مظنة الشرور وعن سعيد بن جبيرة انما هذا المن آثرها على الآخرة فأما من طلب الآخرة فاجرة فانها متاع بلاغ (لبلون في أموالكم) الام جواب القسم المقدرون دخول مؤكدة وضمت الواو ليسا كنين ولما كان يجب لما قبلها من الضم والمراد

ما ناله من الفقر والضر والقتل والجرح والتكاليف الشاقة البدنية والمالية من الصلاة والزكاة والصوم والجهاد والذي كانوا يسمعون من الكفرة كالطعن في الدين الخفيف وأهليه وأغراء المخالفين وتحريضهم عليهم وأغواء المنافقين وتنفيذهم عنهم وأن تصبر وأعلى ما ابتلاكم الله به وتيقوا المخالفة أو تصبر وأعلى أداء الواجبات (١٥٨) وتيقوا ارتكاب المحظورات فإن ذلك الصبر والتقوى من عزم الأمور من

معزوماتها الذي لا يترخص العاقل في تركه لكونه جيد العاقبة بين الصواب أو هو من عزائم الله ومما ألزمكم الأخذ به قال الواحدى كان هذا قبل نزول آية القتال وقال القفال الظاهر أنها نزلت بعد قصة أحد فلا تكون منسوخة بآية السيف والمراد الصبر على ما يؤذون به الرسول على طريق الأقوال الجارية فيما بينهم واستعمال مداراتهم في كثير من الأحوال والأمر بالقتال لا ينافي الأمر بالصبر على هذا الوجه عن كعب بن مالك أن كعب بن الأشرف اليهودي كان شاعرا وكان يهجو النبي صلى الله عليه وسلم ويحرض عليه كفار قريش في شعره وكان النبي صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وأهلها أخلاط المسلمون والمشركون واليهود فأراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يستصلحهم كلهم فكان المشركون واليهود يؤذونه ويؤذون أصحابه أشد الأذى فأمر الله نبيه بالصبر على ذلك فنزلت الآية روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على جار وأردف أسامة بن زيد وراءه يعود سعد بن عباد في بني الحريث بن الخزرج قبل وقعة بدر حتى مر مجلس فيه عبد الله بن أبي وذلك قبل أن يسلم عبد الله فاذا في المجلس أخلاط من المسلمين والمشركون واليهود وفي المجلس عبد الله بن رواحة فلما غشيت

فواحدة أو ما ملكت أيمانكم حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وقال آخرون بل معنى ذلك وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى ألا تسميهم ولا تهن فلا تنكحوهن وانكحوا أنتم ما حل لكم منهن ذكر من قال ذلك حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا أبي عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى قال نزلت في اليتيمة تكون عند الرجل هو وليها ليس لها ولي غيره وليس أحد ينزعها فيها ولا ينكحها المألهة فيضربها ويبيع صاحبها حدثنا حماد بن مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا نونس عن الحسن في هذه الآية وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم أي ما حل لكم من يتامىكم من قراباتكم مثنى وثلاث ورباع فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم قال أبو جعفر وأولى الأقوال التي ذكرناها في ذلك بتأويل الآية قول من قال تأويلها وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فكذلك نفافوا في النساء فلا تنكحوا منهن إلا ما لا تخافون أن تجوروا فيه منهن من واحدة إلى الأربع فإن خفتم الجور في الواحدة أيضا فلا تنكحوها ولكن عليكم بما ملكت أيمانكم فإنه أحرى أن لا تجوروا عليهم وإنما قلنا أن ذلك أولى بتأويل الآية لأن الله جل ثناؤه افتتح الآية التي قبلها بالنهي عن كل أموال اليتامى بغير حقها وغلطها بغيرها من الأموال فقال تعالى ذكره وأتوا اليتامى أموالهم ولا تبدلوا الخبيث بالطيب ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم إنه كان حوبا كبيرا ثم أعلمهم أنهم إن اتقوا الله في ذلك فتحرجوا فيه فالواجب عليهم من اتقاء الله والتخرج في أمر النساء مثل الذي عليهم من التخرج في أمر اليتامى وأعلمهم كيف التخلص لهم من الجور فيهن كما عرفهم المخلص من الجور في أموال اليتامى فقال انكحوا ما طاب لكم من النساء على أنفسكم ما أبحت لكم منهن وحلائه مثنى وثلاث ورباع فإن خفتم أيضا الجور على أنفسكم في أمر الواحدة بان لا تقدر وأعلى انصافها فلا تنكحوها ولكن تسروا من المماليك فانكم أحرى أن لا تجوروا عليهم من لانهم من أملاككم وأموالكم ولا يلزمكم لهم من الحقوق كالذي يلزمكم للمحررات فيكون ذلك أقرب لكم إلى السلامة من الأثم والجور في الكلام إذ كان المعنى ما قلنا متروك استغنى بدلالة ما ظهر من الكلام عن ذكره وذلك أن معنى الكلام وإن خفتم ألا تقسطوا في أموال اليتامى فتعدلوا فيها فكذلك نفافوا ألا تقسطوا في حقوق النساء التي أوجبها الله عليكم فلا تترجوا منهن إلا ما أمتنع معه الجور مثنى وثلاث ورباع وإن خفتم أيضا في ذلك فواحدة وإن خفتم في الواحدة فما ملكت أيمانكم فترك ذكر قوله فكذلك نفافوا أن لا تقسطوا في حقوق النساء بدلالة ما ظهر من قوله تعالى فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم فإن قال قائل فإين جواب قوله وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى قيل قوله فانكحوا ما طاب لكم غير أن المعنى الذي يدل على أن المراد بذلك ما قلنا قوله فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ذلك أدنى ألا تعدلوا وقد بينا فيما مضى قبل أن معنى الاقساط في كلام العرب العدل والانصاف وأن القسط الجور والحيف بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع وأما اليتامى فانه أجمع لذكران الإيتام واناثهم في هذا الموضع وأما قوله فانكحوا ما طاب لكم من النساء فإنه يعني فانكحوا ما حل لكم منهن دون ما حرم عليكم منهن كما حدثنا ابن حماد قال ثنا ابن المبارك عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي مالك قوله فانكحوا ما طاب

المجلس بحاجة الدابة نجر عبد الله بن أبي أنفه بردائه وقال لا تغبروا علينا فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم وقف لكم فقرأهم إلى الله وقرأ عليهم القرآن فقال عبد الله بن أبي أيها المرء انه لا أحسن مما نقول إن كان حقا فلا تؤذنا به في مجالسنا ارجع إلى ذلك فن جاء فافحص عليه فقال عبد الله بن رواحة بلى يا رسول الله فاعشنا به في مجالسنا فانا نحب ذلك فاستب المسلمون والمشركون

واليهود حتى كادوا يتشاورون فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يخفضهم حتى سكنوا ثم ركب النبي صلى الله عليه وسلم دابته فسار حتى دخل على سعد بن عباد فقال له يا سعد ألم تسمع ما قال أبو حباب يريد عبد الله بن أبي قال كذا وكذا فقال سعد بن عباد يا رسول الله اعف عنه واصفح فوالذي أنزل عليك الكتاب لقد جاء الله بالحق الذي نزل عليك وقد (١٥٩) اصطاح أهل هذه البحيرة على أن تتوجه ويصوبوه بالعصاة فلما رآ ذلك

بالحق الذي أعطاه شريك بذلك فغف عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنزل الله هذه الآية ثم أنه تعالى عجب من حال اليهود أنه كيف يليق بحالهم إيراد الطعن في نبوته مع أن كتبهم ناطقة به وأيضاً من جملة أئدائهم الرسول أنهم كانوا يكتمون نعتهم وصفته فلهمذا قال وإذا أخذ الله باضمار ذكر والضمير في التبيينه قيل لمحمد لأنه معلوم وأن كان غير مذكور رأى لتبيين حاله وهذا قول سعيد بن جبيرة والسدي وقال الحسن وقتادة يعود إلى الكتاب كأنه أكد عليهم إيجاب بيان الكتاب واجتناب كتمانهم كما يؤكده على الرجل إذا عزم عليه وقيل له الله لتفعلن ولا يكتمونيه قيل الواو والهمزة أي غير ثابتين ويحتمل أن تكون للعطف وإن لم يكن مؤكداً بالنون والهمزة بالبيان يتضمن النهي عن الكتمان لكنه صرح به للتأكيد فنبذوه وراء ظهورهم جعلوه كالشيء المطروح المتروك وعن علي رضي الله عنه ما أخذ الله على أهل الجبل أن يتعلموا حتى أخذ على أهل العلم أن يعلموا وقال قتادة مثل علم لا يقال كمثل كذا لا ينفق منه ومثل حكمة لا تخرج كمثل صنم قائم لا يأكل ولا يشرب طوبى لعالم ناطق ولم يستمع واع هذا علم علمافنده وهذا سمع خير افوعاه ومعنى قوله واشتروا به ثمنافيلاً أنهم كتموا الحق ليتوسلوا به إلى وجدان حظ يسير من الدنيا فبئس ما يشترون هو ويدخل في الوعيد كل من كتم شيئاً من أمر الدين لغرض فاسد من تسهيل على الظلمة وتطبيب لنفوسهم واستجلاب لمساوئهم واستجذاب لمبارهم أولتقية من غير ضرورة أو ليجل بالعلم وغيره أن ينسب إلى غيره ثم ذكر نوعاً آخر من أئدائهم اليهود وأعداهم عليه وسلم بذلك فقال لا تحسبن الذين يفرحون من قرأ ابتداء الخطاب وفتح الباء فالخطاب الرسول أو لمسلم

لكم من النساء ما حل لكم **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب عن سعيد بن جبيرة في قوله فأنكحوا ما طاب لكم من النساء يقول ما حل لكم فان قال قائل وكيف قيل فأنكحوا ما طاب لكم من النساء ولم يقل فأنكحوا من طاب لكم وإنما يقال ما في غير الناس قيل معنى ذلك على غير الوجه الذي ذهبت إليه وإنما معناه فأنكحوا نكاحاً طيباً **كما حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فأنكحوا ما طاب لكم من النساء فأنكحوا النساء نكاحاً طيباً **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله فالمعنى بقوله ما طاب لكم الفعل دون أعيان النساء وأشخاصهن فلذلك قيل ما ولم يقل من كما يقال خذ من رقيق ما أردت إذا عنيته خدمهم أراد تلك ولو أردت خذ الذي تريد منهم لقلت خذ من رقيق من أردت منهم وكذلك قوله أو ما ملكك أيمانكم بمعنى أو ملك أيمانكم وإنما معني قوله فأنكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فليس كخ كل واحد منكم مثنى وثلاث ورباع كما قيل والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة وأما قوله مثنى وثلاث ورباع فأنما ترك أحراً وهن لأنهن معدولات عن اثنين وثلاث وأربع كما عدل عمر عن عامر وزفر عن زافر فترك أحراً وهن وكذلك أحاد وثناء وموحد ومثنى ومثلث ومربع لا يجزى ذلك كالهلة التي ذكرت من العدول عن وجوهه ومما يدل على أن ذلك كذلك وأن الذكر والأنثى فيه سواء ما قيل في هذه السورة وسورة فاطر مثنى وثلاث ورباع يراد به الجناح والجناح ذكر وانه أيضاً لا يضاف إلى ما يضاف إليه الثلاثة والثلاث وان الالف واللام لا تدخله فكان في ذلك دليل على أنه اسم للعدد معرفة ولو كان نكرة لدخله الالف واللام وأضيف كما يضاف الثلاثة والأربعة ومما يبين في ذلك قول تميم بن أبي مقبل

ترى النعرات الزرق تحت لبانه * أحاد ومثنى أصعقة لها صواهلها
فرداً أحاد ومثنى على النعرات وهي معرفة وقد جعلها العرب نكرة فتجبر بها كما قال الشاعر
قتلناه من بين مثنى وموحد * باربعة منكم وآخر خامس
ومما يبين أن ثناء وأحاد غير جارية قول الشاعر
ولقد قتلتمكم ثناء وموحد * وتركت مرة مثل أمس الدابر
وقول الشاعر

منت لك أن تلاقيني المنيا * أحاد أحاد في شهر حلال
ولم يسمع من العرب صرف ما جاوز الرباع والمربع عن جهته لم يسمع منها نجاس ولا الخمس ولا السباع ولا المسبيع وكذلك ما فسوق الرباع الألف بيت الكمية فإنه يروى له في العشرة عشار وهو قوله فلم يستري ثولاً حتى رمية * ست فوق الرجال خصاً لعشارا
يريد عشر عشاراً يقال أنه لم يسمع غير ذلك وأما قوله فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة فان نصب واحدة بمعنى فان خفتم ألا تعدلوا فيما يلزمكم من العدل ما زاد على الواحدة من النساء عندكم بنكاح فيما أوجبه الله لهن عليكم فأنكحوا واحدة منهن ولو كانت القراءة جاءت في ذلك بالرفع كان جائزاً بمعنى فواحدة كافية أو فواحدة مجزئة كما قال جل ثناؤه فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان وان قال

به إلى وجدان حظ يسير من الدنيا فبئس ما يشترون هو ويدخل في الوعيد كل من كتم شيئاً من أمر الدين لغرض فاسد من تسهيل على الظلمة وتطبيب لنفوسهم واستجلاب لمساوئهم واستجذاب لمبارهم أولتقية من غير ضرورة أو ليجل بالعلم وغيره أن ينسب إلى غيره ثم ذكر نوعاً آخر من أئدائهم اليهود وأعداهم عليه وسلم بذلك فقال لا تحسبن الذين يفرحون من قرأ ابتداء الخطاب وفتح الباء فالخطاب الرسول أو لمسلم

أحدوا أحد المفعولين الذين يفرحون والثاني بمفارقة وقوله فلا تحسبنهم إعادة للعامل لطول الكلام وإفادة التأكيد ومن ضم الباء في الثاني مع تاء الخطاب فالخطاب للمؤمنين ومن ضمها مع ياء الغيبة فالضمير للذين يفرحون والمفعول الأول محذوف أي لا تحسبن أنفسهم الذين يفرحون فائزين والثاني للتأكيد (١٦٠) ومعنى عما أتوا بما فعلوا وأتى وجاء يستعملان بمعنى فعل قال تعالى

انه كان وعدهم ما أتوا قد جئت شيأ فرياً ومعنى بمفارقة من العذاب بمخافة منه أي بعبادته لان الفوز بالتباعد عن المكروه في الصحيحين ان مروان قال لرافع بوابه اذهب الى ابن عباس وقل له لئن كان كل امرئ منافراً بما أتى وأحب أن محمد عالم يفعل معذبة العذبة أن أجعون فقال ابن عباس ما لكم ولهذه اعساده النبي صلى الله عليه وسلم يهود فسألهم عن شيء فكتموه ما به وأخبروه بغيره فأروه أن قد استحمدوا اليه بما أخبروه عنه وفرحوا بما أتوا من كتمانهم إياه ثم قرأ ابن عباس واذ أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب الا يتين وقال الضحاك كتب يهود المدينة الى يهود العراق واليمن ومن بلغهم كتاب من اليهود في الارض كلها ان محمد ليس نبي الله فابتوا على دينكم واجعوا كلمتكم على ذلك فاجتمعت كلمتهم على الكفر بمحمد والقرآن ففرحوا بذلك وقالوا الحمد لله الذي جمع كلمتنا ولم تفرق ولم نترك ديننا ونحن أهل الصوم والصلاة نحن أولياء الله فذلك قول الله يفرحون بما أتوا بما فعلوا ويحبون أن محمد عالم يفعلوا فانزل الله هذه الآية يعني بماذكروا من الصوم والصلاة والعبادة وعن أبي سعيد الخدري أن رجالاً من المنافقين كانوا اذا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الغزو وتخلعوا عنه فاذا قدم اعتذروا عنده وحلفوا وأحبوا أن محمد عالم يفعلوا فانزل الله هذه الآية وهذه

لنا قائل قد علمت ان الحلال لكم من جميع النساء الحرار نكاح أربع فكيف قيل فانكحوا ما طاب لكم من النساء مشي وثلاث ورباع وذلك في العدد تسع قيل ان تاويل ذلك فانكحوا ما طاب لكم من النساء اما مشي ان أمتنم الجور من أنفسكم فيما يجب لهما عليكم واما ثلاث ان لم تخافوا ذلك واما أربع ان أمتنم ذلك فيهن يدل على صحة ذلك قوله فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة لان المعنى فان خفتم في الثنتين فانكحوا واحدة ثم قال وان خفتم ألا تعدلوا أضافوا الواحدة فاملكت أيمانكم فان قال قائل فان أمر الله ونهيه على الإيجاب والالزام حتى تقوم حجة بأن ذلك على التأديب والارشاد والاعلام وقد قال تعالى ذكره فانكحوا ما طاب لكم من النساء وذلك أمر فهل من دليل على أنه من الأمر الذي هو على غير وجه الإلزام والإيجاب قيل نعم والدليل على ذلك قوله فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة فكان معلوماً بذلك أن قوله فانكحوا ما طاب لكم من النساء وان كان مخرجاً من الأمر فانه بمعنى الدلالة على النهي عن نكاح ما خاف النكاح الجور فيه من عدد النساء لا بمعنى الأمر بالنكاح فان المعنى به وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فتحر جتم فيهن فكذلك فتحر جوا في النساء فلا تنكحوا الا ما أمتنم الجور فيه منهن ما أحلته لكم من الواحدة الى الاربع وقد بينا في غيره هذا الموضع بأن العرب تخرج الكلام بلفظ الأمر ومعناها فيه النهي أو التهديد والوعيد كما قال جل ثناؤه فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر وكما قال ليكفروا بما آتيناهم فتعتوا فسوف تعلمون فخرج ذلك مخرج الأمر والمقصود به التهديد والوعيد والزجر والنهي فكذلك قوله فانكحوا ما طاب لكم من النساء بمعنى النهي فلا تنكحوا الا ما طاب لكم من النساء وعلى النحو الذي قلنا في معنى قوله أو ما ملكت أيمانكم قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم يقول فان خفت ألا تعدل في واحدة فاملكت عينك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي أو ما ملكت أيمانكم السراري حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم فان خفت ألا تعدل في واحدة فاملكت عينك حدثني يحيى بن أبي طالب قال حدثنا يزيد قال ثنا جوير عن الضحاك قوله فان خفتم ألا تعدلوا قال في المجامعة والحب في القول في تاويل قوله (ذلك أدنى ألا تعولوا) يعني بقوله تعالى ذكره وان خفتم ألا تعدلوا في مشي أو ثلاث أو رباع فنكحتم واحدة أو خفتم ألا تعدلوا في الواحدة فتسررتم ملك أيمانكم فهو أدنى يعني أقرب ألا تعولوا يقول أن لا تجوروا ولا تيسلوا يقال منه عال الرجل فهو يعول عولاً وعيالة اذا مال وجار ومنه عول الفرائض لان سهامها اذا زادت دخلها النقص وأما من الحاجة فانما يقال عال الرجل عيالة وذلك اذا احتاج كما قال الشاعر

وما يدرى الفقير متى غناه * وما يدرى الغني متى يعيل

بمعنى يقتقر ويخجوماً قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا يونس عن الحسن ذلك أدنى ألا تعولوا قال العول الميل في النساء حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد في قوله

ذلك

وما يدرى الفقير متى غناه * وما يدرى الغني متى يعيل

الوجه كلها مشتركة في الاتيان بما لا ينبغي ومحبة الحمد عليه ووصفه بسداد السيرة وحسن السريرة ونحن اذا أنصفنا من أنفسنا وجدنا أكثر مجاري أمورنا على هذه الحالة فنسأله العصمة والهداية ثم ختم الكلام بقوله والله ملك السموات والارض والغرض أنه كيف يرجو

النجاح من كان معذبه هذا القادر الغالب * التأويل هو خير الهم بل هو شر لهم كل واحد من صفتي البخل والسخاء بمنزلة الا كسير حتى يجعل الخير شرا والعكس سيطوقون شبه بالطوق لانه يحيط بالقلب ومنه ينشأ معظم الصفات الذميمة كالحرص والحسد والحقد والعداوة والكبر والغضب والبخل حب الدنيا رأس كل خطيئة ولله ميراث السموات (١٦١) والارض الانسان وارث الدنيا والاخرة أولئك هم

الوارثون والوارث اذا مات من غير وارث فيرثه لبيت المال فالاشارة فيه أن من غلب عليه هذه الصفات ومات قلبه فقد بطل استعداد وراثته فيرثه الله ان الله فقير ونحن أغنياء فيه ان الانسان لم ينفى أن رآه استغنى فيعكس القضايا فيصف الرب بصفات العبد والعبد بصفات الرب وذلك لغلبة الصفات الذميمة واستيلاء سلطان الهوى والشيطان فيقول تارة أنار بكم الاعلى وتارة ان الله فقير ونحن أغنياء بقربان تأكله النار قالت يهود صفات النفس البهيمية والسبعية والشيطانية لا تنقاد لرسول أي لخاطر رجائي أو الهام رباني حتى يأتينا بقربان هو الدنيا وما فيها يجعلها نسيكة لله عز وجل تأكله نار الله الموقدة التي تقدر من زناد محبتهم فان كثير من الطالبين الصادقين يجعلون الدنيا وما فيها قرباناً لله فلا تأكله نار الله قل يا وارد الحق قد جاءكم رسل من قبلي أي واردات الحق بالبينات بالحجج الباهرة وبالذي قلتم أي بجعل الدنيا قرباناً فلم يقتلتموهم غلبته وهم ومحوتموهم حتى لم يبق أثر الواردات كل نفس ذائقة الموت كلهم مستعدون للفناء في الله ولا بد لها من موت فمن كان موته بالاسباب تكون حياته بالاسباب ومن كان فناؤه في الله يكون بقاؤه بالله لتبطل بالجهاد الا كبرولته سمعن من أهل

ذلك أدنى ألا تعولوا يقول لا تميلوا **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ذلك أدنى ألا تعولوا أن لا تميلوا **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا أبو النعمان محمد بن الفضل قال ثنا هشيم قال أخبرنا داود بن أبي هند عن عكرمة ألا تعولوا قال أن لا تميلوا ثم قال أما سمعت إلى قول أبي طالب * ميزان قسط وزنه غير عائل * **حدثني** المثنى قال ثنا حجاج قال ثنا حماد بن زيد عن الزبير عن حريث عن عكرمة في هذه الآية ألا تعولوا قال أن لا تميلوا قال وأنشد بيتا من شعر زعم أن أبا طالب قاله

ميزان قسط لا يخس شعيرة * ووازن صدق وزنه غير عائل

قال أبو جعفر ويروى هذا البيت على غير هذه الرواية

ميزان صدق لا يغبل شعيرة * له شاهد من نفسه غير عائل

حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم في قوله ألا تعولوا قال أن لا تميلوا **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم مثله **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن أبي اسحق الكوفي قال كتب عثمان بن عفان رضي الله عنه إلى أهل الكوفة في شيء عاتبوه عليه فيه أني لست بميزان لأعول **حدثنا** أبو كريب قال ثنا عباد بن علي قال ثنا اسمعيل بن أبي خالد عن أبي مالك في قوله أدنى ألا تعولوا قال لا تميلوا **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ذلك أدنى ألا تعولوا أدنى أن لا تميلوا **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ألا تعولوا قال تميلوا **حدثنا** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع ذلك أدنى ألا تعولوا يشول أن لا تميلوا **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي ذلك أدنى ألا تعولوا يقول تميلوا **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله أدنى ألا تعولوا يعني أن لا تميلوا **حدثنا** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس ذلك أدنى ألا تعولوا يقول ذلك أدنى أن لا تميلوا **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن أبي مالك في قوله ذلك أدنى ألا تعولوا قال أن لا تميلوا **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عون وعارم أبو النعمان قال ثنا هشيم عن حصين عن أبي مالك مثله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن يونس عن ابن اسحق عن مجاهد ذلك أدنى ألا تعولوا قال تميلوا **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ذلك أدنى ألا تعولوا ذلك أقل لنفقتك الواحدة أقل من ثنتين وثلاث وأربع وجاريتك أهون نفقة من حرة أن لا تعولوا أهون عليك في العيال في القول في تأويل قوله (وآتوا النساء صدقاتهن نحلة) قال أبو جعفر يعني بذلك تعالى ذكره وأعطوا النساء مهورهن عطية واجبة وفريضة لازمة يقال منه نحل فلان فلانا كذا فهو ينحله نحلة ونحلا كما **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وآتوا النساء صدقاتهن نحلة يقول فريضة **حدثني** المثنى قال ثنا أبو صالح قال

(٢١ - ابن جرير رابع)

العلم الظاهر ومن أهل الرياء أذى كثيرا بالغيبة والملامة والانكار والاعتراض وان تصبروا على جهاد النفس وتتقوا بالله عما سواه فان ذلك من عزم الامور أي من أمور أولى العزم فأصبر كما صبر أولو العزم من الرسل والله أعلم (ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الالباب الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون

في خلق السموات والارض بنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه فبقنا عذاب النار بنا انك من تدخل النار فقد اخرجته وما للظالمين من انصار
 و بنا اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان ان آمنوا بربكم فأنار لنا فغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الابرار بناوا آتنا ما وعدتنا
 على رسالك ولا تخزنا يوم القيامة انك (١٦٣) لا تخلف الميعاد فاستجاب لهم ربهم فإني لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر

أو أنثى بعضكم من بعض فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأوذوا في سبيلى وقتلوا وقتلوا لا كفرن عنهم سيئاتهم ولا تدخلهم جنان تجرى من تحتها الانهار ثوابا من عند الله والله عنده حسن الثواب لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد متاع قليل ثم مأواهم جهنم وبئس المهاد لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها نزل من عند الله وما عند الله خير للابرار وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم خاشعين لله لا يشترون بآيات الله ثمنا قليلا أولئك لهم أجرهم عند ربهم ان الله سريع الحساب يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا وابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون ﴿القرآت الابرار بالامالة أبو عمرو وجزة غير خلد ورجاء والكسائي والنجاشي عن ورش وخلف وابن مجاهد والنقاش عن ابن ذكوان وكذلك كل ما كثر فيه الرأ غير ابن مجاهد والنقاش في جميع القرآن وقتلوا وقتلوا حجة وعلى وخلف وقرأ ابن كثير وابن عامر وقتلوا مشددا الباقون وقتلوا وقتلوا مخففا لا يغرنك بالنون الخفيفة رويس الباقون بالتشديد نزل حيث كان بالاختلاس عباس * الوقوف الابواب ج لاحتمال الذين صفة أو مستأنفا نصبا أو رفعا على المدح

أخبرني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وآتوا النساء صدقاتهن نحلة يعني بالنحلة المهر حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قوله وآتوا النساء صدقاتهن نحلة قال فريضة مسماة حديث يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن زيد يقول في قوله وآتوا النساء صدقاتهن نحلة قال النحلة في كلام العرب الواجب يقول لا ينكحها إلا بشئ واجب لها صدقة يسميها لها واجبة وليس ينبغي لاحد أن ينكح امرأة بعد النبي صلى الله عليه وسلم إلا بصداق واجب ولا ينبغي أن يكون تسمية الصداق كذباً بغير حق وقال آخرون بل غني بقوله وآتوا النساء صدقاتهن نحلة أولياء النساء وذلك أنهم كانوا يأخذون صدقاتهن ذكر من قال ذلك حديث ثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن سيار عن أبي صالح قال كان الرجل اذا زوج أخته أخذ صداقها دونها فنهاهم الله تبارك وتعالى عن ذلك ونزلت وآتوا النساء صدقاتهن نحلة وقال آخرون بل كان ذلك من أولياء النساء بأن يعطي الرجل أخته الرجل على أن يعطيه الآخر أخته على أن لا كثير مهر بينهم فنهوا عن ذلك ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه قال زعم حضرمي أن أناسا كانوا يعطي هذا الرجل أخته وبأخذ أخت الرجل ولا يأخذون كثير مهر فقال الله تبارك وتعالى وآتوا النساء صدقاتهن نحلة قال أبو جعفر وأولى التأويلات التي ذكرناها في ذلك التأويل الذي قلناه وذلك أن الله تبارك وتعالى ابتدأ ذكر هذه الآية بخطاب الناكحين النساء ونهاهم عن ظلمهن والجور عليهن وعرفهم سبيل النجاة من ظلمهن ولادلالة في الآية على أن الخطاب قد صرف عنهم إلى غيرهم فاذا كان ذلك كذلك فنعلم أن الذين قيل لهم فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع هم الذين قيل لهم وآتوا النساء صدقاتهن وأن معناه وآتوا من نكحتم من النساء صدقاتهن نحلة لانه قال في الاول فانكحوا ما طاب لكم من النساء ولم يقل فانكحوا فيكون قوله وآتوا النساء صدقاتهن مصر وفا إلى انه معنى به أولياء النساء دون أزواجهن وهذا أمر من الله أزواج النساء المدخول بهن والمسمى لهم من الصداق أن يؤتوهن صدقاتهن دون المطلقات قبل الدخول ممن لم يسم لها في عقد النكاح صداق في القول في تأويل قوله جل ثناؤه ﴿فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا﴾ يعني بذلك جل ثناؤه فان وهب لكم أيها الرجال نسائكم شيئا من صدقاتهن طيبة بذلك أنفسهن فكلوه هنيئا مريئا كما حديثنا محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا عمارة عن عكرمة فان طبن لكم عن شيء منه نفسا قال المهر حديثنا محمد بن المثنى قال ثني حري بن عمارة قال ثنا شعبة عن عمارة عن عكرمة عن عمارة في قول الله تبارك وتعالى فان طبن لكم عن شيء منه نفسا قال الصدقات حديثنا محمد بن المثنى قال ثني الحمانى قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد فان طبن لكم عن شيء منه نفسا قال الأزواج حديثنا محمد بن المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن عبيدة قال قال لي ابراهيم أكلت من الهنيء المريء قلت ما ذلك قال امرأتك أعطيتك من صداقها حديثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم قال دخل رجل على علقمة وهو يأكل من طعام بين يديه من شيء أعطته امرأته من صداقها أو غيره فقال له علقمة ادن فكل من الهنيء المريء حديثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية

بتقدير أعني الذين أوهم الذين والوصل أشهر والارض ج لحق المحذوف أي يقولون ربنا باطلا ج للابتداء ابن بسجناك تعظيما والافالقول متحد وفاء التعقيب متعقب النار ه أخرجه ط أنصار ه فأنما وقف قبل والوصل أولى لان كلمة ربنا تكرار لما يدا لابتها ل وقوله فاغفر لنا معطوف على آمنأى اذا آمنأفاغفر الابرار ه ج للآية وللعطف يوم القيامة ط الميعاد ه أنثى ج

لاتحاد الكلام والافبعضكم مبتدأ من بعض ج الانهار ز لان ثوابا مفعول له أو مصدر من عند الله ط الثواب ه البلاد ه لان التقدير لهم متاع أو ذلك متاع جهنم ط الهاد ه من عند الله ط الابرار ه لله لا لأن ما بعده حال آخر قليلا ط عند ربهم ط الحساب ه تفلحون ه * التفسير انه لما طال (١٦٣) الكلام في تقرير القصص والاحكام عاد الى ما هو

الغرض الاصل من هذا الكتاب الكريم وهو جذب القلوب والاسرار بذكر ما يدل على التوحيد والكبرياء عن ابن عمر قلت لعائشة أخبريني بأعجب ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكت وأطالت ثم قالت كل أمره عجب أتاني في ليلتي فدخل في لحافي حتى ألصق جلده بجلدي ثم قال يا عائشة هل لك أن تأذني لي الليلة في عبادة ربى فقلت يا رسول الله انى لأحب قربك وأحب هوالك قد أذنت لك فقام الى قربتي من ماء في البيت فتوضأ ولم يكن من صب الماء ثم قام يصلى فقرأ من القرآن وجعل يبكي حتى بلغ الدموع حقويه ثم جلس حمد الله وأثنى عليه وجعل يبكي ثم رفع يديه بفعل يبكي حتى رأيت دموعه قد تبلت الارض فأناه بلال يؤذنه بصلاة الغداة فرأه يبكي فقال له يا رسول الله أتبكي وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال يا بلال أفلا أكون عبدا شكورا ثم قال وما لي لا أبكي وقد أنزل الله على في هذه الليلة ان في خلق السموات والارض ثم قال ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها وعن علي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قام من الليل يتسول ثم ينظر الى السماء ثم يقول ان في خلق السموات والارض واعلم انه ذكر في سورة البقرة ان في خلق السموات والارض الى أن عد ثمانية دلائل وههنا اقتصر منها على

ابن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا يقول اذا كان غير اضرار ولا خديعة فهو هنيئى مريئى كما قال الله جل ثناؤه ههنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج فان طبن لكم عن شيء منه نفسا قال الصادق فكلوه هنيئا مريئا ههنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن زيد يقول في قوله فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا ههنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر عن أبيه قال زعم حضرمي أن أناسا كانوا يتأثمون أن يرجع أحدهم في شيء مما ساق الى امرأته فقال الله تبارك وتعالى فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا ههنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا يقول ما طابت به نفسا في غير كره أو هو ان فقد أحل الله لك ذلك أن تأكله هنيئا مريئا وقال آخرون بل عني بهم هذا القول أولياء النساء فقيل لهم ان طابت أنفس النساء اللواتي اليكم عصمة نكاحهن بصدقاتهن نفسا فكلوه هنيئا مريئا ذكر من قال ذلك ههنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال ثنا سيار عن أبي صالح في قوله فان طبن لكم عن شيء منه نفسا قال كان الرجل اذا زوج ابنته عمدا الى صداقها فأخذه قال فنزلت هذه الآية في الأولياء فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا * قال أبو جعفر وأولى التأويلين في ذلك بالصواب التأويل الذي قلنا وان الآية مخاطبة بها الأزواج لان اقتراح الآية مبتدأ بذكرهم وقوله فان طبن لكم عن شيء منه نفسا في سياقه وان قال قائل فكيف قيل فان طبن لكم عن شيء منه نفسا وقد علمت أن معنى الكلام فان طابت لكم أنفسهن بشيء وكيف وجدت النفس والمعنى للجميع وذلك انه تعالى ذكره قال وآتوا النساء صدقاتهن نحلة قيل أما نقل فعل النفوس الى أصحاب النفوس فان ذلك المستفيض في كلام العرب من كلامها المعروف ضقت بهذا الامر ذراعا وذراعا وقررت بهذا الامر عينا والمعنى ضاق به ذرعى وقرب به عني كما قال الشاعر

اذا التياز ذو العضلات قلنا * اليك اليك ضاق بها ذراعا

فنقل صفة الذراع الى رب الذراع ثم أخرج الذراع مفسرة لموقع الفعل وكذلك وحد النفس في قوله فان طبن لكم عن شيء منه نفسا اذا كانت النفس مفسرة لموقع الخبر وأما توحيد النفس من النفوس لانه انما أراد الهوى والهوى يكون جماعة كما قال الشاعر

بها جيف الحسرى فأما عظامها * فبيض وأما جلد هاف صليب

وكما قال الآخر * في خلقكم عظم وقد شجينا * وقال بعض نحوي الكوفة جائز في النفس في هذا الموضع الجمع والتوحيد فان طبن لكم عن شيء منه نفسا وأنفسا وضقت به ذراعا وذراعا وأذراعا لانه منسوب اليك والى من تخبر عنه فاكتفى بالواحد عن الجمع لذلك ولم يذهب الوهم الى أنه ليس بمعنى جمع لان قبله جمعا قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك عندنا أن النفس وقع موقع الاسماء التي تأتي بلفظ الواحد مؤدية معناه اذا ذكر بلفظ الواحد وانه بمعنى الجمع عن الجمع وأما قوله هنيئا فانه مأخوذ من هنأت البعير بالقطران اذا جرب فعولج به كما قال الشاعر

السلالة الاول تنبيه على أن العارف بعد استكمال المعرفة لا بد له من تقليل الدلائل ليكمل له الاستغراق في معرفة المدلول فان البصيرة اذا التفتت الى معقول عسر عليها الاتفات الى آخر كالبصر اذا حشد الى مرئى امتنع تحديقته نحو آخر واليه الإشارة بقوله اخلع غليساك يعنى المقدمتين اللتين وصلت بهما الى النتيجة وهو وادى قدس الوحدةانية وانما وقع الاقتصار على الدلائل السماوية لانها اقهر وأبهر والعجائب

فيها أكثر وانتقال النفس منها إلى عظمة الله أيسر وانما قال في تلك السورة لا يات لقوم يعقلون وفي هذه السورة لا يات لاولي الالباب لأن العقل له ظاهر وب في أول الامر يكون عقلا وفي كل الحال يكون لبنا وبقي النفس يرقد من هذا ثم بعد ذلك الالهية ذكر وظائف العبودية وهي أن يكون باللسان وسائر

(١٦٤)

اللسان وقوله قياما وقعودا وعلى جنوبهم وهو في موضع حال آخر أي معتمدين على الجنب إشارة إلى عبودية سائر الجوارح والاركان والمراد أنهم ذاكرون في أغلب أحوالهم كما قال صلى الله عليه وسلم من أحب أن يرتفع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله وقيل المراد بالذكر ههنا الصلاة أي يصلون في حال القيام وان عجزوا ففي حال القعود فان عجزوا ففي حال الاعتماد وهذا موافق لمذهب الشافعي في ترتيب صلاة المريض العاجز ويوافق بحاشا طيبا وهو أن الاستلقاء يمنع من استكمال الفكر والتدبر بخلاف الاضطجاع على الجنب والصلاة اذا كانت عن فكر وتدبر كانت أولى ولان الاستغراق في النوم يكون في هيئة الاستلقاء أكثر فذلك وضع الغافلين وقال أبو حنيفة بل يصلي مستلقيا ان عجز عن القعود حتى لو وجد خفة قعد وقوله ويتفكرون في خلق السموات والارض إشارة إلى عمل الجنان وقد عرفت معنى الفكر في البحث الخامس من تفسير قوله وعلم آدم الاسماء وانما لم يقل ويتفكرون في الله كما قال يذكرون الله لقوله صلى الله عليه وسلم تفكروا في الخلق ولا تتفكروا في الخالق والسبب فيه أن الاستدلال بالخلق على الخالق لا يمكن وقوعه على نعت المائلة وانما يمكن على نعت المخالفة فانما استدلت بحدوث هذه

متبذلات بدو محاسنه * يضع الهناء مواضع النقب

فكان معنى قوله فكلوه هنيئا مريئا فكلوه دواء شافيا يقال منه هنيئا أي الطعام ومر أي صار إلى دواء وعلا جاشافيا وهنيئا ومرئي بالكسر وهي قليلة والذين يقولون هذا القول يقولون هنيئا أي ويرائي والذين يقولون هنيئا يقولون هنيئا ويعزني فاذا أفردوا قالوا قد أمرني هذا الطعام امرأ ويقال هنيئا القوم اذا علمتهم سمع من العرب من يقول انما سميت هنيئا بمعنى لتعول وتكفي في القول في تأويل قوله «ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما» قال أبو جعفر اخترف أهل التأويل في السفهاء الذين نهى الله جل ثناؤه عباده أن يؤتوهم أموالهم فقال بعضهم هم النساء والصبيان ذكر من قال ذلك ١٠٠ حديثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا إسرائيل عن عبد الكريم عن سعيد بن جبيرة قال اليتامى والنساء ١٠١ حديثنا المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن يونس عن الحسن في قوله ولا تؤتوا السفهاء أموالكم قال لا تعطوا الصغار والنساء ١٠٢ حديثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا يزيد بن زريع عن يونس عن الحسن قال المرأة والصبي ١٠٣ حديثنا المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن شريك عن أبي حمزة عن الحسن قال النساء والصغار والنساء أسفه السفهاء ١٠٤ حديثنا الحسن بن يحيى قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله ولا تؤتوا السفهاء أموالكم قال السفهاء ابنة السفه وامرأتك السفهية وقد ذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتقوا الله في الضعيفين اليتيم والمرأة ١٠٥ حديثنا المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا حميد عن عبد الرحمن الرؤاسي عن السدي قال يرد إلى عبد الله قال النساء والصبيان ١٠٦ حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولا تؤتوا السفهاء أموالكم أما السفهاء فالولد والمرأة ١٠٧ حديثنا عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان عن الضحاك قوله ولا تؤتوا السفهاء أموالكم يعني بذلك ولد الرجل وامرأته وهي أسفه السفهاء ١٠٨ حديثنا يحيى بن أبي طالب قال ثنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك في قوله ولا تؤتوا السفهاء أموالكم قال السفهاء الولد والنساء أسفه السفهاء فيكونوا عليكم أربابا ١٠٩ حديثنا أحمد بن حازم الغفاري قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن سلمة بن نبيط عن الضحاك قال أولادكم ونسأؤكم ١١٠ حديثنا المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا أبي عن سلمة عن الضحاك قال النساء والصبيان ١١١ حديثنا أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن حميد الأعرج عن مجاهد ولا تؤتوا السفهاء أموالكم قال النساء والولدان ١١٢ حديثنا أحمد قال ثنا أبو نعيم قال ثنا ابن أبي عتبة عن الحسن بن الحسن قال لا تؤتوا السفهاء أموالكم قال النساء والولدان ١١٣ حديثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما أمر الله بهذا المال أن يخزن فيحسن خزانته ولا يملكه المرأة السفهية والغلام السفهية ١١٤ حديثنا المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا ابن المبارك عن اسمعيل عن أبي مالك قال النساء والصبيان ١١٥ حديثنا المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ولا تؤتوا السفهاء أموالكم قال امرأتك وبنيتك وقال السفهاء الولدان والنساء أسفه السفهاء

وقال

المحسوسات على قدم خالقها وبما كانت على وجوبه وبافتقارها على غناه فالفكر في المخلوقات ممكن وفي الخالق غير ممكن وكيف وان الفكر ترتيب المقدمات على وجه منتجب والمقدمة لها موضوع ومحمول لا بد من تصورهما وتصوره سبحانه محال لان تصور الشيء عبارة عن حصول صورته في النفس فتكون الصورة محاطة بالنفس محيطة بها ولا يحيط بالواجب شيء إلا أنه بكل شيء محيطة لكنه اذا تفكر

في مخلوقاته ولا سيما السموات مع ما فيها من الشمس والقمر والنجوم والارض مع ما عليها من الحيوان والنبات والمعادن والحيوان عرو
أولا أن لها ربا وصانعا فيقول ربنا ثم يعترف بان في كل من ذلك حكما ومقاصد وفوائد لا يحيط بتفاصيلها الا موجد ما فيقول ما خلقت هذا
باطلا ثم اذا قاس أحوال هذه المصنوعات الى صانعها علم أن ذاته (١٦٥) تعالى منزعه عن مشابهة شيء من هذه المصنوعات

فيعلم أنه ليس بجوهر ولا عرض ولا
مركب ولا مؤلف ولا في حيز وجهة
فيقول سبحانه أي أنزهك عما
لا يليق بك من مناسبات الجواهر
والاعراض ثم اذا بلغ من الاستغراق
في بحار العظمة والجلال هذا
المبلغ وجد نفسه ذرة من ذرات
الكائنات واقعة في حضيض عالم
البشرية محاطة بالطبائع والاركان
فتضرع الى خالق السموات والارض
أن يخلصه من قيد العناصر ويعرج
به من الارض ويقيه عذاب كرة
النار ويوصله الى معارج السموات
وذلك قوله فقنا عذاب النار ثم ذكر
سبب الاستعاذة من النار بقوله
ربنا انك من تدخل النار فقد أخرجته
أي أبلغت في اخراجه نظيره قوله
فقد فاز وفي كلامهم من أدرك
مرعى الصمان فقد أدرك ثم توسل الى
ماسأل بالاعيان محمد صلى الله
عليه وسلم وذلك قوله ربنا اننا سمعنا
مناديا الآية فهذا بيان وجه النظم
في هذه الكلمات والآيات على وجه
ألقى في روعي والله أعلم باستمرار كلامه
عن النبي صلى الله عليه وسلم بينما
رجل مستلق على فراشه اذ رفع
رأسه فنظر الى النجوم والى السماء فقال
أشهد أن لا ربا الا الله اغفر لي
فنظر الله اليه فغفر له وعنه صلى الله
عليه وسلم لا تفضلوني على يونس بن
متي فانه كان يرفع له في كل يوم مثل
عمل أهل الارض قالوا وانما كان
ذلك التفكر في أمر الله الذي هو

وقال آخرون بل السفهاء الصبيان خاصة ذكر من قال ذلك حديثي المثنى قال ثنا سويد بن
نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن شريك عن سالم عن سعيد بن جبيرة في قوله ولا تؤتوا السفهاء أموالكم
قال هم اليتامى حديثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شريك عن سالم عن سعيد قال السفهاء
اليتامى حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا يونس عن الحسن في قوله
ولا تؤتوا السفهاء أموالكم يقول لا تنحلوا الصغار وقال آخرون بل عني بذلك السفهاء من ولد
الرجل ذكر من قال ذلك حديثنا سعيد بن يحيى الأموي قال أخبرنا ابن المبارك عن اسمعيل بن
أبي خالد عن أبي مالك قوله ولا تؤتوا السفهاء أموالكم قال لا تعط ولدك السفية مالك فيفسده الذي
هو قوامك بعد الله تعالى حديثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن
أبيه عن ابن عباس ولا تؤتوا السفهاء أموالكم يقول لا تسلط السفية من ولدك فكان ابن عباس
يقول نزل ذلك في السفهاء وليسوا اليتامى من ذلك في شيء حديثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن
جعفر قال ثنا شعبه عن فراس عن الشعبي عن أبي بردة عن أبي موسى الأشعري أنه قال ثلاثة
يدعون الله فلا يستجيب لهم رجل كانت له امرأة سيئة الخلق فلم يطلقها ورجل أعطى ماله سفية
وقد قال الله ولا تؤتوا السفهاء أموالكم ورجل كان له على رجل دين فلم يشهد عليه حديثنا يونس
قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن زيد ولا تؤتوا السفهاء أموالكم الآية قال لا تعط السفية من
ولدك رأسا ولا حائطا ولا شيئا هو لك قيمان مالك وقال آخرون بل السفهاء في هذا الموضع النساء
خاصة دون غيرهم ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه
قال زعم حضرمي أن رجلا عمد فدفع ماله الى امرأته فوضعت في غير الحق فقال الله تبارك وتعالى
ولا تؤتوا السفهاء أموالكم حديثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حميد عن مجاهد
ولا تؤتوا السفهاء أموالكم قال النساء حديثي يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا
سفيان عن الثوري عن حميد عن قيس عن مجاهد في قوله ولا تؤتوا السفهاء أموالكم قال هن النساء
حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تبارك
وتعالى ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما قال نهى الرجال أن يعطوا النساء أموالهم
وهن سفهاء من كن أزواجا وأمهات أو بنات حديثي المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حديثنا ابن بشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا هشام عن
الحسن قال المرأة حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا جوير عن الفخالة قال
النساء من أسفه السفهاء حديثي المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن أبي عوانة عن
عاصم عن موري قال مرت امرأة بعبد الله بن عمر لها امرأة وهيئة فقال لها ابن عمر ولا تؤتوا السفهاء
أموالكم التي جعل الله لكم قياما قال أبو جعفر والصواب من القول في تأويل ذلك عندنا أن الله
جل ثناؤه عم بقوله ولا تؤتوا السفهاء أموالكم فلم يخص سفهاء دون سفية فغير جائز لأحد أن يؤتي
سفية ماله صبيبا صغيرا كان أو رجلا كبيرا ذكرنا أن أوثني والسفية الذي لا يجوز لوليها أن

عمل القلب لان أحد لا يقدر على أن يعمل بجوارحه في اليوم مثل عمل أهل الارض وعنه صلى الله عليه وسلم لا عبادة كالتفكير وهذا إشارة
الى لفظ الخلق على أنه معنى المخلوق أو الى السموات والارض بتأويل المخلوق وفي كلمة هذا ضرب من التعظيم كأنه لعظم شأنه معقوده الهمة حتى
صار حاضر في خزانة الخيال وباطلا نصب على المصدر أي خلقا باطلا وعلى الحال وقيل بنزع الخافض أي بالباطل أو الباطل قالت المعتزلة فيه

دليل على أن كل ما يفعله الله تعالى فهو انما يفعله لغرض الاحسان الى العبد ولا اجل حكمة وغاية وقوله سبحانه بجله معترضة تنزيها له من العبث وأن يخلق شيئا بغير حكمة فوجه النظم في قوله فقنا عذاب النار أن الحكمة في خلق الارض والسموات أن يجعلها مساكن للكافرين وأدله لهم على معرفته ووجوب طاعته واجتناب (١٦٦) معصيته والنار جزاء من عصى ولم يطع وقالت الاشاعرة الدليل

الدل على أن أحد طرفي الممكن لا يترجح الآخر رجح عام وذلك المرجح لا بد أن ينتهي إلى الله تعالى فاذن الخير والشر والأفعال كلها بقضاء الله وقدره فلا يمكن أن تعمل أفعال الله بمصالح العباد بل له أن يتصرف في ملكه كيف يشاء والباطل في اللغة الذهاب الزائل الذي لا يكون له قوة ولا صلابة فيكون بصد التلاشي والاضمحلال والمراد أن خلقها مخلق محكم متقن كقوله وبنيينا فوقكم سبع عشارا أهل ترى من فطور ومعنى سبحانك انك وان خلقهم ما في غاية شدة التركيب وبصد البقاء الأنتك غنى عن الاحتياج اليهم مأمرة عن الانتفاع بهم ما ثم لما وصف ذاته تعالى بالغنى أقر لنفسه بالعجز والحاجة إليه في الدنيا والآخرة فقال فقنا عذاب النار واحتج حكماء الاسلام بالآية على انه سبحانه خلق الافلاك والكواكب وأودع في كل واحد منها قوى مخصوصة وجعلها بحيث يحصل من حركتها واتصال بعضها ببعض مصالح هذا العالم ومنافع قطان العالم السفلي قالوا لانها لو لم تكن كذلك لكانت باطلة ولا يمكن أن تقصر منافعها على الاستدلال بها على الصانع لان كل ذرة من ذرات الهواء والماء يشار كها في ذلك فلا تبقى لخصوصياتها فائدة وهو خلاف النص وناقشهم المتكلمون في ذلك وقالوا ان الفلكيات أسباب للارضيات على مجرى العادة لا على

يؤتيه ماله هو المستحق الحجر بتضييعه ماله وفساده وفساد ماله وسوء تدبيره ذلك وانما قلنا ما قلنا من
أن المعنى بقوله ولا تؤثروا السفهاء هو من وصفنا دون غيره لأن الله جل ثناؤه قال في الآية التي
تتلوها وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم فامرأوا ليا
اليتامى يدفع أموالهم اليهم اذا بلغوا النكاح وأنس منهم الرشدا وقد يدخل في اليتامى الذكور والاناث
فلم يخص بالامر يدفع مالهم من الاموال الذكور دون الاناث ولا الاناث دون الذكور واذا كان
ذلك كذلك فاعلم أن الذين أمرأوا لياؤهم يدفعهم أموالهم اليهم وأجير للمسلمين مبايعتهم ومعاملتهم
غير الذين أمرأوا لياؤهم عندهم أموالهم وحظر على المسلمين مداينتهم ومعاملتهم فاذا كان ذلك كذلك
فتبين أن السفهاء الذين نهى الله المؤمنين أن يؤثروهم أموالهم هم المستحقون الحجر والمستوجبون
أن يولى عليهم أموالهم وهم من وصفنا صفتهم قبل وأن من عدا ذلك فغير سفيه لان الحجر لا يستحقه
من قد بلغ وأونس رشده وأما قول من قال غنى بالسفهاء النساء خاصة فانه جعل اللغة على غير
وجهها وذلك أن العرب لا تكاد تجمع فعلا على فعلاء الا في جمع الذكور أو الذكور والاناث وأما
اذا أرادوا جمع الاناث خاصة لاذكران معهم جمعوه على فعائل وفعيلات مثل غريبة تجمع غرائب
وغربيات فاما الغرباء جمع غريب واختلف أهل التأويل في تأويل قوله أموالكم التي جعل الله
لكم قياما وارزقوهم فيها واكسوهم فقال بعضهم غنى بذلك لا تؤثروا السفهاء من النساء والصبيان
على ما ذكرنا من اختلاف من حكينا قوله قبل أمها الرشدا أموالكم التي عليكم كونها فاستلظوا بهم
عليها فيفسدوها ويضيعوها ولكن ارزقوهم أنتم منها ان كانوا ممن تلزمكم نفقته واكسوهم
وقولوا لهم قولا معروفا وقد ذكرنا الرواية عن جماعة ممن قال ذلك منهم أبو موسى الأشعري وابن
عباس والحسن ومجاهد وقتادة وحضري وسند كقول الآخرين الذين لم يذكروا قولهم فيما مضى
قبل حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولا تؤثروا السفهاء
أموالكم التي جعل الله لكم قياما وارزقوهم فيها يقول لا تعط امرأتك وولدك مالك فيكونوا هم
الذين يقومون عليك وأطعمهم من مالك واكسهم حديثي محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني
قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس ولا تؤثروا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما وارزقوهم
فيها واكسوهم وقولوا لهم قولا معروفا يقول لا تسلط السفيه من ولدك على مالك وأمره أن يرزقه
منه ويكسوه حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تؤثروا السفهاء
أموالكم قال لا تعط السفيه من مالك شيئا هلاك وقال آخرون بل معنى ذلك ولا تؤثروا السفهاء
أموالهم ولكنه أضيف الى الولاة لانهم قوامها ومديروها ذكر من قال ذلك حديثي المثنى قال ثنا
سويد بن نصر قال ثنا ابن المبارك عن شريك عن سالم عن سعيد بن جبيرة في قوله ولا تؤثروا السفهاء
أموالكم (١) وقد يدخل في قوله ولا تؤثروا السفهاء أموالكم أموال المنهين عن أن يؤثروهم ذلك وأموال
السفهاء لان قوله أموالكم غير مخصوص منها بعض الاموال دون بعض ولا تمنع العرب أن
تخاطب قوما خطبا فخرج الكلام بعضه خبر عنهم وبعضه عن غيب وذلك نحو أن يقولوا أكلتم
يا فلان أموالكم بالباطل فيخاطب الواحد خطبا بالجمع بمعنى أنك وأصحابك أو ووقومك أكلتم
(١) كذا بالنسخ والذي في الدر عن سعيد بن جبيرة في قوله ولا تؤثروا السفهاء قال هم اليتامى أموالكم
قال أموالهم بمنزلة قوله ولا تقتلوا أنفسكم اه وبه يتم دليل الدعوى كتبه مصححه

سبيل الحقيقة والانصاف في هذا المقام أن وجود الوسائط لا ينافي استناد الكل الى مسبب الاسباب وان كون
أفعال الله تعالى مستتبعه لمصالح العباد لا ينافي جريان الامور كلها بقضائه وقدره ثم انهم لما سألوهم أن يقيم عذاب النار أتبعوا ذلك ما يدل
على عظم ذلك العقاب وهو الاخرء ليدل على شدة اخلاصهم وجدهم في الهرب من ذلك فيكون أقرب الى الاستجابة كما انهم قدموا الشفاء

على الله بقوله هم سبحانه على الطلب ليكون أقرب إلى الأدب وأخرى بالاجابة وكل ذلك تعليم من الله تعالى عباده في حسن الطلب قال الواحدى الاخزاء جاء لعان متقاربة عن الزجاج أخرى الله العدو أى بعده وقيل أهانه وقيل فضحه وقيل أهله كما قال ابن الأنبارى الخزى في اللغة الهلاك بتلف أو انقطاع حجة أو وقوع في بلاء قالت المعتزلة في الآية دلالة (١٦٧) على أن صاحب الكبيرة من أهل الصلاة

ليس بمؤمن لانه اذا دخل النار فقد أنزاه الله والمؤمن لا يخزى لقوله يوم لا يخزى الله النبي والذين آمنوا معه وأجيب بانه لا يلزم من أن لا يكون من آمن وهو مع النبي صلى الله عليه وسلم مخزى أن لا يكون غيره وهو مؤمن مخزى وأيضا الآية ليست على عمومها لقوله وان منكم الاواردها كان على ربك حتما مقضيا ثم نجي الذين اتقوا فثبت أن كل من دخل النار فانه ليس مخزى وعن سبيع بن المسيب والثوري ان هذا في حق الكفار الذين أدخلوا النار للخلود وأيضا انه مخزى حال دخوله وان كانت عاقبته الخروج وقوله يوم لا يخزى نبي الخزى على الاطلاق والمطلق يكفي في صدقه صورة واحدة وهي نبي الخزى المخلد ويحتمل أن يقال الاخزاء مشترك بين التججيل وبين الاهلاك واذا كان المثلث هو الاول والمنسب هو الثاني لم يلزم التماثل واحتجت المرجئة بالآية على أن صاحب الكبيرة لا يدخل النار لانه مؤمن لقوله يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصص ولقوله وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا والمؤمن لا يخزى لقوله يوم لا يخزى الله النبي والمدخل في النار مخزى بهذه الآية والمقدمات بأسرها يدخلها المنع أما الاولى فباحتمال أن لا يسمى بعد القتل مؤمنا وان كان قبله مؤمنا وأما الاخرى ان فخصوص المحمول

أموالكم فكذلك قوله ولا تؤتوا السفهاء معناه لا تؤتوا أيها الناس سفهاءكم أموالكم التي بعضكم بعضا وبعضها لهم فمضى عوها واذا كان ذلك كذلك وكان الله تعالى ذكره قد علم بالنهي عن إيتاء السفهاء الاموال كلها ولم يخص منها شيئا كان بينا بذلك أن معنى قوله التي جعل الله لكم قياما انما هو التي جعل الله لكم ولهم قياما ولكن السفهاء دخل ذكرهم في ذكر المخاطبين بقوله لكم وأما قوله التي جعل الله لكم قياما فان قياما وقياما في معنى واحد وانما القيام أصله القوام غير أن القاف التي قبل الواو كانت مكسورة جعلت الواو ياء لكسرة ما قبلها كما يقال صمت صياما وحلت حياالا ويقال منه فلان قوام اهل بيته وقيام اهل بيته واختلفت القراءة في قراءة ذلك فقرا بعضهم التي جعل الله لكم قياما بكسر القاف وفتح الياء بغير الف وقرأه آخرون قياما بألف قال محمد والقراءة التي نختارها قياما بالألف لانها القراءة المعروفة في قراءة أمصار الاسلام وان كانت الاخرى غير خطأ ولا فاسد وانما اخترنا ما اخترنا من ذلك لان القراءات اذا اختلفت في اللفاظ واتفقت في المعاني اعجبها اليانما كان أظهر وأشهر في قراءة أمصار الاسلام وبخو الذي قلنا في تأويل قوله قياما قال اهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا سعيد بن يحيى الاموى قال ثنا ابن المبارك عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي مالك أموالكم التي جعل الله لكم قياما التي هي قوامكم بعد الله حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد ابن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أموالكم التي جعل الله لكم قياما فان المال هو قيام الناس قوام معاشهم يقول كنت أنت قيم أهلك فلا تعط امرأتك مال فيكونوا هم الذين يقومون عليك حدثني المشني قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما يقول الله سبحانه لا تعدم الى مالكم وما خولك الله وجعله لك معيشة فتعطيها امرأتك أو بنيك ثم تنظر الى ما في أيديهم ولكن أمسك مالك وأصلحه وكن أنت الذي تنفق عليهم في كسوتهم ووزقهم وموئنتهم قال وقوله قياما معنى قوامكم في معاشكم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن قوله قياما قال قيام عيشك حدثني المشني قال ثنا اسحق قال ثنا بكر بن شرو عن ابن مجاهد أنه قرأ التي جعل الله لكم قياما بالألف يقول قيام عيشك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أموالكم التي جعل الله لكم قياما قال لا تعط السفهاء من ولدك شيئا هؤلاء قيم من مالك وأما قوله وارزقوهم فيها وكسوهم فان اهل التأويل اختلفوا في تأويله فأما الذين قالوا انما معنى الله جل ثناؤه بقوله ولا تؤتوا السفهاء أموالكم أو لياء السفهاء لأموال السفهاء فانهم قالوا معنى ذلك وارزقوا أيها الناس سفهاءكم من نسائكم وأولادكم من أموالكم طعامهم وما لا بد لهم منه من مؤنتهم وكسوتهم وقد ذكرنا بعض قائل ذلك فيما مضى وسند كرم من لم يذكر من قائله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال أمر وأن يرزقوا سفهاءهم من أزواجهم وأمهاتهم وبناتهم من أموالهم حدثني المشني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج

وخزينة الموضوع كما تقرر آنفا وقد يتسكك حكماء الاسلام بهذا في أن العذاب الروحاني أشد لانه بين سبب الاستعاذة بالاخزاء الذي هو التججيل وهو أمر نفساني وقديته سلك المعتزلة بقوله وما للظالمين أي الداخلين في النار من أنصار أي في نفي الشفاعة للفساق لانها نوع نصره ونفي الجنس يقتضي نفي النوع والحواب أن الظالم على الاطلاق هو الكافر لقوله والكافرون هم الظالمون وأيضا لا تأثير للشفاعة الا باذن الله فيقول

معنى الآية الى أن الامر يومئذ لله وعلى هذا فائدة تخصيص الظالمين بهذا الحكم أنه وعد المتقين الفوز فلهم هذه الحجة بخلاف الفاسق وأيضا أدلة الشفاعة مخصصة لعموم الآية قالوا الفاسق لا يخرج من النار والا كان مخرجه ناصرا له وعورض بالآيات الدالة على العفو ربنا اننا سمعنا مناديا ينادى تقول سمعت رجلا ينادى بكذا (١٦٨) فتوقع الفعل على الرجل وتحذف المسموعا كتفاء عما وصفته به أو جعلته

حالاته والمنادى عند الاكثرين هو رسول الله صلى الله عليه وسلم لقوله ادع الى سبيل ربك ادعوا الى الله ودعوا الى الله وقيل القرآن كما نسب اليه الهداية في قوله ان هذا القرآن يهدي كما يهدي الى نفسه وينادي بما فيه من الدلائل كما قيل في جهنم تدعون ادبر وتولي والفصحاء يصفون الدهر بأنه ينادى ويعظ لدلالة تصاريفه قال يا واضع الميت في قبره * خاطبك الدهر فلم تسمع ويقال ينادى الى كذا ولكذا ودعاه اليه وله وهداه للطريق واليه في مقام كل من الام والى مقام الاخرى نظر الى وقوع معنى الانتهاء والاختصاص معا وقال أبو عبيدة هذا على التقديم والتأخير أى سمعنا مناديا لا يمان ينادى كما يقال جاء مناد لا ميرفنادى بكذا وقيل معناه لاجل الايمان ولهذا الغرض فسر بقوله أن آمنوا وأن مفسرة أو مخففة معناه أى آمنوا أو بان آمنوا والفائدة في الجمع بين المنادى وينادى للايمان هي فائدة الاطلاق ثم التقييد والاجال ثم التفصيل من رفع شأن المطلق والمجمل وكونه حينئذ واقع في النفس وأعز فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا أصل الغفر والتكفير كلاهما الستر والتغطية وأما الذنوب والسيئات فقيل هما واحد والتكرار للتأكيد والالاحاح ان الله يحب المحسين في السماء

عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله وارزقوهم قال يقول أنفقوا عليهم **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وارزقوهم فيها واكسوهم يقول أطعمهم من ماله واكسوهم وأما الذين قالوا انما عني بقوله ولا تؤثروا السفهاء أموالكم أموال السفهاء أن لا يؤثروهم أو لا يؤثروهم فانهم قالوا معنى قوله وارزقوهم فيها واكسوهم وارزقوا أيها الولاة أموال السفهاء سفهاءكم من أموالهم طعامهم ومالا بدلهم من مؤثرتهم وكسوتهم وقدمي ذكر ذلك * قال أبو جعفر وأما الذي نراه صوابا في قوله ولا تؤثروا السفهاء أموالكم من التأويل فقد ذكرناه ودلنا على صحة ما قلنا في ذلك بما أغنى عن اعادته فتأويل قوله وارزقوهم فيها واكسوهم على التأويل الذي قلنا في قوله ولا تؤثروا السفهاء أموالكم وأنفقوا على سفهاءكم من أولادكم ونسائكم الذين تجب عليكم نفقتهم من طعامهم وكسوتهم في أموالكم ولا تسلطوهم على أموالكم فيهلكوها وعلى سفهاءكم منهم ممن لا تجب عليكم نفقته ومن غيرهم الذين تسلون أنتم أمورهم من أموالهم فيما لا بدلهم من مؤثرتهم في طعامهم وكسوتهم لان ذلك هو الواجب من الحكم في قول جميع الحجة لا خلاف بينهم في ذلك مع دلالة ظاهر التنزيل على ما قلنا في ذلك في القول في تأويل قوله جل ثناؤه **وقولوا لهم قولا معروفا** قال أبو جعفر اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك عدوهم عدة جملة من البر والصلة ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وقولوا لهم قولا معروفا قال أمر وأن يقولوا لهم قولا معروفا في البر والصلة يعني النساء وهن السفهاء عنده **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وقولوا لهم قولا معروفا قال عدة تعدوهم وقال آخرون بل معنى ذلك ادعوا لهم ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وقولوا لهم قولا معروفا ان كان ليس من ولدك ولا من يجب عليك أن تنفق عليه فقل لهم قولا معروفا قل لهم عافانا الله وإياك وبارك الله فيك * قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال في ذلك بالصحة ما قاله ابن جريج وهو أن معنى قوله وقولوا لهم قولا معروفا أي قولوا يا معشر ولاة السفهاء قولا معروفا للسفهاء ان صلحتهم ورشدتم سلنا اليكم أموالكم وخليئنا بينكم وبينها فاتقوا الله في أنفسكم وأموالكم وما أشبه ذلك من القول الذي فيه حث على طاعة الله ونهي عن معصيته **وقول في تأويل قوله جل ثناؤه** **وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح** يعني تعالى ذكره بقوله وابتلوا اليتامى واختبروا عقول يتاما كم في أفهامهم وصلاحهم وأديانهم واصلحهم أموالهم كما **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة والحسن في قوله وابتلوا اليتامى قال لا يقولوا اليتامى **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما بابتلوا اليتامى فخر بواعقواهم **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وابتلوا اليتامى قال عقولهم **حدثني** المتي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس

وقيل الاول الكبائر والثاني الصغائر وقيل الاول ما تقدم منهم والثاني المستأنف وقيل الاول ما أتى به الانسان مع العلم بكونه معصية وذنبا والثاني ما أتى به مع الجهل بكونه ذنبا وتوفنا مع الارأى معدودين منهم ومن أتباعهم أو مشاركين لهم في الثواب أو على مثل أعمالهم ودرجاتهم كقول الرجل أنا مع الشافعي في هذه المسئلة أي مساو له في ذلك الاعتقاد احتجبت

قوله

قوله آمنوا هو التصديق فتكون على
صلة للوعد كقولك وعد الله الجنة
على الطاعة ويحتمل أن يتعلق
بمحذوف أى ما وعدتنا من لا على
رسلك أو محذولا على رسلك لأن
الرسول يحملون ذلك فاعلم عليه
ما حمل وقيل على السنة رسلك
والمتعلق كما ذكر والموعود هو
الثواب وقيل النصر على الأعداء
وانما دعوا الله بانجاز ما وعدهم
علمهم بأنه لا يخلف الميعاد كما صرحوا
به فى آخر الادعية لأنهم نظم
الغرض من الدعاء اظهر سيما
العبودية أو المراد وفقنا لأعمال
التي بها نصبر أهلا للوعد واعصمنا
عما به نكون أهلا لآخرائه أو
طلبوا تعجيل النصر على الأعداء
أو المراد احفظ علينا أسباب انجاز
الميعاد وقيل فيه دليل على أنهم طلبوا
منافع الآخرة بحكم الوعد لا بحكم
الاستحقاق ثم ان الثواب منفعة
مقرونة بالتعظيم فلهذا ختموا
لادعية بقولهم ولا تخزنا يوم القيامة
لأن التخييل والتفضيح يكدر صفو
كل من وعطاء والحاصل من هذه
الآيات أنهم نظروا فى المصنوع
فعرفوا منه الصانع فقالوا ربنا ثم
فكروا فى عجيب خلقه وبداع
سلكه فعرفوا أن صانعه حكيم
الحكيم لا تخالو أفعاله من الفوائد
والغايات وان لم يكن مستكملا
هم فقالوا ما خلقت هذا باطلا ثم
أملوا فى غاية الغايات ونهاية

الحركات فوحدوها الإنسان المكلف على أ

الجنة أو النار فتضرعوا الى معبودهم في توفيق الوصول الى الجنة والخلص من النار ولان دفع الضرر اهم من جلب المنفعة فعملوا
أول دعائهم واخره الاستعاذه من العذاب ولان العذاب الروحاني عند العقلاء أشد من العذاب الجسدي ما لي فلا جرم وقع الخستم

على الاستعاذه من الانحراف اللهم شاركنا في هذا الدعاء واجعلنا من السعداء المتفكرين في ملكوت الارض والسماء انك واهب العطاء وكاشف الغطاء عن جعفر الصادق من خزيه أمر فقال نجس مرات ربنا أنتجاء الله مما يخاف وأعطاها ما أراد لان الله تعالى حكى عنهم في هذه الايات أنهم قالوا نجس مرات ربنا ثم قال فاستجاب (١٧٠) لهم بهم اي أجابهم ثم أنى أى بانى لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر

أَوَأَنْتَى مِنْ فِي مِنْكُمْ التَّبَعِيضُ
لأن كل عامل فرد من أفراد
المخاطبين وفي من ذكر التبیین لأن
العامل اما ذكر واما أنتی واطاعة
العمل عبارة عن اطاعة ثوابه بعضكم
من بعض أى يجمع ذكر وركم
وانا انكم أصل واحد فكل واحد
منكم من الآخر أى من أصله أو المراد
بعضكم كانه من البعض الآخر لفرط
اقصالكهم واتحادكم كما يقال فلان
منى أى على خلقى وسيرتى قال صلى
الله عليه وسلم من غشنا فليس منا
وقيل المراد وصلة الاسلام وهذه
جملة معترضة بين بهاشرة النساء
مع الرجال فيما يرجع الى استحقاق
الشواب على العمل روى أن أم
سلمة قالت يا رسول الله الى أسمع
الله يذكركم الرجال فى الهجرة ولا
يذكر النساء فنزلت ثم فصل
عمل العامل منهم تفخيما الشأن
العمل وتنويعها بذكره فقال فالذين
هاجروا وأطاعوا مع الرسول صلى
الله عليه وسلم أو بعده باختیارهم
وأخرجوا من ديارهم ألبأهم
الكفار الى الخروج وأودوا فى سبيلی
یرید طریق الدین وقتلوا وقتلوا
من قرأ بالشهد فالتكثير وتكرار
القتل فيهم وقيل أى قطعوا ومن
قرأ قتلوا وقتلوا فاما لأن الواو لا تفيد
الترتيب والترتيب الطبعی قاتلوا
حتى قتلوا واما من قولهم قتلنا ورب
الكعبة اذا طهرت أمارات القتل
واذا قتل قومه وعشيرته واما باضمار

ولي فانه لا فرق بين ذلك وفي اجماعهم على أنه غير جائز حيازة ما في يده في حال صحة عقله واصلاح
ما في يده الدليل الواضح على أنه غير جائز منع يده مما هو له في مثل ذلك الحال وان كان قبل ذلك
في يد غيره لا فرق بينهما ومن فرق بين ذلك عكسه عليه القول في ذلك وسئل الفرق بينهم ما من
أصل أو نظير فلن يقول في أحدهما قولاً إلا ألزم في الآخر مثله فان كان ما وصفنا من الجميع
اجماعاً فبين أن الرشيد الذي به يستحق التيسر اذا بلغ فأونس منه دفع ماله اليه ما قلنا من صحة عقله
واصلاح ماله في القول في تأويل قوله جل ثناؤه ﴿فادفعوا اليهم أموالهم ولا تأكلوها اسرافاً﴾ يعني
بذلك تعالى ذكره ولاية أموال اليتامى يقول الله لهم فاذابلغ أيتامكم الحلم فأنستم منهم عقلاً
واصلاحاً لموالمهم فادفعوا اليهم أموالهم ولا تحبسوها عنهم وأما قوله فلا تأكلوها اسرافاً
يعني بغير ما أباحه الله لكم كما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن
قتادة والحسن ولا تأكلوها اسرافاً يقول لا تسرف فيها حد ثنا محمد بن الحسن قال ثنا أحمد بن مفضل
قال ثنا أسباط عن السدي ولا تأكلوها اسرافاً قال يسرف في الأكل وأصل الاسراف تجاوز الحد
المباح الى ما لم يحسب وربما كان ذلك في الإفراط وربما كان في التقصير غير أنه اذا كان في الإفراط
فاللغة المستعملة فيه أن يقال أسرف يسرف اسرافاً واذا كان كذلك في التقصير فالكلام
منه سرف يسرف سرفاً يقال مررت بكم فسرفتكم يراد منه فسبهوت عنكم وأخطأتكم كما
قال الشاعر

أعطوا هنيئدةً وحدوها ثمانية * ما في عطائمهم من ولاسرف

يعني بقوله ولا سرف لا خطأ فيه يراد به أنهم يصيبون مواضع العطاء فلا يخطئونها * القول في تأويل
قوله «وبدارا أن يكبروا» يعني جل ثناؤه بقوله وبادرا ومبادرة وهو مصدر من قول القائل بادرت
هذا الأمر بمبادرة وبادرا وانما يعني بذلك جل ثناؤه ولاية أموال اليتامى يقول لهم لا تأكلوا أموالهم
اسرافا يعني ما أباح الله لكم أكله ولا مبادرة منكم بلوغهم وابتدئوا الرشد منهم حذرا أن يبلغوا
فيلزمكم تسليمه إليهم كما حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن
أبي طلحة عن ابن عباس قوله اسرافا وبادرا يعني أكل مال اليتيم مبادرا أن يبلغ فيحول بينه وبين
ماله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة والحسن ولأنا كلوها
اسرافا وبادرا يقول لا تسرف فيها ولا تبادر حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل
قال ثنا أسباط عن السدي وبادرا تبادرا أن يكبروا فإخذوا أموالهم حدثني يونس قال
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله اسرافا وبادرا قال هذه لولي اليتيم خاصة جعل له أن يأكل معه
إذا لم يجد شيئا يضع يده معه فيذهب بوجهه يقول لا أدفع إليه ماله وجعلت تأكله تشتهي أكله لأنك إن
لم تدفعه إليه لك فيه نصيب وإذا دفعته إليه فليس لك فيه نصيب وموضع أن في قوله أن يكبروا نصب
بالمبادرة لأن معنى الكلام لا تأكلوها بمبادرة كبرهم * القول في تأويل قوله «ومن كان غنيا
فليس تعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف» يعني بقوله جل ثناؤه ومن كان غنيا من ولاية أموال

قد أئى قتلوا وقد قاتلوا لا كفرن جواب القسم المقدر عنهم سيئاتهم وهو الذى طلبوه بقولهم ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا
سيئاتنا ولا تدخلننا جحنا تجرى من تحتها الانهار وهو الذى طلبوه بقولهم ربنا وآن تنامو وعدتنا على رسالتنا ايا من عند الله وهو الذى طلبوه
من الثواب المقرون بالتعظيم بقولهم ولا تخزنا يوم القيامة أى ثوابا يختص به وبقدرته وبفضله لا يشبه غيره ولا يقدر عليه يقول الرجل عندي

ما تريد أي أن يختص به وبملكه وان لم يكن بحضرته وثوابه انصب على المصدر المؤكد أي اياه أو ثوابه من عنده لان قوله لا كفر ولا دخلهم في معنى لا ثيبهم وقال الكسائي هو منصوب على القطع أي على الحال وقال الفراء نصب على التفسير كقولك ههنا هبة أو بيعاً وصدقة ثم ختم بقوله والله عنده حسن الثواب لانه القادر على كل المقدورات العالم بكل (١٧١) المعلومات القاضية جميع الحاجات وفي تعليقه

حسن الاتابة على احتمال المساق في دينه والصبر على صعوبة تكاليفه دليل على أن حكمة الله تعالى اقتضت نوط الثواب والجنة بالعمل حتى لا يتكل الناس على فضله بالكلية ولا يملوا جانب العمل رأساً عن الحسن أخبر الله تعالى أنه استجاب لهم الا انه أتبع ذلك رافع الدعاء وما يستجاب به فلا بد له من تقديمه بين يدى الدعاء يعنى قوله والعمل الصالح يرفعه ثم انه تعالى لما وعد المؤمنين الثواب العظيم وكانوا في الدنيا في غاية الفقر والشدة والكفار كانوا في النعم أراد أن يسلمهم ويصبرهم فقال لا يغرنك والخطاب لكل مكاف يسمعه أي لا يغرنك أيها السامع أو للرسول والمراد الامة قال قتادة والله ما غروا نبي الله حتى قبضه الله أوله والمراد هو فلعل السبب في عدم اغتراره هو تواتر أمثال هذه الآيات عليه قيل ان مشركي مكة كانوا يتجرون ويتنعمون فقال بعض المؤمنين ان أعداء الله فيما رى من الخير وقد هلكنا من الجوع والجهل فنزلت وقيل كانت اليهود تضرب في الارض فتصيب الاموال فنزلت والمراد بتقلبهم تبسطهم وتصرفهم في المكاسب والمزارع والمتاجر ذلك التقلب أو الكسب والربح متاع قليل في جنب ما فاتهم من نعيم الآخرة أو في جنب ما وعد الله المؤمنين من الثواب أو هو قليل في نفسه اذ لا نسبة لمدته الى ما بين أمدي الازل والابد

اليتامى على أموالهم فليستعفف بما له عن أكلها بغير الاسراف والبدار أن يكبروا بما أباح الله له أكلها به كما حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن الأعمش وابن أبي ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس في قوله ومن كان غنيا فليستعفف قال لغناه من ماله حتى يستغنى عن مال اليتيم وبه قال حدثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم في قوله ومن كان غنيا فليستعفف بغناه حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن ليث عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس في قوله ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيراً فليأكل كل بالمعروف قال من مال نفسه ومن كان فقيراً منهم اليها محتاجاً فليأكل كل بالمعروف قال أبو جعفر ثم اختلف أهل التأويل في المعروف الذي أذن الله جل ثناؤه لولاة أموالهم أكلها به اذا كانوا أهل فقر وحاجة اليها فقال بعضهم ذلك هو القرض يستقرضه من ماله ثم يقضيه ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان وأسرائيل عن أبي اسحق عن حارثة بن مصرف قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه اني أنزلت مال الله تعالى مني بمنزلة مال اليتيم ان استغنيت استعفت وان افتقرت أكلت بالمعروف فاذا أيسرت قضيت حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عطية عن زهير عن العلاء بن المسيب عن حماد عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله ومن كان فقيراً فليأكل كل بالمعروف قال هو القرض حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر قال سمعت يونس عن محمد بن سيرين عن عبيدة السلماني انه قال في هذه الآية ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيراً فليأكل كل بالمعروف قال الذي ينفق من مال اليتيم يكون عليه قرضاً حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا سلمة بن علقمة عن محمد بن سيرين قال سألت عبيدة عن قوله ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيراً فليأكل كل بالمعروف قال انما هو قرض ألا ترى أنه قال فاذا دفعتم اليهم أموالهم فأشهدوا عليهم قال فظننت أنه قالها برأيه حدثنا الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا هشام عن محمد عن عبيدة في قوله ومن كان فقيراً فليأكل كل بالمعروف وهو عليه قرض حدثني يعقوب قال ثنا هشيم عن سلمة عن علقمة عن ابن سيرين عن عبيدة في قوله ومن كان فقيراً فليأكل كل بالمعروف قال المعروف القرض ألا ترى الى قوله فاذا دفعتم اليهم أموالهم فأشهدوا عليهم حدثنا الحسن بن يحيى قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب عن ابن سيرين عن عبيدة مثل حديث هشام حدثني المنثري قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية ابن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ومن كان فقيراً فليأكل كل بالمعروف يعنى القرض حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيراً فليأكل كل بالمعروف يقول ان كان غنيا فلا يحل له من مال اليتيم أن يأكل منه شيئاً وان كان فقيراً فليستقرض منه فاذا وجد ميسرة فليعطه ما استقرض منه فذلك أكله بالمعروف حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو ادريس قال سمعت أبي يذكر عن حماد عن سعيد بن جبيرة قال يأكل قرضاً بالمعروف حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا جاج عن سعيد بن جبيرة قال هو القرض ما أصاب منه من شيء قضاه اذا أيسر يعنى قوله ومن كان غنيا

ومع قلته سبب الوقوع في نار جهنم أبد الآبدين والنعمة القليلة اذا كانت سبباً للضررة العظيمة لم تكن في الحقيقة نعمة ولهذا استدرك وقال لكن الذين اتقوا الآية ويدخل في التقوى الاوامر والنواهي والنزل ما بعد للضيف ويجعل ومن هنا تمسك به بعض الاصحاب في الرؤية لانه لما كانت الجنة بكلية تزلزلا فلا بد من شيء آخر يكون أصلاً بالنسبة اليها قلت ويحتمل أن يكون قوله وما عند الله باق إشارة اليه وهو مقام العندية

والقريب الذي لا يوازيه شيء من نعيم الجنة وقيل المعنى وما عند الله من الكثير الدائم خير لا يبرار مما يتقلب فيه الفجار من القليل الزائل وانتصاب
نزل على الحال من جنات لتخصيصها بالوصف والعامل معنى الاستقرار في لهم وهو مصدر مؤكد كانه قيل رزقا وعطاء ونصب على التفسير
كما قلنا في ثوابنا انه تعالى لما ذكر حال المؤمنين (١٧٣) وكان قد ذكر حال الكفار بين حال مؤمنى أهل الكتاب كلهم فقال وان

من أهل الكتاب وهذا قول مجاهد
وقال ابن جريج وابن زيد نزلت في
عبد الله بن سلام وأصحابه وقيل في
أربعين من أهل نجران وأنين
وثلاثين من الحبشة وثمانية من
الروم كانوا على دين عيسى عليه
السلام فأسلموا وعن جابر بن عبد الله
وأنس وابن عباس وقتادة نزلت
في النجاشي لما مات نعام جبريل
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في
اليوم الذي مات فيه فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم للإصحاب
أخرجوا فصاوا على أخ لكم مات
بغير أرضكم قالوا ومن هو قال
النجاشي فخرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم إلى البقيع وكشف له
من المدينة إلى أرض الحبشة فابصر
سرير النجاشي وصلى عليه وكبر أربع
تكبيرات واستغفر له وقال لأصحابه
استغفروا له فقال المنافقون انظروا
إلى هذا يصلى على علق حبشي نصراني
لم يره قط وليس على دينه فانزل الله
هذه الآية واللام في لمن يؤمن لام
الابتداء الذي يدخل على خبر أن أو
على اسمه عند الفصل كافي الآية
والمراد بما أنزل إليكم القرآن وما أنزل
إليهم الكتابان وخاشعين لله حال من
فاعل يؤمن لأن من في معنى الجمع
فحمل على اللفظ تارة وعلى المعنى
أخرى لا يشترطون بآيات الله ثمنا
قليل لا كما يفعله من لم يسلم من
أخبارهم ورؤسائهم أولئك

فليس تعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية عن هشام
الدستوائي قال ثنا جاد قال سألت سعيد بن جبيرة عن هذه الآية ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف
قال ان أخذ من ماله قدر قوته قرضا فان أيسر بعد قضاءه وان حضره الموت ولم يوسر تحلله من اليتيم
وان كان مغيرا تحلله من وليه **حدثنا** حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا شعبة عن
جماد عن سعيد بن جبيرة فليأكل قرضا **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة
عن حماد عن سعيد بن جبيرة ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف قال هو القرض **حدثنا** ابن حميد قال
ثنا حكام عن عمرو بن أبي قيس عن عطاء بن السائب عن الشعبي ومن كان غنيا فليستعفف ومن
كان فقيرا فليأكل بالمعروف قال لا يأكله الا أن يضطر اليه كما يضطر إلى الميتة فان أكل منه شيئا قضاءه
حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا شعبة عن عبد الله بن أبي نجيح عن
مجاهد في قوله فليأكل بالمعروف قال قرضا **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا
شعبة عن عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فليأكل بالمعروف قال سلفا من مال يتيمة **حدثنا** الحسن بن يحيى قال
أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وعن حماد عن سعيد بن جبيرة
فليأكل بالمعروف قال هو القرض قال الثوري وقاله الحكم أيضا ألا ترى أنه قال فاذا دفعتم إليهم
أموالهم فأشهدوا عليهم **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال ثنا حجاج عن مجاهد قال هو
القرض ما أصاب منه من شيء قضاءه اذا أيسر يعني ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف **حدثنا** ابن
وكيع قال ثنا أبي عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالقة فليأكل بالمعروف قال القرض
ألا ترى إلى قوله فاذا دفعتم إليهم أموالهم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان
عن عاصم عن أبي وائل قال قرضا **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن الحكم عن
سعيد بن جبيرة قال اذا احتاج الولي أو افتقر فلم يجد شيئا أكل من مال اليتيم وكتبه فان أيسر قضاءه وان
لم يوسر حتى تحضره الوفاة دعا اليتيم فاستحل منه ما أكل **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن
عليه قال أخبرنا ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف من مال اليتيم بغير
إسراف ولا قضاء عليه فيما أكل منه واختلف قائلوا هذا القول في معنى أكل ذلك بالمعروف فقال
بعضهم أن يأكل من طعامه بأطراف الأصابع ولا يلبس منه ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار
قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن السدي قال أخبرني من سمع ابن عباس يقول ومن كان
فقيرا فليأكل بالمعروف قال بأطراف أصابعه **حدثنا** أبو كريب قال ثنا عبد الله الأشجعي عن
سفيان عن السدي عن سمع ابن عباس يقول فذكر مثله **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن
مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف
يقول فمن كان غنيا من ولي مال اليتيم فليستعفف عن ماله ومن كان فقيرا من ولي مال اليتيم فليأكل
معه بأصابعه لا يسرف في الأكل ولا يلبس **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا حري بن عمارة قال ثنا شعبة

لهم أجرهم عند ربهم ولا يخفى نفامة شأن هذا الوعد حسبما أشار إليه بقوله ان الله سريع الحساب لانه عالم بجميع المعلومات عن
قادر على كل المقدورات فيعلم ويعطي ما لكل أحد من جزاء الحسنات والسيئات والمراد سرعة موعده حسابيه فيكون فيه بشاراة بسرعة حصول
الاجر ثم ختم السورة بآية جامعة لأسباب سعادة الدارين وذلك أن أحوال الإنسان قسمان الاول ما يتعلق به وحده فامر فيه بالصبر ويندرج

وبالسيف وباللسان أو باللسان ثم
انه لا بد لانسان في تكلف أقسام
الصبر والمصابرة من قهر القوى
النفسانية البهيمية والسبعية
الباعثة على أضداد ذلك فامر
بالمربطة من الربط الشد فكل من
صبر على أمر فقد ربط قلبه عليه
وألزم نفسه إياه ثم لا بد في جميع
الاعمال والاقتوال من ملاحظة
جانب الحق حتى يكون معتد بها
فلهذا أمر بتقوى الله ثم لما تمت
وظائف العبودية ختم الكلام على
وظيفة الربوبية وهو رجاء الفلاح منه
فظهر أن هذه الآية مشتملة على
كنوز الحكم والمعارف وجامعة
لأداب الدين والدنيا ثم انها على
اختصارها كالأعادة لما تقدم
في هذه السورة من الاصول وهي
تقرير التوحيد والعدل والنبوة
والمعاد ومن الفروع كاحكام الحج
والزكاة والجهاد وعن الحسن اصبروا
على دينكم فلا تتركوه بسبب الفقر
والجوع وصابر واعدوكم فلا تفشلوا
بسبب ما أصابكم يوم أحد وقال
لفرأى صبر واعم نبيكم وصابر واعدوكم
فلا ينبغي أن يكونوا أصبر منكم وقال
الاصم لما كثرت تكاليف الله تعالى
في هذه السورة أمرهم بالصبر عليها
ولما كثرت غيب الله تعالى في الجهاد
فيها أمرهم بالمصابرة مع الاعداء أما
المربطة ففيها قولان أحدهما أن
يربط هؤلاء خيولهم في الشغور

ويربط أولئك أيضا خيولهم بحيث يكون كل واحد من الحصين مستعدا للقتال الآخر قال تعالى ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وعن النبي صلى الله عليه وسلم من رباط يوم أو ليلة في سبيل الله كان كعدل صيام شهر وقيامه لا يفطر ولا يفتل عن صلاته إلا لحاجة وثانها أنها انتظار الصلاة بعد الصلاة لما روى عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أنه قال لم يكن في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم غزو

يرابط فيه ولكن انتظار الصلاة خلف الصلاة وفي حديث أبي هريرة ذكر انتظار الصلاة بعد الصلاة ثم قال فذلك الرباط ثلاث مرات والله أعلم * التأويل ان في خلق سموات القلوب وأطوارها وخلق أرض النفوس وقرارها واختلاف ليل البشرية وصفاتها ونهار الروحانية وأنوارها لايات لأولى الالباب الذين عبروا بقدي (١٧٤) الذكر والفكر عن قشر الوجود الجسماني ووصلوا الى لب الوجود الروحاني

فشاهدوا بعيون البصائر ونواظر الضمائر أن لهم وللعالم الهاتق ادرا حيا علميا سمعيا بصيرا متكلما مريدا باقيا واثمنا لواله هذه المراتب لانهم يذكرون الله في جميع الاحوال بالظاهر والباطن ويتفكرون في خلق المصنوعات من البسائط والمركبات ويقولون ما خلقت هذا باطلا أي خلقتة اطهار الحق على الخلق ووسيلة للخلق الى الحق سبحانه تنزيها للخلق عن الشبهة بالخلق فقنا باعد عنا عذاب نار قهره والبعد عنك ففيها كل الخزي والندامة والغواية والضلالة ثم أخبر عن شرط العبودية في استجلاب فضل الربوبية بقوله ربنا اننا سمعنا من هاتف الحق في الغيب بالسمع الحقيقي مناديا فاغفر لنا ذنوبنا أي كما أسمعنا النداء بالارادة القدسية لا بسعي منا قبل أن نتحققنا فاغفر لنا بفضلك ورحمتك لا أضيع عمل عامل منكم بالظاهر والباطن من ذكر أو أنثى على قدر همكم ورجوليتكم فالذين هاجروا عن الاوطان والاطوار والاعمال السيئة والاخلاق الذميمة وأخرجوا من ديارهم من معاملات الطبيعة وديارها الى عالم الحقيقة بسطوات تجلي صفات الربوبية وأذوا في طلبها بأنواع البلاغيات لواع النفس وقتلوا بسيف الصدق لا كفرن عنهم سيئات وجودهم ولا دخلهم

حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف ذكر لنا أن عم ثابت بن رفاعه وثابت يومئذ يتيم في حجره من الانصار أتى نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله ان ابن أخي يتيم في حجرى فليأكل لي من ماله قال أن تأكل كل بالمعروف من غير أن تبقى مالك بماله ولا تتخذ من ماله وفراو كان اليتيم يكون له الحائط من النخل فيقوم وليه على صلاحه وسقيه فيصيب من ثمرته أو تكون له المشاة فيقوم وليه على صلاحها أو يلى علاجها وموئنتها فيصيب من جزائها وعوارضها ورسولها فامار قاب المال وأصول المال فليس له أن يستهلكه حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الفضال يقول في قوله ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف يعني ركوب الدابة وخدمة الخادم فان أخذ من ماله قرضا في غنى فعليه أن يؤديه وليس له أن يأكل من ماله شيئا وقال آخرون منهم له أن يأكل من جميع المال اذا كان يلى ذلك وأن أتى على المال ولا قضاء عليه ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا اسمعيل بن صبيح عن أبي ادريس عن يحيى بن سعيد وربيعة جميعا عن القاسم بن محمد قال سئل عمر بن الخطاب رضى الله عنه عما يصلح لولي اليتيم قال ان كان غنيا فليستعفف وان كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا يحيى بن أيوب عن محمد بن عجلان عن زيد ابن أسلم عن أبيه أن عمر بن الخطاب كان يقول يحل لولي الامر ما يحل لولي اليتيم من كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا الفضل بن عطية عن عطاء بن أبي رباح في قوله ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف قال اذا احتاج فليأكل كل بالمعروف فان أيسر بعد ذلك فلا قضاء عليه حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين ابن واقد عن يزيد النخعي عن عكرمة والحسن البصري قال لا ذكر الله تبارك وتعالى مال اليتامى فقال ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف ومعروف ذلك أن يتقى الله في يتيمه حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن منصور عن ابراهيم أنه كان لا يرى قضاء على ولي اليتيم اذا أكل وهو محتاج حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مغيرة عن حماد عن ابراهيم فليأكل كل بالمعروف في الوصى قال لا قضاء عليه حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور عن ابراهيم أنه قال في هذه الآية ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف قال اذا عمل فيه ولي اليتيم أكل كل بالمعروف حدثنا بشر بن محمد قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان الحسن يقول اذا احتاج أكل كل بالمعروف من المال طعمة من الله له حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن الحسن البصري قال قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم ان في حجرى يتيما فأضربه قال فيما كنت ضارباً منه ولدك قال أفأصيب من ماله قال بالمعروف غير متأثر مالا ولا واق مالك بماله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الشورى عن ابن أبي نجیح عن الزبير بن موسى عن الحسن البصري مثله حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجیح عن عطاء أنه قال يضع يده مع أيديهم فليأكل كل

جنت الوصول فيها أشجار التوكل واليقين والزهد والورع والتقوى والصدق والاخلاص والهدى والقناعة والعفة والمروعة والفتوة والمجاهدة والشوق والذوق والرغبة والرغبة والوفاء والطلب والمحبة والحياء والكرم والشجاعة والعلم والحلم والعزة والقدرة والهمة وغيرها من المقامات والاخلاق تجري من تحتها الانهار أنهار العناية ثوابا من مقام العندية والله عنده حسن الثواب لا يكون عند

الجنة وغيرها وان من أهل الكتاب من علماء الظاهر علماء متقين يكون إيمانهم من نتيجة نور الله الذي دخل قلبه ويؤمن بما أنزل اليكم من الواردات والالهامات والكشوف وما أنزل اليهم من الخواطر الرحمانية خاشعين لله كما قال صلى الله عليه وسلم اذا تجلّى الله لشئ خضع له لا يشعرون بما أو توامن العلم والحكمة عرض الدنيا ان الله سريع الحساب (١٧٥) يوصلهم الى مقام العندية قبل وفاتهم اصبروا على

جهاد النفس بالرياضات وصبروا في مراقبة القلب عند الابتلاآت وربطوا الارواح للوصول بالله واتقوا الله في الالتفات الى ما سواه لعلكم تفلحون فتفوزوا بالبقاء بالله وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين

﴿سورة النساء مدنية حروفها

١٤٥٣٥ كلماتها ٣٧٤٥

آياتها مائة وست وسبعون﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها أزواجاً وحبث منكم أرحاماً كثيراً ونساء واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيباً وآتوا اليتامى أموالهم ولا يتبدلوا الخبيث بالطيب ولا تأكلوا أموالهم الى أموالكم إنه كان حوياً كبيراً وان خفتهم أن لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا

ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث

ورباع فان خفتهم أن لا تعدلوا

فواحدة أو ما ملكتم أيمانكم ذلك أدنى أن لا تعولوا وآتوا النساء

صدقاتهن نحلة فان طبن لكم عن

شيء منه فكلوه هنأ منياً ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي

جعل الله لكم قياماً وازقوهم فيها

واكسوهم وقولوا لهم قولا معروفاً

وابتلاوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح

فان أنستم منهم رشداً فادفعوا اليهم

أموالهم ولا تأكلوها اسرافاً وبادراً

﴿سورة النساء مدنية حروفها

١٤٥٣٥ كلماتها ٣٧٤٥

آياتها مائة وست وسبعون﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها أزواجاً وحبث منكم أرحاماً كثيراً ونساء واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيباً وآتوا اليتامى أموالهم ولا يتبدلوا الخبيث بالطيب ولا تأكلوا أموالهم الى أموالكم إنه كان حوياً كبيراً وان خفتهم أن لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا

ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث

ورباع فان خفتهم أن لا تعدلوا

فواحدة أو ما ملكتم أيمانكم ذلك أدنى أن لا تعولوا وآتوا النساء

معههم كقدر خدمته وقدر عمله **حديث** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت والى اليتيم اذا كان محتاجاً يأكل بالمعروف لقيامه به **حديث** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد وسألت عن قول الله تبارك وتعالى ومن كان غنياً فليستعفف ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف قال ان استغني كفو وان كان فقيراً أكل بالمعروف قال أكل بيده معهم لقيامه على أموالهم وحفظه إياها يأكل مما يأكولون منه وان استغني كفو عنه ولم يأكل منه شيئاً * قال أبو جعفر وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال بالمعروف الذي عناه الله تبارك وتعالى في قوله ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف أكل مال اليتيم عند الضرورة والحاجة اليه على وجه الاستقراض منه فأما على غير ذلك الوجه فغير جائز له أكله وذلك أن الجميع مجمعون على أن والى اليتيم لا يملك من مال يتيمة الا القيام بمصلحته فلما كان إجماعاً منهم أنه غير مال له وكان غير جائزاً لحد أن يستهلك مال أحد غيره يتيماً كان رب المال أو مدر كاشيداً وكان عليه ان تعدى فاستهلكه بأكل أو غيره ضمنه لمن استهلكه عليه بإجماع من الجميع وكان والى اليتيم سبيله سبيل غيره في أنه لا يملك مال يتيمة كان كذلك حكمه فيما يلزمه من قضائه اذا أكل منه سبيله سبيل غيره وان فارقه في أن له الاستقراض منه عند الحاجة اليه كماله الاستقراض عليه عند حاجته الى ما يستقرض عليه اذا كان قيمياً بما فيه مصلحته ولا معنى لقول من قال انما عني بالمعروف في هذا الموضع أكل والى اليتيم من مال اليتيم لقيامه عليه على وجه الاعتياض على عمله وسعيه لان والى اليتيم أن يؤاجر نفسه منه للقيام بأموره اذا كان اليتيم محتاجاً الى ذلك بأجرة معلومة كما يستأجر له غيره من الاجراء وكما يشترى له من نصيبه غنياً كان والى أو فقيراً واذا كان ذلك وكان الله تعالى ذكره قد دل بقوله ومن كان غنياً فليستعفف ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف على أن أكل مال اليتيم انما أذن لمن أذن له من ولاته في حال الفقر والحاجة وكانت الحال التي للولاة أن يؤجروا أنفسهم من الايتام مع حاجة الأيتام الى الاجراء غير مخصوص بها حال غنى ولا حال فقر كان معلوماً أن المعنى الذي أيجلهم من أموال أيتامهم في كل أحوالهم غير المعنى الذي أيجلهم ذلك فيه في حال دون حال ومن أبي ما قلنا من زعم أن لولى اليتيم أكل مال يتيمة عند حاجته اليه على غير وجه القرض استدلالاً بهذه الآية قيل له أجمع على أن الذي قلت تأويل قوله ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف فان قال لا قيل له فابرهانك على أن ذلك تأويله وقد علمت أنه غير مالك مال يتيمة فان قال لان الله أذن له بأكله قيل له أذن له بأكله مطلقاً أم بشرط فان قال بشرط وهو أن يأكله بالمعروف قيل له وما ذلك المعروف وقد علمت القائلين من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من الخلفين أن ذلك هو أكله قرضاً وسلفاً ويقال لهم أيضاً مع ذلك رأيت المولى عليهم في أموالهم من المجائين والمعانيه ألولاء أموالهم أن يأكلوا من أموالهم عند حاجتهم اليه على غير وجه القرض لا الاعتياض من قيامهم بها كما قلتم ذلك في أموال اليتامى فأجتموها لهم فان قالوا ذلك لهم خرجوا من قول جميع الحجة وان قالوا ليس ذلك لهم قيل لهم فما الفرق بين أموالهم وأموال اليتامى

أن يكبروا ومن كان غنياً فليستعفف ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف فاذا دفعتم اليهم أموالهم فاشهدوا عليهم وكفى بالله حسيباً للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقرابون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقرابون مما قل منة أو كثر نصيباً مفروضاً واذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين فارقوهم منه وقولوا لهم قولا معروفاً وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم فليستقوا الله وليقولوا قولاً سديداً ان

ان الذين ياكلون أموال اليتامى ظلما انما ياكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا ﴿١٧٦﴾
 وخلف عباس مخير الباقر بالتشديد أي بادغام تاء التفاعل في السين الارحام بالجر حرة الباقر بالنصب ما طاب بالامالة حرة فواحدة
 بالرفع يزيد الباقر بالنصب هنيئا مرييا بالتشديد (١٧٦) فيهما يزيد حرة في الوقف على أيهما وقف واذا انفرد هنيئا همزها كل

القرآن يزيد قيس ابن عامر ونافع
 الباقر قيسا ما ضعا بالامالة خلف
 عن حرة وابن سعدان والعجلي
 وخلف نفسه وقتيبة على أصله
 وسيصلون بضم الياء ابن عامر وأبو
 بكر وجاد والمفضل الباقر بفتحها
 * الوقوف ونساء ج * لان
 الجلتين وان انفقتا لانه اعترضت
 المعطوفات والارحام ط رقيبا ه
 بالطيب ص الى أموالكم ط كبيراه
 ورباع ج أيمانكم ط أن لا تعولوا
 ط لا بتسداء حكم آخر تحمله ط لان
 المشروط خارج عن أصل الشرط
 الموجب مريثاه معروفاه الشكاح ج
 بناء على أنه ابتداء شرط بعد بلوغ النكاح
 أو مجموع الشرط والجواب جواب اذا
 وحتى تكون داخلة على جملة شرطية
 مقدمها جملة وثالثها شرطية أخرى
 أموالهم ج أن يكبروا ط لا ابتداء
 جلتين متضادتين فليست تعطف ج
 بالمعروف ط للعود الى أصل الموجب
 بعد وقوع العارض عليهم ط حسيبا
 ه والاقر بون الاول ص أركن ط
 بتقدير جعلناه نصيبا مفروضا معروفا
 ه خافوا عليهم ص سديدا ه نارا
 ط سعيرا ه * التفسير لما كانت
 هذه السورة مشتملة على تكاليف
 كثيرة من التعطيف على الاولاد
 والنساء والايام وايصال حقوقهم
 اليهم وحفظ أموالهم عليهم ومن
 الامر بالطهارة والصلاة والجهاد
 والدية ومن تحريم المحارم وتحليل

وحكم ولاتهم واحدا في أنهم ولاية أموال غيرهم فلن يقولوا في أحدهم شيئا الا ألزموا في الآخر مثله
 ويستلون كذلك عن المحجور عليه هل لمن يلي ماله أن يأكل ماله عند حاجته اليه نحو سؤالناهم عن
 أموال المجانين والمعانيه ﴿١﴾ القول في تأويل قوله عز وجل ﴿فإذا دفعتم اليهم أموالهم فأشهدوا عليهم﴾
 قال أبو جعفر يعني بذلك جعل ثناؤه واذا دفعتم يامعشر ولاية أموال اليتامى الى اليتامى أموالهم
 فأشهدوا عليهم يقول فأشهدوا على الايتام باستيفائهم ذلك منكم ودفعكموه اليهم كما حدثني محمد بن
 سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي من أبيه عن ابن عباس قوله ﴿فإذا دفعتم اليهم أموالهم﴾
 فأشهدوا عليهم يقول اذا دفع الى اليتيم ماله فليدفعه اليه بالشهود كما أمر الله تعالى ﴿٢﴾ القول في
 تأويل قوله ﴿وكفى بالله حسيبا﴾ يقول تعالى ذكره وكفى بالله كافيا من الشهود الذين يشهدهم الى
 اليتيم على دفعه مال يتيمه اليه كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط
 عن السدي وكفى بالله حسيبا يقول شهيدا يقال منه قد أحسبني الذي عندي يراد به كفاي وسمع من
 العرب لا أحسبكم من الاسودين يعني به من الماء والتمر والحسب من الرجال المرتفع الحسب
 والحسب المكفي ﴿٣﴾ القول في تأويل قوله ﴿للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقر بون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقر بون مما قل منه أو كثر نصيبا مفروضا﴾ يعني بذلك تعالى ذكره لذكور من
 اولاد الرجل الميت حصة من ميراثه وللاناث منهم حصة منه من قليل ما خلف بعده وكثيره حصة
 مفروضة واجبة معلومة مؤكدة وذكر أن هذه الآية نزلت من أجل أن أهل الجاهلية كانوا
 يورثون الذكور دون الاناث كما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا
 معمر عن قتادة قال كانوا لا يورثون النساء فنزلت وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقر بون كما
 القاسم قال ثنا الحسن بن يحيى عن ابن جريج عن عكرمة قال نزلت في أم كحة وابنة كحة
 وثعلبة وأوس بن سويد وهم من الانصار كان أحدهم زوجها والاخر عم ولدها فقالت يا رسول الله
 توفي زوجي وتركني وابنته فلم نورث فقال عم ولدها يا رسول الله لا تركب فرسا ولا تحمل كالا ولا تنكأ
 عدوا يكسب عليها ولا تسكتسب فنزلت للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقر بون وللنساء نصيب مما
 ترك الوالدان والاقر بون مما قل منه أو كثر نصيبا مفروضا كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال
 ابن زيد في قوله للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقر بون قال كان النساء لا يرثن في الجاهلية من
 الآباء وكان الكبير يرث ولا يرث الصغير وان كان ذكر ا فقال الله تبارك وتعالى للرجال نصيب مما ترك
 الوالدان والاقر بون الى قوله نصيبا مفروضا * قال أبو جعفر ونصب قوله نصيبا مفروضا وهو نعت
 للنكرة لخروج المصدر كقول القائل لك على حق واجبا ولو كان مكان قوله نصيبا مفروضا اسم
 صحيح لم يجر نصبه لا يقال لك عندي حق درهم فاقوله نصيبا مفروضا كقوله نصيبا فريضة وفرضا
 كما يقال عندي درهم هبة مقبوضة ﴿٤﴾ القول في تأويل قوله ﴿وإذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى
 والمساكين فارزقوهم منه وقولوا لهم قولا معروفا﴾ قال أبو جعفر اختلف أهل التأويل في حكم هذه
 الآية هل هو محكم أو منسوخ فقال بعضهم هو محكم ذكر من قال ذلك ثنا أبو كريب قال حدثنا ابن

غيرهن الى غير ذلك من السياسات ومكارم الاخلاق التي ينشأ بها صلاح المعاش والمعاد افتتح السورة ببعث المكلفين
 على التقوى ومن غرائب القرآن أن فيه سورتين صدرهما يا أيها الناس احدهما في النصف الاول وهي الرابعة من سورته والاخرى
 في النصف الثاني وهي أيضا في الرابعة من سورته ثم التي في النصف الاول مصدرية بذكر المبدأ التقوار بكم الذي خلقكم والتي في النصف الثاني

مصدرة بذكر المعاد اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم ثم انه تعالى علل الامر بالتقوى بانه خلقنا من نفس واحدة أما القيد الاول وهو انه خلقنا فلا شك انه علة لوجوب الانقياد لتكاليفه والخشوع لوامره ونواهيه لان الخلقية هي العبودية ومن شأن العبد امتثال امر مولاه في كل ما امره وينهاه وايضا لايجاد غاية الاحسان فيجب مقابلتها بغاية (١٧٧) الازعان على أن مقابلة نعمته بالخدمة محال لان توفيق تلك الخدمة نعمة أخرى منه

وأما القيد الثاني وهو خصوص انه خلقنا من نفس واحدة فانهما يوجب علينا الطاعة لان خلقنا من نفس واحدة غير محصورة من انسان واحد مع تغاير أشكالهم وتباين أفعالهم واختلاف أقدارهم ولما كان ذلك بالطبيعة أولعلة موجبة كان كلهم على حد واحد ونسبة واحدة ثم في هذا القيد فوائد أخر منها أنه يأمر عقبه بالاحسان الى اليتامى والنسوان وكونهم متفرعين من أصل واحد وأرومة واحدة أعون على هذا المعنى ولهذا قال صلى الله عليه وسلم فاطمة بضعة مني يؤذيها ما يؤذيها ومنها أنهم اذا عرفوا ذلك تركوا المفاخرة وأظهروا التواضع وحسن الخلق ومنها أن تصور ذلك يذكر أمر المعاد فليس الاعادة بأصعب من الابداء ومنها انه اخبار عن الغيب فيكون معجز النبي صلى الله عليه وسلم لانه لم يقرأ كتابا وأجمع المفسرون على أن المراد بالنفس الواحدة ههنا هو آدم عليه السلام والتأنيث في الوصف نظرا الى لفظة النفس وخلق منها زوجها حواء من ضلع من أضلاعها وقال أبو مسلم المراد وخلق من جنسها زوجها لقوله جعل لكم من أنفسكم أزواجا ولانه تعالى قادر على خلق حواء من التراب

يمان عن سفيان عن الشيباني عن عكرمة عن ابن عباس قال محكمة وليست منسوخة يعني قوله واذا حضر القسمة أولوا القربى الآية حدثنا أبو كريب قال ثنا الأشجعي عن سفيان عن مغيرة عن ابراهيم والشعبي قالاهي محكمة حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيمان عن سفيان عن ابن أبي نجيع عن مجاهد قال واجب ما طابت به أنفس أهل الميراث وحدثنا أبو كريب قال ثنا الأشجعي عن سفيان عن ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله واذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين قال هي واجبة على أهل الميراث ما طابت به أنفسهم حدثنا أبو كريب قال ثنا الأشجعي عن سفيان عن مغيرة عن ابراهيم والشعبي قالاهي محكمة ليست منسوخة حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى بن عبد الرحمن عن سفيان وثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن ابن أبي نجيع عن مجاهد قال هي واجبة على أهل الميراث ما طابت به أنفسهم حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير انه سئل عن قوله واذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين فازقوهم منه وقولوا لهم قولا معروفا فقال سعيد هذه الآية يتهاون بها الناس قال وهما وليان أحدهما يرث والآخر لا يرث والذي يرث هو الذي أمر أن يرزقهم قال يعطيهم قال والذي لا يرث هو الذي أمر أن يقول لهم قولا معروفا وهي محكمة وليست منسوخة حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا ابراهيم بن عوفاهي محكمة وليست منسوخة حدثني يعقوب بن ابراهيم قال أخبرنا معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن مطرف عن الحسن قال هي ثابتة ولكن الناس يخلوا وشحوا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا منصور والحسن قالاهي محكمة وليست منسوخة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عبد بن العوام عن الجراح عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال هي قائمة يعمل بها حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله واذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين فازقوهم منه ما طابت به الأنفس حقا واجبا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن الحسن والزهرى قال في قوله واذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين فازقوهم منه قال هي محكمة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا منصور عن قتادة عن يحيى بن يعمر قال ثلاث آيات محكمات مدنيات تركهن الناس هذه الآية وآية الاستئذان يأياها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم وهذه الآية يأياها الناس اننا خلقناكم من ذكروا أنثى حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان الحسن يقول هي ثابتة وقال آخرون منسوخة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار ومحمد بن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن سعيد أنه قال في هذه الآية واذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين قال كانت هذه الآية قسمة قبل الموارث فلما أنزل الله الموارث لاهلها جعلت الوصية لذوي القرابة الذين يحزنون ولا يرثون حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا قرة بن خالد عن قتادة قال سألت سعيد بن المسيب عن هذه الآية واذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين قال هي منسوخة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال كانت هذه قبل الفرائض وقسمة الميراث

(٣٣ - ابن جرير - رابع) فأى فائدة في خلقها من ضلع من أضلاع آدم والجواب ان الامر لو كان كما ذكره أبو مسلم لكان الناس مخلوقين من نفسين لا من نفس واحدة وهو خلاف النص وخلاف ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن المرأة خلقت من ضلع أعوج فان ذهبت تقيمها كسرتها احتج جمع من الطبائعيين بالآية على أن الحادث لا يحدث الا عن مادة سابقة وان خلق الشيء عن العدم المحض

والنبي الصريف محال والجواب انه لا يلزم من احداث شئ في صورة واحدة من المادة لحكمة أن يتوقف الاحداث على المادة في جميع الصور قال في الكشف قوله وخلق منها معطوف على محذوف أي أنشأها وخلق منها أو معطوف على خلقكم والخطاب للذين يحضرون رسول الله صلى الله عليه وسلم أي خلقكم (١٧٨) من نفس آدم لأنهم من جنس المفرع منه وخلق منها أمكم حواء وبث منها رجالا

كثيرا ونساء غيركم من الامم الفاتنة للحصر أقول وانما التزم الاضمار في الاول والتخصيص في الثاني دفعا للتكرار ولا تكرار بالحقيقة اذ لا يفهم من خلق نبي آدم من نفس خلق زوجها منه ولا خلق الرجال والنساء من الاصلين جميعا نعم لو كان المراد بقوله وخلق منها إلى آخره بيان الخلق الاول وتفصيله لكان الاولى عدم دخول الواو الا ان المراد وصف ذاته تعالى بالاوصاف الثلاثة جميعا من غير ترتيب يستفاد من النسق والا كان الانسب أن يقال فبث بالفاء فسدل العطف بالواو في الجميع على أن المراد هو ما ذكرنا وأن التفصيل والترتيب موكول الى قضية العقل فافهم والله تعالى أعلم ومعنى بث فرقا ونشر وانما خص وصف الكثرة بالرجال اعتمادا على الفهم ولان شهرة الرجال أتم فكانت كثرتهم أظهر وفيه تنبيه على أن اللائق بحال الرجال الاشتهار والخروج واللائق بحال النساء الانخفاء والجلول وانما لم يقل الرجال والنساء معرفتين لئلا يلزم كونهما مبثوثين من نفسهما ثم ان هذا البث معناه محمول على ظاهره عند من يرى أن جميع الاشخاص البشرية كانوا كالذر مجتمعين في صلب آدم وأما عند من ينكر ذلك فالمراد أنه بث منهما أولادهما ومن أولادهما جمعا آخرين وهلم جرا فاضيف

فلما كانت الفرائض والمواريث نسخت حديثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيمان عن سفيان عن السدي عن أبي مالك قال نسختها آية الميراث حديثنا أبو كريب قال ثنا الاشجعي عن سفيان عن السدي عن أبي مالك مثله حديثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس واذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى الآية الى قوله قولنا معسرونا وذلك قبل أن تنزل الفرائض فانزل الله تبارك وتعالى بعد ذلك الفرائض فاعطى كل ذي حق حقه فجعلت الصدقة فيما سمي المتوفى حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا جوير عن الفضال قال نسختها المواريث * وقال آخرون هي محكمة وليست بمنسوخة غير أن معنى ذلك واذا حضر القسمة يعني بها قسمة الميت ماله بوصيته لمن كان يوصي له به قالوا أو أمر بان يجعل وصيته في ماله لمن سماه الله تعالى في هذه الآية ذكر من قال ذلك حديثنا يحيى بن سعيد الاموي قال ثنا ابن المبارك عن ابن جريح عن ابن أبي مليكة عن القاسم بن محمد أن عبد الله بن عبد الرحمن قسم ميراث أبيه وعائشة حبة فلم يدع في الدار أحدا الا أعطاه وتلاه هذه الآية واذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى المساكين فازرقوهم منه قال القاسم فذكرت ذلك لابن عباس فقال ما أصاب انما هذه الوصية يريد الميت أن يوصي لقربائه حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريح قال أخبرني ابن أبي مليكة ان القاسم بن محمد أخبره أن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر قسم فذكر نحوه حديثنا عمران بن موسى الصفار قال ثنا عبد الوارث بن سعيد قال ثنا داود عن سعيد بن المسيب في قوله واذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين قال أمر أن يوصي بثلثه في قرابته حديثنا ابن المبارك قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا داود عن سعيد بن المسيب قال انما ذلك عند الوصية في ثلثه حديثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن سعيد بن المسيب واذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين فازرقوهم منه قال هي الوصية من الناس حديثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين قال القسمة الوصية كان الرجل اذا أوصى قالوا فلان يقسم ماله فقال ارزقوهم منه يقول أو صوالهم يقول للذي يوصي وقولوا لهم قولنا معروف فان لم توصوا لهم فقولوا لهم خيرا * قال أبو جعفر وأولى الاقوال في ذلك بالصحة قول من قال هذه الآية محكمة غير منسوخة وانما عني بها الوصية لأولى قربي الموصي وعني باليتامى والمساكين أن يقال لهم قول معروف وانما قلنا ذلك أولى بالصحة من غير ما قبلنا في غير موضع من كتابنا هذا وغيره أن شيئا من أحكام الله تبارك وتعالى التي أثبتنا في كتابه أو بينها على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم غير جائز فيه أن يقال له ناسخ لحكم آخر أو منسوخ لحكم آخر الا والحكم كان اللذان قضى لاحدهما بانه ناسخ والاخر بانه منسوخ ناف كل واحد منهما صاحبه غير جائز اجتماع الحكمينهما في وقت واحد بوجه من الوجوه وان كان جائزا صرفه الى غير النسخ أو يقوم بان أحدهما ناسخ والاخر منسوخ حجة يجب التسليم لها واذا كان ذلك كذلك لما قد دللنا في غير موضع وكان قوله تعالى ذكره واذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين فازرقوهم منه محتملا أن يكون مراد به واذا حضر قسمة مال قاسم ماله بوصية أو لوقربائه

الكل اليهم على سبيل الجواز (واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام) من قرأ بالنصب فلا عطف على اسم الله واليتامى أي واتقوا حق الارحام فلا تقطعوها وهو اختيار أكثر الأئمة كجاهد وقتادة والسدي والضحاك وابن زيد والفراء والزجاج وأما لا عطف على محل الجار والمجرر كقوله * فلنسنا بالجمال ولا الحديد * وهو اختيار أبي على الفارسي وعلي بن عيسى وقيل منصوب بالاغراء أي

والار بام فاحفظوها واصلوها ومن قرأ بالحرف لاجل العطف على الضمير المجزوء في به وهذا وان كان مستنكرا عند الحاجة بدون اعادة الحافض لان الضمير المتصل من تمة ما قبله ولا سيما المجزوء فاشبه العطف على بعض الكلمة الا أن قراءة حرة مما ثبت بالتواتر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يجوز الطعن فيها لقياسات نحوية واهية كبيت العنكبوت (١٧٩) وقد طعن الزجاج فيهما من جهة أخرى وهي

أنها تقتضي جواز الحلف بالارحام وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تحلفوا بأبائكم والجواب أن المنهي عنه هو الحلف بالأباء وههنا حلف أولا بالله ثم قرن به الرحم فأين أحدهما من الآخر ولئن سلمنا أن الحلف بالرحم أيضا منهي عنه لكن لانسلم أنه منهي عنه مطلقا وانما المنهي عنه ما حلف به على سبيل التعظيم وأما الحلف بطريق التأكيد فلا بأس بها ولهذا جاء في الحديث أفح وأبيه ان صدق سلمنا أنها منهي عنها مطلقا لكن المراد ههنا حكاية ما كانوا يفعلونه في الجاهلية من قولهم في الاستعطاف والتساول وهو سؤال البعض البعض أسألك بالله وبالرحم وأنشد الله والرحم وقرئ والارحام بالرفع على أنه مبتدأ خبره محذوف أي والارحام كذلك أي أنها مما يتقوى ويتساءل به فان قيل لم قال أولا اتقوا ربكم ثم قال بعده واتقوا الله قلنا أمات تكرار الامر قلنا كيد كقوال للرجل عجل عجل وأما تخصيص الرب بالاول والله بالشأن فلأن الغرض في الاول الترغيب بتذكير النعمة والاحسان والترتبة وفي الثاني الترهيب ولفظ الله يدل على كمال القدرة والقهر فكانه قيل انه ربك وأحسن إليك فاتق مخالفتك والافاته شديد العقاب فاتق سخطه قال العلماء في الآية دليل على جواز المسئلة بالله روى

واليتامى والمساكين فازرقوهم منه يراد فأوصوا الاولى قرابتكم الذين لا يرثونكم منه وقولوا لليتامى والمساكين قولا معروفا كما قال في موضع آخر كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت ان ترك خيرا الوصية للوالدين والاقرين بالمعروف حقا على المتقين ولا يكون منسوخا بآية الميراث لم يكن لاحد صرفه الى أنه منسوخ بآية الميراث اذ كان لادلالة على أنه منسوخ بهما من كتاب أو سنة ثابتة وهو محتمل من التأويل ما بيننا واذ كان ذلك كذلك فتأويل قوله واذ حضر القسمة قسمة الموصى ماله بالوصية أو لوقرأته واليتامى والمساكين فازرقوهم منه يقول فأقسموا لهم منه بالوصية يعنى فأوصوا الاولى القربى من أموالكم وقولوا لهم يعنى الآخرين وهم اليتامى والمساكين قولا معروفا يعنى يدعى لهم بخير كما قال ابن عباس وسائر من ذكرنا قوله قبل وأما الذين قالوا ان الآية منسوخة بآية الموارث والذين قالوا هي محكمة والمأمور بها ورثة الميت فانهم وجهوا قوله واذ حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين فازرقوهم منه يقول فأعطوهم منه وقولوا لهم قولا معروفا وقد ذكرنا بعض من قال ذلك وسند كبريئة من قال ذلك ممن لم يذكره حديثي المثنى قال ثنا عبد الله ابن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله واذ حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين أمر الله جل ثناؤه المؤمنين عند قسمة موارثهم أن يصلوا أرحامهم ويتأماهم من الوصية ان كان أوصى وان لم تكن وصية وصل إليهم من موارثهم حديثي محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس واذ حضر القسمة أولوا القربى الآية يعنى عند قسمة الميراث حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن هشام بن عروة أن أباه أعطاه من ميراث المصعب حين قسم ماله حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا عوف عن ابن سيرين قال كانوا يرضخون لهم عند القسمة حديثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن مطر عن الحسن عن حطان أن أباه موسى أمر أن يعطوا واذ حضر قسمة الميراث أولوا القربى واليتامى والمساكين والجيران من الفقراء حديثنا محمد بن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد وابن أبي عدي ومحمد بن جعفر عن شعبة عن قتادة عن يونس بن جبيرة عن حطان بن عبد الله الرقاشي قال قسم أبو موسى بهذه الآية واذ حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين حديثنا ابن المثنى قال ثنا محمد ويحيى بن سعيد عن شعبة عن قتادة عن يونس بن جبيرة عن حطان عن أبي موسى في هذه الآية واذ حضر القسمة الآية قال قضى بها أبو موسى حديثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن العلاء بن بدر في الميراث اذا قسم قال كانوا يعطون منه التابو والشئ الذي يستحي من قسمته حديثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا داود عن الحسن وسعيد بن جبيرة كانوا يقولون ذلك عند قسمة الميراث حديثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيمان عن سفيان عن عاصم عن أبي العالية والحسن قال لا يرضخون ويقولون قولا معروفا في هذه الآية واذ حضر القسمة ثم اختلف الذين قالوا هذه الآية محكمة وان القسمة لأولى القربى واليتامى والمساكين واجبة على أهل الميراث ان كان بعض أهل الميراث صغيرا فقسم عليه الميراث ولولى ماله فقال بعضهم ليس لولى ماله أن يقسم من ماله ووصيته شيئا لأنه لا يملك

مجاهد عن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سألكم بالله فأعطوه وعن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تعبدون الا الله وبالوالدين احسانا وذي القربى وعن عبد الرحمن بن عوف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل

أنا الله وأنا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمي فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته وفي الصحيحين عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرحم معلقة بالعرش تقول من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعه الله وعن عبد الله بن عمرو بن العاص سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليس (١٨٠) الواصل بالمكافئ الواصل من اذا قطعت رحمه وصلها وعن سلمان بن عامر

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم ثنتان صدقة وصله فثبت بدلالة الكتاب والسنة وجوب صلة الرحم واستحقاق الثواب بها فلهذا بنى أصحاب أبي حنيفة على هذا الأصل مسئلتين أحدهما أن الرجل اذا ملك دار رحم محرم عتق عليه مثل الاخ والاخوة والم والخال لانه لو بقي الملك حصل الاستخدام بالاجماع لكن الاستخدام يحاش وقطعة رحم والثانية ان الهبة لذي الرحم المحرم لا يجوز الرجوع فيها حذر من الاحاش والقطيعة ثم انه ختم الآية بما يتضمن الوعد والوعيد فقال ان الله كان عليكم رقيبا مراقبا يحفظ عليكم جميع أعمالكم فيجازيكم بحسبها ثم انه سبحانه بعد تقديم موجبات الشفقة على الضعفة ومن له رحم ماسة قال وآتوا اليتامى أموالهم وأصل اليتيم الانفراد ومنه الرملة اليتيمة والدرة اليتيمة واليتامى هم الذين مات آباؤهم فانفردوا عنهم في اليتيم لغة يتناول الصغير والكبير الا انه في عرف الشرع اختص بالذي لم يبلغ الحلم قال صلى الله عليه وسلم لا يتم بعد الحلم والمراد انه اذا احتلم لا تجرى عليه أحكام الصغار لانه في تحصيل مصالحه يستغنى بنفسه عن كافل يكفله وقيم يقوم بأموره فان قيل اذا كان اسم اليتيم في الشرع مختصا بالصغير

من المال شيئا ولكنه يقول لهم قولا معروفا قالوا والذي أمره الله بان يقول لهم معروفا هو ولي مال اليتيم اذا قسم مال اليتيم بينه وبين شركاء اليتيم الا أن يكون ولي ماله أحد الورثة فيعطيهم من نصيبه ويعطيهم من يجوز أمره في ماله من أنصباهم قالوا فاما من مال الصغيرة الذي يولي عليه ماله لا يجوز لولي ماله أن يعطيهم منه شيئا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن السدي عن أبي سعيد قال سألت سعيد بن جبيرة عن هذه الآية واذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين فازرقوهم منه قال ان كان الميت أوصى لهم بشيئ أنفذت لهم وصيتهم وان كان الورثة كبارا رزقوا لهم وان كانوا صغارا قال ولهم اني لست أملك هذا المال وليس لي وانما هو للصغار فذلك قوله وقولوا لهم قولا معروفا حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبيرة في هذه الآية واذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين فازرقوهم منه وقولوا لهم قولا معروفا قال هما وليان ولي يرث وولي لا يرث فاما الذي يرث فيعطى وأما الذي لا يرث فقولوا له قولا معروفا حدثني ابن المنني قال ثنا عبد الأعلى قال قال ابن داود عن الحسن وسعيد بن جبيرة كانا يقولان ذلك عند قسمة الميراث ان كان الميراث لمن قد أدرك فله أن يكسوم منه وأن يطعم الفقراء والمساكين وان كان الميراث لليتامى صغار فيقول الولي انه لليتامى صغار ويقول لهم قولا معروفا حدثنا ابن حميد قال ثنا ابن عمار عن سفيان عن السدي عن أبي سعيد عن سعيد بن جبيرة قال ان كانوا كبارا رزقوا وان كانوا صغارا اعتذروا اليهم حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن سليمان الشيباني عن عكرمة واذا حضر القسمة أولوا القربى قال كان ابن عباس يقول اذا ولي شيئا من ذلك يرضخ لاقرباء الميت وان لم يفعل اعتذر اليهم وقال لهم قولا معروفا حدثنا أحمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي واذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين فازرقوهم منه وقولوا لهم قولا معروفا هذه تكون على ثلاثة أوجه أما الأول فيوصى لهم وصية فيحضرون ويأخذون وصيتهم وأما الثاني فانهم يحضرون فيقسمون اذا كانوا رجالا فينفي لهم أن يعطوهم وأما الثالث فتكون الورثة صغارا فيقوم ولهم اذا قسم بينهم فيقول الذين حضروا حقكم وقرابةكم قرابة ولو كان لي في الميراث نصيب لاعطيتكم ولكنهم صغار فان يكبروا فسيعرفون حقكم فهذا القول المعروف حدثنا ابن المنني قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن رجل عن سعيد انه قال واذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين فازرقوهم منه وقولوا لهم قولا معروفا قال اذا كان الوارث عند القسمة فكان الاناء والشيء الذي لا يستطيع أن يقسم فليرضخ لهم وان كان الميراث لليتامى فليقل لهم قولا معروفا وقال آخرون منهم ذلك واجب في أموال الصغار والكبار لا ولي القربى واليتامى والمساكين فان كان الورثة كبارا تولوا عند القسمة اعطاءهم ذلك وان كانوا صغارا تولوا اعطاء ذلك منهم ولي مالهم ذكر من قال ذلك حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن يونس في قوله واذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين فازرقوهم منه فحدث عن عبيدة انه ولي وصية فامر بشاة فذبحت وصنع طعاما لاجل هذه الآية وقال لولا هذه الآية لكان هذا من مالي قال وقال الحسن

فساد ما يتيما لا يجوز دفع أمواله اليه واذا صار كبيرا بحيث يجوز دفع ماله اليه لم يبق يتيما فكيف قال وآتوا اليتامى أموالهم ففي الجواب طريقان أحدهما أن المراد باليتامى الكبار البالغون سماهم بذلك على مقتضى اللغة ولقرب عهدهم باليتيم كقولهم فأتى السحرة ساجدين أي الذين كانوا سحرة قبل السجود ويؤكدها الطريق قوله فيما بعد فاذا دفعتم اليهم أموالهم فأشهدوا عليهم

والاشهاد لا يصح قبل البلوغ بل انما يصح بعد البلوغ وقال صلى الله عليه وسلم تستأمر اليتيم في نفسه ولا تستأمر الا وهي باللغة وعلى هذا يكون في الآية إشارة الى ان لا يؤخر دفع أموالهم اليهم عن حد البلوغ ولا يخطوا ان أنس منهم الرشد وأن لا يؤتوها قبل أن يزول عنهم اسم اليتامى والصغار ويوافقهم ما رواه مقاتل والكلبي انها نزلت في رجل من غطفان كان معه (١٨١) مال كثير لابن أخ له يتيم فلما بلغ اليتيم طلب المال فزعه عنه فترافعا الى رسول

الله صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية فلما سمعها السهم قال أطعنا الله وأطعنا الرسول نعود بالله من الحوب الكبير فدفع اليه ماله فقال النبي صلى الله عليه وسلم من يوق شح نفسه ويطلع ربه هكذا دانه محل داره يعني جنته فلما قبض النبي ماله أنفقه في سبيل الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم ثبت الاجر وبق الوزر فقالوا يا رسول الله قد عرفنا انه ثبت الاجر فكيف بقي الوزر وهو ينفق في سبيل الله فقال ثبت الاجر للغلام وبق الوزر على والده قبل لانه كان مشركا الطريق الثاني أن المراد بهم الصغار أي الذين هم يتامى في الحال آتوهم بعد زوال صفة اليتيم أموالهم وآتوهم من أموالهم ما يحتاجون اليه لنفقتهم وكسوتهم والخطاب للأولياء والأوصياء ولا تبدلوا الخبيث بالطيب قال الفراء والزجاج أي لا تستبدلوا الحرام وهو مال اليتامى بالحلال وهو المال وما أبيع لكم من المكاسب ورزق الله المبثوث في الارض قنأ كلوه مكانه والتفعل بمعنى الاستفعال غير عزيز كالتجمل بمعنى الاستجمال والتأخر بمعنى الاستئجار أو لا تستبدلوا الامر الخبيث وهو اختزال أموال اليتامى والاعتزال عنها حتى تتلف بالامر الطيب وهو حفظها والتورع عنها

لم تنسخ كانوا يحضرون فيعطون الشيء والثوب الخلق قال يونس ان محمد بن سيرين ولي وصية أوقال أيتاما فامر بشاة فذبحت فصنع طعاما كما صنع عبيدة حدثنا مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد قال أخبرنا هشام بن حسان عن محمد أن عبيدة قسم ميراث أيتام فامر بشاة فاشتريت من مالهم وبطعام فصنع وقال لولا هذه الآية لأحببت أن يكون من مالي ثم قرأ هذه الآية واذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين فآرزقوهم منه الآية فكان من ذهب من القائلين القول الذي ذكرناه عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة ومن قال يرضخ عند قسمة الميراث لا ولي القربى واليتامى والمساكين تأول قوله فآرزقوهم منه فأعطوهم منه وكان الذين ذهبوا الى ما قال عبيدة وابن سيرين تأولوا قوله فآرزقوهم منه فأطعموهم منه واختلفوا في تأويل قوله وقولوا لهم قولاً معروفا فقال بعضهم هو أمر من الله تعالى ذكره ولاية اليتامى أن يقولوا لأولى قرابتهم واليتامى والمساكين اذا حضر واقسمتهم مال من ولوا عليه ماله من الاموال بينهم وبين شركائهم من الورثة فيها أن يعتذر واليهم على نحو ما قد ذكرناه فيما مضى من الاعتذار كما حدثني يعقوب ابن ابراهيم قال ثنا هشيم قال ثنا أبو بشر عن سعيد بن جبيرة وقولوا لهم قولاً معروفا قال هو الذي لا يرث أمر أن يقول لهم قولاً معروفا قال يقول ان هذا المال لقوم غيب أوليتا صغار ولكم فيه حق ولستنا نملك أن نعطيكم منه شيئاً قال فهذا القول المعروف وقال آخرون بل المأمور بالقول المعروف الذي أمر رجل ثناءه أن يقال له هو الرجل الذي يوصي في ماله والقول المعروف هو الدعاء لهم بالرزق والغنى وما أشبه ذلك من قول الخير وقد ذكرنا قائل ذلك أيضاً فيما مضى بما أغنى عن اعادته في القول في تأويل قوله (وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم فليتقوا الله وليقولوا قولاً سديداً) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم وليخش الذين يخف الذين يحضرون موصياً يوصي في ماله أن يأمره بتفريق ماله وصية به فيمن لا يرثه ولكن يأمره أن يبق ماله لولده كما لو كان هو الموصي يسره أن يخشيه من يحضره على حفظ ماله لولده وأن لا يدعهم عالة مع ضعفهم وعجزهم عن التصرف والاحتيا لذكر من قال ذلك حدثني علي بن داود قال ثنا عبد الله ابن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم الى آخر الآية فهذا في الرجل يحضره الموت فيسمعه يوصي بوصية تضر بورثته فامر الله سبحانه الذي يسمعه أن يتق الله ويوفقه ويسدده للصواب ولينظر لورثته كما كان يجب أن يصنع لورثته اذا خشي عليهم الضيعة حدثنا علي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم يعني الذي يحضره الموت فيقال له تصدق من مالك وأعتق وأعط منه في سبيل الله فنهوا أن يأمره بذلك يعني أن من حضر منكم مريضاً عند الموت فلا يأمره أن ينفق ماله في العتق أو الصدقة أو في سبيل الله ولكن يأمره أن يبين ماله وما عليه من دين ويوصي في ماله لذوي قرايبه الذين لا يرثون ويوصي لهم بالخمس أو الربع يقول أليس يكره أحدكم اذا مات وله ولد ضعاف يعني صغار أن يتركهم بغير مال فيكونوا عيالاً على الناس فلا ينبغي أن تأمره بما لا ترضون به

وقال كثير من المفسرين هذا التبديل هو ان يأخذ الجيد من مال اليتيم ويجعل مكانه الردي قال صاحب الكشاف هذا ليس بتبديل وانما هو تبديل يريد أن الباء في بدل تدخل على المأخوذ وفي تبديل على المعطى ولما كان المأخوذ الطيب كان تبديلاً لثم وجهه بانه لعله يكره صديقه فليأخذ منه عشاء مكان يمينه من مال الصبي فيكون الباء في موضعه وقيل معنى الآية أن يأكل مال اليتيم سلفاً مع

التزام بدله بعد ذلك فيكون متبدلاً الخبيث بالطيب ولا تأكلوا أموالهم متضمنة إلى أموالكم في الاتفاق تسوية بين المالين في الحل أنه أي الا كل كان حوباً كبيراً ذنباً عظيماً والحاب مثله والتركيب يدور على الضعف والمراد بالالا كل مطلق التصرف إلا أنه خص بالذ كر لانه معظم ما يقع لاجل التصرف وقيل إلى ههنا بمعنى مع والفائدة في (١٨٣) زيادة قوله إلى أموالكم وأكل أموال المتاحي محرم على الإطلاق زيادة التقييد

و روي لا نهم إذا كانوا مستغنين عنها بما لهم من المال الحلال ومع ذلك طمعو في مال اليتيم كانوا بالذم أخرى ولا نهم كانوا يفعلون كذلك فنبه عليهم فعلهم وسمع بهم ليكون أزر لهم وإن خفتهم ألا تقسطوا أقسط الرجل عدل وقسط جار وقال الزجاج أصلهما جميعاً من القسط وهو النصيب فإذا قالوا قسط فعناه ظلم صاحبته في قسطه من قولهم قاسطته فقسطته أي غلبته على قسطه وإذا قالوا أقسط بالهمز فعناه صار ذاق قسط مثل أنصف إذا أتى بالنصف فيلزمه العدالة والتسوية واعلم أن قوله وإن خفتهم شرط وقوله فأنكحو أجواب له ولا بد من بيان أن هذا الجزاء كيف يتعلق بهذا الشرط والمفسرين فيه وجوه الأول ما روى عن عروة أنه قال قلت لعائشة ما معنى قول الله تعالى وإن خفتهم ألا تقسطوا في اليتيم فقالت يا ابن أخي هي اليتيمة تكون في حجر وليها فيرغب الرجل في مالها وجمالها إلا أنه يريد أن ينكحها بآدمي من صداقها ثم إذا تزوج بها عاملها معاملة ردية لعله بأنه ليس لها من يذب عنها ويدفع شر ذلك الزوج عنها فقال تعالى وإن خفتهم أن تظلموا اليتامى عند نكاحهن فأنكحوهن من غيرهن ما طاب لكم من العدد قالت عائشة ثم إن الناس استفتوا رسول الله

لا نفسكم ولا أولادكم ولكن قولوا الحق من ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً قال يقول من حضر ميتاً فليأمره بالعدل والأحسان ولينبهه عن الحيف والجور في وصيته وليخش على عياله ما كان خائفاً على عياله لو نزل به الموت حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً قال إذا حضرت وصية ميت فمر بما كنت آمراً نفسك بما تتقرب به إلى الله وخف في ذلك ما كنت خائفاً على ضعفك لو تركتهم بعدك يقول فاتق الله وقل قولاً سديداً أن هو زاع حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم فليتقوا الله وليقولوا قولاً سديداً الرجل يحضره الموت فيحضره القوم عند الوصية فلا ينبغي لهم أن يقولوا له أوص بمالك كاه وقدم لنفسك فإن الله سيرزق عيالك ولا يتركوه يوصي بماله كاه يقول للذين حضروا وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم فيقول كما يخاف أحدكم على عياله لو مات أن يتركهم صغاراً ضعافاً لا شيء لهم الضيعة بعده فليخف ذلك على عياله أخيه المسلم فيقول له القول السديد حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حبيب قال ذهبت أنا والحكم بن عيينة إلى سعيد بن جبيرة فسألناه عن قوله وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً الآية قال قال الرجل يحضره الموت فيقول له من يحضره اتق الله صالهم أعطهم برهم ولو كانوا هم الذين يأمرهم بالوصية لأحبوا أن يقولوا ولادهم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير في قوله وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً قال يحضرهم اليتامى فيقولون اتق الله وصلهم وأعطهم فلو كانوا هم لأحبوا أن يقولوا ولادهم حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك في قوله وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً الآية يقول إذا حضر أحدكم من حضره الموت عند وصيته فلا تأكلوا من مالكم وتصدق فيفريق ماله ويدع أهله عيلاً ولكن مروى فليكتب ماله من دينه حين إذا كانوا جعل من ماله لذوي قرابته خمس ماله ويدع سائر ماله لورثته حدثني محمد بن عمرو قال ثنا جعفر بن عبد الله عن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم الآية قال هذا يفرق المال حين يقسم فيقول الذين يحضرون أقللت زد فلانا فيقول الله تعالى وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم الآية ما يحب أحدكم أن يقال في ولده بالعدل إذا كثر أبقى على ولده وقال آخرون بل معنى ذلك وليخش الذين يحضرون الموصي وهو يوصي الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم الضيعة من ضعفهم وطفولتهم أن ينهوه عن الوصية لأقربائه وأن يأمرهم بمسألة ماله والتخفيف له ولده وهم لو كانوا من أقرباء الموصي لصرهم أن يوصي لهم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حبيب قال ذهبت أنا والحكم بن عيينة فأتينا مقسماً فسالناه يعني عن قوله وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً الآية فقال ما قال سعيد بن جبيرة فقلنا

صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية فيمن فازل الله تعالى يستفتونك في النساء الآية فقوله فيها وما يتلى عليكم في الكتاب كذا في يتامى النساء المراد منه هذه الآية وهي قوله وإن خفتهم أن لا تقسطوا وعبر في الكشف عن هذه الرواية بعبارة أخرى وهي كان الرجل يجد اليتيمة لها مال وجمال أو يكون وليها فيتزوجها ضابطاً عن غيره فربما اجتمعت عنده عشر منهن فيخاف لضعفهن وفقد من يغضب

لهن أن يظلمهن حقوقهن ويفرط فيما يجب لهن فقبل لهم أن خفتم أن لا تقسطوا في يتامى النساء فانكحوا من غيرهن ما طاب لكم الثاني وهو قول سعيد بن جبير وقتادة والربيع والضحك والسدي منقولاً عن ابن عباس لما نزلت الآية المتقدمة وما في أصل أموال اليتامى من الخوب الكبير خاف الأولياء لحوق الخوب فخرجوا من ولاية اليتامى (١٨٣) وكان الرجل منهم ربما كانت تحته العشر من

الازواج وأكثر فلا يقوم بحقوقهن ولا يعدل بينهم فقيل لهم ان خفتم ترك العدل في حقوق اليتامى فكونوا خائفين من ترك العدل بين النساء لانهن كاليتامى في العجز والضعف فقلوا عدد المنكوحات لان من تخرج من ذنب أو تاب عنه وهو من تكب مثله فكانه غير مخرج الثالث كانوا لا يتخرجون من الزنا ويتخرجون من ولاية اليتامى فقيل ان خفتم ذلك فكونوا خائفين من الزنا أيضاً وانكحوا ما حل لكم من النساء الرابع روى عن عكرمة كان الرجل عنده النسوة ويكون عنده الايتام فاذا أنفق مال نفسه على النسوة أخذ في انفاق أموال اليتامى عليهم فقيل ان خفتم أن تظلموا اليتامى بأكل أموالهم عند كثرة الزوجات فقد حظرت لكم أن تنكحوا أكثر من أربع ليزول هذا الخوف فان خفتم في الأربع أيضاً فواحدة فذكر الطرف الزائد وهو الأربع والناقص وهو الواحدة ونبه بذلك على ما بينهما فكانه قيل ان خفتم الأربع فثلاثا وان خفتم فاثنتين وان خفتم فواحدة قال الظاهريون النكاح واجب لقوله فانكحوا وظاهر الامر للوجوب وعورض بقوله تعالى ذلك لمن خشي العنت منكم وأن تصبروا خير لكم ولو سلم فالوجوب مشروط بحالة الخوف فلا يلزم منه الوجوب على

كذا وكذا فقال ولكنه الرجل يحضره الموت فيقول له من يحضره اتق الله وأمسك عليك مالك فليس أحد أحق بمالك من ولدك ولو كان الذي يوصي ذا قرابة لهم لأحبوا أن يوصي لهم حدثنا الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن حبيب بن أبي ثابت قال قال مقسم هم الذين يقولون اتق الله وأمسك عليك مالك فلو كان ذا قرابة لهم لأحبوا أن يوصي لهم حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه قال زعم حضري وقرأ وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً قالوا احقيق أن يأمر صاحب الوصية بالوصية لاهلها كما أن لو كانت ذرية لنفسه بتلك المنزلة لأحب أن يوصي لهم وان كان هو الوارث فلا يمنع ذلك أن يأمره بالذي يحق عليه وان ولده لو كانوا بتلك المنزلة أحب أن يثبت عليه فليست الله هو فليأمره بالوصية وان كان هو الوارث أو نحو من ذلك وقال آخرون بل معنى ذلك أمر من الله ولاية اليتامى أن يلوهم بالاحسان اليهم في أنفسهم وأموالهم ولا يأكلوا أموالهم اسرافاً وبداراً أن يكبروا وأن يكونوا لهم كما يحبون أن يكون ولاية ولده الصغار بعدهم لهم بالاحسان اليهم لو كانوا هم الذين ماتوا وتركوا ولدهم يتامى صغاراً ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم يعني بذلك الرجل يعوت وله أولاد صغار ضعاف يخاف عليهم العيلة والضيعة ويخاف بعدهم أن لا يحسن اليهم من يلهم يقول فان ولي مثل ذرية تهضعافاً يتامى فليحسن اليهم ولا يأكل أموالهم اسرافاً وبداراً خشية أن يكبروا فليتقوا الله وليقولوا قولاً سديداً وقال آخرون معنى ذلك وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم فليتقوا الله وليقولوا قولاً سديداً يكفهم الله أمر ذريتهم بعدهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابراهيم بن عطية بن دريج بن عطية قال ثني عني محمد بن دريج عن أبيه عن الشيباني قال كانا بالقسطنطينية أيام مسلمة بن عبد الملك وفيها ابن محيريز وابن الديلمي وهما ثني بن كاثوم قال ففعلنا نذاكر ما يكون في آخر الزمان قال فضقت ذراعاً سمعت قال فقلت لابن الديلمي يا أبا بشر يودني أنه لا يولد لي ولد أبداً قال فضرب بيده على منكبي وقال يا ابن أخي لا تفعل فإنه ليست من نسمة كتب الله لها أن تخرج من صلب رجل الا وهي خارجة ان شاء وان أبي قال ألا أدلك على أمر ان أنت أدركته نجاة الله منه وان تركت ولدك من بعدك حفظهم الله فيك قال قلت بلى قال فثلاثا عند ذلك هذه الآية وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم فليتقوا الله وليقولوا قولاً سديداً قال أبو جعفر وأولى التأويلات بالآية قول من قال تأويل ذلك وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم العيلة لو كانوا فارقوا أموالهم في حياتهم أو قسموها وصية منهم بها لأولى قرابتهم وأهل اليتيم والمسكنة فأبقوا أموالهم ولولدهم خشية العيلة عليهم بعدهم مع ضعفهم وعجزهم عن المطالب فليأمر من حضروه وهو يوصي لذوي قرابته وفي اليتامى والمساكين وفي غير ذلك بماله بالعدل وليتقوا الله وليقولوا قولاً سديداً وهو أن يعرفوه ما أباح الله له من الوصية وما اختاره المؤمنون من أهل الايمان بالله وبكتابه وسنته وانما قلنا ذلك بتأويل الآية أولى من غيره من التأويلات لما قد ذكرنا فيما مضى قبل من أن معنى قوله واذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى

الاطلاق وأيضا الآية سبقت لبيان وجوب تقليل الأزواج لا لأصل الوجوب وانما قال ما طاب ولم يقل من طاب لانه أراد به الخس تقول ما عندك فيقال رجل أو امرأته تريد ما ذلك الشيء الذي عندك أو ما تلك الحقيقة ولان الاناث من العقلاء تنزل منزلة غير العقلاء ومنه قوله تعالى أو ما ملكت أيمانكم ولان ما ومن يتعاقبان قال تعالى والسما وما بناها فتم من عشي على بطنه قال المفسرون معنى ما طاب لكم أي ما حل لكم

من النساء لان فيهن من يحرم نكاحها كما سيجي وعاترض عليه الامام بان قوله فانكحوا امرأ باحة فيؤول المعنى الى قوله أباحت لكم نكاح من هي مباحة لكم وهذا كلام مستدرك سلمناه لكن الآية تصير مجملة لان أسباب الحل والاباحة غير مذكورة في هذه الآية واذا جلتا الطيب على استطابة النفس وميل القلب كانت الآية (١٨٤) عامة دخلها التخصيص وانه أولى من الاجمال عند التعارض لان العام

المخصوص حجة في غير محل التخصيص والمجمل لا يكون حجة أصلاً والجواب عن الاول أن ذكر الشيء ضمناً ثم صريحاً لا يعد تكراراً بديل قوله كوا من طيبات ما رزقناكم وعن الثاني أن قوله ما طاب لكم يعني ما حل لكم اذا كان اشارة الى ما بقي بعدما أخرجته آية التحريم فلا اجمال وأما قوله مثني وثلاث وربع ولم يوجد في كلام الفصحاء الا هذه وأحد وموحد وجوز والى عشر ومعشر قياساً على قول الكيت ولم يستر يشك حتى روي * ست

فوق الرجال خصالاً عشرا فاتفق النحويون على أن فيها عدداً محققاً وذلك أن فائدتها تقسيم أمر ذي أجزاء على عدد معين ولفظ المقسوم عليه في غير العدد مكرر على الاطراد في كلام العرب نحو قرأت الكتاب جزاً جزاً وجاء في القوم رجلاً رجلاً وجماعة جماعة وكان القياس في باب العدد أيضاً التكرير عملاً بالاستقراء والحقا للفرد المتنازع فيه بالأعم الاغلب فلما وجد ثلاث مثلاً غير مكرر افظا حكمهم بان أصله لفظ مكرر وليس الاثلاثة ثلاثة فعند سيبويه منع صرف مثل هذا العدل والوصف الأصلي فان هذا التركيب لم يستعمل الاوصفا بخلاف المعدول عنه وقيل ان فيه عدلاً مكرراً من حيث اللفظ لان أصله كان ثلاثة ثلاثة مرتين فعدل الى واحد ثم الى لفظ ثلاث أو مثلث وقيل ان فيه العدل

والمساكين فازرقوهم منه وقولوا لهم قولا معروفاً واذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين فأوصوا لهم بما قد دللنا عليه من الأدلة فاذا كان ذلك تأويل قوله واذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين الآية فالواجب أن يكون قوله تعالى ذكره وليخش الذين لو تركوا من خلفهم تأديباً منه عباده في أمر الوصية بما أذنهم فيه اذ كان ذلك عقيب الآية التي قبلها في حكم الوصية وكان أظهر معانيه ما قلنا فالحق حكمهم بحكم ما قبله أولى مع اشتباه معانيهما من صرف حكمه الى غيره بما هو له غير مشبه ومعنى ما قلنا في تأويل قوله وليقولوا قولا سديداً قال من ذكرنا قوله في مبتدا تأويل هذه الآية وبه كان ابن زيد يقول **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعفاء خافوا عليهم فليتقوا الله وليقولوا قولا سديداً قال يقول قولا سديداً يذكر هذا المسكين وينفعه ولا يحجب به هذا اليتيم وارث المولى ولا يضر به لانه صغير لا يدفع عن نفسه فانظر له كما تنظر الى ولدك لو كانوا صغاراً والسديد من الكلام هو العدل والصواب **في القول في تأويل قوله** ان الذين يا كلون أموال اليتامى ظلماً انما يا كلون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً **يعني** بذلك جل ثناؤه ان الذين يا كلون أموال اليتامى ظلماً يقول بغير حق انما يا كلون في بطونهم ناراً يوم القيامة يا كلهم أموال اليتامى ظلماً في الدنيا نار جهنم وسيصلون يا كلهم سعيراً كما **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ان الذين يا كلون أموال اليتامى ظلماً انما يا كلون في بطونهم ناراً قال اذا قام الرجل يا كل مال اليتيم ظلماً يبعث يوم القيامة ولهيب النار يخرج من فيه ومن مسامعه ومن أذنيه وأنفه وعينيه يعرفه من رآه يا كل مال اليتيم **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال أخبرني أبو هريرة العبدى عن أبي سعيد الخدري قال ثنا النبي صلى الله عليه وسلم عن ليلة أسرى به قال نظرت فاذا أنا بقوم لهم مشافر كشافر الابل وقد وكل بهم من يأخذ بمشافرهم ثم يجعل في أفواههم صخران نار يخرج من أسافلهم قلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين يا كلون أموال اليتامى ظلماً انما يا كلون في بطونهم ناراً **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان الذين يا كلون أموال اليتامى ظلماً انما يا كلون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً قال قال أبي ان هذه لاهل الشرك حين كانوا لا يؤثرونهم ويا كلون أموالهم وأما قوله وسيصلون سعيراً فانه مأخوذ من الصلا والصلا الاصطلاح بالنار وذلك التسخن بها كما قال الفرزدق

وقاتل كلب الحى عن نار أهله * ليربض فيها والصلامة تكنف

وكما قال العجاج * وصاليان للصلاصلى * ثم استعمل ذلك في كل من باشر بيده أمر من الامور من حرب أو قتال أو خصومة أو غير ذلك كما قال الشاعر

لم أكن من جناتها علم الله وانى لحزها اليوم صالى

فجعل ما باشر من شدة الحرب واجراء القتال عنزة مباشرة أذى النار وحرها واختلقت القراءة في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة والعراق وسيصلون سعيراً بفتح الياء على التأويل الذي قلنا وقرأ ذلك بعض المكيين وبعض الكوفيين وسيصلون بضم الياء بمعنى يحرقون من قولهم شاة مصلية يعنى

والتعريف اذا دخله اللام خلافاً لما في الكشف واذا جرى على النكرة فحمل على البدل وضعف بعدم جريانه على المعارف مشوية ولو وقع حالاً فعنى الآية فانكحوا الطيبات لكم معدودات هذا العدد ثنتين وثنتين وثلاثاً وثلاثاً وأربعاً وأربعاً فان خفتن أن لا تعدوا بين هذه الاعداد فواحدة فنقرأ بالتصديق أو انكحوا أو الزموا واحدة ومن قرأ بالرفع أراد فكفت واحدة أو فحسبكم واحدة ونزوا الجمع رأساً

فان الامر كله يدور مع العدل فانما وجدتموه فعليكم به ثم قال أو ما ملكتم أيمانكم فسوى في السهولة بين الحرية الواحدة وبين ما شاء من الاماء لانهم أقل تبعه وأخف مؤنة من المهارئ لأعلى المرء أكثر منهن أو أقل عدل بينهما في القسم أم لم يعدل عزل عنهن أم لم يعزل ولما كانت التسوية بينهما وبينهن احتج بها الشافعي في بيان أن نوافل العبادات (١٨٥) أفضل من النكاح وذلك للإجماع على

أن الاشتغال بالنوافل أفضل من التسرى فوجب أن يكون أفضل من النكاح لأن الزائد على أحد المتساويين يكون زائداً على المساوي الآخر ولما منع أن يمنع التسوية فإن قول الطبيب مثلاً للمريض كل التفاح أو الرمان يحتمل أن يكون للتسوية بينهما وقد يكون للمقاربة أي أن لم تجد التفاح فكل الرمان فإنه قريب منه في دفع الحاجة للضرورة ومع وجود هذا الاحتمال لا يتم الاستدلال على أن فضل الحرية على الأمة معلوم شرعاً وعقلاً وههنا مسئلتان الأولى أكثر الفقهاء على أن نكاح الأربع مشروع وللأحرار دون العبيد لأن هذا الخطاب إنما يتناول انساناً متى طابت له امرأة قدر على نكاحها والعبد ليس كذلك لأنه لا يمكن من النكاح إلا باذن مولاه وأيضاً أنه قال بعد ذلك فإن خفت أن لا تعدلوا فواحدة أو ما ملكتم أيمانكم وهذا لا يكون إلا لأحرار فكذا الخطاب الأول لأن هذه الخطابات وردت متتالية على نسق واحد فيبعد أن يدخل التقيد في اللاحق دون السابق وكذا قوله فان طبن لكم عن شيء منه نفساً فكلوه هنيئاً مريئاً والعبد لا يأكل فيكون لسيدته وقال مالك يحل للعبد أن يتزوج بالأربع تمسكاً بظاهر الآية ومن الفقهاء من سلم أن ظاهر الآية يتناول العبيد إلا أنهم خصصوا هذا العموم بالقياس

مشوية قال أبو جعفر والفتح بذلك أولى من الضم لإجماع جميع القراء على فتح الباء من قوله لا يصلاحها إلا الأثقي ولدلالة قوله إلا من هو صال الجحيم على أن الفتح بها أولى من الضم وأما السعير فإنه شدة حر جهنم ومنه قيل استعرت الحرب إذا اشتدت وانما هو مسعور ثم صرف إلى سعير قيل كف خضيب ولحية دهن وانما هي مخضوبة صرفت إلى فصيل فتأويل الكلام إذا وصي صالون ناراً مسعرة أي موقودة مشعلة شديداً حرها وانما قلنا أن ذلك كذلك لأن الله جل ثناؤه قال وإذا الجحيم سعرت فوصفها بانها مسعورة ثم أخبر جل ثناؤه أن أكلة أموال اليتامى يصلونها وهي كذلك فالسعير إذا في هذا الموضع صفة للجحيم على ما وصفنا القول في تأويل قوله ﴿يوصيكم الله في أولادكم للذين لا نثيين﴾ يعني جل ثناؤه بقوله يوصيكم الله يعهد الله إليكم في أولادكم للذين لا نثيين يقول يعهد إليكم ربكم إذا مات الميت منكم وخلف أولاداً ذكوراً وانما نأفلو له الذكور والآنثى ميراثه أجمع بينهم للذين لا نثيين منكم مثل حظ الأنثيين إذا لم يكن له وارث غيرهم سواء فيه صغار وولد وكبارهم وانما في أن جميع ذلك بينهم للذين لا نثيين ورفع قوله مثل بالصفة وهي اللام التي في قوله للذين لا نثيين لم ينصب بقوله يوصيكم الله لأن الوصية في هذا الموضع عهد وعلام عن القول والقول لا يقع على الاسماء المخبر عنها فكانه قيل يقول الله تعالى ذكره لكم في أولادكم للذين لا نثيين وقد ذكر أن هذه الآية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم تبيناً من الله الواجب من الحكم في ميراث من مات وخلف ورثته على ما بين لأن أهل الجاهلية كانوا لا يقسمون من ميراث الميت لأحد من ورثته بعده ممن كان لا يلاقى العدو ولا يقاتل في الحروب من صغار وولد ولا للنساء منهم وكانوا يخصون بذلك المقاتلة دون الذرية فأخبر الله جل ثناؤه أن ما خلفه الميت بين من سمي وفرض له ميراثاً في هذه الآية وفي آخر هذه السورة فقال في صغار ولد الميت وكبارهم وانما فيهم ميراث أبيهم إذا لم يكن له وارث غيرهم للذين لا نثيين ذكر من قال ذلك حديثاً محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي يوصيكم الله في أولادكم للذين لا نثيين كان أهل الجاهلية لا يورثون الجوارى ولا الصغار من الغلمان لا يرث الرجل من ولده إلا من أطاق القتال فمات عبد الرحمن أخو حسان الشاعر وترك امرأة يقال لها أم حكمة وترك خمس أخوات فماتت الورثة يأخذون ماله فشكت أم حكمة ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تبارك وتعالى هذه الآية فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك وإن كانت واحدة فلها النصف ثم قال في أم حكمة ولهن الربع مما تركتم ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد فلهن الثمن حديثاً محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس يوصيكم الله في أولادكم للذين لا نثيين وذلك أنه لما نزلت الفرائض التي فرض الله فيها ما فرض للولد الذكور والأنثى والابوين كرهها الناس أو بعضهم وقالوا تعطى المرأة الربع والثمن وتعطى ابنة النصف ويعطى الغلام الصغير وليس من هؤلاء أحد يقاتل القوم ولا يحوز الغنيمة اسكتوا عن هذا الحديث لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ينسأه أو نقول له فيغيره فقال بعضهم يا رسول الله أنعطى الجارية نصف ما ترك أبوها وليست تركب الفرس ولا تقاتل القوم وتعطى الصبي الميراث وليس يغني شيئاً وكانوا يفعلون ذلك في الجاهلية لا يعطون

(٣٤ - ابن جرير رابع) قالوا أجمعنا على أن الرق له تأثير في نقصان حقوق النكاح كالطلاق والعدة ولما كان العدد من حقوق النكاح وجب أن يحصل العبد نصف مال الحر الثانية ذهب جماعة إلى أنه يجوز التزوج بأي عدد أدى لان قوله فانكحوا ما طاب لكم من النساء طلاق في جميع الأعداد لصحة استثناء كل عدد منه وقوله مثني وثلاث وربع لا يصلح مخصصاً لذلك العموم لأن تخصيص

بعض الأعداد بالذكري لا ينافي ثبوت الحكم في الباقي بل نقول ذكرها يدل على نفي الحرج والحجر مطلقاً فان من قال لولده ففعل ما شئت
أذهب إلى السوق وإلى المدرسة وإلى البستان كان تصريحاً في أن زمام الاختيار بيده ولا يكون تخصيصاً وأيضاً ذكر جميع الأعداد معذر
فذكر بعضها تنبيه على حصول الأذن في (١٨٦) جميعها ولئن سلمنا لكن الواو للجمع المطلق فيفيد الأذن في جمع تسعة بل ثمانية

عشر لتضعف كل منها وأما الستة
فلما ثبت بالتواتر أنه صلى الله عليه
وسلم مات عن تسع وقد أمرنا بتأنيده
في قوله فاتبعوه وأقل مراتب الأمر
الاباحة وقد قال صلى الله عليه وسلم
فن رغب عن سنتي فليس مني والمعتمد
عند الجمهور في جوابهم هم أميران
أحدهما الخبر كنهو ما روى أن نوفل
ابن معاوية أسلم وتحتة خمس نسوة
فقال صلى الله عليه وسلم أمسك أربعاً
وفارق واحدة وزيف بأن القرآن
دل على عدم الحصر ونسخ القرآن
بخبر الواحد غير جائز وبأن الأمر
بمفارقة الزائدة قد يكون لما منع
النسب أو الرضاع وأقول إن القرآن
لم يدل على عدم الحصر غاية أنه لم
يدل على الحصر فيكون محملاً وبيان
المحمل بخبر الواحد جائز وأيضاً قوله
أمسك أربعاً على الإطلاق وكذا فارق
واحدة دليل على أن المانع هو الزيادة
على الأربع لا غيرها وكذا في نظائر
هذا الحديث وثانها إجماع فقهاء
الأمصار وضعف بأن الإجماع مع
وجود المخالف لا ينعقد ويتقدير
التسليم فإن الإجماع لا ينسخ ولا
ينسخ به والجواب أن المخالف إذا كان
شاذاً فلا يعاب به والقرآن لم يدل على
عدم الحصر حتى يلزم نسخ الإجماع إياه
ولكن الإجماع دل على وجود مبين
في زمان الرسول صلى الله عليه وسلم
وإن سلم أن القرآن دل على عدم الحصر
فالإجماع يكشف عن وجوده في
عهد هذه وذلك جائز بالاتفاق لا يقال فعلى

الميراث إلا من قاتل ويعطونه إلا كبيراً لا كبيراً وقال آخرون بل نزل ذلك من أجل أن المال كان للولد
قبل نزوله والوالدين الوصية فنسخ الله تبارك وتعالى ذلك بهذه الآية ذكر من قال ذلك محمد بن محمد
ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أو عطاء عن ابن عباس في قوله
يوصيكم الله في أولادكم قال كان المال للولد وكانت الوصية للوالدين والاقربين فنسخ الله من ذلك ما أحب
بفعل للذكر مثل حظ الأنثيين وجعل للأبوين لكل واحد منهما السدس مع الولد والزوجة الشطر
والربع وللزوجة الربع والثمن **محمد بن** المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين قال كان ابن عباس يقول كان المال وكانت
الوصية للوالدين والاقربين فنسخ الله تبارك وتعالى من ذلك ما أحب بفعل للذكر مثل حظ
الأنثيين ثم ذكر نحوه **محمد بن** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد
عن ابن عباس مثله وروى عن جابر بن عبد الله ما **محمد بن** المثني قال ثنا وهب بن جرير
قال ثنا شعبه عن محمد بن المنكدر قال سمعت جابر بن عبد الله قال دخل على رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأنا مريض فتوضأ ونضح على من وضوئه فأفقت فقلت يا رسول الله انعم لي ثني كلاله
فكيف بالميراث فنزلت آية الفرائض **محمد بن** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج
قال ثنا محمد بن المنكدر عن جابر قال عادني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضي الله عنه
في بني سلمة عشيان فوجداني لا أعقل فدعا بوضوء فتوضأ ثم رش علي فأفقت فقلت يا رسول الله
كيف أصنع في مالي فنزلت يوصيكم الله في أولادكم الآية * القول في تأويل قوله (فإن كن
نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك) يعني بقوله فإن كن كان المتر وكات نساء فوق اثنتين ويعني
بقوله نساء بنات الميت فوق اثنتين يقول أكثر في العدد من اثنتين فلهن ثلثا ما ترك يقول فليسا
الثلثان مما ترك بعده من ميراثه دون سائر ورثته إذا لم يكن الميت خلف ولداً ذكر أمعهن واختلف
أهل الغريسة في المعنى بقوله فإن كن نساء فقال بعض نحوي البصرة بنحو الذي قلنا فإن كان
المتر وكات نساء وهو أيضاً قول بعض نحوي الكوفة وقال آخرون منهم بل معنى ذلك فإن كان
الأولاد نساء وقال ابنما ذكر الله الأولاد فقال يوصيكم الله في أولادكم ثم قسم الوصية فقال فإن كن
نساء وإن كان الأولاد واحدة ترجع منه بذلك عن الأولاد قال أبو جعفر والقول الأول الذي
حكينا عن حكينا عنه من البصريين أولى بالصواب في ذلك عندي لأن قوله وإن كن لو كان معنياً
به الأولاد لقيس وإن كانوا إلا الأولاد تجمع الذكور والإناث وإذا كان كذلك فأنما يقال كانوا
لا كن * القول في تأويل قوله (وإن كانت واحدة فلهما النصف ولأبويه لكل واحد منهما السدس
مما تركه إن كان له ولد) يعني بقوله وإن كانت المتر وكات نساء واحدة فلهما النصف يقول فلهما الواحدة
نصف ما ترك الميت من ميراثه إذا لم يكن معها غيرها من ولد الميت ذكر ولا أنثى فإن قال قائل فهذا
فرض الواحدة من النساء وما فوق اثنتين فأين فريضة اثنتين قيل فريضتهن بالسنة المنقولة
نقل الوراثة التي لا يجوز فيها الشك وأما قوله ولأبويه فانه يعني ولأبوي الميت لكل واحد منهما
السدس من تركته وما خلف من ماله سواء فيه الوالدة والوالد لا يزدادوا أحدهما على السدس إن كان

تقدير الحصر كان ينبغي أن يقال مثني أو ثلاث أو رباع بأوالفاصلة لا نأقول يلزم حجة ثلث أن لا يجوز النكاح الأعلى أحده هذه
الاقسام فلا يجوز لبعضهم أن يأتي بالثنية ولغيره ثلث بالثنية والآخرين بالربيع فيذهب معنى تجويز الجمع بين أنواع القسمة الذي دلت
عليه الواو (ذلك أدنى أن لا تعولوا) أي اختيار الواحدة أو التسري أقرب من أن لا تعولوا أو لا تجوزوا وكلا اللفظين مروى عن عائشة عن النبي

صلى الله عليه وسلم من قولهم عال الميزان عولا اذا مال وعال الحاكم في حكمه اذا جاور ومنه عالت الفريضة اذا زادت سهامها وفيه الميل عن الاعتدال وقيل معناه أن لا تفتقر واورجل عائل أي فقير وذلك أنه اذا قل عياله قلت نفقاته فلم يفتقر ونقل عن الشافعي انه قال معناه أن لا تكثر عيالكم وطعن فيه بعض القاصرين بأن هذا في اللغة معنى تعيلوا لا معنى تعولوا (١٨٧) يقال أعال الرجل اذا كثر عياله ومنه قراءة طاوس

أن لا تعيلوا وأيضا أنه لا يناسب أول الآية وان خفتم أن لا تقسطوا وأيضا هب أنه يقل العيال في اختيار الحرة الواحدة فكيف يقل عند اختيار التسرى ولا حصر لهن والجواب عن الأول ان الشافعي لم يذهب الى تفسير اللغة وانما زعم انه تعالى أشار الى الشيء بذكر لازمه أي جعل الميل والحسور كناية عن كثرة العيال لأن كثرة العيال لا تنفك عن الميل والجور وقررا كناية في الكشف على وجه آخر وهو أنه جعل قوله تعالى أن لا تعولوا من عال الرجل عياله يعولهم كقولك ما نهم عولهم اذا أنفق عليهم ولا شك أن من كثر عياله لزمه أن يعولهم وفي ذلك ما تصعب عليه المحافظة على حدود الورع وكسب الحلال الحاصل أنه ذكر اللازم وهو الانفاق وأراد المزموم وهو كثرة العيال والحاصل على ما قلنا أنه ذكر اللازم وهو الميل والجور وأراد المزموم وهو كثرة العيال والجواب عن الثاني أن جعل الكلام على ما لا يلزم منه تكرار أولى وبتقدير التسليم فتفسير الشافعي أيضا يؤيد تفسير الجمهور لكن بطريق الكناية كما قررنا وعن الثالث أن الجوارى اذا كثرت فله أن يكافهن الكسب فينفقن على أنفسهن وعلى مولاهن أيضا فكانه لاعمال وأيضا اذا عجز المولى باعهن وتخلص منهن بخلاف المأثر فان الخلاص عنهن يفتقر الى تسليم المهر اليهن وقال في الكشف العزل

له ولد ذكر اكران الولد وأنثى واحدا كان أو جماعة فان قال قائل فاذ كان كذلك التأويل فقد يجب أن لا يراد والد مع الابنة الواحدة على السدس من ميراثه عن ولده الميت وذلك ان قلته قول خلاف لما عليه الامة فجمعون من تصييرهم باقى تركه الميت مع الابنة الواحدة بعد أخذها نصيبها منها والولد أجمع قيل ليس الامر في ذلك كالذى ظننت وانما الكل واحد من أبوي الميت السدس من تركته مع ولده ذكر اكران الولد وأنثى واحدا كان أو جماعة فريضة من الله له مسماة فان زيد على ذلك من بقية النصف مع الابنة الواحدة اذا لم يكن غيره وغير ابنة للميت واحدة فاعاز يدها ثانيا لقرب عصبه الميت اليه اذ كان حكم كل ما أبقتة سهام الفرائض فلاولى عصبه الميت وأقربهم اليه بحكم ذلك لها على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان الأب أقرب عصبه ابنة وأولاهها به اذا لم يكن لابنة الميت ابن ﴿﴾ القول في تأويل قوله ﴿﴾ فان لم يكن له ولد وورثه أبواه فلامه الثلث ﴿﴾ يعني جل ثناؤه بقوله فان لم يكن له فان لم يكن للميت ولد ذكر ولا أنثى وورثه أبواه دون غيرهما من ولد وورث فلامه الثلث يقول فلامه من تركته وما خلف بعده ثلث جميع ذلك فان قال قائل فمن الذى له الثلثان الآخران قيل له الأب فان قال قائل بماذا قلبت بأنه أقرب أهل الميت اليه ولذلك تركت ذكر تسمية من له الثلثان الباقيان اذ كان قديين على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعباده أن كل ميت فأقرب عصبته أرتى بميراثه بعد اعطاء ذوى السهام المفروضة سهامهم من ميراثه وهذه العلة هي العلة التي من أجلها سمي للام ماسمى لها اذا لم يكن الميت خلف وارثا غير أبويه لان الام ليست بعصبه في حال الميت فيمن الله جل ثناؤه لعباده ما فرض لها من ميراث ولدها الميت وترك ذكر من له الثلثان الباقيان منه معها اذ كان قد عرفهم في جملة بيانهم من له بقايا تركه الاموال بعد أخذ أهل السهام سهامهم وفرائضهم وكان بيانه ذلك معينا لهم على تكرير حكمه مع كل من قسم له حق من ميراث ميت وسمى له منه سهمها ﴿﴾ القول في تأويل قوله جل ذكره ﴿﴾ ان كان له اخوة فلامه السدس ﴿﴾ ان قال قائل وما المعنى الذي من أجله ذكر حكم الابوين مع الاخوة وترك ذكر حكمهما مع الاخ الواحد قلت اختلاف حكمهما مع الاخوة الجماعة والاخ الواحد فكان في ابنة الله جل ثناؤه لعباده حكمهما فيما يرثان من ولدهما الميت مع اخوته غنى وكفاية عن أن حكمهما فيما يرثان منه غير متغير عما كان لهما ولا أخ للميت ولا وارث غيرهما اذ كان معلوما عندهم أن كل مستحق حقا بقضاء الله ذلك له لا ينتقل حقه الذي قضى به له ربه جل ثناؤه عما قضى به له الى غيره الا بنقل الله ذلك عنه الى من نقله اليه من خلقه فكان في فرضه تعالى ذكره للام ما فرض اذا لم يكن لولدها الميت وارث غيرهما وغير والدهما لوائح الدلالة الواضحة للخلق أن ذلك المفروض هو ثلث مال ولدها الميت حتى لها واجب حتى يغير ذلك الفرض من فرض لها فلما غير تعالى ذكره ما فرض لها من ذلك مع الاخوة الجماعة وترك تغييره مع الاخ الواحد علم بذلك أن فرضها غير متغير عما فرض لها الا في الحال التي غير فيها من لزم العباد طاعته دون غيرها من الاحوال ثم اختلف أهل التأويل في عدد الاخوة الذين عناهم الله تعالى ذكره بقوله فان كان له اخوة فقال جماعة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين لهم باحسان ومن بعدهم من علماء أهل الاسلام

عن السراي جاز غير اذنهن فمكن مظان قلة الولد بالاضافة الى التزوج (وآ تو النساء صدقاتهن) أي مهورهن والخطاب للزوج وهو قول علقمة وقتادة والنخعي واختار الزحاج لان ما قبله خطاب للنكحين وقيل خطاب للاولياء لان العرب كانت في الجاهلية لا تعطى النيات من مهورهن شيئا ولذلك كانوا يقولون لمن ولدت له ابنة هنيئا لك النابغة يعنون انك تأخذ مهرها ابلا فتضمها الى اهلك فتفزع مالك أي تعظمه

وقال ابن الاعرابي النافذة ما يأخذه الرجل من الخلق ان اذزوج ابنته فنهى الله عن ذلك وامر بدفع الحق الى أهله وهذا قول الكلبي وأبي صالح واختيار الفراء وابن قتيبة قال القفال يحتمل أن يكون المراد من الايتاء المناولة فيكونوا قد أمروا بدفع المهور التي سموها الهن ويحتمل أن يراد الالتزام كقوله حتى يعطوا الجزية (١٨٨) عن يد أي حتى يضمنوها ويلتزموها فيكون المعنى أن الفروج لا تستباح الا

بعوض يلتزم سواء سمي ذلك أولم
يسم الا ما خص به الرسول صلى الله
عليه وسلم من الموهوبة قال ويجوز
أن يراد الوجهان جميعاً ما قوله نخلة
فقد قال ابن عباس وقتادة وابن
جرير وابن زيد أي شريعة وديانة
فيكون مفعول له أو حالاً من الصدقات
أي ديناً من الله شرعه وفرضه وقال
الكلبي أي عطية وهبة فيكون نصبا
على المصدر لان النخلة والاياء بمعنى
الاعطاء أو على الحال من المخاطبين
أي آتوهن صدقاتهن ناحلين طيبين
النفوس بالاعطاء من غير مطالبة
منهن لان ما يؤخذ بالمطالبة لا يسمى
نخلة أو من الصدقات أي منخولة
معطاة عن طيب نفس وانما سميت
عطية من الزوج لان الزوج لا يملك
بدله شيئاً لان البضع في ملك المرأة
بعد النكاح كهو قبله وانما الذي
استحقه الزوج هو الاستباحة
لا الملك والنخلة العطية من غير بدل
وقال قوم ان الله تعالى جعل منافع
النكاح من قضاء الشهوة والتوالد
مشتركا بين الزوجين ثم أمر الزوج
بأن يؤتي الزوجة المهر وكان ذلك
عطية من الله تعالى ابتداء ثم لما
أمرهم بإيتاء الصدقات أباح لهم
جواز قبول ابرائهم وهبتهم وانتصب
نفساً على التمييز وانما وجد لانه
لا يلبس أن النفس لهن لأنهن
أنفس ولو جعت لحاز والضمير في
منه للصدقات أو لانه كور في قوله طين
وبناء الكلام على الإيهام ثم التمييز

في كل زمان عن الله جل ثناؤه بقوله فان كان له اخوة فلامه السدس اثنان كان الاخوة أو أكثر منهما
اثنين كانتا أو كن اثنتين ذكرين كانا أو كانوا ذكراً أو كان أحدهما ذكراً والاخر أنثى واعتل كثير
ممن قال ذلك بأن ذلك قالته الامة عن بيان الله جل ثناؤه على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم فنقلته
أمة نبية نقلاً مستفيضاً قطع العذر بحجته ودفع الشك فيه عن قلوب الخلق وروده وروى عن ابن
عباس رضي الله عنهما انه كان يقول بل عن الله جل ثناؤه بقوله فان كان له اخوة جماعة أقلها ثلاثة
وكان ينكر أن يكون الله جل ثناؤه يحب الام عن ثلثها مع الاب بأقل من ثلاثة اخوة فكان يقول
في أبيين وأخوين للام الثلث وما بقي فلا بد كما قال أهل العلم في أبيين وأخ واحد ذكر الرواية عنه
بذلك **حدثني** محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا ابن أبي فديك قال ثنا ابن أبي ذئب عن
شعبة مولى ابن عباس عن ابن عباس انه دخل على عثمان رضي الله عنه فقال لم صار الاخوان يردان
الام الى السدس وانما قال الله فان كان له اخوة والاخوان في لسان قومك وكلام قومك ليسا باخوة
فقال عثمان رضي الله عنه هل أستطيع نقض أمر كان قبلي وتوارثه الناس ومضى في الامصار
قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك عندي أن المعنى بقوله فان كان له اخوة اثنان من اخوة
الميت فصاعداً على ما قاله أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم دون ما قاله ابن عباس رضي الله
عنهما النقص الامة وراثة حصة ما قالوه من ذلك عن الحجة وانكارهم ما قاله ابن عباس في ذلك فان قال
قائل وكيف قيل في الاخوين اخوة وقد علمت أن الاخوين في منطق العرب مثالا لا يشبهه مثال
الاخوة في منطقها قيل ان ذلك وان كان كذلك فان من شأنها التأليف بين الكلامين بتقارب
معنيهما وان اختلفا في بعض وجوههما فلما كان ذلك وكان مستفيضاً في منطقها منتشراً
مستعملاً في كلامها ضربت من عبد الله وعمر ورؤسهما وأوجعت منهما طهورهما وكان ذلك أشد
استفاضة في منطقها من أن يقال أوجعت منهما طهورهما وان كان مقولاً أوجعت طهورهما كما
قال الفرزدق

عما في فؤادينا من الشوق والهوى * فبأمرنا مناض الفؤاد المشغف
غير أن ذلك وان كان مقولاً فأصح منه عما في أفئدتنا كما قال جل ثناؤه ان تتوبا الى الله فقد صغت
قلوبكم فلما كان ما وصفت من اخراج كل ما كان في الانسان واحداً اذا ضم الى الواحد منه اخر من
انسان آخر فصارا اثنين من اثنين فلفظ الجمع أفصح في منطقها وأشهر في كلامها وكان الاخوان
شخصين كل واحد منهما غير صاحبه من نفسين مختلفين أشبه معناه معني ما كان في الانسان
من أعضائه واحداً لا ثاني له فاخرج أنثيم بما يلفظ أنثى العضوين اللذين وصفت ففيل اخوة في
معنى الاخوين كما قيل طهور في معنى الظهري وأفواه في معنى فويين وقلوب في معنى قلبيين وقد
قال بعض النحويين انما قيل اخوة لان أقل الجمع اثنان وذلك أنه اذا ضم شيء الى شيء صار
جميعاً بعد أن كانا فردين فمعاً يعلم أن الاثنين جمع وهذا وان كان كذلك في المعنى فليس بعلة تنبي
عن جواز اخراج ما قد جرى الكلام مستعملاً مستفيضاً على ألسن العرب لا نفيه بمثال وصورة غير
مثال ثلاثة فصاعداً منه وصورتها لأن من قال أخوالاً قاماً فلا شك أنه قد علم أن كل واحد من
الاخوين فرد ضم أحدهما الى الآخر فصارا جميعاً بعد أن كانا شتى عنوان الامر وان كان كذلك

دون أن يقول سمعنا أو وهدبنا وفي قوله عن شيء منه دون أن يقول عنه تنبيه على ان قبول ذلك انما يحل اذا طابت
نفوسهن بالهبة من غير اضطراب وسوء معاشرة من الزوج يحملهن على ذلك وبعث لهن على تقليل الموهوب ولهذا ذكر الضمير في منه
ليصرف الى الصداق الواحد فيكون متناولاً لبعضه ولو أنث لتناول طاهره هبة الصداق كله لان بعض الصدقات واحدة منها أو أكثر ومن

هذا التقرير يظهر أن من في قوله منه للتبعض آخر الكلام مخرج الغالب مع فائدة البعث المذكور لأنه لا يجوز هبة كل الصداق إذا طابت نفسها عن المهر بالكلية ومن غفل عن هذه الدقة زعم أن من للتبيين والمعنى عن شيء هو هذا الجنس يعني الصداق فكلوه هنيئاً مريئاً صفتان من هنيئاً الطعام ومريئاً إذا كان سائغاً لا تنغيص فيه وقيل الهنيء (١٨٩) ما يستلذه إلا كل والمرى عما تحمد عاقبته وقيل

هو ما ينسأ في مجراه ومنه يقال المرى لمجرى الطعام من الخلقوم إلى فم المعدة وقيل أصله من الهناء وهو معالجة الحرب بالقطران فالهنيء شفاء من الحرب وبالجملة فهو عبارة عن التحلل أو المبالغة في إزالة التبعة في الدنيا والآخرة وهما صفتان للمصدر

أي أكل هنيئاً مريئاً أو حال من الضمير أي كلوه وهو هنيء مريء وقد يوقف على قوله فكلوه ويبتدأ هنيئاً مريئاً على الدعاء أو على أنهم ما قاما مقام مصدرين هما أي هنا مريء والمراد بالكل التصرف الشامل للعين والدين قال بعض العلماء إن وهبت ثم طلبت علم أنهم لم تطب عنه نفسا وعن عمر أنه كتب إلى قضاته إن النساء يعطين رغبة ورهبة فأعيا امرأة أعطت ثم أرادت أن ترجع فذلك لها وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن هذه الآية فقال إذا جادت لزوجها بالعطية طاعة غير مكرهة لا يقضى به عليكم سلطان ولا يؤخذكم الله به في الآخرة ثم إنه تعالى لما أمر باتباع اليتامى أموالهم وب دفع صدقات النساء اليهن استثنى منهم خفاف الاحلام وان بلغوا أو ان التكليف فقال ولا تؤتوا السفهاء أموالكم أكره العلماء على أن هذا الخطاب للأولياء فورد أن الأنسب أن لو قيل أموالهم وأجيب بأنه إنما حسنت إضافة الأموال إلى المخاطبين إجراء للوحدة النوعية مجرى الوحدة

فلا تستجيز العرب في كلامها أن يقال أخوال قاموا فيخرج قولهم قاموا وهو لفظ للخبر عن الجميع خبرا عن الأخوين وهما باللفظ الاثنين لأن لكل ما جرى به الكلام على الستهم مثالا معروفا عندهم وصورة إذا غير ما قدر فوه فيهم أنكروه فكذلك الأخوان وان كانا مجموعين ضم أحدهما إلى صاحبه فلهما مثال في المنطق وصورة غير مثال الثلاثة منهم فصاعدا وصورتهم فغير جائز أن يغير أحدهما إلى الآخر إلا بمعنى مفهوم وإذا كان ذلك كذلك فلا قول أولى بالصحة مما قلنا قبل فان قال قائل ولم نقصت الأم عن ثلثها بصير أخوة الميت معها اثنين فصاعدا قيل اختلفت العلماء في ذلك فقال بعضهم نقصت الأم عن ذلك دون الأب لأن على الأب مؤنهم دون أمهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فان لم يكن له ولد وورثه أبواه فلامه الثلث فان كان له أخوة فلامه السدس أنزلوا الأم ولا يرثون ولا يحجبها الأخ الواحد من الثلث ويحجبها ما فوق ذلك وكان أهل العلم يرون أنهم إنما حجبوا أمهم من الثلث لأن أباهم يلى نكاحهم والنفقة عليهم وزن أمهم * وقال آخرون بل نقصت الأم السدس وقصر بها على سدس واحد معونة لأخوة الميت بالسدس الذي حجبوا أمهم عنه ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس قال السدس الذي حجبته الأخوة الأم لهم إنما حجبوا أمهم عنه ليكون لهم دون أمهم وقدر روى عن ابن عباس خلاف هذا القول وذلك ما **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن الحسن بن محمد عن ابن عباس قال الكلاله من لا ولده ولا والد قال أبو جعفر وأولى ذلك بالصواب أن يقال في ذلك أن الله تعالى ذكره فرض للأم مع الأخوة السدس لما هو أعلم به من مصلحة خلقه وقد يجوز أن يكون ذلك كان لما أزم الآباء والأولادهم وقد يجوز أن يكون ذلك لغير ذلك وليس ذلك مما كلفنا عمله وإنما أمرنا بالعمل بما علمنا وأما الذي روى عن طاوس عن ابن عباس فقول لما عليه الأمة مخالف وذلك أنه لا خلاف بين الجميع أن لاميراث لا نحي ميت مع والده فكيف اجاعهم على خلافه شاهد على فساده (١) القول في تأويل قوله تعالى (من بعد وصية يوصي بها أو دين) يعني جل ثناؤه بقوله من بعد وصية يوصي بها أو دين أن الذي قسم الله تبارك وتعالى لولد الميت المذكور منهم والانات ولا بويه من تركته من بعد وفاته إنما يقسمه لهم على ما قسمه لهم في هذه الآية من بعد قضاء دين الميت الذي مات وهو عليه من تركته ومن بعد تنفيذ وصيته في بابها بعد قضاء دينه كله فلم يجعل تعالى ذكره لأحد من ورثة الميت ولا لأحد من أوصى له بشيء إلا من بعد قضاء دينه من جميع تركته وان أحاط بجميع ذلك ثم جعل أهل الوصايا بعد قضاء دينه شركاء ورثته فيما بقي لما أوصى لهم به ما لم يجاوز ذلك ثلثه فان جاوز ذلك ثلثه جعل الخيار في اجازه ما زاد على الثلث من ذلك وأوردته إلى ورثته ان أحبوا أجازوا الزيادة على ثلث ذلك وان شاء وأردوه فاما ما كان من ذلك إلى الثلث فهو ما مضى عليهم وعلى كل ما قلنا من ذلك الأمة مجمعة وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك خبر وهو ما **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا سفيان عن أبي اسحق عن الحرث الأعور عن علي رضي الله عنه قال انكم تقرؤن هذه الآية من بعد وصية يوصي

الشخصية كقوله ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم ومعلوم أن الرجل منهم ما كان يقتل نفسه ولكن كان بعضهم يقتل بعضا فقل أنفسكم لأن الكل من نوع واحد فكذلك المال شيء ينتفع به الإنسان ويحتاج إليه فلهذه الوحدة النوعية حسنت إضافة أموال السفهاء إلى أوليائهم ويحتمل أن يضاف المال إليهم لآلهم ملكوه بل لأنهم ملكوا التصرف فيه ويكفي في حسن الإضافة أدنى سبب وقيل خطاب للآباء

نهاهم الله تعالى اذا كان اولادهم سفهاء أن يدفعوا أموالهم أو بعضها اليهم فعلى هذا تكون اضافة الاموال اليهم حقيقة والغرض الحث على حفظ المال وانه اذا قرب أجله يجب عليه أن يوصى بماله الى أمين يحفظه على ورثته وقدير جح القول الاول بأن ظاهر النهي للتحريم وأجعت الامة على أنه لا يحرم عليه أن يهب (١٩٠) من اولاده الصغار ومن النساء ما شاء من ماله وأجمعوا على أنه يحرم على الولي

أن يدفع إلى السفهاء أموالهم وأيضا
قوله وارزقوهم فيها واكسوهم وقولوا
لهم قولاً معروفاً هذه الأوامر تناسب
حال الأولياء لا الأتباع وأقول لا يبعد
حمل الآية على كلا القولين لأن
الإضافة في أموالكم لا تفيد إلا
الاختصاص سواء كان اختصاص
الملكية أو اختصاص التصرف
واختلفوا في السفهاء فعن مجاهد
والضحاك أنها النساء أزواجاً كن
أوامهات أو بنات وهو مذهب ابن
عمر ويدل عليه ما روى أبو أمامة عن
النبي صلى الله عليه وسلم ألا إنما خلقت
النار للسفهاء يقولها ثلثاً وإن
السفهاء النساء الأمانة أطاعت
قيماً أو قد جع فعيلة على فعلاء كفقيرة
وفقراء وقال الزهري وابن زيدهم
الأولاد الخفاف العقول وعن ابن
عباس والحسن وقتادة وسعيد بن
جبير إذا علم الرجل أن امرأته سفينة
مفسدة وأن ولده سفينة مفسدة فلا
ينبغي له أن يسلط واحداً منهما على
ماله والصحيح أن المراد بالسفهاء كل
من ليس له عقل ينبغي بحفظ المال ولا
يدله باصلاحه وتثيرة والتصرف فيه
ويدخل فيه النساء والصبيان والأيتام
والفساق وغيرهم مما لا وزن لهم
عند أهل الدين والعلم مصالح الدارين
فيضع المال فيما لا ينبغي ويفسده
غنى جعل الله لكم قياماً أنه لا يحصل
قيامكم وانتعاشكم إلا به سماء بالقيام
طلاقالهم المسبب على السبب

بها أودين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بالدين قبل الوصية **حدثنا** ابن بشار قال ثنا
يزيد بن هرون قال ثنا زكرياء بن أبي زائدة عن أبي اسحق عن الحرث عن علي رضوان الله عليه
عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** أبو السائب قال ثنا حفص بن غياث قال ثنا أشعث
عن أبي اسحق عن الحرث عن علي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله **حدثنا** ابن حميد قال
ثنا هرون بن المغيرة عن ابن مجاهد عن أبيه من بعد وصية يوصي بها أودين قال يبدأ بالدين قبل
الوصية واختلفت القراءة في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء أهل المدينة والعراق يوصي بها أودين وقرأ
بعض أهل مكة والشام والكوفة يوصي بها على معنى ما لم يسم فاعله قال أبو جعفر وأولى القراءتين
بالصواب قراءة من قرأ ذلك من بعد وصية يوصي بها أودين على مذهب ما قد سمي فاعله لأن الآية
كلها خبر عن قدس مسمى فاعله ألا ترى أنه يقول ولا يؤبه لكل واحد من السدس مما ترك أن كان
له ولد فكذلك الذي هو أولى بقوله يوصي بها أودين أن يكون خبرا عن قدس مسمى فاعله لأن تأويل
الكلام ولا يؤبه لكل واحد من السدس مما ترك أن كان له ولد من بعد وصية يوصي بها أودين
يقضى عنه ﴿القول في تأويل قوله﴾ ((آبأؤكم وأبنأؤكم لاتدرون أيهم أقرب لكم نفعا)) يعني جل
ثناؤه بقوله آبأؤكم وأبنأؤكم هؤلاء الذين أوصاكم الله به فيهم من قسمة ميراث ميتكم فيهم على ما سمي
لكم وبينه في هذه الآية آبأؤكم وأبنأؤكم لاتدرون أيهم أقرب لكم نفعا يقول أعطوهم حقوقهم
من ميراث ميتهم الذي أوصيتكم أن تعطوهموها فانكم لاتعلمون أيهم أدنى وأشد نفعا لكم في عاجل
دنياكم وأجل آخراكم واختلف أهل التأويل في تأويل قوله لاتدرون أيهم أقرب لكم نفعا فقال
بعضهم يعني بذلك أيهم أقرب لكم نفعا في الآخرة ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله
ابن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله آبأؤكم وأبنأؤكم
لاتدرون أيهم أقرب لكم نفعا يقول أطوعكم لله من الآباء والأبناء أرفعكم درجة يوم القيامة لأن الله
سبحانه يشفع المؤمنين بعضهم في بعض * وقال آخرون معنى ذلك لاتدرون أيهم أقرب لكم
نفعا في الدنيا ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله أيهم أقرب لكم نفعا في الدنيا **حدثني** المثنى قال ثنا
أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** محمد بن الحسين قال
ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله لاتدرون أيهم أقرب لكم نفعا قال
بعضهم في نفع الآخرة وقال بعضهم في نفع الدنيا * وقال آخرون في ذلك بما قلنا ذكر من
قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لاتدرون أيهم أقرب
لكم نفعا قال أيهم خير لكم في الدين والدنيا والولد الذين يرثونكم لم يدخل عليهم غيرهم فرضي
لهم الموارث لم يأت بأخريين يشركونهم في أموالكم ﴿القول في تأويل قوله﴾ ((فريضة من
الله أن الله كان عليا حكيما)) يعني بقوله جل ثناؤه فريضة من الله وإن كان له أخوة فلامه
السدس فريضة يقول سهام معلومة مؤقتة بينها الله لهم ونصب قوله فريضة على المصدر من قوله
يوصيكم الله في أولادكم لأنه كرمثل حظ الاثنين فريضة فأخرج فريضة من معنى الكلام إذ

ومن قرأ قیما فعلى حذف الالف من قیاما وهو مصدر قام وأصله قوام قلبت الواو یاء لاعلال فعله فان لم یکن مصدرا كان لم یعمل كقوام لما یقام به وكان السلف یقولون المال سلاح المؤمن ولأن أترك ما لا یحاسبنی الله علیه خیر من أن أحتاج الى الناس وقال عبد الله بن عباس الدراهم والدنانیر خواتیم الله فی الارض لا تؤکل ولا تشرب حیث قصدت بها قضیت حاجتک وقال قیس بن سعد اللهم ارزقنی

جدا ومجدا فإنه لا جد إلا بفعال ولا مجد إلا بعمل وقيل لابي الزناد لم يحب الدراهم وهي تدنيك من الدنيا قال هي وان أدنتني فقد صاننتني عنها وكانوا يقولون اتجروا واكتسبوا فانكم في زمان اذا احتاج أحدكم كان أول ما يأكل دينه وورعاً وأرجلاني تشيع جئارة فقالوا له اذهب الى مكانك وقال بعض الحكماء من أضع ماله فقد ضار لا كرمين الدين (١٩١) والعرض وفي منشور الحكماء من استغنى كرم

على أهله وفيه الفقر مخذلة والغنى مجذلة والبؤس مرذلة والسؤال مبذلة وكان يقال الدراهم مرهم لأنها تداوى كل جرح ويطيّب بها كل صلح وقال أبو العتاهية

أجلك قوم حين صرت الى الغنى وكل غنى في العيون جليل اذا مالت الدنيا على المرء رغبت

اليه ومال الناس حيث تميل وليس الغنى الا غنى زين القتي

عشية يقرى أو غداة ينيل وقد اختلف أقوال الناس في تفضيل الغنى والفقر مع اتفاقهم أن ما أخرج

من الفقر مكروه وما أبطر من الغنى مذموم فذهب قوم الى تفضيل الغنى

على الفقر لان الغنى مقتدر والفقر عاجز والقدرة أفضل من العجز وهذا

مذهب من غلب عليه حب النباهة وذهب آخرون الى تفضيل الفقر

على الغنى لان الفقر تارك والغنى ملابس وترك الدنيا أفضل من

ملاستها وهذا قول من غلب عليه حب السلامة وقال الباقر خير

الامور أوساطها والفضل للاعتدال بين الفقر والغنى ليصل الى فضيلة

الامرئين ويسلم من مذمة الحالين ومن كلفته النفس فوق كفافها

فما ينقضي حتى المات عناؤه والحاصل أن الانسان ما لم يكن فارغ

البال لا يمكنه القيام بمصالح الدارين ولا يكون فارغ البال الا بواسطة

المال فبذلك يتمكن من جلب المنافع ودفع المضار ولهذا رغب الله تعالى

في حفظه ههنا وفي آية المداينة حيث أمر بالكتاب والشهادة والرهن المقبوضة فن أراد الدنيا لهذا الغرض فنعمت المعونة هي ومن أرادها لعينها في الهام حيرة وندامة ثم انه سبحانه أمر بعد ذلك بثلاثة أشياء وذلك قوله وارزقوهم فيها وانما لم يقل منها كيلا يكون أمر يجعل بعض أموالهم رزقاً لهم فيأكلها الانفاق بل أمر بأن يجعلوها مكاناً لرزقهم بأن يتجروا فيها ويربحوها حتى تكون نفقتهم من الارباح لا من أصول

كان معناه ما وصفت وقد يجوز أن يكون نصبه على الخروج من قوله فان كان له اخوة فلامه السدس فريضة فتكون الفر يضة منصوبة على الخروج من قوله فان كان له اخوة فلامه السدس كما تقول هولاك هبة وهولاك صدقة مني عليك وأما قوله ان الله كان عليماً حكماً فإنه يعني جل ثناؤه ان الله لم يزل ذا علم بما يصلح خلقه أيها الناس فاتهموا الى ما يأمركم بصلاح لكم أموركم حكماً ما يقول لم يزل ذا حكمة في تدبيره وهو كذلك فيما يقسم لبعضكم من ميراث بعض وفيما يقضي بينكم من الاحكام لا يدخل حكمه خلل ولا زلل لانه قضاء من لا يخفى عليه مواضع المصلحة في البدء والعاقبة ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ ولكم نصف ما ترك أزواجكم ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصين بها أو دين ﴾ يعني بذلك جل ثناؤه ولكم أيها الناس نصف ما ترك أزواجكم بعد وفاتهن من مال وميراث ان لم يكن لهن ولد يوم يحدث لهن الموت لا ذكراً ولا أنثى فان كان لهن ولد أي فان كان لأزواجكم يوم يحدث لهن الموت ولد ذكراً أو أنثى فلكم الربع مما تركن من مال وميراث ميراثكم عنهن من بعد وصية يوصين بها أو دين يقول ذلكم لكم ميراثكم مما يبقى من تركاتهن وأموالهن من بعد قضاء ديونهن التي عتقن وهي عليهن ومن بعد انفاذ وصاياهن الجائزة ان كن أوصين بها ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ ولهن الربع مما تركن ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد فلهن الثلث مما تركن من بعد وصية توصون بها أو دين ﴾ يعني جل ثناؤه بقوله ولهن الربع مما تركن ان لم يكن لكم ولد ولا أزواجكم أيها الناس ربع ما تركتم بعد وفاتكم من مال وميراث ان حدث بأحدكم حدث الوفاة ولا ولده ذكراً ولا أنثى فان كان لكم ولد يقول فان حدث بأحدكم حدث الموت وله ولد ذكراً أو أنثى واحداً كان الولد أو جماعة فلهن الثلث مما تركن يقول فلا زواجكم حينئذ من أموالكم وتركاتكم التي تخلفونها بعد وفاتكم الثلث من بعد قضاء ديونكم التي حدث بكم حدث الوفاة وهي عليكم ومن بعد انفاذ وصاياكم الجائزة التي توصون بها وانما قيل من بعد وصية توصون بها أو دين فقد مذكر الوصية على ذكر الدين لان معنى الكلام ان الذي فرضت لمن فرضت له منكم في هذه الآيات انما هو له من بعد اخراج أي هذين كان في مال الميت منكم من وصية أو دين فلذلك كان سواء تقديم ذكر الوصية قبل ذكر الدين وتقديم ذكر الدين قبل ذكر الوصية لانه لم يرد من معنى ذلك اخراج أحد الشئيين الدين والوصية من ماله فيكون ذكر الدين أولى أن يبدأ به من ذكر الوصية ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ وان كان رجل يورث كلالة أو امرأة ﴾ يعني بذلك جل ثناؤه وان كان رجل أو امرأة يورث كلالة ثم اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراء ذلك عامة قراء أهل الاسلام وان كان رجل يورث كلالة يعني وان كان رجل يورث متكل النسب فالكلالة على هذا القول مصدر من قولهم تكلله النسب تكللاً وكلالة بمعنى تعطف عليه النسب وقراءه بعضهم وان كان رجل يورث كلالة بمعنى وان كان رجل يورث من يتكلله بمعنى من يتعطف عليه بنسبه من أخ أو أخت واختلف أهل التأويل في الكلالة فقال بعضهم هي ما خلا الوالد والولد ذكر من قال ذلك حدثنا الوليد بن شجاع السكوني قال ثنا علي بن مسهر عن عاصم عن الشعبي قال قال أبو بكر رضي الله عنه اني قد رأيت في الكلالة

في حفظه ههنا وفي آية المداينة حيث أمر بالكتاب والشهادة والرهن المقبوضة فن أراد الدنيا لهذا الغرض فنعمت المعونة هي ومن أرادها لعينها في الهام حيرة وندامة ثم انه سبحانه أمر بعد ذلك بثلاثة أشياء وذلك قوله وارزقوهم فيها وانما لم يقل منها كيلا يكون أمر يجعل بعض أموالهم رزقاً لهم فيأكلها الانفاق بل أمر بأن يجعلوها مكاناً لرزقهم بأن يتجروا فيها ويربحوها حتى تكون نفقتهم من الارباح لا من أصول

الاموال وصلبهاوا كسوههم كل من الرزق والكسوة بحسب المصلحة وكما يليق بحال أمثالهم وقولوا لهم قولوا لا معروف فقال ابن جريج ومجاهد هو
عذبة جميلة من البر والصلة وقال ابن عباس هو مثل أن يقول اذار بحت في سفري هذا فعلت بك ما أنت أهله وان غنمت في غزاتي جعلت لك
حظا وقال ابن زيد ان لم يكن ممن وجبت (١٩٢) نفقته عليك فقل عافانا الله وإياك وبارك الله فيك وقال الزجاج علموهم مع اطعامكم

وكسوتكم اياهم أمر دينهم عما
يتعلق بالعلم والعمل وقال القفال
ان كان صبيا فالولي يعرفه أن المال
ماله وانه اذا زال صباه فانه يرث المال
اليه كقوله فاما اليتيم فلا تقهر أي
لا تعاصره بالتسلط عليه كما تعاصر
العبيد وان كان سفيها وعظم ونصحه
وحثه على الصلاة وعرفه أن عاقبة
الاسراف فقر واحتياج وبالجملة
فكل ما سكنت اليه النفس وأحبته
لحسنه عقلا أو شرعا من قول أو
عمل فهو معروف وما نفرت منه
لقبحه فنكر ثم بين أن السفهاء متى
يؤتون أموالهم فشرط في ذلك
شرطين أحدهما بلوغ النكاح
والثاني ان يناس الرشد منهم فبلوغ
النكاح أن يحتلم لانه يصلح للنكاح
عنده ولطلب ما هو مقصوده وهو
التوالد ومناط الاحتلام خروج المني
ويدخل وقت امكانه باستكمال تسع
سنين قرية أو يبلغ نجس عشرة سنة تامة
قرية عند الشافعي وثمانى عشرة
عند أبي حنيفة وهذا مشترك
بين الغلام والجارية ولها أمارتان
أخرى ان الحيض أو الحمل ولطفل
الكفار أمارتان زائدة هي انبات الشعر
الخشن على العانة وأما الايناس ففي
اللغة الابصار والمراد في الآية التبين
والعرفان والرشد خلاف الغي
ومعنى قوله وابتلوا اليتامى اختبروا
عقولهم وذوقوا أحوالهم ومعرفة
بالتصرف قبل البلوغ ومن هنا قال

وأيا فان كان صوابا فن الله وحده لا شريك له وان يكن خطأ فني والشیطان والله منه برىء ان
الكلالة ما خلا الولد والوالد فلما استخلف عمر رضى الله عنه قال انى لأستحي من الله تبارك
وتعالى أن أخالف أبا بكر في رأى رأه حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال
أخبرنا عاصم الاحول قال ثنا الشعبي ان أبا بكر رضى الله عنه قال في الكلالة أقول فيها رأيي
فان كان صوابا فن الله هو مادون الولد والوالد قال فلما كان عمر رضى الله عنه قال انى لأستحي
من الله أن أخالف أبا بكر حدثنا أبو بشر بن عبد الاعلى قال أخبرنا سفيان عن عاصم الاحول
عن الشعبي أن أبا بكر وعمر بن الخطاب رضى الله عنهما قال الكلالة من لا ولده ولا والد حدثنا
ابن وكيع قال ثنا أبي عن عمران بن حدير عن السميط قال كان عمر رجلا أيسر فخرج
يوما وهو يقول بيده هكذا يديرها الا أنه قال أتى على حين ولست أدري ما الكلالة الا وان الكلالة
ما خلا الولد والوالد حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن جابر عن عامر عن أبي بكر قال
الكلالة ما خلا الولد والوالد حدثني يونس قال أخبرنا سفيان عن عمرو بن دينار عن الحسن بن محمد
عن ابن عباس قال الكلالة من لا ولده ولا والد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال
سمعت ابن جريج يحدث عن عمرو بن دينار عن الحسن بن محمد عن ابن عباس قال الكلالة
من لا ولده ولا والد حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن عمرو بن
دينار عن الحسن بن محمد بن الحنفية عن ابن عباس قال الكلالة ما خلا الولد والوالد حدثنا
ابن بشار وابن وكيع قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا أبي عن اسحاق عن سليم
ابن عبد عن ابن عباس بعثه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسحاق عن سليم بن
عبد السلولى عن ابن عباس قال الكلالة ما خلا الولد والوالد حدثني المثنى قال ثنا عبد الله
ابن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وان كان رجل
يورث كلاله أو امرأة قال الكلالة من لم يترك ولدا ولا والدا حدثني محمد بن عيسى المحاربي
قال ثنا أبو الاحوص عن أبي اسحق عن سليم بن عبد قال مارأيتهم الا قد اتفقوا أن من مات
ولم يدع ولدا ولا والدا أنه كلاله حدثنا تميم بن المنتصر قال ثنا اسحق بن يوسف عن شريك
عن أبي اسحق عن سليم بن عبد قال مارأيتهم الا قد أجمعوا أن الكلالة الذى ليس له ولد ولا والد
حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن سليم بن عبد
قال الكلالة ما خلا الولد والوالد حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن أشعث عن أبي
اسحق عن سليم بن عبد قال أدر كتهم وهم يقولون اذ لم يدع الرجل ولدا ولا والدا ورث كلاله
حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وان كان
رجل يورث كلاله أو امرأة والكلالة الذى لا ولده ولا والد لا أب ولا جسد ولا ابن ولا ابنة فهو لاء
الاخوة من الام حدثني محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن الحكم قال في
الكلالة مادون الولد والوالد حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد الكلالة كل
من لا يرث والد ولا ولد وكل من لا ولده ولا والد فهو يورث كلاله من رجالهم ونسائهم حدثنا

أبو حنيفة تصرفات الصبي العاقل المميز باذن الولي صحيحة لان الابتلاء لما مور به قبل بلوغهم انما يحصل اذا أذن له في
البيع والشراء وقال الشافعي الابتلاء قبل البلوغ لا يقتضى الاذن في التصرف لان الاذن يتوقف على دفع المال اليهم ولكن لا يصح دفع
المال اليهم لانه موقوف على الشرطين بل المراد بالابتلاء اختبار عقله واستبراء حاله حسب ما يليق بكل طائفة فولد التاجر يختبر في البيع

والشراء بحضوره ثم باستكشاف ذلك البيع والشراء منه وما فهم من المصالح والمفاسد وقد دفع اليه شيئا لم يبيع أو يشتري فمعرفة ذلك مقدار فهمه وعقله ثم الولي بعد ذلك يتم العقد لو أراد وولد الزارع يختبر في أمر المزارعة والانفاق على القوام بها وولد المحترف فيما يتعلق بحرفته والمرأة في أمر القطن والغزل وحفظ الاقشة وصون الاطعمة عن (١٩٣) الهرة والفأرة وما أشبهها ولا يكفي المرة الواحدة

في الاختبار بل لابد من مرتين وأكثر على ما يليق بالحال ويفيد غلبة الظن أنه رشد نوعا من الرشد يختص بحاله لا الرشد من جمع الوجوه وعلى أكمل ما يمكن ولهذا ورد منكره وقد ظهر مما ذكرناه لا بد بعد البلوغ من الرشد فيما يتعلق بصالح ماله بحيث لا يقدر الغير على خديعته ثم إن أباحنيفة قال إذا بلغ مهتديا إلى وجوه مصالح الدنيا فهو رشيد يدفع اليه ماله وقال الشافعي لا يدفع ذلك من الاهتداء لمصالح الدين فإن الفاسق لا يخاف من اتلاف المال في الوجوه الفاسدة المحرمة وقد نفى الله تعالى الرشد عن فرعون في قوله وما أمر فرعون برشيده مع أنه كان يراعى مصالح الدنيا ويتفرع على القولين أن الشافعي يرى الحجر على الفاسق وأبو حنيفة لا يراه ثم انه إذا بلغ غير رشيد واستمر على ذلك لم يدفع اليه ماله بالاتفاق إلى خمس وعشرين سنة وفيما وراء ذلك خلاف فعند أصحاب أبي حنيفة وعند الشافعي لا يدفع اليه أبدا إلا بيناس الرشد كما هو مقتضى الآية وعند أبي حنيفة يدفع لأن مدة بلوغ الذكرك عنده بالسن ثمانى عشرة سنة فإذا زادت عليها سبع سنين وهي مدة معتبرة في تغير أحوال الانسان لقوله صلى الله عليه وسلم مروهم بالصلاة لسبع دفع اليه ماله أو نُس منه رشداً ولم يؤنس ثم قال ولأنها كالأشرفا

الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة والزهرى وأبي اسحق قال الكلاية من ليس له ولد ولا والد حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن محمد عن معمر عن الزهرى وقاتادة وأبي اسحق مثله * وقال آخرون الكلاية مادون الولد وهذا قول عن ابن عباس وهو الخبر الذى ذكرناه قبل من رواية طاوس عنه أنه ورث الاخوة من الام السادس مع الابوين * وقال آخرون الكلاية ما خلا الولد ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المثنى قال ثنا سهل بن يوسف عن شعبة قال سألت الحكم عن الكلاية قال فهو مادون الاب واختلف أهل العربية في الناصب الكلاية * فقال بعض البصريين إن شئت نصبت كلاية على خبر كان وجعلت يورث من صفة الرجل وإن شئت جعلت كأن تستغنى عن الخبر بخووقع وجعلت نصب كلاية على الحال أى يورث كلاية كما يقال يضرب قائما وقال بعضهم قوله كلاية خبر كان لا يكون الموروث كلاية (١) وإنما الوارث الكلاية * قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك عندى أن الكلاية منصوب على الخروج من قوله يورث وخبر كان يورث والكلاية وإن كانت منصوبة بالخروج من يورث فليست منصوبة على الحال ولكن على المصدر من معنى الكلام لأن معنى الكلام وإن كان رجل يورث متكلمه النسب كلاية ثم ترك ذكر متكلمه اكتفاء بدلالة قوله يورث عليه واختلف أهل العلم في المسمى كلاية فقال بعضهم الكلاية الموروث وهو الميت نفسه سمي بذلك إذا ورثه غير والده وولده ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدى قولهم في الكلاية قال الذى لا يدع والد ولا ولدا حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن سليمان الاحول عن طاوس عن ابن عباس قال كنت آخر الناس عهدا بعمر رضى الله عنه فسمعت يقول ما قلت قلت وما قلت قال الكلاية من لا ولده حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو يحيى بن آدم عن اسراييل عن أبي اسحق عن سليمان بن عبد عن ابن عباس قال الكلاية من لا ولده ولا والد * وقال آخرون الكلاية هى الورثة الذين يرثون الميت إذا كانوا اخوة وأخوات أو غيرهم إذا لم يكونوا ولدا ولا والد على ما قد ذكرنا من اختلافهم في ذلك * وقال آخرون بل الكلاية الميت والحي جميعا ذكر من قال ذلك حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد الكلاية الميت الذى لا ولده ولا والد والحي كلهم كلاية هذا يرث بالكلاية وهذا يورث بالكلاية * قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك عندى ما قاله هؤلاء وهو أن الكلاية الذين يرثون الميت من عدا والده ووالده وذلك لصحة الخبر الذى ذكرناه عن جابر بن عبد الله أنه قال قلت لرسول الله انما يرثنى كلاية فكيف بالميراث وبما حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن ابن عون عن عمرو بن سعيد قال كنا مع جريد بن عبد الرحمن في سوق الرقيق قال فقام من عندنا ثم رجع فقال هذا آخر ثلاثة من بنى سعد حدثوني هذا الحديث قالوا امرض سعد بمكة مرضا شديدا قال فأتاه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعوده فقال يا رسول الله لي مال كثير وليس لي وارث الا كلاية فأوصى بمالى كله فقال لا حدثني

(٣٥ - ابن جرير رابع)

وبدار أن يكبروا مصدران في موضع الحال أى مسرفين ومبشرين كبرهم أو مفعول لهما أى لا سرافكم ومبشرين كبرهم والاسراف التبذير ضد القصد والامسالك والكبر فى السن وقد كبر الرجل بالكسر يكبر بالفتح كبرا أى أسن وكبر بالضم يكبر كبرا وكبارة أى عظم نهاهم عن الإفراط فى الانفاق كما يشتهون قبل أن يكبر اليتامى فينتزعوها من أيديهم ومن كان

(١) قوله وإنما الوارث الكلاية أى على جعل الرجل هو الوارث على قراءة الفعل مبنيا للجهول كما فى الكشف كتبه معجمه

غنيا فليست عتق فليمتنع منه وليتركه وفي السين زيادة مبالغة كانه طلب من يد العفة ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف وللعلماء خلاف في أن الوصي هل له أن يتفجع بمال اليتيم قال الشافعي له أن يأخذ قدر ما يحتاج اليه وبقدر أجرة عمله لان النهي في الآية عن الاسراف مشعر بان له أن يأكل بقدر الحاجة ولا سيما اذا كان (١٩٤) فقيرا ولم يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلا قال له ان في حجرى يتيمًا فأكل كل

من ماله قال بالمعروف غير متأمل
مالا ولا واق مالا قال أفأضربه
قال مما كنت ضار بامنسه ولدك
وروى أن عمر بن الخطاب كتب الى
عمار وابن مسعود وعثمان بن حنيف
سلام عليكم أما بعد فاني قد رزقتكم كل
يوم شاة شطرها لعمار وربعها لعميد
الله من مسعود وربعها لعثمان ألا واني
قد أنزلت نفسي واياكم من مال الله
منزلة والى مال اليتيم من كان غنيا
فليست عتق ومن كان فقيرا فليأكل كل
بالمعروف وأيضا قيسا على الساعي
في أخذ الصدقات وجعلها فانه
يضرب له في تلك الصدقات بسهم
فكذا هنا وعن سعيد بن جبيرة ومجاهد
وأبي العالية أنه أن يأخذ بقدر
ما يحتاج اليه قرضًا اذا أيسر
قضاء وان مات ولم يقدر على القضاء
فلا شيء عليه وأكثر العلماء على أن
هذا الاقتراض انما جاء في أصول
الاهوال من الذهب والفضة وغيرهما
وأما التناول من ألبان المواشي
واستخدام العبيد وركوب الدواب
فباح له اذا كان غير مضر بالمال وقال
أبو بكر الرازي الذي نعرفه من مذهب
أصحابنا انه لا يأخذه لا على سبيل
القرض ولا على سبيل الابتداء سواء
كان غنياً وفقيراً واحتج بقوله تعالى
وآتوا اليتامى أموالهم وأجيب
بانها عامة وقوله فليأكل كل بالمعروف
خاص والخاص مقدم على العام قال
ان الذين يأكلون أموال اليتامى

يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا اسحق بن سويد عن العلاء بن زياد قال
جاء شيخ الى عمر رضي الله عنه فقال اني شيخ وليس لي وارث الا كلاله أعرب مترخ نسبهم أفأوصي
بثلث مالي قال لا فقد أنبأت هذه الاخبار عن صحة ما قلنا في معنى الكلاله وانها ورثة الميت دون
الميت ممن عدا والده وولده في القول في تأويل قوله (وله أخ وأخت فلكل واحد منهما السدس
فان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث) يعني بقوله جل ثناؤه وله أخ وأخت وللرجل
الذي يورث كلاله أخ وأخت يعني أخاً وأختاً من أمه كما حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن
قال ثنا سفيان عن يعلى بن عطاء عن القاسم عن سعد أنه كان يقرأ وان كان رجل يورث كلاله
أو امرأة وله أخ وأخت قال سعد لأمه حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا شعبة
عن يعلى بن عطاء قال سمعت القاسم بن ربيعة يقول قرأت على سعد وان كان رجل يورث كلاله
أو امرأة وله أخ وأخت قال سعد لأمه حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا
شعبة عن يعلى بن عطاء عن القاسم بن ربيعة عن فائد قال قرأت على سعد فذكر نحوه حدثنا
يعقوب بن ابراهيم قال أخبرنا هشيم قال أخبرنا يعلى بن عطاء عن القاسم بن ربيعة قال سمعت سعد
ابن أبي وقاص قرأ وان كان رجل يورث كلاله وله أخ وأخت من أمه حدثنا بشر بن معاذ قال
ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وله أخ وأخت فهو لاء الاخوة من الام ان كان
واحداً فله السدس وان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث ذكرهم وأنشاهم فيه سواء حدثنا
محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي وان كان رجل يورث
كلاله أو امرأة وله أخ وأخت فهو لاء الاخوة من الام فهم شركاء في الثلث سواء الذكور والانثى
وقوله فلكل واحد منهما السدس اذا انفرد الاخ وحده أو الأخت وحدها ولم يكن أخ غيره أو غيرها
من أمه فله السدس من ميراث أخيه لأمه فان اجتمع أخ وأخت أو أخوان لثالث معهما لأمه
أو أختان كذلك أو أخ وأخت ليس معهما غيرهما من أمهما فلكل واحد منهما من ميراث أخيهما
لأمهما السدس وان كانوا أكثر من ذلك يعني فان كان الاخوة والاخوات لام الميت الموروث كلاله
أكثر من اثنين فهم شركاء في الثلث يقول فالثلث الذي فرضت لاثنيهم اذا لم يكن غيرهما من
أمهما ميراثا لهما من أخيهما الميت الموروث كلاله شركة بينهم اذا كانوا أكثر من اثنين الى ما بلغ
عدد هم على عدد رؤسهم لا يفضل ذكر منهم على أنثى في ذلك ولكنه بينهم بالسوية فان قال قائل
وكيف قيل وله أخ وأخت ولم يقل لهما أخ وأخت وقد ذكر مثل ذلك رجل أو امرأة فقيل
وان كان رجل يورث كلاله أو امرأة قيل ان من شأن العرب اذا قدمت ذكرا سمين قبل الخبر فعطفت
أحدهما على الآخر بأو ثم أتت بالخبر أضافت الخبر اليهما أحيا نا أو أحيا نا الى أحدهما واذا أضافت
الى أحدهما كان سواء عندها إضافة ذلك الى أي الاسمين اللذين ذكرتهما إضافة فتقول من كان
عنده غلام أو جارية فليحسن اليه يعني فليحسن الى الغلام وفليحسن اليها يعني فليحسن الى الجارية
وفليحسن اليهما أو ما قوله فلكل واحد منهما السدس وقد تقدم ذكر الاخ والأخت بعطف أحدهما

ظلموا وأجيب بان محل النزاع هو أن أكل الوصي مال اليتيم ظلم أولا قال وأن تقوموا باليتامى بالقسط وهو أيضا عين على
النزاع ثم أعلم ان الائمة اتفقوا على أن الوصي اذا دفع المال الى اليتيم بعد بلوغه رشدا فالأولى والاخوة أن يشهد عليه اظهار الامانة وبرائة
من التهمة ولكن اختلفوا في أن الوصي اذا ادعى بعد بلوغ اليتيم انه قد دفع المال اليه فهل هو مصدق فقال أبو حنيفة وأصحابه يصدق بيمينه

كسائر الامناء وقال مالك والشافعي لا يصدق الا بالبينه لانه تعالى نص على الاشهاد فقال فاذا دفعتم اليهم أموالهم فأشهدوا عليهم وظاهر الامر للوجوب ولا أنه أمين من جهة الشرع لا من جهة اليتيم وليس له نيابة عامة كالقاضي ولا كمال الشفقة كالأب انم يصدق في قدر النفقة وفي عدم التقدير والاسراف لعسر إقامة البينة على ذلك وتنفيذه الناس عن قبول الوصاية وكفى (١٩٥) بالله حسبي أي كافي في الشهادة

عليكم بالدفع والقبض أو محاسبا كالشريب بمعنى المشارب وفيه تهديد للولي واليتيم أن يتصادقوا ولا يتكاذبوا والباع في بالله زائدة نظرا الى أصل المعنى وهو كفى الله وحسبي نصب على التمييز ويحتمل الحال ثم من ههنا شرع في بيان الموارث والفرائض قال ابن عباس ان أوس ابن ثابت الانصاري توفي وترك امرأة يقال لها أم حكمة وثلاث بنات له منها فقام رجلان هما ابنا نعم الميت ووصياه سويد وعرفته فاخذاهما لم يعطيا امرأته ولا بناته شيئا وكانوا في الجاهلية لا يورثون النساء ولا الصغير وان كان ذكرهما يورثون الرجال الكبار وكانوا يقولون لا يعطى الامن قاتل على ظهور الخيل وذاد عن الحوزة وحاز الغنيمة قال فجاءت أم حكمة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان أوس بن ثابت مات وترك لي بنات وأنا امرأته وليس عندي ما أتفق عليهن وقد ترك أبوهن ما لا حسنا وهو عند سويد وعرفته ولم يعطيا لي ولا بناته من المال شيئا فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ولدها لا يركب فرسا ولا يحمل كلا ولا ينكى عدوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرفوا حتى أنظر ما يحدث الله لي فيهن فانصرفوا فانزل الله للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون الآية فبعث اليهما لا تقر بامن مال أوس شيئا فان

على الآخر والدلالة على أن المراد معنى الكلام أحدهما في قوله وله أخ وأخت فان ذلك انما جاز لان معنى الكلام ولكل واحد من المذكورين السدس في القول في تأويل قوله (من بعد وصية يوصي بها أو دين غير مضار وصية من الله والله عليم خبير) يعني جل ثناؤه بقوله من بعد وصية يوصي بها أي هذا الذي فرضت لآل البيت الموروث كلاله وأخته أو أخوته وأخواته من ميراثه وتركته انما هو لهم من بعد قضاء دين الميت الذي كان عليه يوم حدث به حدث الموت من تركته وبعد انفاذ وصايا الجائزة التي يوصي بها في حياته لمن أوصى له بها بعد وفاته كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة من بعد وصية يوصي بها أو دين والدين أحق ما بدى به من جميع المال فيؤدى عن أمانة الميت ثم الوصية ثم يقسم أهل الميراث ميراثهم وأما قوله غير مضار فانه يعني تعالى ذكره من بعد وصية يوصي بها غير مضار ورثته في ميراثهم عنه كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله غير مضار قال في ميراث أهله حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله غير مضار قال في ميراث أهله حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله غير مضار وصية من الله ان الله تبارك وتعالى كره الضرر في الحياة وعند الموت ونهى عنه وقدم فيه فلا تصلح مضارة في حياة ولا موت حدثني نصر بن عبد الرحمن الاودى قال ثنا عبيدة بن حميد وثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه جميعا عن داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس في هذه الآية غير مضار وصية من الله والله عليم خبير قال الضرر في الوصية من الكبار حدثنا ابن أبي الشوارب قال ثنا يزيد ابن زريع قال ثنا داود عن عكرمة عن ابن عباس قال الضرر في الوصية من الكبار حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا داود عن عكرمة عن ابن عباس مثله حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن عكرمة عن ابن عباس قال الحيف في الوصية من الكبار حدثنا ابن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي وعبد الأعلى قال ثنا داود عن عكرمة عن ابن عباس قال الضرر والحيف في الوصية من الكبار حدثني موسى بن سهل الرملي قال ثنا اسحق بن ابراهيم أبو النصر قال ثنا عمرو بن المغيرة قال ثنا داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الضرر في الوصية من الكبار حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو عمرو والتميمي عن أبي النخعي قال دخلت مع مسروق على مريض فاذا هو يوصي قال فقال له مسروق اعدل لا تضلل ونصبت غير مضار على الخروج من قوله يوصي بها وأما قوله وصية فان نصبه من قوله يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين وسائر ما أوصى به في الاثنين ثم قال وصية من الله مصدرا من قوله يوصيكم وقد قال بعض أهل العربية ذلك منصوب من قوله فلكل واحد منهم السدس وصية من الله وقال هو مثل قولك لك درهمان نفقة الى أهلك والذي قلناه بالصواب أولى لان الله جل ثناؤه افتتح ذكر قسمة الموارث في هاتين الآيتين

الله قد جعل لهن نصيبا ولم يبين حتى يبين فنزلت يوصيكم الله فاعطى أم حكمة الثمن والبنات الثلثين والباقي ابني العم وسبب الاجمال في الآية ثم التفصيل فيما بعده وأن الفطام من المألوف شديد والتدرج في الامور بأب الحكيم وهكذا نزل الاحكام والله كاليف شيئا بعد شيء الى أن كملت الشريعة الحقة وتم الدين الحنيفي (مما قل منه أو أكثر) بدل مما ترك بتكرير العامل ونصيبا مفروضا نصب على الاختصاص تقديره أعني

نصيباً مقطوعاً مقدراً لا بد لهم أن يحوزوه أو على المصدر المؤكد كانه قيل قسمة مفروضة حتى بعض أصحاب أبي حنيفة بهذه الآية على توريث ذوى الارحام كالعمات والحالات والاقوال وأولاد البنات لان الكل من الاقربين غاية ما في الباب أن مقداراً أنصبتهم غير مذكور ههنا إلا أن ثبت بالآية استحقاتهم (١٩١) لاصل النصيب ونستفيد المقادير من سائر الدلائل وأجيب بأنه تعالى قال نصيباً

مفروضاً وبالاجماع ليس لذوى الارحام نصيب مقدراً أيضاً الواجب عندهم ما علم ثبوته بدليل مظنون والمفروض ما علم بدليل قاطع وتوريث ذوى الارحام ليس من هذا القبيل بالاتفاق فعرفنا انه غير مراد من الآية وأيضاً ليس المراد بالاقربين من له قرابة ما وان كانت بعيدة والادخل جميع أولاد آدم فيه فالمراد اذن أقرب الناس الى الوارث وما ذاك الا الوالدان والاولاد ودخول الوالدين في الاقربين يكون كدخول النوع في الجنس فلا يلزم تكرار والله تعالى أعلم قال المفسرون انه تعالى لما ذكر في الآية للنساء أسوة بالرجال في أن لهن حظاً من الميراث وعلم أن في الاقارب من يرث وفيهم من لا يرث ويرى محضوا القسمة فلا يحسن حرمانهم قال واذا حضر القسمة أولو القربى الآية ثم منهم من قال بوجوده ومنهم من قال باستحبابه وعلى الوجوب فعن سعيد بن المسيب والبخاري أنها منسوخة بآية الموارث وعن أبي موسى الأشعري وابراهيم النخعي والشعبي والزهرى ومجاهد والحسن وسعيد بن جبير أنها محكمة ولو كانت مما تنهاون به الناس قال الحسن أدركها الناس وهم يقسمون على القرابات واليتامى والمساكين من الورق والذهب فاذا آل الامر الى قسمة الارضين والرقيق وما أشبه ذلك قالوا لهم قولاً معروفاً

بقوله يوصيكم الله ثم ختم ذلك بقوله وصية من الله أخبر أن جميع ذلك وصية منه به عبادته فنصب قوله وصية على المصدر من قوله يوصيكم أولى من نصبه على التفسير من قوله فلكل واحد منهما السدس لما ذكرنا ويغني بقوله تعالى ذكره وصية من الله عهداً من الله اليكم فيما يجب لكم من ميراث من مات منكم والله عليم يقول والله ذو علم بمصالح خلقه ومضارهم ومن يستحق أن يعطى من أقرباء من مات منكم وأنسبائهم من ميراثهم ومن يحرم ذلك منهم ومبلغ ما يستحق به كل من استحق منهم قسماً وغير ذلك من أمور عبادته ومصالحهم حلیم يقول ذو حلم على خلقه وذو ناقة في تركه معاجلتهم بالعقوبة على ظلم بعضهم بعضاً في إعطائهم الميراث لأهل الجلد والقوة من ولد الميت وأهل الغناء والبأس منهم دون أهل الضعف والعجز من صغار ولده وأناسهم في القول في تأويل قوله تعالى ((تلك حدود الله ومن اختلج أهل التأويل في تأويل قوله تلك حدود الله فقال بعضهم يعني به تلك شروط الله ذكر من قال ذلك حديثاً محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي تلك حدود الله يقول شروط الله وقال آخرون بل معنى ذلك تلك طاعة الله ذكر من قال ذلك حديثاً محمد بن أبي صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله تلك حدود الله يعني طاعة الله يعني الموارث التي سمي الله وقال آخرون معنى ذلك تلك سنة الله وأمره وقال آخرون بل معنى ذلك تلك فرائض الله قال أبو جعفر وأولى الاقوال في ذلك بالصواب ما نحن مبينوه وهو أن حد كل شيء ما فصل بينه وبين غيره ولذلك قيل لحدود الدار وحدود الارضين حدود لفصولها بين ما حدها وبين غيره فكذلك قوله تلك حدود الله معناه هذه القسمة التي قسمها لكم ربكم والفرائض التي فرضها لحياتكم من موتاكم في هذه الآية على ما فرض وبين في هاتين الآيتين حدود الله يعني فصول ما بين طاعة الله ومعصيته في قسمكم موارث موتاكم كما قال ابن عباس وانما ترك طاعة الله والمعنى بذلك حدود طاعة الله اكتفاء بمعرفة المخاطبين بذلك بمعنى الكلام من ذكرها والدليل على صحة ما قلنا في ذلك قوله ومن يطع الله ورسوله الآية التي بعدها ومن يعص الله ورسوله فتأويل الآية اذا هذه القسمة التي قسم بينكم أيها الناس عليها ربكم موارث موتاكم فصول فصل بها لكم بين طاعته ومعصيته وحدود لكم تنتهون اليها فلا تتعدوها وفصل منكم أهل طاعته من أهل معصيته فيما أمركم به من قسمة موارث موتاكم بينكم وفيما نهاكم عنه منها ثم أخبر بكل ثنائهم عما أعد لكل فريق منهم فقال لفريق أهل طاعته في ذلك ومن يطع الله ورسوله في العمل بما أمر به والانتهاى الى ما حده له في قسمة الموارث وغيرها ويحتمل ما نهاه عنه في ذلك وغيره يدخله جنات تجري من تحتها الانهار فقوله يدخله جنات يعني بساتين تجري من تحت غرسها وأشجارها الانهار خالدين فيها يقول باقين فيها أبا الايموتون فيها ولا يفنون ولا يخرجون منها ذلك الفوز العظيم يقول وادخل الله اياهم الجنان التي وصفها على ما وصف من ذلك الفوز العظيم يعني الفلح العظيم ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثاً القاسم قال ثنا

كانوا يقولون لهم ارجعوا بورك فيكم وعلى الاستحباب وهو ذهب فقهاء الامصار اليوم قالوا ان هذا الرضخ يستحب الحسين اذا كانت الورثة كباراً أما اذا كانوا صغاراً فليس الا القول المعروف كأن يقول الولي اني لأملك هذا المال انما هو لولا الضعفاء الذين لا يعرفون ما عليهم من الحق وان يكبروا فسيعرفون حقكم والضمير في منه اما ان يعود الى ما ترك وأما الى الميراث بدليل ذكر القسمة وقيل

المراد قسمة الوصية واذا حضرها من لا يرث من الاقرباء واليتامى والمساكين أمر الله الموصي أن يجعل لهم نصيبا من تلك الوصية ويقول لهم مع ذلك قولا معروفا وقيل أولوا القربى الوارثون واليتامى والمساكين الذين لا يرثون وقوله وقولوا لهم راجع الى هؤلاء الذين لا يرثون ويحكى هذا القول عن سعيد بن جبير ويخش الذين لو تركوا الجملة الشرطية وهى لومع (١٩٧) ما فى حيزه صلة الذين والمعنى ليخش الذين من

صفهم وحالهم أنهم لو تركوا ذرية ضعافا خافوا عليهم وأما المخشى فغير منصوص عليه قال بعض المفسرين هم الاوصياء أمروا بان يخشوا الله فيخافوا على من فى حجورهم من اليتامى خوفا منهم على ذريتهم لو تركوهم ضعافا وأمروا بان يخشوا على اليتامى من الضياع كما يخشون على أولادهم لو تركوهم وعلى هذا فيكون القول السديد أى الصواب القصد هو أن لا يؤذوا اليتامى ويكلموهم كما يكلمون أولادهم بالقول الجميل ويدعوهم بيا بنى ويأولدى وهذا القول أبقى مما تقدم وتأخر من الايات الواردة فى باب الايتام نهيهم الله على حال أنفسهم وذريتهم اذا تصوروا ليكون ذلك أجدر ما يدعوهم الى حفظ مال اليتيم كما قال القائل

لقد زاد الحياة الى حيا

بناتى انهم من الضعاف

أحاذر أن ين البؤس بعدى

وأن يشرب رنقا بعد صافى

وقيل هم الذين يجلسون

الى المريض فيقولون ان

ذريتك لا يغنون عنك من الله شيا

فقدم مالك ولا يزالن يأمرونه

بالوصية الى الجانب الى أن يستغرق

المال بالوصايا فأمروا بان يخشوا

ربهم ويخشوا على أولاد المريض

خوفهم على أولاد أنفسهم لو كانوا

وعلى هذا تكون الآية نهيها للحاضرين

عن الترغيب فى الوصية والقول

السديد أن يقولوا للمريض لا تسرف

الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد تلك حدود الله ومن يطع الله ورسوله يدخله الآيات قال فى شأن الموارث التى ذكر قبل حديثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله تلك حدود الله التى حدد خلقه وفرائضه بينهم من الميراث والقسمة فانتهاوا اليها ولا تعدوها الى غيرها ﴿القول فى تاويل قوله﴾ ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهين ﴿يعنى بذلك جل ثناؤه ومن يعص الله ورسوله فى العمل بما أمر الله به من قسمة الموارث على ما أمر به بقسمة ذلك بينهم وغير ذلك من فرائض الله مخالفا أمرهما الى ما نهاهما عنه ويتعد حدوده يقول ويتجاوز فصول طاعته التى جعلها تعالى فاصلة بينها وبين معصيته الى ما نهاهما عنه من قسمة تركات موتاهم بين ورثته وغير ذلك من حدوده يدخله نارا خالدا فيها يقول باقيا فيها أبدا لا يموت ولا يخرج منها أبدا وله عذاب مهين يعنى له عذاب مذل من عذب به مخزله وبخوما قلنا فى تاويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده الآية فى شأن الموارث التى ذكر قبل قال ابن جريج ومن يعص الله ورسوله قال من أصاب من الذنوب ما يعذب الله عليه * فان قال قائل أو يخاف النار من عصي الله ورسوله فى قسمة الموارث قيل نعم اذا جع الى معصيتهما فى ذلك شكافى أن الله فرض عليه ما فرض على عبادته فى هاتين الآيتين أو علم ذلك فإدا الله ورسوله فى أمرهما على ما ذكر ابن عباس من قول من قال حين نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم قول الله تبارك وتعالى يوصيكم الله فى أولادكم للذكور مثل حظ الانثيين الى تمام الآيتين أيورث من لا يركب الفرس ولا يقاتل العدو ولا يجوز الغنيمة نصف المال أو جميع المال استنكارا منهم قسمة الله ما قسم لصغار ولد الميت ونسائه واثا ولده ممن خالف قسمة الله ما قسم من ميراث أهل الميراث بينهم على ما قسمه فى كتابه وخالف حكمه فى ذلك وحكم رسول الله استنكارا منه حكمهما كما استنكره الذين ذكر أمرهم ابن عباس من كان بين أظهر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من المنافقين الذين فيهم نزلت وفى أشكالهم هذه الآية فهو من أهل النار لانه باستنكاره حكم الله فى تلك يصير بالله كافرا ومن ملة الاسلام خارجا ﴿القول فى تاويل قوله﴾ واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فان شهدوا فأمسكوهن فى البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلا ﴿يعنى بقوله جل ثناؤه واللاتى يأتين الفاحشة والنساء اللاتى يأتين بالنزأ أى يزنين من نسائكم وهن محصنات ذوات أزواج أو غير ذوات أزواج فاستشهدوا عليهن أربعة منكم يقول فاستشهدوا عليهن بما أتى به من الفاحشة أربعة رجال من رجالكم يعنى من المسلمين فان شهدوا عليهن فأمسكوهن فى البيوت يقول فاحبسوهن فى البيوت حتى يتوفاهن الموت يقول حتى يمتن أو يجعل الله لهن سبيلا يعنى أو يجعل الله لهن مخرجا وطريقا الى النجاة مما أتى به من الفاحشة وبخوما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثنا أبو هشام الرافعى عن محمد بن يزيد قال ثنا يحيى بن أبى زائدة عن ابن جريج عن مجاهد

فى الوصية فتجحف بأولادك مثل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لسعد الثالث كثير وكان الصحابة رضى الله عنهم يستحبون أن لا تبلغ الوصية الثلث وأن الخمس أفضل من الربع والربع من الثلث وقيل يجوز أن تتصل الآية بما قبلها فيكون أمر الورثة بالشفقة على الذين يحضرون القسمة من الضعفاء وأن يتصوروا أنهم لو كانوا أولادهم خافوا عليهم الحرمان وعن حبيب بن ثابت سألت مقسما عن الآية فقال هو الرجل

تعالى بالضعفاء فزجوا أن يرجم ذلنا وضعفنا بعزته وقوته * التأويل ذكر الناسين بدء خلقهم بالاشباح والارواح فخلقوا بالاشباح من آدم وبالارواح من روح محمد صلى الله عليه وسلم قال أول ما خلق الله روحى فهو أبو الارواح وخلق من الروح زوجته وهى النفس خلقها من أدنى شعاع من أشعة أنوار روح محمد صلى الله عليه وسلم وبث منهم رجالا كثيرا (١٩٩) أرواحا كاملين ونساء أرواحا ناقصات واتقوا الله الذى تسألون به أى اتقوه أن تسألوا

به غيبه والارحام ولا تقطعوا رحم رضى بصلته غيرى وآتوا اليتامى أموالهم تركية عن آفة الحرص والحسد والدناءة والخسة والطمع وتحلية بالقناعة والمروءة وعلو الهمة والعافية ولا تبدلوا الخيث بالطيب تركية عن آفة الخيانة والخذاعة وتحلية بالامانة وسلامة الصدر ولا تأكلوا أموالهم الى أموالكم تركية عن الجور وتحلية بالعدل فان اجتماع هذه الرذائل كان حوبا كبيرا عجايبا عظيما فانكحروا ما طاب لكم تركية عن الفاحشة وتحلية بالعفة ذلك أدنى أن لا تعولوا تركية عن الحدة والغضب وتحلية بالسكون والحلم وآتوا النساء صدقاتهن تركية عن الخلل والغدر وتحلية بالوفاء والكرم فكلوه هنيئا تركية عن الكبر والانفة وتحلية بالتواضع والشفقة فهذه كلها اشارات الى تربية يتامى القلوب والنفوس بايتاء حقوق تركيتهم عن هذه الاوصاف وتحليتهم بهذه الاخلاق ثم نهى عن ايتاء النفوس الامارة حظوظها فقال ولا تؤتوا السفهاء وانما قال أموالكم لان الخطاب مع العدةلاء والصلحاء وقد خلق الله الدنيا لاجلهم أن الارض يرثها عبادى الصالحون وارزقوهم فيها قدر ما يسد الجوعنة واكسوهم ما يستر العورة وما زاد فاسراف فى حق النفس وقولوا لهم

يزيد قال ثنا سعيد بن قتادة عن الحسن بن حطان بن عبد الله أخى بنى رقاش عن عبادة بن الصامت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل عليه الوحي كبر لذلك وتربده وجهه فانزل الله عليه ذات يوم فلقى ذلك فلما سرى عنه قال خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا الشيب بالثيب جلد مائة ثم رجم بالحجارة والبكر بالبكر جلد مائة ثم نفى سنة **حدثنا** يونس قال أخبرنا بن ابى وهب قال قال ابن زيد فى قوله واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فارشهدوا فامسكوهن فى البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلا قال يقول لا تنكحوهن حتى يتوفاهن الموت ولم يخرجهن من الاسلام ثم نسخ هذا وجعل السبيل التى ذكر أن يجعل لهن سبيلا قال فجعل لها السبيل اذا زنت وهى محصنة رجت وأخرجت وجعل السبيل للبكر جلد مائة **حدثني** يحيى بن أبى طالب قال أخبرنا جوهر عن الضحاك فى قوله حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلا قال الجلد والرجم **حدثنا** المثنى قال ثنا محمد بن أبى جعفر قال ثنا شعبة عن قتادة عن الحسن بن حطان بن عبد الله الرقاشى عن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا الشيب بالثيب والبكر بالبكر الشيب تجلد وترجم والبكر تجلد وتنفى **حدثني** يحيى بن ابراهيم المسعودى قال ثنا أبى عن أبيه عن جده عن الأعشى عن اسمعيل بن مسلم البصرى عن الحسن بن عبادة بن الصامت قال كنا جلوسا عند النبى صلى الله عليه وسلم اذا جرح وجهه وكان يفعل ذلك اذا نزل عليه الوحي فأخذه كهيئة الغشى لما يجد من ثقل ذلك فلما أفاق قال خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا البكران يجلدان وينفيان سنة والثيبان يجلدان ويرجمان * قال أبو جعفر وأولى الاقوال بالصحة فى تأويل قوله أو يجعل الله لهن سبيلا قول من قال السبيل التى جعلها الله جل ثناؤه للثيبين المحصنين الرجم بالحجارة والبكرين جلد مائة ونفى سنة لصحة الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رجم ولم يجلد واجماع الحجة التى لا يجوز عليها فيما نقلته مجمعة عليه الخطأ والسهو والكذب وصحة الخبر عنه أنه قضى فى البكرين بجلد مائة ونفى سنة فكان فى الذى صح عنه من تركه جلد من رجم من الزناة فى عصره دليل واضح على وهى الخبر الذى روى عن الحسن بن حطان عن عبادة عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال السبيل للثيب المحصن الجلد والرجم وقد ذكر أن هذه الآية فى قراءة عبد الله واللاتى يأتين بالفاحشة من نسائكم والعرب تقول أتيت أمرا عظيما أو أمرا عظيم وتكلمت بكلام قبيح وكلاما قبيحا **القول فى تأويل قوله** واللاتى يأتينها منكم **يعنى** جل ثناؤه بقوله واللاتى يأتينها منكم والرجل والمرأة اللذان يأتينها يقول يأتين الفاحشة والهاء والالف فى قوله يأتينها عائدة على الفاحشة التى فى قوله واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم والمعنى واللذان يأتين منكم الفاحشة فأذوهما ثم اختلف أهل التأويل فى المعنى بقوله واللذان يأتينها منكم فأذوهما فقال بعضهم هما البكران اللذان لم يحصنا وهما غير اللاتى عنين بالآية قبلها وقالوا قوله واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم معنى به الثيبات

قولا معروفا كنحو أكلت رزق الله فادى شكر نعمته بامتثال أو امره ونواهييه والأذى طعامك بذكر الله كما قال صلى الله عليه وسلم أذنبوا طعامكم بذكر الله وابتلوا اليتامى أى قلوب السائرين بادننى توسع فى المعيشة بعد أن كانوا محجورين عن التصرف حتى اذا بلغوا مبلغ الرجال البالغين فان آنس منهم رشد ابان استمراره بذلك التوسع على السير وزادوا فى اجتهادهم وجسدهم كما قال الجنيد أشبع الزنجى وكفه فادفعوا

اليهم أموالهم فالعبد في هذا المقام يكون جائزاً التصرف في ممالك سيده كالعبد المأذون ولهذا قال ههنا أموالهم ولا تأكلوها سرا فأي فان
 أنستم يا أولياء الطريقة من المريدين البالغين رشد التصرف في أصحاب الارادة فادفعوا اليهم عنان التصرف باجارة الشيخوخية ولا تجعلوا
 الشيخوخية مأكلة لكم غير غبطة عليهم أن (٣٠٠) يكبروا بالشيخوخية ومن كان غنيا بالله من قوة الولاية مستظهراً بالعناية

فليستعفف عن الانتفاع بصحبته
 ومن كان فقيراً افتقر الى ولاية
 المريدياً كل بالمعروف فلينتفع
 بأعانتة ولجيزه بالشيخوخية مع
 الامداد في الظاهر والباطن فاذا
 دفعتم اليهم أموالهم سلمتم اليهم مقام
 الشيخوخية فأشهدوا عليهم الله
 ورسوله وأرواح المشايخ وأوصوهم
 برعاية حقوقهم مع الله والخلق ثم
 أخبر عن نصيب كل نسيب فقال
 للرجال وهم الاقوياء من الطلبة
 والنساء وهم الضعفاء نصيب مما
 ترك الولاة والاقربون وهم المشايخ
 والاخوان في الله وتركتهم بركتهم
 وأنوارهم نصيباً مفروضاً على قدر
 استعدادهم واذا حضر القسمة أي
 في محافل صحبتهم ومجالس ذكرهم أولو
 القربى المنتهون اليهم والمقتبسون
 من أنوارهم والمقتفون لأنوارهم
 فازرقوهم من مواهب بركاتهم
 وقولوا لهم قولاً معروفاً في التشويق
 وإرشاد الطريق وتقرير هو ان الدنيا
 عند الله وعزة أهل الله في الدارين
 وليخش الذين لو تركوا من خلفهم
 ذرية ضعافاً من متوسطي المريدين
 أو المبتدئين خافوا عليهم آفات
 المفارقة بسفر أو موت فليتقوا الله
 أي يوصونهم بالتقوى وأن يقولوا
 قولاً سديداً هو لا اله الا الله فان
 التقوى ومداومة الذكركم خطوتان
 يوصلان العبد الى الله ان الذين يأكلون
 يضيعون أطفال الطريقة بعدم التربية
 ورعاية وظائف النصيحة انما يأكلون في بطونهم نار الحسرة والغرامة يوم لا تنفع الندامة

المحصنات بالازواج وقوله والاذان يأتينها منكم يعني به البكران غير المحصنين ذكر من قال
 ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ذكر
 الجوارى والفتيان الذين لم ينكحوا فقال والاذان يأتينها منكم فأذوهما حدثنا يونس قال
 أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والاذان يأتينها منكم البكران فأذوهما * وقال
 آخرون بل عنى بقوله والاذان يأتينها منكم الرجلان الزانيان ذكر من قال ذلك حدثنا
 أبو هشام الرافعي قال ثنا يحيى عن ابن جريج عن مجاهد والاذان يأتينها منكم فأذوهما قال
 الرجلان الفاعلان لا يكتفى حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح
 عن مجاهد في قوله والاذان يأتينها منكم الزانيان * وقال آخرون بل عنى بذلك الرجل والمرأة
 الا أنه لم يقصد به بكر دون ثيب ذكر من قال ذلك حدثنا أبو هشام الرافعي قال ثنا يحيى
 عن ابن جريج عن عطاء والاذان يأتينها منكم فأذوهما قال الرجل والمرأة حدثنا محمد
 بن جيسد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين عن يزيد النخعي عن عكرمة والحسن
 البصري قالوا والاذان يأتين الفاحشة من نسائككم الى قوله أو يجعل الله لهن سبيلاً فذكر الرجل
 بعد المرأة ثم جمعهما جميعاً فقال والاذان يأتينها منكم فأذوهما فان تابا وأصلحا فأعرضوا
 عنهم ان الله كان تواباً رحيماً حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج
 قال قال عطاء وعبد الله بن كثير قوله والاذان يأتينها منكم قال هذه للرجل والمرأة جميعاً * قال
 أبو جعفر وأولى هذه الاقوال بالصواب في تأويل قوله والاذان يأتينها منكم قول من قال عنى
 به البكران غير المحصنين اذا زنيا وكان أحدهما رجلاً والاخر امرأة لانه لو كان مقصوداً
 بذلك قصد البيان عن حكم الزنا من الرجال كما كان مقصوداً بقوله والاذان يأتين الفاحشة من
 نسائككم قصد البيان عن حكم الزواني لقليل والذين يأتونها منكم فأذوهما أو قيل والذي يأتونها
 منكم كما قيل في التي قبلها والاذان يأتين الفاحشة فأخرج ذكرهن على الجمع ولم يقل واللتان
 يأتين الفاحشة وكذلك تفعل العرب اذا أرادت البيان على الوعيد على فعل أو الوعد عليه
 أخرجت أسماء أهله بذكر الجمع أو الواحد وذلك أن الواحد يدل على جنسه ولا يخرجها
 بذكر اثنين فتقول الذين يفعلون كذا والذي يفعل كذا ولا تقول الذا
 يفعلون كذا فلهم كذا الا أن يكون فعلاً لا يكون الا من شخصين مختلفين كالزنا لا يكون الا
 من زان وزانية فاذا كان ذلك كذلك قيل بذكر الاثنين يراد بذلك الفاعل والمفعول به فاما أن يذكر
 بذكر الاثنين والمراد بذلك شخصان في فعل قد ينفرد كل واحد منهما به أو في فعل لا يكونان فيه
 مشتركين فذلك ما لا يعرف في كلامها واذا كان ذلك كذلك فبين فساد قول من قال عنى بقوله
 والاذان يأتينها منكم الرجلان وصحة قول من قال عنى به الرجل والمرأة واذا كان ذلك كذلك
 فاعلم أنهما غير اللواتي تقدم بيان حكمهن في قوله والاذان يأتين الفاحشة لان هذين اثنين وأولئك
 جماعة واذا كان ذلك كذلك فاعلم أن الحبس كان للثيبات عقوبة حتى يتوفين من قبل أن يجعل لهن
 سبيلاً لانه أغلظ في العقوبة من الاذى الذي هو تعنيف وتوبيخ أو سب وتعير كما كان السبيل التي

جعلت

((يوصيكم الله في أولادكم

لأنكم مثل حظ الانثيين فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلث ما تركه وان كانت واحدة فلها النصف ولا يورثه لولده لانه لو كان له ولد وورثه أبوا فلامه الثلث فان كان له اخوة فلامه السدس من بعد وصية يوصي بها أو دين أبواكم وأبنائكم

لا تدرون أيهم أقرب لكم تنفعا فرضة من الله ان الله كان عليهما حكيمًا ولكم نصف ما ترك أزواجكم ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد
فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصي بها أو دين ولهن الربع مما تركتم ان لم يكن لكم ولد فان كان لهن ولد فلنكم ولد فلهن الثلثين مما تركتم من
بعد وصية يوصي بها أو دين وان كان رجل يورث كلالة أو امرأة وله أخ أو أخت (٢٠١) فلكل واحد منهما السدس فان كانوا

أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث
من بعد وصية يوصي بها أو دين
غير مضار وصية من الله والله عليم
حليم تلك حدود الله ومن يطع الله
ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها
الأنهار خالد فيها وذلك الفوز العظيم
ومن يعص الله ورسوله ويتعد
حدوده يدخله نارًا خالد فيها وله
عذاب مهين واللاتي يأتين الفاحشة
من نسائكم فاستشهدوا عليهن
أربعة منكم فان شهدوا فامسكوهن
في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو
يجعل الله لهن سبيلًا واللاتان
يأتينهما منكم فأذوهما فان تابا
وأصلحا فأعرضوا عنهما ان الله كان
توابًا رحيمًا انما التوبة على الله
للذين يعملون السوء بجهالة ثم
يتوبون من قريب فأولئك يتوب الله
عليهم وكان الله عليهما حكيمًا وليست
التوبة للذين يعملون السيئات حتى
اذا حضر أحدهم الموت قال اني
تبت الآن ولا الذين يموتون وهم
كفار أولئك أعداء لله عذابا أليمًا
يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن
تزوجوا النساء كرها ولا تعضلوهن
لتذهبوا ببعض ما آتينكموهن الا
أن يأتين بفاحشة مبينة وعاشروهن
بالمعروف فان كرهتموهن فعسى
أن تكرهوا شيئًا ويجعل الله فيه
خيرًا كثيرًا وان أردتم استبدال
زوج مكان زوج وآتينكم أحداهن
قنطارًا فلا تأخذوا منه شيئًا تأخذونه
بهنا وانما مبينا وكيف تأخذونه

جعلت لهن من الرجم أغلظ من السبيل التي جعلت لآبكار من جلد المائة ونفي السنة في القول في
تأويل قوله (فأذوهما فان تابا وأصلحا فأعرضوا عنهما ان الله كان توابًا رحيمًا) اختلف أهل
التأويل في الاذى الذي كان الله تعالى ذكره جعله عقوبة للذين يأتين الفاحشة من قبل أن يجعل
لهما سبيلًا منه فقال بعضهم ذلك الاذى الذي بالقول واللسان بالتعريض والتوبيخ على ما أتيا من
الفاحشة ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
فأذوهما قال كانا يؤذيان بالقول جميعا حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال
ثنا أسباط عن السدي فأذوهما فان تابا وأصلحا فأعرضوا عنهما فكانت الجارية والفتى اذا زنيا
يعنفان ويعيران حتى يترك ذلك وقال آخرون كان ذلك الاذى باللسان غير أنه كان سببا
ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد فأذوهما يعني سبا وقال آخرون بل كان ذلك الاذى باللسان واليد ذكر من قال ذلك
حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن
عباس قوله واللاتان يأتينهما منكم فأذوهما فكان الرجل اذا زنى أو ذى بالتعريض وضرب بالنعال
قال أبو جعفر وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال ان الله تعالى ذكره كان أمر المؤمنين بأذى
الزانيين المذكورين اذا أتيا ذلك وهما من أهل الاسلام والاذى قد يقع بكل مكروه نال الانسان من
قول سيء باللسان أو فعل وليس في الآية بيان أن ذلك كان أمر به المؤمنين يومئذ ولا خبر به عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم من نقل الواحد ولا نقل الجماعة الموجب مجيئهما قطع العذر وأهل
التأويل في ذلك مختلفون وبما أن يكون ذلك أذى باللسان واليد وجائز أن يكون كان أذى بأيهما
وليس في العلم بأن ذلك كان من أي نفع في دين ولا دنيا ولا في الجهل به مضره اذ كان الله جل ثناؤه قد
نسخ ذلك من محكمه بما أوجب من الحكم على عباده فيهما وفي اللاتي قبلهما فأما الذي أوجب من
الحكم عليهم فيهما فما أوجب في سورة النور بقوله الزانية والزاني فأجلدوا كل واحد منهما مائة
جلدة وأما الذي أوجب في اللاتي قبلهما فالرجم الذي قضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهما
وأجمع أهل التأويل جميعا على أن الله تعالى ذكره قد جعل لاهل الفاحشة من الزنا والزواني
سبيلًا بالحدود التي حكم بها فيهم وقال جماعة من أهل التأويل ان الله سبحانه نسخ بقوله الزانية
والزاني فأجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة قوله واللاتان يأتينهما منكم فأذوهما ذكر من قال ذلك
حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واللاتان يأتينهما
منكم فأذوهما قال كل ذلك نسخه الآية التي في النور بالحد المفروض حدثنا أبو هشام قال ثنا
يحيى عن ابن جريح عن مجاهد واللاتان يأتينهما منكم فأذوهما الآية قال هذا نسخه الآية في سورة
النور بالحد المفروض حدثنا ابن حميد قال ثنا أبو عميلة قال ثنا الحسين بن واقد عن يزيد النخعي
عن عكرمة والحسن البصري قال في قوله واللاتان يأتينهما منكم فأذوهما الآية نسخ ذلك بآية الجلد

(٢٦ - ابن جرير - رابع) وقد أفضى بعضكم الى بعض وأخذن منكم ميثاقا غليظا ولا تنكحوا ما نكح
آباؤكم من النساء الا ما قد سلف انه كان فاحشة ومقتا وساء سبيلًا القراآت واحدة بالرفع أبو جعفر ونافع الباقون بالنصب فلامه وما
بعده بكسر الهمزة لاجل كسرة ما قبلها حزة وعلى الباقون بالضم يوصى وما بعده مبني للفعل ابن كثير وابن عامر ويحيى وحماد

والفضل وافق الاعشى في الاولى وحقق في الثانية الباقر مبنيا للفاعل ندخله بالنون في الحرفين نافع وابن عامر وأبو جعفر الباقر
بالياء وكذلك في سورة الفتح والتغابن والطلاق والاذان بتشديد النون ابن كثير وكذلك قوله هذان وهانان وأرنا الذين وأشبه ذلك وأما
قوله فذالك فابن كثير وأبو عمرو ويعقوب (٢٠٢) وعباس مخير الباقر بالتخفيف كرها بالضم وكذلك في التوبة جرة

وعلى وخلف الباقر بالفتح مبنية
مبينات بفتح الياء ابن كثير وأبو بكر
وحاد وقرأ أبو جعفر ونافع
وأبو عمرو وسهل ويعقوب مبنية
بالكسر مبنيات بالفتح الباقر كلها
بالكسر * الوقوف الانبياء
ج ما ترك ج فلها النصف ط
لانتهاء حكم الأولاد ان كان له ولد
ج فلائمه الثلث ج أودن ط
وأبناؤكم ج لتقديرهم أبناؤكم
ولاحتمال كون أبائكم مبتدأ وخبره
لاتدرون نفعا ج من الله ط
حكيم ه لم يكن لهم ولد ج
دين ط منهما السدس ج دين
ط لان غير حال عامله بوصى مضار
ج لاحتمال نصب وصية به كما
يجيء من الله ط حلیم ه ط
لان تلك مبتدأ حدود الله ط خالدين
فيها ط لان ما بعده اعتراض
مقرر للجزاء العظيم ه خالدا فيها
ص لان ما بعده من تمة الجزاء
مهيئ ه أربعة منكم ج لابتداء
الشرط مع الفاء سبيلا ه فأذوهما
ج عنهما ط رحيم ه عليهم
ط حكيم ه السيئات ط
لان حتى اذا تصلح لابتداء وجوابه
قال اني تبنت وتصلح انتهت العمل
السيئات وهم كفار ط أليما ه
كرها ط للعدول عن الاخبار الى
النهى مبنية ج للعارض بين
المتفقين بالمعروف ج كثيرا ه
شيأ ط مبنيا غليظا ه سلف

فقال الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة **حدثنا** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني
معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله والذان يأتياهم امنكم فأذوهما فانزل الله
بعدهما الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة فان كانا محصنين رجلا في سنة رسول
الله صلى الله عليه وسلم **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن
السدي واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم الآية جاءت الحدود فنسختها **حدثنا** عن الحسين بن
الفرج قال سمعت أبا عبد الله يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الفضال يقول نسخ الحد هذه
الآية **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة فامسكوهن في
البيوت الآية قال نسخها الحدود وقوله والذان يأتياهم امنكم فنسخها الحدود **حدثنا** يونس قال
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والذان يأتياهم امنكم فأذوهما الآية ثم نسخ هذا وجعل
السبيل لها اذا زنت وهي محصنة رجعت وأخرجت وجعل السبيل للذ كرجل مائة **حدثنا** الحسن
ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فامسكوهن في البيوت حتى
يتوفاهن الموت قال نسخها الحدود وأما قوله فان تابا وأصلح فأعرضوا عنه فإنه يعني به جل ثناؤه
فان تابا من الفاحشة التي أتيا فراجع طاعة الله بينهما وأصلحها يقول وأصلحها دينهما بجمع التوبة
من فاحشتهما والعمل بما يرضى الله فأعرضوا عنهما يقول فاصفحوا عنهما وكفوا عنهما الآية الذي
كنت أحررتم أن تؤذوهما به عقوبة لهما على ما أتيا من الفاحشة ولا تؤذوهما بعد توبتهما وأما
قوله ان الله كان توابا رحيم ه فانه يعني ان الله لم يرزل راجعا لعبيده الى ما يحبون اذا هم راجعوا ما يحب
منهم من طاعته رحيم ه يعني ذارحة ورأفة **حدثنا** في تأويل قوله **﴿**انما التوبة على الله للذين
يعملون السوء بجهالة **﴾** يعني بقوله جل ثناؤه انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة
ما التوبة على الله لاحد من خلقه الا للذين يعملون السوء من المؤمنين بجهالة ثم يتوبون من
قريب يقول ما الله براجع لاحد من خلقه الى ما يحبه من العفو عنه والصفح عن ذنوبه التي
سلفت منه الا للذين يأتون ما يؤنبه من ذنوبهم جهالة منهم وهم برهم مؤمنون ثم يراجعون
طاعة الله ويتوبون منه الى ما أمرهم الله به من الندم عليه والاستغفار ترك العود الى مثله من
قبل نزول الموت بهم وذلك هو القريب الذي ذكره الله تعالى ذكره فقال ثم يتوبون من
قريب وينحوموا قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل غير أنهم اختلفوا في معنى قوله بجهالة
فقال بعضهم في ذلك بنحو ما قلنا فيه وذهب الى أن عمله السوء هو الجهالة التي عنها ذكر من
قال ذلك **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن أبي العالية انه كان
يحدث ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يقولون كل ذنب أصابه عبد فهو بجهالة **حدثنا**
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله للذين يعملون السوء بجهالة
قال اجتمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأوا أن كل شيء عصى به فهو جهالة عمدا كان أو
غيره **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في

قوله

ط ومقتا ط سبيلا ه * التفسير انه تعالى لما بين حكم مال الايتام وما على الاولياء فيه بين ان اليتيم

كيف عاك المال ارثا ولم يكن ذلك الا ببيان جملة أحكام الميراث أو نقول أجل حكم الميراث في قوله للرجال نصيب وللنساء نصيب ثم فصل
ذلك بقوله يوصيكم الله أي يعهد اليكم ويأمركم في أولادكم في شأن ميراثهم واعلم أن أهل الجاهلية كانوا يتوارثون بشيئين النسب

والعهد أما التسب فكانوا يورثون الكبار به ولا يورثون الصغار والاناث كما مر وأما العهد فالخلف والتبني كما سجي في تفسير قوله والذين عاهدت أيمانكم فاتوهم نصيبهم وكان التوريت بالعهد قرر في أول الاسلام مع زيادة سببين آخرين أحدهما الهجرة فكان المهاجر يرث من المهاجر وان كان أجنبيا عنه اذا كان بينهما مزيد مخالطة ومخالصة (٣٠٣) ولا يرثه غيره وان كان من أقاربه والثاني الموأخاة كان

رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤاخى بين كل اثنين منهم فيكون سببا للتوارث والذي تقر عليه الامر في الاسلام أن أسباب التوريت ثلاثة قرابة ونكاح وولاء والمراد من الولاء أن المعتق يرث بالعصوبة من المعتق روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ورث بنت حمزة من مولى لها ووراء هذه الأسباب سبب عام وهو الاسلام فمن مات ولم يخلف من يرثه بالاسباب الثلاثة فماله لبيت المال يرثه المسلمون بالعصوبة كما يحملون عنه الديية قال صلى الله عليه وسلم أنا وارث من لا وارث له أعقل عنه وأرثه وعن أبي حنيفة وأحمد أنه يوضع ماله في بيت المال على سبيل المصلحة لا ارثا لانه لا يخلو عن ابن عمه وان بعد فألحق بالمال الضائع الذي لا يرجح ظهور مالكه وانما بدأ سبحانه بذكر ميراث الاولاد لأن تعلق الانسان بولده أشد التعلقات ثم الاولاد حال انفراد وحال اجتماع مع أبوي الميت أما حال الانفراد فثلاث ذكور واناث معا أو اناث فقط أو ذكور فقط أما الحالة الأولى فبيان ما قوله للذكر مثل حظ الانثيين أي للذكر منهم خذف الرابع للعلم به وفيه أحكام ثلاثة أحدها خلف ذكرا واحدا وأنثى واحدة فله سهمان ولها واحد وثانيها خلف ذكورا واناثا لكل ذكرا سهمان ولكل أنثى سهم وثالثها

قوله للذين يعملون السوء بجهالة قال كل من عصى ربه فهو جاهل حتى ينزع عن معصيته **حدثنا** المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة قال كل من عمل بمعصية الله فذالك منه بجهل حتى يرجع عنه **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة مادام يعصى الله فهو جاهل **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا محمد بن فضيل بن غزوان عن أبي النضر عن أبي صالح عن ابن عباس انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة قال من عمل السوء فهو جاهل من جهالة عمل السوء **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال من عصى الله فهو جاهل حتى ينزع عن معصيته قال ابن جريح وأخبرني عبد الله بن كثير عن مجاهد قال كل عامل بمعصية فهو جاهل حين عمل بها قال ابن جريح وقال لي عطاء بن أبي رباح نحوه **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب قال الجهالة كل امرئ عمل شيئا من معاصي الله فهو جاهل أبدا حتى ينزع عنها وقرأ أهل علم ما فعلتم بيوسف وأخيه إذ أتتم جاهلون وقرأوا لا تصرف غنى كيدهن أصاب اليهن وأكن من الجاهلين قال من عصى الله فهو جاهل حتى ينزع عن معصيته وقال آخرون معنى قوله للذين يعملون السوء بجهالة يعملون ذلك على عمد منهم له ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الشوري عن مجاهد يعملون السوء بجهالة قال الجهالة العمدة قال **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن رجل عن مجاهد مثله **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة قال الجهالة العمدة وقال آخرون معنى ذلك انما التوبة على الله للذين يعملون السوء في الدنيا ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا معتمر بن سليمان عن الحكم بن أنان عن عكرمة قوله انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة قال الدنيا كلها جهالة * قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال بتأويل الآية قول من قال تأويلها انما التوبة على الله للذين يعملون السوء وعملهم السوء هو الجهالة التي جهلوا بها عامدين كانوا لاثم أو جاهلين بما أعد الله لاهلها وذلك انه غير موجود في كلام العرب تسمية العامد للشيء الجاهل به الا أن يكون مغيبا به انه جاهل بقدر منفعة ومضرته فيقال هو به جاهل على معنى جهله بمعنى نفعه وضره فأما اذا كان عالما بقدر مبلغ نفعه وضره قاصدا اليه فغير جائز من غير قصد به اليه ان يقال هو به جاهل لان الجاهل بالشيء هو الذي لا يعلم ولا يعرفه عند التقدم عليه أو يعلمه فيشبهه فاعله اذا كان خطأ ما فعله بالجاهل الذي يأتي الامر وهو به جاهل فيخطئ موضع الاصابة منه فيقال انه لجاهل به وان كان به عالما لا تبيانه الامر الذي لا يأتي مثله الا أهل الجهل به وكذلك معنى قوله يعملون السوء بجهالة قيل فيهم يعملون السوء بجهالة وان أتوه على علم منهم يبلغ عقاب الله أهله عامدين اتيانه مع معرفتهم بانه عليهم حرام لان فعلهم ذلك كان من الافعال التي لا يأتي مثله الا من

خلف مع الاولاد جمعا آخرين كالزوجين فهم يأخذون سهامهم والباقي بين الاولاد لكل ذكرا مثل نصيب أنثيين وانما يقل للانثيين مثل حظ الذكر واللائي نصف حظ الذكر اشعارا بفضيلته كما ضعف حظته لذلك ولان الابتداء بما ينبت عن فضل أحد أدخل في الأدب من الابتداء بما ينبت عن النقص ولانهم كانوا يورثون الذكور دون الاناث فكانت قيل لهم كفى الذكور تضعيف من النصيب فليقطعوا الطمع عن

الزيادة وأما الحكمة في أنه تعالى جعل نصيب النساء من المال أقل من نصيب الرجال فلنقصان عقولهن ودينهن كما جاء في الحديث ولا تثنى احتياجهن إلى المال أقل لأن أزواجهن ينفقون عليهن أولئك الشهوة فيهن فقد يصير المال سبيل زيادة فخورهن كما قيل إن الشباب والفراغ والجدة * مفسدة للمرأة أي مفسده فكيف (٣٠٤) حال المرأة وعن جعفر الصادق رضي الله عنه أن حواء أخذت حفنة من الخنطة

وأكلتها وأخذت حفنة أخرى وخبأتها ثم أخذت حفنة أخرى ورفعتها إلى آدم فلما جعلت نصيب نفسها ضعف نصيب الرجل قلب الله الأمر عليها فجعل نصيب المرأة نصف نصيب الرجل وأما الحالة الثانية فهن أكثر من اثنتين أو اثنتان أو واحدة وحكم القسم الأول مبين في قوله فإن كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلث ما ترك وحكم القسم الثالث في قوله وإن كانت واحدة فلها النصف فنقرأ بالرفع على كان التامة فظاهر ومن قرأ بالنصب فالضمير في كانت إما أن يعود إلى النساء وجاز لعدم الالباس بدليل واحدة وإما أن يعود إلى غائب حكى أي إن كانت البنت أو المولودة وقراءة النصب أو فوق لقوله فإن كن نساء وقراءة الرفع أيضا حسنة لثلاث يحتاج إلى التكلف في عود الضمير وجوز صاحب الكشف أن يكون الضمير في كن وكانت مبهمه وتكون نساء واحدة تفسيرا لهما على أن كان تامة وأما القسم الثاني وهو حكم البنين فغير مذكور في الآية صريحاً لهذا اختلف العلماء فيه فعن ابن عباس أن فرضهما النصف كافي الواحدة لأن الثلثين فرض البنات بشرط كونهن فوق اثنتين فإذا لم يوجد الشرط لم يوجد المشروط وعوض بأن النصف أيضا مشروط بالوحدة أقول ولعله نظر إلى أن

جهل عظيم عقاب الله عليه أهله في عاجل الدنيا وأجل الآخرة فقليل لمن أتاه وهو به عالم أتاه بجهالة بمعنى أنه قبل فعل الجهال به لأنه كان جاهلاً وقد زعم بعض أهل العربية أن معناه أنهم جهلوا كنه ما فيه من العقاب فلم يعلموه كعلم العالم وإن علموه ذنباً فلذلك قيل يعملون السوء بجهالة ولو كان الأمر على ما قال صاحب هذا القول لوجب أن لا تكون توبة لمن علم كنه ما فيه وذلك أنه جل ثناؤه قال إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب دون غيرهم فالواجب على صاحب هذا القول أن لا يكون للعالم الذي عمل سوءاً على علم منه بكنهه ما فيه ثم تاب من قريب توبة وذلك خلاف الثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أن كل تائب عسى الله أن يتوب عليه وقوله باب التوبة مفتوح ما لم تطلع الشمس من مغربها وخلاف قول الله عز وجل آمن وأمن وعمل عملاً صالحاً في القول في تأويل قوله (ثم يتوبون من قريب) اختلف أهل التأويل في معنى القريب في هذا الموضع فقال بعضهم معنى ذلك ثم يتوبون في صحتهم قبل مرضهم وقبل موتهم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ثم يتوبون من قريب والقريب قبل الموت مادام في صحته حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا محمد بن فضيل عن أبي النضر عن أبي صالح عن ابن عباس ثم يتوبون من قريب قال في الحياة والصحة وقال آخرون بل معنى ذلك ثم يتوبون من قبل معاينة ملك الموت ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ثم يتوبون من قريب والقريب فيما بينه وبين أن ينظر إلى ملك الموت حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت عمران بن حدير قال قال أبو مجاز لا يزال الرجل في توبة حتى يعاين الملائكة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبي معشر عن محمد بن قيس قال القريب ما لم تنزل به آية من آيات الله تعالى وينزل به الموت حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جويبر عن الضحاك أنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب به التوبة ما بينه وبين أن يعاين ملك الموت فإذا تاب حين ينظر إلى ملك الموت فليس له ذاك وقال آخرون بل معنى ذلك ثم يتوبون من قبل الموت ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن رجل عن الضحاك ثم يتوبون من قريب قال كل شيء قبل الموت فهو قريب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا معتمر بن سليمان عن الحكم بن أبان عن عكرمة ثم يتوبون من قريب قال الدنيا كلها قريب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ثم يتوبون من قريب قبل الموت حدثنا محمد بن بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنى أبي عن قتادة عن أبي قلابة قال ذكر لنا أن إبليس لما لعن وأنظر قال وعزتك لا أخرج من قلب ابن آدم مادام فيه الروح فقال تبارك وتعالى وعزتك لا أمنعه التوبة مادام فيه الروح حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو داود قال ثنا عمران عن قتادة قال كنا عند أنس بن مالك ثم أبو قلابة حدثنا أبو قلابة قال إن الله تبارك وتعالى لما لعن إبليس سأله النظر فقال وعزتك لا أخرج من قلب

الاثنتين أقرب إلى الواحد من الأعداد الغير المحصورة التي فوق اثنتين سوى الثلاثة والجل على ابن الأقرب أولى وقال الآخرون من الصحابة وغيرهم أن فرضهما الثلثان لأن من مات وخلف ابناً وبنتاً فالبنات الثلث والآية فيلزم أن يكون للبنين الثلثان وأيضاً نصيب البنت مع الولد الذي ذكر الثلث فلا أن يكون نصيبها مع والد آخر أي هو الثلث أولى لأن الذي ذكر أقوى من الثاني وعلى

هذا فكان قوله لئلا كرم مثل حظ الانثيين دالا على انثيين فذكر بعد ذلك انهن وان بلغن ما بلغن من العدد لم يتجاوزن الثلثين وقيل ان البنيتين أمسرحا بالميت من الاختين لكنه تعالى يقول في آخر السورة فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان فالبنتان أولى وهذا قياس جلي وبما يؤيده أنه تعالى لم يذكر ميراث الاخوات الكثيرة ليقاس ميراثهن على (٢٠٥) ميراث البنات الكثيرة كما يقاس ميراث البنيتين على الاختين وقيل لفظ فوق وهو صفة نساء أو خير بعد خبر

للتأكيد أو ليجرح أقل الجمع وهو اثنان زائد كقوله فاضربوا فوق الاعناق وقيل فيه تقديم وتأخير والمراد فان كن نساء اثنتين فما فوقهما وعن جابر بن عبد الله قال جاءت امرأة بانثيين لها فقالت يا رسول الله هاتان بنتا ثاب بن قيس أو قالت سعد بن الربيع قتل معك يوم أحد وقد استغفرا عنهما ما لهما وميراثهما فقال يقضي الله في ذلك ونزلت هذه الآية فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ادع لي المرأة وصاحبها فقال لعمهما أعطهما الثلثين وأعط أمهم الثلث وما بقي فلك وأما الحالة الثالثة وهو ما اذا كان الاولاد ذكورا فقط فلم يذكر في الآية لانه لما علم ان للذكور مثل حظ الانثيين وقد تبين أن للبنت الواحدة النصف علم منه ان للابن الواحد السكل واذا كان للواحد الكل فاذا كانوا أكثر من واحد لم يحسن حرمان بعضهم ولا ترجيح بعضهم فيكون المال مشتركا بينهم بالسوية وأيضا قال صلى الله عليه وسلم وما أبقت السهام فلا ولي عصبه ذكرا ولا نزع في أن الابن عصبه ذكرا فاذا لم يكن معه صاحب فرض فله كل المال لا بحالة والنص سئل عن ولد الولد فقيل اسم الولد يقع على ولد الابن أيضا لقوله تعالى يا بني آدم يا بني

ابن آدم فقال الله تبارك وتعالى وعزني لا آمنعه التوبة مادام فيه الروح حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا أيوب عن أبي قلابة قال ان الله تبارك وتعالى لما لعن ابليس سأله النظره فانظره الى يوم الدين فقال وعزني لا أخرج من قلب ابن آدم مادام فيه الروح قال وعزني لا أعجب عنه التوبة مادام فيه الروح حدثني ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا عوف عن الحسن قال بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان ابليس لما رأى آدم أجوف قال وعزني لا أخرج من جوفه مادام فيه الروح فقال الله تبارك وتعالى وعزني لا أحول بينه وبين التوبة مادام فيه الروح حدثنا ابن بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أبي عن قتادة عن العلاء بن زياد عن أبي أيوب بشير بن كعب أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغرر حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد عن قتادة عن عباد بن الصامت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكر مثله حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن عوف عن الحسن قال بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله تبارك وتعالى يقبل توبة العبد ما لم يغرر قال أبو جعفر وأولى الاقوال في ذلك بالصواب قول من قال تأويله ثم يتوبون قبل مماتهم في الحال التي يفهمون فيها أمر الله تبارك وتعالى ونهيهم وقبل أن يغلبوا على أنفسهم وعقولهم وقبل حال اشتغالهم بكرب الحشرة وغم الغرغرة فلا يعرفوا أمر الله ونهيهم ولا يعقلوا التوبة لان التوبة لا تكون توبة الا لمن ندم على ما سلف منه وعزم فيه على ترك المعاودة وهو يعقل الندم ويختار ترك المعاودة فاما اذا كان بكرب الموت مشغولا ويغم الحشرة مغمورا فلا يحاله الا عن الندم على ذنوبه مغلوبا ولذلك قال من قال ان التوبة مقبولة ما لم يغرر العبد بنفسه فان كان المرء في تلك الحال يعقل عقل الصحيح ويفهم فهم العاقل الأريب فأحدث انابه من ذنوبه ورجعة من شروده عن ربه الى طاعته كان ان شاء الله ممن دخل في وعد الله الذي وعد التائبين اليه من اجرامهم من قريب بقوله انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب ﴿القول في تأويل قوله ﴿فأولئك﴾﴾ يتوب الله عليهم وكان الله عليهما حكيما يعني بذلك جل ثناؤه فأولئك هم الذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب يتوب الله عليهم دون من لم يتب حتى غلب على عقله وغمرته حشرة ميتة فقال وهو لا يفقه ما يقول الى تبت الآن خذ اعاليك دينه ونفاقا في دينه ومعنى قوله يتوب الله عليهم يرزقهم انابه الى طاعته ويتقبل منهم أو يتهم اليه وتوبتهم التي أحدثوها من ذنوبهم وأما قوله وكان الله عليهما حكيما فانه يعني ولم يزل الله جل ثناؤه عليهما بالناس من عباده المنيبين اليه بالطاعة بعد إبدارهم عنه المقلبين اليه بعد التولية وبغير ذلك من أمور خلقه حكيم في توبته على من تاب منهم من معصيته وفي غير ذلك من تدبيره وتقديره ولا يدخل أفعاله خلل ولا يخلطه خطأ ولا زلل ﴿القول في تأويل قوله ﴿وليس التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن﴾﴾ يعني بذلك جل ثناؤه وليس التوبة للذين يعملون السيئات من أهل الاصرار على معاصي

اسرائيل وقيل قيس ولد الولد على الوالد لانه كولد الصلب في الارث والتعصيب ولكنه لا يستحق شيأ مع أولاد الصلب على وجه الشركة وانما يستحق اذا لم يوجد ولد الصلب رأسا أو لا يأخذ كما في مسئلة بنت واحدة وبنت ابن فانهما يأخذان الثلثين واعلم ان عموم قوله تعالى يوصيكم الله في أولادكم بخصوص بصور منها ان العبد والحرة لا يتوارثان ومنها ان القاتل لا يرث ومنها أنه لا يتوارث أهل ملتين والمراد ماله

في علية المال سواء اكتسب في الاسلام أو في الردة وعند أبي حنيفة ما اكتسب في الاسلام يرثه أقاربه المسلمون ومنها ان الانبياء لا يورثون خلافا للشيعه روى أن فاطمة رضي الله عنها لما طلبت الميراث احتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم نحن معاشر الانبياء لانورث ما تركناه صدقة واحتج بقوله تعالى (٢٠٦) حكاية عن زكريا يرثني ويرث من آل يعقوب وبقوله وورث سليمان

داود والاصل في التورث للمال ووراثه العلم أو الدين مجاز وبعوم قوله بوصيكم الله في أولادكم ولان المحتاج الى هذه المسئلة ما كان الا علماء فاطمة والعباس وهؤلاء كانوا من أكابر الزهاد والعلماء في الدين وأما أبو بكر فانه ما كان محتاجا الى معرفة هذه المسئلة البتة لانه ما كان يخطر بباله أنه يرث الرسول عليه الصلاة والسلام فكيف يليق بالرسول صلى الله عليه وسلم أن يبلغ هذه المسئلة الى من لا حاجة به اليها ولا يبلغها الى من له الى معرفتها أشد الحاجة وأيضا يحتمل أن يكون قوله ما تركناه صدقة صلة لقوله لا نورث والمراد ان الشيء الذي تركناه صدقة فذلك الشيء لا يورث ولعل فائدة تخصيص الانبياء بذلك انهم اذا عزموا على التصديق بشي فجرد العزم يخرج ذلك عن ملكهم فلا يرثه وارثهم عنهم أجابوا بأن فاطمة رضي الله عنها رضيت بقول أبي بكر بعد هذه المناظرة وانعقد الاجماع على ما ذهب اليه أبو بكر واعلم أن جميع ما ذكرنا انما هو في حالة انفرد الأولاد ما حاله اجتماعهم بالأبوين فذلك قوله ولا بويه لكل واحد منهما السدس مما ترك ان كان له ولد والمراد بالأبوين الأب والأم فغلب جانب الأب لشرفه ومثله من التغليب في التثنية القمران والعمران والخافقان والضمير في أبويه

الله حتى اذا حضر أحدهم الموت يقول اذا حشرج أحدهم بنفسه وعان ملائكة ربه قد أقبلوا اليه لبض روحه قال وقد غلب على نفسه وحيل بينه وبين فهمه بشغله بكرب حشرجته وغرغرة اني تبت الآن يقول فليس لهذا عند الله تبارك وتعالى توبة لانه قال ما قال في غير حال توبة كما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن يعلى بن نعمان قال أخبرني من سمع ابن عمر يقول التوبة مبسوطه ما لم يسق ثم قرأ ابن عمر وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن ثم قال وهل الحضور الا السوق حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن قال اذا تبين الموت فيه لم يقبل الله له توبة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا محمد بن فضيل عن أبي النضر عن أبي صالح عن ابن عباس وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن فليس لهذا عند الله توبة حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت ابراهيم ابن ميمون يحدث عن رجل من بني الحرث قال ثنا رجل منا عن عبد الله بن عمرو أنه قال من تاب قبل موته بعام تيب عليه حتى ذكر شهر حتى ذكر ساعة حتى ذكر فوا قال فقال رجل كيف يكون هذا والله تعالى يقول وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن فقال عبد الله أنا أحدثك ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن ابراهيم بن مهاجر عن ابراهيم قال كان يقال التوبة بسوطة ما لم يؤخذ بكظمه واختلف أهل التأويل فيمن غنى بقوله وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن فقال بعضهم غنى به أهل النفاق ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال قال ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب قال نزلت الأولى في المؤمنين ونزلت الوسطى في المنافقين يعني وليست التوبة للذين يعملون السيئات والأخرى في الكفار يعني ولا الذين يموتون وهم كفار وقال آخرون بل غنى بذلك أهل الاسلام ذكر من قال ذلك حدثنا المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن سفيان قال بلغنا في هذه الآية وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن قال هم المسلمون ألا ترى انه قال ولا الذين يموتون وهم كفار وقال آخرون بل هذه الآية كانت نزلت في أهل الايمان غير أنها نسخت ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار فأنزل الله تبارك وتعالى بعد ذلك ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فحرم الله تعالى المغفرة على من مات وهو كافر وأرجأ أهل التوحيد الى مشيئته فلم يؤيسهم من المغفرة قال أبو جعفر وأولى الاقوال في ذلك عندي بالصواب

يعود الى الميت المعلوم من سياق الكلام في الميراث ولكل واحد منهما بدل من لا بويه بتكرير العامل وفائدة هذا البدل أنه لو قيل ولا بويه السدس لأوهم اشتراكهما فيه ولو قيل ولا بويه السدسان لأوهم قسمة السدسين عليهما بالتساوي أو بالتفاوت ولو قيل ولكل واحد من أبويه السدس لفائدة الاجمال والتفصيل والاجتهاد والتفسير فقوله السدس مبتدأ وخبره لا بويه وقد توسط

ما ذكره

البدل بينهما للبيان واعلم ان للابوين ثلاث احوال الاولى ان يحصل معهما اولاد ولا نزاع ان اسم الواد يقع على الذكر وعلى الانثى فهنا ثلاثة اوجه أحدها أن يحصل معهما ولد ذكر واحد أو أكثر فلا تبين لكل واحد منهما السدس والباقي للأولاد بالسوية وثانيها أن يحصل معهما بنتان أو أكثر فالحكم كما ذكرنا لثبوتها أن يكون معهما بنت (٢٠٧) واحدة فهنا للبنت النصف وللأم السدس

والاب السدس بحكم الآية والباقي للاب بحكم التعصيب فان قيل ان حق الوالدين على الولد مما لا يخفى في الحكمة في انه تعالى جعل نصيب الأولاد أكثر ونصيب الوالدين أقل فالجواب والله أعلم ان الوالدين ما بقي من عمرهما الا القليل غالبا أما الأولاد فهم في زمان الصبا فاحتياجهم الى المال أكثر وأيضا كأنهم ما قال بلسان الحال للأطفال انما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا وأيضا ولد الولد ولد وترفيه حال الولد أهم عند الوالدين من ترفيه حالهما الحالة الثانية أن لا يكون معهما أحد من الأولاد ولا وارث سواهما وهو المراد بقوله فان لم يكن له ولد وورثه أبواه أي فقط فلا ممة الثلث ويعلم منه ان الباقي يكون للاب فيكون المال بينهما للذكر مثل حظ الانثيين ويحصل للاب السدس بالفرضية والنصف بالعصوبة ولانه تعالى قيد فرضية الثلث للام بأن يكون الوارث منحصرا في الابوين اختلف العلماء في أنه اذا ورثه أبواه مع أحد الزوجين فكيف يكون فرض الام فقال ابن عباس يدفع الى الزوج نصيبه أو الى الزوجة نصيبها والام الثلث بحاله والباقي للاب وذهب الاكثرون الى أن الزوج أو الزوجة لهما نصيبهما ثم يدفع ثلث ما بقي الى الام والباقي للاب ليكون للذكر مثل حظ

ما ذكره الثوري انه بلغه انه في الاسلام وذلك ان المنافقين كفار فلو كان معنياه أهل النفاق لم يكن لقوله ولا الذين يموتون وهم كفار معنى مفهوم لانهم ان كانوا هم والذين قبلهم في معنى واحد من ان جميعهم كفار فلا وجه لتفريق أحدهم في المعنى الذي من أجله بطل أن تكون توبة واحد مقبولة وفي تفرقة الله جل ثناؤه بين أسمائهم وصفاتهم بأن سمي أحد الصنفين كافرا ووصف الصنف الآخر بأنهم أهل سيئات ولم يسمهم كفارا ما دل على افتراق معانيهم وفي صحة كون ذلك كذلك صحة ما قلنا ونفسا ما خالفه (٢) القول في تأويل قوله (ولا الذين يموتون وهم كفار) أولئك أعتدنا لهم عذابا أليما يعني بذلك جل ثناؤه ولا التوبة للذين يموتون وهم كفار فوضع الذين خفض لانه معطوف على قوله للذين يعملون السيئات وقوله أولئك أعتدنا لهم عذابا أليما يقول هؤلاء الذين يموتون وهم كفار أعتدنا لهم عذابا أليما لانهم أبعدهم من التوبة كونهم على الكفر كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا محمد بن فضيل عن أبي النضر عن أبي صالح عن ابن عباس ولا الذين يموتون وهم كفار أولئك أبعد من التوبة واختلف أهل العربية في معنى أعتدنا لهم فقال بعض البصريين معنى أعتدنا فعلنا من العتاد قال ومعناها أعددنا وقال بعض الكوفيين أعددنا وأعتدنا معناهما واحد فعنى قوله أعتدنا لهم عذابا أليما يقول مؤلما موجعا (٣) القول في تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن الا أن يأتين بفاحشة مبينة) يعني تبارك وتعالى يا أيها الذين آمنوا يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها لا يحل لكم أن ترثوا نكاح نساء أفار بكم وآبائكم كرها فان قال قائل كيف كانوا يرثونهن وما وجه تحريم وراثتهن فقد علمت أن النساء مورثات كما الرجال مورثون قيل ان ذلك ليس من معنى وراثتهن اذا هن متن فتركن مالا وانما ذلك انهن في الجاهلية كانت احداهن اذامات زوجها كان ابنه أو قريبه أولى به من غيره ومنها بنفسها ان شاء نكحها وان شاء عضلها فنعها من غيره ولم يرزوها حتى تموت فحرم الله تعالى ذلك على عباده وحظر عليهم نكاح حلال آباءهم ونهاهم عن عضلهن عن النكاح ونحو القول الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا أسباط بن محمد قال ثنا أبو اسحق يعني الشيباني عن عكرمة عن ابن عباس في قوله يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن قال كانوا اذامات الرجل كان أولياؤه أحق بامرأته ان شاء بعضهم ترزوها وان شاءوا رزوها وان شاءوا لم يرزوها وهم أحق بهن من أهلها فترلت هذه الآية في ذلك وحدثني أحمد بن محمد الطوسي قال ثنا عبد الرحمن بن صالح قال ثنا محمد بن فضيل عن يحيى بن سعيد عن محمد بن أبي امامة بن سهل بن حنيف عن أبيه قال لما توفي أبو قيس ابن الاسود أراد ابنه أن يتزوج امرأته وكان ذلك لهم في الجاهلية فأرسل الله لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى واصل عن الحسين بن واقد عن يزيد

الانثيين كما هو قاعدة الميراث عند اجتماع الذكر والانثى فيكون الابوان كثر يكتن بينهما مال فاذا صار شيء منه مستحقا بقي الباقي بينهما على قدر الاستحقاق الاول وأيضا الزوج انما يأخذ سهمه بحكم عقد النكاح لا بحكم القرابة فأشبه الوصية في قسمة الباقي وعن ابن سيرين أنه وافق ابن عباس في الزوجة والابوين فانما اذا دفعنا الربع الى الزوجة والثلث الى الام بقي للاب الثلث ونصف السدس أكثر ما للام وخالفه في الزوج

والابوين لانه اذا دفع الى الزوج النصف والى الام الثلث يبقى للاب السدس فيكون ثلاثي مثل حظ الانثى كرين هذا عكس قوله تعالى لانه كرمثل حظ الانثيين الحالة الثالثة ان يوجد معهما الاخوة والاخوات وذلك قوله فان كان له اخوة فلامه السدس واتفقوا على أن واحدا من الاخوة أو الاخوات لا يحجب الام من الثلث الى (٣٠٨) السدس واتفقوا على أن ثلاثة منهم يحجبون لكن الاثنين مختلف فيهما

قالا كثرون من الصحابة ذهبوا الى اثبات الحجب بهما كما في الثلاثة بناء على ان الاثنين جمع لو جود التعدد في التثنية فافوقها فصح أن يتناول الاخوة والاخوين واستقرأ باب الميراث يؤيد ذلك فانه جعل نصيب البنين الثلثين مثل نصيب البنات وكذلك للاختين والاخوات وذ كرا الشيخ الكامل محي الدين بن العربي في الفتوحات انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فسأله عن خلاف الأئمة في أن أقل الجمع اثنان أو ثلاثة فعلمه أن أقل الجمع في الشفع اثنان وفي الوتر ثلاثة وقال صلى الله عليه وسلم الاثنان فافوقهما جماعة وقد احتج ابن عباس بذلك على عثمان فقال كيف تردّها الى السدس بالاخوين وليس باخوة فقال عثمان لا أستطيع ردّ شيء كان قبلي ومضى في البلدان فأشار الى إجماعهم قبل أن يظهر ابن عباس الخلاف ثم ان الاثنين أو الثلاثة اذا جموا الام عن السدس فذلك السدس يكون لهم حتى يبقى للاب الثلثان أو لا يكون لهم شيء من الميراث ويكون نجسة الأسداس للاب ذهب ابن عباس الى الاول وذهب الجمهور الى الثاني اذ لا يلزم من كون الشخص حاجبا كونه وارثا ولم يرد لهم ذ كرا لا بالحجب فوجب أن يبقى المال بعد حصول هذا الحجب على ملك الابوين ثم ذكر

النعوى عن عكرمة والحسن البصري قالوا في قوله لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن إلا أن ياتين بفاحشة مبينة وذلك أن الرجل كان يرث امرأة ذى قرابته فيعضلها حتى تموت أو تردّ اليه صداقها فأحكم الله عن ذلك يعني ان الله نهاكم عن ذلك حديثي يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عيسى عن سليمان التيمي عن أبي مجلز في قوله يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها قال كانت الانصار تفعل ذلك كان الرجل اذا مات جيمه ورت جيمه امرأته فيكون أولى بهما من ولى نفسها حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس في قوله يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها الآية قال كان الرجل اذا مات أبوه أو جيمه فهو أحق بامرأته ان شاء أمسكها أو يحبسها حتى تفتدى منه بصداقها أو تموت فيذهب بماله قال ابن جريج فأخبرني عطاء بن أبي رباح أن أهل الجاهلية كانوا اذا هلك الرجل قتلوا امرأته حبسها أهله على الصبي يكون فهم فزلت لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها الآية قال ابن جريج وقال مجاهد كان الرجل اذا توفي أبوه كان أحق بامرأته ينكحها ان شاء اذا لم يكن ابنها أو ينكحها ان شاء أخاه أو ابن أخيه قال ابن جريج وقال عكرمة نزلت في كيشة بنت معن بن عاصم من الاوس توفي عنها أبو قيس بن الاسلم فنفخ عليها ابنه فاعت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا بني الله لا تأورث زوجي ولا تأتركت فأنكح فزلت هذه الآية حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها قال كان اذا توفي الرجل كان ابنه الا كبره هو أحق بامرأته ينكحها اذا شاء اذا لم يكن ابنها أو ينكحها من شاء أخاه أو ابن أخيه حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن عمرو بن دينار مثل قول مجاهد حديثي المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل قال سمعت عمرو بن دينار يقول مثل ذلك حديثي محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما قوله لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها فان الرجل في الجاهلية كان يموت أبوه وأخوه أو ابنه فاذا مات وترك امرأته فان سبق وارث الميت فألقى عليها ثوبه فهو أحق بها أن ينكحها بعهر صاحبه أو ينكحها فإخذمهرها وان سبقته فذهبت الى أهلها فهم أحق بنفسها حديث عن الحسين ابن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عيسى بن سلمان الباهلي قال سمعت الفخاء يقول في قوله لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها كانوا بالمدينة اذا مات جيم الرجل وترك امرأته ألقى الرجل عليها ثوبه فورث نكاحها وكان أحق بها وكان ذلك عندهم نكاحا فان شاء أمسكها حتى تفتدى منه وكان هذا في الشرك حديثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها قال كانت الوراثة في أهل يثرب بالمدينة ههنا فكان الرجل يموت فيرث ابنه امرأته أبيه كما يرث أمه لا يستطيع أن يمنع فان أحب أن يتخذها اتخذها كما كان أبوه يتخذها وان كره فارقها وان كان صغيرا حبست عليه حتى يكبر فان شاء أصابها وان شاء فارقها فذلك قول الله

تبارك

أن هذه الانصباة انما تدفع الى هؤلاء من بعد وصية يوصي بها أو دين حتى لو استغرق الدين كل

مال الميت لم يكن للورثة فيه حق . واذا لم يكن أو كان لكننه قضى وفضل بعده شيء فان أوصى الميت وصية أخرجت من ثلث ما فضل ثم قسم الباقي ميراثا على فرائض الله تعالى عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه انكم لتقرؤن الوصية قبل الدين وان الرسول صلى الله عليه وسلم قضى

بالدين قبل الوصية والمراد أنه لا عبرة بالتقديم في الذ كر لان كلمة أول لا تفيد الترتيب البتة وإنما استفيد الترتيب من السنة عكس الترتيب في اللفظ
وفائدة هذا العكس أن الوصية تشبه الميراث في كونها مأخوذة من غير عوض فكان أدائها مظنة التفريط بخلاف الدين فان نفوس الورثة
مطمئنة إلى أدائه فكان في تقديمها ترغيب لهم في أدائها (٢٠٩) وإذ اجاب بكلمة أول دلالة على التسوية بينهما في الوجوب

ولان كل مال ليس يحصل فيه
الامر ان يخفى بأوال الفاصلة ليدل على
انه ان كان أحدهما فالميراث بعده
وكذلك ان كان كلاهما فالوصية
تشبه الدين من جهة أن سهام أهل
المواريث معتبرة بعد كل منهما
ولكنها تفارق الدين من جهة أنه
مضى هلك من المال شيء دخل
النقصان في انصباة أصحاب الوصية
كما في الارث بخلاف الدين فانه يبقى
بحاله ثم قال آباؤكم وأبناؤكم لا تدرون
أيهم أقرب لكم نفعا قال أبو
البقاء أيهم مبتدأ وأقرب خبره
والجمله في موضع نصب بتدرون
وهي معلقة عن العمل لفظا لانها من
أفعال القلوب وأقول من الجائز
أن لا تكون من أفعال القلوب بل
تكون بمعنى المعرفة وكان أيهم
مفعوله مبنيا لحذف صدر الصلة
نحو لنزغن من كل شيعة أيهم أشد
قال المفسرون هذا كلام معترض
بين ذكر الوارثين وانصباة بهم
وبين قوله فرضة من الله ومن حق
الاعتراض أن يناسب ما اعتراض
بينه ويؤكده ففيل هذا من تمام
الوصية أي لا تدرون من أنفع لكم
من آباؤكم وأبناؤكم الذين يموتون
أمن أوصى منهم أم من لم يوص يعني
أن من أوصى ببعض ماله فعرضكم
لثواب الآخرة بامضاء وصيته فهو
أقرب لكم نفعا وأحضر جدوى
من ترك الوصية فوفر عليكم عرض

تبارك وتعالى لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها **حدثنا** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني
عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها
وذلك أن رجلا من أهل المدينة كان إذا مات جيم أحدهم ألقى ثوبه على امرأته فوريث نكاحها فلم
يسكنها أحد غيره وجلسها عنده حتى تفتدي منه بفدية فأمر الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا
لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها **حدثنا** ابن وكيع قال ثني أبي قال ثني أبي عن علي بن بذيمة عن
مقسم قال كانت المرأة في الجاهلية إذا مات زوجها رجل فألقى عليها ثوبه كان أحق الناس بها
قال فنزلت هذه الآية لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها فتأويل الآية على هذا التأويل يا أيها الذين
آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا آباءكم وأقاربكم نكاح نساءهم كرها فتلك ذكر الآباء والأقارب والنكاح
ووجه الكلام إلى النهي عن وراثة النساء كتحفاء معرفة المخاطبين بمعنى الكلام إذ كان مفهوما
معناه عندهم وقال آخرون بل معنى ذلك لا يحل لكم أيها الناس أن ترثوا النساء تركتهن كرها قال
وإنما قيل ذلك كذلك لانهم كانوا يعضلون أياما هن وهن كارهات للعضل حتى يمتن فيرثنهن أموالهن
ذكر من قال ذلك **حدثنا** المثنى قال ثني عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي
طلحة عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها قال كان الرجل إذا مات
وترك جارية ألقى عليها جيمه ثوبه فنهضها من الناس فان كانت جيلة تزوجها وان كانت قبيحة حبسها
حتى تموت فيرثها **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري في قوله
لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها قال نزلت في ناس من الانصار كانوا إذا مات الرجل منهم فأملك
الناس بامرأته وليه فيمسكها حتى تموت فيرثها فتزلت فيهم * قال أبو جعفر وأولى القوانين بتأويل
الآية القول الذي ذكرناه عن قال معناه لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها أقاربكم لان الله جل
ثناؤه قد بين موارد أهل الموارد يث فذلك لاهله نجور وراثتهم أيام الموروث ذلك عنه من الرجال أو
النساء فقد علم بذلك أنه جل ثناؤه لم يحظر على عباده أن يرثوا النساء ما جعله لهم ميراثا عنهن وأنه إنما
حظر أن يكرهن موروثات بمعنى حظر وراثة نكاحهن اذا كان ميتهم الذي ورثوه قد كان مالكا
عليهن أمرهن في النكاح ملك الرجل منفعة ما استأجر من الدور والارضين وسائر ماله منافع فأبان الله
جل ثناؤه لعباده أن الذي يملكه الرجل منهم من بضع زوجته معناه غير معنى ما يملك أحدهم من منافع
سائر الملوكات التي تجوزا جارتها فان المالك بضع زوجته إذا هو مات لم يكن ما كان له ملكا من زوجته
بالنكاح لورثته بعده كما لهم من الأشياء التي كان يملكها بشرأ أو هبة أو جارة بعد موته ميراثه
ذلك عنه وأما قوله تعالى ولا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن ما آتيتموهن فان أهل التأويل اختلفوا
في تأويله فقال بعضهم هم تأويله ولا تعضلوهن أي ولا تحبسوا أيام عسر ورثة من مات من الرجال
أزواجهم عن نكاح من أردن نكاحه من الرجال كيما يمتن فتذهبوا ببعض ما آتيتموهن أي
فتأخذوا من أموالهن إذا من ما كان موتاكم الذين ورثتموهم ساقوا اليهن من صدقاتهن ومن قال
ذلك جماعة قد ذكرنا بعضهم منهم ابن عباس والحسن البصري وعكرمة وقال آخرون بل معنى ذلك

(٢٧ - ابن جرير - رابع)

الدنيا وجعل ثواب الآخرة أقرب وأحضر من عرض الدنيا ذهابا إلى حقيقة

الامر لان عرض الدنيا وان كان عاجلا قريبيا في الصورة إلا أنه فان فهو في الحقيقة لا بعد الاقصى وثواب الآخرة وان كان أجلا إلا أنه باق
فهو في الحقيقة الأقرب الأدنى وقيل عن ابن عباس ان الابن ان كان أرفع درجة من أبيه في الجنة سأل أن يرفع أبوه إليه فيرفع وكذلك الاب

ان كان أربع درجة من ابنه سأل أن يرفع ابنه اليه فأنتم لا تدرون في الدنيا أيهم أقرب لكم نفعاً لأن أحدهما لا يعرف أن انتفاعه في الجنة بهذا أكثر أم بذلك وقيل قد فرض الله الفرائض على ما هو عند حكمة والعقول لا تهتدي الى كمية تلك التقديرات فلو وكل ذلك اليكم لم تعلموا أيهم لكم أنفع فوضعتم أنتم الاموال في غير موضعها (٣١٠) وقيل المراد كيفية انتفاع بعضهم ببعض في الدنيا من جهة

الانفاق والذب عنه فلا يدري أن الابن سيحتاج الى أن ينفق الاب عليه أو الاب سيفتقر الى الابن وقيل المقصود جواز أن يموت هذا قبل ذلك فيرثه وبالضد والقول هو الأول فربضة من الله نصبت على انها صفة تقوم مقام المصدر المؤكد أي فرض الله ذلك فرضاً ان الله كان عليمًا بكل المعلومات فيكون عالمًا بما في قسمة الموارث من المصالح والمفاسد حكيمًا لا يأمر الا بما هو الاحسن الاصلح قال الخليل كان ههنا متخلع عن اعتبار الاقتران بالزمان لانه تعالى منزّه عن الدخول تحت الزمان ولكنه من الازل الى الابد عليم حكيم وقال سيبويه ان القوم لما شاهدوا علما وحكمة تعجبوا فقليل لهم ان الله كان كذلك أي لم يزل موصوفاً بهذه الصفات هذا واعلم أن الوارث اما أن يكون متصلاً بالميت بغير واسطة أو بواسطة وعلى الاول فسبب الاتصال اما أن يكون هو النسب أو الزوجية فهذه ثلاثة أقسام الاول قرابة التوالد الفروع والاصول وهو أشرف الاتصالات لعدم الواسطة واكثر المخالطة ولغاية الالفة والشفقة ولهذا قدم في الذكر وتلاه في الشرف القسم الثاني لمثل ما قلنا ولهذا أردفه بالقسم الاول وذلك قسوله ولكم نصف ما ترك أزواجكم الى قوله توصون بها أو دين ثم بين أحوال

ولا تعضلوا أيها الناس نساءكم فتحبسوهن ضراراً ولا حاجة لكم اليهن فتضروا بهن ليفتدين منكم بما آتيتموهن من صدقاتهن ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبيد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ولا تعضلوهن يقول لا تقهروهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن يعني الرجل تكون له المرأة وهو كاره لصحبتهن واولها عليه مهر فيضربهن بالتفدي **حدثني** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ولا تعضلوهن يقول لا يحل لك أن تحبس امرأة تضر راحتي فتفدي منك قال أخبرنا معمر قال وأخبرني سمك بن الفضل عن ابن البيلماني قال نزلت هاتان الآيتان احداهما في أمر الجاهلية والاخرى في أمر الاسلام **حدثني** المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن معمر قال أخبرنا سمك بن الفضل عن عبد الرحمن بن البيلماني في قوله لا يحل لكم أن تروا النساء كرها ولا تعضلوهن قال نزلت هاتان الآيتان احداهما في الجاهلية والاخرى في الاسلام قال عبيد الله لا يحل لكم أن تروا النساء في الجاهلية ولا تعضلوهن في الاسلام **حدثني** المثنى قال ثنا الحفاني قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد ولا تعضلوهن قال لا تحبسوهن **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن أما تعضلوهن فيقول تضاروهن ليفتدين منكم **حدثني** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سلمان قال سمعت النخاع يقول في قوله ولا تعضلوهن قال العضل أن يكره الرجل امرأته فيضربها حتى تفدي منه قال الله تبارك وتعالى وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم الى بعض وقال آخرون المعنى بالني عن عضل النساء في هذه الآية وليأوهن ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن أن ينسكجن أزواجهن كالعضل في سورة البقرة **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وقال آخرون بل المنهى عن ذلك زوج المرأة بعد فراقه اياها وقالوا ذلك كان من فعل الجاهلية فهو عنه في الاسلام ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد كان العضل في قريش بمكة ينسكج الرجل المرأة الشريفة فلعلها لا توافقه فيفارقها على أن لا تزوج الا بانه فيأتي بالشهود فيكتب ذلك عليها ويشهد فاذا خطبها خاطب فان أعطته وأرضته أذن لها والاعضالها قال فهذا قول الله ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن الآية قال أبو جعفر قد بينا فيما مضى معنى العضل وما أصله بشواهد ذلك من الأدلة وأولى هذه الاقوال التي ذكرناها بالصحة في تأويل قوله ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن قول من قال نهى الله جل ثناؤه زوج المرأة عن التضييق عليها والاضرار بها وهو لصحبتهن كاره ولغراقها محب لتفدي منه ببعض ما آتاها من الصداق وانما قلنا ذلك أولى بالصحة لانه لا سبيل لأحد الى عضل امرأة الا لأحد رجلين اما الزوج بالتضييق عليها وجبسها على نفسه وهو لها كاره مضارة منه لها بذلك لئلا يخدمها ما آتاها بافتدائها منه نفسها بذلك أو لوليها الذي اليه

انكاحها

القسم الثالث وهو الكلالة في قوله وان كان رجل يورث كلالة فسا أحسن هذا النسق ولما جعل في

الموجب النسبي حظ الرجل مثل حظ الانثيين فكذلك جعل في الموجب السببي وهو الزوجية حظ الزوج ضعف حظ الزوجة وقدرته في الآية على فضل الرجال حيث ذكرهم على سبيل المخاطبة ثمان مرات وذكرهم على الغيبة أقل من ذلك ثم الواحد والجماعة سواء

في الربع والثلث ولا فرق في الولدين الذكر والانثى ولا بين الابن وابن الابن ولا بين البنت وبنت الابن ويخرج منه ولد البنت لانه لا يرث وههنا
مسئلة قال الشافعي يجوز للزوج غسل زوجته لانها بعد الموت زوجته بدليل قوله تعالى ولكم نصف ما ترك أزواجكم وقال أبو حنيفة
لا يجوز لانهم ليست زوجته ولو كانت زوجته حل له وطؤها لقوله (٣١١) الاعلى أزواجهم وأجيب بانه لو لم تكن زوجته

له لكان قوله ما ترك أزواجكم مجازا
ولو كانت زوجة مع أنه لا يحل له
وطؤها لزم التخصيص واذا عارض
المجاز والتخصيص فالتخصيص
أولى كما بين في أصول الفقه وكيف
لا وقد علم في صور كثيرة حصول
الزوجة مع حرمة الوطء كزمان
الحيض والنفاس ونهار رمضان
وعند اشتغالها بالصلاة المفروضة
والجاء المفروض وعند كونها في العدة
عن الوطء بالشبهة وأيضاح
الوطء ثابت على خلاف الأصل لما
فيه من المصالح وعند الموت لم يبق
شيء من تلك المصالح فعاد إلى أصل
الحرمة أما حل الغسل ففيه مصالح
فوجب القول ببقائه واختلفوا
في تفسير الكلالة فعن أبي بكر
الصديق رضي الله عنه أنه سئل عن
الكلالة فقال أقول فيه برأى
فإن كان صوابا فمن الله وإن كان خطأ
فمن الشيطان والله برىء منه
الكلالة ما خلا الوالد والولد وعن
عمر رضي الله عنه الكلالة من لا ولد
له فقط وعنه في رواية أخرى التوقف
وكان يقول ثلاثة لأن يكون بينهم
الرسول صلى الله عليه وسلم لنا أحب
إلى من الدنيا وما فيها الكلالة
والخلافة والربا وقيل الكلالة
القربة من غير جهة الوالد والولد
ومنه قولهم ما ورث المجد عن كلالة
كما تقول ما صمت عن عي قال
الفرزدق

انكاحها واذا كان لا سبيل إلى عضلها لا حد غيرهما وكان الولي معلوما أنه ليس ممن آتاها شيئا فيقال
ان عضلها عن النكاح عضلها بالذهب ببعض ما آتاها كان معلوما أن الذي عني الله تبارك
وتعالى بنهيه عن عضلها هو زوجها الذي له السبيل إلى عضلها ضرار التفقدي منه واذا صح ذلك
وكان معلوما أن الله تعالى ذكره لم يجعل لاحد السبيل إلى زوجته بعد فراقها ياها وبينوتها منه
فيكون له إلى عضلها سبيل لتفقد منه من عضله ياها أتت بفاحشة أم لم تأت بها وكان الله جل
ثناؤه قد أحل للزوج عضلها إذا أتت بفاحشة مبينة حتى يفقد من كان بينها بذلك خطأ
التأويل الذي تأوله ابن زيد وتأويل من قال عني بالنهي عن العضل في هذه الآية أو ليماء الأياحي
وحجة ما قلنا فيه ولا تعضلوهن في موضع نصب عطفا على قوله أن ترثوا النساء كرها ومعناه لا يحل
لكم أن ترثوا النساء كرها ولا تعضلوهن وكذلك هي فيما ذكر في حرف ابن مسعود ولو قيل هو في
موضع حرم على وجه النهر لم يكن خطأ في القول في تأويل قوله (الآن يأتين بفاحشة مبينة)
يعني بذلك جل ثناؤه لا يحل لكم أيها المؤمنون أن تعضلوا نساءكم ضرارا منكم لهن وأنتم أحببتن
كارهون وهن لكم طائعات لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن من صدقاتهن الآن يأتين بفاحشة
مبينة فيحل لكم حينئذ الضرر بهن ليفقدن منكم ثم اختلف أهل التأويل في معنى الفاحشة
التي ذكرها الله جل ثناؤه في هذا الموضع فقال بعضهم معناها الزنا وقالوا إذا زنت امرأة الرجل
حل له عضلها والضرار به التفقدي منه عما آتاها من صداقها ذكر من قال ذلك حديثا أبو كريب
قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا أشعث عن الحسن في البكر تفجر قال تضرب مائة وتنفى سنة
وترد إلى زوجها ما أخذت منه وتأول هذه الآية ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن
الآن يأتين بفاحشة مبينة حديثا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن
عطاء الخراساني في الرجل إذا أصابت امرأته فاحشة أخذ ما ساق إليها وأخرجها ففسخ ذلك
الحدود حديثا أحمد بن منيع قال ثنا عبد الله بن المبارك قال أخبرنا معمر عن أيوب عن أبي
قلاية قال إذا رأى الرجل من امرأته فاحشة فلا بأس أن يضارها ويشق عليها حتى تخلع منه
حديثا ابن جبير قال أخبرنا ابن المبارك قال أخبرني معمر عن أيوب عن أبي قلاية في الرجل يطلع
من امرأته على فاحشة فذكر نحوه حديثا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا
أسباط عن السدي الآن يأتين بفاحشة مبينة وهو الزنا فإذا فعل ذلك فخذوا مهورهن حديثا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال أخبرني عبد الكريم أنه سمع الحسن
البصري الآن يأتين بفاحشة قال الزنا قال وسمعت الحسن وأبا الشعثاء يقولان فإن فعلت
حل لزوجها أن يكون هو يسألها الخلع لتفقدني وقال آخرون الفاحشة المبينة في هذا الموضع
النشوز ذكر من قال ذلك حديثا المشني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح
عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الآن يأتين بفاحشة مبينة وهو البغض والنشوز فإذا فعلت

ورثتم قنات الملاك لاعت كلاله * عن ابن منافع عبد شمس وهاشم

والمختار الصحيح من الأقوال قول أبي بكر لان الكلالة في الأصل مصدر بمعنى الكلال وهو ذهاب القوة من الأعياء قال الاعشي

فأليت لأرثي لها من كلاله * ولان وحي حتى تلاقى شجدا

فاستعيرت القرابة من غير جهة الوالد والولد لأنها بالاضافة الى قرابة الاصول والفروع كلاله ضعيفة ويحتمل أن يقال هي من الاكليل لانهم يحيطون بالانسان احاطة الاكليل بالرأس بخلاف قرابة الولادة فانها تذهب على الاستقامة كما قال
نسب تتابع كابر عن كابر * كالحرح أنبوبا على أنبوب (٣١٣) وأيضا فانه تعالى قال في آخر السورة قل الله يفتيك في

انكلاله ان امرؤ هلك ليس له ولد فاحتج عمر بذلك والجواب أنه تعالى حكم في تلك الآية بتوريث الاخوة والاخوات حال كون الميت كلاله ولا شسك أن الاخوة والاخوات لا يرثون حال وجود الابوين فيلزم أن لا يكون الميت كلاله حال وجود الابوين وأيضا انه تعالى ذكر حكم الولد والوالدين في الآيات المتقدمة ثم أتبعها ذكر الكلاله وهذا الترتيب يقتضي أن يكون الكلاله من عدا الوالدين والولد ثم الكلاله قد يجعل وصفا للمورث والمراد الذي يرثه من سوى الوالدين والاولاد ويمكن أن يحمل عليه بيت الفبر رزق أي ما ورثتم الملك عن الاعمام بل عن الاباء فسمى الاعم كلاله وهو ههنا مورث لا وارث وقد يجعل وصفا للوارث ومنه قول جابر مرضت مرضا أشفيت منه على الموت فأتاني النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اني رجل لا يرثني الا كلاله وأراد به أنه ليس له والودلاله ويقال رجل كلاله وامرأة كلاله وقوم كلاله لا يثنى ولا يجمع لانه مصدر كلاله والخلالة اذا جعلت صفة للوارث أو المورث كانت بمعنى ذي كلاله كما يقال فلان من قرابتي أي من ذوي قرابتي ويجوز أن يكون صفة كالهجاجة والفقاقة يقال رجل هجاجة وفقاقة كلاهما بالتخفيف أي أحق وقوله تعالى

ذلك فقد حل له منها الفدية حدثنا ابن حميد قال ثنا حماد بن عيسى عن علي بن بذيمة عن مقسم في قوله ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتينكموهن الا أن يفحشن في قراءة ابن مسعود قال اذا عضلت وآدتك فقد حل لك أخذ ما أخذت منك حدثنا ابن حميد قال ثنا جابر عن مطرف ابن طريف عن خالد عن الضمالي بن مزاحم الا أن يأتين بفاحشة مبينة قال الفاحشة ههنا النشوز فاذا نشرت حل له أن يأخذ خلعها منها حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله الا أن يأتين بفاحشة مبينة قال هو النشوز حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال عطاء بن أبي رباح الا أن يأتين بفاحشة مبينة فان فعلن ان شئتم امسكنهموهن وان شئتم أرسلنهموهن حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الفضالة بن مزاحم يقول في قوله الا أن يأتين بفاحشة مبينة قال عدل ربنا تبارك وتعالى في القضاء فرجع الى النساء فقال الا أن يأتين بفاحشة مبينة والفاحشة العصيان والنشوز فاذا كان ذلك من قبلها فان الله أمره أن يضربها وأمره بالهجر فان لم تدع العصيان والنشوز فلا جناح عليه بعد ذلك أن يأخذ منها الفدية * قال أبو جعفر وأولى ما قيل في تأويل قوله الا أن يأتين بفاحشة مبينة أنه معنى به كل فاحشة من بذاة باللسان على زوجها وأذى له وزنا بفرجها وذلك أن الله جل ثناؤه عم بقوله الا أن يأتين بفاحشة مبينة كل فاحشة مبينة ظاهرة فلكل زوج امرأة أنت بفاحشة من الفواحش التي هي زنا ونشوز فله عضلها على ما بين الله في كتابه والتضييق عليها حتى تقتدي منه بأي معاني فواحش أنت بعد أن تكون ظاهرة مبينة بظاهر كتاب الله تبارك وتعالى وصحة الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كالذي حدثني يونس بن سليمان البصري قال ثنا حاتم بن اسمعيل قال ثنا جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انقوا الله في النساء فانكمم أخذتموهن بأمانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله وان لكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أحدا تكرهونه فان فعلن ذلك فاضربوهن ضربا غير مبرح ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف حدثنا موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال ثنا زيد بن الحباب قال ثنا موسى بن عبيدة الرزدي قال ثنا صدقة بن يسار عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أيها الناس ان النساء عندكم عوان أخذتموهن بأمانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله وليكن عليهن حق ولهن عليكم حق ومن حقكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أحدا ولا يعصيكن في معروف واذا فعلن ذلك فلهن رزقهن وكسوتهن بالمعروف فأخبر صلى الله عليه وسلم أن من حق الزوج على المرأة أن لا توطئ فراشه أحدا وأن لا تعصيه في معروف وأن الذي يجب لها من الرزق والكسوة عليها انما هو واجب عليها اذا أدت هي اليه ما يجب عليها من الحق بتركها ايطاء فراشه غيره وتركها معصيته في معروف ومعلوم أن معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم من حقكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أحدا انما هو أن لا يمكن أنفسهن من أحدسواكم واذا كان ما روي في ذلك صحيحا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن أن لزوج

المرأة

وان كان رجل يورث فيه احتمالا لان الاول وهو قول عطاء والفضالة أن يكون مأخوذا من ورث

الرجل يرث فيه يكون الرجل هو المورث منه وينتصب كلاله على الحال أو على أنه خبر كان ويورث صفة رجل ويجوز أن يكون مفعولا له أي يورث لأجل كونه كلاله والثاني وهو قول سعيد بن جبير أن يكون مبنيا للمفعول من أورث فالرجل حينئذ هو الوارث وينتصب كلاله

على الوجه المذكور قيل ما السبب في انه قال وان كان رجل يورث كلاله أو امرأة ثم قال وله أخ فكفى عن الرجل ولم يكن عن المرأة والجواب انه اذا جاء حرفان في معنى واحد جاز اسناد التفسير الى أيهما أريد وجاز اسناده اليهما أيضا تقول من كان له أخ أو أخت فليصله أو فليصلها والترجيح بالتدكير لشرف معارض بالتأنيث (٣١٣) لا قرب وان قلت فليصلها جاز أيضا ولعل التوحيد والتدكير في الآية أولى اما لأن

المرأة اذا أوطأت امرأتها نفسها غيره وأمكن من جماعها سواء أن له من منعها الكسوة والرزق بالمعروف مثل الذي له من منعها ذلك اذا هي عصته في المعروف واذا كان ذلك له فمعلوم أنه غير مانع لها بمنعها اياها ما له منعها حقها واجبا عليه واذا كان ذلك كذلك فبين انها اذا اقتدت نفسها عند ذلك من زوجها فأخذ منها زوجها ما أعطته أنه لم يأخذ ذلك عن عضل منهى عنه بل هو أخذ ما أخذ منها عن عضل له مباح واذا كان ذلك كذلك كان بينا أنه داخل في استثناء الله تبارك وتعالى الذي استثناءه من العاضلين بقوله ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة واذ صح ذلك فبين فساد قول من قال إلا أن يأتين بفاحشة مبينة منسوخ بالحدود لان الحد حق الله تعالى على من أتى بالفاحشة التي هي زنا وأما العضل لتفتدي المرأة من الزوج بما آتاها أو ببعضه فحق لزوجها كما عضله اياها وتضييقه عليها اذا هي نشرت عليه اتفتدي منه حق له وليس حكم أحدهما يبطل حكم الاخر فعني الآية ولا يحل لكم أيها الذين آمنوا أن تعضلوا نساءكم فتضيقوا عليهن وتمنعوهن رزقهن وكسوتهن بالمعروف لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن من صدقاتكم إلا أن يأتين بفاحشة مبينة من زنا وبذاء عليكم وخلاف لكم فيما يجب عليهن لكم مبينة ظاهرة فيحل لكم حينئذ عضلهن والتضييق عليهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن من صدقات ان هن افتدين منكم به واختلفت القراء في قراءة قوله مبينة فقراءه بعضهم مبينة بفتح الياء بمعنى انها قد بينت لكم وأعلنت وأظهرت وقراءه بعضهم مبينة بكسر الياء بمعنى انها ظاهرة بينة للناس انها فاحشة وهما قراءتان مستفيضتان في قراءة أمصار الاسلام فبأيتهما قرأ القارئ فصيب في قراءته الصواب لان الفاحشة اذا أظهرها صاحبها فهي ظاهرة بينة واذا ظهرت فبما ظهر صاحبها اياها ظهرت فلا تكون ظاهرة بينة الا وهي مبينة ولا مبينة الا وهي مبينة فلذلك رأيت القراءة بأيهما قرأ القارئ صوابا في القول في تأويل قوله ((وعاشروهن بالمعروف)) يعني جل ثناؤه بقوله وعاشروهن بالمعروف وخالفوا أيها الرجال نساءكم وصاحبوهن بالمعروف يعني بما أمرتكم به من المصاحبة وذلك امساكنهن باداء حقهن التي فرض الله جل ثناؤه لهن عليكم اليهن أو تسريح منكن لهن باحسان كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي وعاشروهن بالمعروف يقولون وخالطوهن كذا قال محمد بن الحسين وانما هو خالطوهن من العشرة وهي المصاحبة في القول في تأويل قوله ((فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا)) يعني بذلك تعالى ذكره لا تعضلوا نساءكم لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن من غير رية ولا نشوز كان منهن ولكن عاشروهن بالمعروف وان كرهتموهن فاعلكنكم ان تكرهوهن فتمسكنوهن فيجعل الله لكم في امساكنكم اياهن على كره منكن لهن خيرا كثيرا من ولد رزقكم منهن أو عطفكم عليهن بعد كراهة كنكم اياهن كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا يقول فعسى الله أن يجعل في الكراهة خيرا كثيرا حدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح

والام وهم الاعيان أو من الاب وهم أولاد العلات فالكلالة وان كانت عامة لمن عدا الوالد والوالدة الا أنها في الآية خاصة كما بينا غير مضار حال أي يوصي بها وهو غير مضار لورثته ومن قرأ يوصي مبنيًا للمفعول فعامل الحال محذوف يدل عليه المذكور أي يوصي اذ علم أن ثمة موصيا والضمير فيه وهو ذو الحال يعود الى رجل على تقدير أنه المورث أو الى الميت الدال عليه سياق الكلام أي ان كان الرجل وارثا وضرارا لورثته

والام وهم الاعيان أو من الاب وهم أولاد العلات فالكلالة وان كانت عامة لمن عدا الوالد والوالدة الا أنها في الآية خاصة كما بينا غير مضار حال أي يوصي بها وهو غير مضار لورثته ومن قرأ يوصي مبنيًا للمفعول فعامل الحال محذوف يدل عليه المذكور أي يوصي اذ علم أن ثمة موصيا والضمير فيه وهو ذو الحال يعود الى رجل على تقدير أنه المورث أو الى الميت الدال عليه سياق الكلام أي ان كان الرجل وارثا وضرارا لورثته

بأن يوصى بأزيد من الثلث أو بالثلث فإدونه ونيتته مضارة للورثة ومغاضبتهم وقطع الميراث عنهم لا وجه الله وقد يقر بأن الدين الذي كان له على غيره قد استوفاه أو يبيع شيئاً بثمن بخس أو يشتري شيئاً بثمن غال كل ذلك لئلا يصل المال إلى الورثة قال العلماء الأولى بالإنسان أن ينظر في قدر ما يخلف ومن يخلف ثم يجعل وصيته بحسب ذلك فان (٢١٤) كان في المال قلة وفي الورثة كثرة لم يوص وان

كان بالعكس أوصى على قانون العدالة وقد روى عن عكرمة عن ابن عباس أن الأضرار في الوصية من الكبائر ويروى مرفوعاً وعن شهر بن حوشب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الرجل لا يعمل بعمل أهل الجنة سبعين سنة فإذا أوصى وحاف في وصيته ختم له بشراً عمله فدخل النار وإن الرجل لا يعمل بعمل أهل النار سبعين سنة فيعدل في وصيته فيختم له بخير عمله فدخل الجنة وعنه من قطع ميراثاً فرضه الله قطع أنه ميراثه من الجنة وصية من الله نصب على المصدر المؤكد أو على أنه مفعول مضار أي لا يضار وصية من الله وهو الثلث فإدونه بزادته على الثلث أو وصية من الله بالأولاد أن لا يدعهم بحالة بأسرافه في الوصية والله عليم بمن جارف وصيته أو عدل حلیم عن الجائر لا يعاجله بالعقوبة وفيه من الوعيد ما لا يخفى ثم أكد الوعيد بالترغيب والترهيب فقال تلك حدود الله وهو إشارة إلى جميع ما ذكر في السورة من أحكام الميراث والوصايا والموارث وغيرها وهي الشرائع التي لا يجوز المكلف أن يتجاوزها ويتخطاها إلى ما ليس له بحق وقوله ومن يطع الله ومن يعص الله عام في هذه التكاليف وفي غيرها كما أن الوالد يقبل على ولده ويؤدبه في أمر مخصوص ثم يقول الحذر مما لفتي ويكون مقصوده

عن مجاهد مثله **حدثني** محمد بن الحسين قال ثني أحمد بن فضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله ويجعل الله فيه خيراً كثيراً قال الولد **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس ويجعل الله فيه خيراً كثيراً والخير الكثير أن يعطف عليها فيرزق الرجل ولدها ويجعل الله في ولدها خيراً كثيراً والله في قوله ويجعل الله فيه خيراً كثيراً على قول مجاهد الذي ذكرناه كناية عن مصدر تكرر هو كأن معنى الكلام عنده فان كرتموهن فعسى أن تكرر هو شيئاً ويجعل الله فيه خيراً كثيراً ولو كان تأويل الكلام فعسى أن تكرر هو شيئاً ويجعل الله في ذلك الشيء الذي تكرر هو خيراً كثيراً كان جائزاً صحيحاً القول في تأويل قوله (وان أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم أحداً من قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً) يعني جل ثأوه بقوله (وان أردتم استبدال زوج مكان زوج وان أردتم أمهات المؤمنين نكاحاً امرأة منهن فأنكحنكم تطلقوهن وآتيتم أحداً منهن يقول وقد أعطيتكم التي تريدون طلاقهن من المهر قنطاراً والقنطار المال الكثير وقد ذكرنا فيما مضى اختلاف أهل التأويل في مبلغه والصواب من القول في ذلك عندنا فلا تأخذوا منه شيئاً يقول فلا تضروا بهن إذا أردتم طلاقهن ليفتدين منكم بما آتيتموهن كما **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (وان أردتم استبدال زوج مكان زوج طلاقاً امرأة مكان أخرى فلا يحل له من مال المطلقة شيء) وان كثر **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله (٢) القول في تأويل قوله (أتأخذونه بهتانا أو أثماً مبيناً) يعني بقوله تعالى ذكره أتأخذونه أتأخذون ما آتيتموهن من بهتانا يقول ظلماً بغير حق وأثماً مبيناً يعني وأثماً قد أبان أمر أخذه أنه بأخذه أياماً لمن أخذه منه ظالم (٣) القول في تأويل قوله (وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض) يعني جل ثأوه بقوله وكيف تأخذونه وعلى أي وجه تأخذون من نسائكم ما آتيتموهن من صدقاتهن إذا أردتم طلاقهن واستبدال غيرهن بهن أزواجهن وقد أفضى بعضكم إلى بعض فتباهرتم وتلا مستم وهذا كلام وان كان مخرجاً من الاستفهام فإنه في معنى الذكر والتعظيم كما يقول الرجل لا خير تفعل كذا وكذا وأنا غير راض به على معنى التهديد والوعيد وأما الإفضاء إلى الشيء فإنه الوصول إليه بالمباشرة كما قال الشاعر

بلى (١) أفضى إلى كسبة * بداسيرها من باطن بعد ظاهرها

يعني بذلك أن الفساد والبلى وصل إلى الخرز والذي غني به الإفضاء في هذا الموضع الجماع في الفرج فتأويل الكلام إذ كان ذلك معناه وكيف تأخذون ما آتيتموهن وقد أفضى بعضكم إلى بعض بالجماع ونحو ما قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** عبد الحميد ابن بيان القناد قال ثنا السحق عن سفيان عن عاصم عن بكر بن عبد الله عن ابن عباس قال الإفضاء المباشرة ولكن الله كريم يكنى عما يشاء **حدثني** محمد بن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا

(١) كذا في الأصل في السسخ ولم نعر على البيت بعد البحث فخر ركبته مصححه

سفيان

منعه من معصيته في جميع الأمور وانما قيل بدخله وخالدين جمل على لفظ من ومعناه

وانتصب خالدين وخالداً على الحال ولا يجوز أن يكونا صفتين لجنات ونار الانهماجر يا على غير من همالة فكان يلزم حينئذ أن يقال خالدين هم فيها وخالداً هو فيها قالت المعتزلة الآية تدل على القطع بوعيد الفساد وخلاودهم وذلك أن التعدى في جميع حدود الله محال لأن من حدوده

ترك اليهودية والنصرانية والجوسية والتعدى فيها هو الايمان بجميعها وذلك محال فان المراد تعدى أى حد كان ولان الآية مذكورة عقيب قسمة الموارث فيكون المراد التعدى في هذه الحدود وأجيب بما مر من أن ذلك مشروط عندكم بعدم التوبة فأى مانع لنا من أن نزيد فيه شرطا آخر وهو عدم العفو وبأن الآية لعلها مخصوصة بالكافر (٣١٥) لأن جميع المعاصي يصح استئثارها من هذا اللفظ أى ومن يعص الله في

كذا وفي كذا وذلك لا يتحقق الا في حق الكافر نعم يخرج منه ما يخصه دليل عقلي كما ذكرتم من استحالة الجمع بين اليهودية والنصرانية ومما يؤكده كون الآية مخصوصة بالكافر أن قوله ومن يعص الله ورسوله يفيد كونه فاعلا للمعاصي فلو كان المراد من قوله ويتعدى حدوده أيضا ذلك لزم التكرار فوجب حمله على الكفر وان سلم أن المراد هو التعدى في حدود الموارث فلعل المراد من التعدى هو اعتقاد كونه الاعلى وجه الحكمة والصواب ويلزم منه التكفر والله أعلم بمراده قوله عم طوله واللاتي يأتين الفاحشة الآية وجه النظم فيه أن التغليظ عليهم في باب الفاحشة من جهة الاحسان اليهن المأمورية في الآيات المتقدمة وفيه أن مدار الشرع على العدل والانصاف والاحتراز في كل باب من طرفي التفريط والافراط فلا ينبغي أن يصير الاحسان اليهن سببا لترك إقامة الحدود عليهن واللاتي جمع التي وفيه لغات اللاتي بالهمزة واللواتي واللواتي فكأنهم ما جمع الجمع وقد تحذف الياء من الاربعة وقد تسهل همزة اللاتي بين الهمزة والياء لكونها مكسورة لقراءة ورش واللاء يثس من المحيض وقد يقال اللاتي بياء

سفيان عن عاصم عن بكر بن عباس قال افضاء الجماع واكن الله يكتفى حديثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عاصم عن بكر بن عبد الله المزني عن ابن عباس قال افضاء هو الجماع حديثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وقد أفضى بعضهم الى بعض قال المجامعة النساء حديثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضهم الى بعض يعني الجماعه في القول في تأويل قوله «وأخذن منكم ميثاقا غليظا» أى ما وثقت به لهن على أنفسكم من عهد وقرار منكم بما أقرتم به على أنفسكم من امساكن معروف أو تسريحهن باحسان وكان في عقد المسلمين النكاح قد عايناهم أن يقال لنا كبح الله عليك اتمسكن بمعروف أو تسريحن باحسان حديثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأخذن منكم ميثاقا غليظا والميثاق الغليظ الذي أخذته للنساء على الرجال امساكن معروف أو تسريح باحسان وقد كان في عهد المسلمين عند انكاحهم الله عليك اتمسكن بمعروف أو تسريحن باحسان واختلف أهل التأويل في الميثاق الذي عني الله جل ثناؤه بقوله وأخذن منكم ميثاقا غليظا فقال بعضهم هو امساكن بمعروف أو تسريح باحسان ذكر من قال ذلك حديثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا جوير عن الضحاك في قوله وأخذن منكم ميثاقا غليظا قال امساكن بمعروف أو تسريح باحسان حديثنا المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن جوير عن الضحاك مثله حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وأخذن منكم ميثاقا غليظا قال هو ما أخذ الله تبارك وتعالى للنساء على الرجال فامساكن بمعروف أو تسريح باحسان قال وقد كان ذلك يؤخذ عند عقد النكاح حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي أى ما وأخذن منكم ميثاقا غليظا فهو أن ينكح المرأة فيقول ولها أن تكفنا كها بأمانة الله على أن تمسكها بالمعروف أو تسريحها باحسان حديثنا عمرو بن علي قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله وأخذن منكم ميثاقا غليظا قال الميثاق الغليظ الذي أخذته الله للنساء امساكن بمعروف أو تسريح باحسان وكان في عقدة المسلمين عند نكاحهن ايم الله عليك اتمسكن بمعروف أو تسريحن باحسان حديثنا عمرو بن علي قال ثنا أبو قتيبة قال ثنا أبو بكر الهذلي عن الحسن ومحمد بن سيرين في قوله وأخذن منكم ميثاقا غليظا قال امساكن بمعروف أو تسريح باحسان وقال آخرون هو كلمة النكاح التي استحلت بها الفرج ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وأخذن منكم ميثاقا غليظا قال كلمة النكاح التي استحلت بها فروجهن حديثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حديثنا محمد بن بشار

ساكنة بعد الالف من غير همز وقد يقال اللواتي بياء والياء معا وقد يقال اللات كالات قال ابن الانباري العرب تقول في الجمع من غير الحيوان التي ومن الحيوان اللاتي كقوله أموالكم التي جعل الله لكم قياما وقال في هذه الآية واللاتي لان الجمع من غير الحيوان سبيله سبيل الشئ الواحد بخلاف جمع الحيوان فان كل واحد منهم ما يتميز عن غيره بخواص وصفات ومن العرب من يلغى هذا الفرق والفاحشة

الفعله المتزايدة في القبح مصدر كالعافية وأجمعوا على أنها الزنا ههنا قال المحققون خص هذا العمل بالفاحشة لأن القوى البدنية نطقية وغضبية وشهوة وفساد الأولى الكفر والبدعة وأمثالها وفساد الثانية القتل بغير حق ونحوه وفساد الثالثة الزنا واللواط والسحق وما أشبهها وهذه أخص الجميع ومعنى من نسائكم (٢١٦) من زواجكم أو من الحرائر أو من نسائكم المؤمنات والنسبات أقوال

فاستشهدوا عليهن أربعة منكم احتياطاً لأمر الزنا والمراد بقوله منكم أي من رجالكم قال الزهري مضت السنة من رسول الله صلى الله عليه وسلم والخليفين بعده أن لا تقبل شهادة النساء في الحدود فإن شهدوا مفصلاً مفسراً كقولهم رأيناها أدخل فبرجها في فرجها كالمرود في المكحلة أو كالرشاء في البئر ولا بد مع ذلك من الوصف بالتحريم لا بمعنى عرضي كالحيض ولا مع تحليل عالم كالمتعة ولا بشبهة فامسكوهن في البيوت خلدهن محبوسات في بيوتكم حتى يتوفاهن الموت أي ملائكة الموت أو حتى يأخذهن الموت ويستوفي أرواحهن أو يجعل الله لهن سبيلاً بالنكاح أو بالحد والطلاق أو بآتيانها منكم يعني الرأى والرأية أو اللأط والمألوط فأذوهما فوئخوهما وقولوا لهما أما استحييتما أما خفتم الله أما السكاف في النكاح مندوحة عن هذه فإن تابا وأصلحا وغير الحال فاعرضوا عنهما فاقطعوا التوبخ والذم أو خوطب الشهود الذين عثروا على سرهما أن يهددوهما بالرفع إلى الإمام والحد فإن تابا قبل الرفع إلى الإمام فاعرضوا عن العرض إلى الإمام * واعلم أن للعلماء خلافاً في الآيتين فعن الحسن أن لثانية مقدمة في النزول وأمرها بإيذاء الرانين أو لآثم أمرها بإمسالة النساء في البيوت إلى أن يتبين أحوالهن وقال السدي المراد بهذه الآية البكر من الرجال والنساء وبالأية الأولى الثيب

قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفيان عن أبي هاشم المكي عن مجاهد في قوله وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً قال قوله نكحت حدثنا ابن حميد قال ثنا حكيم قال ثنا عنبسة عن محمد بن كعب القرظي وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً قال هو قولهم قد ملكت النكاح حدثنا المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن سالم الأبطس عن مجاهد وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً قال كلمة النكاح حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً قال الميثاق النكاح حدثنا عمرو بن علي قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفيان قال ثنا سالم الأبطس عن مجاهد وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً قال كلمة النكاح قوله نكحت وقال آخرون بل عنى قول النبي صلى الله عليه وسلم أخذتموهن بامانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن إسرائيل عن جابر وعكرمة وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً قال أخذتموهن بامانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً والميثاق الغليظ أخذتموهن بامانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال بتأويل ذلك قول من قال الميثاق الذي عنى به في هذه الآية هو ما أخذ للمرأة على زوجها عند عقد النكاح من عهد على أمساكها بمعروف أو تسريحها بإحسان فأقر به الرجل لأن الله جل ثناؤه بذلك أوصى الرجال في نسائهم وقد بينا معنى الميثاق فيما مضى قبل بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع واختلاف في حكم هذه الآية أم منسوخ فقال بعضهم محكم وغير جائز للرجل أخذ شيء مما آتاها إذا أراد طلاقها إلا أن تكون هي المريدة للطلاق وقال آخرون هي محكمة وغير جائز له أخذ شيء مما آتاها من أجل كانت هي المريدة للطلاق وهو ممن حكى عنه هذا القول بكر بن عبد الله المزني حدثنا مجاهد بن موسى قال ثنا عبد الصمد قال ثنا عقبة بن أبي المهنا قال سألت بكراً عن المختلة أي أخذ من شياً قال لا وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً وقال آخرون بل هي منسوخة نسخها قوله ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتهموهن شيئاً إلا أن يخافوا ألا يقيموا حدود الله ذكر من قال ذلك حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج إلى قوله وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً قال ثم رخص بعد فقال ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتهموهن شيئاً إلا أن يخافوا ألا يقيموا حدود الله فإن خفتم ألا يقيموا حدود الله فلا جناح عليكم بما فيها افتدت به قال فنسخت هذه ثلاث * قال أبو جعفر وأولى الأقوال بالصواب في ذلك قول من قال أنها محكمة غير منسوخة وغير جائز للرجل أخذ شيء مما آتاها إذا أراد طلاقها من غير نشوز كان منها ولا ريبه أتت بهذا وذلك أن الناسخ من الأحكام مانع خلافه من الأحكام على ما قد بينا في سائر كتبنا وليس في قوله وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج نسف حكم قوله فإن خفتم ألا يقيموا حدود الله فلا جناح عليكم بما فيها افتدت به لأن الذي حرم الله على الرجل بقوله وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج أو أتيتهم أحداهن قطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً أخذ ما آتاها من إذا كان هو

المريد

وعن أبي مسلم أن الآية الأولى في السحاقات وحدها الحبس إلى الموت إلا أن يخلصهن الله والثانية في اللأطين وحدهما إلا أن يبالى قول والفعل والدليل على ذلك تذكير الأذان وإفظة منكم أي من رجالكم كافي قوله أربعة منكم وأما الزنا من الرجل والمرأة فذلك في سورة

النور وحده في البكر الجلد وفي المحصن الرجم وعلى هذا لا يلزم نسخ شيء من الآيات ولا تكرار الشيء الواحد في الموضع الواحد مرتين وزيف قول أبي مسلم بأنه قول لم يقل به أحد وبأن العجاجة تختلف في أحكام اللواطة ولم يتسل أحد منهم بهذه الآية وعدم تمسكهم بها مع شدة احتياجهم إلى النص يدل على هذا الحكم دليل على أن الآية ليست في اللواطة وأجاب أبو مسلم بأنه قول مجاهد وهو من كبار المفسرين على أنه بين في الأصول أن استنباط تأويل جديد جائز وأيضا كان مطلوب العجاجة معرفة حد اللواطة وكيفية ذلك وليس في الآية دلالة عليه بالنفي والاثبات وهو مطلق لا يبدل ولا يصلح للتعديل وجهور المفسرين على أن الآيتين في الزنا وإنهما منسوختان لما روى مسلم في كتابه عن عبادة بن الصامت كان نبي الله صلى الله عليه وسلم إذا أنزل عليه كرب لذلك وتر بدله وجهه فأُنزل عليه ذات يوم فلقى كذلك فلما سرى عنه قال خذوا عني فقد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة وتروفي سنة والشب بالشب جلد مائة والرجم ثم استقر الأمر على أن البكر يجلد ويغرب والشب يرجم فقط وقيل إن هذه الآية نصارت منسوخة بآية الجلد (٢٧) وعن أصحاب أبي خنيفة أن آية الحبس

نسخت بالحديث والحديث منسوخ بآية الجلد وآية الجلد منسوخ بدلائل الرجم وقال في الكشف من الجائز أن لا تكون الآية منسوخة بأن يترك ذكر الحد لكونه معلوما بالكتاب والسنة ويوصى بامساكهن في البيوت بعد أن يحددن صيانة لهن عن مثل ما جرى عليهن بسبب الخروج من البيوت والتمريض للرجال وقال الشيخ أبو سليمان الخطابي في معالم السنن أنه لم يحصل النسخ في الآية ولا في الحديث وذلك أن الآية تدل على أن امساكهن في البيوت ممدود إلى غاية أن يجعل الله لهن سبيلا ثم إن ذلك السبيل كان محملا فلما قال صلى الله عليه وسلم خذوا عني الشب يرجم والبكر يجلد وينفي صار هذا الحديث بيانا لتلك الآية لا ناسخا لها وصار أيضا مخصصا للعموم آية الجلد والله تعالى أعلم ثم أخبر عن المستحقين لقبول التوبة وعن المستحقين لعدم القبول فقال نعم التوبة على الله واجبة وجوب الوعد

المريد طلاقها وأما الذي أباح له أخذها منها بقوله فلا جناح عليهما فيما اقتدت به فهو إذا كانت هي المريدة طلاقه وهو له كاره ببعض المعاني التي قد ذكرنا في غير هذا الموضع وليس في حكم إحدى الآيتين نفي حكم الأخرى وإذا كان ذلك كذلك لم يجوز أن يحكم لاحدهما بأنهما ناسخة وللأخرى بأنها منسوخة إلا بحجة يجب التسليم لها وأما ما قاله بكر بن عبد الله المزني من أنه ليس لزواج المختلعة أخذ ما أعطته على فراقها ياها إذا كانت هي الطالبة للفرقة وهو الكاره فليس بصواب لحجة الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه أمر ثابت بن فليس بن شماس بأخذ ما كان ساقا إلى زوجته وفراقها إن طلبت فراقه وكان النشوز من قبلها في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء إلا ما قد سلف﴾ أنه كان فاحشة ومقارءا سبيلا قد ذكرنا هذه الآية نزلت في قوم كانوا يخلفون على حلال آباؤهم بقاء الإسلام وهم على ذلك فحرم الله تبارك وتعالى عليهم المقام عليهم وعفاهم عما كان سلف منهم في جاهليتهم وشركهم من فعل ذلك لم يؤاخذهم به إن هم اتقوا الله في إسلامهم وأطاعوه فيه ذكر الأخبار التي رويت في ذلك حديث محمد بن عبد الله الخنزي قال ثنا قراد قال ثنا ابن عيينة وعمر بن عكرمة عن ابن عباس قال كان أهل الجاهلية يحرمون ما يحرم إلا أمر أم الأب والجمع بين الاختين قال فانزل الله ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء إلا ما قد سلف وأنتم معواين الاختين حديثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الله بن علي قال ثنا سعيد بن قتادة في قوله ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الآية قال كان أهل الجاهلية يحرمون ما حرم الله إلا أن الرجل كان يخلف على حليمة أبيه ويجمعون بين الاختين فمن ثم قال الله ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء إلا ما قد سلف حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عكرمة في قوله ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء إلا ما قد سلف قال نزلت في أبي قيس بن الأسلت خلف على أم عيسى بنت ضمرة كانت تحت الأسلت أبيه وفي لاسود بن خلف وكان خلف على بنت أبي طلحة بن عبد العزى بن عثمان بن عبد الدار وكانت

(٢٨ - ابن جرير رابع)

والكرم لا وجوب باستحقاق بتركه الذم للذين يعملون السوء بجهالة قال أكثر المفسرين كل من عصي الله فهو جاهل وفعله جهالة ولهذا قال موسى أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين لأنه حيث لم يستعمل مامعه من العلم بالعقاب والثواب فكأنه لا علم له وبهذا التفسير تكون المعصية مع العلم بأنهم معصية جهالة وقيل المراد أنه جاهل بعقاب المعصية وقيل المراد أن يكون جاهلا بكونها معصية لكنه يكون متمكنا من تحصيل العلم بكونها معصية ولهذا أجمعنا على أن اليهودي يستحق على يهوديته العقاب وإن كان لا يعلم كون اليهودية معصية لأنه متمكن من تحصيل العلم بكون اليهودية ذنبا ومعصية وأن النائم أو الساهي لا يستحق العقاب لأنه أتى بالقبيح غير متمكن من العلم بكونه قبيحا أما المتعمد فإنه لا يكون داخل تحت الآية وإنما يعرف حاله بطريق القياس وأنه لما كانت التوبة على هذا الجاهل واجبة فلا تكون واجبة على العامد أولى لأنه عالم بقبح تلك المعصية أما قوله ثم يتوبون فمن قريب فقد أجمعوا على أن المراد من هذا القرب قبل حضور زمن

الموت ونزول سلطانه ومعانيه أهواله وانما كان ذلك الزمان قريبا لان الاجل ات وكل ماهوات قريب ولان مدة عمر الانسان وان طال
اذا قيس الى طر في الازل والابد كانت كالعدم ولان الانسان يتوقع في كل لحظة نزول الموت به وما هذا حاله فانه يوصف بالقرب ومن في
من قريب إما لا ابتداء الغاية أي يجعل مبتدأ توبته من زمان قريب من المعصية أو للتبعض أي يتوبون بعض زمان قريب كأنه سمي ما بين
وجود المعصية وبين حضرة الموت زمانا قريبا لما قلنا في أي جزء تاب من أجزاء هذا الزمان فهو تائب من قريب والافهو تائب من بعد الا ترى
الى قوله حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن فين ان وقت الاحتضار هو الوقت الذي لا تقبل فيه التوبة فبق ما وراء ذلك في حكم
القرب ومثله قوله صلى الله عليه وسلم ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغروا الفائدة في قوله فأولئك يتوب الله عليهم بعد قوله انما التوبة على الله
أن الأول اعلام بأنه يجب على الله قبولها الزوم الكرم والفضل والاحسان والثاني اخبار بأنه سيفعل ذلك أو المراد بالاول توفيق التوبة
والاعانة عليها وبالثاني قبولها وكان الله (٢١٨) عليا بأنه انما أتى بتلك المعصية لاستيلاء الشهوة والغضب والجهالة عليه

حكيمًا يجب في كرمه قبول توبة
العبد اذا تاب من قريب قال
المحققون قرب الموت وهو وقوعه في
الشدائد بحيث يغلب على ظنه نزول
الموت كما في القولنج وفي حالة الطلق وعند
تلاطم الامواج مع انكسار السفينة
لا يمنع من قبول التوبة بل التوبة
حينئذ أولى بالقبول لقوله أمن
يجب المضطر اذا دعاه وانما المانع
من قبوله معانيه سلطان الموت
ومشاهدة أهواله وأهواله بحيث
تصير معرفته بالله ضرورة كما
لاهل الآخرة وحينئذ يسقط
التكليف عنه اذ لم يبق في يده زمام
الاختيار وأفضى الامر الى حد الاجل
والاجبار وههنا بحث الاشاعرة
وهو أن أهل القيامة لا يشاهدون
الأنهم صاروا أحياء بعد أن كانوا
أمواتا ويشاهدون أيضا أهوال
القيامة فيستدلون بها على وجود
الفاعل فكيف يكون ذلك العلم
ضروريًا وبتقدير كونه ضروريًا
فلم يمنع ذلك صحة التكليف وذلك

عند أبيه خلف وفي فاختة بنت الاسود بن المطلب بن أسد وكانت عند أمية بن خلف خلف
عليها صفوان بن أمية وفي منظور بن رباب وكان خلف على مليكة ابنة خاله وكانت عند أبيه
رباب بن سيار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قلت
لعطاء بن أبي رباح الرجل ينكح المرأة ثم لا يراها حتى يطلقها أتخل لابنه قال هي مرسلة
قال الله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء قال قلت لعطاء ما قوله الا ما قد سلف قال
كان الأبناء ينكحون نساء آبائهم في الجاهلية حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح
قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم
من النساء الآية يقول كل امرأة تزوجها أبوك وابنك دخل أو لم يدخل فهي عليك حرام
واختلف في معني قوله الا ما قد سلف فقال بعضهم معناه لكن ما قد سلف فدعوه وقالوا هو من
الاستثناء المنقطع وقال آخرون معني ذلك ولا تنكحوا نكاح آبائكم معني ولا تنكحوا
نكاحهم كما نكحوا على الوجوه الفاسدة التي لا يجوز مثلها في الاسلام انه كان فاحشة ومقتا
وساء سبيلا يعني أن نكاح آبائكم الذي كانوا ينكحونه في جاهليتهم كان فاحشة ومقتا وساء سبيلا
الا ما قد سلف منكم في جاهليتهم من نكاح لا يجوز ابتداء مثله في الاسلام فانه معقولكم
عنه وقالوا قوله ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء كقول القائل للرجل لا تفعل ما فعلت ولا
تأكل ما أكلت معني ولا تأكل كل كما أكلت ولا تفعل كما فعلت * وقال آخرون معني ذلك ولا تنكحوا
ما نكح آبؤكم من النساء بالنكاح الجائز كان عقده بينهم الا ما قد سلف منهم من وجوه الزنا
عندهم فان نكاحهن لكم حلال لانهم لم يكن لهم حلال وانما كان ما كان من آبائكم منهم
من ذلك فاحشة ومقتا وساء سبيلا ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب
قال قال ابن زيد في قوله ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء الا ما قد سلف الآية قال الزنا
كان فاحشة ومقتا وساء سبيلا فزاد ههنا المقت * قال أبو جعفر وأولى الاقوال في ذلك بالصواب

على

أن العبد مع علمه الضروري بوجود الاله المتيب المعاقب قد يقدم على المعصية لعله بأنه كريم وانه لا تنفعه

طاعة العبد ولا يضره ذنبه وأيضاً العلم النظري هو الذي لا يكون معه تحوير ونقيضه وعلى هذا فلا فرق بينه وبين الضروري البتة وعلى هذا
فكيف يصير النظري موجبا للتكليف والضروري مانعا من التكليف فثبت ضعف هذا الفرق وانه تعالى يفعل ما يشاء ويحكم
ما يريد فهو بفضله وعد وقيل التوبة في بعض الاوقات وبعدله أخبر عن عدم قبول التوبة في وقت آخر وله أن يقلب الامر فيجعل المقبول
مردودا والمردود مقبولا لا يستل عما يفعل وهم يستلون وأقول التحقيق فيه انه مالا الملك يتصرف في ملكه كيف يشاء وقوله صدق وأمره
حق وقد عين لعبيده حالي دنيا وعقبى وقد أخبر أنه جعل الدنيا دار العمل والعقبى دار الجزاء وليس لاحد عليه اعتراض انه لم يعكس الامر
ثم ان اليقين مراتب علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين وليس ببعيد أن لا يكون علم اليقين منافيا للتكليف ويكون عين اليقين منافيا له ثم
عطف قوله ولا الذين يموتون على الذين يعملون السيئات تسوية بين الذين سوفوا توبتهم الى حضرة الموت وبين الذين ماتوا على الكفر في أنه

لا توبة لهم لان حضرة الموت أول أحوال الآخرة فكما ان المسائت على الكفر قد فاتته التوبة على اليقين فكذلك المستوف الى حضرة الموت لمجاوزة كل منهما الحد المضروب للتوبة أو المعنى انه كما أن التوبة عن المعاصي لا تقبل عند القرب من الموت كذلك الايمان لا يقبل عند القرب من الموت أو المراد أن الكفار اذا ماتوا على الكفر فلو تابوا في الآخرة لا تقبل توبتهم أو لئلا أعتمدنا لهم أي أعدنا الوعيد نظير قوله فأولئك يتوب الله عنهم في الوعد لمتين أن الامر من كائنات لا محالة قالت الوعددية المعطوف مغاير للمعطوف عليه لكن الطائفة الثانية كفار فلا ولون فساق لكنهم ما مشركان في العذاب الاليم فثبت أن حكمهما واحد وأجيب بأن أولئك اشارة الى أقرب المذكورين ويعضده أن الكفار أشنع قولاً من الفساق أو الطائفة الاولى هم الذين عاشوا على الكفر ثم تابوا في حضرة الموت كفرعون والثانية هم الذين عاشوا على الكفر وماتوا عليه كنمرود مثلاً قوله سبحانه يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهان ههنا شروع في النهي عما كانوا عليه في الجاهلية من ايداء النساء بصنوف من (٢١٩) العذاب وضروب من البلاء وذلك أنواع الاول

قوله لا يحل لكم أن ترثوا وفيه قولان أحدهما الوراثه تعود الى المال أي لا يحل لكم أن تمسكوهن حتى ترثوهن أموالهن وهن كرهات لا مساكم وثانيهما أنها ترجع الى أعيانهن وكانوا اذا مات الرجل وله امرأه جاء ابنه من غيرها أو بعض أقاربه فألقى ثوبه عليها وقال ورثت امرأته كما ورثت ماله فصار أحق بهما من نفسها ومن غيره فان شاء تزوجها بغير صداق الا الصداق الاول الذي أصدقها الميث وان شاء تزوجها من انسان آخر وأخذ صداقها ولم يعطها منه شيئاً فنزلت النوع الثاني ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن قال أكثر المفسرين كان الرجل منهم يكره زوجته ويريد مفارقتها فيسوء العشرة معها ويضيق الأمر عليها حتى تفتدي منه بماله وتختلع فهو عن ذلك وقيل انه خطاب للوارث بأن يترك منعها من التزوج

على ما قاله أهل التأويل في تأويله أن يكون معناه ولا تنكحوا من النساء نكاح آبائكم الا ما قد سلف منكم فضى في الجاهلية فانه كان فاحشة ومقتوا وساء سبباً فيكون قوله من النساء من صلة قوله ولا تنكحوا ويكون قوله ما نكح آبائكم بمعنى المصدر ويكون قوله الا ما قد سلف بمعنى الاستثناء المنقطع لانه يحسن في موضعه لكن ما قد سلف فضى انه كان فاحشة ومقتوا وساء سبباً فان قال قائل وكيف يكون هذا القول موافقاً قول من ذكرت قوله من أهل التأويل وقد علمت ان الذين ذكرت قولهم في ذلك انما قالوا أنزلت هذه الآية في النهي عن نكاح حلائل الاباء وأنت تذكر أنهم ائتمنوا أن ينكحوا نكاحهم قيل له وان قلنا ان ذلك هو التأويل الموافق لظاهر التنزيل اذ كانت ما في كلام العرب لغير بني آدم وانه لو كان المقصود بذلك النهي عن حلائل الاباء دون سائر ما كان من مناكح آبائهم حراماً ابتداءً مثله في الاسلام ينهى الله جل ثناؤه عنه لقيل ولا تنكحوا من نكح آبائكم من النساء الا ما قد سلف لان ذلك هو المعروف في كلام العرب اذ كان من لبني آدم وما لغيرهم ولا تقل ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء فانه يدخل في ما ما كان من مناكح آبائهم التي كانوا يتناكحونها في جاهليتهم فحرم عليهم في الاسلام بهذه الآية نكاح حلائل الاباء وكل نكاح سواهم هي الله تعالى ذكره ابتداءً مثله في الاسلام مما كان أهل الجاهلية يتناكحونه في شركهم ومعنى قوله الا ما قد سلف الا ما قد مضى انه كان فاحشة يقول ان نكاحكم الذي سلف منكم نكاح آبائكم المحرم عليكم ابتداءً مثله في الاسلام بعد تحريمي ذلك عليكم فاحشة يقول معصية ومقتوا وساء سبباً أي بشئ طريفاً ومنهما كما كنتم تفعلون في جاهليتكم من المناكح التي كنتم تتناكحونها ﴿القول في تأويل قوله﴾ حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الاخ وبنات الاخت وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة وأمهات نسائكم وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فان لم تدنوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم وأن

من شاءت وأرادت لتبذل امرأه الميث ما أخذت من الميراث كما كان يفعله أهل الجاهلية وقيل انه نهى الاولياء عن عضل المرأة أو الزوج كما مر في سورة البقرة قال في الكشف اعراب تعضلوهن النصب عطفاً على أن ترثوا ولأن كيد النفي قلت الظاهر انه النهي لعطف الامر وهو قوله وعاشروهن عليه وصاحب الكشف نظر الى ما قبله وذهل عما بعده الا أن يأتين بفاحشة معينة من قرأ بالفتح فلا أن الفاحشة لا فعل لها في الحقيقة وانما الله تعالى هو الذي بينها أو الشهود الاربعة هم بينوها ومن قرأ بالكسر فلا أنها اذا تبينت وظهرت صارت أسباً بالبيان كقوله انهن أضللن كثيراً من الناس لما صرن أسباً بالضللال ثم انه استثناء مما اذا قيل من أخذ المال أي لا يحل له أن يجبسها ضارراً بالتفدي الا اذا زنت فينشد حل لزوجها أن يسألها الخلع وكان الرجل اذا أصابت امرأته فاحشة أخذ منها مساقاً اليها وأخرجها وقيل استثناء من العضل نهوا عن حبسهن في بيوت الاولياء والأزواج الأبعد وجود الفاحشة ومن هؤلاء القائلين من زعم ان هذا الحكم منسوخ بآية الخلع وقيل الفاحشة هي النشوز وشكاسة الخلق أي الا أن يكون سوء العشرة من جهتين فانهم معذرون حينئذ في طلب الخلع النوع

الثالث من التكليف المتعلقة بأحوال النساء وعاشروهن بالمعروف وهو الإجمال في القول والانصاف في المييت والنفقة فإن كرهتموهن ورغبتم في فراقهن فعسى أن تسكر هوأشياء ويجعل الله فيه خيراً كثيراً فهنا قد يعيل طبعكم إلى المفارقة ويكون الخير في الاستمرار على المواصله منه الشئ في الدنيا بحسن الوفاء وكرم الخلق ومنه الثواب في العقبي بالصبر على خلاف الذي وه من حصول ولد نجيب ومال كثير ليمن في صحبتها قال صلى الله عليه وسلم الشؤم في المرأة والفرس والدار وقيل المعنى ان رغبتهم في مفارقتهم فرعاً جعل الله تعالى في تلك المفارقة لهم خيراً كثيراً بأن تتخلص من زوج سيئ العشرة وتبدل زوجاً آخر أوفق منه النوع الرابع من التكليف وان أردتم استبدال زوج مكان زوج وذلك أنه لما أذن في مضاربتهم إذا تبن بفاحشة بين تحریم الضرر في غير الله الفاحشة يرى أن الرجل منهم كان إذا مال إلى التزوج بامرأة أخرى رضى زوجته الأولى بالفاحشة حتى يلجئها إلى الافتداء منه عما أعطاه العسر فبه إلى تزوج المرأة التي يريد هافهم واعنه والقنطار المال العظيم وفيه دليل على (٣٢٠) جواز المغالاتي المهر روى أن عمر قال على المنبر لا تغاروا في مهور نساءكم

فقامت امرأة وقالت يا ابن الخطاب الله يعطينا وأنت تمنع وتلت هذه الآية فقال عمر كل الناس أفقه من عمر ورجع عن ذلك ويحتمل أن يقال ذكرنا بناء القنطار واراد على سبيل المبالغة والفرض لا الرخصة وهو في موضع الحال أي وقد آتيت ومعنى الايتاء الالتزام ووقوع العقد عليه سواء أدى المال إليها أم لا واعلم أن النشوزان كان من قبل الزوجة حل أخذ مال الخلع وان كان من قبل الزوج لم يحل إلا أنه يفيد الملك لو خالع كما أن البيع وقت النداء منهي عنه ثم انه يفيد الملك إذا أخذونه استفهام بطريق الانكار بهتاناً وهو أن يستقبل الرجل بأمر قبيح يقذفه به وهو يرى منه لانه يهت عند ذلك أي يتحير وفي الحديث اذا واجهت أحلك بما ليس فيه فقد بهته وهو مصدر في موضع الحال أي باهتين وأمين أو على أنه مفعول له مثل قعدت جنباً وقيل بنزع الخافض أي بهتان

تجمعوا بين الاختين إلا ما قد سلف ان الله كان غفوراً رحيماً يعني بذلك تعالى ذكره حرم عليكم نكاح أمهاتكم فترك ذكر النكاح كقضاء بدلالة الكلام عليه وكان ابن عباس يقول في ذلك ما حدثنا به أبو كريب قال ثنا ابن أبي زائدة عن الثوري عن الأعشى عن اسمعيل بن رجاء عن عمير مولى ابن عباس قال حرم من النسب سبع ومن الصهر سبع ثم قرأ حرمت عليكم أمهاتكم حتى بلغ وأن تجمعوا بين الاختين إلا ما قد سلف قال والسابعة ولاتة كعبه واسانكح آبؤكم من النساء حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن الأعشى عن اسمعيل بن رجاء عن عمير مولى ابن عباس قال حرم من النسب سبع ومن الصهر سبع ثم قرأ حرمت عليكم أمهاتكم إلى قوله والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم حدثنا ابن بشار مرة أخرى قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال ثنا سفيان عن الأعشى عن اسمعيل بن رجاء عن عمير مولى ابن عباس عن ابن عباس مثله حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حبيب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال حرم عليكم سبع نسباً وسبع صهراً حرمت عليكم أمهاتكم الآية حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن علي بن صالح عن سمك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم قال حرم الله من النسب سبعاً ومن الصهر سبعاً ثم قرأ وأمهات نسائكم وربائبكم الآية حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مطرف عن عمرو بن سالم مولى الأنصار قال حرم من النسب سبع ومن الصهر سبع حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الأخ وبنات الاخت ومن الصهر أمهاتكم اللائي أَرْضعنكم وأخواتكم من الرضاعة وأمهات نسائكم وربائبكم اللائي في حجوركم من نسائكم اللائي دخلتم بهن فإن لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم وأن تجمعوا بين الاختين إلا ما قد سلف ثم قال والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم ولاتنكحوا ما نكح

وقيل بمضمرة أي تصيبون بهتاناً وسبب تسمية هذا الأخذ بهتاناً أنه تعالى فرض له ذلك المهر فن استرده فكأنه يقول ليس ذلك بفرض فيكون بهتاناً وأنه عند العقد تكفل بتسليم ذلك المهر إليها وأن لا يأخذ منه فإذا أخذ منها صار القول الأول بهتاناً أي باطلاً وكان من عادتهم أنهم إذا أرادوا طلاق الزوجة رموها بفاحشة حتى تقتدي فلما كان هذا الأمر واقعاً على هذا الوجه في الأغلب سبق الكلام على ذلك وبالحقيقة أن أخذ هذا المال طعن في ذاتها من حيث أنه مشعر بأنها قد أتت بفاحشة وقبض على مالها فهو بهتان من وجه وظلم من وجه آخر وقيل المراد عقاب البهتان والاشتم كقوله انما يأكلون في بطونهم نارا ثم يحجب من الأخذ مستفهماً فقال وكيف تأخذونه وقد أفنى بعضكم إلى بعض عن ابن عباس ومجاهد والسدي واختاره الزجاج وابن قتيبة واليه ذهب الشافعي أن المراد بالافضاء الجماع إذا فضاء الساحة ويقال أفضيت إذا خرجت إلى الفضاء وهذا المعنى انما يحصل في الحقيقة عند الجماع وقيل الافضاء أن يخلو بها وان لم يجامعها وهو قول الكافي واختاره الفراء ويوافقه مذهب أبي حنيفة ان الخلوة الصحيحة تقر المهر ورجح مذهب

الشافعي بان الكلام ورد في معرض التعجب وهو انما يتم اذا كان هذا الافضاء سببا في حصول الالة والمودعة ذلك هو الجماع لا مجرد الخلوة وايضا الافضاء لا بد ان يكون مفسرا بفعل ينتهي منه اليها لان كلة الى لانه الغاية ومجرد الخلوة ليس كذلك اذ لم يحصل فعل من أفعال أحد ههما الى الآخر وان قيل على هذا يجب أن يكون التسامس والاضطجاع في لحاف واحد كافيا في تحقيق الافضاء وأنتم لا تقولون به فالجواب انه باطل بالاجماع اذ القائل قائلان قائل بتفسير الافضاء بالجماع وقائل بتفسيره بمجرد الخلوة وايضا الشرع قد علق تقرير المهر بتحقيق الافضاء وقد استنبه معناه أنه الخلوة أو الجماع فوجب الرجوع الى ما قبل زمان الخلوة ومقتضى ذلك عدم تقرير المهر ثم أكد المنع من استرداد المهر بقوله وأخذن منكم ميثاقا غليظا قال السدي وعكرمة والفراء هو قولكم زوجتكم هذه المرأة على ما أخذ الله للنساء على الرجال من امسالك معروف أو تسريح باحسان ومعلوم أنه اذا ألجأها الى أن بذلت المهر فقد سرحها بالاساءة وقال ابن عباس ومجاهد الميثاق الغليظ كلمة النكاح المعقودة على الصداق والمها أشار في الحديث (٢٢١) واستحلتم فروجهن بكامة الله وقال آخرون

أخذن منكم بسبب افضاء بعضكم الى بعض ميثاقا غليظا وصفه بالفاظ لقوته فقد قالوا صحبة عشرين يوما قرابة فكيف بما يجري بين الزوجين من الاتحاد والامتزاج النوع الخامس من التكليف المتعلقة بأموال النساء قوله ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم قال ابن عباس وجهور المفسرين كان أهل الجاهلية يتزوجون بأزواج آبائهم فهو اعن ذلك وههنا مسألة خلافية قال أبو حنيفة يحرم على الرجل أن يتزوج بمنزلة أبيه وقال الشافعي لا يحرم حجة أبي حنيفة ان النكاح عبارة عن الوطء لقوله حتى تنكح زوجا غيره وبالاتفاق لا يحصل التحليل بمجرد العقد ولقوله وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح أي الوطء لان أهلية العقد حاصلة أبدا ولقوله الزاني لا ينكح الزانية ولقوله صلى الله عليه وسلم نكح اليدملعون فيدخل في الآية

آباؤكم من النساء فكل هؤلاء اللواتي سماهن الله تعالى وبين تحريمهن في هذه الآية محرمات غير جازات نكاحهن لمن حرم الله ذلك عليه من الرجال باجماع جميع الامة لا اختلاف بينهم في ذلك الا في أمهات نساءنا اللواتي لم يدخل بهن أزواجهن فان في نكاحهن اختلافا بين بعض المتقدمين من الصحابة اذا بانة الابنة قبل الدخول بهن من زوجها هل هن من المبهات أم هن من المشروط فهن الدخول بيناتهن فقال جميع أهل العلم متقدمهم ومتأخرهم من المبهات وحرام على من تزوج امرأة أمها دخل بامرأته التي نكحها أو لم يدخل بها أو قالوا شرط الدخول في الربيعة دون الام فاما أم المرأة فطلقة بالتحريم قالوا ولو جاز أن يكون شرط الدخول في قوله وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فوضع موصولا به قوله وأمهات نسائكم جاز أن يكون الاستثناء في قوله والمحصنات من النساء الاما لم يكت أيمانكم من جميع المحرمات بقوله حرمت عليكم الآية قالوا وفي اجماع الجميع على أن الاستثناء في ذلك انما هو مما وليه من قوله والمحصنات أي بين الدلالة على أن الشرط في قوله من نسائكم اللاتي دخلتم بهن مما وليه من قوله وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن دون أمهات نساءنا وروى عن بعض المتقدمين انه كان يقول حلال نكاح أمهات نساءنا اللواتي لم ندخل بهن وان حكهن في ذلك حكم الربائب ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا ابن أبي عدي وعبد الأعلى عن سعيد عن قتادة عن خلاص بن عمرو عن علي رضي الله عنه في رجل تزوج امرأة فطلقها قبل أن يدخل بها أيتزوج أمها قال هي بمنزلة الربيعة حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد قال ثنا قتادة عن خلاص بن عمرو عن علي رضي الله عنه قال هي بمنزلة الربيعة حدثنا حميد قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد قال ثنا قتادة عن سعيد بن المسيب عن زيد بن ثابت أنه كان يقول اذا ماتت عنده وأخدميراتها كره أن يخلف على أمها واذا طلقها قبل أن يدخل بها فان شاء فعل حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن زيد بن ثابت قال اذا طلق الرجل امرأته قبل أن يدخل بها فلا بأس أن يتزوج أمها حدثنا القاسم قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج أخبرني عكرمة بن خالد أن محمدا قال

المرنية لانها منسكوحة أي موطوءة وعورض بالايات الدالة على ان النكاح هو العقد كقوله وأنكحوا الايحي منكم فانكحوا ما طاب لكم من النساء بقوله صلى الله عليه وسلم النكاح سنتي ولا شئ أن الوطء من حيث انه ووطء ليس سنه وبقوله ولدت من نكاح لا من سفاح وبأن من خلف في أولاد الزنا منهم ليسوا من أولاد النكاح لم يحث سلما أن الوطء سمي بالنكاح لكن العقد أيضا سمي به فلم كان حل الآية على ما ذكره أولى من حملها على ما ذكرنا مع اجماع المفسرين على ان سبب زول الآية هو العقد لا الوطء قالوا حقيقة في الوطء محاز في العقد لانه في اللغة الفهم وهذا المعنى حاصل في الوطء لا في العقد وانما أطلق النكاح على العقد اطلاقا لا سمي المسبب على السبب والحمل على الحقيقة أولى أو مشترك بينهما ويجوز استعماله في مفهوميه معا فتكون الآية نهيا عن الوطء وعن العقد معا ولا يجوز استعماله في المفهومين فيكون نهيا عن القدر المشترك بينهما وهو الضم والنهي عن المشترك يكون نهيا عن القسمين فان النهي عن التلويين يكون نهيا عن التسويد والتبويض لا محالة وأجيب بانه خلاف اجماع المفسرين وبأن استعمال اللفظ المشترك في كلام مفهوميه غير جائز وبأن معنى

الغنى لا يتصور في العقد سلماً ان النكاح بمعنى الوطاء ولكن ما في قوله ما نكح لانهم موصولة لانها حقيقة في غير العقلاء وانما هي مصدرة والتقدير ولا تنكحوا نكاحاً بآئكم فان أنكحتهم كانت بغير ولي وشهود وكانت مرفقة ومهرية فمن وعان مثل هذه الانكحة قاله محمد بن جرير الطبري سلماً ان المراد لا تنكحوا من نكح آباؤكم ولكن لا نسلم ان من تفيد العموم واذ لم تفيد العموم لم تتناول محل البيع لكن لم قلتم ان النهي للتحريم لان النهي للتحريم لكن لا نسلم أنه غير صحيح لان النهي عندكم لا يدل على الفساد كما في البيع الفاسد وفي صوم يوم النحر واذ كان منعقداً كان صحيحاً ثم اننا استدلل على جواز نكاح من زينة الاب بقوله تعالى ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن نهي عن نكاحهن الى غاية نفى ايمانهن وهذا يقتضي جواز نكاحهن بعد تلك الغاية على الاطلاق من زينة كانت أو غيرها الا ما أخرجه الدليل وهكذا سائر العمومات كقوله وأحل لكم ما وراء ذلكم وكقوله صلى الله عليه وسلم اذا جاءكم من ترضون دينه وفروجه وقوله زوّجوا أبناءكم الا كفاءه وبقوله (٢٢٣) صلى الله عليه وسلم الحرام لا يحرم الحلال ودخول التخصيص

فقد عايناه وقوع قطرة من الخمر في اناء من الماء فتحسرمه لا يمنع من الاستدلال به في غيره وقد ناظر الشافعي محمد بن الحسن في هذه المسئلة فوقع ختم الكلام على قول الشافعي وطع حدث به ووطع رجت به فكيف يشتهان اما قوله تعالى الا ما قد سلف فلما فسر في فيه وجوه أحسنها ما ذكره السيد صاحب حل العقد انه على طريق المعنى فان النهي يدل على المؤاخذه بارتكاب المنهى عنه فكأنه قيل أنتم مؤاخذون بنكاح ما نكح آباؤكم الا ما قد سلف قبل نزول آية التحريم فانه معفو عنه وقال في الكشف هذا كما استثنى غير أن سيوفهم من قوله ولا عيب فيهم يعني ان أمكنكم ان تنكحوا ما قد سلف فانكحوه فانه لا يحل لكم غيره وذلك غير ممكن والغرض المبالغة في تحريمه كقوله حتى يلج الجمل في سم الخياط وقولهم حتى يبيض القار

له وأمهات نسائكم وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم أريد بهما الدخول جميعاً قال أبو جعفر والقول الاول أولى بالصواب أعني قول من قال الام من المهمات لان الله لم يشترط معهن الدخول ببناتهن كما شرط ذلك مع أمهات الربائب مع أن ذلك أيضاً جامع من الحجّة التي لا يجوز خلافها فيما جاءت به متفقة عليه وقد روي بذلك أيضاً عن النبي صلى الله عليه وسلم خبر غير أن في اسناده نظراً وهو ما حدثنا به المثنى قال ثنا حبان بن موسى قال أخبرنا ابن المبارك قال أخبرنا المثنى بن الصباح عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا نكح الرجل المرأة فلا يحل له أن يتزوج أمها داخل بالابنة أم لم يدخل واذا تزوج الام فلم يدخل بها ثم طلقها وان شاء تزوج الابنة قال أبو جعفر وهذا خبر وان كان في اسناده ما فيه فان في اجماع الحجّة على صحة القول به مستغنى عن الاستشهاد على صحته بغيره حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال لعطاء الرجل ينكح المرأة لم يرها ولا يجامعها حتى يطلقها أيحل له أمها قال لا هي مرسله قلت اعطاء أكان ابن عباس يقرأ وأمّهات نسائكم اللاتي دخلتم بهن قال لا تبرأ قال حجاج قلت لابن جريج ما تبرأ قال كانه قال لا لا وأما الربائب فانه جمع ربيبة وهي ابنة امرأه الرجل قيل لها ربيبة لربيته اياها وانما هي مربوبة صرفت الى ربيبة كما يقال هي قبيسة من مقبولة وقد يقال لزوجة المرأة هو ربيب ابن امرأته يعني به هو رابه كما يقال هو جابر وجبير وشاهد وشهيد واختلف أهل التأويل في معنى قوله من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فقال بعضهم معنى الدخول في هذا الموضع الجامع ذكر من قال ذلك حدثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله من نسائكم اللاتي دخلتم بهن والدخول النكاح وقال آخرون الدخول في هذا الموضع هو التجريد ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قلت لعطاء قوله اللاتي دخلتم بهن ما الدخول بهن قال ان تهدي اليه فيكشف ويعس ويجلس بين رجلها قلت أرايت ان فعل ذلك في بيت أهلها قال هو سواء وحسبه

وقيل استثناء منقطع لانه لا يجوز استثناء الماضي من المستقبل والمعنى لكن ما قد سلف فان الله قد تجاوز عنه وقيل لا بمعنى قد بعد كقوله لا يذوقون فيها الموت الا الموت الاول أي بعد موتهم الاول وقيل الا ما قد سلف فأنكم مقرون عليه قالوا انه صلى الله عليه وسلم أقرهم عليهم مدة ثم أمر بمفارقتهن وانما فعل ذلك ليكون صرفهم عن هذه العادة على سبيل التدرج وزيف بعضهم هذا القول وقال ما أقر أحد على نكاح امرأه أبيه وان كان في الجاهلية وروي أنه صلى الله عليه وسلم بعث أبا بردة الى رجل عرس بامرأه أبيه ليقتله ويأخذ ماله انه أي ان هذا النكاح كان قبل النهي فاحشة أعلم الله تعالى ان هذا الفعل كان أبداً مقبوعاً عند العرب وهذا النكاح بعد النهي فاحشة في الاسلام لانه كان في علم الله وحكمه موصوفاً بهذا الوصف والمقت عبارة عن بغض مقرون باستحقاق حصل ذلك بسبب أمر قبيح ارتكبه صاحبه وهو من الله تعالى في حق العبد يدل على غاية الخزي والخسار قال بعضهم من اتب القبح ثلاث في العقول وفي الشرع وفي

العادة فالفاحشة اشارة الى القبح العقلي لان زوجة الاب تشبه الام والمقت اشارة الى القبح الشرعي وساء سبيلا اشارة الى القبح العادي وساء فعل ذم وفاعله ضميرهم يفسر ما منصوب بعده والله تعالى أعلم * التأويل الورثة الدينية أيضا سبب ونسب فالسبب هو الارادة بلبس خرقة المشايخ والتشبه بهم والنسب هو الحجة معهم بالتسليم لتصرفات ولايتهم ظاهرا وباطنا مستسلما لاحكام التسليم والتربية ليتولد السالك بالنشأة الثانية من صلب ولايتهم ومن هنا قال صلى الله عليه وسلم ان النبيا اخوة من علات أمهاتهم شتى ودينهم واحد وانما يتوارث أهل الدين على قدر تعلقاتهم السببية والنسبية والذكورة والانوثة في الجهد والاجتهاد وحسن الاستعداد وبتوارثهم الدوام الدينية واللدنية كقوله صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء وقول موسى للخضر (٢٢٣) هل أتبعك على أن تعلن مما علمت

رشدا واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم هي النفوس الامارات بالسوء فاستشهدوا عليهم أربعة منكم أى من خواص العناصر الاربعة التى أتم منها مركانها وهى التراب ومن خواصه الحسة واللذة والماء ومن خواصه اللبن والانوثة والشره والهواء ومن خواصه الحرص والحسد والبخل والشهوة والنار ومن خواصها الكبر والغضب وحب الرياسة فان شهدوا بأن يظهر بعض هذه الصفات من النفوس فأمسكوهن فى البيوت فى سجن الدنيا وأغلقوا عليهن أبواب الخواص الخمس حتى تموت النفس بالانقطاع عن حظوظها دون حقوقها أو يجعل الله لهن سبيلا بانفتاح روزنة القلوب الى عالم الغيب واللذان يأتياها أى النفس والقالب يأتيا من الفواحش ظاهرا فى الاعمال وباطنا فى الاحوال والاخلاق فاذوهما ظاهرا بالحدود وباطنا بالرياضات وتزلهما لفظا فاعرضوا

قد حرم ذلك عليه ابنتها قلت تحرم الربيبة من يصنع هذا بأمرها الا ما يحرم على من أمته ان صنعهت بامها قال نعم سواء قال عطاء اذا كشف الرجل أمة وجلس بين رجلها أنها عن أمها وابنتها * قال أبو جعفر وأولى القولين عندي بالصواب فى تأويل ذلك ما قاله ابن عباس من أن معنى الدخول الجماع والنكاح لان ذلك لا يخلو معناه من أحد أمرين اما أن يكون على الظاهر المتعارف من معانى الدخول فى الناس وهو الوصول اليها بالخلوة بها أو يكون بمعنى الجماع وفى اجماع الجميع على ان خلوة الرجل بامرأته لا يحرم عليه ابنتها اذا طلقها قبل مسيسها ومباشرتها أو قبل النظر الى فرجها بالشهوة ما يدل على أن معنى ذلك هو الوصول اليها بالجماع واذا كان ذلك كذلك فعلم ان الصحيح من التأويل فى ذلك ما قلناه وأما قوله فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم فانه يقول فان لم تكونوا أيها الناس دخلتم بامهات ربائكم اللاتي فى حجوركم فامعتموهن حتى طلقتموهن فلا جناح عليكم يقول فلا حرج عليكم فى نكاح من كان من ربائكم كذلك وأما قوله وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم فانه يعنى وأزواج أبنائكم الذين من أصلابكم وهى جمع حليلة وهى امرأته وقيل سميت امرأته الرجل حليلته لانها تحل معه فى فراش واحد ولا خلاف بين جميع أهل العلم أن حليلة ابن الرجل حرام عليه نكاحها بعقد ابنه عليها النكاح دخل بها أو لم يدخل بها فان قال قائل فأنت قائل فى حلائل الابناء من الرضاع فان الله تعالى انما حرم حلائل أبنائنا من أصلابنا قيل ان حلائل الأبناء من الرضاع وحلائل الابناء من الاصلاب سواء فى التحريم وانما قال وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم لان معناه وحلائل أبنائكم الذين ولدتموهم دون حلائل أبنائكم الذين تبنيتموهم كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قلت لعطاء قوله وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم قال كنا نتحدث والله أعلم أنها نزلت فى محمد صلى الله عليه وسلم حين نكح امرأته زيد بن حارثة قال المشركون فى ذلك فنزلت وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم ونزلت وما جعل أديعاءكم أبناءكم ونزلت ما كان محمد أباً أحد من رجالكم وأما قوله وأن تجمعوا بين الاختين فان معناه وحرم عليكم أن تجمعوا بين الاختين عندكم بنكاح فأن فى موضع رفع كانه قيل والجمع بين الاختين الا ما قد سلف لكن ما قد مضى منكم فان الله كان غفورا ذنوب

عنهما باللطيف بعد العنف وبالسرى بعد العسر بجهالة أى بصفة الجهولية وهى داخلية فى الظلومية لان الظلومية تقتضى المعصية والاصرار عليها والجهولية تقتضى المعصية فحسب فالعمل السوء اذا كان مصدرا للجهولية فحسب يكون على عقبيه التوبة كما قال ثم يتوبون من قريب أى عقيب المعصية قال عليه السلام أتبع السيئة الحسنة تمحها والحسنة التوبة ويحتمل أن يقال من قريب أى قبل أن يموت القلب بالاصرار فان الله لا يقبل التوبة من قلب ميت لانها تكون اضطرارية باللسان لا اختيارية بالجنان ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم فيه اشارة الى النهى عن التصرف فى السفليات التى هى الامهات المتصرف فيها آبؤكم العلوية الا ما قد سلف من التدبير الالهى فى ازدواج الارواح لضرورة اكتساب الكمالات فان الركون الى العالم السفلى يوجب مقت الحق والله أعلم

عباده اذا تابوا اليه من هار حيا بهم فيما كافهم من الفرائض وخفف عنهم فلم يحملهم فوق طاقتهم

يخبر بذلك جل ثناؤه أنه عفو رلمن كان جمع بين الاختين نسكاح

في جاهليته وقبل تحريم ذلك اذا اتقى الله تبارك

وتعالى بعد تحريم ذلك عليه فاطاعه

باجتنابه وحريمه وبغيره من

أهل طاعته من

خلقه

*) تم الجزء الرابع من تفسير ابن جرير الطبري ويليه الجزء الخامس

أوله ﴿ القول في تأويل قوله والمحصنات من النساء ﴾

 **Bibliotheca Alexandrina**
المكتبة الوطنية
البحر المصري



0235819